

: પ્રકાશક : પ્રાપ્તિસ્થાન :

ભુવન-ભદ્રંકર સાહિત્યપ્રચાર કેન્દ્ર  
C/o વી. વી. વોરા,  
૩૪, કિર્તીયા નાઈકિન સ્ટ્રીટ,  
મદ્રાસ (૬૦૦૦૦૧)



: સૂચના :

પ્રકાશકસ્થળે રૂ. ૫=૦૦ ની ટીકીટો  
મોકલવાથી ભેટ મળશે.



શિરનાસુ અંગ્રેજીમાં કરવું.



વીર સં. ૨૫૦૬  
વિક્રમ સં. ૨૦૩૬  
લખિય મં. ૧૬

: મુદ્રક :

જયંતીલાલ મણિલાલ શાહ  
નવપ્રભાત પ્રિન્ટિંગ પ્રેસ,  
ધીકાંટા, અમદાવાદ-૩૮૦૦૦૧.

પૂજ્યપાદ પંજબી સદ્ગુણસંરક્ષક આચાર્યભગવાન શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વરજી  
મહારાજના પદપ્રભાકર પૂજ્યપાદ કવિકુલકિરીટ,  
આચાર્યભગવાન શ્રીમદ્



વિજયલલિધસૂરીશ્વરજી મહારાજ





## પ્રકાશકીય નિવેદન

આજથી ત્રણ વર્ષ પહેલાં જૈન ધર્મના તત્ત્વજ્ઞાનનો અપૂર્વ ઝળઝળાટ શ્રી “તત્ત્વ-  
ન્યાયવિભાકર” અંથરત્નનો પહેલો ભાગ સંઘ સમક્ષ રજુ કરતાં પરમ પ્રમોદ પ્રાપ્ત  
થયેલ. આજે તેનો બીજો ભાગ-સંપૂર્ણ અંથ પ્રકાશિત કરતાં અમારું મન અત્યંત  
પ્રસન્નતા અનુભવે છે.

આવા તત્ત્વજ્ઞાનના આકર અંથ સાથે ટીકાના રચયિતા છે, અનેક સંસ્કૃત-ગૂર્જર સાહિ-  
ત્યના રચયિતા પૂજ્યપાદ કથિકુલકિરીટ, આચાર્યભગવાન શ્રીમદ્વિજયલઘ્નિધસૂરીશ્વરજી  
મહારાજ અને ગૂર્જરભાષામાં અનુવાદ કરનાર પૂજ્યપાદ ગજાધિપતિ, આચાર્યદેવ  
શ્રીમદ્વિજયભુવનતિલકસૂરીશ્વરજી મહારાજના પદ્મલંકાર પૂજ્યપાદ પ્રકાંડ વિદ્વાન  
આચાર્યદેવ શ્રી વિજયભંદ્રકરસૂરીશ્વરજી મહારાજ. જેઓશ્રીએ અત્યંત પરિશ્રમ  
લઘ્નને સંસ્કૃતના મહાન અંથરત્નનો ગૂર્જરભાષામાં અનુવાદ કરીને ગૂર્જરભાષીવર્ગને  
તથા અદ્વૈત ઉપર મહાન ઉપકાર કરેલ છે.

તેઓ શ્રીમદ્દના પરમવિનેય શિષ્ય-પ્રશિષ્યો, તપસ્વી પૂ. પંન્યાસપ્રવર શ્રી  
પુણ્યવિજયજી ગણિવર તથા પૂ. વિદ્વાન મુનિવર્ય શ્રી વીરસેનવિજયજી મહારાજે  
આ વિશાલ અંથને પ્રકાશિત કરવામાં સારો યોગદાન આપેલ છે. આથી તેઓ સર્વના  
ચરણે કોટિ વંદના કરવા સાથે વિનંતિ કરીએ છીએ કે-આવા મહાન અંથને પુનઃ પ્રકાશિત  
કરવાનો અમને લાભ આપે.

મહામૂલા અંથરત્નને પ્રકાશિત કરવા માટે આર્થિક સહયોગ આપનાર અનેક જૈન  
સંઘો અને શ્રુતપ્રિય મહાતુલાવોનો આભાર માનવા સાથે સદૈવ શ્રુતભક્તિકાર્યમાં  
પોતાની લક્ષ્મીનો સદ્વ્યય કરી કેવલજ્ઞાનને શિવ પ્રાપ્ત કરે, એ જ શાસનદેવ પ્રત્યે અભ્યર્થના.

અંતમાં અભ્યાસુવર્ગ પહેલાં શુદ્ધિપત્રક જોઈને-સુધારીને પછી જ સ્વાધ્યાય-અભ્યાસ  
કરે, એ વિનંતિ કરવા સાથે જિનાજ્ઞાવિરૂદ્ધ કંઈ લખાણ લખાયું હોય યા છપાયું હોય,  
તો મિશ્રછામિ દુષ્કંડ આપી મારું નિવેદન પૂર્ણ કરું છું.

ગ્રાહ્ય-ગ્રાહકજ્ઞાનવિશેષરૂપ સ્પષ્ટત્વ પ્રવૃત્તિનિમિત્ત છે. વિશિષ્ટ સ્પષ્ટતાવાળું 'પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ' કહેવાય છે. ઈન્દ્રિયપ્રત્યક્ષ વસ્તુતઃ પરોક્ષ છે. એનો શાસ્ત્રાર્થ ગુચ્છાદ વાચનયોગ્ય છે.

સૂત્ર ૫-પાંચ જ્ઞાનોમાં અવધિ, મનઃપચાય અને કેવલજ્ઞાનો પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ છે. મતિ અને શ્રુતજ્ઞાન પરોક્ષ છે. પરોક્ષ પણ સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષ, સ્મરણ, પ્રત્યભિજ્ઞાન, તર્ક, અનુમાન અને આગમના ભેદથી છ પ્રકારવાળું છે. સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષને પરોક્ષમાં ગણવાતું કારણ એ છે કે-બાહ્ય ઈન્દ્રિય આદિ સામગ્રીની અપેક્ષા છે. વસ્તુતઃ પરોક્ષ છે. પરંતુ અનુમાન આદિ કરતાં અધિક નિયત વર્ણ, આકારોત્તુ સામ્રાજ હોવાથી અનુમાનાદિથી સ્પષ્ટ ભિન્ન છે. ક્ષાયોપશમિક સંવેદનોત્તુ સ્વરૂપસંવેદન મનની પ્રધાનતાએ ઉત્પન્ન થનાર હોઈ 'માનસપ્રત્યક્ષ'રૂપે કહેવાય છે. બાહ્ય અર્થના ગ્રહણની અપેક્ષાએ વિજ્ઞાનો પરોક્ષ કહેવાય છે. 'પરતઃપ્રમાણ' સર્વ જ્ઞાનો સ્વરૂપસંવેદનની અપેક્ષાએ સ્પષ્ટ પ્રતિજ્ઞાસ હોઈ 'પ્રત્યક્ષ' છે. ઈત્યાદિનો ચર્ચાવિભાગ વિશેષથી દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૬-પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષત્તુ લક્ષણ=કેઈ પણ દ્રવ્યના વ્યવધાન વગર માત્ર આત્મદ્રવ્યથી જ તેને જ્ઞાન-દર્શનાવરણના ક્ષયોપશમથી કે ક્ષયથી જાયમાન જ્ઞાન 'પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ' કહેવાય છે. ભવ કે સમ્યક્ત્વ આદિ શુણ્ણની અપેક્ષા છતાં તેઓ દ્રવ્ય નહીં હોવાથી અભ્યાપ્તિદોષ નથી. સ્કલ દ્રવ્યપર્યાયવિષયક હોવાથી 'સ્કલ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ' કહેવાય છે. અદ્વ દ્રવ્યપર્યાયવિષયક હોવાથી 'વિકલ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ' કહેવાય છે.

સૂત્ર ૭-ઉદ્દૃષ્ટ અંતરંગ સામગ્રીરૂપ સમ્યગ્દર્શન આદિથી અને બહિરંગ કેવલિક્ષણીન મનુષ્યભવ આદિ સામગ્રીથી સ્કલ ધાતિકર્મના ક્ષયથી પ્રકટેલ જે કેવલજ્ઞાન, તે 'સ્કલ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ' છે અહીં 'સ્કલ ધાતિઆવરણશૂન્ય'રૂપ વાક્યથી વ્યવહારનયથી અભ્યવહિત ઉત્તરણમાં કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ પ્રકાશિત છે. નિશ્ચયનયની અપેક્ષાએ ક્ષીયમાણ આવરણના સમયમાં જ કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ વિગ્રક્ષિત છે. અહીં ક્રિયાકાળ અને નિષ્કા-કાળની ભેદાભેદની ચર્ચા દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૮-સુખ્યવે સામાન્યધર્મથી અવિશિષ્ટ અને સ્કલધર્મરૂપ પ્રકારથી વિશિષ્ટ સ્કલ ધર્મિવિષયક સાક્ષાત્કાર કેવલજ્ઞાનત્તુ લક્ષણ છે. અહીં પદ્ધત્ય અવસ્થ જ્ઞાતવ્ય છે. સર્વજ્ઞત્વ-સિદ્ધિએ જ્ઞાન અપદ્ધત (વિનાશી) છે, તો ઉદ્દૃષ્ટ (અવિનાશી) માનવું જોઈએ. ઈત્યાદિ સર્વજ્ઞત્વસિદ્ધિમાં હેતુઓ અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૯-કેવલજ્ઞાન પ્રત્યે ધાતિકર્મ જ આવરણ છે, કેમ કે-સમસ્ત દ્રવ્યપર્યાયરૂપ સ્વવિષયમાં અસ્મદ્ આદિત્તુ જ્ઞાન પ્રવૃત્તિવાળું નથી. જે જ્ઞાન સ્વવિષયમાં અસ્પષ્ટ છે, તે આવરણ છે. જેમ કે-ધૂલી આદિથી અંતરિત વૃક્ષ આદિત્તુ જ્ઞાન. જ્ઞાન આદિ શુણ્ણા આવાર્ય અને કર્મ આવારક છે. તે કર્મનો ક્ષય કેવી રીતે થાય છે? અને દ્રવ્યપર્યાયની કથચિદ્ ભેદાભેદની ચર્ચા મનનીય છે.

સૂત્ર ૧૦—સ્વસ્વભાવરૂપ કેવલજ્ઞાન આત્મસ્થ હોતું જ પ્રમેય માત્રનો પરિચ્છેદ કરે છે. વિષયનો સંયોગ કરીને વિષયને બાણતું નથી. અતઃ અપ્રાપ્તકારી છે તથા કેવલ-જ્ઞાનવાળા સર્વજ્ઞ અરિહંત વર્ધમાનસ્વામી આદિ છે, કેમ કે—નિર્દોષ છે. બીજા કપિલ આદિ નહીં, કેમ કે—અરિહંતદેવતું જ પ્રમાણાવિરોધી વચન છે. ઈત્યાદિ સુચારુ ચર્ચા વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૧૧—અવધિ અને મનઃપર્યાયજ્ઞાનમાં કેમશઃ રૂપીદ્રવ્યવિષયકત્વ અને મનોમાત્ર દ્રવ્યવિષયકત્વ હોઈ વિકલત્વ છે. ક્ષાયોપશમિક હોઈ કેવલજ્ઞાનથી ભિન્નતા અને તે બંનેની કેવલીમાં અવિદ્યમાનતા સૂચવેલ છે.

સૂત્ર ૧૨—નિયમા ઈન્દ્રિય અને મનની અપેક્ષા વગરનું રૂપીદ્રવ્ય—પુદ્ગલદ્રવ્યના વિષયવાળો સાક્ષાત્કાર ‘અવધિ’નું લક્ષણ છે. અહીં નવ્યન્યાયની પદ્ધતિથી થતું લક્ષણ અને તેના પદ્ધત્યે તથા અતિવ્યાપ્તિ—અવ્યાપ્તિ અસંભવ દોષત્રયની શૂન્યતા કેવી છે? એ બરાબર અહીં દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૧૩—૧૪—અનુગામી, અનનુગામી, હીયમાન, વર્ધમાન, પ્રતિપાતિ,

સૂત્ર ૧૫ થી ૧૮—અપ્રતિપાતિ, એમ અવધિજ્ઞાનના છ ભેદોનું વર્ણન વિશિષ્ટ છે.

સૂત્ર ૧૯—૨૦—અંયમની વિશુદ્ધિથી જન્ય, દ્રવ્યમનના પર્યાયનું માત્ર સાક્ષાત્કારી જ્ઞાન ‘મનઃપર્યાયજ્ઞાન.’ અહીં દર્શન વગર જ્ઞાન કેવી રીતે? આ પ્રશ્નની વિશદ ચર્ચા અવલોકનીય છે. ઋણુમતિ મનઃપર્યાયજ્ઞાન કદાચિત્ પડે છે, જ્યારે વિપુલમતિ કેવલજ્ઞાન સુધી રહે છે. એવો આ બેમાં ભેદ છે.

### [ બીજો ભાગ—બીજું કિરણ ]

સૂત્ર ૧—સાક્ષાત્ આત્માથી જે જ્ઞાન જન્ય થતું નથી, પરંતુ વ્યવધાનકારક ઈન્દ્રિય આદિ નિમિત્તની અપેક્ષાથી વ્યવહિત આત્મદ્રવ્યજન્ય જ્ઞાન ‘પરોક્ષ’ છે. અહીં બધાય જ્ઞાનોમાં બે નિમિત્તની અપેક્ષા છે, તો બધાય જ્ઞાનો પરોક્ષ કહેવાશે ને? આ પ્રશ્નની ચર્ચા ઠીક ઠીક બેવા જેવી છે.

સૂત્ર ૨—ઈન્દ્રિયથી, મનથી કે તદુભયથી જન્ય પ્રત્યક્ષજ્ઞાન ‘સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ’ છે. અહીં લક્ષણ અને તેનું પદ્ધત્ય વિશેષતઃ વિલોકનીય છે. સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષના ઉદયમાં અપેક્ષાકારણ, અંતરંગકારણ અને પારમાર્થિકકારણ અવશ્ય અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૩—સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં સ્પષ્ટ અવભાસત્વ અનુમાન આદિ કરતાં વિશેષોના પ્રકાશનરૂપ જ છે. એ પ્રબલતર જ્ઞાનાવરણીય—વીર્યાન્તરાયકર્મના ક્ષયોપશમવિશેષથી થાય છે. રૂપ આદિની માફક આ પદાર્થ ગુણ નથી, એવો શાસ્ત્રાર્થ દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૪—સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં ઐન્દ્રિય અને માનસ પ્રત્યક્ષના લક્ષણો અને તેઓના પદ્ધત્યો મૂલ્યવંતા છે.

सिद्धयत इति वाच्यम् “ नाणग्मि दंसणग्मि य एत्तो एगयरयग्मि उवउत्तो । सव्वस्स केवळिस्स जुगवं दो नत्थि उवओगा ” इति भद्रबाहुस्वामिभिर्युगपदुपयोगस्य निषिद्धत्वात्, न च सर्वस्यैव केवलिनो न द्वावुपयोगौ, किन्तु कस्यापि द्वौ स्यातां कस्यापि त्वेकः स च केवली सिद्धो वा भवस्थकेवली वा भवेत्, भवस्थकेवलिनोऽद्यापि सकर्मकत्वादेकदैक एवोपयोगः, सिद्धकेवलिनस्तु सकलकर्मविमुक्तत्वेन युगपदुपयोगौ भवत इति भद्रबाहुस्वाम्यभिप्राय इति वाच्यम्, सिद्धाधिकारे सिद्धस्यैव तैद्व्युपयोगस्य निषिद्धत्वात् । ‘ उवउत्ता दंसणे य नागे य ’ इति वचनन्तु समुदायत्रिपयमेव न तु कस्यचिदपि युगपदुपयोगप्रतिपादनपरम् । साद्यपर्यवसितत्वमपि तयोर्न बाधकं, यद्वोधस्वभावेन सदावस्थितं तस्योपयोगेनापि सदा भवितव्यमिति नियमाभावात्, लब्ध्यपेक्षया तयोरपर्यवसितत्वोक्तेः । केवलज्ञानदर्शनभिन्नज्ञानदर्शनानां निजनिजस्थितिकालं यावदुपयोगाभावेऽपि सत्त्वस्या दृशनात् । उपयोगो ह्येषामान्तर्मौहूर्त्तिकः, तस्मात्सतोऽप्यवश्यमुपयोगेन भवितव्यमिति न नियमो व्यभिचारात् । न च क्रमिकोपयुक्तत्वे केवलिनो दर्शनोपयोगाभावकालेऽसर्वदर्शित्वं ज्ञानोपयोगाभावकाले चासर्वज्ञत्वं प्राप्नोति न चैतदिष्टं सर्वदैव केवलिनः सर्वज्ञत्वसर्वदर्शित्वयोरिष्टत्वादिति वाच्यम्, छद्मस्थस्यापि ज्ञानदर्शनयोरेकतरस्मिन्नुपयोगे प्रोक्तदोषसमूहस्य जागरूकत्वात् । तथा च निरावरणत्वेऽपि केवलिनस्त्वभावादेव युगपदुपयोगाभाव इति । यदेव केवलज्ञानं तदेव केवलदर्शनमिति वादिनस्सिद्धसेनदिवाकरा वदन्ति—सामान्यविशेषपरिच्छेदावरणापगमे करय प्रथमतरमुत्पादो भवेत् ? एकस्योत्पादेऽपरस्याप्युत्पादापत्तेः, एकसामग्र्या अपरोत्पत्तिप्रतिबन्धकत्वे विनिगमनाविहेणापरसामग्र्या अप्येकोत्पत्तौ प्रतिबन्धकत्वेनोभयोरप्यभावप्रसङ्गात् “ सव्वाउ लद्धीउ सागारोवउगोवउत्तस्से ” इति वचनप्रामाण्यात्प्रथमं केवलज्ञानस्य पश्चात्केवलदर्शनस्योत्पाद इति चेन्न लब्धियौगपद्य एवास्य वचनस्य साक्षित्वेनोपयोगक्रमाक्रमयोरौदासीन्यात् । यौगपधेनाप्युक्तवचनस्य निर्वाहे दर्शनस्यानन्तरोत्पत्त्यसिद्धेश्च, न च ज्ञानोपयोगसामान्ये दर्शनोपयोगत्वेन हेतुतेति निर्विकल्पकसमाधिरूपछद्मस्थलकालीनदर्शनात्प्रथमं केवलज्ञानोत्पत्तिः केवलदर्शने केवलज्ञानत्वेन विशेषहेतुत्वाच्च द्वितीयक्षणे केवलदर्शनोत्पत्तिस्ततश्च क्रमिकसामग्रीद्वयसम्पत्त्या क्रमिकोपयोगद्वयधारानिर्वाह इति वाच्यम्, “ दंसणपूर्वं नाणं ” इत्यादिना तथा हेतुत्वस्य प्रमाणाभावेन निरसनीयत्वात्, उत्पन्नस्य केवलज्ञानस्य क्षायिकभावत्वेन नाशयोगाच्च । न च मुक्तिसमये क्षायिकचारित्रनाशवन्नित्यतीति वाच्यम्, तस्य क्षायिकत्वेऽपि योगस्थैर्यनिमित्तकत्वेन निमित्तनाशनाश्वत्वात् केवलज्ञानस्य चानैमित्तिकत्वादुत्पत्तौ ज्ञप्तौ चावरणक्षयातिरिक्तानपेक्षणात्, तथैव हि तस्य स्वतन्त्रप्रमाणत्वव्यस्थितिः । एवं च ज्ञानं व्यक्ततारूपं दर्शनन्त्वव्यक्ततारूपं न च क्षीणावरणेऽर्हति व्यक्तताव्यक्तते

१. अनन्ता हि सिद्धास्तत्त्वमुदाये केऽपि जाने उपयुक्ताः केऽपि च दर्शन इति समुदायापेक्षं युगपदुपयोगप्रतिपादनं न तु प्रत्येकापेक्षया प्रत्येकस्य युगपदुपयोगोपयोगनिषेधादिति भावः । सिद्धो हि बोधस्वभावेन सदावस्थितः, अतस्तेन मोपयोगेन भवितव्यमिति द्वयोर्युगपदुपयोगसिद्ध इति साद्यपर्यवसितत्वं तयोरित्याशङ्क्यामाह साद्यपर्यवसितत्वमपीति ॥

યુજ્યેતે તતસ્સામાન્યવિશેષજ્ઞેયસંસ્પર્શ્યમયૈકસ્વભાવ એવાયં કેવલિપ્રત્યય', ન ચ ગ્રાહ્યદ્વિત્વાદ્ગ્રાહકદ્વિત્વમિતિ સમ્ભાવનાપિ યુક્તા, કેવલજ્ઞાનસ્ય ગ્રાહ્યાનન્ત્યેનાનન્તતાપત્તેઃ ત્રિષયમેદકૃતો ન જ્ઞાનમેદ इत्यभ्युपगમે तु का प्रत्याशा दर्शनपार्थक्ये, आवरणद्वयक्षयादुभयैकસ્વभावस्यैव कार्यस्य सम्भवात्, न चैकસ્વभावप्रत्य-  
यस्य शीतोष्णસ્पर्शवत्परસ્परविभिन्नસ્વभावद्वयविरोध इति वाच्यम्, दर्शनસ્પર્શનગતિद्वयात्मકैકદેવदत्त-  
वत्સ્વभावद्वयात्मકैકપ્રત્યયस्य केवलिन्यविरोधात्, ज्ञानत्वदर्शनत्वान्म्या ज्ञानदर्शनयोर्भेदो न तु धर्मिभेदेन,  
अत एव तदावरणभेदेऽपि स्याद्वाद एवेति ॥

આ જ જ્ઞાનરૂપ ઉપયોગ, સ્વ-પરના નિર્ણયમાં સાધકતમ હોવાથી પ્રમાણરૂપ છે, પરંતુ સંનિકર્ષ કે દ્રવ્યેન્દ્રિય પ્રમાણરૂપ નથી. માટે કહ્યું છે કે-

હાવાથી-“આ જ ઉપયોગ પ્રત્યક્ષ જ્ઞાન પ્રત્યે કારણ છે. આ ચાર પ્રકારની ઇન્દ્રિયો સમુદ્ધિ (સિદ્ધિ) થયેલી, શબ્દ આદિ વિષયોનું ગ્રહણ કરે છે અને ઇન્દ્રિય તરીકેના વ્યવ-  
હારને લજનારી છે.”

વિવેચન-ઉપયોગ જ પ્રત્યક્ષ પ્રત્યે કરણ છે. અહીં ‘એવ’ શબ્દથી સંનિકર્ષ આદિનો નિરાસ કરેલ છે, કેમ કે-લઙ્ગિઉપયોગ, આત્માને સ્વ-પરવ્યવસાયરૂપ રૂપ પેદા કરવામાં યોગ્ય અને વ્યાપારયોગ્ય હોઈ પ્રસિદ્ધ છે. કહ્યું છે કે-‘લઙ્ગિ અને આત્માના ઉપયોગરૂપ હાવે-  
ન્દ્રિયો જાણે છે, કેમ કે-સ્વ-પરસંવિદ્માં યોગ્યતા છે અને સંવિદ્માં વ્યાપાર છે.’ ઇતિ.

૦ આ સંવિદ્રૂપ લઙ્ગિ સ્વાર્થસંવિદ્ પ્રત્યે યોગ્ય હોવા છતાં, પ્રકૃતમાં ઉપયોગી ન હોવાથી પ્રમાણ તરીકેના વ્યવહારને લજનાર નથી, કેમ કે-પ્રમાણ પ્રત્યે સાધકતમ (કરણ) જ ઉપયોગી છે અને તેવો (સાધકતમ) ઉપયોગ જ હોઈ પ્રમાણભૂત છે, કેમ કે-આત્માના વ્યાપાર સિવાય સ્વાર્થસંવિદ્(સ્વ-પરપ્રકાશક જ્ઞાન)ની ઉત્પત્તિ નથી. જો આત્માના વ્યાપાર સિવાય સ્વાર્થસંવિદ્ માનવામાં આવે, તો સુષુપ્ત અવસ્થામાં પણ સ્વાર્થસંવિદ્રૂપ પ્રકાશનો પ્રસંગ આવે !

શંકા-તે સુષુપ્ત અવસ્થાના સમયમાં સંનિકર્ષ(મનની અને વિષયની સાથે સંનિકર્ષ)નો અભાવ હોવાથી જ સુષુપ્ત અવસ્થામાં પ્રકાશ-જ્ઞાનનો પ્રસંગ નહીં જ આવે ને ?

સમાધાન-સુષુપ્ત અવસ્થામાં પણ સ્પર્શન આદિ ઇન્દ્રિયનો, અત્યંત કોમળ તળાઈ (રૂની ગાદી), તાંબૂલ, મ લાતીના પુષ્પની મસ્ત ખુશબો, સુંદર ગાયનના શબ્દ આદિરૂપ વિષ-  
યની સાથે સંનિકર્ષ તથાવિધ છે જ.

શંકા-પૂર્વપક્ષ-જિજ્ઞાસા સહકૃત જ સંનિકર્ષ આદિ પ્રકાશ પ્રત્યે કારણ છે. જો એમ ન માનો, તો તમોને પણ તે વખતે ઉપયોગ કેમ નથી ? વળી એમ નહીં કહેવું કે-  
ક્ષયોપશમ નહીં હોવાથી ઉપયોગ નથી, કેમ કે-ત્યાં જ પ્રયોજકનો પર્યતુયોગ (પ્રશ્ન) છે જ.  
વળી ક્ષયોપશમમાં જિજ્ઞાસા સિવાય બીજા પ્રયોજકનો અસંભવ છે જ ને ? તથાચ જિજ્ઞાસા

રૂપતાનું વર્ણન, આ વિષયમાં 'જૈનતર્કભાષા,' તેમજ 'તત્ત્વાર્થની ષૂઢદ્વૃત્તિ' શું ઠહે છે, તેનું વિવેચન દર્શનીય છે

સૂત્ર ૨૩-વિષયની સાથે ગ્રજી અને મનનો સંબંધ 'યોગ્યતા' છે. તે યોગ્યતા એટલે અતિ દૂર નહીં, અતિ સમીપ નહીં, અતિ વ્યવહિત નહીં, એવા દેશ આદિમાં અવસ્થાન-રૂપ છે. આ યોગ્યતાની ગચ્ચા અહીં અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૨૪-અવગ્રહવિષયભૂત સામાન્યધર્મના અવાન્તરભૂત ધર્મવિષયક સંશય પેદા થાય છે. જેમ કે-‘આ મનુષ્ય પૂર્વનો છે કે પશ્ચિમનો ?’ આ સંશય બાદ વિશિષ્ટ લક્ષણથી ‘આ પૂર્વનો હોવો ભેઈએ’ આવા આકારની ‘ઈહા’ થાય છે. અહીં સંશયપૂર્વક ઈહા હોય છે. એની ગચ્ચા મનનીય છે.

સૂત્ર ૨૫-ઈહાના વિષયભૂત વિશેષધર્મનો નિર્ણય ‘અપાય’ છે. જેમ કે-‘આ પૂર્વનો જ છે.’ આ જ પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ છે, પરંતુ અવગ્રહ અને ઈહા પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ નથી, કેમ કે-અનિર્ણયરૂપ છે. અપાયની ભાવ-અભાવની ગચ્ચા દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૨૬-૨૭-સ્મરણની ઉત્પત્તિમાં પરિણામિકારણભૂત અપાય ‘ધારણા’ છે. આ સંખ્યાત-અસંખ્યાતકાલીન, જ્ઞાનરૂપ અને સંસ્કાર શબ્દથી વાન્ય છે. ધારણાના ગ્રણુ લેહોનું વર્ણન અને તેના પ્રામાણ્યની ગચ્ચા, અવગ્રહ આદિ આન્તમૌહતિ’ક છે. વગેરેની ગચ્ચા વાંચનીય છે.

સૂત્ર ૨૮-આ મતિજ્ઞાનના પ્રલેહો અસંકીર્ણતાથી અનુભવાતા હોઈ, પર્યાયાર્થિકનયની અપેક્ષાએ લેહ છતાં, દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ એક જીવદ્રવ્ય તાદાત્મ્યથી અલેહ હોઈ પ્રમાણતાનો વ્યાઘાત નથી. આની વિશદ ગચ્ચા વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૨૯-તે પ્રકારે જ તે તે આવરણનો ક્ષયોચશમ હોઈ, તે પ્રકારે જ અનુભવ હોવાથી અવગ્રહ આદિનો કથંચિદ્ લેહની અપેક્ષાએ ઉત્પત્તિક્રમ-(૧) ઈન્દ્રિય અને અર્થનો યોગ્યતા કે સંસ્પેષરૂપ સંબંધ. (૨) પછી દર્શન. જેમ કે-‘આ કાંઈક’ છે. (૩) પછી વિશિષ્ટ ભતિ આદિ દ્વારા વ્યવહારિક અવગ્રહ થાય છે, જેમ કે-‘આ મનુષ્ય છે.’ (૪) પછી અનિશ્ચિતરૂપે સંશય થાય છે. જેમ કે-‘આ પૂર્વનો છે કે પશ્ચિમનો છે ?’ (૫) પછી નિયત આશરે સંભાવનારૂપ ઈહા. જેમ કે-‘આ પૂર્વનો હોવો ભેઈએ.’ (૬) પછી ઈહિત આકારે નિર્ણયરૂપ અપાય. જેમ કે-‘આ પૂર્વનો જ છે.’ (૭) પછી કાલાન્તરમાં સ્મૃતિહિતુ-રૂપે ધારણા ઉદય પામે છે. અહીં ઉત્પત્તિક્રમ વિશેષથી ગચ્ચાણીય બને છે.

સૂત્ર ૩૦-ઈન્દ્રિય કે મનથી જન્ય, શબ્દનિરપેક્ષ સ્પષ્ટ અવભાસ ‘મતિજ્ઞાન’ કહેવાય છે. અહીં લક્ષણના પદકૃત્યો ભેવા ભેવા છે.

સૂત્ર ૩૧-આ મતિજ્ઞાન, ઈન્દ્રિય અને મનથી અવગ્રહ આદિના ક્રમથી પેદા થતું



હોઈ ૨૪ પ્રકારનું છે. રસન આદિ ચાર ઈન્દ્રિયોનો વ્યંજનાવગ્રહ ચાર મળી ૨૪+૨૮ પ્રકારનું છે. ૨૮ પશુ ૩૩૬ લેહવાળું કેવી રીતે થાય છે, એનું વર્ણન દષ્ટાન્ત સાથે ખૂબ રોચક છે.

સૂત્ર ૩૨ થી ૪૨-મતિજ્ઞાનસાપેક્ષ, વાચ્ય-વાચકભાવપૂર્વક શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થનું ગ્રહણ 'શ્રુતજ્ઞાન' કહેવાય છે. અહીં લક્ષણ તથા પદકૃત્યો અને દોષત્રયશૂન્યતા કેવી રીતે છે? વગેરે વિષય ખૂબ રસિક છે. મતિ અને શ્રુતની લેહરેખા તથા સાધમ્ય આદિ વિશેષથી આવગાહનીય છે. શ્રુતજ્ઞાનના ચૌદ લેહોનું વર્ણન.

### [ બીજો ભાગ-ત્રીજું કિરણ ]

સૂત્ર ૧-સંસ્કારરૂપ અનુભવ માત્રથી જન્ય જ્ઞાન 'સ્મૃતિ' કહેવાય છે. જેમ કે-તે ઘડો.' અહીં અનુભવ પ્રમાણરૂપ ગ્રાહ્ય છે. આત્મશક્તિરૂપ સંસ્કારદ્વાર છે. પ્રબોધ સહકારી છે. પૂર્વે અનુભૂત વિષયવાળી સ્મૃતિ છે. અર્થવિષયક-અવિસંવાદવાળી હોવાથી આ સ્મૃતિનું પ્રામાણ્ય છે. અહીં શંકા-સમાધાનપૂર્વક વિવેચિત સ્મૃતિનું પ્રકરણ ખાસ વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૨-અનુભવ અને સ્મરણથી જન્ય જ્ઞાન 'પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન' દા. ત. 'તે આ જિનર્થિભ છે.' અહીં 'તે અને આ'નો શબ્દથી ઉલ્લેખ થાય છે. આવું બીજું નામ 'સંકલના' છે. ભૂતકાલીન અને વર્તમાનકાલીન વસ્તુ વિષયરૂપે છે. અહીં લક્ષણ, પદકૃત્ય, શંકા-સમાધાન સારી રીતે અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૩-અહીં એકત્વવિષયક, સાદૃશ્યવિષયક, વૈલક્ષણ્યવિષયક અને પ્રતિયોગિત્વવિષયક દષ્ટાન્તો પૂર્ણઘટનાની સાથે દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૪ થી ૭-ઉપદ્ધાંભ અને અનુપદ્ધાંભ (સાધ્યસાધનના ગ્રહણ-અગ્રહણરૂપ) આદિથી જન્ય, વ્યાપ્તિ આદિ વિષયવાળું જ્ઞાન 'તર્ક' કહેવાય છે. જેમ કે-જો વહ્નિ હોય, તો ધૂમ હોય છે. જો વહ્નિ ન હોય, તો ધૂમ નથી. આવું વ્યાપ્તિવિષયક છે. વાચ્ય-વાચકભાવસંબંધ-વિષયક તર્કનું દષ્ટાન્ત 'ઘટભત્તીય શબ્દ ઘટભત્તીયનો વાચક છે, ઘટભત્તીય અર્થ ઘટભત્તીય શબ્દથી વાચ્ય છે.' ક્વચિદ્ આવાપ (પ્રણેપ) ઉદ્વાપ(અપનયન)થી વાચ્ય-વાચકસંબંધનું જ્ઞાન થાય છે. અહીં તર્કપદાર્થનું વિવેચન માર્મિક હોઈ ઘરાબર અવગાહનીય છે.

### [ બીજો ભાગ-ચોથું કિરણ ]

સૂત્ર ૧-હેતુનો નિશ્ચય અને વ્યાપ્તિનું સ્મરણ-એમ બે કારણોથી પેદા થતો સાધ્ય-નિર્ણય 'અનુમાન' છે. જેમ કે-'પર્વત વહ્નિવાળો છે.' અહીં અનુમાનમાં હેતુનું જ્ઞાન અને વ્યાપ્તિનું સ્મરણરૂપ બે હેતુઓ જ છે, પરામર્શ હેતુ નથી. એની ચર્ચા વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૨-હેતુ નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળો છે. જેમ કે-'વહ્નિસાધ્યમાં ધૂમ' હેતુનું સ્વરૂપ વ્યાપ્તિ છે. પક્ષસત્ત્વ આદિ પાંચ રૂપો નથી, કેમ કે-અસાધારણ નથી. અહીં ખીંદ્રસંમત



ત્રણ રૂપો અને નૈયાયિકના પાંચ રૂપો હેતુનું સ્વરૂપ નથી. એ વિષયનું ખંડન-મંડન નિરીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૩-સાધ્યના અભાવવાળામાં અવૃત્તિત્વ, એ હેતુમાં 'વ્યાપ્તિ' કહેવાય છે. અન્યથા, અનુપપત્તિ પ્રતિબંધ અવિનાશાવ શબ્દોથી સૂચોધાય છે. વહ્નિ મિત્રાય ધૂમની અનુપપત્તિ હોઈ, વહ્નિની સત્તામાં જ ધૂમની ઉપપત્તિ હોઈ વહ્નિનિરૂપત. અન્યથા, અનુપપત્તિ આદિ શબ્દથી વાચ્ય વ્યપ્તિ ધૂમમાં વર્તે છે. એથી ધૂમ વ્યાપ્ય છે. વહ્નિ નિરૂપક અને વ્યાપક છે. તથાચ વ્યાપ્યની સત્તામાં અવશ્ય વ્યાપકની સત્તા છે અને વ્યાપકની સત્તામાં જ વ્યાપ્ય હોય. આ પ્રમાણે વ્યાપ્ય-વ્યાપક ભાવનિયમ સિદ્ધ થાય છે. અહીં આ નિયમની ચર્ચા ખૂબ નિરીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૪ થી ૬-આ વ્યાપ્તિ નામનો નિયમ સહભાવ અને ક્રમભાવરૂપે બે પ્રકારનો છે. દા. ત. રૂપ અને રસનો સહભાવનિયમ છે. આ એકત્રામગ્રીજન્ય છે. વ્યાપ્ય-વ્યાપક-શિશપાત્વ અને વૃક્ષત્વનો સહભાવનિયમ, કાર્ય-કારણભૂત-ધૂમ-વહ્નિનો ક્રમભાવનિયમ અને પૂર્વોત્તર ભાવિ કૃત્તિકાનો ઉદય અને રોહિણીનો ઉદયનો ક્રમભાવનિયમ.

સૂત્ર ૭-પ્રમાણથી અભાધિત, અનિર્ણીત તથા સાધવાને ઇચ્છેલ 'સાધ્ય' કહેવાય છે. જેમ કે-વહ્નિવાળો પર્વત' સાધ્યવિશિષ્ટ ધર્મી જ સાધવાને ઇચ્છેલ છે. આનું બીજું નામ પક્ષ છે. આ સાધ્ય અનુમાનપ્રયોગના કાળની અપેક્ષાએ છે. અહીં પ્રમાણ અભાધિત ઇત્યાદિ પ્રત્યેક પદની ચર્ચા વિશદ વિશાળ છે.

સૂત્ર ૮-વ્યાપ્તિગ્રહણની વેળામાં વહ્નિ આદિ ધર્મ જ સાધ્ય છે. અહીં સ્વાર્થ અનુમાનના અંગોની ચર્ચા પણ બેવા બેવી છે.

સૂત્ર ૯-ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ પ્રમાણથી, વિકલ્પથી અથવા ઉભયથી જાણવી. દા. ત. (૧) સર્વજ છે. (૨) પર્વત અગ્નિવાળો છે. (૩) શબ્દ પરિણામી છે. અહીં ત્રણેયનું નિષ્કેષણ પદ્ધતિસરનું છે.

સૂત્ર ૧૦-૧૧-હેતુ વિધિરૂપે અને નિષેધરૂપે બે પ્રકારનો છે. વિધિરૂપ હેતુ પણ વિધિસાધક અને નિષેધસાધકરૂપે બે પ્રકારનો છે તથા નિષેધરૂપ હેતુ પણ જાણવો. વિધિરૂપ વિધિસાધક હેતુ વ્યાપ્ય, કાર્ય, કારણ, પૂર્વચર, ઉત્તરચર અને સહચરના ભેદે છ પ્રકારનો છે. સદ્-અસદ્-રૂપ પદાર્થમાં 'સદ્ અંશ'વિધિ 'અસદ્ અંશ'-એ પ્રતિષેધ છે.

સૂત્ર ૧૨ થી ૧૫-અભાવનું ભાવસ્વરૂપ બતાવવા માટે કહે છે કે-અભાવ ચાર પ્રકારનો છે. જેની નિવૃત્તિમાં કાર્યનો આવિર્ભાવ 'પ્રાગ્ અભાવ.' જેમ કે-ઘટ પ્રત્યે માટીનો પિંડ.' જેની ઉત્પત્તિમાં મૂળ કારણભૂત કાર્યવિનાશ 'પ્રધ્વંસ અભાવ.' જેમ કે-કપાલકદમ્બકની ઉત્પત્તિમાં ઘટનો ધ્વંસ. માટે કપાલકદમ્બક પ્રધ્વંસાભાવરૂપ છે, એક સ્વરૂપથી બીજા સ્વરૂપનો

લેદ 'અન્યોડન્ય અભાવ.' જેમ કે-પટના સ્વભાવથી ઘટના સ્વભાવનો વ્યવસ્થેદ. ત્રણેય કાળમાં તાદાત્મ્યપરિણુતિની નિવૃત્તિ 'અત્યંત અભાવ.' જેમ કે-જીવમાં અને અજીવમાં એકત્વપરિણુતિની વ્યાવૃત્તિ. પ્રતિષેધ કથંચિદ્ અધિકરણથી ભિન્ન-અભિન્ન છે. ચારેય અભાવોની ચર્ચા જોવા જેવી છે.

સૂત્ર ૧૬-વિધિરૂપ હેતુ સાધ્ય અવિરૂદ્ધ અને પ્રતિષેધ્યવિરૂદ્ધના લેદથી બે પ્રકારનો છે. આ પ્રમાણે નિષેધસ્વરૂપી પણ બે પ્રકારનો છે.

સૂત્ર ૧૭ થી ૨૨-સાધ્ય અવિરૂદ્ધ વિધિસાધક વિધિસ્વરૂપી પૂર્વ છ પ્રકારના હેતુઓના ઉદાહરણો ૧૭ થી ૨૨ સૂત્રોમાં સવિસ્તાર વર્ણુવેલાં છે.

સૂત્ર ૨૩ થી ૨૬-(૧) પ્રતિષેધ્ય સ્વભાવવિરૂદ્ધ વિધિહેતુ, (૨) પ્રતિષેધ્ય વિરૂદ્ધ વ્યાપ્ય, (૩) વિરૂદ્ધ કાર્ય, (૪) વિરૂદ્ધ કારણ, (૫) વિરૂદ્ધ પૂર્વચર, (૬) વિરૂદ્ધ ઉત્તરચર અને (૭) વિરૂદ્ધ સહચરના લેદથી સાત પ્રકારનો, નિષેધસાધક વિરૂદ્ધ ઉપલબ્ધિ નામક વિધિ-હેતુઓ ૨૩ થી ૨૬ સૂત્રોમાં સોદાહરણુ જુઓ.

સૂત્ર ૩૦ થી ૩૨-પ્રતિષેધ્યની સાથે અવિરૂદ્ધ વસ્તુની અનુપલબ્ધિરૂપ પ્રતિષેધ હેતુઓ. (૧) સ્વભાવ અનુપલબ્ધિ, (૨) વ્યાપક અનુપલબ્ધિ, (૩) કાર્ય અનુપલબ્ધિ, (૪) કારણ અનુપલબ્ધિ અને (૫ થી ૭) પૂર્વચર-ઉત્તરચર-સહચર-અનુપલબ્ધિરૂપ સાત પ્રતિષેધ હેતુઓના ઉદાહરણો છે.

સૂત્ર ૩૩ થી ૩૫-વિધિસાધક સાધ્યવિરૂદ્ધ અનુપલબ્ધિરૂપ નિષેધહેતુઓ-(૧) વિરૂદ્ધ કાર્ય અનુપલબ્ધિ, (૨) વિરૂદ્ધ કારણ અનુપલબ્ધિ, (૩) વિરૂદ્ધ સ્વભાવ અનુપલબ્ધિ, (૪) વિરૂદ્ધ વ્યાપક અનુપલબ્ધિ અને (૫) વિરૂદ્ધ સહચર અનુપલબ્ધિરૂપે પાંચ છે. તેના ઉદાહરણો જુઓ.

સૂત્ર ૩૬-વચનનિરપેક્ષ 'પોતાનું' નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળા સાધનથી સાધ્યનું જ્ઞાન 'સ્વાર્થાનુમાન.' અહીં સ્વાર્થાનુમાનની પદ્ધતિ દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૩૭-બીજાને માટે વચનસાપેક્ષ નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળા સાધનથી સાધ્યનું જ્ઞાન 'પરાર્થ અનુમાન.' અહીં વિવેચન વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૩૮-વ્યુત્પન્ન મતિવાળાની અપેક્ષાએ પ્રતિજ્ઞા અને હેતુરૂપ બે વચનો છે. મંદ-મતિવાળાની અપેક્ષાએ ઉદાહરણુ-ઉપનય-નિગમરૂપ વચનો પણ જાણવા. પરાર્થ અનુમાનરૂપ કાર્યના અંગ હોવાથી પ્રતિજ્ઞા વગેરે પાંચ અવયવો કહેવાય છે.

સૂત્ર ૩૯-સાધ્યધર્મવિશિષ્ટ ધર્મીનો યોધક શબ્દનો પ્રયોગ 'પ્રતિજ્ઞા.' જેમ કે-પર્વતો-વહ્નિમાનિતિ વચન. પ્રતિજ્ઞારૂપ અવયવનું વિવેચન વાંચવા જેવું છે.

સૂત્ર ૪૦-તથા ઉપપત્તિ કે અન્યથાડનુપપત્તિથી હેતુનો પ્રયોગ 'હેતુવચન.' દા. ત. તથૈવોપપત્તેઃ કે અન્યથાઅનુપપત્તેઃ. અહીં હેતુવચનરૂપ અવયવની ચર્ચા લક્ષણ-પદ્ધત્ય સાથે અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૪૧-૪૨-દષ્ટાન્તોપાધક શબ્દનો પ્રયોગ 'ઉદ્ઘાટરણુ' સાધર્મ્ય કે વૈધર્મ્યથી પ્રાપ્તિરમરણુનું સ્થાન દષ્ટાન્ત. જેમ કે-સા. દ. મહાનમ્ આદિ. વૈ. દ. હ્રદ આદિ. દષ્ટાન્તમાં અર્શિત સાધનનું સાધ્યના ધર્મીમાં ઉપસંહારનું વચન 'ઉપનય.' જેમ કે-જેમ સાધ્યભૂત હિ પર્વતમાં છે. (તથાચાયાં), તેમ આ ધૂમ પર્વતમાં છે. અહીં લક્ષણ-પદ્ધત્ય શનીય છે. સાધ્યધર્મનું ધર્મીમાં ઉપસંહારવચન 'નિગમન.' તસ્માન્તથેતિ-વહ્નિચાપ્ય ભવાન્ હોવાથી આ પર્વતમાં વહ્નિ છે.

### [ ખીલો ભાગ-પાંચમું ફિરણ ]

સૂત્ર ૧-હેતુ નથી પણ હેતુની માફક ભાસે છે. પંચમી વિભક્તિ આદિ હોવાથી થાત્ હુ'ટ હેતુઓ હેત્વાભાસો કહેવાય છે. અસિદ્ધ, વિરૂદ્ધ અને અનૈકાન્તિકના ભેદે ત્રણ હેત્વાભાસો છે. હેત્વાભાસો વર્ણન, તેમાં આચાર્યોના મતભેદોની આરૂચર્યા જેવા જેવી છે.

સૂત્ર ૨ થી ૫-હેતુસ્વરૂપની અપ્રતીતિજન્ય, અપ્રતીત વ્યાપ્તિવાળો હેતુ 'અસિદ્ધ' કહેવાય છે. બે પ્રકારના અસિદ્ધનું વર્ણન, વાદ્યસિદ્ધનું અને પ્રતિવાદ્યસિદ્ધનું વર્ણન.

સૂત્ર ૬-સાધ્યધર્મથી વિપરીત વ્યાપ્તિવાળો 'વિરૂદ્ધ' કહેવાય છે. જેમ કે-શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-કાર્ય છે. અહીં કાર્યત્વ અનિત્યત્વની ત્રણે વ્યાપ્તિવાળું છે. અહીં ખીલ-ઓએ કહેલ વિરૂદ્ધના આઠ ભેદો દર્શાવેલા છે.

સૂત્ર ૭ થી ૯-જે હેતુની વ્યાપ્તિ સંદિગ્ધ હોય છે, તે 'અનૈકાન્તિક' સંદિગ્ધ વિપક્ષ-વૃત્તિક અને નિર્ણીત વિપક્ષવૃત્તિકરૂપે-આ બન્નેના દષ્ટાન્તો દર્શાવેલા છે.

સૂત્ર ૧૦ થી ૧૪-પક્ષાભાસ પ્રતીત સાધ્યધર્મવિશેષણક, નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક અને અનભીષિત સાધ્યધર્મવિશેષણકરૂપે ત્રણ પ્રકારનો છે. તેના દષ્ટાન્તોનો વિસ્તાર અહીં છે.

સૂત્ર ૧૫ થી ૧૭-પક્ષાભાસ આદિથી જયમાનજ્ઞાન 'અનુમાનાભાસ.' અવિદ્યમાન વ્યાપ્તિમાં તર્કનું જ્ઞાન 'તર્કાભાસ.' તુલ્ય વસ્તુમાં એકતાનું અને એકમાં તુલ્યતાનું જ્ઞાન 'પ્રત્યભિજ્ઞાનાભાસ.' અનુભૂતમાં 'તે' એવી બુદ્ધિ 'સ્મરણાભાસ.' અહીં બધાનાં દષ્ટાન્તો આપેલાં છે.

સૂત્ર ૧૮-૧૯-સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષાભાસ, અવધિઆભાસ સદષ્ટાન્ત કહેલ છે. મનઃપર્યાય સંયમવિશુદ્ધિજન્ય હોઈ આભાસરૂપ નથી અને કેવલજ્ઞાન સૂક્ષ્મ આવરણના ક્ષયથી જન્ય હોઈ આભાસરૂપ નથી. આગમના નિરૂપણ પછી આગમભાસ કહેવાશે.

સૂત્ર ૨૦ થી ૨૪-દષ્ટાન્તની માફક ભાસતો સાધર્મ્ય દષ્ટાન્તાભાસ=સાધ્યધર્મવિકલ, સાધનધર્મવિકલ અને ઉભયધર્મવિકલ, સંદિગ્ધ સાધ્યધર્મ, સંદિગ્ધ સાધનધર્મ અને સંદિગ્ધ ઉભયધર્મ, તેમજ અનન્વય, અપ્રદર્શિત અન્વય અને વિપરીત અન્વયના ભેદથી નવ પ્રકારના દષ્ટાન્ત આભાસો છે.

સૂત્ર ૨૫ થી ૩૦-વૈધર્મ્ય દષ્ટાન્ત આભાસ=તે પણ અસિદ્ધ સાધ્યવ્યતિરેક, અસિદ્ધ

સાધનવ્યતિરેક, ઉભય વ્યતિરેક, સંદિગ્ધ સાધ્યવ્યતિરેક, સંદિગ્ધ સાધનવ્યતિરેક, સંદિગ્ધ ઉભય વ્યતિરેક, અવ્યતિરેક, અપ્રદર્શિત વ્યતિરેક અને વિપરીત વ્યતિરેકના ભેદથી સંદેહાન્ત નવ પ્રકારનો દર્શાવેલ છે.

સૂત્ર ૩૧-૩૨ ઉપનય આભાસ અને નિગમન આભાસ સંદેહાન્ત કથિત છે.

### [ બીજો ભાગ-છઠ્ઠું કિરણ ]

સૂત્ર ૧-યથાર્થ પ્રવક્તાના વચનથી ઉત્પન્ન જે અર્થવિજ્ઞાન, એ 'આગમ' કહેવાય છે. અહીં લક્ષણ પદકૃત્ય સહિત બેવા જેવું છે.

સૂત્ર ૨-અર્થવિજ્ઞાનનો હેતુ હોઈ આપ્ત શબ્દ પણ ઉપચારથી 'આગમ' કહેવાય છે. અહીં આગમના ભેદો અને બૌદ્ધસંમત અપોહરૂપ શબ્દાર્થનું ખંડન ખૂબ દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૩-પ્રક્ષીણ દોષવાળો, સત્ય અર્થનો જ્ઞાતા અને યથાર્થ અર્થવ્યાખ્યાતા 'યથાર્થ વક્તા' કહેવાય છે. એના લૌકિક-લોકોત્તરરૂપે બે ભેદો છે. લક્ષણ અને તેનું પદકૃત્ય અવશ્ય નિરીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૪-વચનાત્મક શબ્દ, સંકેતની અપેક્ષાવાળો અને સ્વાભાવિક અર્થબોધજનક શક્તિવાળો છે. અહીં સંકેતની અને સ્વાભાવિક અર્થબોધક શક્તિની ચર્ચા ચારૂપમાં છે.

સૂત્ર ૫-વક્તાપુરુષના ગુણ-દોષની અપેક્ષાએ શબ્દગત યથાર્થતા-અયથાર્થતા બાણવી. અહીં વિવેચનગત ચર્ચા સમીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૬-શબ્દ, વર્ણ-પદ-વાક્યરૂપે ત્રણ પ્રકારનો છે. ભાષાવર્ણાના પરમાણુઓથી આરંભેલ રૂપી-અકાર આદિ વર્ણ છે. ઘટ આદિ સમુદાયમાં વર્તમાન વર્ણોના પ્રત્યેકનો અર્થ છે, કેમ કે-તેઓના વ્યત્યયમાં બીજા અર્થમાં તેઓ બંધ છે. અહીં વર્ણ આત્મક શબ્દ પૌદ્ગલિક છે. તેની પાંચ હેતુઓથી સિદ્ધિ બેવા જેવી છે.

સૂત્ર ૭-સ્વાર્થબોધજનક શક્તિવાળો અને બીજા પદમાં રહેલ વર્ણોની અપેક્ષા વળ-રનો પરસ્પર સહકારિ વર્ણોની આનુપૂર્વી 'પદ' કહેવાય છે. અહીં પદવિષયક શંકા-સમાધાન નિરીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૮-સ્વાર્થબોધજનક શક્તિવાળો અને બીજા વાક્યમાં રહેલ પદનિરપેક્ષ પરસ્પર સહકારિ પદોનો સમુદાય 'વાક્ય' કહેવાય છે. અહીં આકાંક્ષા અને યોગ્યતા આસત્તિવાળા પદસમુદાયને જ 'વાક્ય' કહે છે. અહીં આકાંક્ષા આદિની વ્યાખ્યા સમીચીનતયા અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૯-અનેકાન્ત આત્મક પદાર્થમાં વિધિમુખથી અને નિષેધમુખથી પ્રવર્તમાન આ શબ્દ સંતત્સંગીને જ્યારે અનુસરે છે, ત્યારે જ આ શબ્દનું પૂર્ણ અર્થપ્રકાશકપણું હોઈ પ્રમાણપણું છે. અહીં શંકા-સમાધાન સમીક્ષણીય છે.

સૂત્ર ૧૦-પ્રશ્નના અનુરૂપે એકધર્મી વસ્તુરૂપ વિશેષ્યવાળા અને અવિરુદ્ધ વિધિનિ-  
બેધરૂપ ધર્મવિશેષણવાળા બોધજનક સાત વાક્યોનો પર્યાપ્તસમુદાય 'સપ્તભંગી' કહેવાય  
છે. અહીં લક્ષણ, પદકૃત્ય અને સમન્વય બુદ્ધિપૂર્વક અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૧૧-(૧) સ્યાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ, (૨) સ્યાત્ નાસ્તિ એવ ઘટઃ, (૩) સ્યાત્  
અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ, (૪) સ્યાત્ અવક્રાતવ્ય એવ, (૫) સ્યાત્ અસ્તિ ચ અવક્રાતવ્યશ્ચ, (૬)  
સ્યાત્ નાસ્તિ ચ અવક્રાતવ્યઃ ચ, (૭) સ્યાત્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ અવક્રાતવ્યઃ ચ-એમ  
સંદેહાન્ત સાત વાક્યોના આકારો જાણવા. અહીં પ્રત્યેક શબ્દના વિશિષ્ટ અર્થો અને શંકા-  
સમાધાનો વિશેષ વિલોકનીય છે.

સૂત્ર-૧૨-૧૩-સંશયવિષયભૂત ધર્મો સાત છે. તેના સંશયો સાત છે, તેની જિજ્ઞા-  
સાઓ સાત છે અને તેના પ્રશ્નો તથા ઉત્તરો પણ સાત-સાત છે. અહીં પ્રશ્નના વશે  
ઉત્તરરૂપ સપ્તભંગી છે. એની વિશેષ ચર્ચા તથા સંશયના વિષયભૂત કથંચિત્ સત્ત્વ આદિ  
સપ્ત ધર્મોની નામ સહિત ચર્ચા છે.

સૂત્ર ૧૪-૧૫-પહેલા આદિ સાત ભ ગોમાં પ્રધાનતાએ સત્ત્વ આદિનું ભાન વિવક્ષિત છે.

સૂત્ર ૧૬ થી ૧૯-આ સપ્તભંગી સકલ આદેશ અને વિકલ આદેશના ભેદથી બે  
પ્રકારની છે. સકલ આદેશ=એકધર્મવિષયક બોધજનક હોતું, એકીસાથે અભેદવૃત્તિ-  
દ્વારા કે અભેદ ઉપચારદ્વારા તે તે ધર્મથી અભિન્ન અનેક સકલ ધર્મરૂપ પદાર્થ બોધજનક  
વાક્ય 'સકલાદેશ' કહેવાય છે. વિકલ આદેશ=ક્રમથી ભેદની પ્રધાનતાથી કે ભેદના ઉપચા-  
રથી એકધર્મ આત્મક પદાર્થવિષયક બોધજનક વાક્ય 'વિકલ આદેશ' કહેવાય છે. અહીં  
અભેદવૃત્તિ અને અભેદ ઉપચારના પ્રયોજકો કાલ-સ્વરૂપ-અર્થ-સંબંધ-ઉપકાર-ગુણિ-દેશ-  
સંસર્ગ' શબ્દના ભેદે આઠ છે. એક ભંગમાં કાલ આદિ આઠેયની ઘટના.

સૂત્ર ૨૦-અહીં ભેદવિશિષ્ટ અભેદ 'સંબંધ' છે અને અભેદવિશિષ્ટ ભેદ 'સંસર્ગ' છે,  
એમ સંબંધ અને સંસર્ગમાં વિવેક જાણવો.

સૂત્ર ૨૧-દ્રવ્યાર્થીકનયના ગૌણપણામાં અને પર્યાયાર્થીકનયની પ્રધાનતામાં અભેદનો  
ઉપચાર કરવો. ભેદ એ, કેમ કે-અભેદવૃત્તિનો અસંભવ છે.

સૂત્ર ૨૨-કેવી રીતે અભેદવૃત્તિનો અસંભવ છે? તેના જવાબમાં અભેદવૃત્તિના  
અસંભવની ઘટના ધરોળર અહીં કરેલી છે.

સૂત્ર ૨૩ થી ૨૮-પ્રથમ વાક્યનો, બીજા વાક્યનો, ત્રીજા વાક્યનો, ચોથા વાક્યનો,  
પાંચમા વાક્યનો, છટ્ઠા વાક્યનો અને સાતમા વાક્યનો નવ્યન્યાયપદ્ધતિથી ભિન્ન ભિન્ન  
શાબ્દબોધ છે.

સૂત્ર ૨૯-અહીં સપ્તભંગીમાં નયોનો વિભાગ દર્શાવેલ છે.

સૂત્ર ૩૦-૩૧-ભાવની અપેક્ષાએ ઘટમાં સ્વવૃત્તિ અસાધારણધર્મ ઘટસ્વરૂપ છે. પટસ્વ

આદિ પરરૂપ છે : તથા ઘટમાં રહેનારા સ્થૂલતા આદિ ધર્મો, વર્તમાનકાલીન પદાર્થો, પૃથુબુદ્ધોદર આદિ આકારો, રૂપ આદિ ગુણો અને ઘટનક્રિયાકર્તૃત્વ આદિ સ્વરૂપો છે. તેનાથી ભિન્ન પરરૂપો છે. અહીં સ્વરૂપ-પરરૂપની તથા સ્વરૂપેષુ સત્-પરરૂપેષુ અસત્ની ચર્ચા જોવા જેવી છે.

સૂત્ર ૩૨-દ્રવ્યની અપેક્ષાએ ઘટનું શુદ્ધ માટીરૂપ દ્રવ્યસ્વરૂપ છે. તેનાથી ભિન્ન સોનું આદિ પરદ્રવ્ય છે. સ્વદ્રવ્યથી સત્, પરદ્રવ્યથી અસત્ છે. તેની અહીં ચર્ચા જોરદાર ચાલુ છે.

સૂત્ર ૩૩-ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ઘટનું ક્ષેત્ર ભૂતલ આદિ છે અર્થાત્ સ્વક્ષેત્ર છે. તેથી ભિન્ન ભીંત આદિ પરક્ષેત્ર છે. સ્વક્ષેત્રથી સત્, પરક્ષેત્રથી અસત્. અહીં પણ ચર્ચા ચાલુ છે.

સૂત્ર ૩૪-૩૫-કાળની અપેક્ષાએ ઘટનો વર્તમાનકાળ સ્વકાળ છે. તેથી ભિન્ન અતીત આદિ પરકાળ છે. સ્વકાળથી સત્, પરકાળથી અસત્. અહીં સદસદાત્મક સ્યાદ્વાદમાં પરવાદ્વીઓએ (શંકરાચાર્યાદિ પરવાદ્વીઓએ) ઉપસ્થાપિત સંશય આદિ આઠ દોષોનો ઉદ્ધાર ખરેખર નિરીક્ષણીય એવં અવધારણીય છે. અનાપ્તપુરુષે કહેલ વચનથી જન્ય અયથાર્થજ્ઞાન 'આગમ આભાસ' કહેવાય છે.

### [ ખીજો ભાગ-સાતમું કિરણ ]

સૂત્ર ૧-જ્ઞાનનું પ્રામાણ્ય એટલે પ્રમેયની સાથે અવ્યભિચારિપણું જ છે. સર્વજ્ઞાન સ્વની અપેક્ષાએ પ્રમાણ છે. બાહ્ય અર્થની અપેક્ષાએ તો કિંચિત્ પ્રમાણ, કિંચિત્ અપ્રમાણ છે. અહીં પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય પદના અર્થો, શંકા-સમાધાનો અને સ્વતઃપ્રમાણ્ય-પરતઃપ્રમાણ્યની ચર્ચા દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૨-જ્ઞાનનિષ્ઠ પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય, સ્વજ્ઞાનના કારણમાં વર્તમાન ગુણ અને દોષની અપેક્ષાએ ઉત્પત્તિમાં પરતઃ જ છે. અહીં પૂર્વપક્ષ અને ઉત્તરપક્ષ તથા શંકા-સમાધાન પણ ખાસ વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૩-જ્ઞાનની શક્તિ (અનુવ્યવસાય) અનભ્યાસદશાપન્નમાં પરતઃ પ્રામાણ્ય છે અને અભ્યાસદશાપન્નમાં સ્વતઃ એવ પ્રામાણ્ય છે. અહીં અભ્યાસ અને અનભ્યાસના પરમાર્થો, શંકા-સમાધાનો ખૂબ મનનીય છે.

સૂત્ર ૪-આ પ્રમાણનો વિષય, સામાન્યવિશેષ આદિ અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુ છે. અહીં પૂર્વપક્ષ-ઉત્તરપક્ષ અને શંકા-સમાધાનો પ્રૌઢતાપૂર્વક પ્રલોકનીય છે : તથા સામાન્યવિશેષ આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ, નિત્ય-અનિત્ય આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ, દ્રવ્યપર્યાય આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ, ભેદ-અભેદ આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ (સંગ્રહ, સંજ્ઞા, લક્ષણ, કાર્યના ભેદથી દ્રવ્યપર્યાયમાં ભેદ અને દેશ-કાળસ્વભાવના ભેદથી અભેદની ચર્ચા ઉલ્લેખનીય છે), ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રોવ્ય આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ (ધ્રોવ્ય, ઉત્પાદવ્યયથી અનુવિદ્ય છે અને ધ્રોવ્યથી

અનુવિદ્ધ ઉત્પાદવ્યય છે.) અને અનુવેધનો પરમાર્થ દર્શનીય છે. અભિલાખ્ય અને અન-ભિલાખ્ય આત્મક પદાર્થની સિદ્ધિ.

સૂત્ર ૫-૬-સામાન્ય=તિર્યગ્ અને ઊર્ધ્વતાના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. તિર્યગ્ સામાન્ય=પ્રત્યેક વ્યક્તિમાં જે સમાન પરિણામરૂપ ભાવ છે તે. જેમ કે-નાનાવર્ણુવિશિષ્ટ ગોવ્યક્તિ માત્રમાં 'ગોત્વધર્મ.' પૂર્વ અને ઉત્તરપર્યાયોમાં અનુગામિ દ્રવ્ય 'ઊર્ધ્વતાસામાન્ય' છે. જેમ કે-કંટક-કંકણ આદિ પૂર્વ અપરપર્યાયોમાં સુવર્ણુદ્રવ્ય.

સૂત્ર ૭ થી ૯-વિશેષ=ગુણ અને પર્યાયના ભેદે બે પ્રકારનો છે. સહભાવી ગુણ છે. જેમ કે-આત્માના ઉપયોગ વગેરે ક્રમભાવી પર્યાયો કહેવાય છે. જેમ કે-આત્માના સુખ-દુઃખ આદિ. અહીં વ્યંજન અને અર્થપર્યાયોની છણાવટ તથા શંકા-સમાધાનપૂર્વકની ચર્ચા આરૂતર છે. કાળના ભેદથી ગુણપર્યાયોમાં ભેદ છે.

સૂત્ર ૧૦-પ્રમાણુજન્ય ક્ષણ બે પ્રકારનું છે. (૧) અનંતરક્ષણ અને (૨) પરંપરક્ષણ. અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ, એ અનંતરક્ષણ છે.

સૂત્ર ૧૧-૧૨-કેવલજ્ઞાનનું પરંપરક્ષણ 'માધ્યસ્થ્ય' છે. તીર્થંકરત્વના ઉદયથી તો હિતોપદેશ પ્રવૃત્તિક્ષણ છે. સુખ તો કેવલજ્ઞાનનું ક્ષણ નથી પરંતુ સકલ કર્મક્ષયનું ક્ષણ છે. કેવળ ભિન્ન જ્ઞાનોનું ક્ષણ હેયહાન, ઉપાદેયનું ઉપાદાન અને ઉપેક્ષણીયની ઉપેક્ષારૂપ બુદ્ધિઓ છે.

સૂત્ર ૧૩-ક્ષણ પ્રમાણુથી ભિન્ન-અભિન્ન છે. પ્રમાણુપણાએ પરિણત જ આત્મા ક્ષણરૂપે પરિણત થતો હોવાથી પ્રમાણુક્ષણનો કથંચિદ્ અભેદ છે. કાર્ય-કારણભાવથી પ્રતીયમાન થતા હોવાથી તે પ્રમાણુક્ષણમાં કથંચિદ્ ભેદ છે.

### [ બીજો ભાગ-આઠમું કિરણ ]

સૂત્ર ૧ થી ૩-પ્રમાણુ નિશ્ચય આત્મક જ છે, કેમ કે-સંશય આદિ રૂપ આરોપનો વિરોધી છે. આરોપ=તે પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં તે પ્રકારનું જ્ઞાન, તે આરોપ. તે વિપર્યય, સંશય અને અનધ્યવસાયના ભેદથી ત્રણ પ્રકારનો છે. વિપર્યય=અન્યથાસ્થિત વસ્તુના એક કોટિ માત્ર પ્રકારવાળો નિશ્ચય. જેમ કે-છીપમાં 'આ આંદી છે' આવું જ્ઞાન. અહીં મીમાંસકો ભ્રમના સ્થળમાં ભેદ અગ્રહરૂપ 'વિવેક અજ્યાતિ' કહે છે. માધ્યમિક શૂન્યવાદી બૌદ્ધો 'અસત્જ્યાતિ' કહે છે. વિશિષ્ટ અદ્વૈતવેદાન્તીઓ 'પ્રસિદ્ધ અર્થજ્યાતિ' કહે છે. કેટલાક વાદીઓ 'અજ્યાતિ' કહે છે. યોગાચારી વિજ્ઞાનવાદી બૌદ્ધો 'આત્મજ્યાતિ' કહે છે. અદ્વૈત વેદાન્તીઓ 'અનિર્વચનીયજ્યાતિ' કહે છે. એનું ખંડન તથા અહીં સ્મરણથી પ્રેરિત રજત, તે દેશ, તે કાળમાં અવિદ્યમાન, દોષના મહિમાથી, સંનિધાનથી જાણે છે; માટે આ 'વિપરીતજ્યાતિ'રૂપ છે : અને સ્મરણ, ચાકચિકચ આદિ સમાનધર્મોના દર્શનથી શુક્તિમાં થાય છે. આની ચર્ચા છે.

સૂત્ર ૪-અહીં અનુમાનથી અને આગમથી વિપર્યય આત્મક જ્ઞાનના ઉદાહરણો છે.

સૂત્ર ૫-અનિશ્ચિત અનેક અંશવાળું જ્ઞાન 'સંશય.' જેમ કે-‘આ સ્થાણુ છે કે પુરુષ? આપું જ્ઞાન, સ્થાણુત્વ કે પુરુષત્વનું સાધક-આધક પ્રમાણના અગ્રાવથી, ઉંચાઈ, લાંબાઈ અને પહોળાઈરૂપ સાધારણ ધર્મના દર્શનથી તથા બે કોટિના વિષયના સ્મરણથી પ્રકટે છે. અહીં લક્ષણ, પદકૃત્ય, શંકા અને સમાધાન બેવા બેવા છે.

સૂત્ર ૬-સ્પષ્ટપણે વિશેષને નહીં સ્પર્શ કરનારું જ્ઞાન ‘અનંધ્યવસાય.’ જેમ કે-‘માર્ગમાં જનાર મને કોઈ ચીજનો સ્પર્શ થયો છે’ એવું જ્ઞાન. આ પ્રત્યક્ષવિષયક અનંધ્યવસાય.

સૂત્ર ૭-અહીં પરોક્ષવિષયક અનંધ્યવસાયનું વર્ણન છે.

### [ બીજો ભાગ-નવમું કિરણ ]

સૂત્ર ૧-જેન પ્રવચનના પ્રમાણથી યોગિત વસ્તુના અંશને ગ્રહણ કરનારો, બીજા અંશોનું નિરાકરણ નહીં કરનારો અને વક્તાનો વિશિષ્ટ અભિપ્રાય ‘નય’ કહેવાય છે. નય-વાક્યનું તો અનંતધર્માત્મક વસ્તુના અંશભૂત પ્રતિનિયત ધર્મપ્રકારક અપેક્ષા આત્મક શાબ્દબોધજનક વાક્યપણું સ્વરૂપ છે. અપેક્ષાત્વની ચર્ચા અહીં વિસ્તૃત રૂપમાં છે તથા નય આદિ વિષયના શંકા-સમાધાનો અવશ્ય અવલોકનીય છે.

સૂત્ર ૨-યથાર્થ વસ્તુના એક અંશનો ગ્રાહક હોઈ, નયનું યથાર્થ નિર્ણયત્વરૂપ પ્રમાણપણું નથી જ. એથી જ અપ્રમાણપણું નથી, પરંતુ પ્રમાણ-અપ્રમાણથી ભિન્ન જ્ઞાનાન્તર જ છે. નયોના સમુદાયમાં કેવી રીતે પ્રમાણપણું છે? તેનું સદૃષ્ટાન્ત વિવેચન સુચારૂ છે.

સૂત્ર ૩-નૈગમ-સંગ્રહ-વ્યવહાર-ઋતુસૂત્ર-શબ્દ-સમભિરૂઢ અને એવંભૂતના નય સાત પ્રકારના છે. સર્વ અભિપ્રાયસંગ્રાહકો સાત નયો છે.

સૂત્ર ૪-પૂર્વોક્ત સાત અભિપ્રાયોને સંક્ષેપથી બે પ્રકારે કહે છે. પ્રારંભના ત્રણ નયો દ્રવ્યાર્થિક છે અને બીજા ચાર નયો પર્યાયાર્થિક છે, કેમ કે-પહેલાના દ્રવ્ય માત્રના વિષયવાળા છે અને પછીના પર્યાય માત્રના વિષયવાળા છે. શુણ્ણો-પર્યાયમાં સમાવેશ છે. ઊર્ધ્વતાસામાન્યનો દ્રવ્યમાં અંતર્ભાવ છે અને તિર્યક્સામાન્યનો તો વ્યંજનપર્યાયમાં અંતર્ગત છે. માટે અધિક નયની શંકા ન કરવી. અહીં શંકા-સમાધાનપૂર્વકની ચર્ચા દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૫ થી ૭-ગૌણ-સુખ્યભાવથી ધર્મદ્રવ્ય, ધર્મિદ્રવ્ય અને ધર્મધર્મિદ્રવ્યના વિષયવાળી વિવક્ષા ‘નૈગમ.’ અહીં ધર્મદ્રવ્યના દૃષ્ટાન્તો તથા શંકા-સમાધાનો મનનીય છે તથા ધર્મિદ્રવ્યવિષયક ઉદાહરણો અને ધર્મધર્મિદ્રવ્યવિષયક ઉદાહરણો દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૮-વિશેષો પ્રત્યે ઉદાસીન, સામાન્યવિષયક અભિપ્રાય ‘સંગ્રહનય.’ તે પર અને અપરના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. અહીં સામાન્યની સિદ્ધિ અને શંકા-સમાધાનો ગંભીરતાપૂર્વક વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૯-સંગ્રહવિષયીભૂત અર્થવિષયક વિભાગ કારક અભિપ્રાય ‘વ્યવહારનય.’ જેમ કે-



સત્તાધર્મદ્વારા એકપણાએ સંગ્રહીત સત્ત્વો દ્રવ્ય અને પર્યાયરૂપે વિભાજક અભિપ્રાય અહીં પૂર્વપક્ષ અને ઉત્તરપક્ષ, તેમજ શંકા-સમાધાનો સૂક્ષ્મતાપૂર્વક દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૧૦-દ્રવ્યને ગૌણ કરી, પ્રધાનતાએ વર્તમાનક્ષણવર્તી પર્યાય માત્રના પ્રદર્શક અભિપ્રાય 'ઋણુસૂત્રનય.' જેમ કે-ક્ષણસ્થાયી સુખપર્યાય. અહીં ચાલુ વિષયની ચર્ચા અને શંકા-સમાધાનો ગૌણવટથી દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૧૧-૧૨-કાલ-કારક-લિંગ-સંખ્યા-પુરુષ અને ઉપસર્ગોના ભેદથી શબ્દપ્રધાનતાએ અર્થભેદપ્રદર્શક અભિપ્રાય 'શબ્દનય,' કેમથી કાળ આદિના દષ્ટાન્તો છે.

સૂત્ર ૧૩-વ્યુત્પત્તિના ભેદથી પર્યાયવાચક શબ્દોના અર્થનો ભેદ સ્વીકારનાર અભિપ્રાય 'સમભિરૂઢનય.' ઇન્દ્રન આદિથી ઇન્દ્ર આદિ. અહીં શંકા-સમાધાન અપૂર્વ છે.

સૂત્ર ૧૪-પોતપોતાની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તભૂત ક્રિયાવિશિષ્ટ અર્થકથક અભિપ્રાય 'એવંભૂતનય.' જેમ કે-પરમ ઐશ્વર્યપ્રવૃત્તિવિશિષ્ટ ઇન્દ્ર. અહીં પૂર્વપક્ષ-ઉત્તરપક્ષ-શંકા-સમાધાન એવં વિશિષ્ટ ચર્ચા વિલોકનીય છે.

સૂત્ર ૧૫-સાત નયો પૈકી પહેલાંના ચાર નયો 'અર્થનયો છે,' કેમ કે-પ્રધાનપણે અર્થને અને શબ્દને ગૌણપણે કહેનારા છે. અંતિમ ત્રણ નયો, છે, 'શબ્દનયો' કેમ કે-પ્રધાનપણે શબ્દને અને અર્થને ગૌણપણે કહેનારા છે. અહીં અર્થનય અને શબ્દનયનું તાત્પર્ય ચર્ચા, સાથે દર્શાવેલ છે. અર્પિત અને અનર્પિતનયની ચર્ચા, નિશ્ચય અને વ્યવહારનયની ચર્ચા, જ્ઞાન અને ક્રિયાનયની ચર્ચા, તેમજ અર્થ આદિ નયોનો અંતર્ભાવ, એવં વિશેષ આવશ્યક ઉપદર્શિત નિશ્ચયનય અને વ્યવહારનયની ચર્ચા.

સૂત્ર ૧૬-નૈગમ ભાવ અને અભાવના વિષયવાળો છે. સંગ્રહ સર્વભાવવિષયવાળો છે. વ્યવહારકાલત્રયવર્તી કેટલાક ભાવપ્રકારોનો ગ્રાહક છે. ઋણુસૂત્ર વર્તમાન ક્ષણમાત્રસ્થાયી પદાર્થવિષયક છે. શબ્દનય કાળ આદિના ભેદથી અર્થભેદના વિષયવાળો છે. સમભિરૂઢનય વ્યુત્પત્તિના ભેદથી પર્યાયવાચક શબ્દોના અર્થભેદના વિષયવાળો છે અને એવંભૂતનય ક્રિયાના ભેદથી અર્થભેદના વિષયવાળો છે. અહીં નયગત અદ્વૈતવિષયતા દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૧૭-નૈગમ આભાસ=પૂર્વકથિત દષ્ટાન્તોમાં ધર્મદ્વય, ધર્મિદ્વય અને ધર્મધર્મિદ્વયનો સર્વથા પૃથક્કપણાનો અભિપ્રાય તથા વૈશેષિક અને નૈયાયિકનું દર્શન આનૈગમાભાસરૂપ જ છે.

સૂત્ર ૧૮-વિશેષધર્મનિરાકરણના અભિપ્રાયનું વ્યક્તરૂપ 'પરસંગ્રહાભાસપણું' છે. પરસંગ્રહાભાસમાં સમસ્ત અદ્વૈતદર્શનો અને સાંખ્યદર્શન છે.

સૂત્ર ૧૯-દ્રવ્યપર્યાયના વિભાગને અપ્રામાણિક માનનારો 'વ્યવહારનયાભાસ.' જેમ કે-ચાર્વાકદર્શન.

સૂત્ર ૨૦-કાલત્રય સ્થાયિ પદાર્થના ખંડનપૂર્વક વર્તમાન ક્ષણ માત્ર વૃત્તિ પર્યાયના આલંબનનો અભિપ્રાય, એ 'ઋણુસૂત્રનયાભાસ.' જેમ કે-બૌદ્ધદર્શન.

સૂત્ર ૨૧-કાલ આદિના લેહથી શબ્દોનો અર્થલેહ જ છે. એમ અલેહના ખંડનનો અભિપ્રાય, એ 'શબ્દનયાભાસ.' આમાં શબ્દગ્રહવાદીઓ આવી શકે છે.

સૂત્ર ૨૨-પર્યાયવાચક શબ્દોનો વ્યુત્પત્તિના લેહથી અર્થનો લેહ જ છે, અર્થગત અલેહ નથી. આવો જે અભિપ્રાય, તે-સમલિરૂઢનયાભાસ.

સૂત્ર ૨૩-પ્રવૃત્તિના નિમિત્તભૂત ક્રિયાથી રહિત અર્થને શબ્દવાચ્યરૂપે સર્વથા નહીં સ્વીકારનાર અભિપ્રાય, એ 'એવંભૂતનયાભાસ.' પરધર્મખંડક-સ્વધર્મખંડક નયોને નયાભાસરૂપે દર્શાવેલ છે. અહીં પૂર્વ-ઉત્તરપક્ષ અને શંકા-સમાધાન સારી રીતે બેવા બેવા છે.

સૂત્ર ૨૪-નયગત વસ્તુના એકદેશ સંબંધી અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ, એ અનંતસ્ફળ છે. પરંપરફળ તો વસ્તુના એકદેશવિષયક હેયહાન-ઉપાદેય ઉપાદાન-ઉપેક્ષણીયોપેક્ષા બુદ્ધિઓ છે. અહીં સાત નયોમાં નિષ્કેપાઓને સમાવવા સંક્ષેપથી પણ સચોટ, નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવ-રૂપ નિષ્કેપાઓનું વર્ણન સર્વથા વાચનીય છે.

### [ બીજો ભાગ-દશમું કિરણ ]

સૂત્ર ૧ થી ૩-સ્વપક્ષસાધન, પરપક્ષદૂષણરૂપ વિષયવાળું, તત્ત્વનિર્ણય કે વિજયરૂપ પ્રયોજનવાળું વચન 'વાદ' કહેવાય છે. સાધન અને દૂષણરૂપ વચનો સ્વસ્વ અભિપ્રેત પ્રમાણરૂપ હોવા બેઈએ. અહીં શંકા-સમાધાનપૂર્વકનું વિવેચન બેવા બેવું છે. બીજા દર્શનોમાં વાદ, જલ્પ અને વિતંડારૂપે ત્રણ પ્રકારની કથા કહેલી છે, પરંતુ અહીં જલ્પ અને વિતંડા બુદ્ધી કથા નથી, કેમ કે-વાદથી જ તેની ચરિતાર્થતા થાય છે.

સૂત્ર ૪-કથાનો આરંભક તો જિગીષુ અને તત્ત્વનિર્ણયની હોય છે. અહીં શંકા-સમાધાનપૂર્વકનું વિવેચન છે.

સૂત્ર ૫-૬-જિગીષુ અને તત્ત્વનિર્ણયની પુના લક્ષણો. તત્ત્વનિર્ણયની પુના સ્વાત્મનિતત્ત્વનિર્ણયની પુ અને પરાત્મનિતત્ત્વનિર્ણયની પુ-એમ બે લેહો છે. અહીં શંકા-સમાધાનો છે.

સૂત્ર ૭-૮-આરંભક-(૧) જિગીષુ, (૨) સ્વાત્મનિતત્ત્વનિર્ણયની પુ, (૩) ક્ષાયોપશમિક્ષાનાવાન્ પરમતત્ત્વનિર્ણયની પુ અને (૪) કેવલી-એમ ચાર છે. તેમજ પ્રત્યારંભક પણ ચાર બાબતો.

સૂત્ર ૯-જ્યારે બંને જિગીષુ અને જિગીષુ-પરમતત્ત્વનિર્ણયની પુ-એમ બંને તથા જિગીષુ અને કેવલી-એમ બંને વાદી અને પ્રતિવાદી હોય છે, ત્યારે વાદી-પ્રતિવાદી-સભ્ય-સભ્યપતિરૂપ ચાર અંગો અપેક્ષિત છે.

સૂત્ર ૧૦-૧૧-જો સ્વાત્મનિતત્ત્વનિર્ણયની પુ વાદી-પરમતત્ત્વનિર્ણયની પુ સંમર્થ પ્રતિવાદી છે, તો વાદી-પ્રતિવાદીરૂપ બે અંગો અપેક્ષિત છે. જો અસંમર્થ પ્રતિવાદી હોય, તો સભ્યની

## વિષયાનુક્રમ

વિષય	પૃ. નં.
મતિજ્ઞાનાદિ પાંચ, સમ્યગ્જ્ઞાનના ભેદો	૩
તેઓના ક્રમવિન્યાસના હેતુઓ	૪
આ પાંચ જ્ઞાનો જ પ્રમાણ છે	૬
અર્થાપૂર્વક પ્રમાણનું લક્ષણ	૯ થી ૧૨
પ્રમાણના બે ભેદો જ છે. જેમ કે—	૧૩ થી ૧૬
(૧) પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ. (૨) પરોક્ષ.	૧૩ થી ૧૬
અવધિ, મનઃપર્યાય, કેવલજ્ઞાનો, પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ છે. મતિ અને શ્રુતજ્ઞાન પરોક્ષ પ્રમાણરૂપ છે.	
પરોક્ષના છ ભેદોના નામો.	૧૬-૧૭
લક્ષણ અને ભેદસહિત પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષનું વર્ણન	૧૭-૧૮
સકલ પ્રત્યક્ષરૂપ કેવલજ્ઞાનનું લક્ષણવર્ણન	૨૦ થી ૨૨
કેવલજ્ઞાનનું કારણ	૨૩
સર્વશસિદ્ધિ	૨૫

સાથે ત્રણ અંગો અપેક્ષિત છે. જે કેવલી પ્રતિવાદી છે, તો બે અંગો જ પર્યાપ્ત છે. જે પરમતત્ત્વનિર્ણયનીષુ (જ્ઞા. જ્ઞાની) વાદી અને પ્રતિવાદી જિગીષુ હોય, તો ચાર અંગો અપેક્ષિત છે. અહીં શંકા-સમાધાનો દર્શનીય છે.

સૂત્ર ૧૨-૧૩-સ્વાત્મનિર્ણયનીષુરૂપ બંનેનો, જિગીષુસ્વાત્મતત્ત્વનિર્ણયનીષુરૂપ બંનેનો, સ્વાત્મનિર્ણયનીષુજિગીષુરૂપ બંનેનો અને બંને કેવલીનો વાદી-પ્રતિવાદી ભાવ ન હોવાથી વાદ સંભવતો નથી. વાદી અને પ્રતિવાદી સ્વપક્ષમંડન અને પરપક્ષમંડન પ્રમાણથી કરે.

સૂત્ર ૧૪ થી ૧૭-સભ્યનું લક્ષણ, સભ્યના કાર્યો, સભાપતિનું લક્ષણ અને સભાપતિનું કર્તવ્ય.

### [ત્રીભે ભાગ-પ્રથમ કિરણ]

સૂત્ર ૧-આઠ કર્મેની શૂન્યતાપ્રયોજક અનુષ્ઠાનરૂપ ચારિત્રના નિત્યનૈમિત્તિકના ભેદથી બે ભેદો છે. સાધુઓથી હંમેશાં જે આચરાય, તે 'ચરણ.' દા. ત. વ્રત વિગેરે, પ્રયોજન હોયે છતે જે કરાય, તે 'કરણ.' દા. ત. પિંડવિશુદ્ધિ આદિ.

સૂત્ર ૨-વ્રત, શ્રમણધર્મ, સંયમ, વૈયાવૃત્ય, બ્રહ્મચર્ય, શુષ્પિ, જ્ઞાન આદિ, તેમજ તપ, ક્રોધ આદિ નિગ્રહરૂપે આઠ પ્રકારનું પણ અવાન્તરભેદથી સત્તર પ્રકારનું ચરણ છે. એવં ત્રીભે વિભાગના ત્રણ કિરણોમાં ચરણ અને કરણનો ૭૦-૭૦ ભેદથી વિસ્તાર સારી રીતે કરેલો છે, જે જોવા જેવો છે.



પૂજ્યપાદ કવિકુલકિરીટ, આચાર્ય ભગવાન શ્રીમદ્ વિજયભુવનતિલકસૂરીશ્વરજી  
મહારાજના પદપ્રધોતક પૂજ્યપાદ ગચ્છાધિપતિ, આચાર્યદેવેશ શ્રીમદ્



વિજયભુવનતિલકસૂરીશ્વરજી મહારાજ



## વિષય

વિકલ પ્રત્યક્ષનો હેતુ

સલક્ષણભેદ, અવધિજ્ઞાનતુ વર્ણન.

સલક્ષણ, અવધિના છ ભેદોતુ વર્ણન.

સલક્ષણ, સભેદ મનઃપર્યાયતુ વર્ણન

પરોક્ષ પ્રમાણતુ લક્ષણ

સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષતુ લક્ષણ

સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં સ્પષ્ટ પ્રકાશતુ વર્ણન

સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષના ઐન્દ્રિયમાનસરૂપે બે ભેદોતુ વર્ણન

ઈન્દ્રિયના દ્રવ્ય અને ભાવના ભેદે બે પ્રકારો

દ્રવ્યેન્દ્રિયના નિર્વૃત્તિ અને ઉપકરણરૂપે બે ભેદો

નિર્વૃત્તિ ઈન્દ્રિયનો વિભાગ

ઉપકરણ ઈન્દ્રિયતુ વર્ણન

ભાવ ઈન્દ્રિયનો વિભાગ

લઘિષ, ઉપયોગ ઈન્દ્રિયતુ વર્ણન.

ઉપયોગ જ પ્રત્યક્ષ પ્રત્યે કરણ છે, આ ચાર ઈન્દ્રિયો

મિશ્રિત જ શબ્દાદિ વિષયને પકડે છે,

ઈન્દ્રિયના વ્યવહારને બળે છે.

કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં ક્રમ-યોગપદ્ધતિ-એકતા આદિ

વિષયક વાદોતુ વર્ણન અને સમાધાન.

નામપૂર્વક ઈન્દ્રિયસંખ્યા નિયમ

ચક્ષુ ઈન્દ્રિયતુ સવિવેચન વર્ણન

રસના ઈન્દ્રિયતુ નિરૂપણ

ઘ્રાણ ઈન્દ્રિયતુ લક્ષણ

સ્પર્શન ઈન્દ્રિયતુ લક્ષણ

શ્રોત્ર ઈન્દ્રિયતુ વિવેચન

અનિન્દ્રિય મનતુ લક્ષણ

સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનો વિભાગ

અવગ્રહતુ લક્ષણ

દર્શનાપરનામવાળા નૈશ્ચયિક અવગ્રહતુ સ્વરૂપ

યોગ્યતા, વિષયની સાથે ચક્ષુમનનો સંબંધ

બીજી ઈન્દ્રિયોમાં સંશ્લેષરૂપ સંબંધ છે.

ઈહાતુ લક્ષણ

અપાયતુ નિરૂપણ

ધારણાતુ વિવેચન

આત્મશક્તિ વિશેષરૂપ સંસ્કારનો મત

અવગ્રહાદિની અપેક્ષાએ ભિન્નતા-અભિન્નતા

મતિજ્ઞાનતુ લક્ષણ

પૃ. નં.

૨૬

૨૭ થી ૨૯

૩૦ થી ૩૨

૩૪ થી ૩૬

૩૭

૩૮-૩૯

૩૯-૪૦

૪૧

૪૨

૪૩

૪૪

૪૫

૪૬

૪૬-૪૭

૫૧ થી ૫૪

૫૪ થી ૫૭

૫૭

૬૦ થી ૬૪

૬૫-૬૬

૬૬-૬૭

૬૭

૬૮ થી ૭૦

૭૧ થી ૭૩

૭૫

૭૬-૭૭

૭૮-૭૯

૮૦-૮૧

૮૨

૮૪-૮૫

૮૭-૮૮

૮૯

૯૦

૯૫-૯૬

## વિષય

પૃ. નં.

મતિજ્ઞાનના સર્વ પ્રકારો	૬૮
શ્રુતજ્ઞાનનું લક્ષણ	૧૦૧
શ્રુતજ્ઞાનનો વિભાગ	૧૦૪
અક્ષર-અનક્ષરશ્રુતનું લક્ષણ	૧૦૫
સંજ્ઞિ-અસંજ્ઞિશ્રુતનું વર્ણન	૧૦૭
સમ્યક્-મિથ્યાત્વશ્રુત	૧૦૮
સાદિ-અનાદિશ્રુત	૧૦૯
સાન્ત-અનન્તશ્રુત	૧૦૯
ગમિક-અગમિકશ્રુત	૧૧૦
અંગપ્રવિષ્ટ-અનંગપ્રવિષ્ટશ્રુત	૧૧૧
સ્મરણનું નિરૂપણ	૧૧૪
પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનું લક્ષણ	૧૧૮ થી ૧૨૧
પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના દૃષ્ટાન્તો	૧૨૩ થી ૧૨૫
તર્કપ્રમાણનું નિરૂપણ	૧૨૭ થી ૧૩૦
તર્કનું ઉદાહરણ	૧૩૦-૧૩૧
તર્ક પ્રત્યે હિપ્સા અને અનુપલ્પના કારણ થાય છે	૧૩૨
વાચ્ય-વાચકભાવસંબંધ જ્ઞાનજનનવિધાન	૧૩૪ થી ૧૩૬
અનુમાનનું સ્વરૂપ	૧૩૭
અનુમાનલક્ષણબદ્ધિત હેતુનું લક્ષણ	૧૪૦ થી ૧૪૪
બ્યાપ્તિસ્મરણના વિષયભૂત બ્યાપ્તિનું કથન	૧૪૬ થી ૧૪૮
બ્યાપ્તિના બે પ્રકારનું વર્ણન	૧૪૮
સહભાવનિયમ અને ક્રમભાવનિયમનું વિવેચન	૧૪૯-૧૫૦
સાધ્યના સ્વરૂપનું વર્ણન	૧૫૧ થી ૧૫૩
વિધિનિષેધસ્વરૂપના ભેદો હેતુના બે વિભાગ	૧૫૮
વિધિસાધક વિધિસ્વરૂપ હેતુના છ ભેદો	૧૫૯
અભાવના ચાર પ્રકારો તથા પ્રાગ્ભાવનું વર્ણન	૧૬૧ થી ૧૬૫
પ્રશ્નસાભાવનું નિરૂપણ	૧૬૫-૧૬૬
અન્યોડન્યાભાવનું નિરૂપણ	૧૬૭
અત્યન્ત અભાવનું નિરૂપણ	૧૬૮ થી ૧૭૦
અવિરૂદ્ધ વિધિસ્વરૂપ હેતુના છ પ્રકારો	૧૭૧
પૂર્વોક્ત છ પ્રકારોના ક્રમસર દર્શાવો	૧૭૨ થી ૧૭૮
પ્રતિષેધવિરૂદ્ધ વિધિહેતુના સાત પ્રકારો	૧૭૮-૧૭૯
પ્રતિષેધવિરૂદ્ધ વિધિહેતુના સાત પ્રકારોના ક્રમસર દર્શાવો	૧૭૯ થી ૧૮૧
પ્રતિષેધવિરૂદ્ધ સાત પ્રકારના પ્રતિષેધહેતુઓ	
અને તે હેતુઓના ક્રમસર ઉદાહરણો	૧૮૨ થી ૧૮૫
સાધ્યવિરૂદ્ધ અનુપલ્પનિષેધ નિષેધહેતુનો વિભાગ	
તથા તેઓના ઉદાહરણો	૧૮૬-૧૮૭

વિષય	પૃ. નં.
સ્વાર્થાનુમાનત્વં વર્ણન	૧૮૮
પરાર્થાનુમાનત્વં વર્ણન	૧૮૯-૧૯૦
વ્યુત્પન્નમતિ-અવ્યુત્પન્ન મતિવાળાની અપેક્ષાએ	
ક્રમતઃ, બે, પાંચ વચનરૂપ અવયવો	૧૯૧
પ્રતિજ્ઞારૂપ અવયવત્વં લક્ષણ	૧૯૨
હેતુવચનત્વં લક્ષણ	૧૯૪
ઉદાહરણત્વં વર્ણન	૧૯૬
ઉપનયનત્વં લક્ષણ	૧૯૭
નિર્ગમનત્વં નિરૂપણ	૧૯૮
હેત્વાભાસોત્વં નિરૂપણ	૨૦૦
અસિદ્ધ હેત્વાભાસત્વં લક્ષણ	૨૦૧
અસિદ્ધ ભેદકથન	૨૦૨
વાદીઅસિદ્ધત્વં કથન	૨૦૩
પ્રતિવાદીઅસિદ્ધત્વં કથન	૨૦૪
વિરૂદ્ધ હેત્વાભાસત્વં લક્ષણ	૨૦૬-૨૦૭
અનૈકાન્તિક હેત્વાભાસત્વં વર્ણન	૨૦૮
પ્રથમ અનૈકાન્તિકત્વં ઉદાહરણ	૨૦૯
દ્વિતીય અનૈકાન્તિકત્વં ઉદાહરણ	૨૧૧
પક્ષાભાસોત્વં વર્ણન	૨૧૩
પ્રથમ પક્ષાભાસત્વં ઉદાહરણ	૨૧૩
દ્વિતીય પક્ષાભાસત્વં ઉદાહરણ	૨૧૪
બીજા પક્ષાભાસવિશેષત્વં વર્ણન	૨૧૬
ત્રીજા પક્ષાભાસત્વં વર્ણન	૨૧૭
અનુમાનાભાસત્વં રવરૂપ	૨૧૮
તર્કાભાસત્વં કથન	૨૧૯
પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનાભાસત્વં વર્ણન	૨૧૯-૨૨૦
સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષાભાસ, અવધિઆભાસરૂપ	
વિભાગજ્ઞાનત્વં સોદાહરણ વર્ણન	૨૨૦-૨૨૧
સદૃષ્ટાન્ત સાધમ્ય-વૈધમ્યભેદથી દૃષ્ટાન્તાભાસત્વં વર્ણન	૨૨૨
સાધમ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસના નવ પ્રકાર પૈકી	
સાધ્યવિકલ, સાધનવિકલ, તદુભયવિકલના દૃષ્ટાન્તો.	૨૨૨-૨૨૩
સંદ્વિધ સાધ્યસાધન તદુભયના દૃષ્ટાન્તો	૨૨૩-૨૨૪.
અનન્વયત્વં દૃષ્ટાન્ત	૨૨૪
અપ્રદર્શિતાન્વય અને વિપરીતાન્વયના દૃષ્ટાન્તો	૨૨૫ થી ૨૨૭
વૈધમ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસ વિભાગ	૨૨૮
અસિદ્ધ સાધ્યવ્યતિરેક, અસિદ્ધ સાધનવ્યતિરેકત્વં વર્ણન.	૨૨૮
અસિદ્ધ સાધ્યસાધનોભય વ્યતિરેક	૨૨૮.



## વિષય

પૃ. નં.

સંદિગ્ધ સાધ્યસાધન તદુભય વ્યતિરેકત્વં વર્ણન	૨૨૬
અવ્યતિરેક	૨૩૦
અપ્રદક્ષિત વ્યતિરેક-વિપરીત વ્યતિરેકત્વં વર્ણન	૨૩૧
ઉપનયાભાસ	૨૩૧
નિગમનાભાસ	૨૩૨
આગમત્વં નિરૂપણ	૨૩૩
સસ્વરૂપ, સવિભાગ યથાર્થવક્તાત્વં વર્ણન.	૨૩૭
આપ્તવચનરૂપ શબ્દત્વં સલક્ષણ વર્ણન	૨૩૬ થી ૨૪૨
શબ્દની યથાર્થતા-અયથાર્થતા	૨૪૨
વર્ણ-પદ-વાક્યના ભેદ ત્રણ પ્રકારનો શબ્દ	૨૪૩
વર્ણત્વં લક્ષણ	૨૪૪
પદત્વં લક્ષણ	૨૪૫-૨૪૬
વાક્યત્વં લક્ષણ	૨૪૭
શબ્દ, પ્રમાણ અને નયરૂપે એ પ્રકારનો છે	૨૫૦
સપ્તભંગીત્વં લક્ષણ	૨૫૨
લક્ષણના સમન્વય પદકૃત્યાદિ	૨૫૨
સવિવેચન સાત વાક્યોના નામો	૨૫૪
ભ ગોના સપ્તવિધપણાના કારણાત્વં વર્ણન	૨૫૭
પ્રશ્નોના વિષયભૂત સાત ધર્મોત્વં નામપૂર્વક વર્ણન	૨૫૬
સપ્તભંગીમાં પ્રધાનતયા ધર્મોના ભાનત્વં વર્ણન	૨૬૩
સહૈતુક ધર્મોના ભેદત્વં વર્ણન	૨૬૩
સકલાદેશ-વિકલાદેશથી સપ્તભંગીનો વિભાગ	૨૬૫
સકલાદેશત્વં લક્ષણ	૨૬૫
વિકલાદેશના સ્વરૂપત્વં વર્ણન	૨૬૭
અભેદવૃત્તિ અભેદ ઉપચારમાં	૨૬૭
કાલ આદિ આઠ પ્રયોજકોત્વં કથન	૨૬૭
એક ભંગમાં કાલ આદિ આઠોની ધટના	૨૬૬ થી ૨૭૨
સમ્બન્ધ અને સંસર્ગનો વિવેક	૨૭૩
પર્યાયાર્થિકની પ્રધાનતામાં અભેદનો ઉપચાર છે, કેમ કે-	
અભેદવૃત્તિનો અસંભવ છે.	૨૭૫ થી ૨૭૭
સાત વાક્યોના પ્રત્યેક શબ્દના અર્થની સાથે	
સમુદિત શાબ્દબોધત્વં વર્ણન. તેમાં-	
(૧) પ્રથમ વાક્યના પ્રત્યેકના અર્થ સાથે વિધિવિષયમાં સમસ્ત શાબ્દબોધ	૨૮૦ થી ૨૮૪
(૨) દ્વિતીય વાક્યના પ્રત્યેકના અર્થ સાથે નિષેધવિષયક સમસ્ત શાબ્દબોધ	૨૮૫
(૩) તૃતીય વાક્યના પ્રત્યેકના અર્થ સાથે વિધિનિષેધો	
ભયધર્મવિષયક સમસ્ત શાબ્દબોધ	૨૮૭ થી ૨૮૯
ચોથા ભ ગનો વાક્યાર્થ	૨૯૧ થી ૨૯૪

## વિષય

પાંચમા ભાગનો વાક્યાર્થ	પૃ. નં.
છઠ્ઠા ભાગનો વાક્યાર્થ	૨૬૫
સાતમા ભાગનો વાક્યાર્થ	૨૬૬
પ્રથમ ભાવપદવાચ્ય ધટતું સ્વરૂપ	૨૬૭
સ્થૌર્ય આદિ બીજા પાણુ ધટના સ્વરૂપ-પરરૂપો	૩૦૦ થી ૩૦૪
દ્રવ્યની અપેક્ષાએ ધટતું સ્વરૂપ અને પરરૂપો	૩૦૬ થી ૩૦૮
ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ધટતું સ્વરૂપ અને પરરૂપો	૩૦૯-૩૧૦
કાલની અપેક્ષાએ ધટતું સ્વરૂપ અને પરરૂપો	૩૧૦
આઠ દોષોની સમજૂતી સાથે ઉદ્ધાર	૩૧૨
આગમાભાસનું નિરૂપણ	૩૧૩ થી ૩૧૭
જ્ઞાનગત પ્રમાણ્યનું સ્વરૂપ	૩૧૮
પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્યની ઉત્પત્તિ પરતઃ છે	૩૨૧ થી ૩૨૩
જ્ઞાનની સ્થિતિમાં અનભ્યાસદશાપન્નમાં પરતઃ,	૩૨૭ થી ૩૩૨
અભ્યાસદશાપન્નમાં સ્વતઃ પ્રામાણ્ય છે.	૩૩૩ થી ૩૩૬
પ્રમેય તો સામાન્ય-વિશેષ આદિ અનેકાન્તાત્મક વસ્તુ છે	૩૪૩ થી ૩૪૪
સામાન્યનું સ્વરૂપ, તિર્થંક સા. લ.	૩૪૫-૩૪૬
ઊર્ધ્વતાસામાન્યનું લક્ષણ	૩૪૭
વિશેષનો વિભાગ	૩૪૮-૩૬૦
પર્યાયોનું નિરૂપણ	૩૬૧ થી ૩૬૬
પ્રમાણ્યજન્ય ફલનું વર્ણન, અનંતરફલ.	૩૬૭-૩૬૮
પ્રમાણ્યનું પરંપરફલ, કેવલજ્ઞાનનું પરંપરફલ	૩૬૯-૩૭૦
મતિ, શ્રુત આદિ પ્રમાણ્યોનું પરંપરફલ તથા પ્રમાણ્યોનું ફલ,	
પ્રમાણ્યથી લિન્નાલિન્ન.	૩૭૦ થી ૩૭૨
પ્રમાણ્ય નિશ્ચયરૂપ જ છે, કેમ કે-આરોપવિરોધી છે.	૩૭૪ થી ૩૭૬
સંભેદ આરોપનું વર્ણન	૩૮૨ થી ૩૮૨
વિપરીતપ્ર્યાતિ	૩૮૪ થી ૩૮૭
વિપર્યાયનું કથન	૩૮૮
સંશયનું કથન	૩૮૯ થી ૪૦૧
અનધ્યવસાયનું વર્ણન, પ્રત્યક્ષ અનધ્ય.	૪૦૨
પરોક્ષવિષયક અનધ્યવસાયનું વર્ણન	૪૦૩-૪૦૪
નયનું લક્ષણ, પદકૃત્ય આદિ.	૪૦૮ થી ૪૧૨
નય તો પ્રમાણ્ય-અપ્રમાણ્ય લિન્ન જ્ઞાનાન્તર રૂપ છે	૪૧૩-૪૧૪
નયના સાત ભેદો તથા તેની ચર્ચા	૪૧૫-૪૧૬
સાત નયોમાં સર્વ નયોનો સમાવેશ	૪૧૮ થી ૪૨૧
સંભેદ, સદષ્ટાન્ત નૈમનનયનું સ્વરૂપ	૪૨૨ થી ૪૨૬
સંભેદ સદષ્ટાન્ત સંગ્રહનયનું સ્વરૂપ	૪૨૮ થી ૪૩૦
શ્રી વાદિદેવસૂત્રના આશ્રયને વ્યવહારનયનું લક્ષણ	૪૩૧ થી ૪૩૩

## વિષય

પૃ. નં.

ઋગ્વેદસૂત્રનયનું સ્વરૂપ	૪૩૫ થી ૪૩૮
શબ્દનયનું સ્વરૂપવર્ણન	૪૩૯-૪૪૦
ક્રમથી કાલ આદિના દૃષ્ટાન્તો	૪૪૧-૪૪૨
સમભિરૂઢનયના સ્વરૂપનું કથન	૪૪૪ થી ૪૪૬
એવંભૂતનયનું સુચારૂ વર્ણન	૪૪૮ થી ૪૫૨
અર્થપ્રધાન, શબ્દપ્રધાન નયોનું વર્ણન.	૪૫૩ થી ૪૫૮
પ્રત્યેક નયોના ભાવાભાવ વિષયો	૪૫૮ થી ૪૬૦
નયાભાસોનું વર્ણન, નૈગમાભાસ.	૪૬૧
સંગ્રહાભાસ	૪૬૨
વ્યવહારનયાભાસ, ઋગ્વેદસૂત્રનયાભાસ.	૪૬૩
શબ્દનયાભાસ, સમભિરૂઢનયાભાસ.	૪૬૪
એવંભૂતનયાભાસ, શેષનયાભાસ.	૪૬૬
નયનું ફલ, નિષ્કેપનિરૂપણ.	૪૭૬ થી ૪૮૫
વાદનિરૂપણ	૪૮૬
જલ્પ વિતંડાંમાં કથાન્તરપણ નથી, વાદથી જ ચરિતાર્થતા છે.	૪૮૮-૪૮૯
પ્રારંભકનાં બે ભેદો	૫૦૦
જિગીષુ અને તત્ત્વનિર્ણીનીપુનું સ્વરૂપ	૫૦૧
તત્ત્વનિર્ણીનીપુના પ્રકારો તથા દૃષ્ટાન્તો	૫૦૨ થી ૫૦૪
આરંભક, પ્રત્યારંભકના પ્રકારો.	૫૦૪
વાદના ચાર અંગો	૫૦૫ થી ૫૦૮
વાદી, પ્રતિવાદી, ખંડન-મંડન પ્રમાણથી કરે	૫૦૯
સૂચ્યનું લક્ષણ, કાર્ય.	૫૧૦ થી ૫૧૨
સંભાષિતનું લક્ષણ કર્તૃવ્ય.	૫૧૨ થી ૫૧૪
ચરણકરણ ભેદથી બે પ્રકારનું સમ્યક્ચારિત્ર	૫૧૭-૫૧૮
ચરણના ભેદનું નિરૂપણ	૫૧૯-૫૨૦
પાંચ મહાવ્રતોના નામો	૫૨૧-૫૨૨
પ્રથમ મહાવ્રતનું નિરૂપણ	૫૨૩-૫૨૪
બીજા મહાવ્રતનું નિરૂપણ	૫૨૭ થી ૫૩૦
ત્રીજા મહાવ્રતનું નિરૂપણ	૫૩૨
ચોથા મહાવ્રતનું નિરૂપણ	૫૩૩-૫૩૪
પાંચમા મહાવ્રતનું નિરૂપણ	૫૩૭ થી ૫૪૨
ક્ષમાધર્મ.	૫૪૩-૫૪૪
માર્દવધર્મ, આજ્ઞવધર્મ.	૫૪૬ થી ૫૪૮
શૌચધર્મ	૫૪૯
સંયમધર્મ	૫૫૦
સંયમ, તપધર્મ.	૫૫૧

વિષય	પૃ. નં.
ત્યાગધર્મ	૫૫૨
આકિંચન્યધર્મ	૫૫૩
બ્રહ્મચર્યધર્મ	૫૫૫-૫૫૬
સંયમધર્મ, નવવિધ શ્રવસંયમ.	૫૫૭
ત્રેક્ષ્ય, ઉપેક્ષ્યસંયમ.	૫૫૯
અપહૃત્ય, પ્રમૂળ્યસંયમ.	૫૬૦
કાય, વચન, મનઃ અને ઉપકરણનો સંયમ.	૫૬૧
વૈયાટક્ય	૫૬૨
આચાર્યસ્વરૂપ	૫૬૪
પ્રત્રાજક આદિ આચાર્યોના ભેદો	૫૬૫
ઉપાધ્યાયનો પરિચય	૫૬૬
તપસ્વી અને શૈક્ષકનું વર્ણન	૫૬૭
ગ્જાન	૫૬૮
ગણ અને કુલનું વર્ણન	૫૬૯
સંધ અને સાધુનું વર્ણન	૫૭૦
સમનોદયનું સ્વરૂપ	૫૭૧
બ્રહ્મચર્યની વાડોના નામો	૫૭૨
વસતિશુદ્ધિ અને કથાશુદ્ધિ	૫૭૩
નિષદ્યાશુદ્ધિ	૫૭૪
ઈન્દ્રિય અને કુડચાંતરશુદ્ધિ	૫૭૫
પૂર્વકીડિત અને પ્રણીતશુદ્ધિ	૫૭૫
આહાર અને ભૂષણશુદ્ધિ	૫૭૬
ગાનાદિ ત્રિક; તપ.	૫૭૮
ક્રોધ આદિ નિગ્રહ	૫૭૯
પિન્ડવિશુદ્ધિના સીતેર ભેદો	૫૮૦
પિન્ડવિશુદ્ધિનું સભેદ સ્વરૂપવર્ણન	૫૮૫ થી ૫૯૨
સમિતિ	૫૯૩
ભાવના	૫૯૪
અનિત્યભાવના	૫૯૫
અશરણુભાવના	૫૯૬
સંસારભાવના	૫૯૭
એકત્વભાવના	૫૯૯
અન્યત્વભાવના, અશુચિભાવના.	૬૦૦
આશ્રવભાવના	૬૦૧
સંવરભાવનાનો આવિષ્કાર	૬૦૧
નિર્જરાભાવનાનું નિરૂપણ	૬૦૨
લોકભાવનાનું વર્ણન	૬૦૩

## [વધથ

પૃ. નં.

લોકતું સ્વરૂપ	૬૦૫
રજ્જુના પ્રમાણતું વર્ણન	૬૦૬
અધોલોકતું વર્ણન	૬૦૭
રૂચકતું વર્ણન	૬૦૯
સાત પૃથિવીના ભેદથી અધોલોકતું સ્વરૂપ	૬૧૧
સાત પૃથિવીઓનો આધાર અને આકાર	૬૧૩
સાત પૃથિવીઓના ઉત્કૃષ્ટ-જઘન્ય આયુષ્ય લેશ્યાદિ	૬૧૬
રત્નપ્રભામાં ભવનપતિના ભવનો તથા ભાર્ગાતરમાં નારકીઓના નિવાસો છે	૬૨૦
નારકવાસોની સંખ્યા	૬૨૨
બ્યંતરોના ભવનો	૬૨૪
વાનમંતરોના સ્થાનો	૬૨૫
તીર્થલોકતું સ્વરૂપ	૬૨૬
દ્વીપસમુદ્રો	૬૨૮
મેરૂપર્વતતું વર્ણન	૬૩૦
છ કુલપર્વતોથી વિભક્ત સાત ક્ષેત્રો	૬૩૨
કર્મભૂમિ અને અકર્મભૂમિના ભેદતું વર્ણન	૬૩૬
જમ્બૂદ્વીપાદિ દ્વીપોતું તથા સમુદ્રોતું નામવાર વર્ણન	૬૩૮
અઢીદ્વીપપ્રમાણ મનુષ્યલોકતું વર્ણન	૬૪૦
સમતલ-રૂચકપ્રદેશથી સૂર્યાદિ ગ્રહો કેટલે ઉંચે છે ? તેતું વર્ણન.	૬૪૨
જ્યોતિષીવિમાનો મેરૂને કેટલે દૂરથી પ્રદક્ષિણા દે છે ? તેતું વર્ણન.	૬૪૪
ભિષ્વલોકતું સ્વરૂપ	૬૪૫
ભિષ્વલોકમાં વૈમાનિકદેવો વસે છે	૬૪૬
કલ્પોપપન્નદેવોના સ્થાનો	૬૪૮
બાર કલ્પોમાં અવસ્થિતદેવોની સ્થિતિ	૬૫૦
અહમિન્દ્રદેવોના સ્થિતિની સાથે નિવાસો	૬૫૧
વિજય આદિની સ્થિતિ અને આધારાદિ	૬૫૨
ઐવેયકો અને અનુત્તરોમાં કલ્પાતીતો છે	૬૫૪
સિદ્ધસિલા પૃથિવીતું વર્ણન	૬૫૫
સિદ્ધોના નિવાસનો નિર્ણય	૬૫૬
ભિષ્વલોકતું દેવલોકના નિયમથી કિંચિત્ ન્યૂન	
સાત રજ્જુપ્રમાણતું વર્ણન	૬૫૬
ત્રસનાડીતું વર્ણન	૬૫૭
બોધિદુર્લભ ભાવના	૬૫૮
ધર્મસ્વાખ્યાત ભાવના	૬૫૯
સાત ભિક્ષુપ્રતિમાઓ	૬૬૦
આઠમી ભિક્ષુપ્રતિમા	૬૬૧

વિષય

પૃ. નં.

નવમી અને દશમી લિક્ષુપ્રતિમા	૬૬૨
અગિયારમી અને બારમી લિક્ષુપ્રતિમા	૬૬૩
ઈન્દ્રિયનિરોધ	૬૬૩
પ્રતિલેખના(પડિલેહણ)નું વર્ણન	૬૬૫
પડિલેહનના પચીસ બોલ	૬૬૭
અંગપ્રમાણનરૂપ પડિલેહણના પચીસ બોલ	૬૬૮
ત્રણ ગુપ્તિઓ	૬૬૮
અલિપ્તહતુ' વર્ણન	૬૬૯
દ્રવ્ય આદિ અલિપ્તહો	૬૭૦
પુલાક આદિ ચારિત્રીઓ	૬૭૧
સભેદ પુલાકનું સ્વરૂપ	૬૭૨
સેવાપુલાકના પાંચ ભેદો	૬૭૩
સભેદ બકુશો	૬૭૫
બીજા પ્રકારે બકુશના ભેદ	૬૭૭
કુશીલતું લક્ષણ	૬૭૮
કુશીલના સઠવ ભેદો	૬૭૮
નિર્ગ્રંથના લક્ષણ અને ભેદો	૬૮૩
સ્નાતકચારિત્રીતું સભેદ વર્ણન	૬૮૬
સંયમાદિ અનુયોગદ્વારેથી ચારિત્રીતું વર્ણન	૬૮૭
સંયમદ્વાર	૬૮૭
શ્રુતદ્વાર	૬૮૮
પ્રતિસેવનાદ્વાર	૬૮૮
તીર્થદ્વાર	૬૮૯
લિંગદ્વાર	૬૯૦
લેખ્યાદ્વાર	૬૯૧
ઉપપાતદ્વાર	૬૯૨
સ્થાનદ્વાર	૬૯૩
સમ્યક્ચરણનો ઉપસંહાર	૬૯૫



## अनुवादकप्रशस्तिः

सुन्दरपुरन्दरवृन्द-वन्दितोऽखण्डानन्दसन्दोहात् ।

वासुपूज्यः पूज्यः, पातु पतितपावनकः प्रभुः ॥ १ ॥

श्रीमद् भुवनतिलकसूरिसुगुरु प्रेरणापीयूषम् ।

भद्रङ्कुरेणाचार्येण, मया प्राप्य विहितोऽनुवादः ॥ २ ॥

आदोनीनगरवरे तत्त्वन्यायविभाकरटीकायाः ।

विघ्नगणकमवगणस्य, कठिनाया अपि प्रारब्धः ॥ ३ ॥

दिशतु शाश्वतं शर्म श्रीशिवसम्भवः सम्भवः शम्भुः ।

स्वस्तिश्री श्रावस्त्यां जातकल्याणक चतुष्टयः ॥ ४ ॥

कराडनगरे पूर्णः सज्जातः सम्भवनाथकृपातः ।

गूर्जरभाषायां स्ताद् वाचकज्ञानाभिवृद्धये ॥ ५ ॥

॥ आर्या ॥

पञ्चभिःकुलकम्

પૂજ્યપાદ ધર્મદિવાકર, આચાર્યદેવેશ શ્રીમદ્ વિજયભુવનતિલકસૂરીશ્વરજી  
મહારાજના પદાલંકાર પૂજ્યપાદ કર્નાટકકેસરી, આચાર્યદેવ શ્રીમદ્



વિજયભદ્ર'કરસૂરીશ્વરજી મહારાજ





# શુદ્ધિ પત્રક

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૨	દમિન:	દમિન:	૨	૧૮	ક્ષિમ	ક્ષમિ	૧૨
૩	પગન્યાસ.	પગન્યાસ:	૬	૧૮	ક્ષિણ	ક્ષીય	૧૩
૩	ગુણ	ગુણિ	૧૮	૧૮	સમ	સામ	૨૫
૩	ક્ષય, ઉપશમ	ક્ષયોપશમ	૨૭	૧૯	ને	ને	૧૪
૪	આચાર્ય	આવાચ	૯	૧૯	પર્કર્ષ	પ્રર્કર્ષ	૨૮
૪	કર્મન્	કર્મિકી	૨૩	૨૦	રજાતા	રજતા	૧
૫	અવિધ	અવધિ	૫	૨૦	બોદ્ધ	બોદ્ધે	૨૦
૫	ભવમાં	ભાવમાં	૯	૨૦	પ્રમેય	પ્રમેય	૨૧
૫	સાનોતુ	સાનોથી	૧૦	૨૧	કાન્ત	કાન્ત	૧
૫	ગર્થ:	ત્યર્થ	૧૬	૨૨	સર્વ	સર્વ	૧૧
૫	રિસ્કાર	તિરસ્કાર	૧૮	૨૨	સિદ્ધા	સિદ્ધ	૧૩
૫	एक	एव	૨૫	૨૩	ય છે તે	યે છે તે	૨૩
૫	નુપત્તે:	નુપત્તે:	૨૬	૨૪	તત્ત	ત	૨૭
૫	ભાવેન્દ્રિ	ભાવેન્દ્રિય	૨૬	૨૫	સ્વત્ર	સ્વતંત્ર	૨૭
૬	નેવી	નેથી	૭	૩૦	અવિધ	અવધિ	૩
૭	આદિ	આદિ નહીં,	૯	૩૨	વિશિષ્ટો	વિશિષ્ટ	૨૮
૯	સ્યેન્દ્રિ	સ્યેન્દ્રિ	૮	૩૩	ત્યોત	ત્યતો	૨૧
૯	જ્ઞાપ્યર્થમ્	તાત્પર્યમ્	૯	૩૪	નૈવં	નૈવં	૧
૯	પરિચ્છેદ	પરિચ્છેદક	૧૫	૩૪	પ્રમત	પ્રમત	૧૩
૯	કોધી	કોથી	૧૬	૩૪	થયેલા	થયેલો	૨૭
૧૦	પર્યાયાકી	પર્યાયાથિંક	૨	૩૬	અપ્રમત	અપ્રમત	૬
૧૧	સામત્ય	સામત્ય	૭	૩૭	ક્ષેપ	પેક્ષ	૨૩
૧૧	વિપયધ	વિપયધ	૨૫	૩૭	નિમિત્તથી	નિમિત્તની	૨૭
૧૨	તદ્વિવિધં	તદ્ દ્વિવિધ	૯	૪૦	વીયા	વીયા	૧૬
૧૨	નગ	નાગ	૧૩	૪૦	તદ્ વિવિધ	તદ્ દ્વિવિધ	૨૧
૧૩	માસવત્	માસવત્	૮	૪૨	પણાથી	પણાની	૨૯
૧૩	આર્વાક	આર્વાક	૧૬	૪૪	બાહ્ય	બાહ્ય,	૧
૧૪	અક્ષ આશ્રિ	અક્ષ આશ્રિત	૧૮	૪૬	વિષય, વિષયક	વિષયવિષયક	૧૧/૧૩
૧૪	સતિ	સત્તિ	૧૯/૧૫	૪૬	દ્રવ્યેન્દ્રિય	દ્રવ્યેન્દ્રિય પણુ	૧૯
૧૪	દત્ત	દત્ત	૩૧/૩૨	૪૭	ઈન્દ્રિયાણા	ઈન્દ્રિયાણા	૨
૧૬	રૂપ	ક્ષ રૂપ	૨૪	૪૯	પયોગૌ	પયોગ.	૭
૧૭	તદ્વિવિધં	તદ્દ્વિવિધં	૧૭	૫૬	યોગ સ્થિરતા	યોગસ્થિરતા	૨૮
૧૭	સ્વોત્પત્તો	સ્વોત્પત્તી	૧૯	૫૭	મદો	મેદો	૧૯
૧૭	મવ	મવ	૨૨	૫૮	एवरि	एवमि	૧૧

पृ. नं.	अशुद्ध	शुद्ध	पं. नं.	पृ. नं.	अशुद्ध	शुद्ध	पं. नं.
५८	सर्वते	सर्वत्रे	१६	१०६	सित्व । सित्व ।	सितत्व । सितत्व ।	२४
५८	पुद्ग	पुद्ग	१८	१११	सतोः	सतोः	२३
५८	चिन्ति ।	चिन्ता	२०	११२	स्तमा	स्तस्मा	१२
६१	(क्षिप्नु)	(क्षिप्नु)	२१	११२	क्षु	क्षु	१६
६२	विपयने	विपयने	१	११३	माह	महे	११
६४	क्षक्षु	क्षक्षु	२	११५	भरभर	भरभर	२६
६५	न छे.	न	३	११७	प्रत्यमिना	प्रत्यमिना	१४
६५	विष	विषः	६	११८	पुथु	पुथु	६
६५	भक्ष	भक्ष	३०	१२१	न्याह	नाह	२४
६७	मेदात्रि	मेदात्रि	२६	१२१	महो	मह	२७
६८	स्तवि	स्तद्वि	१	१२३	भरभर	भरेभर	१०
६९	भार	तेर	१७	१२५	कथय	कथन	४
७०	भोक्षतो	भोक्षतो	१७	१२६	नस्मिन्	मस्मिन्	६
७७	वगाह	वग्रह	६	१२७	शुक्ति	शक्ति	२४
७७	एतादृश	एतादृश	३१	१२८	प्रत्यासत्तिना	प्रत्यासत्तिमा	१६
७८	वगाही	वगाही	७	१२८	प्रतिप्रति	प्रतिपत्ति	२२
७८	साभाषिक	साभषिक	१६	१२८	स्वमान्य	साभान्य	२३
८१	स्पृष्यत्व	स्पृष्टत्व	१०	१३०	रोपण	रोपेण	२३
८१	बर्मा	बर्मा	२२	१३०	नैयायिका	नैयायिका	१३
८२	पश्चिभने	पूर्वने	५	१३१	साक्षात्	साक्षात्	५
८३	पाश्चात्य	पौरस्त्य	६/८/११	१३१	उपलब्ध आदि	आगणना सूत्रेण	
८३	पौरस्त्य	पाश्चात्य	६/१०		अर्थ अडीथी आरंभ थाय छे.	३	
८६	विच्युति	विच्युति	१	१३४	पेदा	उद्भय	२
८७	अनुन	अनुप	८	१३७	प्रमा	मप्रामा	६
८८	अग्रहीता	अग्रहीत	२४	१३८	वन्ने	वन्ते	१०
८९	पौरस्त्य	पौरस्त्येन	१६	१४०	वच्छिन्नेव्या	वच्छिन्नैव्या	२
९२	नोवव	नोत्क्रम	१३	१४१	कक्ष	क्ष	८
९६	क्षुप	अक्षुप	७	१४१	कृत्तिका	कृत्तिका	२१ थी २४
१०१	काण	करा	३	१४५	वनेति	विनेति	२४
१०१	तद्वारे	तद्वद्वारे	५	१४६	अन्यतरस्य	अन्यतरस्य	२
१०१	तद्वारा	तद्वद्वारा	६/७	१४७	व्याधि	व्याधित	४
१०२	अक्षर	अक्षरे	८	१४७	अपनु	अनु	१८
१०३	आक्षर	अक्षर	२०	१४८	वर्त्तिनो	वर्त्तिनो	४
१०४	क्ष	क्ष	१	१४८	व्याधि	व्युत्पत्ति	११
१०५	त्वा	त्वादि	११	१४८	भवती	भवती	२७
१०५	यह	यह	१३	१५०	वविष	वविम	१६

પ્ર. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પ્ર. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૧૫૦	સ્વીકૃ	સ્વીક	૨૦	૧૯૫	આવિ	અવિ	૧
૧૫૧	મત	મત્	૬	૧૯૫	પક	પકં	૨૮
૧૫૧	પ્રતિ	પતિ	૮	૧૯૭	દાબ્દા	દાબ્દા	૬
૧૫૪	આત્મક	આત્મક	૪	૧૯૭	પદ	પદ	૧૫
૧૫૪	પર્યુનુ	પર્યુનુ	૬	૧૯૮	દબ્દા	દાબ્દા	૧
૧૫૪	ળાદિતિ	ળાદિતિ	૧૩	૨૦૨	અનેક	એક	૧૬
૧૫૪	ચૌ	ચો	૨૮	૨૦૩	આગ	અગ	૨૪
૧૫૪	નન્ય	નસ્ય	૩૦	૨૦૪	સાય	સાયિ	૨
૧૬૧	પ્રાગ	પ્રાગ્	૯	૨૦૪	દ્વ	દ્વષ	૧૮
૧૬૨	અભાવથી	અભાવની	૮	૨૦૪	ચર	ચય	૨૪
૧૬૨	પ્રાગ્	પ્રાગ	૨૫	૨૦૫	પરૈષ્ટ	પરૈષ્ટ	૨૩
૧૬૪	ઘટવત્વ	ઘટવત્વ	૨૨	૨૦૫	મત્વ	મત્વ	૧૭
૧૬૫	રહિત	સહિત	૯	૨૦૫	વિંક્ષ	વિંપક્ષ	૨૫
૧૬૬	બદક	બક	૧	૨૦૬	સમક્ષ	સપક્ષ	૨૧
૧૬૭	વ્યાપ્તિ	વ્યાપ્ત	૧૩	૨૧૦	કરણુ	કરણુ	૩
૧૬૮	ચિળોચ	ચિળોચ	૨	૨૧૦	એત	પત	૨૪
૧૬૮	ત્કત્ક	ત્ક	૮	૨૧૨	બળક	બળદ	૭
૧૬૮	ક્ષ	કિચ્ચા	૧૫	૨૧૨	વ્યાક	વ્યાપક	૧૩
૧૬૯	કદા	કાદા	૨૬	૨૧૩	પાત	પાત	૧૧
૧૭૦	સદ્ગર	સુદ્ગર	૭	૨૧૭	પક્ષ	પ્રત્યક્ષ	૩
૧૭૩	માન	માન	૭	૨૧૮	એસ	એમ	૨૦
૧૭૩	સંધન	ધન	૨૧	૨૧૮	નિષ્ટ	નિષ્ઠ	૨૧
૧૭૫	કદ્ય	કદ્ય	૬	૨૨૧	બીળ	બીળુ	૮
૧૭૫	મુક્ષા	મુક્ષ	૨૨	૨૨૧	વેતિ	વેરિતિ	૯
૧૭૮	વિધિદુ	વિધિદેતુ	૨૧	૨૨૧	અવિધ	અવધિ	૧૧
૧૭૮	એવતિ	એવેતિ	૨૧	૨૨૨	ત્યનુષ	ત્યનુષ	૨૭
૧૮૧	વસુ	વસુ	૧૩	૨૨૩	દત	દત	૨૫/૨૬
૧૮૩	નાસ્તિક	નાસ્તિક	૧૩	૨૨૫	નન્યાત	નન્યાત	૧૬
૧૮૭	મચ્ચ	મચ્ચ	૮	૨૨૬	દબ્દાન્તભાસ	દબ્દાન્તાભાસ	૨૦
૧૯૦	શુદ્ધિના	શુદ્ધીનાં	૧૭	૨૩૧	કેચિત	કેચિત્	૨
૧૯૨	નીબંધન	નિબંધન	૨૩	૨૩૧	કૃતક	અકૃતક	૧૧
૧૯૩	પદાર્થ:	પદાર્થ:	૭	૨૩૧	દબ્દાન્ત	દબ્દાન્ત	૨૮
૧૯૩	ઘયાયિ	ઘયિયિ	૭	૨૩૨	ન્યન્ન	ન્યસ્ત	૩૧
૧૯૩	કદા	કાદા	૨૬	૨૩૩	મતિ	મસ્તિ	૫
૧૯૪	નાન્ત	નાનન્ત	૧	૨૩૪	ચદ્દ	ચદ્દ	૭

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૨૩૬	વિકલ્પતો	વિકલ્પતો	૨૬	૨૮૨	અનાયોગ	અન્ય યોગ	૧૫
૨૩૭	જાણુકાર	જાણુકાર	૨૨	૨૮૨	પ્રતિયોગિત્વ	અપ્રતિયોગિત્વ	૨૬
૨૩૮	તે	તેનો	૧૮	૨૮૩	પેટાભેદ	પટાભેદ	૧૨
૨૪૦	દાક્ષિણાન્યો	દાક્ષિણાત્યો	૨૭	૨૮૮	ક્ષન્નામક	તન્નામક	૨૨
૨૪૧	શબ્ધ	શબ્દ	૮	૨૮૮	આશ્રય	—૨૫—વાક્ય આશ્રય	૨૧
૨૪૩	સ્તરમા	સ્તસ્મા	૨૩	૨૮૯	વચ્છેદ	વચ્છેદક	૧૩
૨૪૪	રબ્ધ	રબ્ધ	૫	૨૯૪	દ્વીનાં	દીનાં	૨૦
૨૪૪	આકાર	આકાશ	૧૧	૨૯૧	વિવક્ષિત	વિવક્ષિત	૨૧
૨૪૭	પદા	પદ	૧૭	૨૯૧	અવચ્છેદ	અવચ્છેદક	૨૨
૨૪૮	આપત્તિ	આસત્તિ	૧૬	૨૯૨	વિષયા	વિષય	૬
૨૫૦	મજ્ઞી	મજ્ઞી	૬	૨૯૩	વિશેષ	વિશેષણ	૧૩
૨૫૧	રજતત્વ	રજતત્વ	૮	૨૯૩	લક્ષણા	લક્ષણાથી	૨૪
૨૫૩	ન્નૈક	ન્નૈક	૨૨	૨૯૩	લક્ષ્યતાવચ્છેદ	લક્ષ્યતાવચ્છેદક	૨૮
૨૫૫	સ્યાદસ્તિ	સ્યાદસ્તિ	૨૬	૨૯૪	વિધ્યાત્માના	વિધ્યાત્મના	૨૩
૨૫૬	વિશિષ્ટ	વિશિષ્ટ	૧૧	૨૯૫	અવક્રતાવ્ય	અવક્રતાવ્યત્વ	૯
૨૫૭	ધર્માઃ કઃ	ધર્માઃ કે	૨૨	૩૦૦	અવચ્છેદ	અવચ્છેદક	૧૬
૨૫૮	ક્રમિકા	ક્રમિક	૯	૩૦૦	સ્ત્વ	સ્ત્વ	૧૭
૨૫૯	પદ	પર	૨૨	૩૦૩	તદ્ભિન્ન	તદ્ભિન્ના	૩૧
૨૬૦	ભક્તિ	ભાકૃત	૨૬	૩૦૩	તદ્ભિન્નત્વ	તદ્ભિન્નત્વ	૩૧
૨૬૧	અસ્ત	અસ્તિ	૩	૩૦૯	મદ્રવ્યા	મદ્રવ્યા	૨૦
૨૬૧	નિરૂપતિ	નિરૂપિત	૧૪	૩૧૧	દૌષ્ટ્ય	દૌષ્ટ્ય	૧૯
૨૬૨	અવકૃતવ્યતા	અવકૃતવ્યના	૪	૩૧૩	સાથ	તથા	૧૫
૨૬૪	પ્રત્યેન	પ્રત્યેક	૮	૩૧૪	અભાવ છે	અભાવ છે (૧)	૨૧
૨૬૪	અવક્રતાવ્ય	અવક્રતાવ્યત્વ	૯	૩૧૫	(૧)(૨)	(૨)(૩)	
૨૬૫	ચૈકર્ષા	ચૈકર્ષા	૩		(૩-૪-૫)	(૪-૫)	૧૭/૧૯/૨૬
૨૬૭	વાચ્યત્વ	વાચ્યત્વ	૧૬	૩૧૬	(૬)	(૬-૭-૮)	૧
૨૬૭	પ્રયોજકો	પ્રયોજકોથી	૨૦	૩૧૬	વાર્મા	વાદર્મા	૧૮
૨૬૮	સર્વણ	સર્વેણાં	૬	૩૧૭	તદ્	તદ્	૨
૨૬૮	સમ્બન્ધ	સમ્બન્ધ.	૯	૩૧૮	હિતાલ	હિંતાલ	૧૦
૨૬૮	વાચકસ્ય	વાચકઃ સ	૧૭	૩૧૯	તિષ્ઠતિ	તિષ્ઠતિ	૧૯
૨૬૮	નાસ્તિ	નાસ્તિ	૧૫	૩૨૦	વિશેષણ	વિશેષણ	૩
૨૭૦	કથંચિતા	કથંચિતા	૧૨	૩૨૦	વિશેષણજ્ઞાન	વિશેષણજ્ઞાન	૯
૨૭૦	જેઓ	જે	૨૨	૩૨૩	વિરાધ	વિરોધ	૨૯
૨૭૧	અકાંક્ષા	આકાંક્ષા	૩૧	૩૨૪	વ્યાવધાન	વ્યવધાન	૨
૨૮૦	સ્વદ્રવ્ય	સ્વદ્રવ્ય	૨૨	૩૨૪	કથંચિદ્	કથંચિદ્	૬
૨૮૧	પળમ્	પલમ્	૮	૩૨૫	કિંચિદ્	કિંચ	૯

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૩૨૫	પરિચ્છેદ	પરિચ્છેદક	૧૨	૩૫૯	ગાય અને	ગાય ઓટલે	૧૧
૩૨૬	જન્યત્વે	જન્યત્વે	૧૯	૩૬૦	દ્રવ્ય	અનાદિઅનંત દ્રવ્ય	૩
૩૨૭	ઉત્પત્તિ	ઉત્પત્તિ	૧૭	૩૬૪	છતાં તેમ	છતાં	૨૦
૩૨૯	અપાર તંત્ર	અપારતંત્ર	૩	૩૬૫	બાધ ન	બાધન	૧૪
૩૩૦	સ્વભા	સ્વભાવ	૧૦	૩૬૭	કર્તુ	કર્તુ	૬
૩૩૦	યથાવસ્થિ	યથાવસ્થિ	૩૦	૩૬૭	જન્યતુ	જન્ય	૧૪
૩૩૧	સંવા	સંવા	૨૨	૩૬૯	ચિત્તસ્ય	ચિત્તસ્ય	૪
૩૩૩	વિસંવાદ	વિસંવાદિ	૬	૩૬૯	સ્વસ્મિન્	સ્વસ્મિન્	૫
૩૩૩	મિન્નામ	મિન્ના	૯	૩૬૯	નન્વેવં	નન્વેવં	૬
૩૩૩	દેવવત્ત	દેવવત્ત	૧૧	૩૬૯	નિવર્તક	નિવર્તક	૨૬/૩૨
૩૩૩	અભ્યાસ	અનભ્યાસ	૨૮	૩૭૦	મુક્તામાં	મુક્તામુખમાં	૧૫
૩૩૩	પ્રમાણ્ય	પ્રમાણ્ય	૨૯	૩૭૩	કૃતઃ	કૃતઃ	૩
૩૩૪	બાધક	બાધકા	૩૧	૩૭૩	ચંદ્ર	ચંદ્ર	૧૬
૩૩૫	અસંભ	અસંભવ	૧૫	૩૭૬	મેવ	મેવ	૨૧
૩૩૬	પ્રેક્ષા	પ્રેક્ષા	૧૬	૩૭૬	મંશે	મંશે	૩૦
૩૩૮	વસ્તુરૂપસ્ય	વસ્તુરૂપસ્ય	૭	૩૭૬	દર્શને	દર્શને	૩૦
૩૪૦	ત્રય	ત્રય	૧૯	૩૭૭	વત્યા	વત્યાઃ	૧૪
૩૪૧	સંખ્યા	સંખ્યા	૧૧	૩૭૮	વાચ્યત્	વાચ્યમ્	૫
૩૪૧	ધ્રોવ્યે	ધ્રોવ્યે	૧૫	૩૭૮	ચન્દૈત્વા	ચન્દ્રૈક્ત્વા	૨૩
૩૪૧	લક્ષણં	લક્ષણં	૧૬	૩૮૧	સામગ્રી	સામગ્રી	૯
૩૪૧	દવ્ય	દવ્ય	૨૦	૩૮૧	વિરોધ	વિરોધિ	૨૬
૩૪૩	ધર્મ	ધર્મ	૨	૩૮૪	વેત્ર	વેત્ર	૧૦
૩૪૩	બાહ્ય	બાહ્ય	૨૪	૩૮૪	રજતત	રજત	૧૮
૩૪૪	સ્તંપ	સ્તંપ	૬	૩૯૦	હદ	હદ	૧૩
૩૪૫	સ્તંપ	સ્તંપ	૩૦	૩૯૧	અભાન્ત	અભાન્ત	૨૦
૩૪૯	ધર્મક	ધર્મ	૩	૩૯૨	પ્રાગ્ભાવ	પ્રાગ્ભાવ	૬/૧૧
૩૫૦	સંખ્યા	સંખ્યા	૧૯	૩૯૩	દર્શના	દર્શના	૧૨
૩૫૦	દ્રવ્ય	દ્રવ્ય	૨૧	૩૯૪	વિષયા	વિષયા	૧૨
૩૫૦	દ્રવ્ય	દ્રવ્ય	૨૭/૨૮/૩૦	૩૯૪	સ્મરણતુ	વિપરીતખ્યાતિતુ	૧૯
૩૫૧	પવર્તિ	પિત	૧૧	૩૯૯	શેષઃ	શેષઃ	૧
૩૫૨	પ્રેક્ષિત	પ્રેક્ષિત	૧૮	૩૯૯	કુતો	કુતો	૧૨
૩૫૩	ઉત્પાદક	ઉત્પાદ	૧	૪૦૧	રહેલું	રહેલા	૨૩
૩૫૪	લાપ્ય	લાપ	૪/૧૦/૧૧	૪૦૨	વશથી	વશથી	૧૪
૩૫૪	બીજું	બીજું નામ	૭	૪૦૩	નિષ્કે	નિષ્કિ	૫
૩૫૬	અરખલહ	અરખલહ	૧૭	૪૦૫	પદિ	પરિ	૧
૩૫૮	પુત્રલે	પુત્રલ	૧૬	૪૦૬	વિશેષો	વિશેષો	૧૩

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૪૦૬	ગજ્ઞ	ગજ્ઞ	૧૮	૪૪૬	તત્ત	તત્ત	૧૫
૪૦૬	ઘર્ન્ય	ઘર્ન્ય	૧૯	૪૪૬	પદ	પદ	૧૭
૪૦૭	યોગ	યોગ	૧	૪૪૬	રૂપ	રૂઢ	૨૪
૪૦૭	ભાવાનો	ભાવનો	૧૭	૪૪૭	વસ્તુનાં	વસ્તુનાં	૮
૪૧૨	તસ્તો	તસ્તો	૧૮	૪૪૭	માપિ	મપિ	૨૨
૪૧૪	બજતા	ભજતા	૧૧	૪૫૦	કથનથી પ્રમાણ	કથન પ્રમાણે	૧
૪૧૫	અપ્પટા	અપ્પટા	૨૫	૪૫૦	આદિના	વાસવ આદિના	૧૭
૪૧૫	ભિન્ન	અભિન્ન	૨૯	૪૫૧	વાચ્યક	વાચ્ય	૮
૪૧૬	સંપ્ર	સંપ્ર	૧૨	૪૫૧	એને	એને	૧૩
૪૧૭	પ્રત્યુક્ત	પ્રત્યુક્તમ્	૬	૪૫૧	અવયવીમાં	અવયવમાં	૨૧
૪૧૮	નામા	નાના	૫	૪૫૨	પ્રાધાના	પ્રાધાના	૧૧
૪૧૮	વિશેષા	વિશેષો	૯	૪૫૨	તાન્વ	તાન્વય	૧૮
૪૧૯	જવામાં	જવાખમાં	૨૭	૪૫૨	પુનઃ	પુનઃ	૨૫
૪૨૨	પર્યાયન	પર્યાય	૧૧	૪૫૫	અપિંકત	અપિંત	૧૦
૪૨૩	રૂપ	રૂપવ	૧૬	૪૫૫	તાત્ત્વિકી	તાત્ત્વિક	૩૨
૪૨૩	મિત્યત્ર	મિત્યત્ર	૨૪	૪૫૭	—વચ્છેદ	—વચ્છેદક	૩૨
૪૨૪	નિન્ન	નિન	૩૦	૪૫૮	ધર્માપ	ધર્માપ	૧૭
૪૨૬	વક્ષ	વક્ષત્ર	૧૩	૪૫૯	સન	સન	૨૯
૪૨૭	સત્તાક	સત્તાકં	૧/૨૫	૪૬૧	રૂપ	રૂપવદ્	૧
૪૨૯	કેટલીક	કેટલીક	૧/૨૫	૪૬૩	શબ્દાત્વા	શબ્દાત્વા	૨૮
૪૩૦	સત્ત	સત્તદ્	૬	૪૬૪	સમેરૂ	સુમેરૂ	૩
૪૩૦	સામાન્યત્	સામાન્યમ્	૧૪	૪૬૬	કેળ	કેળ	૨૯
૪૩૧	ત્વચ્ચા	ત્વચ્ચા	૩	૪૬૭	કરતો	કરતા	૨૫
૪૩૪	મ્યપ	મ્યુપ	૫	૪૬૮	છે છે	છવ છે	૮
૪૩૫	સળયે	સમયે	૫	૪૬૯	વત્તત	વત્ત	૧૭
૪૩૬	અભિગત	અભિમત	૧૪	૪૭૦	ગિની	ગિની	૩
૪૪૦	પ્રેતનેન	પ્રેતનેન	૧૨	૪૭૦	ફવ	ફલે	૨૦
૪૪૧	અથ	અથ	૧૬	૪૭૧	વિરુદ્ધર્મા	વિરુદ્ધધર્મા	૧૩
૪૪૧	પુષ્પ	પુષ્પ	૨૦	૪૭૨	યોગઃ	યોગઃ	૧૨
૪૪૧	કલ્પ	કલ્પત્ર	૨૪	૪૭૨	સ્થાના	સ્થાપના	૧૨
૪૪૨	વત્ત	વત્ત	૩૦	૪૭૪	મેવ	મેવ	૧૦
૪૪૩	માર્થા	મર્થા	૧૧	૪૭૪	દપેક્ષ	દપેક્ષ	૧૦
૪૪૩	નાપિ	નામપિ	૧૨	૪૭૫	નિરોપ	નિરોપ	૧
૪૪૩	વ્યાપ્યા	વ્યાપ્ય	૧૩	૪૭૫	કથચિદ્	કથચિત્	૧૦
૪૪૫	જે	જેમાં	૩	૪૭૫	સંલ્યત	સંલ્યાત	૧૪
				૪૭૮	લાખિયિતા	લાન્યયિતા	૯

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પ. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પ. નં.
૪૭૮	શયીપતિ	શયીપતિ	૨૨	૫૧૨	(૨)	(૩)	૨૬
૪૭૮	ચાચક:	વાચક:	૨૮	૫૧૩	કારો	કરો	૨
૪૭૯	વણવિલી	વણવિલી	૧૭	૫૧૩	શકે	મય ।	૨
૪૭૯	ગિહવી	ગિહવી	૨૪	૫૧૩	સ્મા	સ્વા	૬
૪૮૦	ઉદ	ઉદ	૨૪	૫૧૩	તયો	તયો	૧૬
૪૮૨	ચાર્યા	ચાર્યા	૧૧	૫૧૩	સદુ	સદુ	૧૬
૪૮૨	નિશ્ચય	નિશ્ચય	૧૨	૫૧૪	પરાબ્રથી	પરાબ્રથની	૬
૪૮૬	સપૂણ્ય	સપૂણ્ય	૬	૫૧૬	રણાણાનિ	રણાનિ	૧૫
૪૮૭	ભાવિ	ભાવ	૨૭	૫૧૬	નાયા	નાય	૧૭
૪૮૬	અત્મક	આત્મક	૫	૫૨૨	રિતિ	વિરતિરિતિ	૨૩
૪૮૬	કળે	કળો	૧૮	૫૨૪	નાસ્તિ	નાસ્તી	૨૬
૪૯૦	આવસરો	અવસરો	૨૮	૫૨૪	વચન	વચનં	૨૮
૪૯૧	મૃત	મૃત	૭/૬/૧૦	૫૨૫	મેદા	મેદાદ	૧૬
૪૯૧	પ્રાગભાવ	પ્રાગભાવ	૨૪/૨૫/૨૬	૫૨૫	યોગદોષ	સપયોગ	૧૮
૪૯૨	અભાવનો	અભાવ	૨૫	૫૨૬	મેદા	મેદાદ	૨૫
૪૯૨	પદ	પર	૧૦	૫૨૭	મન	મનમિ	૩
૪૯૩	(અંદ્ર) ?	હસ્ત	૩૨	૫૨૭	તે	તો	૨૦
૪૯૪	વ્યવહાર	વ્યવહાર	૨૮	૫૨૮	ગુપ્તથી	ગુપ્તથી	૨૬
૪૯૬	દારા	દ્વારા	૨૮	૫૨૮	બે પ્રકારની	બે પ્રકારના	૨૬
૪૯૬	વાદિના	વાદિન:	૭		ભાષા છે કેમ કે,		
૪૯૭	નિશ્ચયિ	નિશ્ચય	૮	૫૩૩	વિહિત	પિહિત	૩
૪૯૭	કાર	ક	૨૩	૫૩૩	નમ્રદ્વા	નમ્રદ્વા	૬
૪૯૮	વાદની	વાદથી	૨૬	૫૩૩	ચક્ષુ	ચક્ષુ	૮
૫૦૧	નિત્યવાદિ	નિત્યત્વાદિ	૨૩	૫૩૩	રવ	રાવ	૧૦
૫૦૨	સ્વસ્વ	સ્વસ્વ	૨૫	૫૩૪	રૂપદ્રતા	રૂપતા	૧૭
૫૦૪	વિચારવા	વિચારવો	૧૪	૫૩૫	હસ્ય	હાસ્ય	૧૨
૫૦૫	પ્રશિક્ષો	પ્રાશિક્ષો	૧૧	૫૩૬	દીના	દીના	૫
૫૦૫	જ નથી.	જ નથી	૧૬	૫૩૭	મહ	મહા	૧૨
૫૦૭	છે કે	છે કે; અસમર્થેતિ	૨૧	૫૩૮	પટફાડા	પટફાડા	૧૬
૫૦૭	પરિ	પરિ	૬	૫૪૨	ભોગ	ભોગથી	૨૩
૫૦૮	લક્ષ	લક્ષ	૨૩	૫૪૩	વ્રતી	વ્રતી	૧૮
૫૧૦	મવેત્	મવેત્	૬	૫૪૪	સ્હેલો	કહેલો	૧૪
૫૧૧	(ભાગે)	(મોટે ભાગે)	૩	૫૪૪	પ્રબ્રજ્ય	પ્રબ્રજ્યા	૧૬
૫૧૨	બેઠએ	બેઠએ (૧)	૪	૫૪૫	મેયં	મેય	૨૩
૫૧૨	(૧)	(૨)	૨૩	૫૪૬	આવાસ	આવાસ	૨૮
			૨૪	૫૪૬	બ્રહ્મ	બ્રહ્મ	૨૮



પૃ. નં., અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં., અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૫૪૯ સહગ્રહો	સહગ્રહો	૭	૫૯૧ પ્રહ	ગૃહ	૨૧
૫૫૧ મન	દમન	૧૨	૫૯૨ બહુક	બહુક	૩
૫૫૧ પુનર	પુન	૧૭	૫૯૬ પ્રાપ્ત થતું	છાડતું	૪
૫૫૧ સ્ફૂલ્વ	સ્ફૂલ્ય	૧૮	૫૯૭ માવા	માવાદ	૧૫
૫૫૩ મૂર્છા	મૂર્છા	૧૦	૫૯૭ સરે	સારે	૧૬
૫૫૪ માપા	માવા	૧૦	૫૯૭ પ્રત્ય	પ્રત્યત્ન	૨૬
૫૫૪ મહા	મહ્ન:	૧૩	૫૯૮ ઇત	ઇવ	૨૩
૫૬૦ હિલ્લ	હિલ્લ	૨૫	૬૦૦ ભાવનાને	ભાવના ભાવનારને	૧૫
૫૬૦ રૂદ્ધ	રૂદ્ધ	૨૬	૬૦૧ આગમન	અગમન	૧૬
૫૬૩ તદ્	તદ્	૧૩	૬૦૩ દ્વિતીય	દ્વ દ્વિતીય	૭
૫૬૪ બહુ	બહુ	૧૮	૬૦૩ ત્યુપત્તી	ત્યુત્પત્તી	૮
૫૬૫ આત્મા	આત્માયા	૨૭	૬૦૬ લોકમાં	લોક	૮
૫૬૬ (અસત્યવાદ)	(અસત્યવાદ નહીં)	૯	૬૦૭ ભૂતતા	ભૂતલા	૨૦
૫૬૮ સ્વા	સ્વા	૧૯	૬૦૭ સપ્તિ	સાપ્તિ	૨૩
૫૭૦ શ્વત	શ્વેત	૨૧	૬૦૮ તનતુ	તનુ	૧૪
૫૭૧ સુવર્ણ	સુવર્ણ	૧	૬૦૮ રચના	રચના	૧૭
૫૭૨ કુર્યાતર	કુર્યાતર	૮	૬૦૯ અકાશ	આકાશ	૧૩
૫૭૨ યુ	યુ	૧૮	૬૧૧ અધોડચ	અધોડચ	૧૩
૫૭૩ કૃવિ	કૃવિ	૫	૬૧૨ તત્ત્ર	તત્ર	૨૩
૫૭૫ નાસિક	નાસિકા	૬	૬૧૫ દુઃખાના	દુઃખાદીના	૧
૫૭૫ ગુપ્તિ	ગુપ્તિ-	૧૪	૬૧૫ વિવે	વિશે	૪
૫૭૭ કમ્ય	કમ્ય	૬	૬૧૯ પતિનાં	પતીનાં	૨૦
૫૭૯ પ્રકારનું	પ્રકારનું ચરણ	૨૦	૬૨૨ તિશત્ય	વિશત્ય	૧૭
૫૮૧ પ્રકર	પ્રકટ	૯	૬૨૩ મથ	મથ	૧૩
૫૮૧ તદ્વિ	તદ્વિ	૨૪	૬૨૫ વ્યંતરે	વ્યંતરે	૪
૫૮૨ ઇતત્રિ	ઇતત્રિ	૮	૬૨૫ એકેક	એકેક	૧૬
૫૮૩ કારણ	કારણા	૫	૬૨૮ વળ	વળ	૧૭
૫૮૩ શ્વશ્વા	શ્વ શ્વા	૧૫	૬૨૮ અહાર	આહાર	૨૭
૫૮૩ દિશ્વ	દિશ્વ	૨૭	૬૩૦ વાગ્	વાગ્	૮
૫૮૩ સચિતે	સચિતે	૩૦	૬૩૧ વળું	વાળું	૨૯
૫૮૪ ચાદિ	ત્વાદિ	૮	૬૩૨ દ્રુમે	દ્રુમે:	૨૨
૫૮૬ ધર્મ	ધર્મ	૧૭	૬૩૩ ગન્યા	ગ્રન્યા	૯
૫૮૮ પાપ	પાપાંડિ	૫	૬૩૩ ચિખરી	શિખરી	૨૫
૫૮૯ સંસ્વત	સંસ્તવ	૨૯	૬૩૪ વાળ	વાળા	૯
૫૯૦ બિક્ષા	બિક્ષા	૧૦	૬૩૫ ધામ	ધાન	૩
૫૯૧ તદાના	દાના	૪	૬૩૮ ક્ષીરવ	ક્ષીરવર	૭

પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.	પૃ. નં.	અશુદ્ધ	શુદ્ધ	પં. નં.
૬૩૮	રવરો	વરો	૧૪	૬૭૧	કાથે	કથે	૧૪
૬૩૯	અસ્વાદ	આસ્વાદ	૮	૬૭૧	પાન્ના	પન્ન	૧૮
૬૪૦	ઘર્વ	ર્વ	૧૨	૬૭૩	કુલ્યેન	કૂલ્યેન	૧૮
૬૪૦	અંતદ્વીપ	અંતદ્વીપ	૨૬	૬૭૩	સેષ	સેવ	૧૯
૬૪૩	પુખ્પ	પુખ્પ	૧૭	૬૭૭	સુલ્હે	સુલ્હે	૨
૬૪૬	નહીં હોવાથી	હોવાથી	૨૯	૬૭૭	છેદા	છેદા	૫
૬૪૮	નાન્તરં	નાનન્તરં	૧૦	૬૭૯	વિશેષ	વિશેષ	૧૫
૬૪૮	પન્ન	પપન્ન	૧૪	૬૮૩	ક્ષપિપ	ક્ષપિત	૧૭
૬૪૯	અંતરે	અનન્તર	૨૪	૬૮૪	રગ	રવ	૨૧
૬૬૦	સારના	સાસ્ના	૨૨	૬૮૬	સ્નાકત	સ્નાતક	૧૪
૬૬૪	અવિ	અનિ	૪	૬૮૬	કમ	ક્રમ	૧૬
૬૬૪	આતરી	આન્તરી	૧૪	૬૮૯	તીર્થ	તીર્થ	૮
૬૬૪	સત્ય	સત્યા	૨૭	૬૯૦	ત્વાત્રિ	ત્વાત્રિ	૧૦
૬૬૫	અને	અનેક	૧૦	૬૯૩	પ્રેતા	પ્રેતા	૫
૬૭૦	જયે છતે	છતે	૨૦	૬૯૩	ખ્યાય	ખ્યાત	૨૦
૬૭૧	તાનિ	તાન્નિ	૨	૬૯૫	ઓતુ	ઓતુ	૩



### શ્રી ભુવનતિલકસૂરીશ્વર જૈન ગ્રંથમાલા-છાણીનાં પ્રાપ્ય પુસ્તકો

- |                                       |                                |
|---------------------------------------|--------------------------------|
| (૧) ઉત્તરાધ્યયનસૂત્ર ભા. ૧-૨          | (૯) નવપદ આરાધનવિધિ             |
| (૨) દશવૈકલિકસૂત્ર                     | (૧૦) વીશસ્થાનક તપવિધિ (હિન્દી) |
| (૩) તત્ત્વન્યાયવિભાકર ભા. ૧-૨         | (૧૧) ભક્તામસ્તોત્ર             |
| (૪) લઙ્ગિસૂરીશ્વર મૃત્યુક્ષણકાવ્ય     | (હિન્દી, અર્થ-સ્તવન સહિત)      |
| (૫) અંતરિક્ષતીર્થ માહાત્મ્ય           | (૧૨) વાક્યવાટિકા               |
| (૬) છાણી શતકમ્                        | (૧૩) ભુવનકાવ્યકેલી             |
| (૭) આત્મનિદર્શન                       | (૧૪) લઙ્ગિ પરિભલ               |
| (૮) સ્તવનચોવીશી (શાસ્ત્રીય નોટશનવાળી) | (૧૫) લઙ્ગિ દીક્ષાદર્શન         |

પ્રાપ્તિસ્થાન-વી. વી. દોરા,

ઠે. ૩૪, કૃષ્ણપા નાયકન સ્ટ્રીટ, મદ્રાસ (૬૦૦૦૦૧)



કર્નાટકકેસરી, આચાર્યદેવ શ્રીમદ્ વિજયભદ્ર'કરસૂરીશ્વરજી મહારાજના  
આશીર્વાદ લઈ રહેલા



કેન્દ્રના નાયબ વડાપ્રધાન શ્રી યશવંતરાવ ચવ્હાણ  
[ તા. ૨-૧-૧૯૮૦, વિટા, મહારાષ્ટ્ર ]



॥ ॐ अर्हम् ॥

जैनाचार्य श्रीमद्विजयलब्धिसूरीश्वर विरचितः

॥ तत्त्वन्यायविभाकरः ॥

भाग बीजो

( सूत्र-टीका साथे गुजराती भावानुवाद )

## अथ द्वितीयो भागः

### प्रथमः किरणः

अथावसरप्राप्तं सम्यग्ज्ञानं विभजते—

मतिश्रुतावधिमनःपर्यवकेवलानि ज्ञानानि ॥ सूत्र-१ ॥

मतीति । मतिज्ञानं श्रुतज्ञानमवधिज्ञानं मनःपर्यवज्ञानं केवलज्ञानमित्यर्थः । ज्ञानानीतिबहुवचनमेकैकस्मिन् ज्ञानतास्यापनाय । ज्ञानं चात्मनस्त्वपरावभासकोऽसाधारणो गुणः कथञ्चिदभिनः । कथञ्चिद्विभज्य स चाम्बुधरपटलपरिमुक्तस्य दिनमणेरिवापास्तसमस्तावरणस्य जीवस्य स्वभावभूतः केवलज्ञानव्यपदेशभागभवति । सकलघातिकेवलज्ञानावरणेन कात्स्न्येन ज्ञानस्यावरणासम्भवात् तदानीं योऽयं मन्दप्रकाशः स केवलज्ञानावरणावृतस्य भवति तस्यैव भेदा मत्पादयश्चत्वारः । तादृशे मन्दप्रकाशे केवलज्ञानावरणस्यैव हेतुत्वं, स्पष्टप्रकाशप्रतिबन्धकस्यापि तस्य तत्र हेतुत्वात्, दृष्टञ्चोक्तोऽन्नाद्यावरणे स्पष्टप्रकाशप्रतिबन्धकत्वं मन्दप्रकाशजनकत्वञ्च । अत एव न मतिज्ञानावरणक्षयादिना मतिज्ञानाद्युत्पादनप्रसङ्गः । सोऽयं ज्ञानस्वभावः केवलज्ञानावरणेनावृतोऽपि अनन्ततमभागावशिष्टोऽनावृत एव सामान्यत एकोऽपि अनन्तपर्यायकिर्मीरितमूर्त्तिर्मन्दप्रकाशनामधेयो भवति । स चापान्तरालावस्थितमतिज्ञानाद्यावरणक्षयोपशमसम्पादितं नानात्वं भजते, घनपटलाच्छन्नरवेर्मन्दप्रकाशइवान्तरालस्थकटकट्याद्यावरणविवरप्रवेशात् । न च केवलज्ञानावरणेन बलीयसाऽऽवरीतुमशक्यस्थानन्ततमभागस्य दुर्बलेन मतिज्ञानावरणादिना नावरणसम्भव इति वाच्यम्, कर्मणस्त्वाचार्यावारकतायां सर्वघातिरसस्पर्धकोदयस्यैव बलवात्तस्य च मतिज्ञानावरणादिप्रकृतिष्वप्यविशिष्टत्वात् । तथा च सर्वघातिरसस्पर्धकवन्मतिज्ञानावरणादिक्षयोपशमजनितं मतिश्रुतावधिमनःपर्यवभेदाच्चतुर्विधं क्षायोपशमिकं ज्ञानं पञ्चमञ्च क्षायिकं केवलज्ञानमिति पञ्च प्रकारा ज्ञानस्येति भावः । मतिश्रुतयोस्त्राम्येकत्वान्नानाजीवापेक्षया द्वयोस्सार्वदिकत्वादेकजीवापेक्षया चोभयोरपि निरन्तर-

१. जीवेन ज्ञानस्यात्यन्तभेदेऽन्यज्ञानेनान्यस्य विषयपरिच्छेदाभाववत् स्वात्मनोऽपि तत्र स्याद्विभजत्वाविशेषात् । न च समवायेन यत्रैव ज्ञानं समवेतं तत्रैव भवति विषयपरिच्छेद इति वाच्यम्, समवायस्यैकत्वेन नित्यत्वेन च वृत्तेरविशेषात् । सर्वथा चाभेदे गुणग्रहणेन गुणिनोऽपि गृहीतत्वाद्वरितरुतरुणशाखाविसरन्मोदरान्तरतः किमपि शुक्लं पश्यन् किमियं पताका किमियं बलाकेत्येवं प्रतिनियतगुणिविषयकसंशयो न स्यादिति भावः ॥ २. मतिज्ञानस्यैवाऽऽभिनिबोधिकज्ञानमिति नामान्तरम्, अभिमुखं योग्यदेगावस्थितं नियतमर्थमिन्द्रियमनोद्वारेणात्मा येन परिणामविशेषेणावबुध्यते स परिणामविशेषो ज्ञानापरपर्याय आभिनिबोधिकम् । तद् द्विविधं श्रुतनिश्चितमश्रुतनिश्चितञ्चेति । शास्त्रपरिकर्मितमतेरुत्पादकाले गात्रार्थपर्यालोचनमनपेक्ष्यैव यदुपजायते मतिज्ञानं तच्छ्रुतनिश्चितमवग्रहादि । सर्वथा शास्त्रसंस्पर्शरहितस्य तथातयाविषयक्षयोपशमभावत एवमेव यथावस्थितवस्तुसंस्पर्शि मतिज्ञानं यदुपजायते तदश्रुतनिश्चितं, औत्पादिकीवैज्ञानिकीकर्मजापारिणामिकीभेदमिन्नमिति ॥

સાતિરેકપદ્ધતિસારોપમસ્થિતિક્વાદિન્દ્રિયમનસોસ્ત્વત્વાવરણક્ષયોપશમસ્ય ચ તુલ્યત્વાત્ સર્વદ્રવ્યાદિ-  
વિન્યકત્વાત્પરોક્તવાન્મતિશ્રુતસત્ત્વ એવં ચાવધ્યાદીનાં પ્રાપ્યમાણત્વાચ્ચ તયોઃ પ્રથમમુપાદનં, તત્રાપિ શ્રુતસ્ય  
મૈતિપૂર્વકત્વાત્ ઇન્દ્રિયાનિન્દ્રિયનિમિત્તકસ્ય સર્વત્યૈવ મતિજ્ઞાનત્વાત્પરોપદેશત્વાગમવચનત્વરૂપવિશિષ્ટતા-  
માદાયૈવ શ્રુતસ્ય પાર્થક્યવર્ણનેન મતિવિશેષત્વાત્પ્રાધાન્યેન મતેરુપન્યાસસ્તત્શ્રુતસ્ય । તતો મતિશ્રુતામ્યાં  
નાનાજીવાપેક્ષયૈકજીવાપેક્ષાયા ચ કાલસાધર્મ્યાન્મતિશ્રુતયોર્મિધ્યાત્વોદયેઽજ્ઞાનવદવધેરપિ તથાત્વાત્સ્વા-  
મિસાધર્મ્યાન્કસ્યચિત્તયાગામમીષાં યુગપલ્લાભસમ્ભવેન લાભસાધર્મ્યાચ્ચ તતોઽવધેરુપન્યાસઃ, અવધિ-  
મનઃપર્યવયોઃશુદ્ધસ્યેનાપ્યમાનત્વાપુદ્ગલમાત્રવિષયકત્વાત્કાયોપશમિકમાવવૃત્તિત્વાત્ પ્રલક્ષત્વાદિસામ્યાચ્ચ  
તતો મનઃપર્યવસ્યોપન્યાસઃ, ઉત્તમૈત્વાદિવિશિષ્ટચારિત્રસ્વામિકત્વાદપરજ્ઞાનાવસાનલાભાચ્ચાન્તે કેવલજ્ઞાન-  
સ્યોપન્યાસો વોચ્યઃ ॥

### પ્રથમ કિરણ.

અવધિપ્રાપ્ત સમ્યગ્જ્ઞાનનો વિભાગ કરે છે.

ભાષાસ્થ-“મતિ-શ્રુત-અવધિ-મનઃપર્યવ-કેવલ, એ જ્ઞાનો છે.”

વિવેચન-મતિજ્ઞાન-શ્રુતજ્ઞાન-અવધિજ્ઞાન-મનઃપર્યવજ્ઞાન-કેવલજ્ઞાન, એવો અર્થ છે.  
‘જ્ઞાતાનિ’ ઇતિ. અહીં બહુવચન એક એકમાં જ્ઞાનપણું જણાવવા માટે છે. વળી જ્ઞાન,  
આત્માનો સ્વ-પ્રકાશક, અસાધારણ ગુણ, આત્માથી કથંચિદ્ભિન્ન અને કથંચિદ્ અભિન્ન  
છે. (જીવની સાથે જ્ઞાનના અત્યંત ભેદમાં, અન્યના જ્ઞાનથી બીજાને વિષયજ્ઞાનના અભાવની  
માફક પોતાના આત્માને ન થાય, કેમ કે-ભિન્નતા છે. અને સૂર્યથી અભેદમાં ગુણના ગ્રહણથી  
ગુણીનું પણ ગ્રહણ થઈ જાય. એથી પ્રતિનિયત ગુણવિષયક સંશય ન થાય.)

૦ તે જ્ઞાનગુણ, મેત્રોની માલાથી મુક્ત સૂર્યની માફક સઘળા આવરણ વગરના જીવનો  
સ્વભાવભૂત કેવલજ્ઞાનરૂપ અવહારવાળો થાય છે.

૦ સૂર્યધાતિકેવલજ્ઞાનાવરણ, સમસ્તપણાએ જ્ઞાનમાં આવરણ નહિ કરી શકેલું હોવાથી,  
તે વખતે જે આ ‘મંદ પ્રકાશ’ કેવલજ્ઞાનાવરણથી આવૃત આત્માને હોય છે, તેના જ મતિ-  
શ્રુત-અવધિ-મનઃપર્યવરૂપ ચાર (૪) ભેદો છે. તાદૃશ-મતિ આદિરૂપ ચાર મંદ પ્રકાશ પ્રત્યે  
કેવલજ્ઞાનાવરણનું જ હેતુપણું છે, કેમ કે-કેવલજ્ઞાનરૂપ સ્પષ્ટ પ્રકાશ પ્રત્યે પ્રતિબંધક કેવલ-  
જ્ઞાનાવરણ તે મંદ પ્રકાશનો હેતુ છે. વળી પ્રત્યક્ષ સિદ્ધ છે કે-કલ્પ મેઘમાદાના આવ-  
રણમાં સ્પષ્ટ પ્રકાશ પ્રત્યે પ્રતિબંધકપણું અને મંદ પ્રકાશજનકપણું દેખેલું છે.

૦ એથી જ મતિજ્ઞાનાવરણના ક્ષય, ઉપશમ આદિથી મતિજ્ઞાન આદિની ઉત્પત્તિનો  
પ્રસંગ નહિ આવે.

૧. નનિશ્રુતે અપ્રાપ્યાચ્ચાગ્રેનાનપ્રાપ્યમાણત્વાદિનિ ભાવઃ ॥ ૨. પૂર્વેનક્યહાદિનર્મજ્ઞાનપ્રવૃત્તિઃ વિના  
શ્રુતપ્રવૃત્તેરભાવાદિતિ ભાવઃ ॥ ૩. અતીનાનાગતવર્તમાનનિઃશેષજેવસ્વદ્દનાવભામિત્વાદુત્તમઃત્રિમિતિ ભાવઃ ॥



૦ તે આ જ્ઞાનસ્વભાવ, કેવલજ્ઞાન આવરણથી આવૃત છતાં અનંતમો ભાગ અવશિષ્ટ, અનાવૃત જ હોઈ, સામાન્યથી એક પણ અનાવૃત અનંતમો ભાગ અનંત પર્યાય મિશ્રિત. સ્વરૂપવાળો મંદ પ્રકાશ નામવાળો થાય છે.

૦ તે મંદ પ્રકાશ, મધ્યસ્થિત મતિજ્ઞાન આદિ આવરણના ક્ષયોપશમથી જન્ય નાનાપણાને પામે છે. જેમ કે-મેઘમાલાથી આચ્છાદિત સૂર્યનો મંદ પ્રકાશ, મધ્યસ્થિત ભીંત-ઝુંપડી-સાદડી-બલીઓરૂપ આવરણના વિવર-છિદ્રમાં પ્રવેશ હોવાથી પ્રસિદ્ધ છે.

શંકા-બલવાન કેવલજ્ઞાનાવરણવડે આવરવા માટે અશક્ય એવા અનંતમા ભાગમાં હુર્બલ મતિજ્ઞાન આવરણ આદિથી આવરણનો અસંભવ ખરો ને?

સમાધાન-કર્મની, સ્વ આચાર્ય-જ્ઞાનાદિકની આવારકતામાં સર્વઘાતો રસસ્પર્ધકના ઉદયનું બલપણું છે. (અહીં સ્પર્ધક એટલે રસાંશની અપેક્ષાએ સમાનબળતીય પરમાણુ સમુદાયરૂપ અનંત વર્ગણાનો સમુદાય.) અથવા જેના એકથી બે વિભાગ થઈ શકે, તેવા કર્મપ્રદેશોમાંના રસના સમુદાયની વૃદ્ધિ અને કર્મપ્રદેશોની સંખ્યામાં ઘટાડો જે કર્મસ્કંધમાં થાય, તે સ્કંધને સ્પર્ધક બાળવું અને તે સર્વઘાતો રસસ્પર્ધકનું મતિજ્ઞાનાવરણ આદિ પ્રકૃતિઓમાં પણ અવિશિષ્ટપણું છે. તથાચ સર્વઘાતો રસસ્પર્ધકવાળા મતિજ્ઞાનાવરણ આદિના ક્ષયોપશમથી પેદા થયેલ મતિ-શ્રુત-અવધિ-મન:પર્યાવના ભેદથી ચાર પ્રકારનું ક્ષયોપશમિક જ્ઞાન અને પાંચમું ક્ષાયિક કેવલજ્ઞાન છે.

કર્મવિન્યાસ હેતુઓ-મતિજ્ઞાન (મતિજ્ઞાનનું જ 'આભિનિર્ભોધિક' એવું બીજું નામ છે. અભિમુખ એટલે યોગ્ય દેશમાં રહેલ નિયત પદાર્થને ઈન્દ્રિય અને મનદ્વારા આત્મા, જે પરિણામવિશેષથી બાળે છે, તે વિશિષ્ટ પરિણામ-જ્ઞાનરૂપ અપર પર્યાય 'આભિનિર્ભોધિક.' તે બે પ્રકારનું શ્રુતનિશ્ચિત અને અશ્રુતનિશ્ચિત છે. શાસ્ત્રસંકોચિત મતિવાળાને ઉત્પત્તિ-કાળમાં શાસ્ત્રના અર્થના વિચાર વગર જે પેદા થાય છે, તે 'શ્રુતનિશ્ચિત.' અવગ્રહાદિ સર્વથા શાસ્ત્રના સંસ્પર્શ વગરનાને, તથાવિધ ક્ષયોપશમના વશે કરી એ પ્રમાણે જ યથાર્થ વસ્તુ સ્પર્શી મતિજ્ઞાન જે થાય છે, તે અશ્રુતનિશ્ચિત છે. ઔત્પાતિકી-વૈનયિકી-કર્મન્ન-પારિણામિકી બુદ્ધિના ભેદવાળું છે.) અને શ્રુતજ્ઞાનના એક સ્વામી હોવાથી, નાના જીવની અપેક્ષાએ બંને સર્વદા સ્થાયી હોવાથી, એક જીવની અપેક્ષાએ બંને નિરંતર, મનુષ્યભવાધિક (૬૬) છાસઠ સાગરોપમની સ્થિતિવાળા હોવાથી, ઈન્દ્રિય મનના, પોતપોતાના આવરણના ક્ષયોપશમની સમાનતા હોવાથી, સર્વ દ્રવ્ય આદિ વિષયવાળા હોવાથી, પરોક્ષ હોવાથી, મતિ-શ્રુતની વિધમાનતામાં જ અવધિ આદિ જ્ઞાનોની પ્રાપ્તિ શક્ય હોવાથી, તે મતિ અને શ્રુતનું પહેલાં ગ્રહણ કરેલ છે.

૦ ત્યાં પણ મતિજ્ઞાનપૂર્વક (પહેલાં અવગ્રહ આદિ મતિજ્ઞાનની પ્રવૃત્તિ સિવાય શ્રુતની પ્રવૃત્તિનો અશાવ હોવાથી) જ શ્રુતજ્ઞાન હોઈ અર્થાત્ કાર્ય-કારણનો ભેદ હોઈ, ઈન્દ્રિય અને અનીન્દ્રિય નિમિત્તજન્ય સર્વનું જ મતિજ્ઞાનપણું હોઈ, પરોપદેશપણું-આગમપ્રત્યન-

પણાડપ વિશિષ્ટતાને લઈને શ્રુતના પૃથક્પણના વર્ણનથી મતિની વિશેષતા હોઈ, પ્રધાનતાની અપેક્ષાએ શ્રુતના પહેલાં મતિ મૂકેલ છે અને એના પછી શ્રુત મૂકેલ છે.

૦ ત્યાર બાદ મતિ અને શ્રુતની સાથે અનેક છવોની અપેક્ષાએ અને એક છવની અપેક્ષાએ કાળનું સાધર્મ્ય (સમાનપણું) હોઈ, મતિ અને શ્રુતમાં મિથ્યાત્વના ઉદયમાં અજ્ઞાનની માફક અવિધમાં તથાપણું હોઈ, સ્વામીના સાધર્મ્ય-સમાનપણાથી અને કોઈકને વિભાગજ્ઞાની દેવ આદિને સમ્યક્દર્શનની પ્રાપ્તિમાં એકીસાથે મતિ-શ્રુત-અવધિજ્ઞાનોના લાભનો સંભવ છે, એકીસાથે ત્રણ જ્ઞાનોના લાભનો સંભવ હોઈ લાભની સમાનતાથી મતિ-શ્રુત પછી અવધિનો ઉપન્યાસ છે. અવધિ અને મનઃપર્યવ છન્નસ્થને પ્રાપ્ય હોવાથી, પુદ્ગલ માત્રના વિષયવાળા હોવાથી, ક્ષયોપશાંતિક ભવમાં વર્તનાર હોવાથી અને પ્રત્યક્ષપણા આદિની સમાનતા હોવાથી અવધિ બાદ મનઃપર્યવનો ઉપન્યાસ છે. સર્વ જ્ઞાનોનું ઉત્તમપણું હોઈ, (ભૂત-ભવિષ્ય-વર્તમાન સમસ્ત જ્યેષ્ઠવરૂપ પ્રકાશક હોઈ ઉત્તમપણું બાણુવું.) વિશિષ્ટ (અપ્રમત્ત) ચારિત્રીરૂપ સ્વામીવાળું હોઈ અને બીજા જ્ઞાનોના અભાવનો લાભ હોવાથી અંતમાં કેવલજ્ઞાનનો ઉપન્યાસ બાણુવો.

एतान्येव पञ्च प्रमाणानीत्याह—

एतान्येव प्रमाणानि ॥ सूत्र-२ ॥

एतान्येवेति । मत्वादिज्ञानान्येवेत्यर्थः, प्रमाणानि हेयोपादेयवस्तुतिरस्कारस्वीकारक्षमाणीत्यर्थः, तथा च यतः प्रमाणानि हेयोपादेयवस्तुतिरस्कारस्वीकारक्षमाणि अतो ज्ञानान्येव प्रमाणानि न सन्निकर्षाद्यज्ञानरूपाणि, एवं च प्रमाणं ज्ञानमेव हेयोपादेयवस्तुतिरस्कारस्वीकारक्षमत्वाद्यतु न ज्ञानं न तद्वयोपादेयवस्तुतिरस्कारस्वीकारसमर्थं यथा घटादि, हेयानां तिरस्काराद्योपादेयानां ग्रहणाय च प्रामाणिकैः प्रमाणानामेव प्रार्थ्यमानेत्यां साधनासिद्धिः, तच्च न सन्निकर्षादिकं भणितुमर्हति, घटादेरचेतनरूपस्य स्वार्थव्यवसितिं प्रति यथा साधकतत्त्वोपायां प्रमाणत्वं तथा सन्निकर्षादिरपि, प्रयोगश्च सन्निकर्षादिर्न प्रमाणव्यवहार्यः स्वार्थनिश्चयासाधकतमत्वाद् यदेवं तदेवं यथा घटादिरिति न च हेतोरसिद्धता, अचेतनत्वेन घटादेरिव स्वव्यवसितावकरणत्वस्य सिद्धत्वात्, स्वनिश्चितावकरणत्वादेव च कुम्भादेरिव परव्यवसितावकरणत्वम् । न च यथा काष्ठछेदादिकं फलं कुठारादिकरणजन्यं तथैवाथर्व्यवसितेरपि सन्निकर्ष एक करणं न प्रमाता करणं कर्तृत्वात् प्रमेयं कर्मत्वान्न वा ज्ञानं कार्यत्वादिति वाच्यम्, सन्निकर्षस्य करणत्वानुपत्तेः, तन्नित्यस्य भावेन्द्रियविशेषस्यैव करणत्वात् न च परव्यवसित्यकारणत्वसाधकस्य व्यवसित्यकरणत्वरूपहेतोः प्रदीपे व्यभिचारः, स्वनिश्चितावकरणस्यापि तस्य घटादिनिश्चितौ करणत्वात् प्रतीयते हि प्रदीपेन पन्थानं पश्याम इत्यादौ करणत्वमिति वाच्यम्, प्रदीपस्य चक्षुर्मनोरूपमुत्पत्त्यकारण-

૧. અત્રાનુમાનં સન્નિકર્ષાદર્ન સ્વનિશ્ચયાસાધારણકારણમચેતનત્વાદ્ઘટાદિવદિતિ ॥

૨. પ્રયોગઃ સન્નિકર્ષાદિર્ન પરનિશ્ચયાસાધારણકારણ સ્વનિશ્ચિતાવકરણત્વાદ્ઘટાદિવદિતિ ॥ યથાર્થ-

નિશ્ચયે સન્નિકર્ષસ્ય સાધકતમત્વમાશંકતે ન ચ યથેતિ ॥

સહકારિતયૈવ પદાર્થપરિચ્છેદે કરણત્વેન મુલ્યતયા કરણત્વાસમ્ભવાત્, ઉપચારતઃ કરણત્વે ચ ચારામાવાત્તસ્યોપચારતઃ પદાર્થપરિચ્છેદકત્વવત્ત્વપરિચ્છેદેડપિ કરણત્વાત્ । ન ચ ચક્ષુરાદૌ વ્યભિચારઃ, માવેન્દ્રિયોપકરણમૂતદ્રવ્યેન્દ્રિયસ્ય ચક્ષુરાદેરુપચારેણ કરણત્વાત્ લઘ્વેરપિ ઉપયોગાત્મકમુલ્યકરણ કરણત્વેનોપચરિતમેવ કારણત્વમિતિ દિક્ ॥

**ભાવાર્થ**—“આ પાંચ જ્ઞાનો જ પ્રમાણો છે.”

**વિવેચન**—જ્ઞાન્યેવેતિ । મતિ આદિ જ્ઞાનો એવો અર્થ છે. પ્રમાણ એટલે હેય-ઉપાદેય વસ્તુનો કેમકે તિરસ્કારમાં અને સ્વીકારમાં સમર્થ પ્રમાણ કહેવાય છે. તથાચ જેવી હેય વસ્તુના તિરસ્કારમાં અને ઉપાદેય વસ્તુના સ્વીકારમાં સમર્થ છે તેથી જ્ઞાનો જ પ્રમાણો છે. પરંતુ સંનિકર્ષ આદિ અજ્ઞાનરૂપ છે. [ નૈયાયિકો પ્રત્યક્ષ પ્રત્યે સંનિકર્ષનું પ્રમાણપણું સ્વીકારે છે. તેઓના મતમાં સંનિકર્ષ ૬ (છ) પ્રકારનો છે. ૧-સંયોગ, ૨-સંયુક્ત સમવાય, ૩-સંયુક્ત સમવેત સમવાય, ૪-સમવાય, ૫-સમવેત સમવાય અને ૬-વિશેષણ વિશેષ્યભાવ ઇતિ. ચક્ષુદ્વારા ઘટના ગ્રહણમાં સંયોગ સંનિકર્ષ છે. ઘટના રૂપના ગ્રહણમાં સંયુક્ત સમવાય છે. ચક્ષુની સાથે સંયુક્ત ઘટ છે. ત્યાં રૂપનો સમવાય હોવાથી સંયુક્ત સમવાય સંનિકર્ષ છે. રૂપત્વના ગ્રહણમાં સંયુક્ત સમવેત સમવાય છે. ચક્ષુની સાથે સંયુક્ત ઘટ છે. ત્યાં સમવેત રૂપ છે. ત્યાં રૂપત્વનો સમવાય હોવાથી સંયુક્ત સમવેત સમવાય સંનિકર્ષ છે. શ્રોત્રેન્દ્રિયદ્વારા શબ્દના ગ્રહણમાં સમવાય સંનિકર્ષ છે. શ્રોત્રેન્દ્રિય આકાશરૂપ હોઈ ‘કણ’ શબ્દની અવચ્છિન્ન આકાશ શ્રોત્રેન્દ્રિય છે. એમ વચન હોવાથી શ્રોત્રેન્દ્રિયરૂપ આકાશમાં શબ્દનો સમવાય છે. શ્રોત્રેન્દ્રિયદ્વારા શબ્દત્વના ગ્રહણમાં સમવેત સમવાય સંનિકર્ષ છે. શ્રોત્રમાં સમવેત શબ્દ છે. ત્યાં શબ્દત્વનો સમવાય હોવાથી સમવેત સમવાય સંનિકર્ષ છે. ઘટાભાવવાળું ભૂતલ છે. ઇત્યાદિ સ્થલમાં વિશેષણ વિશેષ્યભાવ સંનિકર્ષ છે. ચક્ષુની સાથે સંયુક્ત ભૂતલ છે. ત્યાં ઘટાભાવનું વિશેષણપણું છે. વળી આત્મા આદિ ચારના સંનિકર્ષથી જ્ઞાન ઉત્પન્ન થાય છે. આત્મા મનની સાથે જોડાય છે. મન ઇન્દ્રિયની સાથે અને ઇન્દ્રિય પદાર્થની સાથે જોડાય છે. સુખ આદિ પ્રત્યક્ષમાં તો ત્રણનો સંનિકર્ષ છે. આત્મા મનની સાથે જોડાય છે. મન સંયુક્ત સમવાય સંબંધી સુખ આદિની સાથે જોડાય છે. આત્મપ્રત્યક્ષમાં તો ચોગીઓને આત્મા અને મનનો સંનિકર્ષ છે. અનુમાન આદિ પ્રત્યે તો આત્મા અને મનનો સંનિકર્ષ છે. ઇતિ નૈયાયિક મતમ્. ] વળી જ્ઞાન જ પ્રમાણ છે, કેમ કે-હેય-ઉપાદેય વસ્તુ તિરસ્કાર-સ્વીકારમાં સમર્થ છે. જે હેય-ઉપાદેય વસ્તુ તિરસ્કાર-સ્વીકારમાં સમર્થ નથી, તે જ્ઞાન નથી. જેમ કે-ઘટ આદિ. તથાચ હેય વસ્તુના તિરસ્કાર માટે અને ઉપાદેય વસ્તુના ગ્રહણ માટે પ્રામાણિક પુરુષોને પ્રમાણો, ઈચ્છાનો વિષય હોવાથી સાધનની અસિદ્ધિ નથી. તે પ્રમાણરૂપે, નૈયાયિકમત સંમત સંનિકર્ષ આદિ બની શકતા નથી, કેમ કે-જેમ અચેતન-જરૂર ઘટ આદિમાં સ્વાર્થનિશ્ચય પ્રત્યે સાધકતમ કરણપણનો અભાવ હોવાથી પ્રમાણપણું નથી, તેમ જરૂરરૂપી ઇન્દ્રિયાર્થ સંબંધ આદિરૂપ સંનિકર્ષ આદિમાં પ્રમાણપણું નથી.

૦ અનુમાનપ્રયોગ આ પ્રમાણે છે. સંનિકર્ષ આદિ પ્રમાણ તરીકે વ્યવહારયોગ્ય નથી, કેમ કે-સ્વાર્થનિશ્ચયમાં અસાધકતમ-કરણપણું છે. જે સ્વાર્થનિશ્ચયમાં અસાધકતમ છે, તે પ્રમાણ વ્યવહારનો વિષય નથી. જેમ કે-ઘટ આદિ.

૦ અહીં હેતુની-સાધનની પક્ષાસત્વરૂપ અસિદ્ધિ નથી, કેમ કે-જડપણું હોઈ, જેમ ઘટ આદિમાં સ્વનિશ્ચય પ્રત્યે અકરણપણું છે, તેમ જડરૂપ હોઈ સંનિકર્ષ આદિમાં સ્વનિશ્ચય પ્રત્યે અકરણપણું સિદ્ધ છે.

૦ જે કારણથી સ્વનિશ્ચય પ્રત્યે સંનિકર્ષ આદિનું અકરણપણું છે, તેથી જ ઘટ આદિની માફક પરપદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે અકરણપણું છે.

શંકા-જેમ કાંઈકેઈ આદિરૂપ કાર્ય જડકુહાર આદિ કરણજન્ય છે, તેમ પરપદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે પણ સંનિકર્ષ જ કરણ છે; કેમ કે-અહીં આત્મારૂપ પ્રમાતા કરણ નથી, કેમ કે-આત્મા કર્તા છે. પ્રમેય કરણ નથી, કેમ કે-તે વિષયરૂપ કર્મ છે. જ્ઞાન પણ કરણ નથી, કેમ કે- જ્ઞાન કાર્ય-રૂપ છે. હવે સંનિકર્ષને કરણ તરીકે માનવું જ પડશે ને ?

સુમાધાન-પદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે ઇન્દ્રિય-પદાર્થના સંબંધરૂપ સંનિકર્ષ કરણ નથી, કેમ કે-ઇન્દ્રિયાર્થ સંનિકર્ષ હોવા છતાં જ્ઞાનનો અભાવ હોવાથી પદાર્થનો નિશ્ચય થતો નથી. કર્તા-કર્મ આદિ કારકોથી વિલક્ષણ જ્ઞાન જ કારણરૂપ પ્રકૃષ્ટ ઉપકારક કરણ છે. તે હોવાથી પદાર્થ ઉપલબ્ધ થાય છે. તે પદાર્થની ઉપલબ્ધિ પ્રત્યે કરણ કહેવાય છે. ઇન્દ્રિય સંનિકર્ષ સામગ્રી આદિ હોવા છતાં જ્ઞાનના અભાવમાં અર્થોપલબ્ધિ થતી નથી, માટે અવ્યવહિત ફલજનક હોઈ સાધકતમ જ્ઞાન જ પદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે કરણ છે. અતએવ પરના નિશ્ચય પ્રત્યે સંનિકર્ષ કરણપણાએ ઉપપન્ન થતો નથી. સંનિકર્ષથી ભિન્ન પદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે નેત્રાદિરૂપ વિશિષ્ટ-લબ્ધિઉપયોગ ભાવેન્દ્રિયરૂપ જ્ઞાન જ કારણ છે. [ નેત્ર આદિ લબ્ધિઉપયોગરૂપ ભાવેન્દ્રિય સ્વ-પરપ્રકાશક છે. મતિજ્ઞાનાવરણ કર્મના ક્ષયોપશમથી ઉત્પન્ન થનારી વિશુદ્ધિ અથવા વિશુદ્ધિથી ઉત્પન્ન થનાર ઉપયોગરૂપ જ્ઞાન ભાવેન્દ્રિય કહેવાય છે. સ્પર્શન-રસના આદિ પાંચ ઇન્દ્રિયોના આવરણના ક્ષયોપશમ થયા પછી પદાર્થોને જાણવાની વિશિષ્ટ શક્તિ-લબ્ધિ તથા પોતપોતાની લબ્ધિને અનુસાર વિષયોમાં જે આત્માનો પ્રવૃત્તિરૂપ વ્યાપાર, તે ઉપયોગ કહેવાય છે. અતએવ ભાવેન્દ્રિયો સ્વસંવેદનરૂપ હોઈ સ્વપ્રકાશક છે, માટે જ પરપદાર્થપ્રકાશક છે.]

શંકા-જે સ્વનિશ્ચયમાં અકરણ હોય છે, તે પરનિશ્ચય પ્રત્યે અકરણ છે. આવા પરનિશ્ચયના અકરણતા સાધક સ્વનિશ્ચયના અકરણત્વરૂપ હેતુનો પ્રદીપમાં વ્યભિચાર છે, કેમ કે-સ્વનિશ્ચય પ્રત્યે અકરણ એવા તે પ્રદીપનું ઘટ આદિના નિશ્ચય પ્રત્યે કરણપણું છે. ખરેખર, પ્રતીત થાય છે કે-‘પ્રદીપવડે માર્ગને અમે જોઈએ છીએ.’ ઇત્યાદિ વ્યવહારમાં કરણપણું છે ને ?

**સમાધાન**—અશ્વ(મત)રૂપ મુખ્ય કારણના સહકારીપણાએ (અપેક્ષાકારણરૂપે) પદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે કરણપણું હોઈ મુખ્યપણાએ પ્રદીપમાં કરણપણાનો અગ્રભાવ છે. જેમ અર્થ-નિશ્ચયમાં પ્રદીપ ઉપચારથી (ગૌણથી) કરણ છે, તેમ કહો તો બલિયારનો અભાવ છે. તે પ્રદીપના ઉપચારથી પરપદાર્થ નિશ્ચાયકપણાની માફક સ્વનિશ્ચય પ્રત્યે પણ કરણપણું છે જ.

શંકા—તો પછી સ્વનો નિર્ણય નહીં કરનાર પરપ્રકાશક અશ્વ આદિમાં તો બલિયાર કેમ નહીં ?

**સમાધાન**—ભાવેન્દ્રિયના ઉપકરણભૂત દ્રવ્યેન્દ્રિય (નિવૃત્તિ ઉપકરણરૂપ) અશ્વ આદિમાં ગૌણ વૃત્તિથી કરણપણું હોઈ બલિયાર નથી. લબ્ધિમાં પણ ઉપયોગ-જ્ઞાનરૂપ મુખ્ય કરણનું કારણપણું હોઈ ઉપચારથી જ કરણપણું છે.

વિષય પદાર્થના નિશ્ચય પ્રત્યે મુખ્ય કરણ સ્વ-પરપ્રકાશક ઉપયોગરૂપ ભાવેન્દ્રિય જ્ઞાનરૂપ જ છે. ગૌણ વૃત્તિથી લબ્ધિન્દ્રિય અને નિવૃત્તિ-ઉપકરણરૂપ દ્રવ્યેન્દ્રિય કરણ છે.

નનુ કિં તત્પ્રમાણમિત્યત્રાહ—

અર્થાર્થનિર્ણયઃ પ્રમાણમ્ ॥ સૂત્ર-૩ ॥

અર્થાર્થેતિ । અર્થાર્થપદેન જ્ઞાનં ઘટાદિવિષયશ્ચ વિવક્ષિતઃ, યથાવસ્થિતત્ત્વેનાર્થો નિર્ણયતેડનેનેતિ અર્થાર્થનિર્ણયઃ, યથાવસ્થિતત્ત્વપરરૂપાર્થપરિચ્છેદકં જ્ઞાનમિત્યર્થઃ, લક્ષણઞ્ચ યથાવસ્થિતાર્થપરિચ્છેદકજ્ઞાનત્વં, લક્ષ્યઞ્ચ પ્રમાણમ્ । યદપિ પ્રમાણશબ્દસ્ય સર્વકારકૈર્ભવિન ચ વ્યુત્પત્તિર્ભવતિ તથા ચ ક્રમેણા-સસત્માર્થજ્ઞાનાર્થક્રિયાકારણકલાપક્ષયોપશમક્રિયારૂપાઃ પ્રમાણશબ્દવાચ્યા ભવન્તિ તથાપીહ પરીક્ષાક્ષમત્ત્વેન જ્ઞાનમેવાધિક્રિયતે, હત્તરેષાં પરીક્ષાયા જ્ઞાનપૂર્વકત્વાત્ । યેન ચાર્થં પરિચ્છિદ્યાર્થક્રિયાસમર્થાર્થપ્રાર્થત્રયા પ્રમાતારઃ પ્રવર્તન્તે તદેવ જ્ઞાનમિહાત્મના સહ ધર્મિતયોઽભિન્નમપિ પ્રમીયતેડનેનેતિ વ્યુત્પત્ત્યા ધર્મરૂપૈત્તયા વ્યતિરિક્તં પ્રમાણમુચ્યતે । તત્ર ત્રિપ્રતિપન્નાન્ તીર્થાન્તરીયાન્ પ્રતિ પ્રમાણોદ્દેશેન લક્ષણં વિધેયમ્, યદ્ભવતામસ્માકઞ્ચ પ્રમાણતયા પ્રસિદ્ધં તથાવસ્થિતાર્થપરિચ્છેદકં જ્ઞાનમિતિ । યદાડવ્યુત્પન્નમતીન્ પ્રતિ લક્ષણં તદા પ્રતિપ્રાપ્તિ યસ્ય કસ્યચિદ્ધર્થાર્થનિર્ણયસ્ય પ્રસિદ્ધત્વેન યોડયં ભવતાં અર્થાર્થનિર્ણયઃ પ્રસિદ્ધસ્તત્પ્રમાણમિતિ બુદ્ધચતામિતિ પ્રમાણં વિધેયમ્ । પ્રમાણપ્રમેયાપલાપિનઃ પ્રત્યુભયં વિધેયમ્, સ્વદર્શનશ્રદ્ધાલ્લન્ પ્રતિ ત્વનુવાચમિતિ । એવમેવ સર્વત્ર લક્ષ્યલક્ષણમાવોડવસેયઃ । યથાવસ્થિતાર્થપરિચ્છેદે ચ જ્ઞાનમેવ સાધકતમં ન તુ સન્નિકર્ષાદિ, સાધકતમન્તુ યત્ર પ્રમાત્રા વ્યાપારિતે સત્યવદ્યં કાર્યસ્થોત્પત્તિસ્તદભાવેડનુત્પત્તિર્એવ તત્ર તત્, યથા કુઠારશ્ચેદને । ન ચ તથા સન્નિકર્ષાદિ, નમસિ નયનસન્નિકર્ષસમ્ભવેડપિ પ્રમાણુત્પત્તેઃ, તદભાવેડપિ પ્રાતિમપ્રત્યક્ષાણામાર્ષસવેદનવિશેષાણાઞ્ચ સમુદ્ભવાત્ । ન ચ નમસિ રૂપાભાવાન્ પ્રમોત્પત્તિરિતિ વાચ્યમ્, રૂપસ્ય પ્રત્યક્ષાણુપપત્તિપ્રસજ્ઞાત્ નહિ તત્ર રૂપમસ્તિ । ન ચ તદાધાર-

૧, દ્રવ્યાર્થોદ્દેશેનેત્યર્થઃ । ૨, પર્યાયનયાદેશેનેત્યર્થઃ । ૩, ફલ્લયોગવ્યવચ્છિન્નં કારણં કરણમિતિ ભાવઃ ।

મૂતે દ્રવ્યે રૂપાન્તરમસ્તીત્યતો નાનુપપત્તિરિતિ વાચ્યમ્, ત્વયૈકત્ર 'વ્યાપ્યવૃત્તિસજાતીયગુણદ્વયાનન્વીકારાત્ । ન ચાવયવરૂપમવયવિરૂપોપલબ્ધૌ કારણમિતિ વાચ્યમ્, ત્ર્યણુકનિષ્ઠરૂપપ્રત્યક્ષાનુપપત્તેઃ, દ્વચણુકરૂપસ્યા-નુપલબ્ધેન સહકારિત્વાસમ્ભવાદિતિ ॥ નિર્ણયત્વમાત્રોત્તૌ નિર્વિકલ્પકપ્રત્યક્ષસ્ય બોદ્ધૈઃ પ્રમાણ્યતયોક્તસ્ય પ્રમાણત્વાપત્તિરતો યથાર્થનિર્ણયત્વમુક્તં, અર્થનિર્ણયત્વમાત્રસ્ય વિપર્યયાનધ્યવસાયાદૌ ગતત્વેન તદ્વારણાય યથેતિ, અત એવં ચાનન્તર્ધર્માત્મકવસ્તુનિષ્ઠૈકધર્મવિષયકજ્ઞાનસ્યાપિ વ્યુદાસોઽનન્તર્ધર્માત્મકવસ્તુનિષ્ઠાનન્તર્ધર્મવિષયકજ્ઞાનસ્યૈવ યથાર્થનિર્ણયરૂપત્વાત્ । નિર્ણયશબ્દેન ચ સંશયવ્યુદાસઃ । સમપ્રેણ ચાર્થોપલબ્ધિહેતુ-ત્વાનધિગતાર્થગત્ત્વાદીનાં પરોક્તલક્ષણાનાં વ્યુદાસઃ । અર્થોપલબ્ધિ પ્રતિ પરમ્પરયા હેતુત્વેઽક્ષનાદીનાં પ્રમા-ણત્વાપત્તેઃ, અનન્તરમૂતેન્દ્રિયસ્યૈવ હેતુત્વ ઉપયોગાત્મકેન્દ્રિયાતિરિક્તસ્યૈન્દ્રિયસ્ય પ્રમાણત્વાસમ્ભવાત્, વ્યવધા-નાત્ । પ્રત્યભિજ્ઞાદાવનધિગતાર્થગત્ત્વાસ્યામાત્રેન પ્રમાણત્વાનુપપત્તેસ્તસ્યાધિગતાર્થગત્ત્વાદિતિ તાપ્પર્યમ્ ॥

પ્રમાણુ શી વસ્તુ છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“યથાર્થ” નિર્ણયકારક પ્રમાણુ કહેવાય છે.”

વિવેચન-યથાર્થેતિ । અહીં અર્થપદથી જ્ઞાન અને ઘટ આદિ વિષય-એમ બે પદાર્થો વિવક્ષિત છે. યથાવસ્થિતપણુએ જેનાથી અર્થનો નિર્ણય થાય, એવો ‘યથાર્થ’ નિર્ણયનો અર્થ છે. ‘યથાસ્થિત સ્વ-પરરૂપ અર્થ’ પરિચ્છેદક (નિશ્ચયક) જ્ઞાન-એ પ્રમાણુ અર્થ સમ-જવો. યથાસ્થિત અર્થ પરિચ્છેદ જ્ઞાનપણુ, એ પ્રમાણુતું લક્ષણુ છે અને લક્ષ્ય પ્રમાણુ છે. જે કે પ્રમાણુ શબ્દની સર્વકારકોષી (કર્તા-કર્મ-કરણ-સંપ્રદાન-અપાદાન-અધિકરણરૂપ છ મુખ્ય ક્રિયા સંબંધી કારકો-જ્ઞાતા-જ્ઞેય-જ્ઞાન-જ્ઞાનકલ-જ્ઞાનહેતુ-જ્ઞાનાધારરૂપ છ કારકોથી) અને ભાવથી વ્યુત્પત્તિ થાય છે. તે વ્યુત્પત્તિથી કંમથી આ.મા-અર્થ-જ્ઞાન-અર્થક્રિયા-કારણસમૂહ-ક્ષયોપશમ ક્રિયારૂપ અર્થો પ્રમાણુ શબ્દથી વાચ્ય થાય છે, તો પણ અહીં પરીક્ષામાં સમર્થ હોઈ પ્રમાણુરૂપે જ્ઞાનનો જ અધિકાર છે, કેમ કે-પરપદાર્થની પરીક્ષા જ્ઞાનપૂર્વક છે. ૦ જે જ્ઞાનદ્વારા અર્થનો પરિચ્છેદ કરી અર્થક્રિયામાં સમર્થ પદાર્થની ઇચ્છાથી પ્રમા-

૧. યથા ઘટસ્ય પ્રત્યક્ષે જનનીયે વિષયાતિરિક્તં રૂપં કારણમપેક્ષિતં તથા રૂપસ્ય પ્રત્યક્ષે જનનીયે વિષયા-તિરિક્તં રૂપમપેક્ષણીયં સ્યાત્તથા ચ ઘટે રૂપપ્રત્યક્ષે રૂપાન્તરસત્વામ્યુપગમસ્ત્વયા કર્તુ ન શક્યતે, એકસિન્ન-દ્રવ્યે વ્યાપ્યવૃત્તેસ્સજાતીયસ્ય ગુણદ્વયસ્યાનમ્યુપગમેન તવ સિદ્ધાન્તવ્યાઘાત इति भावः, तैरव्याप्यवृत्तिसंयोग-द्वयाद्यभ्युपगमेन व्याप्यत्तીत्युक्तं, स्वाधिकरणावृत्तिस्वामावकत्वं तदर्थः । नास्ति हि रूपाधिकरणे रूपाभावः । ‘घटे व्याप्यवृत्तिरूपरसयोरभ्युपगमात्सजातीयेति, तत्त्वञ्च गुणत्वव्याप्यजात्या, तथा च रूपरसयोस्तथा साजात्या-भावान्न क्षतिः ॥ २. निर्णयत्वं हि निश्चयत्वं संशयमिन्नज्ञानत्वं वा, तच्च बौद्धाम्युपगते निर्विकल्पके प्रकारतादिरहिते वर्तते इति भवत्यतिव्याप्तिरतो यथार्थनिर्णयत्वमुक्तं, तथा च प्रकारतादिविशिष्टमिदं न निष्प्रकारके निर्विकल्पकेऽस्तीति भावः । नन्वर्थनिर्णयत्वमात्रोक्तावपि तद्वारणसम्भवाद्यथેતિ પદં નિરર્થક-મિત્યાગંક્યાહાર્થનિર્ણયત્વમાત્રસ્યેતિ । તથા ચ યદ્વસ્તુ યેનૈવ પ્રકારેણ વર્તતે તેનૈવ પ્રકારેણ તન્નિશ્ચયો-યથાર્થનિર્ણયઃ તેન ન્યૂનપ્રકારકત્વે વિપરીતપ્રકારકત્વે વા ન પ્રમાણત્વમિતિ ભાવઃ ॥

તાઓ પ્રવર્તે છે, તે જ જ્ઞાન દ્રવ્યાર્થિક નયની અપેક્ષાએ આત્માની સાથે અભિન્ન છતાં (ધર્મી રૂપે) જેનાથી પ્રમાવિષય કરાય છે. એવી વ્યુત્પત્તિથી પર્યાયાકીનયની અપેક્ષાએ આત્માથી ભિન્નરૂપે (ધર્મરૂપે) પ્રમાણ (સમ્યગ્જ્ઞાન) કહેવાય છે.

૦ વિપ્રતિપક્ષ (વિરોધી) તીર્થાન્તરીય લોકો પ્રત્યે પ્રમાણને ઉદ્દેશી લક્ષણ વિધેય છે. (ઉદ્દેશ્ય પ્રકારતાર્થે જાણવું નથી.) અહીં પ્રમાણ ઉદ્દેશ્ય (અનુવાદ) છે અને લક્ષણ વિધેય છે, કેમ કે-અમોને અને તમોને પ્રમાણરૂપે જે પ્રસિદ્ધ છે, તે યથાવસ્થિતાર્થ પરિચ્છેદક જ્ઞાન છે.

૦ જ્યારે અવ્યુત્પન્ન મતિવાળાઓ પ્રત્યે લક્ષણ છે, ત્યારે પ્રત્યેક પ્રાણીઓમાં જે કોઈ યથાર્થ નિર્ણય પ્રસિદ્ધ હોઈ, જે આ યથાર્થ નિર્ણય પ્રસિદ્ધ છે તે પ્રમાણરૂપ છે, એમ જાણવું જોઈએ. માટે પ્રમાણ (જે અપ્રાપ્ત છે તે) વિધેય જાણવું.

૦ અવ્યુત્પન્ન મતિસંપન્ન પ્રત્યે લક્ષણ અનુવાદ છે અને પ્રમાણ વિધેય છે.

૦ પ્રમાણ અને પ્રત્યેયો અગદાપ કરનારાઓ પ્રત્યે લક્ષણ અને પ્રમાણ બંને (અપ્રાપ્ત છે માટે) વિધેય છે.

૦ જૈનદર્શન શ્રદ્ધાસંપન્નો પ્રત્યે બંને (જે પ્રાપ્ત છે માટે) અનુવાદ છે. આ પ્રમાણે જ સર્વત્ર લક્ષ્યલક્ષણભાવ જાણવો.

૦ યથાવસ્થિત સ્વાર્થ પરિચ્છેદમાં જ્ઞાન જ સાધકતમ છે પરંતુ સંનિકર્ષ આદિ નહીં; કેમ કે-જે જ્યાં પ્રમાતાવડે વ્યાપારના વિષયભૂત પદાર્થ હોયે છતે અવશ્ય કાર્યની ઉત્પત્તિ થાય છે, પ્રમાતાના વ્યાપારના અભાવમાં કાર્યની ઉત્પત્તિ થતી નથી. માટે ત્યાં તો વ્યાપાર-વાળું સાધન સાધકતમ (અવ્યવહિત ફલજનક કારણ કરણ) કહેવાય છે.

૦ જેમ કે-દેહન પ્રત્યે કુઠાર.

૦ તેવી રીતે સંનિકર્ષાદિ પદાર્થ નિશ્ચય પ્રત્યે સાધકતમ નથી, કેમ કે-આકાશમાં ચક્ષુનો સંનિકર્ષ હોવા છતાં જ્ઞાનની ઉત્પત્તિ નથી. અરે, સંનિકર્ષના અભાવમાં પણ (ઇન્દ્રિય-લિંગ-શબ્દવ્યાપારની અપેક્ષા વગરના અકસ્માત 'આજે મારા ઉપર રાજનો પ્રસાદ થશે' ઇત્યાદિ આકારે સ્પષ્ટ અનુભવજ્ઞાન કહેવાય છે.) પ્રાતિભ પ્રત્યક્ષોનો અને આર્ષ સંવેદનોનો ઉદ્ભવ થાય છે.

શંકા-આકાશમાં રૂપનો અભાવ હોવાથી જ્ઞાનની કેમ ઉત્પત્તિ થાય ?

સમાધાન-રૂપના પ્રત્યક્ષની અનુપપત્તિનો પ્રસંગ આવશે જ, કેમ કે-તે રૂપમાં રૂપ નથી, અર્થાત્ શુણ્યમાં શુણ્ય નથી હોતો, માટે રૂપમાં રૂપ નહીં હોવાથી રૂપનું પ્રત્યક્ષ કેમ થશે? કોઈ કાળે રૂપનું પ્રત્યક્ષ નહીં થાય ! એવો દોષ આવશે જ.

શંકા-તે રૂપના આધારભૂત દ્રવ્યમાં બીજું રૂપ છે, એમ માનવાથી રૂપના પ્રત્યક્ષની અનુપપત્તિ નહીં જ આવે ને ?

સમાધાન-આપ લોકોએ (નૈયાયિકોએ) વ્યાખ્યવૃત્તિ-યાવદ્ દ્રવ્યભાવિ (જ્યારે ઘટનું પ્રત્યક્ષ કરવાનું હોય, ત્યારે વિષયથી ભિન્ન રૂપ કારણરૂપે અપેક્ષિત છે. તેવી રીતે



રૂપનું બ્યારે પ્રત્યક્ષ કરવાનું હોય, ત્યારે વિષયથી શિષ્ટ રૂપની અપેક્ષા રહે છે. અને તેવી રીતે ઘટમાં રૂપના પ્રત્યક્ષમાં ખીજા રૂપની સત્તાનો સ્વીકાર આપ લોકોથી કરી શકાશે નહીં : કેમ કે-એક દ્રવ્યમાં સ્વભાવી વ્યાખ્યવૃત્તિ બે ગુણોનો અસ્વીકાર હોઈ, સ્વીકારમાં તમારા સિદ્ધાન્તના વ્યાધાતરૂપ દોષ છે. તે નૈયાયિકોએ અવ્યાખ્યવૃત્તિ ત્રિગુણદ્વય આદિનો સ્વીકાર કરેલ હોઈ 'વ્યાખ્યવૃત્તિ' એમ કહ્યું છે. વ્યાખ્યવૃત્તિ એટલે પોતાના (ગુણ આદિના) અધિકરણમાં પોતાનો અભાવ નહીં. સ્વવૃત્તિત્વ માત્ર. ખરેખર, રૂપના આધારમાં રૂપનો અભાવ નથી. ઘટમાં વ્યાખ્યવૃત્તિ રૂપ-રસનો સ્વીકાર હોવાથી 'સ્વભાવી' એમ કહેલ છે. અને સ્વભાવ, ગુણત્વવ્યાખ્ય (રૂપવાદિ) જાતિની અપેક્ષાએ છે. તથાચ રૂપ-રસમાં તેવી રીતે સાબ-ત્યના અભાવથી ક્ષતિ નથી.) સ્વભાવી બે ગુણોનો અસ્વીકાર હોવાથી રૂપના આધારમાં ખીજું રૂપ નથી સંભવતું, માટે અનુપપત્તિ ઉભી જ છે.

શંકા-અવયવમાં રહેલું રૂપ, અવયવી (દ્રવ્ય) ગત રૂપની ઉપલબ્ધિમાં (સહકારી) કારણ છે જ, માટે અનુપપત્તિ કેવી રીતે ?

સમાધાન-ત્રણ આણુવાળા અવયવી દ્રવ્યમાં રહેલ રૂપના પ્રત્યક્ષની અનુપપત્તિ છે, કેમ કે-એ આણુવાળાના રૂપના ઉપલંબનો અભાવ હોઈ દ્વિઆણુકગત રૂપમાં સહકારી-કારણ-પણાનો અભાવ છે.

લક્ષણનું 'પદકૃત્ય'-નિર્ણયત્વ-એમ માત્ર કહેવામાં (નિર્ણયત્વ એટલે નિશ્ચયત્વ અથવા સંશયશિષ્ટ જ્ઞાનત્વ ખીજોએ સ્વીકારેલ પ્રકારતા આદિ રહિત નિર્વિકલ્પકમાં વર્તે છે. માટે અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે યથાર્થ નિર્ણયત્વ કહેલ છે. તથાચ પ્રકારતા આદિ વિશિષ્ટ નિર્ણયત્વ નિપ્રકારક નિર્વિકલ્પકમાં નથી, એવો ભાવ છે.) ખીજોએ પ્રમાણરૂપે કહેલ નિર્વિકલ્પક પ્રત્યક્ષમાં પ્રમાણતાની આપત્તિ જાય. માટે યથાર્થ નિર્ણયત્વ એમ લક્ષણ કરેલ છે. અર્થનિર્ણયત્વરૂપ માત્ર લક્ષણના (જે કે અર્થનિર્ણયત્વ માત્રના કથનમાં પણ તે પૂર્વોક્ત અતિવ્યાપ્તિના વારણનો સભાવ હોવાથી 'યથા' એવું પદ નિર્ણયક છે. આવી શંકા કરીને કહે છે કે-અર્થનિર્ણયત્વ માત્રના કથનમાં તથાચ જે વસ્તુ જે પ્રકારથી વર્તે છે, તે જ પ્રકારથી તે વસ્તુનો નિર્ણય યથાર્થ નિર્ણય કહેવાય છે. તેથી ન્યૂન પ્રકારવાળામાં કે વિગરીત-પ્રકારવાળામાં પ્રમાણપણું નથી.) કહેવામાં વિપર્યય-અનધ્યવગ્નાય આદિમાં અતિ-વ્યાપ્તિ હોઈ, તે અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે 'યથાર્થ નિર્ણયત્વ' કહેલ છે. એથી જ અનંત ધર્માત્મક વસ્તુમાં રહેલ એક ધર્મવિષયક (નય) જ્ઞાનનો વ્યવચ્છેદ જાણવો, કેમ કે-અનંત ધર્માત્મક વસ્તુનિષ્ઠ અનંત ધર્મવિષયક (પ્રમાણ) જ્ઞાનમાં જ યથાર્થ નિર્ણયત્વરૂપત્વ છે. અહીં નિર્ણય શબ્દથી સંશય આદિનો વિચ્છેદ છે. યથાવચિત સ્વ-પરરૂપ અર્થ પરિચ્છેદક જ્ઞાનત્વરૂપ સમગ્ર લક્ષણ વાક્યથી, ગૌતમસૂત્રના શ્રીવાત્સ્યાયને રચેલા ભાષ્યમાં 'ઉપલબ્ધિ હેતુઃપ્રમાણમ્' અને મીમાંસકે કહેલ 'અનધિગત અર્થ અધિગતપ્રમાણમ્' ઇત્યાદિ પરવાદીઓએ કરેલ લક્ષણોનો વ્યવચ્છેદ થાય છે. તથાહિ-અર્થની ઉપલબ્ધિ પ્રત્યે પરંપરાથી હેતુપણું-પ્રમાણપણું,



એવો અર્થ જો કરવામાં આવે, તો અંજન-દૂધ-સોજન આદિ જે પરંપરાથી હેતુ છે તેમાં પ્રમાણપણાની આપત્તિ આવી જાય ! અને અનંતરભૂત ઈન્દ્રિયના જ હેતુપણારૂપ પ્રમાણપણું, એવો અર્થ જો કરવામાં આવે, તો ઉપયોગરૂપ ઈન્દ્રિય સિવાય દ્રવ્ય ઈન્દ્રિયમાં પ્રમાણપણાનો અસંભાવ છે; કેમ કે-વ્યવધાન છે. દ્રવ્ય ઈન્દ્રિય સીધી વિષયગ્રાહક બનતી નથી.

૭ અનવિગત-અપ્રાપ્ત અર્થ અધિગમકત્વરૂપ જો પ્રમાણપણું માનવામાં આવે, તો પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન આદિમાં અનવિગતાર્થ અધિકૃતપણાનો અભાવ હોઈ પ્રમાણપણાની અનુપપત્તિ આવશે; કેમ કે-તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, અધિગત-ગૃહીત અર્થનો ગ્રાહક છે, એવું તાત્પર્ય છે.

તત્ર વાદિનાં મેદે વિપ્રતિપત્તેસ્સંખ્યાનિયમમાહ—

તદ્વિવિધં પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષં પરોક્ષચ્ચેતિ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

તદિતિ । પ્રમાણમિત્યર્થઃ । સર્વસ્ય વાક્યસ્ય સાવધારણત્વાત્પ્રમાણં દ્વિવિધમેવ, ન ત્વેકવિધં પ્રત્યક્ષાત્મકમેવ ચાર્વાકવત્ । સ્વેષ્ટ્યાનુમાનમન્તરા સાધયિતુમશક્યત્વાત્, વચનસદ્ધેતપ્રહાદિકં વિના પરં પ્રતિ બોધયિતુમશક્યત્વાચ્ચાપરોદિતાનામનુમાનાદીનાં સમ્ભવત્પ્રમાણત્વાનાં પરોક્ષ એવાન્તર્માવાન્ન ત્રિચલુ-રાદિરૂપમ્ । તત્રાનુમાનગમૌ પરોક્ષેઽન્તર્ગતૌ, ઉપમાનં પ્રત્યભિજ્ઞાનાત્મકે પરોક્ષમેદે અર્થાપત્તિરપ્ય-નુમાને, અનુપલબ્ધેરપ્યમાવગ્રાહિકાયાસ્તાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષેઽન્તર્ભાવે इति भावः । ननु “से किं तं पमाणे ? पमाणे चउव्विहे पण्णत्ते । तं जहा, पच्चक्खे, अणुमाणे, ओक्खे, आगमे जहा अणुओगदारे तहा णेयव्वं पमाणं ” इत्यागमे प्रमाणस्य चतुर्विधत्वेनोक्तत्वाद् द्वैविध्ये विरोध इति चेत्सत्यं, अनुमानोप-मानागमानां परोक्षेऽन्तर्भावेनात्र द्वैविध्यस्योक्तत्वात् । उक्तञ्चागमेऽपि “तं समासओ दुव्विहं पण्णत्तं, तं जहा पच्चक्खं च परोक्खं च ” इति ॥ द्वैविध्यं नामग्राहमाह पारमार्थिकेति । एतच्च विशेषणमुप-चरितव्यावहारिकप्रत्यक्षस्य वस्तुतः परोक्षस्य व्युदासाय । इन्द्रियानिन्द्रियादिबाह्यसागम्रीसापेक्षस्य सांव्यवहारिकप्रत्यक्षस्य धूमादग्निज्ञानवद्वस्तुगत्या परोक्षत्वात् । अश्नुते व्याप्नोत्वर्थानित्यक्ष आत्मा, तम्प्रति साक्षाद् यद्वर्त्तते ज्ञानं तत्प्रत्यक्षं निश्चयतोऽवधिमनःपर्यवकेवलानि, तेषामेव साक्षादर्थपरिच्छेद-कत्वेन जीवं प्रति साक्षाद्वर्त्तमानत्वात् । अक्षमिन्द्रियं प्रतिगतमिति विग्रहे प्रत्यक्षशब्दस्य यदिन्द्रियमाश्रि-त्योत्पद्यते तदर्थसाक्षात्कारिज्ञानमर्थः, एतच्चावध्यादावव्याप्तं तस्मादक्षाश्रितत्वं गमनक्रियाया इव गोश-ब्दस्य व्युत्पत्तिनिमित्तमेव वाच्यम्, प्रवृत्तिनिमित्तं तु गतिक्रियोपलक्षितं गोत्वमिवाक्षाश्रितत्वोपलक्षित-साक्षाद्ग्राह्यग्राहकज्ञानविशेष एव, तच्च प्रवृत्तिनिमित्तं गतिक्रियादिशून्येऽपि गवादिपिण्डविशेष इवाक्षा-श्रितत्वशून्येऽप्यवध्यादावस्त्येवेति न कोऽपि दोषः । पारमार्थिकञ्च तत्प्रत्यक्षञ्च पारमार्थिकप्रत्यक्षम्, ननु यदिन्द्रियद्वारेण प्रवर्त्तत आत्मनि ज्ञानं तत्प्रत्यक्षं, न चेन्द्रियव्यापारव्यवहितत्वादात्मना साक्षान्नो-पलब्धमिति वाच्यम्, इन्द्रियाणामुपलब्धिं प्रति करणतया व्यवधायकत्वासम्भवात्, न खलु देवदत्तो हस्तेन भुञ्जानो हस्तव्यापारव्यवहितत्वान्न साक्षाद्भोक्तेति व्यपदेन्दुं शक्यमिति चेन्मैवम्, आत्मना चक्षुरादिसादृशगुण्यपेक्षणात्, यदा हि चक्षुस्सद्गुणं भवति तदा बाह्यमर्थं स्पष्टं यथावस्थितञ्चोपलभते

યદા તુ તિમિરાશ્રુભ્રમણનૌયાનપિત્તાદિસક્ષોભદેશદવીયસ્વાધાપાદિતવિક્રમં ભવતિ તદા વિપરીતં સંશયિતં વોપલમતે તથા ચાવશ્યમાત્માઽર્થોપલબ્ધૌ પરાધીનઃ । તથા ચક્ષુરાદિનોપદર્શિતેઽપિ બાહ્યેઽર્થે દદિ સંશય-મધિરૂઢો ભવતિ તદા ચક્ષુરાદિસાદ્ગુણ્યમેવ પ્રતીત્ય નિશ્ચયં પ્રિદધાતિ, યથા ન મે ચક્ષુરિતિનિરાધુપપ્લુતં તતોઽયમર્થસ્સમીચીન ઇતિ, તરનાચ્ચક્ષુરાદિસાદ્ગુણ્યાવધારણતો વસ્તુયાશ્રાત્યાવધારણાદ્વસ્તુતસ્તપરોક્ષમિતિ ભાવઃ । પરોક્ષમિતિ, આત્માપેક્ષયા પુદ્ગલમયત્વેન દ્રવ્યેન્દ્રિયમનોરૂપેભ્યઃપરેભ્યઃ અક્ષસ્ય જીવસ્ય યદ્વર્તતે તત્પરોક્ષં મતિશ્રુતરૂપમ્ । પુદ્ગલનિચયનિષ્પન્નાનિ હિ દ્રવ્યેન્દ્રિયમનાંસિ જીવસ્ય પરમૂતાન્યતસ્તેભ્યો યન્મ-તિશ્રુતલક્ષણં જ્ઞાનં ધૂમાદેરગ્ન્યાદિજ્ઞાનવત્પરનિમિત્તત્વાત્પરોક્ષં, કિઞ્ચેન્દ્રિયમનોનિમિત્તં જ્ઞાનં પરોક્ષં તત્ર સંશયવિપર્યયાનધ્યવસાયસમ્ભવાત્, ઇન્દ્રિયમનોનિમિત્તકાસિદ્ધાનૈકાન્તિકવિરુદ્ધાનુમાનાભાવવાત્, તત્ર નિશ્ચયસમ્ભવાદ્ધૂમાદેર્વદ્વચનુમાનવાત્, યત્તુ પ્રત્યક્ષં તત્ર ન સંશયાદયો નિશ્ચયશ્ચ સમ્ભવતિ યથાવધ્યાદિષુ, ન ચાવધ્યાદિષુ નિશ્ચયસંભવાદ્વચમિચાર ઇતિ વાચ્યમ્ । સંકેતરમરણાદિપૂર્વકત્વે સતીતિ વિશેષણાત્, ન ચાવધ્યાદીનાં મનોનિમિત્તકત્વાત્પરોક્ષતા સ્યાદિતિ વાચ્યમ્, મનઃપર્યાપ્ત્યાઽપર્યાસાનાં મનુષ્યદેવાદીનામ-વધિજ્ઞાનશ્રવણેન તેષાં મનોનિમિત્તકત્વાભાવાદિતિ ॥

ત્યાં વાહીઓમાં પ્રમાણોના લેહમાં વિરોધ હોવાથી પ્રમાણની સંખ્યાનો નિયમ કહે છે.

ભાવાર્થ-“તે પ્રમાણ, પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ અને પરોક્ષના લેહથી જે પ્રકારવાળું છે.”

વિવેચન-તે પ્રમાણ, સર્વવાક્ય અવધારણુવાળું હોઈ જે પ્રકારવાળું જ છે, પરંતુ એક પ્રકારવાળું પ્રત્યક્ષરૂપ જ ચર્વાક-નાસ્તિકની માફક નહીં; કેમ કે-સ્વ ઈષ્ટ અનુમાન વગર સાધી શકાતું નથી અને વચન-સંકેતજ્ઞાન આદિ સિવાય ખીલને સમજાવી શકાતું નથી.

વળી ખીલ વાહીઓએ કહેલ પ્રમાણત્વના સંભવવાળા અનુમાન આદિ પ્રમાણોનો પરોક્ષમાં જ અંતર્ભાવ હોવાથી, ત્રણ-ચાર વગેરે રૂપ પ્રમાણના લેહો નથી. અનુમાન અને આગમ પરોક્ષમાં અંતર્ગત છે. ઉપમાનપ્રમાણ પરોક્ષના લેહરૂપ પ્રત્યક્ષજ્ઞાનમાં અંતર્ગત છે. અર્થાપત્તિપ્રમાણ પણ અનુમાનપ્રમાણમાં અંતર્ગત છે. અભાવગ્રાહક અનુભવોદ્ધિપ્રમાણ, સાંબ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં અંતર્ગત છે.

શંકા-આગમમાં, પ્રત્યક્ષ-અનુમાન-ઉપમાન-આગમરૂપ ચાર પ્રકારના પ્રમાણ કહ્યા છે, તો દ્વિવિધ પ્રમાણવાળા વચનની સાથે વિરોધ કેમ નહીં ?

સમાધાન-આગમમાં પણ કહ્યું છે કે-‘સંજ્ઞેપથી જે પ્રકારનું પ્રમાણ છે.’ ૧-પ્રત્યક્ષ

૧. ન ચાનમ્યાસદશામાપન્નસ્યૈવ વરતુયાથાત્મ્યાવધારણ મિન્દ્રિયમાદ્ગુણ્યાદધારણપૂર્વકં ભવતુ ન ત્વગ્યા-સદશાપન્નસ્ય, તદન્તરેણાપિ પ્રકુળ્કામ્યાસવલાત્ સાઝાત્તમ્યાવત્રોધાદતસ્તસ્યેન્દ્રિયાશ્રિતં જ્ઞાનં પ્રત્યક્ષં સ્યાદિતિ વાચ્યમ્, તત્રાપીન્દ્રિયવસાદ્ગુણ્યસાપેક્ષત્વસ્ય દુર્વારત્વાત્, અમ્યાસપ્રકર્ષવગાચ્ચેન્દ્રિયમાન્ગુણ્યસ્ય ઝાંટત્વેવ નિશ્ચયાત્ કાલસૌકમ્યાત્તદ્રુપલબ્ધેઃ । અપાયમાત્રં હવગ્રહેહાપૂર્વકં, તત્રેહા વિચારસ્ત્વા વિચાર્યેન્દ્રિયમાદ્ગુણ્ય-સદ્ભૂતવસ્તુધર્માશ્રિતઃ ન હીન્દ્રિયે વસ્તુનિ વા સમ્યગવિચારિતં સતિ યજ્ઞાનં તત્તમીચીનં ભવતીતિ ॥

અને ૨-પરોક્ષ. અનુમાન-ઉપમાન-આગમોનો પરોક્ષમાં અંતર્ભાવ હોઈ દ્વિવિધપણું કહેલ છે. નામ લઈને બે પ્રકારોને કહે છે. 'પારમાર્થિકેતિ।' પ્રત્યક્ષનું આ પારમાર્થિક વિશેષણ, ઉપચરિત સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ, જે વસ્તુતઃ પરોક્ષ છે તેના વ્યવચ્છેદ માટે ગ્રહણ કરેલ છે; કેમ કે-ઈન્દ્રિય, અનિન્દ્રિય આદિ બાહ્ય સામગ્રીની અપેક્ષાભાગુ સાંવ્યવહારિક (આધારહિત પ્રવૃત્તિ-નિવૃત્તિના પ્રયોજનવાળા સાંવ્યવહાર અંબ'ધી) પ્રત્યક્ષ-અસ્મદ્ આદિ પ્રત્યક્ષ, વસ્તુતઃ પરમાર્થથી પરોક્ષ જ છે.

૦ 'અથેને વ્યાપે' તે અક્ષ-આત્મા. તે આત્મા પ્રત્યે જે જ્ઞાન સાક્ષાત્ વર્તે છે, તે 'પ્રત્યક્ષ' નિશ્ચયથી અવધિ-મનઃપર્યાય-કેવલજ્ઞાનો છે, કેમ કે-તે અવધિ આદિ જ્ઞાનો સાક્ષાત્ અર્થપરિચ્છેદક હોઈ જીવ પ્રત્યે સાક્ષાત્ વર્તતા છે.

૦ અક્ષ એટલે ઈન્દ્રિય, ઈન્દ્રિયપ્રતિગત 'પ્રત્યક્ષ'-એવી તત્પુરુષગમ્ય વ્યુત્પત્તિવિગ્રહ થવાથી, પ્રત્યક્ષ શબ્દનો, જે ઈન્દ્રિયને આશ્રી ઉત્પન્ન થાય છે અર્થાત્ ઈન્દ્રિયસાપેક્ષ અર્થ સાક્ષાત્કારીજ્ઞાન અર્થ છે. આ પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ અવધિજ્ઞાન આદિમાં અવ્યાપ્તિ દોષવાળું છે. તેથી અક્ષાશ્રિતત્વ, જે ગચ્છતીતિ ગૌ (ચાલે તે ગાય), આવી ગૌશબ્દની વ્યુત્પત્તિનું નિમિત્ત ગમનક્રિયા વાચ્ય (અર્થ) થાય છે. તેમ અક્ષાશ્રિતત્વ અને વ્યુત્પત્તિ નિમિત્તરૂપ અર્થ છે. પ્રવૃત્તિનિમિત્ત તો ગમનક્રિયાથી ઉપલક્ષિતની (સામાનાધિકરણ્ય પ્રત્યાસ્રતિથી જ્ઞાયમાન-જણાતું) ગોત્વ (ચાલતી કે નહિ ચાલતી ગાયમાં ગૌશબ્દની પ્રવૃત્તિ દેખવાથી સમાન આકાર પરિણામરૂપ ગોત્વરૂપ તિર્યક સામાન્ય જ હંમેશાં ગાયમાં વર્તમાન હોઈ ગૌશબ્દની પ્રવૃત્તિનિમિત્ત ગોત્વ જ છે.) માદ્ધક અક્ષ આશ્રિતરૂપ, વ્યુત્પત્તિનિમિત્તથી ઉપલક્ષિત-સામાનાધિકરણ્ય પ્રત્યાસ્રતિથી જણાતું સાક્ષાત્ ગ્રાહ્યગ્રાહકજ્ઞાન વિશેષરૂપ સ્પષ્ટતાવત્ત્વ જ પ્રવૃત્તિનિમિત્તરૂપ અર્થ છે. [પ્રવૃત્તિનિમિત્ત એટલે જે વાચ્ય હોય, વાચ્યવૃત્તિ હોય, વાચ્યની ઉપસ્થિતિમાં પ્રકાર હોય, તે પ્રવૃત્તિનિમિત્ત કહેવાય છે. જેમ કે-ઘટ'પદનું ઘટત્વ એ પ્રવૃત્તિનિમિત્ત છે. ઘટત્વમાં ઘટ'પદનું વાચ્યત્વ છે. ઘટ'પદથી વાચ્ય ઘટ'રૂપ વ્યક્તિમાં ઘટત્વ વર્તે છે અને ઘટ'પદજન્ય ઘટની ઉપસ્થિતિમાં ઘટત્વ પ્રકાર છે, વિશેષણ છે. તેવી રીતે પ્રત્યક્ષ'પદનું પ્રવૃત્તિનિમિત્ત સ્પષ્ટત્વ છે અર્થાત્ શક્યતાવચ્છેદક છે. સ્પષ્ટત્વમાં પ્રત્યક્ષ'પદનું વાચ્યત્વ છે. પ્રત્યક્ષ'પદવાચ્ય સ્પષ્ટતાવાળા જ્ઞાનમાં સ્પષ્ટત્વ પ્રકાર છે.] તે પ્રવૃત્તિનિમિત્ત, ગતિક્રિયા આદિ શૂન્ય, ગો આદિ વિશિષ્ટ િંદમાં જેમ ગોત્વ છે, તેમ અક્ષાશ્રિતત્વથી શૂન્ય પણ અવધિ આદિમાં સાક્ષાત્ ગ્રાહ્યગ્રાહક-જ્ઞાન વિશેષરૂપ સ્પષ્ટત્વ, પ્રવૃત્તિનિમિત્ત છે જ, માટે કોઈ પણ દોષ નથી. પારમાર્થિક એવું પ્રત્યક્ષ-પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ છે.

શંકા-જે ઈન્દ્રિયદ્વારા આત્મામાં જ્ઞાન પ્રવર્તે છે, તે પ્રત્યક્ષ છે. વળી એવું નહિ કહેવું કે-ઈન્દ્રિયવ્યાપારોનું વ્યવધાન હોઈ આત્માએ સાક્ષાત્ ઉપલબ્ધ ન કર્યું, કેમ કે-ઉપલબ્ધિ પ્રત્યે ઈન્દ્રિયો કરણ હોઈ વ્યવધાનકારક બની શકતી નથી. 'દેવદત્ત હાથથી ખાય છે.' એમાં હસ્તવ્યાપારનું વ્યવધાન હોઈ સાક્ષાત્ દેવદત્ત ખાતો નથી, એવો વ્યવહાર થતો નથી જ ને?

સમાધાન-આત્માને અર્થની ઉપલબ્ધિમાં ચક્ષુ આદિમાં સદ્ગુણમુખનતાની અપેક્ષા રહે છે. ખરેખર, જ્યારે આંખ સારા ગુણવાળી હોય છે, ત્યારે બાહ્ય અર્થને સ્પષ્ટ અને યથા અવસ્થિત જાણે છે. જ્યારે તિમિર, આંધુ, ભ્રમણ, નાવડીનું ચાલવું, પિત્ત આદિનો સંશોભ અને દૂરદેશપણથી વિભ્રમવાળી આંખ થાય છે, ત્યારે વિપરીત કે સંશયરૂપ જાણે છે.

આત્મા, અર્થની ઉપલબ્ધિમાં પરાધીન-પરમુખપ્રેક્ષી છે, તેમજ ચક્ષુ આદિથી જાણેલ પણ બાહ્ય વિષયમાં જ્યારે સંશયવાળો થાય છે, ત્યારે ચક્ષુ આદિમાં રહેલ સદ્ગુણની જ અપેક્ષા રાખી નિશ્ચય કરે છે. જેમ કે-‘મારી આંખ તિમિર આદિના ઉપદ્રવ વગરની છે તેથી આ અર્થ યથાર્થ છે’ ઇતિ. આ હેતુથી ચક્ષુ આદિના સદ્ગુણના નિશ્ચયથી વસ્તુના યથાર્થપણનો નિશ્ચય હોવાથી વાસ્તવિક રીતે તે પરોક્ષ છે.

શંકા-અનભ્યાસદશાવાળાને જ વસ્તુના યથાર્થપણનો નિશ્ચય, ઇન્દ્રિયના સદ્ગુણના અવધારણપૂર્વક થાયો. પરંતુ અભ્યાસદશાવાળાને ઇન્દ્રિયના સદ્ગુણના નિશ્ચય વગર પણ પ્રકૃષ્ટ અભ્યાસના બગથી આક્ષાત્ર બોધ થવાથી તેને ઇન્દ્રિય આશ્રિત જ્ઞાન પ્રત્યક્ષ ખરું ને ?

સમાધાન-ત્યાં પણ ઇન્દ્રિયના સદ્ગુણની અપેક્ષા હુવાર છે, કેમ કે-અભ્યાસના પ્રકરણના વશે ઇન્દ્રિય સદ્ગુણનો જલ્દીથી જ નિશ્ચય થવાથી કાળની સૂક્ષ્મતાથી તે નિશ્ચયની ઉપલબ્ધિ નથી. ખરેખર, અપાય માત્ર, અવગ્રહ-છંડાપૂર્વક જ, ત્યાં છંડા વિચારરૂપ છે અને વિચાર ઇન્દ્રિયના સદ્ગુણભાવથી પેદા થયેલ ધર્મને આશ્રિત છે. ખરેખર, ઇન્દ્રિય કે વસ્તુ સારી રીતે વિચારનો વિષય નહીં થયે છતે, જે જ્ઞાન તે સાચું થતું નથી.

પરોક્ષમિતિ । આત્માની અપેક્ષાએ પુદ્ગલમય હોઈ, દ્રવ્યેન્દ્રિય મનરૂપ પરથી આત્માને જે જ્ઞાન વર્તે છે, તે પરોક્ષ, મતિ-શ્રુતરૂપ છે. ખરેખર, પુદ્ગલસમુદાયથી બનેલ દ્રવ્યેન્દ્રિય મન જીવના પરભૂત છે, એથી તે પરથી જે મતિ-શ્રુતલક્ષણ જ્ઞાન, જેમ કે-ધૂમ આદિથી વહ્નિ આદિનું જ્ઞાન પરરૂપ નિમિત્તજન્ય હોવાથી ‘પરોક્ષ’ કહેવાય છે.

૦ વળી ઇન્દ્રિયમનરૂપ નિમિત્તજન્ય જ્ઞાન પરોક્ષ છે, કેમ કે-ત્યાં સંશય-વિપર્યય-અનંધ્યવસાયનો સંભવ છે. જેમ કે-ઇન્દ્રિયમનનિમિત્તજન્ય અસિદ્ધ અનૈકાન્તિક-વિરૂદ્ધ અનુમાના ભાસ. સમ્યગ્દષ્ટિની અપેક્ષાએ અનિન્દ્રિયજન્ય જ્ઞાનનું પરોક્ષપણું સિદ્ધ થાય છે.

૦ ત્યાં નિશ્ચયનો સંભવ છે. જેમ કે-ધૂમ આદિથી વહ્નિનું અનુમાન.

૦ વળી જે પ્રત્યક્ષ (અત્યંત સ્પષ્ટ) છે, ત્યાં સંશય વગેરે હોતા નથી. પરંતુ માત્ર નિશ્ચય હોય છે. જેમ કે-અવધિ આદિરૂપ પ્રત્યક્ષ જ્ઞાન.

તે નિશ્ચયત્વ માત્ર લક્ષણ જે પરોક્ષનું કરવામાં આવે, તો અવધિ આદિમાં બ્યભિચાર-અતિવ્યાપ્તિ છે. એના વારણ માટે સંકેત-સ્મરણ આદિપૂર્વક નિશ્ચયત્વ કહેવાથી દોષ નહિ આવે. જે સંશય-વિપર્યય-અનંધ્યવસાય જાતિનું જ્ઞાન છે તે પરોક્ષ છે. જેમ કે-અનુમાનાભાસ. ઇન્દ્રિય-અનિન્દ્રિયજન્ય જ્ઞાન પણ સંશયાદિ જાતિનું છે. એ પ્રમાણે જે સંકેત-સ્મરણ આદિપૂર્વક નિશ્ચય સ્વભાવવાળું ઇન્દ્રિય-અનિન્દ્રિયજન્ય જ્ઞાન છે તે પરોક્ષ

છે. આવા બે અનુમાનોથી ઈન્દ્રિય-મતિ-શ્રુત આદિ પરોક્ષમાં અકેત-રમરણુ આદિપૂર્વક નિશ્ચયત્વ છે. અવધિ આદિમાં અકેત-રમરણુઆદિપૂર્વક નિશ્ચય નથી.

શંકા-અવધિ આદિ મનરૂપ નિમિત્તજન્ય હોઈ પરોક્ષ થશે જ ને ?

સૂત્રમાધ્યાન-મન:પર્યાપ્તિથી અપર્યાપ્ત (કરણ-અપર્યાપ્ત) મનુષ્ય-દેવ આદિમાં અવધિજ્ઞાનનું શ્રવણ હોવાથી, અથવા આદિ જ્ઞાનો, મન આદિ વિદ્યમાન હોવા છતાં મનરૂપ નિમિત્તજન્ય નથી. જેમ કે-સયોગીકેવલીમાં ઈન્દ્રિય-મન આદિ હોવા છતાં ઈન્દ્રિય-મનજન્ય કેવલજ્ઞાન નથી. આ પરોક્ષ, વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ પ્રત્યક્ષ હોઈ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ કહેવાય છે.

તત્ર પદ્ધતિવિજ્ઞાનમયે કિં વા પારમાર્થિકપ્રયત્નં કિં વા પરોક્ષમિતિ શંકાયમાહ—

તત્રાવધિમન:પર્યવકેવલ્લનિ પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષાણિ । મતિશ્રુતે પરોક્ષે । પરોક્ષમપિ સાંવ્ય-  
વહારિકપ્રત્યક્ષસ્તરણપ્રત્યભિજ્ઞાતર્કાનુમાનાગમમેદાત્ પદ્ધતિવિધમ્ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

તત્રેતિ, સ્પષ્ટમ્ । પરોક્ષસ્ય પ્રકારાન્તરેણ મેદમાહ પરોક્ષમપીતિ । અધિશબ્દ: પુનરર્થે, મતિશ્રુત-  
મેદેન દ્વિવિધમપિ પરોક્ષં પુનસ્સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષાદિમેદેન પદ્ધતિવિધમિતિ માવ: । સમીચીનો વાધારહિતો  
વ્યવહાર: પ્રવૃત્તિનિવૃત્તિલક્ષણસ્સંવ્યવહાર:, તત્ર ભવં સ એવ વા પ્રયોજનમસ્યેતિ સાંવ્યવહારિકં તત્ત્વ  
તત્પ્રત્યક્ષશ્ચ સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષમિતિ વિગ્રહ: । વાહ્યેન્દ્રિયાદિસામગ્રીસાપેક્ષત્વાદ્વસ્તુત: પરોક્ષમેવેતિ પરોક્ષ-  
મયે પરિગણિતમેતન્ । અનુમાનાદિમ્નોઽતિરેકેણ નિયતવર્ણાર્થાકારાણાં પ્રતિભાસનાચ્ચાનુમાનાદિતો  
મેદેનોત્કર્ત્તનમ્ । સામાન્યનો હિ સ્પષ્ટઃ પ્રત્યક્ષસ્ય લક્ષણં તત્ચાનુમાનાવાધિક્યેન વિશેષપ્રકાશનં, એત-  
દપેક્ષયા ચ પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષસ્યેવાસ્યાપિ પ્રત્યક્ષત્વમ્, ગાઢાન્ધકારે મલિનવસ્તુસંવેદનમપિ સંસ્થાનમાત્રે  
સ્પષ્ટત્વેન પ્રત્યક્ષમેવ । ન ચ સ્મૃતિપ્રત્યભિજ્ઞાનાદિસ્વરૂપસંવેદને પરોક્ષરૂપે પ્રત્યક્ષલક્ષણસ્યાતિવ્યાપિરિતિ  
વાચ્યમ્, સ્મૃતિપ્રત્યભિજ્ઞાનાદિસ્વરૂપસંવેદનસ્ય પરોક્ષત્વાસમ્ભવાત્, ક્ષાયોપશમિકસંવેદનાનાં સ્વરૂપસંવેદ-  
નસ્યાનિન્દ્રિયપ્રધાનતથોત્પત્તેરનિન્દ્રિયાધ્યક્ષવ્યપદેશસિદ્ધે, વહિરર્થપ્રવૃત્તિપેક્ષયા ચ વિજ્ઞાનાનાં પરોક્ષ-  
વ્યપદેશેન સર્વજ્ઞાનાનાં સ્વરૂપે સ્પષ્ટપ્રતિભાસત્વાત્પ્રત્યક્ષત્વમેવેતિ ॥

ત્યાં પાંચ પ્રકારના જ્ઞાનમાં કયા જ્ઞાનો પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ છે? અથવા કયા જ્ઞાનો પરોક્ષરૂપ છે?—આવી શંકામાં કહે છે.

ભાવાર્થ—“ત્યાં અવધિ-મન:પર્યવ અને કેવલજ્ઞાનો પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષરૂપ છે. મતિજ્ઞાન અને શ્રુતજ્ઞાન પરોક્ષરૂપ છે. પરોક્ષ જ્ઞાન પણ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ-રમરણુ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞા-તર્ક-અનુમાન અને આગમના ભેદથી છ (૬) પ્રકારનું છે.”

વિવેચન-તત્રેતિ સ્પષ્ટમ્ । પરોક્ષના પ્રકારાન્તરથી ભેદને કહે છે. ‘પરોક્ષમપિ ઇતિ ।’ વળી મતિ-શ્રુતના ભેદથી બે પ્રકારનું પણ પરોક્ષ, ફરીથી સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ આદિના ભેદથી છ (૬) પ્રકારનું છે. સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનો વિગ્રહ=આધા વગરના પ્રવૃત્તિ-નિવૃત્તિરૂપ સાંવ્યવહારના પ્રયોજનવાળું પ્રત્યક્ષ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ, બાહ્ય ઈન્દ્રિય આદિ સાંમર્થીની અપેક્ષાથી જન્ય હોઈ નિશ્ચયનયથી પરોક્ષ છે માટે પરોક્ષમાં આ ગણેલ છે.

૦ અનુમાન આદિ કરતાં અધિકપણુરૂપે નિયત વર્ણુ, સંસ્થાન આદિરૂપ પદાર્થના આકારવિશેષોનું પ્રતિભાસન હોવાથી, અનુમાન આદિથી ભિન્નપણુએ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું કથન કરેલ છે.

૦ ખરેખર, સામાન્યથી પ્રત્યક્ષનું લક્ષણુ ‘સ્પષ્ટત્વ’ છે. તે સ્પષ્ટત્વ એટલે અનુમાન આદિથી અધિકતાપૂર્વક વિશેષોનું પ્રકાશન.

આ સ્પષ્ટત્વરૂપ લક્ષણુની અપેક્ષાએ, પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષની માફક, સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું પણ પ્રત્યક્ષત્વ છે. ગાઢ અંધકારમાં મલિન વસ્તુનું સંવેદન પણ સંસ્થાન (આકાર) માત્રમાં સ્પષ્ટપણુ હોઈ પ્રત્યક્ષ જ છે.

શંકા-સ્મૃતિ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન આદિ સ્વરૂપ સંવેદનરૂપ પરીક્ષમાં પ્રત્યક્ષ લક્ષણુની અતિ-વ્યાપ્તિ થશે જ ને ?

સમાધાન-સ્મૃતિ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન આદિના સ્વરૂપસંવેદનમાં પરીક્ષપણુનો અસંભવ હોવાથી, ક્ષાયોપશમિક સંવેદનોના સ્વરૂપસંવેદનમાં અનિન્દ્રિયની પ્રધાનતાએ ઉત્પત્તિ હોવાથી અનિન્દ્રિય પ્રત્યક્ષ-માનસપ્રત્યક્ષના વ્યવહારની સિદ્ધિ છે. વળી બાહ્ય અર્થના ગ્રહણની અપેક્ષાએ વિજ્ઞાનોમાં પરીક્ષપણુનો વ્યવહાર હોવાથી, સર્વજ્ઞાનોના સ્વરૂપમાં સ્પષ્ટ પ્રતિભાસ હોવાથી પ્રત્યક્ષપણુ જ છે એટલે અતિવ્યાપ્તિ નહિ આવે.

અધુના પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષ લક્ષયતિ—

અવ્યવહિતાત્મદ્રવ્યમાત્રસમુત્પન્ન જ્ઞાન પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષમ્ । તદ્વિવિધં સકલં વિકલञ્ચ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

અવ્યવહિતેતિ । સ્વોત્પત્તો સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષાદિકમિન્દ્રિયાનિન્દ્રિયાદિવ્યવહિતાત્મદ્રવ્યમાશ્રિત્ય જાયતે, પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષન્તુ ન તથા, કિન્તુ જ્ઞાનદર્શનાવરણક્ષયોપશમાત્ તત્ક્ષયાદ્દેહિયાનિન્દ્રિયદ્વાર-નિરપેક્ષમાત્મદ્રવ્યમેવાવ્યવહિતમાશ્રિત્ય સમુન્મિષતીત્યતોઽવ્યવહિતાત્મદ્રવ્યમાત્રસમુત્પન્નત્વે સતિ જ્ઞાનત્વં તલ્લક્ષણં, મત્રગુણસમ્યક્ત્વાદીનામપેક્ષણેઽપિ તેષાં દ્રવ્યત્વામાવાન્નાવધ્યાદાવવ્યાપ્તિરિતિ માવઃ । તદ્વિમજતે તદિતિ પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષમિત્યર્થઃ । સકલમિતિ સર્વદ્રવ્યપર્યાયવિષયકત્વાત્સકલમિત્યર્થઃ, વિકલમિતિ, કતિપયદ્રવ્યપર્યાયવિષયકત્વાદિકલમિત્યર્થઃ ॥

હવે પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષનું લક્ષણુ કહે છે.

ભાવાર્થ—“વ્યવધાન બગર માત્ર આત્માથી જ ઉત્પન્ન જ્ઞાન ‘પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ’ કહેવાય છે. તે સકલ અને વિકલના ભેદથી બે પ્રકારનું છે.”

વિવેચન—પોતાની ઉત્પત્તિમાં સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ આદિ, ઈન્દ્રિય-અનિન્દ્રિય આદિ, વ્યવહિત (વ્યવધાનવાળા) આત્મદ્રવ્યની અપેક્ષા રાખી પેદા થાય છે. પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ સેવી રીતે પેદા નથી થતું. પરંતુ જ્ઞાન-દર્શનાવરણના ક્ષાયોપશમથી કે ક્ષયથી ઈન્દ્રિય-

અનિન્દ્રિય વ્યાપારની અપેક્ષા વગર અવ્યવહિત આત્મદ્રવ્યની અપેક્ષા રાખી પ્રકટ થાય છે, માટે અવ્યવહિત આત્મદ્રવ્ય માત્રથી ઉત્પન્ન થયે છતે જ્ઞાનત્વએ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ છે.

૦ ભાવ-ગુણ-સમ્યક્ત્વ આદિની અપેક્ષા હોવા છતાં, તે ભાવ આદિમાં દ્રવ્યપણાનો અભાવ હોવાથી અવધિ આદિમાં અવ્યાપ્તિ નામનો દોષ નથી, એવો ભાવ છે. તે પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષનો વિભાગ કરે છે. તે પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ સર્વ દ્રવ્યપર્યાયના વિષયવાળું હોવાથી ‘સકલ’ અને કેટલાક દ્રવ્ય અને પર્યાયોના વિષયવાળું ‘વિકલ’ કહેવાય છે.

કિન્તુ સકલ જ્ઞાનમિત્યત્ર દૃષ્ટાન્તમાહ—

કૃત્સ્નાવરણક્ષયાત્કેવલં જ્ઞાનં સકલમ્ ॥ સૂત્ર-૭ ॥

કૃત્સ્નેતિ । કૃત્સ્નાવરણક્ષયઃ સમસ્તંધાતિકર્મવિયોગઃ સ ચાન્તરજ્ઞવહિરજ્ઞસામગ્રીજન્યઃ । અન્તરજ્ઞ-સામગ્રી સમ્યગ્દર્શનાદિરૂપા, બહિરજ્ઞા તુ જિનકાંશ્ચિમનુષ્યમવાદિરૂપા, તથા ચાન્તરજ્ઞવહિરજ્ઞસામગ્રી-પ્રસૂતસકલાવરણક્ષયાદ્યત્તેવલજ્ઞાનમુદેતિ તત્પ્રતિબન્ધસ્ય કસ્યચિદભાવેન સકલવિષયકત્વાત્સકલં પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષમિતિ ભાવઃ । અત્ર કૃત્સ્નાવરણક્ષયાદિત્યુક્ત્યાઽવ્યવહિતોત્તરક્ષણે કેવલજ્ઞાનોત્પત્તિઃ પ્રકાશિતા વ્યવહારનયેન, આવરણસ્ય ક્ષયસમયે ક્ષીયમાણત્વાત્ ક્ષિણમાણસ્ય ચાક્ષીયત્વાત્ ક્રિયાકાલનિષ્ઠાકાલયોર્મેદાત્ તયોરભેદે ચ ક્રિયાવૈયર્થ્યપ્રસક્તાત્ ક્રિયાકાલેઽપિ કાર્યસ્ય સત્ત્વાત્સમકાલમાવિનોશ્ચ સવ્યેતરગૌ-વિષાણયોરિવ ક્રિયાકાર્યયોઃ કાર્યકારણભાવાયોગાદિતિ । નિશ્ચયનયેન તુ ક્ષીયમાણાવરણસમયે એવ કેવલજ્ઞાનોત્પત્તિઃ ક્રિયાકાલનિષ્ઠાકાલયોર્મેદે ક્રિયાવિરહેઽપિ કાર્યોત્પત્ત્યમ્યુપગમાપત્યા ક્રિયારમ્ભકાલાત્પૂર્વમપિ કાર્યોત્પત્તિપ્રસંગાત્ ક્રિયાકાલેઽપ્યાવરણક્ષયાભાવે પશ્ચાદપિ પૂર્વકાલવત્તદભાવપ્રસંગઃ સ્યાદક્રિયાત્વાત્ । અક્રિયાસ્ય તદમ્યુપગમે ક્રિયાન્વિતસમયેઽતિ ક્રિયાયા વૈયર્થ્યપત્તેઃ ક્રિયાવિરહિતસમયવત્ । તસ્માન્ક્રિયાકાલનિષ્ઠાકાલયોરેકલ્પં પ્રતિબન્ધકાભાવાદેવ ચાવરણસ્ય ક્ષીયમાણતાસમયે નિષ્ઠા ન વિરુદ્ધેતિ ॥

ત્યાં સકલ જ્ઞાન કયું છે ?

ભાવાર્થ—“અમરત જ્ઞાનાવરણ આદિ ધાતિકર્મના ક્ષયથી કેવલજ્ઞાન ‘સકલ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—કૃત્સ્ન આવરણ ક્ષય એટલે અમરત ધાતિકર્મનો વિયોગ. વાળી તે કૃત્સ્ન-કર્મક્ષય અંતરંગ અને બહિરંગ સામગ્રીથી જન્ય છે. અંતરંગ સામગ્રી સમ્યગ્દર્શન આદિ રૂપ છે. બહિરંગ સામગ્રી તો જિનકાલિક (કેલ્લીના કાળવાળા) મનુષ્યક્ષવ આદિ રૂપ છે. તથા અંતરંગ-બહિરંગરૂપ પ્રકર્ષ પ્રાપ્ત સામગ્રીજન્ય સકલ આવરણના ક્ષયથી જ કેવલજ્ઞાન પ્રગટે છે, તેનો કેઈ પ્રતિબંધ નહિ હોવાથી—સકલ વિષયવાળું હોવાથી સકલ પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ છે.

૧. અન્યભિન્ન કાલે ક્રિયા, અન્યસ્મિન્ કાર્યોત્પત્તિરિતિ મેદ્ ઇત્યર્થઃ । ૨. એવં આવરણક્ષીયમાણકાલે ક્રિયાયા અભાવે આવરણશ્ચ ન સ્પાદેવ, ક્રિયાં વિના તત્રાન્યસ્ય હેતોરભાવાત્, આવરણક્ષીયમાણકાલે ચ તદ્દેવ ક્રિયાસત્તામ્યુપગમે ક્રિયાકાલનિષ્ઠાકાલયોરેકત્વમર્થસિદ્ધમિત્યપિ માવ્યમ્ ॥



૦ 'કૃત્સ્ન આવરણના ક્ષયથી'—એવા વચનથી અવ્યવહિત ઉત્તરક્ષણમાં કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ પ્રકાશિત કરેલ છે. વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ બાંધવાનું છે, કેમ કે—આવરણનું ક્ષયના સમયમાં ક્ષીયમાણપણું છે અને ક્ષીયમાણમાં ક્ષીણપણાનો અભાવ છે; કેમ કે—ક્રિયાકાળ અને નિષ્કા(સમાપ્તિ)કાળમાં ભેદ છે. તે બંનેનો બે અભેદ માનો, તો ક્રિયાની નિષ્ફળતાનો પ્રસંગ છે. ક્રિયાકાળમાં પણ કાર્યની સત્તા છે અને એકીસાથે પેદા થનાર કાળા-જમણા શંગની માફક ક્રિયા અને કાર્યમાં કાર્ય-કારણભાવનો અભાવ છે.

૦ નિશ્ચયનયની અપેક્ષાએ તો ક્ષીયમાણ આવરણના સમયમાં જ કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ છે, કેમ કે—ક્રિયાકાળ અને નિષ્કાકાળમાં એક કાળમાં ક્રિયા અને બીજા કાળમાં કાર્યની ઉત્પત્તિ, આવે ભેદ માનતાં, ક્રિયાના અભાવમાં પણ કાર્યની ઉત્પત્તિના સ્વીકારની આપત્તિ થવાથી ક્રિયાના આરંભકાળથી પહેલાં પણ કાર્યોત્પત્તિનો પ્રસંગ આવે છે. ક્રિયાકાળમાં પણ આવરણ-ક્ષયના અભાવમાં પછીથી પણ પૂર્વકાળની માફક કાર્યોત્પત્તિના અભાવનો પ્રસંગ થઈ બય, કારણ કે—ક્રિયા વગરનો છે અને તેમાં કાર્યની ઉત્પત્તિને સ્વીકારવાથી ક્રિયાવાળા સમયમાં પણ ક્રિયાની વ્યર્થતાની આપત્તિ છે. જેમ કે—ક્રિયા વગરનો સમય તેથી ક્રિયાકાળ અને નિષ્કાકાળમાં [આ પ્રમાણે આવરણક્ષયના વર્તમાનકાળમાં જે ક્રિયાનો અભાવ માનવામાં આવે, તો આવરણનો ક્ષય જ ન થાય, કેમ કે—ક્રિયા સિવાય ત્યાં બીજા હેતુનો અભાવ છે. આવરણક્ષયના વર્તમાનકાળમાં તેના આવરણક્ષયના હેતુભૂત ક્રિયાની સત્તાના સ્વીકારમાં ક્રિયાકાળ અને નિષ્કાકાળની એકતા સિદ્ધ છે, એમ પણ વિચારવું.] એકપણું છે. વળી પ્રતિબંધકના અભાવથી જ આવરણના ક્ષયના વર્તમાન સમયમાં નિષ્કાવિરૂદ્ધ નથી.

અથ કેવલજ્ઞાનસ્ય લક્ષણમાચષ્ટે—

અશેષદ્રવ્યપર્યાયવિષયકસાક્ષાત્કારઃ કેવલમ્ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

અશેષેતિ । અશેષાણિ યાનિ દ્રવ્યાણિ પર્યાયાશ્ચ તદ્વિષયકઃ સાક્ષાત્કાર इत्यर्थः, मुख्यतया निखिलधर्मप्रकारकत्वे सति निखिलधर्मिविषयकज्ञानमिति भावः, तत्त्वं केवलज्ञानस्य लक्षणम्, केवलदर्शने-ऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । पर्यायवाच्यभिमतप्रतीयसमुत्पादरूपपरान्तानविषयकनिखिलधर्मप्रकारकज्ञाने-ऽतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । प्रमेयवदिति ज्ञानस्य प्रमेयत्वेन निखिलधर्मप्रकारकज्ञानस्य वारणाय सामान्यधर्मानवच्छिन्नत्वं निखिलधर्मं विशेषणीयम् । तत्र प्रमाणञ्च ज्ञानत्वमत्यन्तोत्कर्षवद्बृत्ति, अत्यन्ताप-कर्षवद्बृत्ति, तत्त्वपरिमाणत्ववदित्यनुमानम् । न चेदमप्रयोजकं, ज्ञानतागतम्यस्य सर्वानुभवसिद्धत्वेन तद्वि-श्रान्तेरत्यन्तापकर्षोत्कर्षाभ्यां विनाऽसम्भवात् । न चेन्द्रियाश्रयज्ञानस्यैव तारतम्यदर्शनेन तत्रैवात्यन्तप्रकर्षः प्रसक्त इति वाच्यम्, अतीन्द्रियेऽपि मनोज्ञाने, शास्त्रार्थवधारणरूपे शास्त्रभावनापकर्षजन्ये शास्त्राति-क्रान्तविषयेऽनीन्द्रियविषयसामर्थ्ययोगप्रवृत्तिसाधनेऽध्यात्मशास्त्रप्रसिद्धપ્રાતિભનામંધયે ચ તરતમભાવદર્શ-નાત્ । ન ચ ભાવનાજન્યમેવ પ્રાતિભવત્કેવલજ્ઞાનં પ્રાપ્તં, તથા ચાપ્રમાણં સ્થાન્ કામાનુગસ્ય સર્વદા ક્રામિની ભાવયતો વ્યવહિકામિનીસાક્ષાત્કારવદિતિ વાચ્યમ્, અપ્રામાણ્યે ભાવનાજન્યત્વસ્યાપ્રયોજકત્વાત્,



બાધિતવિષયત્વસ્યૈવ પ્રયોજકત્વાત્, ભાવનાનપેક્ષેડપિ શુક્તિરજાતાદિન્નમે બાધાદેવાપ્રામાણ્યસ્વીકારાત્ પ્રકૃતે ચ વિષયબાધાભાવાત્ । ન ચ વ્યવહિતકામિનીવિભ્રમાદૌ દોષત્વેન ભાવનાયાઃ ક્લૃપ્તત્વાત્તજ્જન્યત્વેનાસ્યાપ્યપ્રામાણ્યં, બાધિતવિષયત્વદોષજન્યત્વસ્યાપિ ભ્રમત્વપ્રયોજકત્વાદિતિ વાચ્યમ્, ભાવનાયાઃ ક્વચિદોષત્વેડપિ સર્વત્ર દોષત્વાનિશ્ચયાત્, અન્યથા શંખપીતત્વભ્રમકારણીમૂતસ્ય પીતદ્રવ્યસ્ય સ્વવિષયજ્ઞાનેડપ્યપ્રામાણ્યપ્રયોજકત્વં સ્યાદિતિ ન કિંચિદેતત્ । ક્વચિદેવ કશ્ચિદોષ હત્યેવાઙ્ગીકારાત્ વિષયબાધેનૈવ દોષજન્યત્વકલ્પનાચ્ચ । દુષ્ટકારણજન્યસ્યાપ્યનુમાનાદેર્વિષયાબાધેન પ્રામાણ્યાન્યુપગમાત્ । ન ચ પરોક્ષજ્ઞાનજન્યભાવનાયા અપરોક્ષજ્ઞાનજનકત્વાસમ્ભવઃ ન હિ વહ્ન્યનુમિતિજ્ઞાનં સહસ્રકૃત્વ આવૃત્તમપિ વહ્નિસાક્ષાત્કારાય કલ્પત્તિતિ વાચ્યમ્, તજ્જન્યપ્રકૃષ્ટાડ્ઽવરણક્ષયાદેવ કેવલજ્ઞાનોત્પત્તિરિતિ સિદ્ધાન્તાદિતિ સંક્ષેપઃ ॥

નન્વાવરણક્ષયાત્કેવલજ્ઞાનોત્પત્તિરિત્યસદ્ગતં, તથાહિ કિમિદમાવરણં, શરીરં દેશકાલાદિકં વા, નાબસ્તત્સત્ત્વેડપ્યર્થોપલભ્માત્, ન દ્વિતીયો દેશકાલયોરમૂર્તત્વાત્, પરમાળ્વાદેશ્ચ સૂક્ષ્મસ્વભાવત્વાત્, । ન ચ મૂલકીલકોદકાદેર્લોકપ્રસિદ્ધમેવ મૂમ્યાબાવરણત્વમિતિ વાચ્યમ્, અતિશયસમૃદ્ધિશાલિનાપિ યોગિનેદ્દશસ્યાવરણાદેરભાવસ્ય કર્તુમશક્યત્વાત્ । ન ચાન્યત્કિંચિદાવરણં પ્રસિદ્ધમિત્યાશઙ્કાયમાહ—

હવે કેવલજ્ઞાનનું લક્ષણ કહે છે.

ભાવાર્થ—“ સમસ્ત દ્રવ્યોને અને પર્યાયોને વિષય કરનારો સાક્ષાત્કાર ‘કેવલજ્ઞાન’ કહેવાય છે. ”

વિવેચન—મુખ્યપણે સમસ્ત ધર્મોના પ્રકારવાળું હોયે છતે સમસ્ત ધર્મીવિષયવાળું જ્ઞાન ‘કેવલજ્ઞાન’ છે.

લક્ષણ—સમસ્ત ધર્મપ્રકારત્વ વિશિષ્ટ સમસ્ત ધર્મીવિષયક જ્ઞાનત્વ, એ કેવલજ્ઞાનનું લક્ષણ છે.

પદકૃત્ય—કેવલદર્શનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે સમસ્ત ધર્મપ્રકારત્વરૂપ વિશેષણ કહેલ છે. પર્યાયવાદીએ (બોદ્ધ) માનેલ પ્રતીત્ય સમુત્પાદરૂપ સંતાનવિષયક નિખિલ ધર્મપ્રકારક જ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘વિશેષ્ય’ મૂકેલ છે. ‘પુમેયવત્’—આવું જ્ઞાન, પ્રમેયત્વરૂપે નિખિલ ધર્મપ્રકારક તે જ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે સામાન્ય ધર્માનવચ્છિન્નત્વરૂપ વિશેષણ નિખિલ ધર્મમાં હેવું.

સર્વસત્ત્વસિદ્ધિપ્રમાણ—ત્યાં આ અનુમાનપ્રમાણ છે કે—જ્ઞાનત્વ અત્યંત ઉત્કર્ષવાળા જ્ઞાનમાં રહેનાર છે, કેમ કે અત્યંત અપકર્ષવાળા જ્ઞાનમાં રહેનાર છે, જેમ કે—પરિમાણત્વ.

૦ આ અનુમાન અપ્રયોજક (વ્યાપ્તિ અગ્રાહક) નથી, કેમ કે—જ્ઞાનનું તારતમ્ય સર્વને અનુભવસિદ્ધ હોઈ, તેની વિશ્રાંતિ, ઉત્કર્ષ—અપકર્ષ સિવાય અસંભવિત છે.

શંકા—ઈન્દ્રિય આદિ આશ્રયવાળા જ્ઞાનમાં તરતમતા દેખાતી હોઈ, તે ઈન્દ્રિયાશ્રિત જ્ઞાનમાં જ અત્યંત પ્રકર્ષનો પ્રસંગ આવશે જ ને ?

સમાધાન—અતીન્દ્રિય એવા પણ મનોજન્ય જ્ઞાનમાં, શાસ્ત્રના અર્થના અવધારણરૂપમાં

શાસ્ત્રની ભાવનાપ્રકરથી જન્ય શાસ્ત્રથી અતિકાન્ત વિષયમાં, અતીન્દ્રિય વિષયવાળા સામર્થ્યયોગની પ્રવૃત્તિસાધનમાં, અધ્યાત્મ શાસ્ત્રપ્રસિદ્ધ પ્રાતિભાનામક માનસજ્ઞાનમાં (અવધિજ્ઞાન આદિમાં) તરતમભાવનું દર્શન છે.

શંકા-તો પછી ભાવનાજન્ય પ્રાતિભાજ્ઞાનની માફક ભાવના(મનો)જન્ય જ કેવલજ્ઞાન પ્રાપ્ત થશે જ. તથાચ અપ્રમાણુ થશે જ ને? જેમ કે-સર્વદા કામિનીને મનમાં ભાવનાર કામાતુરને વ્યવહિત કામિનીનો માનસ સાક્ષાત્કાર.

સમાધાન-માનસજ્ઞાનના અપ્રમાણુમાં ભાવનાજન્યત્વરૂપ હેતુ અપ્રયોજક છે, અપ્રમાણુના વિષયનો બાધ, એ જ પ્રયોજક (સાધક) છે. ભાવનાની અપેક્ષા વગરના પણ શુક્તિમાં રજત આદિના ભ્રમરૂપ જ્ઞાનમાં, બાધથી જ અપ્રમાણુતાનો સ્વીકાર હોવાથી વળી પ્રકૃતમાં વિષયના બાધનો અભાવ છે. ભાવનાજન્ય પ્રાતિભાજ્ઞાન પ્રમાણુ છે, માટે જ કેવલજ્ઞાન ભાવનાજન્ય નહીં હોઈ, માત્ર આવરણના ક્ષયપૂર્વક આત્માથી જ જન્ય હોઈ સર્વથા પ્રમાણુ છે.

શંકા-વ્યવહિત કામિની, વિભ્રમ આદિમાં, ભાવનામાં દોષપણાની કલ્પના કરવાથી ભાવનાનિષ્ઠ દોષથી જન્ય હોઈ, આ પ્રાતિભાજ્ઞાનનું પણ અપ્રમાણુ થશે જ ને? કેમ કે-વિષયબાધની માફક દોષજન્યત્વેન કાર્ય-કારણભાવ પ્રયોજક છે જ ને?

સમાધાન-હાઈ! કોઈક ભાવનામાં દોષપણું હોવા છતાં સર્વ ભાવનામાં દોષપણાના નિશ્ચયનો અભાવ છે. જો સર્વ ભાવનામાં દોષપણાની કલ્પના કરવામાં આવે, તો શંભમાં પીતલના ભ્રમ પ્રત્યે કારણભૂત પીતલદ્રવ્યના સ્વવિષયવાળા જ્ઞાનમાં પણ અપ્રમાણુનું પ્રયોજકપણું થાય! માટે આ કાંઈ છે નહિ, કેમ કે-કલ્પિત જ કોઈ દોષ છે, આવો જ સ્વીકાર હોવાથી વિષયના બાધથી જ દોષજન્યત્વની કલ્પના છે.

૦ હુબટ કારણજન્ય પણ અનુમાન આદિમાં વિષયમાં બાધનો અભાવ હોવાથી પ્રમાણુનો સ્વીકાર છે.

શંકા-પરોક્ષજ્ઞાનજન્ય ભાવનામાં અપરોક્ષ જ્ઞાન(પ્રત્યક્ષ જ્ઞાન)ના જનકપણાનો અસંભવ છે, કેમ કે-વહ્નિવિષયક અનુભવિતનું જ્ઞાન હજાર વાર આવૃત્તિવાળું છતાં, વહ્નિના સાક્ષાત્કાર-પ્રત્યક્ષ માટે સમર્થ થતું નથી જ ને?

સમાધાન-તો ભાવનાજન્ય પ્રકૃષ્ટ જ્ઞાન આવરણ આદિના ક્ષયથી જ કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ છે, કેમ કે-આ પ્રમાણુનો સિદ્ધાન્ત છે એવો સંશ્લેષ છે.

શંકા-‘આવરણના ક્ષયથી કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ છે.’-આવો સિદ્ધાન્ત અસંગત છે. તથાહિ આ આવરણ શું શરીર કે દેશ-કાળ આદિ છે?

૦ પહેલું શરીર પણ આવરણ નથી, કેમ કે-શરીરની વિદ્યમાનતામાં અર્થની ઉપલબ્ધિ થાય છે.

બીજું દેશ-કાળ આદિ રૂપ આવરણ નથી, કેમ કે-દેશકાળ અરૂપી છે અને પરમાણુ આદિ સૂક્ષ્મ સ્વભાવવાળા છે.

૦ મૂલ-ખીલા-પાણી વગેરેમાં ભૂમિ આદિનું આવરણપણું નહીં કહેવું, કેમ કે-અતિશય સમૃદ્ધિવાળા પણુ યોગીથી આવા આવરણુ આદિનો અભાવ કરી શકાતો નથી.

इदञ्च धातिकर्मक्षयाद्भवति ॥ सूत्र-९ ॥

इदञ्चेति । धात्यधातिरूपेण पूर्वं प्रपञ्चितस्य द्विविधस्य कर्मणो मध्ये धातिकर्म आवरणं तत्क्षयतः केवलमुदेति । तथाहि यत्स्वविषयेऽप्रवृत्तिमत् तत्सावरणं दृष्टं यथा तैमिरिकस्यैकचन्द्रमसि चाक्षुषं विज्ञानम्, अप्रवृत्तिमच्चास्मदादिज्ञानं स्वविषये निखिलद्रव्यपर्यायलक्षणे । तस्मात्तत्रावरणमपेक्षितम्, तच्चान्यस्यासम्भवाद्धातिकर्मरूपमेव । न चास्मदादिज्ञानस्य समस्तार्थविषयकत्वमसिद्धमिति वाच्यम्, आवरणापाये तत्प्रकाशकत्वात् । न चान्योऽन्याश्रयः, सिद्धे सकलविषयकत्वेऽस्मदादिज्ञानस्य तदावरणापाये तत्प्रकाशकत्वं सिद्धयति, तत्सिद्धौ च विज्ञानस्य सकलविषयकत्वसिद्धिरिति वाच्यम्, विशेषविषयकानुमानमिच्छता भवता निःशेषविषयकव्याप्तिज्ञानस्याभ्युपगतत्वात् । एवं यज्ज्ञानं स्वविषयेऽस्पष्टं तत्सावरणं यथा नीहारधूलिव्यवहितवृक्षादिज्ञानम्, अस्पष्टञ्च स्वविषये सर्वं सदनेकान्तात्मकमित्यादि-ज्ञानमिति । तथा मिथ्यात्वपटलविलुप्तविवेकदृशां यदेतत्सर्वस्मिन्ननेकान्तात्मकवस्तुनि विपर्ययज्ञानं तत्सावरणं मिथ्याज्ञानत्वाद्भूतत्वाद्युपयोगिनो मृत्तिकाशकले कनकज्ञानमिवेति तत्तत्सिद्धामावरणं कर्म । तच्च कार्यकारणप्रवाहेण प्रवर्तमानमनाद्यपि सग्यदर्शनादिरत्नत्रयलक्षणेनावरणनिर्जराहेतुभूतसामग्रीविशेषेण निर्मूलं प्रलीयते, कार्यकारणरूपेणानादितः प्रवर्तमानस्य बीजाङ्कुरसन्तानस्य निर्दग्धबीजेऽङ्कुरे वा प्रलय-वंत् । तस्मात्सिद्धमशेषावरणविलयात्समस्तवस्तुविषयं केवलज्ञानमिति । केवलज्ञानमिदं साद्यपर्यवसितं, धातिकर्मक्षयादाविर्भूतत्वात्सादि, तथोत्पन्नस्य तस्य पश्चान्नावरणमस्त्यतोऽनन्तम्, सत्तामाश्रित्येदमनन्त-त्वं बोध्यम् । तेन भवस्थकेवलविशेषपर्यायाणां वज्रर्षभनाराचसंहननादीनामपगमे तदव्यतिरिक्तस्य केवलज्ञानस्यात्मद्रव्यद्वारेण निगमेऽपि न क्षतिरन्यथाऽवस्थातुरवस्थानामात्यन्तिकमेदप्रसक्तेः, सिद्धत्व-रूपेण पुनरुत्पद्यते, उत्पादव्ययघ्नौव्यात्मकत्वाद्बस्तुनोऽन्यथा वस्तुहानिः प्रसज्येतेति ॥

ખીળું કેઈ આવરણુ પ્રસિદ્ધ નથી, એ શંકામાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“વળી આ કેવલજ્ઞાન ધાતિકર્મના ક્ષયથી થાય છે.”

વિવેચન-પૂર્વે વિવેચન કરેલ ધાતિ-અધાતિરૂપે એ પ્રકારના કર્મમાં ધાતિકર્મરૂપ આવરણુ છે. તેના ક્ષયથી કેવલજ્ઞાન ઉદયમાં આવે છે, તથાહિ=એ પોતાના વિષયમાં પ્રવૃત્તિ-

૧. કથञ्चित્તસ્યાત્માવ્યતિરિક્તત્વાદાત્મનશ્ચ દ્રવ્યરૂપતયા નિત્યત્વાત્તદ્રૂપેણ કેવલજ્ઞાનમપિ અનન્તમિતિ ભાવઃ ॥ ને ચ કેવલજ્ઞાનસ્ય સાદ્યપર્યવસિતત્વાત્ જીયસ્યાનાદિનિષ્પન્નત્વાત્ છાયાતપવદ્યન્તમંદેન કથં જીવઃ કેવલં, તથા જ્ઞાનદર્શનયોઃ શાયિકત્વાત્ શાયોપશમિકત્વાત્ જીવસ્ય પારિણામિકત્વાન્નેતિ વાચ્યમ્, દ્રવ્યપર્યાયમેદામંદૈકાન્તપદ્ધત્તપ્રતિષેધેન કથञ्ચિદ્મંદામેદાત્સર્વસ્યાપ્યુપપત્તેઃ, દરિદ્રોઽયમિદાની રાજા જાત ઇત્યાદિ-પ્રતીત્યા રાજત્વપર્યાયસ્ય, રાજત્વપર્યાયાત્મકત્વેન વા પુરુષસ્ય, જાતત્વાવગાહનાત્ પર્યાયાનામમેદાધ્યવસિત-મેદાત્મત્વાત્ દ્રવ્યસ્ય વા મેદાનુપક્તમંદાત્મકત્વાદિતિ ॥

વાળું નથી, તે આવરણ-પ્રતિબંધવાળું છે. જેમ કે-એક જાતના આંખના રૂપ-તિમિર નામના રોગવાળા તૈમિરકતું એક ચંદ્રમાં ચાક્ષુષ (ચક્ષુ સંબંધી) વિજ્ઞાન.

૦ સમસ્ત દ્રવ્ય, પર્યાયરૂપ સ્વવિષયમાં અસ્મદ્ આદિતું જ્ઞાન પ્રવૃત્તિવાળું નથી, તેથી ત્યાં આવરણ અપેક્ષિત છે. તે આવરણ, બીજું અસંભવિત હોવાથી ઘાતિકર્મરૂપ જ છે.

શિક્ષા-અસ્મદ્ આદિ જ્ઞાનમાં સકળ અર્થવિષયકપણું અસિદ્ધ જ છે ને ?

સમાધાન-આવરણના ક્ષયમાં અસ્મદ્ આદિ જ્ઞાનમાં સકલાર્થ પ્રકાશપણું સિદ્ધ હોઈ અસિદ્ધ નથી.

શિક્ષા-જો આમ કહો, તો અન્યોડન્યાશ્રય દોષ છે. ( પરસ્પર જ્ઞાનસાપેક્ષજ્ઞાનાશ્રયો, અન્યોડન્યાશ્રય ) અસ્મદ્ આદિ જ્ઞાનમાં સકલ વિષયકત્વ સિદ્ધ થવાથી જ સકલ વિષયાવરણનો ક્ષય થતાં સકલ પ્રકાશકત્વ સિદ્ધ થાય છે. અકલાવરણનો ક્ષય સિદ્ધ થતાં વિજ્ઞાનમાં સકલ વિષયકત્વની સિદ્ધિ છે.

સમાધાન-વિશેષરૂપ વિષયવાળા અનુમાનને ધ્વિચ્છનાર તમોએ સમસ્ત વિષયક વ્યાપ્તિજ્ઞાન સ્વીકારેલ છે, માટે અન્યોડન્યાશ્રય દોષ નથી.

૦ જે જ્ઞાન સ્વવિષયમાં અરૂપ છે, તે આવરણવાળું છે. જેમ કે-નીહાર-હિમ-ધૂળ વગેરેથી અંતરિત વૃક્ષાદિતું જ્ઞાન.

વળી સ્વવિષયમાં 'સર્વ સત્-અનેકાન્ત આત્મક છે.' ઇત્યાદિ જ્ઞાન અરૂપ છે. ઈતિ.

તેમજ મિથ્યાત્વના આવરણથી વિદ્યુપ્ત વિવેક નયનવાળાઓનું જે આ સર્વ અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુમાં વિપર્યયજ્ઞાન છે, તે આવરણ સહિત છે, કેમ કે-મિથ્યાજ્ઞાન છે. જેમ કે-ધંતૂરો આદિના ઉપયોગ કરનારનું માટીના દૂકડામાં સોનાતું ભાન. તેથી સિદ્ધ થયેલ છે કે-કર્મ આવરણ છે. તે કર્મનામક આવરણ કાર્ય-કારણના પ્રવાહથી પ્રવર્તતું અનાદિ હોવા છતાં, સમ્યગ્દર્શન આદિ રત્નત્રયીરૂપ આવરણની નિર્જરામાં વિશિષ્ટ હેતુસામગ્રીથી સર્વથા નષ્ટ થઈ શકે છે. જેમ કે-કાર્ય-કારણરૂપે અનાદિથી પ્રવર્તતા બીજાંકુર પરંપરાતું સર્વથા દગ્ધ બીજ હોયે છતે, અંકુરનો વિનાશ, અથવા સર્વથા દગ્ધ અંકુર હોય છે તે બીજનો વિનાશ. તેથી સમસ્ત આવરણના ક્ષયથી સમસ્ત વસ્તુવિષયવાળું કેવલજ્ઞાન સિદ્ધ છે.

૦ આ કેવલજ્ઞાન સાદિઅનંત છે. ઘાતિકર્મના ક્ષયથી પ્રકટ થયેલ હોવાથી સાદિ (આદિવાળું). તેવી જ રીતે ઉપન્ન થયેલા તે જ્ઞાનમાં પછીથી આવરણ નથી, માટે અનંત છે. કેવલજ્ઞાનની સત્તા અનંતકાળ સુધીની છે એટલે કેવલજ્ઞાનની સત્તાનો કદી અંત થવાનો નથી. અહીં આ અનંતપણું છે. સત્તા વિદ્યમાનતાની અપેક્ષાએ બાણવું. [કથંચિદ્ તે કેવલજ્ઞાનતું આત્માથી અભિન્નપણું હોવાથી, આત્મા દ્રવ્યરૂપે નિત્ય હોઈ, આત્મારૂપે કેવલજ્ઞાન પણ અનંત-નિત્ય છે, એવો ભાવ છે.

શિક્ષા-કેવલજ્ઞાન સાદિઅનંત હોઈ, જીવ અનાદિઅનંત હોઈ, છતાં અને આત્મા પની માફક કેવલજ્ઞાન અને જીવનો અત્યંત ભેદ હોઈ કેવી રીતે જીવરૂપે કેવલજ્ઞાન કહે-

વાય? તેમજ જ્ઞાન દર્શનનો ક્ષાયિક ભાવ કે ક્ષાયોપશમિક ભાવ છે અને જીવનો પારિજ્ઞામિક ભાવ છે, તો જીવ અને જ્ઞાન-દર્શન એક કેવી રીતે?

**સમાધાન**-દ્રવ્ય-પર્યાય ભેદ-અભેદના એકાન્ત પક્ષના પ્રતિષેધથી કથંચિદ્ ભેદ-અભેદથી સર્વની પણ ઉપપત્તિ છે. 'આ દરિદ્ર હમણું રાજા થયો છે' ઇત્યાદિ પ્રતીતિથી રાજત્વપર્યાયમાં કે રાજત્વપર્યાય આત્મકપણાએ પુરુષમાં જાતવતું અવગાહન હોવાથી, પર્યાયો અભેદ અધ્યવસિત ભેદસ્વરૂપી છે અને દ્રવ્ય, ભેદથી અનુપક્રાન્ત-સંગ્રહ અભેદસ્વરૂપી છે.] તેથી ભવસ્થકેવલીમાંથી જ્યારે અભવસ્થકેવલી થાય, ત્યારે ભવસ્થત્વ ઉપાધિ વિશિષ્ટ કેવલીના અભાવમાં, ભવસ્થત્વરૂપ ઉપાધિ વિશિષ્ટ કેવલજ્ઞાનના અભાવમાં પણ ક્ષતિ નથી; કેમ કે-દ્રવ્યાધિકનયની અપેક્ષાએ દ્રવ્ય અને પર્યાયમાં ભેદ નથી. જો અભેદનયની વિવક્ષા ન કરવામાં આવે, તો દ્રવ્યથી અવસ્થાઓમાં-પર્યાયોમાં સર્વથા ભેદનો પ્રસંગ આવી જાય! ભવસ્થકેવલી અભવસ્થકેવલીરૂપે ઉત્પન્ન થાય છે-મિદ્ધત્વ પર્યાયરૂપે ઉત્પન્ન થાય છે (મિદ્ધત્વ પર્યાયથી અભિન્ન કેવલજ્ઞાન પણ જાણવું.), કેમ કે-વસ્તુ, ઉત્પાદ, વ્યય કે દ્રૌઘ આત્મક છે, અન્યથા, વસ્તુમાં ઉત્પાદ, વ્યય કે દ્રૌઘ ન માનવામાં આવે, તો વસ્તુસ્વરૂપની હાનિનો પ્રસંગ જ આવી જાય છે. ઇતિ.

अयेदं किं त्रिषयं प्राप्य परिच्छिनत्ति किं वाऽप्राप्येत्याशङ्क्यामाह—

तद्वानेव सर्वज्ञः ॥ सूत्र-१० ॥

તદ્વાનેવેતિ । કેવલજ્ઞાનવાનેવેત્યર્થઃ । इदञ्च केवलज्ञानस्य कथञ्चिदात्मव्यतिरेकमभ्युपेत्योक्तं तथा च कथञ्चिद्भेदाभेदसम्बन्धेन केवलज्ञानवान्सर्वज्ञ इत्यर्थः । आत्मपर्यायो हि केवलज्ञानं, आत्मा च परिच्छिन्न-परिमाणः, यो हि यस्य धर्मस्स तत्रैव वर्तते यथा घटं रूपम्, आत्मन्येव संवेदनाच्चात्मस्थं तत्, तथा चात्मस्थमेव त्रिषयं परिच्छिनत्ति न त्रिषयं प्राप्य, तस्य ज्ञेयदेशं गगनासम्भवात्, गमनं चात्मनो निस्त्वभावत्वप्रसङ्गः स्यात्, तत्त्वभावत्वादात्मनः, आत्मधर्मत्वहान्यापत्तिश्च, आत्मविर-हेऽपि भावात् । तथा केवलज्ञानं हि सकलज्ञान मुच्यते अलोदस्यानन्तत्वेन गमनतस्सकलोऽलौको ज्ञातुमशक्य इति । अत एव तद्वानित्यत्र नित्ययोगे मतुव् बोध्यः । सर्वज्ञ इति, अर्हदादिरित्यर्थः, एव-शब्दो भिन्नक्रमः अर्हन् श्रीवर्धमानादिष्वेव तद्वानिर्दोषत्वात्, नान्यः कपिलादिः प्रमाणविरुद्धभाषित्वेन निर्दोषत्वासिद्धेस्तथा चार्हन् मोक्षसंसारतत्कारणेषु निर्दोषस्तत्र प्रमाणाविरोधिवाक्यत्वाद्यथा क्वचिद् व्याघ्रपशमे वैद्य न चासिद्धिः, अर्हन् मोक्षसंसारतत्कारणेषु प्रमाणाविरोधिवाचनवान्, तत्र प्रमाणा-वाध्यमानाभिमततत्त्वत्वात्, यस्य यत्राभिमानं तत्त्वं प्रमाणेन न वाच्यते स तत्र प्रमाणाविरोधिवाक्, यथा रोगस्वास्थ्ये तत्कारणतत्त्वे भिषग्वर इत्यनुमानेन तत्सिद्धेरिति ॥

૧. ગમન હિ સ્વદેશપરિત્યાગપૂર્વકમપરદેશપ્રાપ્તિઃ, તથા ચ જ્ઞાનસ્યાત્મદેશ વિહાય જ્ઞેયદેશપ્રાપ્તૌ નિઃસ્વભાવત્વાત્માત્મનો ભવેત્, રચાન્ચ જ્ઞેયસ્યાત્મરૂપત્વં એવજ્ઞાત્મધર્મત્વં કેવલસ્ય ન સ્યાત્, આત્મવિર-હેઽપિ ભાવાદિતિ ભાવઃ ॥

આ કેવલજ્ઞાન શું વિષયને સંયુક્ત થઈને બાણ છે કે વિષયની સાથે સંયુક્ત થયા વગર બાણ છે? આવી શંકામાં કહે છે.

ભાવાર્થ-“તે કેવલજ્ઞાનવાળો જ ‘સર્વજ્ઞ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-‘કેવલજ્ઞાનવાન જ’-આ વચન કેવલજ્ઞાનનો કથંચિદ્ આત્માથી ભેદનો સ્વીકાર કરી કહેલ છે. તથાચ કથંચિદ્ ભેદ-અભેદ સંબંધથી કેવલજ્ઞાનવાળો ‘સર્વજ્ઞ’ છે. ખરેખર, આત્માનો પર્યાય જ કેવલજ્ઞાન છે અને આત્મા પરિમિત પરિમાણવાળો છે. ખરેખર, જેનો જે ધર્મ છે, તે ધર્મ તેમાં જ વર્તે છે. જેમ કે-ઘટમાં રૂપ. આત્મામાં જ સવેદન હોવાથી તે સવેદન (જ્ઞાન) આત્મસ્થ છે. તથાચ જ્ઞાન, આત્મસ્થ હોતું જ વિષયનો પરિચ્છેદ કરે છે, પરંતુ વિષયનો સંયોગ કરીને જ્ઞાન, વિષયને બાણતું નથી : કેમ કે-તે જ્ઞાનનો જ્ઞેય-વિષયના દેશ-ભાગમાં ગમનનો અમૂલ્ય છે. જો ગમન (ખરેખર, ગમન એટલે સ્વદેશના ત્યાગપૂર્વક બીજા પ્રદેશની પ્રાપ્તિ. તથાચ જ્ઞાનની આત્માના દેશને છોડી જ્ઞેયદેશની પ્રાપ્તિમાં આત્મા સ્વભાવ વગરનો થઈ જાય ! અને વિષયમાં આત્મરૂપતા થઈ જાય ! તથા આ પ્રમાણે કેવલજ્ઞાનમાં આત્માતું ધર્મપણું ન થાય ! કેમ કે-આત્માના અભાવમાં પણ ભાવ છે.) માનવામાં આવે, તો આત્માના સ્વભાવના અભાવનો પ્રસંગ થઈ જાય ! કેમ કે-આત્માનો જ્ઞાન, સ્વભાવ છે અને આત્મધર્મપણાની હાનિનો પ્રસંગ આવી જાય ! કેમ કે-આત્માના અભાવમાં પણ વિદ્યમાનતા છે.

ખરેખર, તેવી રીતે કેવલજ્ઞાન સકલવિષયક જ્ઞાન કહેવાય છે. સકલ અલોક અનંત હોઈ ગનનદ્વારા બાણી શકાય નહીં. ઈતિ. એથી જ ‘સદ્વાન’ ઈતિ. સ્થલમાં નિત્ય સંબંધમાં ‘મતુર્’ પ્રત્યય બાણવો. ‘સર્વજ્ઞ’ ઈતિ. અરિહંત આદિ સર્વજ્ઞ છે. ‘એવ’ શબ્દ ક્રમભેદવાચક છે. જેમ કે-અરિહંત વર્ધમાનસ્વામી આદિ જ કેવલવાળા છે, કેમ કે-નિર્દોષ છે. કપિલ આદિ બીજા નહીં, કેમ કે-પ્રમાણવિરુદ્ધ વચનવાળા હોઈ નિર્દોષ નથી. તથાચ અરિહંતદેવ મોક્ષ કે સંસાર પ્રત્યે અગર કે મોક્ષના કે સંસારના કારણો પ્રત્યે નિર્દોષ (રાગ-દ્વેષ-મોહરૂપી દોષરહિત) છે, કેમ કે-ત્યાં પ્રમાણથી અવિરોધી વાક્યવાળા છે. જેમ કે-રાગ-આરોગ્ય પ્રત્યે કે તે રોગ-આરોગ્યના કારણો પ્રત્યે વ્યાધિના ઉપશમમાં ઉત્તમ વૈદ્યરાજ. અહીં અસિદ્ધિ નથી, કેમ કે-અરિહંતદેવ મોક્ષ કે સંસાર પ્રત્યે અગર તેઓના કારણો પ્રત્યે પ્રમાણની સાથે અવિરોધી વચનવાળા છે. તે અરિહંતની વાણીનું પ્રતિપાદ્યપણાએ સંમત-અક્ષિમત, અનેકાન્ત આત્મક તત્ત્વપ્રમાણથી અબાધ્યમાન હોવાથી, અરિહંતદેવ સ્વત્ર મોક્ષ કે સંસાર અગર તેના કારણોમાં પ્રમાણથી અવિરોધી વચનવાળા છે, કેમ કે-ત્યાં પ્રમાણથી અબાધ્યમાન અક્ષિમત તત્ત્વવાળા છે. જેનું જ્યાં અક્ષિમત તત્ત્વપ્રમાણથી બાધિત થતું નથી, તે ત્યાં પ્રમાણથી અવિરોધી વચનવાળો છે. જેમ કે-રોગ અને આરોગ્યમાં તથા તેના કારણભૂત તત્ત્વમાં ઉત્તમ વૈદ્યરાજ. આવા અનુમાનથી અરિહંતદેવનું પ્રમાણથી અવિરોધી વચન સિદ્ધ થયેલ છે. એથી આ અરિહંતદેવ નિર્દોષ છે. એથી જ અરિહંતદેવ કેવલ જ્ઞાની-સર્વજ્ઞ છે.

વિકલસ્ય પ્રકારં દર્શયતિ—

અવધિમનઃપર્યવો તુ તત્તદાવરણક્ષયોપશમજન્યત્વાદ્વિકલો ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

અવધીતિ । તત્તદિતિ, અવધિજ્ઞાનાવરણસ્ય મનઃપર્યવજ્ઞાનોવરણસ્ય ચ યઃ ક્ષયોપશમસ્તંજન્ય-  
ત્વાદિત્યર્થઃ । અનયોર્મૂર્તદ્રવ્યવિષયકત્વેન મનોદ્રવ્યવિષયકત્વેન ચ ન સર્વવિષયકત્વમિતિ વિકલત્વમ્ ।  
ક્ષયોપશમજન્યત્વાદિત્યનેન કેવલજ્ઞાનમિત્તા કેવલ્યવૃત્તિત્વમ્ સૂચિતમ્, કેવલજ્ઞાનસ્ય ક્ષાયિકત્વાત્  
કેવલિનઃ ક્ષાયિકભાવત્વાત્ । નિરંતરં તસ્ય સ્વમાવતઃ કેવલજ્ઞાનદર્શનોપયોગવ્યાપૃતત્વેનેતરોપયોગા-  
સમ્ભવાત્તેતિ ॥

વિકલના પ્રકારને કહે છે.

હોવાથી—“અવધિજ્ઞાન અને મનઃપર્યવજ્ઞાન તો તે તે આવરણના ક્ષયોપશમથી જન્ય  
હોવાથી ‘વિકલ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—અવધિજ્ઞાનાવરણનો અને મનઃપર્યાવાવરણનો જે ક્ષયોપશમ, તે તેનાથી  
જન્ય હોવાથી વિકલ છે.

આ અવધિ-મનઃપર્યવજ્ઞાનમાં કેમસર રૂપીદ્રવ્ય વિષયકત્વં અને મનોદ્રવ્ય વિષયકત્વ  
હોઈ, સર્વવિષયકપણું નથી માટે વિકલપણું છે. ‘ક્ષયોપશમજન્ય હોવાથી’—આવા કથનથી,  
કેવલજ્ઞાનભિક્ષતા અને કેવલીમાં વૃત્તિત્વનો અભાવ છે, એવું સૂચિત કરેલ છે; કેમ કે-  
કેવલજ્ઞાન ક્ષાયિક હોવાથી અને કેવલી ક્ષાયિકભાવવાળા છે. વળી નિરંતર તે કેવલી સ્વભાવથી  
કેવલજ્ઞાન-દર્શનરૂપ ઉપયોગના વ્યાપારવાળા હોઈ ક્ષયોપશમિક ઉપયોગના અસંભવવાળા છે.

તત્રાવધિ લક્ષયતિ—

इन्द्रियसंयमनिरपेक्षो रूपिद्रव्यविषयकस्साक्षात्कारोऽवधिः । स द्विविधो मवर्जन्यो  
गुणजन्यश्चेति । भवो जन्म, तस्माज्जन्यो यथा सुरनारकाणाम्, गुणस्सम्यग्दर्शनादिः,  
तज्जन्यो यथा नरतिरश्चाम् ॥ सूत्र-१२ ॥

इन्द्रियेति, यद्विषयकજ્ઞાનત્વાવર્ચિષ્ણં પ્રતિ નિયમેનેન્દ્રિયાણાં સંયમસ્યં ચાપેક્ષા નાસ્તિ તાદૃશો  
રૂપિદ્રવ્યવિષયકઃ સાક્ષાત્કારોઽવધિરિત્યર્થઃ । મતિજ્ઞાનાદૌ મનઃપર્યવજ્ઞાને ચાતિવ્યાપ્તિવારણાયેન્દ્રિય-  
સંયમનિરપેક્ષેતિ પદમ્ । સંયમપ્રત્યયાવધિવિશેષેઽવ્યાપ્તિવારણાય નિયમેનેત્યુક્તં, પુદ્ગલા રૂપિણ ઇતિ  
શબ્દબોધસ્ય વારણાય સાક્ષાત્કાર ઇત્યુક્તમ્ । યાદૃશાવધિસ્સંયમાનન્તરમેવ જાતઃ તાદૃશાવધેસ્સંયમ-  
સાપેક્ષત્વેનાવ્યાપ્તિરંતો રૂપિસમન્વ્યાપ્યવિષયતાશાલિજ્ઞાનવૃત્તિજ્ઞાનત્વવ્યાપ્યજાતિમત્ત્વં લક્ષણમ્ । પરમા-

૧. યત્ર યત્રાવધિવિષયતા તત્ તત્સર્વ રૂપિદ્રવ્યં તથા ચદ્રૂપિદ્રવ્યં તત્ર સર્વત્રાવધિવિષયતેતિ  
મમવ્યાપ્યવ્યાપકભાવો વિશેયઃ ।



વધિજ્ઞાનમાદાય સર્વાવધિપુ લક્ષણસમન્વયઃ કાર્યઃ । રૂપિવ્યાપકવિષયતાકર્ત્વં તુ ન વાચ્યં કેવલજ્ઞાનેડતિ-  
વ્યાપ્તેઃ । જ્ઞાનત્વમાદાય મત્યાદાવતિપ્રસક્તોન્મૂલનાય જ્ઞાનત્વવ્યાપ્યેતિ । વિષયતાપંદેન સ્પષ્ટીયવિષયતા  
ગ્રાહ્યા તેન પુદ્ગલા રૂપિણ ઇતિ શાબ્દબોધે નાતિપ્રસક્તઃ, તસ્યાસ્પષ્ટીયવિષયતાકર્ત્વાદિતિ ॥

સ ચાવધિર્જઘન્યતોડજ્ઞુલાસંહ્યેયમાગાદારમ્ય પ્રદેશાન્તરવૃદ્ધચોત્કૃષ્ટતોડલોકેડપિ લોકપ્રમાણાન્ય-  
સંહ્યેયસ્વરૂપાનિ ક્ષેત્રવિષયઃ, કાલોડપિ જઘન્યત આવલિકાડસંહ્યેયમાગાદારમ્યસમયોત્તરયા વૃદ્ધચોત્કૃષ્ટ-  
તોડસંહ્યેયોત્સર્પિણ્યવસર્પિણીલક્ષણો વિષય ઇતિ ક્ષેત્રકાલરૂપવિષયમેદાદસંહ્યેયમેદઃ । દ્રવ્યમાવલક્ષણ-  
વિષયાપેક્ષયા ચાનન્તા અપિ મેદાસ્તસ્થાપિ સંક્ષેપેણ તસ્ય મેદમાહ સ ઇતિ, અવધિરિત્યર્થઃ । મવજન્ય  
વ્યાખ્યાતિ મવો જન્મેતિ । તસ્યાધિકારિણમાહ યથેતિ । ગુણજન્યં વ્યાખ્યાતિ ગુણ ઇતિ, તસ્યાપ્ય-  
ધિકારિણમાહ યથેતિ । તથા ચ તેષુ મેદેષુ મધ્યે કેચન મવપ્રત્યયાઃ કેચન ગુણપ્રત્યયાઃ, નનુ સમ્ય-  
ગ્દર્શનાદિગુણજન્યરય ક્ષાયોપશમિકર્ત્વં મવસ્યૌદયિકત્વેન તજ્જન્યસ્યોદયિકર્ત્વં પ્રાપ્તં, ક્ષાયોપશમિકમાવે  
ચાવધિજ્ઞાનમુચ્યત ઇતિ વિરોધ ઇતિ, મૈવમ્, મુલ્યતયા મવજન્યસ્યાપિ ક્ષાયોપશમનિમિત્તકર્ત્વાત્ સોડપિ  
ક્ષાયોપશમો નારકામરમવે સત્યવશમં મવતીતિ તેષાં મવજન્યત્વમુક્તાનિતિ ॥

ત્યાં અવધિજ્ઞાનનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ-“ ઇન્દ્રિય અને સંયમની અપેક્ષા વગરનો, રૂપીદ્રવ્યવિષયક સાક્ષાત્કાર  
‘અવધિજ્ઞાન’ કહેવાય છે. તે અવધિજ્ઞાન ભવજન્ય અને ગુણજન્યના ભેદે બે પ્રકારનું છે.  
ભવ એટલે જન્મ. તે જન્મરૂપ નિમિત્તજન્યરૂપ અવધિ ભવજન્ય છે. જેમ કે-દેવ-નારકોનું  
અવધિજ્ઞાન. ગુણ એટલે સમ્યગ્દર્શન આદિ. તેનાથી જન્ય ગુણજન્ય. જેમ કે-સંશીપર્થાપ્ત  
મનુષ્ય-તિર્થ ચોને અવધિજ્ઞાન.

વિવેચન-જે વિષયક જ્ઞાનરવ-વિશિષ્ટ જ્ઞાન પ્રત્યે નિયમથી ઇન્દ્રિયોની અને સંયમની  
અપેક્ષા નથી. તેવો રૂપીદ્રવ્યોના વિષયવાળો સાક્ષાત્કાર (આત્મ માત્રથી જન્ય પ્રત્યક્ષ) અવ-  
ધિજ્ઞાન કહેવાય છે.

લક્ષણ-‘ નિયમતઃ ઇન્દ્રિયસંયમનિરપેક્ષત્વેસતિ ’ રૂપીદ્રવ્યવિષયક સાક્ષાત્કાર, એ અવધિ-  
જ્ઞાનનું લક્ષણ છે.

પદકૃત્ય-મતિજ્ઞાન આદિમાં અને મનઃપર્થવજ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘ઇન્દ્રિય-  
સંયમનિરપેક્ષ’ ઇતિ પદ છે. મતિજ્ઞાનાદિમાં ઇન્દ્રિયની અપેક્ષા અને મનઃપર્થવમાં સંયમની

૧. તૈજસમાષાઢ્યાપાન્તરાલ્લર્ત્વ્યનન્તપ્રદેશિકાદૃશ્યાદારમ્ય વિચિત્રવૃદ્ધયા સર્વમૂર્ત્તદ્રવ્યાણ્યુત્કૃષ્ટવિષય-  
પરિમાણમવધેરિતિ દ્રવ્યતો માવતશ્ચ પ્રતિવસ્તુગતાસંહ્યેયવર્ણયરૂપં વિપયમાનં, તસ્માત્તર્વમપિ પુદ્ગલાસ્તિકાય-  
મવધિગ્રાહ્યાંશ્ચ તત્પર્યાયાનાશિત્યાવધિવિષયોડનન્તો માવ્યઃ । તથા ચ જ્યેષ્ઠેન જ્ઞાનમેદાદૃશ્યમાવલક્ષણ-  
વિષયાપેક્ષયા અનન્તત્વમવધેરપીતિ માવઃ ॥



અપેક્ષા છે. સંયમનિમિત્તજન્ય વિશિષ્ટ અવધિજ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘નિયમેન’ એમ કહેલ છે. અવધિજ્ઞાન માત્રમાં સંયમનો નિયમ નથી.

‘પુદ્ગલો’ રૂપી છે. આવા શાબ્દગોધમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘સાક્ષાત્કાર’ એમ કહેલું છે.

૦ જે પ્રકારનો અવધિ, નિયમથી સંયમ પછી તરત જ થયો છે, તેવું અવધિજ્ઞાન સંયમની અપેક્ષાજન્ય હોઈ અવ્યાપ્તિ છે. માટે ‘રૂપિસમવ્યાપ્યવિષયતાશાદ્વિજ્ઞાનવૃત્તિ-જ્ઞાનત્વવ્યાપ્યજાતિમત્ત્વ’ એ અવધિજ્ઞાનનું લક્ષણ છે. આ લક્ષણ ધ્યાનમાં આવે તે માટે પ્રથમ સમવ્યાપ્યતા એટલે શું, તે જાણવું જોઈએ. જ્યાં જ્યાં સચેતનત્વ છે, ત્યાં ત્યાં પ્રાણાદિ-મત્વ છે અને જ્યાં જ્યાં પ્રાણાદિમત્વ છે, ત્યાં ત્યાં સચેતનત્વ છે. અર્થાત્ સચેતનત્વ અને પ્રાણાદિમત્વના ક્ષેત્ર સરખા છે. એ બેમાંથી કોઈનું ક્ષેત્ર અન્યથી—ચૂનાધિક નથી. આનું નામ સમવ્યાપ્યતા છે. જે બેના ક્ષેત્રો વિષમ હોય, તે બે વચ્ચે વિષમ વ્યાપ્યતા છે. જેમ કે—ધૂમ અને અગ્નિ. આ બેના ક્ષેત્રો નાનાં (વ્યાપ્ય) મોટાં (વ્યાપક) હોવાથી અત્ર વિષમ વ્યાપ્યતા છે. પ્રસ્તુતમાં, જ્યાં જ્યાં રૂપિ સાક્ષાત્કાર અવધિજ્ઞાનની વિષયતા છે, ત્યાં ત્યાં સઘળું રૂપિદ્રવ્ય છે તથા જ્યાં જ્યાં સર્વ રૂપિદ્રવ્ય છે, ત્યાં ત્યાં સર્વત્ર અવધિજ્ઞાનની વિષયતા છે. આ પ્રમાણે રૂપિદ્રવ્ય અને અવધિવિષયતાનો સમવ્યાપ્ય વ્યાપકભાવ જાણવો. તથાચ રૂપિદ્રવ્ય સમવ્યાપ્યવિષયતા વિશિષ્ટ જ્ઞાનમાં રહેનાર જ્ઞાનત્વવ્યાપ્ય (અદ્ય દેશવૃત્તિ) જાતિ (અવધિજ્ઞાનત્વ જાતિ), એ અવધિજ્ઞાનનું લક્ષણ છે. પરમ અવધિજ્ઞાનને (સુવિશુદ્ધ-પરમ પ્રકર્ષપ્રાપ્ત અવધિજ્ઞાન અલોકમાં લોક જેવડા અમરંજ્યાત ખડોને જોઈ શકે છે.) લઈને સર્વ અવધિજ્ઞાનોમાં લક્ષણસમન્વય કરવો. ‘રૂપિદ્રવ્યવ્યાપક વિષયતાવાળું જ્ઞાન’ એમ નહીં કહેવું, કેમ કે—કેવલજ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિ છે. માટે સમજાનત્વ લઈને મતિ આદિમાં અતિ-વ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘જ્ઞાનત્વવ્યાપ્ય’ એમ કહેલ છે. વિષયતા પદ્ધતી સ્પષ્ટીય વિષયતા લેવી. તેથી ‘પુદ્ગલો રૂપિ’ છે. આવા શાબ્દગોધમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી. આ શાબ્દગોધમાં અસ્પષ્ટીય-પરોક્ષ મંબધી વિષયતા છે.

[ અર્થાત્ રૂપિદ્રવ્યત્વ નિરૂપિત સમનિયત વિષયતાકે જ્ઞાનવૃત્તિ જ્ઞાનત્વ, જાતિમત્વ અવધિ-જ્ઞાનનું લક્ષણ છે. તેથી કેવલજ્ઞાનમાં સકલ રૂપિદ્રવ્યવિષયકપણું હોવા છતાં ત્યાં અતિવ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે—કેવલજ્ઞાનવિષયતા. રૂપિદ્રવ્યથી ભિન્ન અરૂપીદ્રવ્ય આદિમાં હોઈ, રૂપિદ્રવ્યત્વ નિરૂપિત, તદ્વ્યાપ્યત્વ વિશિષ્ટ તદ્વ્યાપકત્વરૂપ સમનિયતપણુનો ત્યાં અભાવ છે. વ્યાપ્યત્વ એટલે તદ્ અભાવવદ્ અવૃત્તિત્વ કહેવાય છે. રૂપિદ્રવ્યત્વના અભાવવાળામાં અવૃત્તિત્વરૂપ વ્યાપ્યત્વ, રૂપિદ્રવ્યત્વના અભાવવાળા—અરૂપીદ્રવ્ય આદિમાં વિદ્યમાન કેવલજ્ઞાનવિષયતામાં નથી.

વ્યાપ્યવ્યાપકભાવરૂપ સમવ્યાપ્યવિષયતા કહેલ છે. એથી જ મનઃપર્યવજ્ઞાનમાં પણ અતિવ્યાપ્તિ નથી. વળી મનઃપર્યવજ્ઞાનનિરૂપિત વિષયતા રૂપિદ્રવ્યત્વવ્યાપ્ય છે, છતાં રૂપિ-દ્રવ્યત્વ વ્યાપક નથી. ખરેખર, વ્યાપકત્વ એટલે તત્સમાનાધિકરણ અત્યંતાભાવ પ્રતિયોગિ-

તાનવચ્છેદક ધર્મવત્વ કહેવાય છે. વળી તે રૂપિદ્રવ્યના અધિકરણીભૂત, મનોદ્રવ્યથી ભિન્ન ઘટ આદિરૂપ રૂપિદ્રવ્યમાં વિદ્યમાન, મનઃપર્યવજ્ઞાનની વિષયતાના અભાવનું પ્રતિયોગિતાવચ્છેદક ધર્મ, તે મનઃપર્યવજ્ઞાનવિષયતામાં નથી અને અનવચ્છેદક ધર્મ અવધિજ્ઞાનવિષયતામાં છે, અર્થાત્ રૂપિદ્રવ્યની સાથે વ્યાપ્ય અને વ્યાપક અવધિજ્ઞાનની વિષયતા છે. જે જે રૂપિદ્રવ્ય છે, તે તે અવધિજ્ઞાનનો વિષય છે અને જે જે અવધિજ્ઞાનનો વિષય છે, તે તે રૂપિદ્રવ્ય છે. રૂપિદ્રવ્યત્વ સમનિયતવિષયતા, પરમ અવધિજ્ઞાનવિષયતા અને તે વિષયતાનું નિરૂપકજ્ઞાન પરમ અવધિજ્ઞાન છે. તેમાં રહેનારી જે જ્ઞાનત્વવ્યાપ્ય જાતિ, તે અવધિજ્ઞાનત્વ જાતિ છે. તે અવધિજ્ઞાનત્વ જાતિવાળું અને આત્મ માત્રની અપેક્ષાવાળું જ્ઞાન, એ અવધિજ્ઞાન કહેવાય છે. જાતિઘટિત લક્ષણના સ્વીકારથી પરમ અવધિથી ભિન્ન અવધિજ્ઞાન માત્રમાં સકલ રૂપિદ્રવ્યવિષયકત્વનો અભાવ છતાં અન્યાયિત નથી. ]

૦ વળી તે અવધિજ્ઞાન જઘન્યથી ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ અંગુલના અસંગ્યાતમા ભાગથી માંડી પ્રદેશાન્તરની વૃદ્ધિદ્વારા, ઉત્કૃષ્ટથી અરૂપી અલોકાકાશમાં પણ લોકાકાશ જેવડા અસંગ્યાત ખડો(ગોળાઓ)ને જાણે છે. (જ્ઞાનનું સામર્થ્ય સૂચવવા માટે આ અસત્ કલ્પના કરેલી છે.) આ પ્રમાણે ક્ષેત્રરૂપ વિષયવાળું અવધિજ્ઞાન છે.

૦ કાળની અપેક્ષાએ જઘન્યથી આવલિકાના અસંગ્યાતમા ભાગથી માંડી ઉત્કૃષ્ટથી એકાદિ સમયોની વૃદ્ધિથી અસંગ્યાત ઉત્સર્પિણી-અવસર્પિણીરૂપ કાળવિષયવાળું અવધિજ્ઞાન છે. ક્ષેત્ર-કાળરૂપ વિષયના ભેદથી અસંગ્યાત ભેદવાળું અવધિજ્ઞાન છે. દ્રવ્ય-ભાવ (પર્યાય)ની અપેક્ષાએ ભાષા અને તૈજસદ્રવ્ય અંતર્વર્તી અનંતપ્રદેશી દ્રવ્યથી માંડી વિચિત્ર વૃદ્ધિથી સૂક્ષ્મ-આદર સર્વ રૂપિદ્રવ્યોમાં ઉત્કૃષ્ટ વિષયપરિમાણ અવધિનું છે. ભાવની અપેક્ષાએ પ્રત્યેક વસ્તુગત અસંગ્યાત પર્યાયરૂપ વિષયમાન છે. તેથી સઘળા પુદ્ગલ અસ્તિકાયને અને અવધિઆદ્ય તેના પર્યાયોને આશ્રી, અવધિવિષય અનંત જાણવો. તથાચ જ્ઞેયના ભેદથી જ્ઞાન-ભેદ હોવાથી દ્રવ્ય-ભાવરૂપ વિષયની અપેક્ષાએ અનંતપણું અવધિનું પણ છે, એવો ભાવ છે. ભાવથી અનંત પર્યાયો જાણી શકે, પરંતુ દરેક દ્રવ્યના અનંત પર્યાયોને તે જાણી શકે નહિ. દ્રવ્ય-ભાવરૂપ વિષયની અપેક્ષાએ અનંત ભેદો હોવા છતાં સંક્ષેપથી તે અવધિજ્ઞાનના ભેદને કહે છે. ભવજન્ય અવધિને કહે છે. ‘મવો જન્મે’તિ । તેના અધિકારીને કહે છે. ‘યથે’તિ । શુભજન્ય અવધિને કહે છે. ‘ગુણ’ ઇતિ । તેના અધિકારીને કહે છે. ‘યથે’તિ । તથાચ તે ભેદોમાં કેટલાક અવધિજ્ઞાનો ભાવપ્રત્યયો અને કેટલાક અવધિજ્ઞાનો શુભપ્રત્યયો (સ્રગ્યગદર્શન-સૂચન-તપસ્યા આદિ ભાવ) છે.

શંકા-ક્ષાયોપશમિક સ્રગ્યગદર્શન આદિ શુભજન્ય અવધિજ્ઞાનનું ક્ષાયોપશમિકત્વ યુક્ત છે. પરંતુ નારક આદિ ભાવ તો ઔદયિક છે. અવધિજ્ઞાન તો ક્ષાયોપશમિક ભાવમાં છે અને નારક આદિ જન્મ ઔદયિકભાવમાં છે. એટલે આ પ્રમાણે પરસ્પર વિરુદ્ધ હોવાથી નારક આદિ જન્મ અવધિજ્ઞાનનો હેતુ કેમ હોઈ શકે ? ભવજન્ય અવધિજ્ઞાન ઔદયિક કેમ નહિ ?

**સમાધાન**—મુખ્યત્વે ભવજન્ય અવધિજ્ઞાન ક્ષયોપશમ નિમિત્તજન્ય હોઈ, તે ક્ષયોપશમ નારક કે દેવભવ હોયે છતે અવશ્ય થાય છે, તેથી તે દેવ-ત્રારકોમાં ભવજન્ય અવધિજ્ઞાન કહેલ છે. ક્ષયોપશમમાં ભવની મુખ્યતા હોઈ-અનન્ય કારણતા હોઈ ભવજન્ય અવધિજ્ઞાન કહેલ છે. અશુદ્ધ નયમતથી કારણના કારણને પણ કારણ કહેવાય છે. આ અપેક્ષાએ અવધિ પ્રત્યે નારકાદિ ભવ કારણ છે.

બીજી રીતે અવધિજ્ઞાનોના છ પ્રકારોને કહે છે.

પુનરવધીનાં ષોઢાડપિ સદ્ગ્રહસ્સમ્ભવતીત્યાહ—

અનુગામ્યનનુગામિહીયમાનવર્ધમાનપ્રતિપાત્યપ્રતિપાતિમેદાત્ ષડ્વિધોડવધિઃ । અવધિ-મત્પુરુષસહગમનસ્વમાવોડનુગામી ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

**અનુગામીતિ** । સ્પષ્ટમ્ । અનુગામિનં લક્ષયતિ અવધિમદિતિ, યસ્સમુત્પન્નો દેશાન્તરમભિવ્રજન્તં ત્વામિનમનુગચ્છતિ નેત્રાદિવત્સોડનુગામ્યવધિરિત્યર્થઃ । ઈદ્દશ એવાવધિર્નારકાણાં દેવાનાસ્મભવતિ ॥

**ભાવાર્થ**—“અનુગામી-અનનુગામી-હીયમાન-વર્ધમાન-પ્રતિપાતિ અને અપ્રતિપાતિના ભેદથી છ (૬) પ્રકારનો અવધિ છે. અવધિવાળા પુરુષની સાથે ગમનના સ્વભાવવાળો અનુગામી ‘અવધિ’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન** જે ઉત્પન્ન થયેલું અવધિજ્ઞાન દેશાન્તર(ક્ષેત્રાન્તર)માં જતાં સ્વામીની સાથે નેત્ર આદિની માફક જાય છે, તે અનુગામી અવધિજ્ઞાન. આ જ અવધિજ્ઞાન દેવ અને નારકીઓને હોય છે.

અનનુગામિનમાહ—

ઉત્પત્યવચ્છેદકશરીરાવચ્છેદેનૈવ ત્રિપયાવભાસકોડનનુગામી ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

**ઉત્પત્તીતિ** । શરીરપદમાશ્રયપરં તથા ચ કાયોત્સર્ગસ્થાનાદિપરિણામવિશિષ્ટયાદશશરીરાવચ્છેદેનાં વધિરુત્પન્નઃ તત્સ્થાનાદન્યસ્થાનમુપયાતસ્ય તાદૃશપરિણામામાવેન તાદૃશશરીરાભાવાદવધિરપિ નશ્યતિ તત્રૈવ સ્થિતસ્ય વર્તતે ચ સોડવધિરનનુગામીત્યર્થઃ, અયં પૂર્વશ્ચાવધિર્મનુષ્યતિરશ્ચાં ભવતીતિ માવ્યમ્ ॥

**અનનુગામી અવધિજ્ઞાનનું લક્ષણ.**

**ભાવાર્થ**—“ઉત્પત્તિક્ષેત્રના આધારે જ વિષયપ્રકાશક જ્ઞાન, એ અનનુગામી અવધિજ્ઞાન.”

**વિવેચન**—અહીં શરીરપદનો અર્થ આશ્રય છે. તથાચ કાયોત્સર્ગ—સ્થાન આદિ, પરિણામવિશિષ્ટ યાદૃશ (યથાવિધ) ક્ષેત્રના આધારે અવધિ ઉત્પન્ન થયેલ. તે સ્થાનથી બીજા સ્થાનમાં ગયેલાનો તથાવિધ પરિણામના અભાવથી અવધિ પણ નષ્ટ થાય છે. તે ક્ષેત્ર ઉત્પત્તિના ક્ષેત્રમાં રહેલાને વર્તે છે. તે અવધિ ‘અનનુગામી’ કહેવાય છે. આ અનનુગામી અને પૂર્વનો અનુગામી, જે અવધિજ્ઞાનો, ગર્હાન્નદિવિશિષ્ટ મનુષ્ય અને સંજ્ઞીપર્યાખત પંચેન્દ્રિય તિર્થંચોને હોય છે, એમ જાણવું.

હીયમાનમાવષ્ટે—

સ્વોત્પત્તિઃ ક્રમેણાલ્પવિષયો હીયમાનઃ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥

સ્વોત્પત્તિ ઇતિ । ષડ્વિધહાનિષ્વત્ર પ્રથમાન્તિમપરિત્યાગેન ચતુર્વિધા હાનિર્ગ્રાહ્યા, અવધિવિષય-  
ભૂતયોઃ ક્ષેત્રકાલયોરનન્તવાસમ્ભવેનાનન્તમાગહાનેરનન્તગુણહાનેશ્વાસમ્ભવાત્ । દ્રવ્યાપેક્ષ્યા ચાનન્તમાગ-  
હાનિરનન્તગુણહાનિરિતિ દ્વિધૈવ સ્વામાવ્યાત્ । પર્યાયાપેક્ષ્યા તુ ષડ્વિધાપિ હાનિર્ભવતિ । દ્રવ્યક્ષેત્રકાલ-  
પર્યાયાણાં સંયોગે એકસ્ય હાનાવપરસ્યાપિ હાનિર્ન તુ વૃદ્ધિઃ, તથા દ્રવ્યાદેર્મગિન હાનો અપરસ્યાપિ માગેનૈવ  
પ્રાયો હાનિર્ન તુ ગુણેન તથા ગુણેન હાનો અપરસ્યાપિ ગુણેનૈવ હાનિર્ન તુ માગેન । એવં વૃદ્ધાવપિ માવ્યમ્ ।

હીયમાન અવધિને રહે છે.

ભાવાર્થ—“પોતાની ઉત્પત્તિના ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ક્રમે ક્રમે અલ્પ થતા વિષયવાળું  
અવધિજ્ઞાન, એ હીયમાન.”

વિવેચન—છ (૬) પ્રકારની હાનિઓ પૈકી અહીં પહેલી અને છેલ્લી હાનિના પરિ-  
ત્યાગપૂર્વક ચાર પ્રકારની હાનિ લેવી. અવધિના વિષયભૂત ક્ષેત્ર અને કાળમાં અનંતપણાનો  
અસંભવ હોઈ અનંત ભાગહાનિનો અને અનંત ગુણહાનિનો અસંભવ છે. વળી દ્રવ્યની  
અપેક્ષાએ અનંત ભાગહાનિ અને અનંત ગુણહાનિ—એમ બે પ્રકારની જ હાનિ છે, કેમ  
કે—સ્વભાવ જ છે. પર્યાયભાવની અપેક્ષાએ તો છ (૬) પ્રકારવાળી પણ હાનિ હોય છે.  
દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-પર્યાયોના સંયોગમાં એકની હાનિમાં બીજીની પણ હાનિ, પરંતુ વૃદ્ધિ નથી. તથા  
દ્રવ્ય આદિના ભાગે કરી હાનિમાં બીજીની પણ ભાગે કરી પ્રાયઃ હાનિ છે, પરંતુ ગુણે કરી  
નહિ. તેમ જ ગુણોની અપેક્ષાએ હાનિમાં બીજીની પણ ગુણથી હાનિ છે, પરંતુ ભાગથી  
હાનિ નહીં. આ પ્રમાણે વૃદ્ધિમાં પણ વિચારવું.

વર્ધમાનમાહ—

સ્વોત્પત્તિઃ ક્રમેણાધિકવિષયી વર્ધમાનઃ ॥ સૂત્ર-૧૬ ॥

સ્વોત્પત્તિ ઇતિ । યાવત્ક્ષેત્રં પ્રથમાવધિજ્ઞાનિના દૃષ્ટં તતઃ પ્રતિસમયમસંખ્યાતમાગવૃદ્ધિં કશ્ચિત્પસ્યતિ  
કોઽપિ સંખ્યાતમાગવૃદ્ધિં અન્યસ્તુ સંખ્યાતગુણવૃદ્ધિમપરશ્ચાસંખ્યાતગુણવૃદ્ધિર્મિત્યેવં વૃદ્ધિમાનવધિરિત્યર્થઃ ।

વર્ધમાનનું કથન.

ભાવાર્થ—“પોતાના ઉત્પત્તિક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ક્રમથી અધિક વિષયવાળું અવધિજ્ઞાન,  
એ વર્ધમાન.”

વિવેચન—જેટલું ક્ષેત્ર પ્રથમ અવધિજ્ઞાનીવડે દેખાયું, તેના કરતાં સમયે સમયે, ૧-  
અસંખ્યાત ભાગવૃદ્ધિને કોઈક દેખે છે, તો કોઈક ૨-સંખ્યાત ભાગવૃદ્ધિને દેખે છે. બીજો  
તો ૧-અસંખ્યાતગુણવૃદ્ધિને દેખે છે અને કોઈકે ૨-અસંખ્યાત ગુણવૃદ્ધિને દેખે છે. આ

પ્રમાણે વૃદ્ધિવાળું 'વર્ધમાન અવધિ' કહેવાય છે. [અહીં અનંત-ભાગવૃદ્ધિ નથી, કેમ કે-અવધિવિષયભૂત ક્ષેત્ર-કાળમાં અનંતપણાનો અસંભાવ છે.]

પ્રતિપાતિનમાચટે—

ઉત્પત્ત્યનન્તરં પતનશીલઃ પ્રતિપાતી ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

ઉત્પત્તીતિ । ઉત્પત્ત્યનન્તરં ક્રિયન્તમપિ કાલં સ્થિત્વા તતો ધ્વંસનસ્વભાવ इत्यर्थः । અત્રાયં ભાવઃ, અવધિજ્ઞાનાવરણક્ષયોપશમજન્યાવધિજ્ઞાનનિર્ગમસ્થાનાનિ ફટ્કાન્યુચ્યન્તે । તાનિ ચૈકજીવસ્ય સંહ્યેયાન્યસંહ્યેયાનિ ચ ભવન્તિ તત્ર ચૈકફટ્કોપયોગે ચ જન્તુર્નિયમાસ્સર્વત્ર સર્વૈરપિ ફટ્કૈરુપયુક્તો ભવ-ત્યેકોપયોગત્વાત્ જીવસ્યૈકલોચનોપયોગે દ્વિતીયલોચનોપયોગવત્ । એતાનિ ચ ફટ્કાનિ ત્રિધા ભવન્તિ, અનુગામુકાનિ અનનુગામુકાનિ મિશ્રાણીતિ । એતાનિ ચ પુનઃ પ્રત્યેકં ત્રિધા ભવન્તિ પ્રતિપાતીન્યપ્રતિ-પાતીનિ મિશ્રાણિ ચ એતાનિ ચ મનુષ્યતિર્યક્ષુ ચોડવધિસ્તસ્મિન્નેવ ભવન્તિ ન દેવનારકાવધૌ ॥

પ્રતિપાતિ અવધિનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ઉત્પન્ન થયા બાદ પડવાના સ્વભાવવાળો ‘પ્રતિપાતી’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—ઉત્પત્તિ પછી કેટલાક કાળ સુધી રહી ત્યાર બાદ ધ્વંસના સ્વભાવવાળો ‘પ્રતિપાતિ અવધિ.’ અહીં આ ભાવ છે કે—અવધિજ્ઞાન આવરણના ક્ષયોપશમથી જન્ય અવધિજ્ઞાનના નિર્ગમ-પ્રગટ થવાના કે જવાના સ્થાનો ચોરડાની બાળીઓની અંદર રહેલી દીપકની પ્રભા નિર્ગમસ્થાન સમાન, તીવ્ર-મધ્યમ-મંદદ્વારમાં ઉપયોગી ફટ્કો છે. જેમ કે—અનુગામી અપ્રતિપાતિ ફટ્કો તીવ્ર શુદ્ધિયુક્ત હોઈ તીવ્ર કહેવાય છે. તે ફટ્કો એક જીવને સંખ્યાતા અને અસંખ્યાતા હોય છે. ત્યાં એક ફટ્કો ઉપયોગમાં પ્રાણી નિયમથી સંઘળા ફટ્કો સાથે ઉપયોગવાળો થાય છે, કેમ કે—એક ઉપયોગ છે. જેમ કે—એક નેત્રના ઉપયોગમાં બીજા નેત્રનો ઉપયોગ. આ ફટ્કો (ફાડાઓ) અનુગામી, અનનુગામી અને મિશ્રના લેહથી ત્રણ પ્રકારવાળા છે. આ ત્રણના પણ દરેકના ત્રણ ત્રણ લેહો છે. અનુગામી=પ્રતિપાતિ, અપ્રતિપાતિ અને મિશ્ર. મિશ્ર=પ્રતિપાતી, અપ્રતિપાતી અને મિશ્ર. અનનુગામી=પ્રતિપાતિ, અપ્રતિપાતિ અને મિશ્ર. આ ફટ્કો મનુષ્યોમાં અને તિર્યંચોમાં જે અધિજ્ઞાન છે તેમાં જ હોય છે, દેવ-નારકીના અવધિમાં નહીં.

અથાપ્રતિપાતિનમાહ—

તદ્વિપરીતોઽપ્રતિપાતી ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

તદ્વિપરીત इति । પ્રતિપાતિવિપરીત इत्यर्थः । તત્ર નૈરયિકમવનપતિવાનન્તરઞ્ચોત્તિષ્કવૈમાનિકા અનુગામ્યપ્રતિપાત્યવગય એવ ગર્ભજાદિગ્ગેષ્ટોમનુષ્યતિર્યક્રૂપચ્છેન્દ્રિયાણાન્તુ પડપિ ॥

હવે અપ્રતિપાતિ અવધિનું કથન.

ભાવાર્થ—“તેનાથી વિપરીત ‘અપ્રતિપાતી’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-પ્રતિપાતિથી વિપરીત 'અપ્રતિપાતી' કહેવાય છે. નારકી-લખનપતિ-વ્યંતર-જ્યોતિષી-વૈમાનિકો, અનુગામી-અપ્રતિપાતી અવધિવાળા જ હોય છે. તિર્થંચ સંશી-પથાંત પંચેન્દ્રિયોને અને ગર્ભજ આદિ વિશિષ્ટ મનુષ્યોમાં છ લેહો અવધિના સંભવે છે.

અથ મનઃપર્યવં લક્ષ્યતિ—

સંયમવિશુદ્ધિહેતુકં મનોદ્રવ્યપર્યાયમાત્રસાક્ષાત્કારિ જ્ઞાનં મનઃપર્યવઃ ।

સ ઋજુમતિવિપુલમતિભેદેન દ્વિવિધઃ ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

સંયમેતિ । મનોદ્રવ્યપર્યાયમાત્રસાક્ષાત્કારિજ્ઞાનત્વં લક્ષણમ્ । સંયમવિશુદ્ધિહેતુકમિતિ તુ અપ્ર-મત્તત્ત્વદ્વિપ્રાપ્તિક્ષાન્ત્યાદિમત એવદમિતિ સૂચનાય । માત્રપદં અવધિજ્ઞાને કેવલે વાડતિવ્યાપ્તિવારણાય । અવધિર્હિ મનસ્સાક્ષાત્કાર્યપિ સ્કન્ધાન્તરસાક્ષાત્કારીતિ ન દોષઃ, એવં કેવલેડપિ । ન ચ મનસ્ત્વપરિણત-સ્કન્ધાલોચિતં બાહ્યમપ્યર્થ મનઃપર્યવજ્ઞાનં સાક્ષાત્કરોતીત્યસમ્ભવ इति વાચ્યમ્, બાહ્યાર્થાનાં તથાવિધ-મનઃપરિણામાન્યથાનુપપત્તિલિજ્જ્ઞાનુમાનેનૈવ પ્રહ્ણામ્યુપગમાત્, મનઃપર્યવસ્ય ધર્મિગ્રાહકપ્રમાણેન મનો-દ્રવ્યમાત્રાલમ્બનતયૈવ સિદ્ધેઃ । અર્ધચૃતીયદ્વીપસમુદ્રપરિમાણમાનુષક્ષેત્રવૃત્તિમનોદ્રવ્યવિષયમિદં જ્ઞાનં ન તદ-બહિર્ભૂતપ્રાણિમનાંસ્યવગચ્છતિ । તથા સંજ્ઞિર્જીવૈર્મનોદ્રવ્યાણિ ગૃહીત્વા મનસ્ત્વેન પરિણમિતાનાં દ્રવ્યમન-સામનન્તાન્ પર્યાયાન્ વિષયીકરોતીદમ્ । ન તુ ભાવમનસઃ પર્યાયાન્, અમૂર્તત્વાત્ છદ્મસ્થસ્ય ચામૂર્ત-વિષયાયોગાત્ । અત એવ મનઃપર્યાયમાત્રવિષયકસાક્ષાત્કારિજ્ઞાનત્વમિત્યનુક્ત્વા મનોદ્રવ્યેત્યુક્તમ્ । મનો-દ્રવ્યાણિ વીક્ષ્ય ચિન્તનશ્ચાતીતાનાગતપલ્યોપમાસંસ્થેયભાગવિષયમ્ । પદુતરક્ષયોપશમપ્રભવત્વાદિદં યતો વિશેષમેવ ગૃહ્ણદુત્પદ્યતે ન સામાન્યમતો જ્ઞાનરૂપમેવ ન તુ દર્શનરૂપમ્ । અત્ર મનઃપર્યવજ્ઞાની મનશ્ચિન્તા-પ્રવર્તકાનિ દ્રવ્યાણિ જાનાતિ બાહ્યાર્થાશ્ચાચક્ષુર્દર્શનેન પશ્યતીત્યતઃ કથં ન તસ્ય દર્શનરૂપતા, અન્યથા પશ્યતીતિ પ્રયોગાનુપપત્તિઃ સ્યાત્ યદિ ચાચક્ષુર્દર્શનેન પશ્યતિ તર્હિ મતિશ્રુતવત્પરોક્ષત્વં પ્રાપ્તં, અચક્ષુ-ર્દર્શનસ્ય તત્રૈવ સમાવેશાત્ પ્રત્યક્ષાર્થવિષયે મનઃપર્યવજ્ઞાને પરોક્ષાર્થવિષયસ્યાચક્ષુર્દર્શનસ્ય કથં પ્રવૃત્તિરિતિ પૂર્વપક્ષઃ, અત્ર કેચિદ્વદન્તિ સમાધાનમ્, મનઃપર્યવજ્ઞાની પશ્યત્યવધિધર્શનેન, મનઃપર્યવજ્ઞાનેન જાનાતીત્યોત ન વિરોધ इति તન્ન સમ્યક્, અવધિમન્તરેણાપિ મતિશ્રુતમનઃપર્યવરૂપજ્ઞાનત્રયસ્યાગમે પ્રતિપાદિતત્વાત્, કિન્તુ એકસ્યૈવ મનઃપર્યવજ્ઞાનિનઃ પ્રમાતુર્મનઃપર્યવજ્ઞાનાનન્તરમેવ માનસમચક્ષુર્દર્શનમુત્પદ્યત इति ન જાનાતિ

૧. ન ચાવધેર્દર્શનવન્મનઃપર્યવસ્યાપિ દર્શનં સ્યાત્ તતસ્તેનાસૌ પશ્યતીતિ વ્યપદેગ ઉપપત્સ્યત इति વાચ્યમ્ ચતુર્વિધદર્શનાદધિકસ્ય દર્શનસ્યાગમેડનુક્તત્વાત્ । ન ચ ચક્ષુર્દર્શનાદિચતુષ્ટયાધિક્યેનાનુક્રમપિ વિમજ્જદર્શનં યથાડવધિદર્શનેડન્તર્મૂતં તથા મનઃપર્યવદર્શનમપિ અવધિદર્શનાન્તર્મૂતં સદ્વધિદર્શનસંશિતં ભવિ-ષ્યતીતિ વાચ્યમ્, તથાપિ શાસ્ત્રવિરોધાત્, મતિશ્રુતમનઃપર્યવજ્ઞાનવતો દર્શનદ્વયસ્યૈવ મતિશ્રુતાવધિમનઃપર્યવ-જ્ઞાનવતશ્ચ દર્શનત્રયસ્યૈવ શાસ્ત્રે પ્રોક્તત્વાત્, યદિ મનઃપર્યાયદર્શનમપિ સ્યાત્તદા મતિશ્રુતમનઃપર્યવજ્ઞાની દર્શનદ્વયવાન સ્યાદિતિ ॥

પસ્યતીતિ વ્યવહાર્યોરનુપપત્તિઃ, અતઃ એવ ન પરીક્ષત્વાદ્યાપત્તિઃ, જ્ઞાનમેદાત્ । ચૈવ મનઃપર્યવજ્ઞાનિનઃ પ્રત્યક્ષજ્ઞાનિત્વં િરુદ્ધચતે, પરીક્ષજ્ઞાનવત્વાદિતિ વાચ્યં મિત્રવિષયત્વાત્, ન દ્વાવધિજ્ઞાનિનશ્ચકુર્દર્શનાચક્ષુર્દર્શનામ્યાં પસ્યતઃ પ્રત્યક્ષજ્ઞાનિતાયાં કૌડપિ વિરોધ ઇતિ વિંભાવનીયમ્ ॥ મનઃપર્યવજ્ઞાનસમૃદ્ધિમતામ-પ્રમત્તસંયતાનામુત્પલ્લવાનમિદં દ્વિધા સમુત્પલ્લવત ઇત્યાહ સ ઇતિ મનઃપર્યવ ઇત્યર્થઃ । મનનં મતિ-સ્સંવેદનમિત્યર્થઃ ઋગ્વી સામાન્યગ્રાહિણી મતિઃ ઋજુમતિઃ, ઘટોડનેન ચિન્તિત ઇત્યાદિસામાન્યા-કારાધ્યવસાયનિબન્ધનમૂતા કતિપયપર્યાયવિશિષ્ટમનોદ્રવ્યપરિચ્છેદરૂપેત્યર્થઃ । વિપુલા વિશેષગ્રાહિણી મતિર્ઘટોડનેન ચિન્તિતસ્સ ચ સૌવર્ણઃ પાટલિતુર્ઘ્રકોડર્વતનો મહાનપવરકસ્થિતઃ ફલપિહિત ઇત્યાદ્ય-વસાયહેતુમૂતા પ્રમૂતવિશિષ્ટમનોદ્રવ્યપરિચ્છેદરૂપેત્યર્થઃ ॥

### મનઃપર્યવજ્ઞાનનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“સંયમની વિશુદ્ધિરૂપ હેતુથી જન્ય, માત્ર મનોદ્રવ્યને સાક્ષાત્કાર કરનાર જ્ઞાન, એ ‘મનઃપર્યવજ્ઞાન’ છે. તે ઋજુમતિ-વિપુલપતિના લેહથી બે પ્રકારનું છે.”

વિવેચન—દ્રવ્યમનના પર્યાયનું જ માત્ર સાક્ષાત્કાર કરનાર જ્ઞાનત્વ, એ મનઃપર્યાયનું લક્ષણ છે. ‘સંયમવિશુદ્ધિહેતુકમિતિ’ આ શબ્દ, અપ્રમત્તપણાની ઋદ્ધિની પ્રાપ્તિ, ક્ષમા આદિ-ધાળા મુનિને જ આ જ્ઞાન થાય છે, એમ સૂચવવા કહેલ છે. ‘માત્ર’પદ અવધિજ્ઞાનમાં અને કેવલજ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણુ માટે છે.

૦ ખરેખર, અવધિજ્ઞાન મનનું સાક્ષાત્ કરનાર હોવા છતાં, મન સિવાય બીજા રૂપી-પુદ્ગલસ્કંધોને બાણુ છે. જ્યારે મનઃપર્યવજ્ઞાન તો માત્ર મનને જ બાણુ છે, બીજા રૂપી-દ્રવ્યને નહીં. એ પ્રમાણુ કેવલજ્ઞાન સકલવિષયક હોઈ દોષ નથી.

શંકા—મનપણુએ પરિણુત સ્કંધમાં વિચારેલ બાહ્ય પણુ અર્થને સાક્ષાત્ કરે છે, એમ બે કહેવામાં આવે તો અસંભવ દોષ કેમ નહીં ?

સમાધાન—મનઃપર્યવજ્ઞાની. મનોદ્રવ્યને માત્ર સાક્ષાત્ કરે છે, પરંતુ બાહ્ય પદાર્થરૂપ ચિંતનીય વસ્તુને અનુમાનથી બાણુ છે. અર્થાત્ જ્યારે કોઈ એક પુરુષ મનમાં કોઈ એક બાહ્ય વસ્તુને વિચારે છે, ત્યારે વિચારમાં ત્રિવચભૂત બાહ્ય વસ્તુના આકારથી પરિણુત તેના મનના દ્રવ્યને સાક્ષાત્ કરે છે. મનઃપર્યવજ્ઞાન બાહ્ય પદાર્થને સાક્ષાત્ કરતું નથી, પરંતુ બાહ્ય પદાર્થને તથાવિધ મન.પરિણામ-મનના ચિંતનીય બાહ્ય વસ્તુના આકારપર્યાય રૂપ અન્યથા અનુપપત્તિ હેતુજન્ય અનુમાનથી બાણુ છે, એમ સ્વીકાર કરેલ છે. વળી ચિંત-ક્રમો, આ મનનો ઘટ આદિના આકારપર્યાય ચિંતનીય બાહ્ય વસ્તુથી પેદા થયેલા છે, કેમ કે-તેના આકારનો પર્યાય છે. જે જેના આકારનો પર્યાય, તે તે વસ્તુથી પેદા થયેલો છે. જેમ કે-સ્ફટિકમાં બસુદના ફૂલનો લાલ આકારનો પર્યાય. અહીં મનઃપર્યવજ્ઞાનની ધર્મિશ્રાલોક-પ્રમાણથી મનોદ્રવ્ય માત્ર આલંબનપણુએ શિદ્ધિ છે, એમ બાણુ.





શંકા-આ પ્રમાણે તો મનઃપર્યવજ્ઞાનીમાં પ્રત્યક્ષ જ્ઞાનીપણાનો વિરોધ આવે છે, કેમ કે-તે પરોક્ષજ્ઞાન છે જ ને ?

સમાધાન-આ ઠીક નથી, કેમ કે-વિષયનો ભેદ છે. ખરેખર, અવધિજ્ઞાની ચક્ષુ-દર્શન-અચક્ષુદર્શનથી જોનાર છતાં, પ્રત્યક્ષ જ્ઞાનીપણામાં કોઈ પણ જાતનો વિરોધ નથી એવું વિચારવું.

મનઃપર્યવની સમૃદ્ધિવાળા-અપ્રમત સંયતોને ઉત્પન્ન થતું મનઃપર્યવજ્ઞાન બે પ્રકારે ઉત્પન્ન થાય છે. મનન-વિચારવું તે મતિ અર્થાત્ સંવેદન, ઋજુ એટલે સામાન્ય ગ્રાહક-મતિ-ઋજુમતિ. ‘આણે ઘડો ચિંતવ્યો’ ઇત્યાદિ સામાન્ય આકારના અધ્યવસાયમાં કારણભૂત, કેટલાક પયાથીથી વિશિષ્ટ મનોદ્રવ્યના પરિચ્છેદ-જ્ઞાનરૂપ હોય છે.

વિપુલમતિ-વિપુલ એટલે વિશેષ ગ્રાહકમતિ. ‘આ ઘડો ચિંતવ્યો’ અને તે ઘડો, સોનાનો-પાટલીપુત્ર નગરનો-આજનો-મોટો-ઓરડામાં રહેલો-શ્રીફલ આદિ ફળોથી ઢાંકેલો, ઇત્યાદિ અધ્યવસાયના હેતુભૂત ઘણા વિશિષ્ટ મનોદ્રવ્યના પરિચ્છેદ-જ્ઞાનરૂપ છે.

મેદયોરનયોર્વિશેષાન્તરમાહ—

આદ્યજ્ઞાનં કદાચિત્પ્રચ્યવતે દ્વિતીયન્તુ ન કદાપીત્યનયોર્વૈષમ્યમ્ ॥ સૂત્ર-૨૦ ॥

આદ્યેતિ । કદાચિદિત્યુક્તત્વાદાકેવલં કદાચિન્ન પ્રતિપતતીતિ ભાવઃ । દ્વિતીયં ત્વિતિ વિપુલમતિ-રિતિ ભાવઃ, ન કદાપીતિ આકેવલમિતિ શેષઃ, વૈષમ્યમિતિ સ્વગતો મેદ इत्यर्थः ॥

इति तपोगच्छनमोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टधर—श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिनवियन्यस्त-  
भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरीणा विनिर्मितस्य तत्त्वन्यायविर्माकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशन्याख्यायां पारमार्थिकप्रत्यक्षनिरूपणो नाम प्रथमः किरणः ॥

ઋજુ અને વિપુલમતિમાં વિશેષાન્તરને કહે છે.

ભાવાર્થ—“પ્રથમ ઋજુમતિજ્ઞાન કહાય પડે છે, પરંતુ બીજું વિપુલમતિજ્ઞાન કહાય પડતું નથી, એમ આ બંનેમાં વિશેષતા છે.”

વિવેચન—‘કદાચિત્’ એમ કહેવાથી કેવલજ્ઞાનપર્યંત કદાચ પડતું નથી. વિપુલમતિ તો કેવલજ્ઞાન સુધી કદી પણ પડતું નથી. ‘વૈષમ્યમિતિ’ સ્વ(પોતા)માં રહેલો ભેદ છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરના પટ્ટધર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-  
સૂરીશ્વરચરણકમલમાં સ્થાપિત શક્તિસમુદાયવાળા તેઓશ્રીના પટ્ટધર વિજય-  
લબ્ધિસૂરિએ રચેલ તત્ત્વન્યાયવિલાકરના સ્વોપજ્ઞ ન્યાયપ્રકાશ નામક

ટીકામાં પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષ નિરૂપણ નામક

પ્રથમ કિરણ સમાપ્ત.

। અથ દ્વિતીયઃ કિરણઃ ।

एवं प्रत्यक्षभेदे निरूपिते परोक्षमेदानिरूपयितुं प्रथमतः परोक्षलक्षणं प्रकाशयति—

व्यवहितात्मद्रव्यजन्यं ज्ञानं परोक्षम् ॥ सूत्र-१ ॥

વ્યવહિતેતિ । સાક્ષાદાત્મના ન જન્યતે યજ્ઞાનમપિ તુ વ્યવધાયકાનિન્દ્રિયાદીનાશ્રિત્ય, તાદૃશં જ્ઞાનં નિમિત્તાપેક્ષત્વાદ્ વ્યવહિતાત્મદ્રવ્યજન્યં અતઃ પરોક્ષમિત્યુચ્યત इत्यर्थः । ન ચ નિમિત્તાપેક્ષત્વં વ્યમિ-  
ચારિ, અવધિનાન્તરક્ષસ્ય ક્ષયોપશમસ્ય વહિરક્ષસ્ય વિષયાદેરપેક્ષણાત્, एवं मनःपर्यवज्ञानमपि निमित्ता-  
पेक्षं, કેવલજ્ઞાનમપિ ઘાતિકર્મક્ષયં વિષયસ્વાપેક્ષત એવેતિ વાચ્યમ્, વિશિષ્ટનિમિત્તાપેક્ષત્વસ્યૈવ વાચ્યત્વાત્,  
તત્ત્વ વિશિષ્ટં નિમિત્તમિન્દ્રિયાનિન્દ્રિયાલ્પ્યં શ્રુતે ચ મતિપૂર્વકત્વમપિ, અતો ન વ્યમિચારઃ ॥

सांख्यवहारिके प्रत्यक्ष नामकं भीष्मुं किरण.

પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષના નિરૂપણ બાદ પરોક્ષના લેહોનું નિરૂપણ કરવા માટે પહેલાં  
પરોક્ષનું લક્ષણ કહે છે.

ભાવાર્થ—“વ્યવહિત આત્મદ્રવ્યથી જન્ય જ્ઞાન ‘પરોક્ષ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—સાક્ષાત્ આત્માથી જે જ્ઞાન જન્ય થતું નથી, પરંતુ વ્યવધાનકારક ઈન્દ્રિય  
આદિની અપેક્ષા રાખીને પેદા થતું જ્ઞાન નિમિત્તોની અપેક્ષા રાખનારું હોઈ વ્યવહિત આત્મ-  
દ્રવ્યજન્ય છે, માટે ‘પરોક્ષ’ છે. (પરની સાથે, અક્ષ-ઈન્દ્રિયાદિની સાથે જન્યજનકભાવરૂપ  
સંબંધ જેનો છે એવો, અથવા પર એટલે પુરૂષલભય હોઈ, જીવની અપેક્ષાએ ભિન્ન દ્રવ્ય  
ઈન્દ્રિય-મનોથી અક્ષ-આત્માનો જે સંબંધ તે પરોક્ષ છે. આવી બ્યુત્પત્તિથી ઈન્દ્રિય-મન-  
દ્વારા આત્માને અર્થવિષયનો સાક્ષાત્કાર, એવો ભાવ છે.)

શંકા—પરોક્ષપણાની સિદ્ધિમાં નિમિત્તાપેક્ષત્વરૂપ હેતુ બ્યલિચારી છે, કેમ કે—અવધિજ્ઞાન  
અંતરંગ-આંતર નિમિત્તરૂપ ક્ષયોપશમની અને બહિરંગ-બાહ્ય નિમિત્તરૂપ વિષયની અપેક્ષા  
રાખે છે, મનઃપર્યવજ્ઞાન પણ નિમિત્તની અપેક્ષાવાળું છે. કેવલજ્ઞાન પણ ઘાતિકર્મના ક્ષયની  
અને જ્ઞેયવિષયની અપેક્ષા રાખે છે. માટે અવધિ-મનઃપર્યવ-કેવલજ્ઞાન આદિ પ્રત્યક્ષ જ્ઞાનોમાં  
પરોક્ષત્વસાધક નિમિત્તાપેક્ષપણું હોઈ બ્યલિચાર કેમ નહીં ?

સમાધાન—અહીં વિશિષ્ટ નિમિત્ત અપેક્ષાજન્યપણું વાચ્ય હોઈ કોઈ દોષ નથી.  
અર્થાત્ વિશિષ્ટ નિમિત્ત ઈન્દ્રિય-અનિન્દ્રિય નામક મતિ-શ્રુતમાં અને શ્રુતમાં મતિપૂર્વકપણું  
છે તથા તીર્થકર આદિના ઉપદેશ-શબ્દથી જન્યપણું છે, માટે વિશિષ્ટ નિમિત્તની અપેક્ષા  
હોઈ મતિ-શ્રુતમાં પરોક્ષપણું છે. અવધિજ્ઞાનાદિમાં વિશિષ્ટ નિમિત્તથી અપેક્ષારૂપ હેતુનો  
અભાવ હોઈ બ્યલિચાર નથી.

अथ सांख्यवहारिकप्रत्यक्षलक्षणमाचष्टे—

इन्द्रियमनोजन्यो विषदावभासस्सांख्यवहारिकप्रत्यक्षम् ॥ सूत्र-२ ॥

ઇન્દ્રિયેતિ । ઇન્દ્રિયેણ મનસા તદુભયેન વા જન્યો વિશદાવભાસ इत्यर्थः, તત્રેન્દ્રિયનિમિત્તકો વિશદાવભાસો મનોહીનાનામેકદ્વિત્રિચતુરિન્દ્રિયાણામસંજ્ઞિપञ्चेन्द्रियाणाञ्च । મનોજન્યો વિશદાવભાસો માનસ-સુખાદિજ્ઞાનમ્, તત્ર ચક્ષુરાદિવ્યાપારાભાવાત્ । તદુભયજન્યો વિશદાવભાસઃ પञ्चेन्द्रियाणां घटादि-रूपोपादिचाक्षुषादिज्ञानम् । ઇન્દ્રિયજન્યવિશદાવભાસત્વસ્ય સુખાદિમાનસેऽव्याप्त्या मनःपदम् । મનોજન્ય-વિશદાવભાસત્વસ્યેન્દ્રિયમનોજન્યવિશદાવભાસત્વસ્ય વૈકેન્દ્રિયાદીનાં પ્રત્યક્ષેऽसत्त्वादिन्द्रियजन्यविशदाव-भासत्वमपि विवक्षितं, સ્મૃતિપ્રત્યભિજ્ઞાદાવતિવ્યાસિવારણાય વિશદાવભાસત્વમુક્તમ્ । તદુભયજન્યવિશદાવ-ભાસત્વન્તુ લક્ષણે ન પ્રવેશનીતં ફલભાવાત્, પञ्चेन्द्रियचाक्षुषादिप्रत्यक्षस्य मानसस्य चेन्द्रियमनोऽन्य-तरजन्यत्वात्, તથા ચેન્દ્રિયમનોऽन्यतरजन्यविशदावभासत्वं सांख्यवहारिकप्रत्यक्षस्य लक्षणम्, मनः-पदमुपलक्षकमोघस्य, ઓઘસ્સામાન્યમપ્રવિભક્તરૂપમ્ । ઓઘજ્ઞાને નેન્દ્રિયાદિ નિમિત્તં, કેવલં મત્યાવરણ-ક્ષયોપશમવિશેષ एव कारणम् । વલ્લ્યાદીનાં નીત્રાદિભિસર્પણજ્ઞાનમોઘજ્ઞાનમ્ । સાંખ્યવહારિકે પ્રત્યક્ષે કેષાંચિદાલોકવિષયેન્દ્રિયાણ્યપેક્ષાકારણાનિ, સતિ પ્રકાશે વિષય ઇન્દ્રિયે ચ જ્ઞાનોદયસ્ય દૃષ્ટત્વાત્તત્રાપ્ય-ન્તરજ્ઞાપેક્ષાકારણમિન્દ્રિયાણિ, પારમાર્થિકન્તુ કારણં ક્ષયોપશમસ્સર્વજ્ઞાનસાધારણમિતિ ॥

### સાંખ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ.

ભાષાથ-“ઇન્દ્રિય-મનથી જન્ય વિશદ અવભાસ, એ ‘સાંખ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ’ છે.”

વિવેચન-ઇન્દ્રિયથી, મનથી કે ઇન્દ્રિય-મન ઉભયથી જન્ય વિશદ અવભાસ (પ્રત્યક્ષ), ત્યાં ઇન્દ્રિયનિમિત્તજન્ય વિશદ અવભાસ, મનરહિત-એકેન્દ્રિય-દ્વીન્દ્રિય-ત્રીન્દ્રિય-અને ચતુરિન્દ્રિય અસંજ્ઞિપૅન્દ્રિયોને હોય છે. મનરૂપ નિમિત્તજન્ય, વિશદ અવભાસ (પ્રત્યક્ષ) માનસ સુખ આદિ રૂપ જ્ઞાન કહેવાય છે, કેમ કે-ત્યાં ચક્ષુ આદિ ઇન્દ્રિયોના વ્યાપારનો અભાવ છે.

૦ ઇન્દ્રિય-મનરૂપ ઉભયજન્ય વિશદ અવભાસ (પ્રત્યક્ષ) પંચ ઇન્દ્રિયોનું ઘટ આદિ રૂપાદિ ચાક્ષુષ આદિ રૂપ જ્ઞાન જાણવું.

લક્ષણ-ઇન્દ્રિયજન્યત્વે સતિ મનોજન્યત્વે સતિ ઇન્દ્રિય-મન ઉભયજન્યત્વે સતિ વિશદ અવભાસત્વ, એ સાંખ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ છે.

પદદૃત્ય-જો ‘ઇન્દ્રિયજન્ય વિશદ અવભાસત્વ’ એમ કહેવામાં, સુખાદિ વિષયક માનસ પ્રત્યક્ષમાં અવ્યાપ્તિ આવે છે, માટે તેના વારણ માટે ‘મન.’ એવું પદ મૂકેલ છે.

‘મનોજન્ય વિશદ અવભાસત્વ કે ઇન્દ્રિય-મન ઉભયજન્ય વિશદ અવભાસત્વ’ એમ કહેવામાં એકેન્દ્રિય આદિના પ્રત્યક્ષમાં અવ્યાપ્તિ આવે છે, માટે તેના વારણ માટે ઇન્દ્રિયજન્ય વિશદ અવભાસત્વ પણ વિવક્ષિત કરેલ છે.

૧. પરૈરક્ષં સમન્વધનં જન્યજનકમાવલક્ષણમસ્યેતિ, પરેભ્યઃ પુદ્ગલમયત્વેન જીવાપેક્ષયા મિન્નેભ્યો દ્રવ્યેન્દ્રિયમનોભ્યોઽક્ષસ્ય જીવસ્ય ચત્તત્પરોક્ષમિતિ વા વ્યુત્પત્ત્યા ઇન્દ્રિયમનોબ્યવધાનેન જીવસ્યાર્થવિવચસાધ્વા-ક્ષોર इति भावः ॥

૦ રમૂતિ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન આદિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે 'વિશદ અવભાસત્વ' કહેલ છે. વળી ઇન્દ્રિય-મનરૂપ ઉત્પત્ત્યજન્ય વિશદ અવભાસત્વ તો લક્ષણમાં હાખલ નહીં કરવું, ભેદ એ, કેમ કે-ફળનો અભાવ છે.

વળી પંચેન્દ્રિયના આક્ષુષ આદિ પ્રત્યક્ષ અને માનસ પ્રત્યક્ષ, ઇન્દ્રિયથી કે મનથી જન્ય છે. તથાચ ઇન્દ્રિયમનોડન્યતરજન્ય વિશદ અવભાસત્વ, સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ બાણુવું. અહીં મન-પદ ઉપલક્ષક છે (સ્વબોધક અને પોતાનાથી બીજાનું બોધક છે), માટે બોધસંજ્ઞાનું મન-પદથી ગ્રહણ કરવું. બોધસંજ્ઞા એટલે સામાન્ય-અવ્યક્ત ઉપયોગરૂપ વિશેષ વગરનું જ્ઞાન. આ બોધસંજ્ઞાના જ્ઞાનમાં ઇન્દ્રિય આદિ નિમિત્ત નથી, ફક્ત મતિ-જ્ઞાનાવરણનો ક્ષયોપશમવિશેષ જ કારણ છે. જેમ કે-વેલડી આદિનું (છાપરાના આગળનો ભાગ) નેવાં-ગાડ-વૃક્ષ આદિ તરફ જવાના જ્ઞાનરૂપ બોધજ્ઞાન છે.

૦ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં, કેટલાંક જ્ઞાનોમાં આલોક-વિષય-ઇન્દ્રિયો-અપેક્ષાકારણો છે, કેમ કે-પ્રકાશ-વિષય ઇન્દ્રિય હોયે છતે જ્ઞાનનો ઉદય દેખેલો છે. ત્યાં પણ અંતરંગ અપેક્ષા-કારણ ઇન્દ્રિયો છે. પારમાર્થિક કારણ તો સર્વ ક્ષયોપશમિક જ્ઞાનવ્યાપક ક્ષયોપશમ છે. ઇતિ.

નનુ કિન્તાવજ્ઞાનસ્ય વિશદાવમાસત્વં, નેન્દ્રિયાર્થસનિકર્ણોત્પન્નત્વં ચાક્ષુષજ્ઞાનેડવ્યાપ્તેશ્ચક્ષુષોડ-પ્રાપ્યકારિત્વેનાર્થસનિકર્ણમાવાત્ । નાપિ પ્રતીત્યન્તરાવ્યવધાનેન પ્રતિભાસમાનત્વમીહાદિષુ સન્દેહાષ-પેક્ષિષ્વવ્યાપ્તેઃ । ન ચાન્યાન્યેન્દ્રિયવ્યાપારાદેવેહાદીનામુત્પત્તેર્ને તત્ર સંશયાદીનામપેક્ષેતિ વાચ્યમનુભવ-પરાહતત્વાત્સન્દેહાદિમ્યો જાયમાનત્વેનૈવેહાદીનાં પ્રતીયમાનત્વાત્ । ન ચાવગ્રહેહાપાયધારણા એકસંવેદન-રૂપાત્તતઃ પ્રતીત્યન્તરાવ્યવધાનેન પ્રતિભાસમાનત્વમક્ષતમેવેતિ વાચ્યં સ્થાદ્વાદિભિરસ્મામિસ્તેષામેકત્વસ્યે-વાનેકત્વત્યાપિ સ્વીકૃતત્વાદવ્યાપ્તિઃ સ્થાસ્યત્યેવેત્યાશઙ્કાયમાહ—

અનુમાનાદિમ્યો વિશેષપ્રકાશનાદ્વિશદત્વમસ્ય ॥ સૂત્ર-૩ ॥

અનુમાનાદિમ્ય ઇતિ । વિશેષપ્રકાશનાદિતિ, નિયતવર્ણસંસ્થાનાર્થાકારાણાં પ્રતિભાસનાત્, અનુમાને ચ તદમાવાદિતિ માવઃ । જ્ઞાને ચ વિશદાવમાસત્વં પ્રબલતરજ્ઞાનાવરણવીર્યાન્તરાયકર્મક્ષયો-પશમવિશેષાદ્ભવતિ, ન પદાર્થધર્મો વિશદાવમાસત્વં સર્વદા તસ્ય તથૈવાવમાસપ્રસજ્ઞાદ્રૂપાદિવદિતિ ॥

જ્ઞાનમાં વિશદ અવભાસત્વ શું છે ?

૦ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં વિશદ અવભાસત્વ ઇન્દ્રિયાર્થ સંનિકર્ણ જન્યત્વરૂપ નથી, કેમ કે-ચક્ષુ અપ્રાપ્ય પ્રકાશકારી હોઈ, અર્થવિષયની સાથે અયોગસંબંધનો અભાવ હોઈ આક્ષુષ પ્રત્યક્ષ જ્ઞાનમાં અવ્યાપ્તિ છે.

૦ પ્રતીતિ અંતર(જ્ઞાનાન્તર)ના અવ્યવધાનદ્વારા પ્રતિભાસમાનત્વરૂપ વિશદાવભાસત્વ અહીં નથી, કેમ કે-સંદેહજ્ઞાન આદિની અપેક્ષાવાળા ઇહા આદિ જ્ઞાનમાં અવ્યાપ્તિ છે.

શંકા-બુદ્ધી બુદ્ધી ઈન્દ્રિયોના વ્યાપારથી જ ઇહા આદિની ઉત્પત્તિ હોવાથી ત્યાં ઇહા બાદ સંશય આદિની અપેક્ષા નથી જ ને ?

સમાધાન-આ તમારું કથન અનુભવથી બાધિત છે, કેમ કે-સંદેહ આદિથી જ ઉત્પન્ન થતા ઇહા આદિ પ્રતીતિવિષય બને છે.

શંકા-અવગ્રહ-ઇહા-અપાય-ધારણા એક સંવેદન(મતિજ્ઞાન)રૂપ છે, તેથી પ્રતીતિ અંતર-જ્ઞાનાન્તરના અવ્યવધાનદ્વારા પ્રતિભાસમાનપણું અક્ષત છે જ ને ?

સમાધાન-અમોએ-ચાદ્વાદીઓએ તે અવગ્રહ-ઇહા-અપાય-ધારણા આદિમાં અપેક્ષાએ એકપણાની માફક અનેકપણાનો પણ સ્વીકાર કરેલ હોવાથી અવ્યાપ્તિ રિથર જ રહેશે જ. આથી આ શંકામાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“અનુમાન આદિ કરતાં વિશેષોના પ્રકાશનથી આ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું વિશદપણું છે.”

વિવેચન-અનુમાન-આગમ આદિ પરોક્ષ પ્રકારો કરતાં વિશેષથી-નિયત-વર્ણુ-સંસ્થાન-પરિમાણુ આદિ અર્થના આકારરૂપ વિશેષોનું પ્રતિભાસનરૂપ સ્પષ્ટત્વ આ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષમાં છે. જેવો પ્રત્યક્ષમાં, વિષયના નિયત-વર્ણુ-સંસ્થાન આદિ ભાસે છે, તેવો વિશેષ અવભાસ અનુમાન આદિમાં નથી. આવી સ્પષ્ટતા સઘળા પ્રત્યક્ષમાં વર્તે છે.

૦ જ્ઞાનમાં વિશદ અવભાસત્વ, પ્રબલતર જ્ઞાનાવરણીય-વીયાન્તરાયકર્મના ક્ષયોપશમ-વિશેષથી થાય છે, પરંતુ વિશદ અવભાસત્વ પદાર્થનો ધર્મ નથી. જે પદાર્થધર્મ માનવામાં આવે, તો સર્વદા તેનો તે પ્રકારે જ અવભાસનો પ્રસંગ આવી જાય ! જેમ કે-રૂપ આદિ પદાર્થધર્મ છે તેમ આ નથી.

અથ તદ્વિમજતે—

તદ્વિવિધમૈન્દ્રિયં માનસઞ્ચ । ઇન્દ્રિયજન્યપ્રત્યક્ષમૈન્દ્રિયમ્ । મનોજન્યપ્રત્યક્ષં

માનસમ્ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

તદિતિ । સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષમિત્યર્થઃ । એન્દ્રિયં લક્ષ્યતિ ઇન્દ્રિયેતિ, ઇન્દ્રિયજન્યત્વસ્ય પ્રત્યભિજ્ઞાનાદૌ પ્રત્યક્ષત્વસ્ય માનસપ્રત્યક્ષે સત્ત્વાદુભયમ્ । માનસં લક્ષ્યતિ મન ઇતિ, સ્મૃત્યાદૌ મનોજન્યત્વસ્યૈન્દ્રિયે પ્રત્યક્ષત્વસ્ય સત્ત્વાદુભયમ્ । મનોઽત્ર દ્રવ્યરૂપં પ્રાહ્યમન્યથૈન્દ્રિયેઽતિવ્યાપ્તિસ્તદવસ્થા સ્યાત્ । અવવ્યાદિષુ મનસો હેતુત્વેઽપિ ન તત્ર તદસાધારણમતો ન તત્રાતિવ્યાપ્તિસાધારણતયા મનોજન્યત્વસ્ય વિવક્ષણાત્, અતઃ એવં વા નૈન્દ્રિયેઽતિવ્યાપ્તિરિતિ ॥

નનુ પ્રત્યક્ષલક્ષણેઽસ્મિન્નિન્દ્રિયમનોજન્યત્વમુક્તમ્ । તત્ર કિન્તાવદિન્દ્રિયં પરૈર્મનસોઽપીન્દ્રિયત્વેન પ્રહુનાદત્ર તસ્ય પાર્થક્યે કિં વા બીજમિત્યાશંક્યામાહ—

તે સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનો વિભાગ કહે છે.

ભાવાર્થ-“તે ઐન્દ્રિય અને માનસના ભેદે બે પ્રકારનું છે. ઇન્દ્રિયજન્ય પ્રત્યક્ષ ‘ઐન્દ્રિય’ છે અને મનોજન્ય પ્રત્યક્ષ ‘માનસ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ બે પ્રકારનું છે. ઐન્દ્રિય પ્રત્યક્ષનું લક્ષણ.

લક્ષણ-“ઇન્દ્રિયજન્યત્વે સતિ પ્રત્યક્ષત્વ” ઐન્દ્રિયપ્રત્યક્ષનું લક્ષણ છે.

પદકૃત્ય-“ઇન્દ્રિયજન્યત્વ” એમ કહેવામાં પ્રત્યક્ષજ્ઞાન આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ અને પ્રત્યક્ષ એમ કહેવામાં માનસપ્રત્યક્ષમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે પ્રત્યક્ષત્વ અને ઇન્દ્રિયજન્યત્વ, એમ બંને મૂકેલ છે.

માનસપ્રત્યક્ષનું લક્ષણ-“મનોજન્યત્વે સતિ પ્રત્યક્ષત્વ” માનસપ્રત્યક્ષનું લક્ષણ છે. સ્મૃતિ આદિમાં મનોજન્યત્વ હોઈ, અતિવ્યાપ્તિ હોઈ પ્રત્યક્ષત્વ મૂકેલ છે. ઐન્દ્રિયપ્રત્યક્ષમાં પ્રત્યક્ષત્વ અતિવ્યાપ્તિ હોઈ મનોજન્યત્વ મૂકેલ છે. અહીં મન એટલે દ્રવ્યમન સમજવું. જો દ્રવ્યમનનું ગ્રહણ કરવામાં ન આવે, તો ઐન્દ્રિયપ્રત્યક્ષમાં અતિવ્યાપ્તિ ઉભી જ છે, કેમ કે-ઉપયોગરૂપ ભાવમન છે જ. અવધિ આદિમાં વિષયરૂપે મનનું હેતુપણું છતાં અતિવ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે-અસાધારણ મનોજન્યત્વ વિવક્ષિત છે.

એથી જ ચાક્ષુષ આદિ પ્રત્યક્ષમાં મનનું કારણપણું છતાં ત્યાં ચાક્ષુષ આદિ પ્રત્યક્ષમાં મન અસાધારણ કારણ નથી, પરંતુ સાધારણપણાએ કારણ છે. માટે ત્યાં ચાક્ષુષ આદિ પ્રત્યક્ષમાં અતિવ્યાપ્તિ નહીં આવે, કેમ કે-અસાધારણપણાએ મનોજન્યત્વની વિવક્ષા છે.

પ્રત્યક્ષ લક્ષણમાં ઇન્દ્રિય-મનોજન્યત્વ કહેવું છે, તો ત્યાં ઇન્દ્રિય શું અને કેટલી છે? અથવા બીજાઓએ મનને ઇન્દ્રિયરૂપે ગ્રહણ કરેલી છે. અહીં તેના પૃથક્પણામાં શું બીજું છે? આવી આ શંકામાં કહે છે કે-

તત્રેન્દ્રિયં દ્રવ્યમાવભેદેન દ્વિવિધમ્ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

તત્રેતિ । સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષલક્ષણઘટકીમૂતમિન્દ્રિયં દ્રવ્યત્વમાવત્વરૂપવિભાજકધર્મદ્વયવદિત્યર્થઃ । દ્રવ્યં પરિણામવિશેષપરિણતવર્ણાદિચતુષ્ટયવત્પુદ્ગલાત્મકમ્ , માવ આત્મપરિણતિવિશેષઃ, एतेन पृथिव्यप्ते-जोवाय्वाकाशरूपत्वं व्युदस्तम्, तथाहि-घ्राणं पार्थिवं रूपादिषु सन्निहितेषु गन्धस्यैवाभिव्यञ्जकत्वाद्घो-घृतवदित्यनुमानं पृथिवीगन्धामिव्यञ्जकजलेऽनैवकान्तिकम् । रसनं जलीयं रूपादिषु सन्निहितेषु रसस्यै-वाभिव्यञ्जकत्वान्मुखशोभिणां लालावदित्यनुमानं लवणे व्यभिचरितम् । चक्षुस्तैजसं रूपादिषु सन्निहितेषु रूपस्यैवाभिव्यञ्जकत्वात्प्रदीपवदित्यनुमानं मणौ व्यभिचरितम्, रूपस्यैव प्रकाशकत्वात् मणेतैजसत्वान-भ्युपगमाच्च तथा चन्द्रकिरणादौ व्यभिचाराच्च । न च तस्य तैजसत्वान्न व्यभिचार इति वाच्यम्, उष्णस्पर्शशून्यत्वेन तैजसत्वासम्भवात्, चन्द्रकिरणं न तैजसं शैत्याज्जલवदित्यनुमानेन तैजसत्वाभाव-सिद्धेः । स्पर्शनं वायवीयं रूपादिषु सन्निहितेषु स्पर्शस्यैवाभिव्यञ्जकत्वादङ्गसङ्गिसलिलशैत्याभिव्यञ्जक-

વ્યજનપવનવદિત્યનુમાનં ઘનસારાદાવનૈકાન્તિકમ્ તસ્ય હિ જલે શીતસ્પર્શસ્યૈવાભિવ્યજ્ઞંકત્વાદ્રાંયંવીયત્વા-  
માવાચ્ચ । પૃથિવ્યાદીનામત્યન્તમિન્નજાતીયત્વાસિદ્ધચા તદારબ્ધત્વાસિદ્ધેશ્ચ । શબ્દસ્ત્રસમાનજાતીયવિશેષ-  
ગુણવતેન્દ્રિયેણ ગૃહ્યતે સામાન્યવિશેષત્વે સતિ બાહ્યૈકેન્દ્રિયપ્રત્યક્ષત્વાદ્રૂપાદિવદિત્યનુમાનશ્ચ શબ્દસ્યા-  
કાશગુણત્વાસિદ્ધચાઽસિદ્ધમિતિ ન પાર્થિવત્વાદિકમિન્દ્રિયાણામિતિ માવઃ ॥

**ભાવાર્થ**—“ઈન્દ્રિય, દ્રવ્ય અને ભાવના ભેદે બે પ્રકારની છે.”

**વિવેચન**—સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષના લક્ષણમાં વર્તનાર ઈન્દ્રિય, દ્રવ્યત્વ અને ભાવત્વરૂપ વિભાગકારક બે ધર્મવાળી છે.

૦ પરિણામવિશેષથી પરિણત વર્ણુ આદિ ચારવાળા પૃદ્ગલરૂપ દ્રવ્ય બાણુવું. ભાવ એટલે આત્માની વિશિષ્ટ પરિણતિ છે. આ કથનથી ઈન્દ્રિયોત્તુ પૃથિવી-પાણી-અગ્નિ-વાયુ અને આકાશરૂપપણુતું ખંડન થઈ જાય છે.

૦ તથાહિ-ત્રાણરૂપ ઈન્દ્રિય (નાક) પૃથિવીથી બનેલી છે, કેમ કે-રૂપ આદિ હોવા છતાં ગંધની અભિવ્યંજક-પ્રકાશક ગ્રાહક છે. જેમ કે-ગાયતું ઘી. પરંતુ પૃથિવી ગંધના અભિવ્યંજક જળમાં અનૈકાન્તિક વ્યભિચાર હોઈ દ્રાણેન્દ્રિય પાર્થિવ નથી.

૦ રસન ઈન્દ્રિય (જીભ) જળથી નિષ્પન્ન છે, કેમ કે-રૂપ આદિ હોવા છતાં માત્ર રસની અભિવ્યંજક છે. જેમ કે-મુખના શોષવાળાને લાળ. આ પણ અનુમાન-લક્ષણમાં વ્યભિચારવાળું હોવાથી રસન જલીય નથી.

૦ ચક્ષુ ઈન્દ્રિય તૈજસ (અગ્નિના કાર્યરૂપ) છે, કેમ કે-રૂપ હોવા છતાં રૂપતું અભિવ્યંજક છે. જેમ કે-પ્રદીપ. આવું અનુમાન મણિમાં વ્યભિચારવાળું છે, કેમ કે-રૂપતું જ પ્રકાશન હોઈ મણિમાં તૈજસપણુનો સ્વીકાર કરેલો નથી તથા ચંદ્રકિરણ આદિમાં વ્યભિચાર હોઈ ચક્ષુ તૈજસ નથી.

**શંકા**—તે ચંદ્રકિરણ આદિ તૈજસ છે, તો વ્યભિચાર કેવી રીતે ?

**સમાધાન**—ચંદ્રકિરણ આદિમાં જ્વલરૂપર્શનો અભાવ હોઈ તૈજસપણુનો અસંભાવ છે. ચંદ્રકિરણ તૈજસ નથી, કેમ કે-શીતપણું છે, જેમ કે-જળ. આવા અનુમાનથી તૈજસ-પણુનો અભાવ સિદ્ધ થાય છે.

૦ સ્પર્શન ઈન્દ્રિય વાયવીય (વાયુજન્ય) છે, કેમ કે-રૂપ આદિ હોવા છતાં સ્પર્શની જ અભિવ્યંજક છે. જેમ કે-અંગની સાથે ગ્રંથધી પાણીરૂપ પરસેવાની શીતતાનો અભિવ્યંજક પંખાનો પવન. આવું અનુમાન ઘનસાર-કપૂર આદિમાં વ્યભિચારવાળું છે. તે કપૂરતું જળમાં શીતસ્પર્શનું જ અભિવ્યંજકપણું છે અને કપૂરમાં વાયવીયપણુનો અભાવ છે. વળી પૃથિવી આદિમાં અત્યંત બિન્ન બ્રતિયપણુથી અસિદ્ધિ હોવાથી પૃથિવી આદિથી આરબ્ધ(જન્ય)પણુનો અભાવ છે.

૦ શબ્દ સ્વસમાનજાતીય વિશેષ ગુણવાળી ઈન્દ્રિય વડે ગ્રાહ્ય બને છે, કેમ કે-

સામાન્ય વિશેષવાન હોયે છતે બાહ્ય એકેન્દ્રિય પ્રત્યક્ષ છે એવું અનુમાન. શબ્દમાં આકાશ-ગુણત્વની અસિદ્ધિદ્વારા અસિદ્ધ બને છે. આ પ્રમાણે ઇન્દ્રિયોત્તું પાર્થિવત્વ આદિ નથી.

[ શબ્દ પોતાની સમાન બતિના (ગુણત્વવ્યાપ્ય બતિશબ્દત્વરૂપ સમાન બતિવાળા) વિશેષ ગુણરૂપ શબ્દ (સમવાય સંબંધથી) આશ્રય. કણુશબ્દુલી અવચ્છિન્ન આકાશરૂપ શ્રોત્રેન્દ્રિયથી ગ્રહણવિષય બને છે, કેમ કે-સામાન્ય (શબ્દત્વ) વિશેષ(તીવ્ર-મંદ આદિ)વાળો છે અને મનથી ચિન્ન ઇન્દ્રિય બહિરિન્દ્રિય કહેવાય છે. એક સંખ્યાત્વાદિ, દ્વીન્દ્રિયગ્રાહ્ય હોઈ દ્વીન્દ્રિયગ્રહણ યોગ્યતારહિત અને બહિરિન્દ્રિયથી યોગ્ય પ્રત્યક્ષ છે. જેમ કે-રૂપ આદિ એવું અનુમાન અસિદ્ધ છે, કેમ કે-શબ્દ આકાશનો ગુણ નથી પણ પૌદ્ગલિક છે, કેમ કે-રૂપ આદિની માફક ઇન્દ્રિયના વિષયરૂપ છે. શબ્દ પૌદ્ગલિક હોવાથી સામાન્યવિશેષ આત્મક છે. ]

દ્રવ્યેન્દ્રિયં વિમજતે—

નિર્વૃત્યુપકરણમેદેન દ્રવ્યેન્દ્રિયં દ્વિવિધમ્ । નિર્વૃત્તિરાકારઃ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

નિર્વૃત્તીતિ । નિર્વર્તનં નિર્વૃત્તિઃ પ્રતિવિશિષ્ટસ્તંસ્થાનવિશેષસ્તદેવાહ નિર્વૃત્તિરાકાર ઇતિ । ઉપક્રિય-તેડતેનેત્યુપકરણમુભયમપિ પુદ્ગલપરિણામમ્, ભાવેન્દ્રિયસ્યોપયોગસ્ય નિમિત્તં મત્તિ ॥

દ્રવ્ય ઇન્દ્રિયનો વિભાગ કરે છે.

ભાવાર્થ—“નિર્વૃત્તિ અને ઉપકરણના ભેદથી દ્રવ્યેન્દ્રિય બે પ્રકારની છે. નિર્વૃત્તિ એટલે આકાર.”

વિવેચન—નિર્વર્તન—બનાવવું તે નિર્વૃત્તિ, અર્થાત્ પ્રતિવિશિષ્ટ—અતબતનો વિશિષ્ટ આકાર. ઉપકરણ એટલે જેના વડે ઉપકાર કરાય—ઉપકારક. આ નિર્વૃત્તિ અને ઉપકરણ બંને ઇન્દ્રિયો પુદ્ગલના પરિણામવાળી હોતી ભાવેન્દ્રિયરૂપ ઉપયોગ પ્રત્યે નિમિત્ત બને છે.

નિર્વૃત્તીન્દ્રિયં વિમજતે—

નિર્વૃત્તીન્દ્રિયમપિ દ્વિવિધં બાહ્યાભ્યન્તરમેદાત્ । બાહ્યં પર્પટિકાદિ, આન્તરં કદમ્બપુષ્પા-ધાકારઃ પુદ્ગલવિશેષઃ ॥ સૂત્ર-૭ ॥

નિર્વૃત્તીતિ । આભ્યન્તરબાહ્યમેદમિન્નં નિર્વૃત્તીન્દ્રિયં નિર્માણનામકર્મવિશેષેણ ચ નિર્વર્તિતમુપયો-ગેન્દ્રિયસ્યાવધાનપ્રદાને દ્વારમૂતમ્ । તત્ર બાહ્યાયા નિર્વૃત્તેર્વેહુઝિઘાડકારતા પર્પટિકાદિરૂપેણેત્યાગયેનાહ બાહ્યં પર્પટિકાદીતિ । શ્રોત્રસ્યેયં બાહ્યા નિર્વૃત્તિઃ । નેત્રાદીનાં ભૂપ્રમૃતયઃ । આન્તરસ્વરૂપમાહાન્તરમિતિ, કદંબેતિ, અયં શ્રોત્રસ્યાન્તરનિર્વૃત્તિરૂપઃ, આદિના ધાન્યમસૂરાકારશ્ચશ્ચુપઃ, અતિમુક્તકકુમુમચન્દ્રકાકારો ગ્રાણસ્ય હુરપ્રાકારો રસનસ્ય નાનાકારઃ સ્પર્શનસ્ય ગ્રાહ્યઃ । શબ્દાદિગ્રહણોપકારે નિર્વૃત્તિર્વર્તતે ॥

નિર્વૃત્તિઈન્દ્રિયનો વિભાગ.

ભાવાર્થ—“નિર્વૃત્તિઈન્દ્રિય પણ બાહ્ય—અભ્યંતરના ભેદથી બે પ્રકારની છે. જેમ



કે-કાનપાપડી (કાનપટ્ટી) આદિ બાહ્ય-આંતર ઇન્દ્રિય કદંબના કૂલ આદિના આકારરૂપ પુદ્ગલવિશેષ છે.”

**વિવેચન**—આભ્યંતર અને બાહ્યરૂપ લેહવાળી નિર્વૃત્તિઇન્દ્રિય છે અને નિર્માણનામ-રૂપ વિશિષ્ટ ઇર્મથી બનેલી અને ઉપયોગરૂપ ઇન્દ્રિયને જાગૃતિ આપવામાં દ્વારભૂત છે. ત્યાં બાહ્ય નિર્વૃત્તિમાં અનેક પ્રકારવાળી આકારતા પર્યાટિકા આદિ રૂપે હોય છે.

૦ આ શ્રોત્રેન્દ્રિયની બાહ્ય આકૃતિ છે. નેત્ર આદિમાં ભૂખમર, આંખનો ડોળો વગેરે છે.

૦ શ્રોત્રેન્દ્રિયની કદંબકૂલના આકાર જેવી આંતર નિર્વૃત્તિઇન્દ્રિય છે. ચક્ષુ ઇન્દ્રિયની આકૃતિ મસુર નામના ધાન્ય સરખી છે. દ્રાણેન્દ્રિયની આકૃતિ અતિસુક્તક પુખ્ત જેવી અંદ્રક (અંદ્રકપૂર) જેવી, કાહલનામક વાર્જિત્ર જેવી છે.

૦ રસનેન્દ્રિયની આકૃતિ ખરેખર ખરપડા જેવી છે.

૦ સ્પર્શેન્દ્રિયની આકૃતિ જુદા જુદા જીવને આશ્રી વિવિધ પ્રકારની છે. આ નિર્વૃત્તિ શબ્દ આદિ વિષયના શ્રદ્ધાભાં ઉપકારક છે.

અયોપકરણેન્દ્રિયમાચટે—

આન્તરેન્દ્રિયનિષ્ઠસ્વસ્વાર્થગ્રહણસામર્થ્યાત્મકશક્તિવિશેષ ઉપકરણેન્દ્રિયમ્ । પુદ્ગલશક્તિ-રૂપત્વાદસ્ય દ્રવ્યત્વમ્ । અસ્યોપઘાતે ચ નિર્વૃત્તીન્દ્રિયસત્ત્વેऽપિ નાર્થગ્રહઃ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

આન્તરેતિ । આન્તરેન્દ્રિયં શ્રોત્રાદ્યન્તર્નિર્વૃત્તિઃ કદમ્બપુષ્પાદ્યાકારસ્તદ્વૃત્તિર્યો વિષયગ્રહણસામર્થ્યાત્મકશક્તિવિશેષશક્તિશક્તિમતોરમેદાત્ સોऽપિ દ્રવ્યેન્દ્રિયમુચ્યતેતિ ભાવઃ । હ્રદમપીન્દ્રિયં વાહ્યામ્યન્તર-નિર્વૃત્તિનિષ્ઠત્વાદ્ દ્વિવિધમિતિ તત્ત્વાર્થમાખ્યકૃત્ । આગમે તુ ન કાપિ તાદૃશી વ્યવસ્થા દૃશ્યતેऽતઃ કેવલમાન્તરેન્દ્રિયનિષ્ઠ હત્યુક્તમ્ । અસ્ય શક્તિરૂપેન્દ્રિયસ્ય દ્રવ્યેન્દ્રિયત્વે યુક્તિમાહ પુદ્ગલેતિ । શક્તિ-શક્તિમતોઃ કથશ્ચિદમેદાદિતિ ભાવઃ । અસ્ય શક્તિવિશેષસ્ય, દ્રવ્યત્વં દ્રવ્યેન્દ્રિયત્વમિત્યર્થઃ । અમેદ-પ્રવાનયોરુચ્યતાં કિં કથશ્ચિદમેદેનેત્યત્રાહ અસ્યેતિ શક્તિવિશેષસ્યેત્યર્થઃ, ઉપઘાતેતિ વાતપિત્તાદિના વિનાશેત્યર્થઃ, નિર્વૃત્તીન્દ્રિયસત્ત્વેऽપીતિ, કદમ્બપુષ્પાદ્યાકારાયા અન્તર્નિર્વૃત્તેસ્સત્ત્વેऽપીત્યર્થઃ, નાર્થગ્રહ-ઈતિ, ન જીવશબ્દાદિવિષયં ગૃહ્ણતીત્યર્થઃ, તથા ચાસ્તિ કથશ્ચિદ્વિન્ન આન્તરેન્દ્રિયનિષ્ઠશક્તિવિશેષ-ઈતિ ભાવઃ ॥

ઉપકરણ ઇન્દ્રિયને કહે છે.

**ભાવાર્થ**—“આન્તરનિર્વૃત્તિ ઇન્દ્રિયમાં રહેલ પોતપોતાના વિષયના શ્રદ્ધાભાં સામર્થ્ય રૂપ વિશિષ્ટ શક્તિ, એ ઉપકરણ ઇન્દ્રિય કહેવાય છે. આ ઉપકરણ ઇન્દ્રિય પુદ્ગલશક્તિ

૧. કદમ્બપુષ્પાદ્યકૃતેર્માસગોલકાકારાયાઃ શ્રોત્રાદ્યન્તર્નિર્વૃત્તેર્યા ગન્ધાદેર્વિષયપરિચ્છેત્રી શક્તિસ્તસ્યા વાતપિત્તાદિનાંપઘાતે મતિ યથાંકાન્તનિર્વૃત્તસ્મદ્ભાવેऽપિ ન ગન્ધાદિવિષયં ગ્રહ્ણતિ જીવ હત્યતો જાયતેઽસ્ય-ન્તનિર્વૃત્તિશક્તિરૂપમુપકરણેન્દ્રિયં કથશ્ચિદ્વિન્નમિતિ તાત્પર્યાર્થઃ ॥

इति 'हे' 'द्रव्येन्द्रिय' कહેવાય છે. આ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિયના ઉપધાતમાં નિર્વૃત્તિ ઈન્દ્રિય હોવા છતાં વિષયનું ગ્રહણ થતું નથી."

**વિવેચન**—શ્રોત્ર આદિ આન્તરનિર્વૃત્તિરૂપ કંઠબુધ્ધિ આદિ આકારવાળી આન્તર ઈન્દ્રિયમાં રહેલ જે વિષયના ગ્રહણના સામર્થ્યરૂપ વિશિષ્ટ શક્તિ, એ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય છે. શક્તિ અને શક્તિવાળાનો અલેહ સંભવ હોઈ, તે ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય 'દ્રવ્યેન્દ્રિય' કહેવાય છે.

આ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય બાહ્ય-અભ્યંતર નિર્વૃત્તિમાં રહેનાર હોઈ જે પ્રકારવાળી છે, એમ તત્વાર્થના ભાષ્યકાર કહે છે. આગમમાં તો તેવી કયાંય વ્યવસ્થા નથી દેખાતી, માટે ફક્ત 'આન્તરેન્દ્રિયનિષ્ઠ' એમ કહેલ છે. (ખડ્ગસ્થાનીય બાહ્ય નિર્વૃત્તિ છે અને તે બાહ્ય નિર્વૃત્તિની ખડ્ગધારા સમાન સ્વચ્છતર પુદ્ગલસમુદાય આત્મક અભ્યંતર નિર્વૃત્તિની વિશિષ્ટ શક્તિ, એ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય છે.) આ શક્તિરૂપ ઈન્દ્રિયના દ્રવ્ય ઈન્દ્રિયપણમાં યુક્તિને કહે છે. 'પુદ્ગલેતિ।' શક્તિ અને શક્તિમાનમાં કથંચિદ્ અલેહ હોવાથી, પુદ્ગલની શક્તિરૂપ હોઈ આ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય દ્રવ્ય ઈન્દ્રિયરૂપ છે, અર્થાત્ આ વિશિષ્ટ શક્તિમાં દ્રવ્ય ઈન્દ્રિય-પણું સમજવું.

**શંકા**—અહીં બંનેમાં શક્તિ-શક્તિઆશ્રયમાં આ લેહ જ કહીને કથંચિદ્ લેહથી શું કામ છે?

**સમાધાન**—આના જવાબમાં કહે છે કે—આ વિશિષ્ટ શક્તિરૂપ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિયનો વાત-પિત્ત આદિ કારણદ્વારા વિનાશ થતાં, કંઠબુધ્ધિના આકારવાળી અભ્યંતર નિર્વૃત્તિ ઈન્દ્રિય હોવા છતાંય જીવ, શબ્દ આદિ વિષયને ગ્રહણ કરતો નથી. તથાચ આન્તરેન્દ્રિય-નિષ્ઠ વિશિષ્ટ શક્તિ કથંચિદ્ ભિન્ન છે, એમ સાબીત થાય છે.

[કંઠબુધ્ધિ આદિ આકૃતિની માંસગોળાના આકારવાળી શ્રોત્ર આદિ અન્તર્નિર્વૃત્તિની જે શબ્દ આદિરૂપ વિષયના પરિચ્છેદને કરનારી શક્તિ છે, તેનો વાત-પિત્ત આદિવડે ઉપ-ધાત થતાં પૂર્વોક્તિ અન્તર્નિર્વૃત્તિના સફ્લાવમાં પણ જીવ, શબ્દ આદિ વિષયને કરતો નથી. તેથી જણાય છે કે—અન્તર્નિર્વૃત્તિનિષ્ઠ શક્તિરૂપ ઉપકરણુ ઈન્દ્રિય કથંચિદ્ ભિન્ન છે.]

માવેન્દ્રિયં વિમજતે—

માવેન્દ્રિયમપિ દ્વિવિધમ્ । લઘ્યુપયોગમેદાત્ । આત્મનિષ્ઠેન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમરૂપા-  
ર્થગ્રહણશક્તિર્લઘ્વિઃ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

માવેતિ । સ્પષ્ટમ્ । લઘ્વીન્દ્રિયસ્વરૂપમાહાડ્ઠ્વનિષ્ઠેતિ । લામો લઘ્વિઃ પ્રાતિગત્યર્થ, આવરણ-  
ક્ષયોપશમપ્રાપ્તિરિતિ માવ । જ્ઞાનસ્ય તદાવરણસ્ય આત્મનિષ્ઠત્વેન તત્ક્ષયોપશમોડપિ તન્નિષ્ઠ પૃથક્ત  
ઉક્તમાત્મનિષ્ઠેતિ । ઇન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમાદિતિ, ગતિજાત્યાદિનામકર્મોદયતો મનુષ્યત્વપદ્ધેન્દ્રિયત્વાદિપ્રાપ્તૌ  
સત્યામિન્દ્રિયવિષયેષ્વેવ શબ્દાદિષુ ઓડ્યં વિશેષોપયોગસ્તદાવરણક્ષયોપશમાદિત્યર્થઃ । કારણં કાર્યોપ-

ચારાતુ મૂલે ઇન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમેત્યુક્તમ્ । કેચિત્ત્વન્તરાયકર્મક્ષયોપશમોપેક્ષિર્નાન્દ્રિયવિષયોપમોગજ્ઞાન-  
શક્તિર્લઘ્વિરિતિ વદન્તિ તાદૃશક્ષયોપશમસ્યૈવાર્થગ્રહણશક્તિરૂપત્વમિત્યાહેન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમરૂપાર્થગ્રહણ-  
શક્તિરિતિ । શેષમપિ દ્રવ્યેન્દ્રિયં લઘ્વિપ્રાપ્તાવેવ ભવતિ નાન્યથેતિ ॥

### ભાવ ઇન્દ્રિયનો વિભાગ.

**ભાવાર્થ**—“ભાવ ઇન્દ્રિય પણ લઘ્વિ અને ઉપયોગના ભેદથી બે પ્રકારની છે. આત્મામાં રહેલા ઇન્દ્રિયાવરણ ક્ષયોપશમરૂપ અર્થગ્રહણશક્તિ, એ લઘ્વિ છે.”

**વિવેચન**—લાલ એટલે લઘ્વિ, આવરણ ક્ષયોપશમની પ્રાપ્તિ એવો ભાવ છે. જ્ઞાન આત્મામાં છે. તે જ્ઞાનનું આવરણ આત્મામાં છે. તે આવરણનો ક્ષયોપશમ પણ આત્મામાં છે જ, માટે કહ્યું છે કે-‘આત્મનિષ્ઠેતિ ।’ ‘ઇન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમાદિતિ ।’ ગતિ-અતિ આદિનામકર્મના ઉદયથી મનુષ્યપણુ-પર્યેન્દ્રિયપણુ વગેરેની પ્રાપ્તિ થયે છતે, ઇન્દ્રિયના શબ્દ આદિ વિષયોમાં જ જે આ વિશેષ ઉપયોગ-ઇન્દ્રિયવિષય, વિષયક મતિજ્ઞાન આવરણના ક્ષયોપશમથી, એવો અર્થ છે. વળી કારણમાં કાર્યનો ઉપચાર હોવાથી મૂલમાં ‘ઇન્દ્રિયાવરણ ક્ષયોપશમ’ એમ કહેલું છે. અર્થાત્ ઇન્દ્રિયવિષય, વિષયક જ્ઞાનાવરણ ક્ષયોપશમરૂપ કારણમાં કાર્યનો ઉપચાર છે અને તેવા ક્ષયોપશમથી જનિત ક્ષયોપશમિક જ્ઞાનના સદ્ભાવરૂપ કાર્ય છે.

૦ કેટલાક તો અંતરાયકર્મના ક્ષયોપશમની અપેક્ષાવાળી, ઇન્દ્રિયના વિષયના ઉપ-  
ભોગની જ્ઞાનશક્તિને ‘લઘ્વિ’ કહે છે. તેવો ક્ષયોપશમ જ અર્થગ્રહણશક્તિરૂપ હોઈ કહે  
છે કે-‘ઇન્દ્રિયાવરણ ક્ષયોપશમરૂપ અર્થગ્રહણશક્તિ.’

૦ લઘ્વિ ઇન્દ્રિયની પ્રાપ્તિ થયે છતે જ બાકીની ભાવેન્દ્રિય પણ દ્રવ્યેન્દ્રિય થાય છે. અર્થાત્ જે સાધનદ્વારા આત્મા દ્રવ્યેન્દ્રિયનો વ્યાપાર કરે છે, તે સાધન ‘લઘ્વિ ઇન્દ્રિય’ કહેવાય છે. લઘ્વિ ઇન્દ્રિયના અભાવમાં દ્રવ્યેન્દ્રિયનો અભાવ છે અને ઉપયોગ ઇન્દ્રિયનો પણ અભાવ છે.

અથોપયોગેન્દ્રિયમાચછે—

અર્થગ્રહણનિમિત્ત આત્મવ્યાપારપરિણામવિશેષ ઉપયોગઃ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

અર્થગ્રહણેતિ । ઉપયુજ્યતે વસ્તુપરિચ્છેદં પ્રતિ વ્યાપાર્યતે જીવોડનંતેત્યુપયોગઃ કરણે ઘજ્ । ઉપયોગો જ્ઞાનં સંવેદનં પ્રત્યય ઇતિ પર્યાયાઃ । સ દ્વિવિધસ્સાકારોડનાકારથેતિ, સ ચેતનેડચેતને વા વસ્તુન્યુપયુજ્ઞાન આત્મા યદા સપર્યાયમેવ વસ્તુ પરિચ્છિન્તત્તિ તદા સ ઉપયોગસ્સાકાર ઉચ્યતે, સ ચ કાલતઃ ઇન્દ્રિયાનામન્તર્મૂર્તમ્, કેવલિનામેકસામયિકઃ । સોડયં મતિશ્રુતાદિભેદેનાષ્ટવિધઃ, યસ્તુ વસ્તુ-  
નસ્સામાન્યરૂપતયા પરિચ્છેદસ્સોડનાકારોપયોગઃ કાલઃ પૂર્વવદેવ. અયમપિ ચક્ષુર્દર્શનાદિરૂપેણ ચતુર્વિધઃ । ણત્સર્વાનુત્પૂતં લક્ષણમાહ—અર્થગ્રહણંતિ । આત્મવ્યાપારમાત્રસ્યોપયોગત્વાભાવાદર્થગ્રહણનિમિત્ત ઇતિ,

તાવન્માત્રસ્ય ચ નિર્વૃત્ત્યાદાવપિ સત્ત્વાદિશેષ્યમ્ । અયમુપયોગો યદા દ્રવ્યેન્દ્રિયાપેક્ષો ભવતિ તદૈવોપયોગે-  
ન્દ્રિયનામભાગ્ભવતિ નાન્યથા, અતઃ એવાવધ્યાયુપયોગસ્ય નેન્દ્રિયત્વમવધ્યાદીનામતીન્દ્રિયત્વાત્ । ઇન્ધ્રિયાણાં  
લાભક્રમસ્તુ પ્રથમમિન્દ્રિયાવરણક્ષયોપશમરૂપા લબ્ધિસ્તતો બાહ્યામ્યન્તરમેદમિત્રં નિર્વૃત્તેઽશક્તિરૂપમુપ-  
કરણં તદનન્તરઞ્ચેન્દ્રિયાર્થોપયોગ ઇતિ ॥

### ઉપયોગ ઇન્દ્રિયને કહે છે.

ભાવાર્થ—“અર્થના ગ્રહણના નિમિત્તવાળો, આત્માના વ્યાપારરૂપ વિશિષ્ટ પરિણામ,  
એ ‘ઉપયોગ ઇન્દ્રિય’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—જેનાવડે જીવ, વસ્તુના પરિચ્છેદ પ્રત્યે વ્યાપારવાળો થાય છે, તે ઉપયોગ.  
અહીં કરણમાં ૬મ્ પ્રત્યય લાગેલ છે. ઉપયોગના પર્યાયવાચક શબ્દો જ્ઞાન-સંવેદન-પ્રત્યય  
વગેરે છે. તે ઉપયોગ સાકાર અને અનાકાર બેદે બે પ્રકારનો છે.

(૧) સાકાર-તે ઉપયોગ, ચેતન કે અચેતન વસ્તુવિષયમાં ઉપયોગવાળો બનતો આત્મા,  
જ્યારે પર્યાય સહિત જ વસ્તુને જાણે છે, ત્યારે ‘સાકાર’ કહેવાય છે અને તે સાકાર ઉપ-  
યોગ-કાળથી છક્ષરચેતને અન્તર્સુદ્ધૃત હોય છે. કેવલીઓને એક સમયવાળો ઉપયોગ હોય  
છે. આ ઉપયોગ મતિ-શ્રુત આદિના બેદે આઠ (૮) પ્રકારનો છે.

૦ જે ઉપયોગ, વસ્તુનો સામાન્યરૂપપણાએ પરિચ્છેદ, તે ‘અનાકાર ઉપયોગ’ કાળ  
પૂર્વની માફક જાણવો. આ અનાકાર ઉપયોગ ચક્ષુદર્શન આદિરૂપે ચાર પ્રકારનો છે. હવે  
આ બધામાં વ્યાપક લક્ષણને કહે છે. આત્માના વ્યાપાર માત્રમાં ઉપયોગ ઇન્દ્રિયપણાનો  
અભાવ હોઈ ‘અર્થના ગ્રહણના નિમિત્તવાળો’ એમ કહ્યું છે. (પાતપોતાની લબ્ધિ અનુસારે  
વિષયોના ગ્રહણનિમિત્તે થતો આત્માનો વ્યાપાર) અર્થગ્રહણનું નિમિત્તપણું જ જે માત્ર  
કહેવામાં આવે, તે નિર્વૃત્તિ આદિમાં અર્થગ્રહણનું નિમિત્તપણું છે; માટે ‘આત્મવ્યાપાર  
પરિણામવિશેષ’ એવું વિશેષ્ય વાચકપદ મૂકેલ છે.

આ ઉપયોગ જ્યારે દ્રવ્યેન્દ્રિયની અપેક્ષાવાળો થાય છે, ત્યારે જ ઉપયોગ ઇન્દ્રિય  
તરીકેની સંજ્ઞાવાળો થાય છે, અન્યથા નહીં. એથી જ અવધિ આદિ ઉપયોગમાં ઇન્દ્રિય-  
પણાનો અભાવ છે, કેમ કે-અવધિ આદિ અતીન્દ્રિય છે.

૦ ઇન્દ્રિયોનો લાભનો ક્રમ તો પહેલાં ઇન્દ્રિયાવરણના ક્ષયોપશમરૂપ લબ્ધિનો લાભ  
થાય છે. ત્યાર બાદ બાહ્ય-અભ્યંતર ભેદવાળા નિર્વૃત્તિ ઇન્દ્રિયનો લાભ થાય છે. ત્યાર પછી  
નિર્વૃત્તિ ઇન્દ્રિયનિષ્ઠ શક્તિરૂપ ઉપકરણ ઇન્દ્રિયનો લાભ થાય છે. ત્યાર બાદ ઇન્દ્રિયના  
વિષયોમાં ઉપયોગરૂપ ઇન્દ્રિયનો લાભ થાય છે. અર્થાત્ પૂર્વ પૂર્વ ઇન્દ્રિયોની પ્રાપ્તિ થયે  
છતે જ ઉત્તર ઉત્તર ઇન્દ્રિયોની પ્રાપ્તિ છે.

अद्वेयं ज्ञानात्मोपयोगस्त्वपरव्यवसितौ साधकतमत्वात्प्रमाणं, न सन्निकर्षो नवा द्रव्येन्द्रियमित्याह-

अयमेव प्रत्यक्षं प्रति करणम् । समुदितान्येतानि शब्दाद्यर्थं गृह्णन्ति,

इन्द्रियव्यपदेशमाञ्जि च ॥ सूत्र-११ ॥

अयमेवेति । उपयोग एवेत्यर्थः, एवशब्देन सन्निकर्षादीनां व्युदासः, लब्ध्युपयोगावात्मनः फले जनयितव्ये योग्यत्वाद्वाचाप्रियमाणत्वाच्च प्रसिद्धौ, उक्तञ्च “ भावेन्द्रियाणि लब्ध्यात्मोपयोगात्मानि जानते । स्वार्थसंविदि योग्यत्वाद्वाचापृतत्वाच्च संविद ” इति । संविदात्मा, सेयं लब्धिस्स्वार्थसंविदि योग्यत्वेऽपि प्रकृतानुपयोगित्वान्न प्रमाणव्यपदेशमाक्, प्रमितौ साधकतमस्यैवोपयोगित्वात्तादृशश्चोपयोग एव प्रमाणं व्यापारमन्तरेण स्वार्थसंविदोऽनुपपत्तेः, अन्यथा सुषुप्तस्यापि तत्प्रसङ्गस्त्यात् । न च तदानीं सन्निकर्षाभावादेव न प्रसङ्ग इति वाच्यम्, स्पर्शनादीन्द्रियैरतिमसृणतूलिकाताम्बूलमालतीमांसलामोदसुन्दरगेयशब्दादिसन्निकर्षस्य तदानीमपि भावात् । ननु जिज्ञासासहकृतस्यैव सन्निकर्षादेहेतुत्वमन्यथा तवापि तदानीमुपयोगः कथं न रयात्, न च क्षयोपशमामावान्नोपयोग इति वाच्यम्, तत्रैव प्रयोजकस्य पर्यनुयोगात्, जिज्ञासामन्तरेणान्यस्यासंभवादिति चेन्न जिज्ञासाया ज्ञानातिरिक्ताया असम्भवात्, तस्या एवोपयोगरूपत्वात्, अतिरिक्तत्वे वा तस्यास्सन्निकर्षेऽकिञ्चित्करायास्सहकारित्वासम्भवात्, किञ्चित्करत्वे च तस्या एव कारणत्वमस्तु किमन्तर्गडुना सन्निकर्षेण । न च तदानीं मनस इन्द्रियेण सन्निकर्षाभावान्न प्रसङ्ग इति वाच्यं मनसोऽणुत्वासिद्धेः, द्रव्यमनसोऽशेषात्मप्रदेशव्यापिनः पौद्गलिकस्याग्रे व्यवस्थापयिष्यमाणत्वेनेन्द्रियैस्सयोगसिद्धेरिति । तस्मादुपयोग एव प्रत्यक्षं प्रति करणमिति भावः । न च ज्ञानस्यैव कारणत्वे फलत्वं कस्येति वाच्यम्, स्वार्थसंविदोः फलत्वात्, न च स्वार्थव्यवसितिः फलं प्रमाणञ्चेति कथं ? विरुद्धत्यान्नाहि स्वमेव फलं स्वमेव प्रमाणं भवितुमर्हतीति वाच्यम्, प्रमाणफलयोः कथञ्चिदभेदाभेदादुभयोपपत्तेः । एवमेव ‘ ततोऽर्थग्रहणाकारा शक्तिर्ज्ञानमिहात्मनः । कारणत्वे विनिर्दिष्टा न विरुद्धा कथञ्चने ’ ति लब्धीन्द्रियस्य कारणत्ववादिनां मतमपि न समीचीनम्, तथा फले जनयितव्ये उपयोगेन व्यवधानात्साधकतमत्वासिद्धेः । तस्या ज्ञानशक्तेः प्रत्यक्षत्वे शक्तीनां परोक्षत्वसाधनमार्हतानां विरुद्धं स्यात् । परोक्षत्वे च मीमांसकमतप्रवेशापत्तेः, तैः कारणज्ञानस्य परोक्षतायाः फलज्ञानस्य च प्रत्यक्षताया अभ्युपगमात् । अस्माभिश्चोभयोः कारणफलयोः प्रत्यक्षताभ्युपगमात्तथा च न लब्धीन्द्रियं करणं प्रमाणं वा, उपचारेण तु सन्निकर्षादिवत्सापि प्रमाणं स्यादिति ॥

ननु शब्दाद्यर्थग्रहणे चतुर्विधानामेतेषामिन्द्रियाणां मिलित्वा हेतुत्वं किंवा द्वि-यादीनामित्याशङ्काया-माह समुदितानीति, निर्वृत्त्यादीनामेकतराभावेऽपि जीवस्य शब्दादिविषयस्वरूपावबोधो न कदापि भवति त्रिकलकरणत्वादतो मिलितानां हेतुत्वं, अत एव च मिलितानामिन्द्रियव्यपदेश इत्याहेन्द्रियेति । तथा

१. साकाराकारद्वयात्मक उपयोग एवेति भावः, सोऽपि उपसर्जनीकृततदितराकारः स्वविभासकत्वेन प्रवर्त्तमानः प्रमाकरणं न तु निररतेतराकारः, तथाभूतवस्त्वभावेन निर्विषयतया प्रमाणत्वानुपपत्तेरिति तात्पर्यम् ॥

२. प्रयोजकरथेति शेषः, तथा च जिज्ञासाया आवग्यकत्वे तत्सहकृतसन्निकर्षस्यैव हेतुत्वमिति तदेव प्रमाणं व्यभिचाराभावादिति पूर्वपक्षाशयः ॥

च यस्य यावन्ति द्रव्यभावरूपाणीन्द्रियाणि तस्य तावत्सु समुदितेष्विन्द्रियव्यपदेशो न न्यूनेष्विति भावः । सोऽयमुपयोग एकरथैकोपयोगकालावच्छेदेनैक एव, नान्यः, अर्यान्तरोपयोगकाले पूर्वोपयोगबलस्य विना-  
शात्, तथानुभवात्, नहि चक्षुर्दर्शनकालं श्रोत्रज्ञानोत्पत्तिरनुभूयते, न चावृत्तत्वात्तदनुत्पत्तिरिति वाच्यम्, स्वसमयेऽप्यनुत्पत्तिप्रसङ्गात् । न चाणुना मनसा यदा यदिन्द्रियसंयोगस्तदा तज्ज्ञानमिति क्रमेणैव ज्ञानोत्पत्तिरिति वाच्यम्, सर्वाङ्गीणसुखोपलम्भाद्युपपत्तये मनोवर्गणापुद्गलानां शरीरव्यापकत्वकल्पनात्, तस्माद्युगपदनेकप्रत्ययानुत्पत्तौ स्वभाव एव कारणं नान्यत्, एवं सन्निहितेऽपि सामान्यविशेषात्मके वस्तुनि त्रिषये प्रधानीकृतसामान्य उपसर्जनीकृतविशेषः केवलदर्शनोपयोग एतद्विपरीतः केवलज्ञानोपयोगौ । अत्र केवलज्ञानं स्वसमानाधिकरणं यत्केवलदर्शनं तत्समानकालीनं नवा १, केवलज्ञानक्षणत्वं वा स्वसमानाधि-  
करणदर्शनभणायव्यवहितोत्तरव्याप्यं नवेति सगये युगपदुपयोगद्वयवादिनो मल्लवादिप्रमृतय आहुः, चक्षुरचक्षुरवविज्ञानानि चक्षुरचक्षुरवधिदर्शनेभ्यः पृथक्कालानि, छन्नरथोपयोगात्मककालत्वात्, श्रुतमनः-  
पर्यवज्ञानवत्, वाक्यार्थवेष्यश्रुतज्ञाने मनोद्रव्यविशेषालम्बनमनःपर्यायज्ञाने चादर्शनस्वभावे मत्स्यविधि-  
जादर्शनोपयोगाद्भिन्नकालत्वं प्रसिद्धमेव, तथैतान्यपि, केवलज्ञानो ज्ञानदर्शनोपयोगौ त्वेककालीनौ युग-  
पदाभिभूतस्वभावत्वाद्यथा रवेः प्रकाशतापौ, क्षीणावरणे च जिने यथा मत्स्यादिज्ञानस्यावग्रहादिचतुष्टय-  
रूपज्ञानस्य वाऽसम्भवस्तथा विक्षेपतो ज्ञानोपयोगकालभिन्नकाले दर्शनं नास्ति क्रमोपयोगत्वस्य मति-  
त्वादिचतुष्टयव्याप्यत्वात् सामान्यविशेषोभयालम्बनक्रमोपयोगत्वस्य चावग्रहाद्यात्मकत्वव्याप्यत्वात् केव-  
ल्योः क्रमोपयोगत्वे व्यापकयोरप्यापत्तिः स्यात्तथाऽऽगमेऽपि यत्केवलज्ञानदर्शनयोः साद्यपर्यवसितत्वमुक्तं  
तदपि सङ्गच्छते, अन्यथा द्वितीयसमये ज्ञानाभावेन तृतीयसमये दर्शनाभावेन च तयोः पर्यवसानेनापर्य-  
वसितत्वं व्याहृतं स्यादिति । क्रमोपयोगवादिनो जिनभङ्गणिक्षमाश्रमणपूज्यपादाश्च प्राहुः प्रज्ञापनादौ हि  
सिद्धत्साकारोपयोग एव सिद्धचतीत्युक्तं साकारानाकारोपयोगयोर्युगपदभ्युपगमे साकारेति विशेषणं  
निरर्थकं स्यात्, एवञ्च तरतमोपयोगता सिद्धस्य साकारोपयोगोऽन्यस्मिन् कालेऽन्यदा चानाकारोप-  
योग इति । अत एव च सिद्धान्ते तत्र तत्र सिद्धानां ज्ञानदर्शनयोः पार्थक्येन कथनं सङ्गच्छते, अन-  
योरविशेषे तु केवलज्ञानदर्शनावरणद्वयमपि न घटेत्. न ह्येकस्य द्वे आवरणे युज्येते, तथा साकारोपयो-  
गस्याष्टात्वमनाकारस्य चतुर्विधत्वं ज्ञानस्य पञ्चविधत्वं दर्शनस्य चतुर्विधत्वं व्याहन्येते, न च “अस-  
रीरा जीवघणा उवउत्ता दंसणे य नाणे य ” इत्यत्र युगपदेव केवलज्ञानदर्शनोपयोगश्रवणाद्युगपत्तौ

१. अत्र क्रमिकोपयोगवादिना निषेधपक्षः, विधिपक्षस्तु युगपदुपयोगवादिनाम् । अपरविप्रतिपत्तौ  
वैपरीत्यं भाव्यम् ॥ २. केवलज्ञानक्षणत्वे दर्शनक्षणाव्यवहितोत्तरत्वव्याप्यत्वसगयः सिद्धत्वापेक्षयाऽन्यथाप्राथ-  
मिककेवलज्ञानक्षणे दर्शनक्षणाव्यवहितोत्तरत्वस्वभावेन व्याप्यत्वमनुपपन्नं स्यादिति ॥ ३. यत्र क्रमोपयोगत्वं  
तत्र मतित्वादिचतुष्टयं, यत्र च सामान्यविशेषोभयालम्बनक्रमोपयोगत्वं तत्रावग्रहाद्यात्मकत्वमिति नियमः,  
तथा च केवलज्ञानदर्शनयोर्दि क्रमोपयोगत्वं स्वीक्रियते तर्हि तद्व्यापकस्य मतित्वादिचतुष्टयस्यावग्रहाद्यात्म-  
कत्वस्य चापत्तिः स्यादिति भावः ॥ ४. ननु सर्वमेव सिद्धस्य ज्ञानं दर्शनं वा साकारमेवेति मूचयितुं  
साकारमिति स्वरूपविशेषणमतो न दोष इत्याशङ्क्यामाहात एवेति, ज्ञानदर्शनयोर्विशेषादेवेत्यर्थः ॥

આવશ્યક હોઈ, તે જિજ્ઞાસા સહકૃત સંનિકર્ષ પ્રકાશ પ્રત્યે હેતુ છે; માટે જિજ્ઞાસા સહકૃત સંનિકર્ષાદિ પ્રમાણ છે, કેમ કે-વ્યભિચાર નથી ને ?

**સમાધાન**-ઉત્તરપક્ષ-જિજ્ઞાસા કોઈ જ્ઞાનથી જુદી ચીજ નથી. જિજ્ઞાસા કહો કે ઉપયોગ કહો તે એકની એક જ વાત છે. જો જિજ્ઞાસાને જ્ઞાનથી જુદી માનવામાં આવે, તો સંનિકર્ષ પ્રત્યે અકિંચિત્કર હોઈ જિજ્ઞાસામાં સહકારિપણનો અસંભવ છે. જો જિજ્ઞાસા કિંચિત્કર સહકારી છે, તો પ્રકાશ પ્રત્યે તે જિજ્ઞાસાનું જ કારણપણું રહો ! નિરર્થક સંનિકર્ષથી સચું.

**શંકા**-તે સુષુપ્ત અવસ્થાના કાળમાં ઇન્દ્રિય સાથે મનનો સંનિકર્ષ નહીં હોવાથી પ્રકાશનો પ્રસંગ કેમ આવશે ?

**સમાધાન**-મનમાં અણુપરિમાણનો (અણુપણનો) અભાવ છે, માટે સકળ આત્મપ્રદેશ-શરીરવ્યાપક દ્રવ્યમન પૌદ્ગલિક છે, એવી વ્યવસ્થા-નિર્ણય આગળ થવાનો છે જ. એટલે જ ઇન્દ્રિયોની સાથે મનનો સંયોગ સિદ્ધ હોઈ સુષુપ્ત અવસ્થામાં પ્રકાશની પ્રાપ્તિની આપત્તિ ઉભી જ છે, તેથી ઉપયોગ જ પ્રત્યક્ષ પ્રત્યે કરણ છે.

**શંકા**-જ્ઞાનમાં જો કરણપણું છે, તો કળ શેમાં છે ?

**સમાધાન**-સ્વાર્થસંવેદન જ કળ છે.

**શંકા**-જો આમ છે, તો સ્વાર્થવ્યસાય, એ જ કળ અને એ જ પ્રમાણ કેવી રીતે ? પોતે જ કળ (કાર્ય) અને પોતે જ પ્રમાણ (કરણ) એવું થઈ શકે નહીં, કેમ કે-ખંને વિરૂદ્ધ છે ને ?

**સમાધાન**-પ્રમાણ અને કળમાં કથંચિદ્ ભેદ-અભેદ હોવાથી પ્રમાણ અને કળરૂપ ઉભયની ઘટમાનતા છે, વિરૂદ્ધ નથી. આ પ્રમાણે જ 'અર્થગ્રહણરૂપ આકારવાળી શક્તિ (લઘ્વિ) આત્માના જ્ઞાનરૂપ કરણપણામાં કહેવાયેલી કોઈ પણ રીતે વિરૂદ્ધ નથી. (તત્ત્વાર્થ,' શ્લોક ૧-૧-૨૨)

આ પ્રમાણે અર્થગ્રહણશક્તિરૂપ લઘ્વીન્દ્રિયને જ પ્રમાણ-કરણ તરીકે યોદ્ધાનારા વાદીઓનો મત ધરોળર નથી, કેમ કે-તે લઘ્વિદ્વારા કળ પેદા કરવામાં ઉપયોગરૂપ કરણનું વ્યવધાન છે. લઘ્વિથી સીધું કળ નથી, પરંતુ ઉપયોગકરણથી સીધું કળ થાય છે. અર્થનિર્ણય (પ્રમિતિ)રૂપ કળ પ્રત્યે અવ્યવહિત હોઈ સાધકતમકરણ ઉપયોગ ઇન્દ્રિય છે, માટે ઉપયોગ જ પ્રમાણ છે. લઘ્વીન્દ્રિય વ્યવહિત કારણ છે, માટે તે સાધકતમ નથી તેથી પ્રમાણ નથી. વ્યવહિત કારણમાં પ્રમાણપણાના સ્વીકારમાં અજ્ઞાનરૂપ દ્રવ્યેન્દ્રિય આદિમાં પ્રમાણપણું થાય !

સર્વમાં અનેકાન્તપણાને સ્વીકારનારા જૈનોના મતમાં કોઈ પણ વસ્તુ એકાન્તથી પ્રત્યક્ષ કે પરોક્ષ નથી, પરંતુ કથંચિદ્ પ્રત્યક્ષ કે પરોક્ષ છે. એ પ્રમાણે અર્થગ્રહણશક્તિ પણ પર્યાયથી પરોક્ષ છતાં દ્રવ્યાર્થથી પ્રત્યક્ષ છે. સ્વ-પરવ્યવસાય રૂપરૂપ કળથી કથંચિદ્ અભિન્ન આત્મા પ્રત્યક્ષ હોઈ, તદ્ અભિન્ન આત્માથી અભિન્ન અર્થગ્રહણશક્તિ તે આત્માથી પ્રત્યક્ષ છે. ધરોળર, દ્રવ્યાર્થથી અસ્મદ્ આદિનું જ્ઞાન પ્રત્યક્ષ છે. પ્રતિક્ષણ પરિણામશક્તિ આદિ



પર્યાયથી પ્રત્યક્ષ નથી. આવી વસ્તુસ્થિતિ હોઈ તે અર્થજ્ઞાનશક્તિનું પ્રત્યક્ષપણું હોય છે, શક્તિઓમાં પરોક્ષપણું સાધન જોનાના મતે વિરૂદ્ધ થાય !

એકાન્તથી પરોક્ષપણાના સ્વીકારમાં પ્રભાકર-મીમાંસકે મતમાં પ્રવેશની આપત્તિ આવે છે, કારણ કે-તે મીમાંસકોએ કરણજ્ઞાનની સર્વથા પરોક્ષતાનો અને જ્ઞાનજ્ઞાનની સર્વથા પ્રત્યક્ષપણાનો સ્વીકાર કરેલ છે.

અમોએ તો કરણ અને જ્ઞાનમાં-ઉભયમાં પ્રત્યક્ષતાનો સ્વીકાર કરેલ છે. તથાચ અર્થ-અહણુશક્તિરૂપ લબ્ધીન્દ્રિય કરણ કે પ્રમાણરૂપ નથી. ઉપચારથી વ્યવહિત કારણની અપેક્ષાએ સંનિકર્ષ આદિની માફક તે લબ્ધિ પણ પ્રમાણ થાય !

શંકા-શબ્દ આદિ અર્થના અહણુ પ્રત્યે આ ચાર પ્રકારની ઇન્દ્રિયો ભેગી મળીને હેતુરૂપ છે. બે કે ત્રણ પણ હેતુ હોઈ શકે છે ?

સમાધાન-સમુદ્ધિત થયેલી ચારેય ઇન્દ્રિયો વિષયને અહણુ કરે છે, પરંતુ નિર્વૃત્તિ આદિ ચારમાંથી એક પણ ઇન્દ્રિયના અભાવમાં જીવને શબ્દ આદિ વિષયરવરૂપી જ્ઞાન કદાચિત્ત પણ થતું નથી, કેમ કે-ઇન્દ્રિયોની વિકલ્પતા-ન્યૂનતા છે. એથી ચારેય ઇન્દ્રિયો ભેગી મળેલી જ હેતુ થાય છે. તે મળેલીઓમાં જ ઇન્દ્રિય તરીકેનો વ્યવહાર છે, ન્યૂનમાં નહીં.

૦ આ ઉપયોગ એક ઇન્દ્રિય સંબંધી. એક કાળની અપેક્ષાએ જીવને એક જ હોય છે, બીજો નહીં, કેમ કે-બીજા વિષયના ઉપયોગકાળમાં પૂર્વના ઉપયોગના બળનો વિનાશ છે-તેવા પ્રકારનો જ અનુભવ છે. ખરેખર, ચક્ષુદર્શનના કાળમાં શ્રોત્રજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ અનુભવાતી નથી.

શંકા-ચક્ષુદર્શનકાળમાં આવરણ સહિત હોવાથી શ્રોત્રજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ કેમ થાય ?

સમાધાન-જો સદા આવરણ છે, તો શ્રોત્રજ્ઞાનના સમયમાં પણ શ્રોત્રજ્ઞાનની ઉત્પત્તિના અભાવનો પ્રસંગ આવી જાય !

શંકા-અનુરૂપ મનની સાથે જ્યારે જે ઇન્દ્રિયનો સંયોગ થાય છે, ત્યારે તે ઇન્દ્રિયને તે વિષય સંબંધી જ્ઞાન થાય છે. કેમથી જ જ્ઞાનની ઉત્પત્તિ છે, માટે ચક્ષુદર્શનના કાળમાં શ્રોત્રજ્ઞાન ક્યાંથી હોય ?

સમાધાન-સર્વ અંગ સંબંધી સુખ આદિના અનુભવની ઉત્પત્તિ માટે મનોવર્ગણના પુદ્ગલોમાં શરીરવ્યાપકપણાની માન્યતા છે, તેથી એકીસાથે અનેક જ્ઞાનોની ઉત્પત્તિના અભાવમાં સ્વભાવ જ કારણ છે, બીજું કારણ નથી. (અથવા તાદૃશ લયોપશમવિશેષ જ કારણ છે.) આ પ્રમાણે સંનિહિત પણ સામાન્ય-વિશેષ આત્મક વિષયમાં સામાન્યની પ્રધાનતાપૂર્વક, વિશેષને ગૌણ કરવાપૂર્વક કેવલદર્શનરૂપ ઉપયોગ, આનાથી વિપરીત કેવલજ્ઞાન ઉપયોગ છે. આહીં કેવલજ્ઞાન, સ્વસમાનાધિકરણ (કેવલજ્ઞાન જ્યાં છે ત્યાં રહેનાર) જે કેવલદર્શન છે, તે સમાનકાલીન (સમાનકાળવર્તી) છે કે નહીં ? (અહીં કેમિક ઉપયોગવાદીઓનો નિષેધપણ છે,



યુગપદ્ ઉપયોગવાદીઓનો વિધિપક્ષ છે, એમ સમજવું.) કેવલજ્ઞાનક્ષણત્વ, સ્વસમાનાધિકરણ દર્શન-ક્ષણ અવ્યવહિત ઉત્તરત્વ વ્યાપ્ય છે કે નહીં? કેવલદર્શન પછી કેવલજ્ઞાન છે કે નહીં? (કેવલજ્ઞાનક્ષણત્વમાં દર્શન-ક્ષણ અવ્યવહિત ઉત્તરત્વવ્યાપ્યત્વ સંશય સિદ્ધત્વની અપેક્ષાએ છે. અન્યથા પ્રાથમિક કેવલજ્ઞાનક્ષણમાં દર્શન-ક્ષણ અવ્યવહિત ઉત્તરત્વનો અશાવ હોઈ વ્યાપ્યત્વ ઉત્પન્ન ન થાય.) એકીસાથે બે ઉપયોગના વાદી, મલ્લવાદી વગેરે આ પ્રશ્નના જવાબમાં કહે છે કે-

**વિધિપક્ષ-ચક્ષુ-અચક્ષુ-અવધિજ્ઞાનો** ચક્ષુ-અચક્ષુ-અવધિદર્શનો કરતાં જુદા કાળવાળા છે, કેમ કે-છદ્મરથ ઉપયોગરૂપ કાળ છે. જેમ કે-શ્રુત-મનઃપર્યવજ્ઞાન વાક્યાર્થ વિષયવાળા અદર્શન સ્વભાવી શ્રુતજ્ઞાનમાં અને દ્રવ્યમનના આલંબનવાળા અદર્શનસ્વભાવી મનઃપર્યવજ્ઞાનમાં, મતિ-અવધિજન્યદર્શન ઉપયોગથી શિષ્ટ કાળપણું પ્રસિદ્ધ છે; તેમજ આ પણ ચક્ષુ-અચક્ષુ-અવધિજ્ઞાનો છે. કેવલીભાગવંતના જ્ઞાન-દર્શનરૂપ ચક્ષુ-અચક્ષુ અવધિજ્ઞાનો છે, કેવલી-ભાગવંતના જ્ઞાન-દર્શનરૂપ બે ઉપયોગો તો એક કાળવર્તી છે. જેમ સૂર્યનો પ્રકાશ અને તાપનો એક કાળે આવિર્ભાવ થાય છે, તેમ કેવલજ્ઞાન અને કેવલદર્શનનો પણ એક કાળમાં આવિર્ભાવ થવો જોઈએ; કેમ કે-એનો સ્વભાવ એકીસાથે પ્રકટ થવાનો છે. જેમ ક્ષીણ આવરણવાળા જિનમાં મતિ આદિ જ્ઞાનનો કે અવગ્રહ આદિ ચતુષ્ટયરૂપ જ્ઞાનનો અસંભવ છે. તથા વિશ્લેષ-વિયોગ થવાથી જ્ઞાન ઉપયોગકાળ શિષ્ટ કાળમાં દર્શન નથી, કેમ કે-ક્રમ ઉપયોગપણામાં મતિત્વ આદિ ચતુષ્ટયનું વ્યાપ્યપણું છે [જ્યાં જ્યાં ક્રમ ઉપયોગપણું છે, ત્યાં ત્યાં મતિત્વ આદિ ચાર છે અને જ્યાં સામાન્ય-વિશેષરૂપ ઉભયના આલંબનવાળું ક્રમ ઉપયોગપણું છે, ત્યાં અવગ્રહ આદિ આત્મકપણું છે. આવો નિયમ છે. તથાચ કેવલજ્ઞાન-દર્શનમાં બે ક્રમ ઉપયોગપણું સ્વીકારાય, તો તે ક્રમ ઉપયોગત્વ વ્યાપક મતિત્વ આદિ ચતુષ્ટયની અને અવગ્રહ આદિ આત્મકપણાની આપત્તિ થાય એવો ભાવ છે.] અને સામાન્ય-વિશેષરૂપ ઉભયના આલંબનવાળા ક્રમ ઉપયોગપણામાં અવગ્રહ આદિ આત્મકત્વનું વ્યાપ્યપણું છે. બે કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં ક્રમ ઉપયોગપણું માનવામાં આવે, તો પૂર્વોક્ત બે વ્યાપકની પણ આપત્તિ થાય. અર્થાત્ મતિત્વ આદિ ચતુષ્ટય અને અવગ્રહ આદિ આત્મકત્વરૂપ બે વ્યાપકોની કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં આપત્તિ થાય. તથા આગમમાં પણ જે કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં સાદિઅનંતત્વ કહેલ છે, તે પણ સંગત થાય છે. અન્યથા, બીજા સમયમાં જ્ઞાનના અભાવથી-ત્રીજા સમયમાં દર્શનના અભાવથી તે કેવલજ્ઞાનદર્શનનો અંત થવાથી અનંતપણું પ્રતિહન થાય છે.

**નિષેધપક્ષ-ક્રમ ઉપયોગવાદી** જિનશાસ્ત્રશિક્ષમાશ્રમણ પૂજ્યપાદ કહે છે કે-પ્રજ્ઞાપના આદિ આગમમાં, 'સિદ્ધ, સાકાર (જ્ઞાન) ઉપયોગમાં જ શિદ્ધિગતિએ જાય છે'-એમ કહેલું છે. સાકાર-અનાકર ઉપયોગ એકીસાથે છે, એમ માનવામાં 'સાકાર' એવું વિશેષણ નિરર્થક થઈ જાય.

વળી તરતમ ઉપયોગતા (ક્રમ ઉપયોગપણું) સિદ્ધભાગવંતમાં એક કાળમાં (પૂર્વકાળમાં) સાકાર ઉપયોગ અને બીજા કાળમાં અનાકાર ઉપયોગ છે, એમ જાણવું. (અહીં વાદી એમ કહે

છે કે-‘સાકાર’ એટલે સિદ્ધતું સઘળું જ્ઞાન કે દર્શન સાકાર જ છે, એમ સૂચવવા માટે ‘સાકાર’ એવું રજૂપવિશેષણ છે માટે દોષ નથી. એવી વાદીની આશંકા થયે છતે કહે છે કે-જ્ઞાન-દર્શનના વિશેષથી જ વિદ્વાન્તમાં ત્યાં ત્યાં ગિદ્ધોના જ્ઞાન-દર્શનના પૃથક્પણાએ કરેલ કથન સંગત થાય છે. આ બંનેમાં વિશેષના અભાવમાં તો કેવલજ્ઞાનાવરણ અને કેવલ-દર્શનાવરણરૂપ બે આવરણો પણ ઘટી શકતા નથી. ખરેખર, એક આવાર્ય પ્રત્યે બે આવરણો યુક્તિયુક્ત નથી. તેવી રીતે સાકાર ઉપયોગ આઠ પ્રકારનો, અનાકાર ઉપયોગ ચાર પ્રકારનો, જ્ઞાન પાંચ પ્રકારવાળું અને દર્શન ચાર પ્રકારવાળું, આવું કથન ખંડિત થાય છે.

શંકા-‘અશરીરીઓ દર્શનમાં અને જ્ઞાનમાં ઉપયુક્ત છે.’-આવા વચનમાં એકીસાથે જ કેવલદર્શનના ઉપયોગનું શ્રવણ હોવાથી તે બંને એકીસાથે સિદ્ધ થાય છે જ ને ?

સમાધાન-‘જ્ઞાન અને દર્શનમાંથી કોઈ એક ઉપયોગમાં ઉપયુક્ત હોય છે. સર્વ કેવલીને એકીસાથે બે ઉપયોગો હોતા નથી.’ આ પ્રમાણે ભદ્રબાહુસ્વામિજીએ એકીસાથે બે ઉપયોગોનો નિષેધ કરેલ છે જ.

શંકા-સૂઘળા કેવલીને બે ઉપયોગો હોતા નથી, પરંતુ કોઈ એકને પણ બે ઉપયોગો સંભવ છે અને દોષકને તો એક ઉપયોગ સંભવ છે. વળી તે કેવલી કાં તો સિદ્ધ કે ભવસ્થકેવલી હોઈ શકે છે. ભવસ્થકેવલીમાં હજી પણ સકર્મકતા હોવાથી એક કાળમાં એક જ ઉપયોગ હોય છે, તેમજ સિદ્ધકેવલીમાં તો સકળ કર્મથી વિમુક્તિ હોઈ એકીસાથે બે પણ ઉપયોગો હોય છે, એવો ભદ્રબાહુસ્વામિજીનો અભિપ્રાય છે. એમ માનીએ તો શો તંધો ?

સમાધાન-‘દર્શનમાં અને જ્ઞાનમાં ઉપયુક્ત’ આ વચન તે કેવલીસમુદાયના વિષયવાળું છે, પરંતુ કોઈ એકમાં પણ એકીસાથે બે ઉપયોગોનો પ્રતિપાદન કરનાર નથી. [ખરેખર, અનંત એવા સિદ્ધોના સમુદાયમાં કેટલાક જ્ઞાનમાં ઉપયુક્ત-કેટલાક દર્શનમાં ઉપયુક્ત, આ પ્રમાણે સમુદાયની અપેક્ષાવાળું યુગપદ્મ ઉપયોગદ્વયના પ્રતિપાદનને કરનાર છે. પરંતુ એક એક વ્યક્તિની અપેક્ષાએ નહીં, કેમ કે-એક વ્યક્તિમાં એકીસાથે બે ઉપયોગોનો નિષેધ છે, એવો ભાવ છે.] સાદિ અનંતપણું પણ તે કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં બાધક નથી, કેમ કે-જો બોધ રવણાવથી સદા અવસ્થિત છે, તેણે ઉપયોગથી પણ સદા રહેવું જોઈએ તેવા નિયમનો અભાવ છે. લખિય(શક્તિ)ની અપેક્ષાએ તે કેવલજ્ઞાનદર્શનમાં અનંતપણાનું કથન છે. વળી કેવલજ્ઞાનદર્શન ભિન્ન જ્ઞાનદર્શનોના પોતપોતાના ચિત્તિકાળ સુધી ઉપયોગનો અભાવ છતાં સત્તાનું દર્શન છે. ખરેખર, આ કેવલજ્ઞાનદર્શન ભિન્ન જ્ઞાનદર્શનોનો ઉપયોગ અંતર્સૂક્ષ્મ સુધીનો છે. તેથી વિદ્યમાન છતાં અવસ્થા ઉપયોગથી રહેવું જોઈએ, એવો નિયમ નથી, કેમ કે-વ્યભિચાર છે.

શંકા-જો ક્રમિક ઉપયોગવાળા માનવામાં આવે, તો કેવલીમાં દર્શન ઉપયોગના અભાવના કાળમાં અસર્વદર્શીપણું અને જ્ઞાનના ઉપયોગના અભાવકાળમાં અસર્વજ્ઞપણું પ્રાપ્ત

થાય છે. વળી આ ઈષ્ટ નથી, કેમ કે-સર્વદા જ કેવલીમાં પૂર્વે કહેલ દોષસમુદાય જાગતો ઉભો છે જ. (જ્ઞાની દર્શની નહીં કહેવાય-દર્શની જ્ઞાની નહીં કહેવાય. એ કહેલો દોષ ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાન-દર્શનમાં ઉભો છે.) તથાચ આવરણરહિતપણું હોવા છતાં કેવલીમાં સ્વભાવથી જ યુગપદ્ ઉપયોગનો અભાવ છે. ઈતિ.

**સમાધાન-ત્રિધિપક્ષ-**જે કેવલજ્ઞાન જ છે, તે જ કેવલદર્શન છે, એવા વાદવાળા સિદ્ધસેનદિવાકરસૂરિજી કહે છે કે-સામાન્ય અને વિશેષ ઉપયોગના આવરણોનો સર્વથા ક્ષય થવાથી કેવલજ્ઞાન અને કેવલદર્શન પૈકી પ્રથમ કોની ઉત્પત્તિ થાય? એકની ઉત્પત્તિમાં બીજાની ઉત્પત્તિની પ્રાપ્તિ અનિવાર્ય છે. એકની સામગ્રી બીજાની ઉત્પત્તિમાં પ્રતિબંધક-પણાના સ્વીકારમાં વિનિગમ(એકતરપક્ષસાધક યુક્તિ)ના અભાવથી અપરમામગ્રીમાં પણ એકની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે પ્રતિબંધકપણું હોઈ બંનેના અભાવનો પ્રસંગ આવી પડશે.

વળી ‘સાકર ઉપયોગથી ઉપયુક્તનો સર્વ લબ્ધિઓનો લાભ થાય છે.’-આવા શાસ્ત્ર-વચનના ટેકાથી પ્રથમ કેવલજ્ઞાન અને પછી કેવલદર્શન ઉત્પન્ન થાય છે. આવું કથન પણ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-ઉપયુક્ત ગાથા તો લબ્ધિના યોગપદ્યમાં (અમાનકાલીન ઉત્પત્તિમાં) સાક્ષી પૂરે છે. ઉપયોગના ક્રમ-અક્રમના વિષયમાં ઉદાસીન-મૌન છે. આ ગાથા ઉપયોગની યુગપદ્ ઉત્પત્તિની નિર્વાહક-સૂચક છે, એમ જો માને, તો કેવલજ્ઞાન પછી કેવલદર્શનની ઉત્પત્તિ અસિદ્ધિ-અભાવ છે.

**શંકા-**જ્ઞાન ઉપયોગ સામાન્યમાં દર્શન ઉપયોગની હેતુતા છે, કેમ કે-નિર્વિકલ્પક છદ્મરથકાળમાં તેવો અનુભવ થાય છે. આથી પ્રથમ કેવલજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ થઈ શકશે અને કેવલદર્શનમાં કેવલજ્ઞાનની વિશિષ્ટ હેતુતા હોવાથી બીજા સમયમાં કેવલદર્શનની ઉત્પત્તિ થશે તેથી તથા ક્રમિક સામગ્રીદ્વય(બન્ને સામગ્રી)ની સંપત્તિથી ક્રમિક ઉપયોગદ્વયની ધારાનો નિર્વાહ થવાનો જ ને?

**સમાધાન-**‘દર્શન પૂર્વજ્ઞાન’ દર્શનપૂર્વક જ જ્ઞાન હોય છે, પણ જ્ઞાનપૂર્વક દર્શન નથી હોતું, ઈત્યાદિ કથનથી વિરોધ ઉપસ્થિત થાય છે. વળી તેવી હેતુતામાં કોઈ પણ પ્રમાણ નથી, કારણ કે-ઉત્પન્ન થયેલું કેવલજ્ઞાન ક્ષાયિક હોવાથી તેનો નાશ કોઈ પણ રીતે સંભવતો નથી.

**શંકા-**મુક્તિના સમયમાં ક્ષાયિક ચારિત્રનાશની માફક ક્ષાયિક કેવલજ્ઞાનનાશ કેમ નહીં પામે?

**સમાધાન-**તે ક્ષાયિક ચારિત્રયોગ સ્થિરતાનિમિત્તજન્ય હોઈ નિમિત્તના નાશથી નાશયોગ્ય હોઈ નષ્ટ થાય છે. પરંતુ કેવલજ્ઞાન નિમિત્તજન્ય નથી, કેમ કે-ઉત્પત્તિમાં અને જપ્તિમાં આવરણના ક્ષય મિવાય બીજાની અપેક્ષા નથી. તે પ્રમાણે જ તેની સ્વતંત્ર પ્રમાણ-પણાની વ્યવસ્થા છે. વળી આ પ્રમાણે વ્યક્તતાસ્વરૂપવાળું જ્ઞાન છે અને દર્શન તો અવ્ય-ક્તતાસ્વરૂપી સિદ્ધ થાય છે.

ક્ષીણ આવરણવાળા કેવલીમાં વ્યક્તતા-અવ્યક્તતા યુક્તિયુક્ત નથી. તેથી સામાન્ય-વિશેષસ્વરૂપી જેયનો સાક્ષાત્કાર કરનારૂં અને બંને રીતે એકસ્વભાવવાળું જ આ કેવલીને જ્ઞાન છે. વળી એવી શંકા નહીં કરવી કે-‘ગ્રાહ્ય બે પ્રકારના હોવાથી ગ્રાહકજ્ઞાન બે પ્રકારનું હોવું બેઠકે,’ કેમ કે-આમ માનવા જતાં કેવલજ્ઞાનમાં ગ્રાહ્ય-વિષયો અનંત હોવાથી ગ્રાહકરૂપ જ્ઞાન કેવલજ્ઞાન પણ એક વ્યક્તિમાં અનંત માનવાની આપત્તિ આવશે.

બે વિષયલેદકૃત જ્ઞાનલેદ માનવામાં નથી આવતો, તો જુદા દર્શનની તો આશા ક્યાંથી રખાય? કેમ કે-બે આવરણના ક્ષયથી બંને રીતે એકસ્વભાવવાળા જ કાર્ય (ઉભય સ્વભાવસ્વરૂપી એક કેવલજ્ઞાન કાર્ય)નો સંભવ છે.

શંકા-એક સ્વભાવી જ્ઞાનમાં ઠંડા-ઊના સ્પર્શની મારફત પરસ્પર વિભિન્ન બે સ્વભાવનો કેમ વિરોધ નહીં?

સમાધાન-દર્શન અને સ્પર્શનરૂપ બે શક્તિવાળા એક દેવહત્તમાં જેમ વિરોધ નથી, તેમ ઉભય સ્વભાવસ્વરૂપી એક જ્ઞાનવાળા કેવલીમાં વિરોધ નથી. જ્ઞાનપણાએ કરી અને દર્શનપણાની અપેક્ષાએ જ્ઞાન-દર્શનમાં લેદ છે, પરંતુ ધર્મીના લેદથી અપેક્ષાએ નહીં. એક જ કેવલજ્ઞાનમાં સામાન્ય અંશની અપેક્ષાએ દર્શનવ્યવહાર અને વિશેષ અંશની અપેક્ષાએ જ્ઞાનવ્યવહાર થઈ શકે છે, માટે તે બંનેના આવરણોના લેદમાં પણ સ્પષ્ટવાદ જ છે, એમ બાણુવું. ઇતિ સિદ્ધસેનદિવાકર મતમ્.

[ ભેદગ્રાહી વ્યવહૃતિનયં સંશ્રિતો મલ્લવાદી,  
પૂજ્યાઃ પ્રાયઃ કરણફલયોઃ સીમ્નિ શુદ્ધર્જુ સ્વપ્નમ્ ।  
મદોચ્છેદોન્મુલ્લમધિગતઃ સદ્ગ્રહં સિદ્ધસેન-  
સ્તસ્માદેતે ન સ્વલુવિષમાઃ સ્વરિપક્ષાસ્ત્રયોઽપિ ॥ ]

-જ્ઞાનબિંદુ (પ્રાન્ત ભાગ)

પ્રમિન્દ્રિયસ્વરૂપમુપદર્શ્ય સમ્પ્રતિ તત્સંખ્યામાહ—

તત્રેન્દ્રિયાણિ ચક્ષુરસનગ્રાણત્વક્ષ્રોત્રરૂપાણિ પચ્ચ ॥ સૂત્ર-૧૨ ॥

તત્રેતિ । અત્ર રૂપરસગન્ધસ્પર્શશબ્દેતિલૌકિકવ્યવહારપ્રસિદ્ધક્રમાપેક્ષયા રૂપિણઃ પુદ્ગલા इति સૂત્રમનુસૂત્ય ચ ચક્ષુરાદિક્રમોઽવલમ્બિતોઽનાનુપૂર્વીક્રમસ્યાપિ શાસ્ત્રે પ્રસિદ્ધત્વાત્ ॥

ઇન્દ્રિયસ્વરૂપની સંખ્યાને કહે છે.

ભાવાર્થ-“ત્યાં ઇન્દ્રિયો ચક્ષુ-રસન-ગ્રાણ-ત્વક્ષ્ર (સ્પર્શન) અને શ્રોત્રરૂપ પાંચ છે.”

વિવેચન-અહીં રૂપ-રસ-ગન્ધ-સ્પર્શ અને શબ્દ પ્રમાણેના લૌકિકવ્યવહાર પ્રસિદ્ધ-ક્રમની અપેક્ષાએ અને ‘રૂપિણઃ પુદ્ગલા’-આવા સૂત્રને અનુસરી, ચક્ષુ આદિ ક્રમ અવલંબિત કરેલ છે. અનાનુપૂર્વીક્રમની પણ શાસ્ત્રમાં પ્રસિદ્ધિ છે.

सम्प्रति चक्षुषो लक्षणमाचष्टे—

रूपग्राहकमिन्द्रियं चक्षुरप्राप्यप्रकाशकारि । रूपं श्वेतरक्तपीतनीलकृष्णरूपेण पञ्चविधम् ॥ सूत्र-१३ ॥

रूपग्राहकमिति । अत्र लक्ष्यमिन्द्रियव्यपदेशमाह निर्वृत्युपकरणलब्धयुगोपरूपमिन्द्रियम्, अन्य-  
तमायायेऽपि रूपग्रहणासम्भवात् । रूपविषयकज्ञानसाधनत्वे सतीन्द्रियत्वं चक्षुषो लक्षणम् । आत्मा-  
दिवारणायैन्द्रियत्वोपादानम् । रसनादावतिव्याप्तिनिवृत्तये सत्यन्तम् । अत्रेदम्बोध्यम् एकस्यैव वस्तु-  
नोऽवरथाभेदेन रूपादिस्वरूपत्वं भवति, तथाहि चक्षुषा यदेव विलोकितं तदेव रसनया रस्यते, घ्राणेन  
घ्रायते स्पर्शनेन स्पृश्यते तदेव चातिकठिनीभूतमभ्यवद्विषयमाणं ध्वनिमातनोति न तु क्वचिदेशे रूपं क्व-  
चिदेशे रसः क्वचिदेशे गन्धादयः । तस्मात्तदेव पुद्गलद्रव्यं चक्षुर्विषयतामापन्नं श्रेताद्याकारेण विषयतया  
परिणतिमुपागच्छद्रूपमिति व्यपदिश्यते, रसनग्रहणविषयतामितं तिक्तादिपरिणाममागूरस इति व्यपदेशम-  
श्रुते, एवरितरेन्द्रियप्राप्तानामपि भाव्यम्, दृश्यते द्वेक एव पुरुषः पितृस्वसृभ्रात्राद्यनेकपुरुषापेक्षया  
तथातथा व्यपदेश्यतया । तदेवं द्रव्यमिन्द्रियनानात्वान्नानाऽऽकाररूपादिभेदमापद्यते, स्वभिन्नत-  
त्त्वेकाकारं, द्रव्यस्वलक्षणविशिष्टत्वात् । तदिदञ्चक्षुः प्रकर्षेणात्माङ्गुलप्रमितसातिरेकयोजनलक्षादस्थितं  
प्रकाशनीयरूपं गृह्णाति, जघन्यतोऽङ्गुलसंख्येयभागप्रमितदेशवर्ति रूपमिति । ननु चक्षुर्विषयभूतान्  
पदार्थान् स्पृष्ट्वा ज्ञानं जनयत्यस्पृष्ट्वा वेत्याशङ्क्यामाहाप्राप्यप्रकाशकारीति । विषयदेशं स्वदेशे वा  
विषयमप्राप्यासंस्क्रियैव वस्तु प्रकाशयतीत्यर्थः । ननु सर्वतेन्द्रियत्वे तुल्येऽपि नयनातिरिक्तानामिन्द्रि-  
याणां प्राप्यकारित्वं नयनस्य मनसश्चाप्राप्यकारित्वमिति कुतो विशेष इति चेत्, उपधातानुग्रहदर्शनाद्र-  
सनादीनां प्राप्यकारित्वं, दृश्यते हि त्रिकटुकाद्यास्वादने, अशुच्यादिपुद्गलाघ्राणे, कर्कशकम्बलादि-  
स्पर्शने, मेर्यादिशब्दश्रवणे तेषामुपधातः, क्षीरशर्कराद्यास्वादने, कर्पूरपुद्गलाघ्राणे, मृदुतूलिकादिस्पर्शने,  
मृदुमन्दशब्दाद्यार्कणनेऽनुग्रहः । नयनस्य निशितकरपत्रप्रोल्लसद्गल्लादिवीक्षणोऽपि पाटनाद्युपधातानव-  
लोकनात् चन्दनागरकर्पूराद्यवलोकनेऽपि शैत्याद्यनुग्रहाननुभवात् । मनसश्च वह्न्यादिचिन्तनेऽपि दाहा-  
द्युपधातादर्शनात्, जलचन्दनादिचिन्तायामपि पिपासोपशमनानुग्रहाऽसम्भवाच्च न प्राप्यकारित्वम् ।  
न च नयनस्याप्राप्यकारित्वेऽनुग्रहोपधाता भावौ व्यभिचरतः, दृश्यते हि घनपटलनिर्मुक्तं नैदाघार्य-  
माणं निरन्तरमवलोकयतश्चक्षुषो विधातः, राकानिशाकरकरनिकुरुम्बं तरङ्गमालामण्डितं जलं हरितं  
तरुमण्डलं गाढलज्ज निरन्तरं निमालयतोऽनुग्रह इति वाच्यम्, सर्गथा विषयकृतानुग्रहोपधातासम्भव-  
स्यानुक्तत्वात् । किन्वेतावदेव वदामो यदा विषयं विषयतया चक्षुरवलम्बते तदा तत्कृतावनुग्रहोपधातौ  
तस्य न भवत इत्यप्राप्यकारि तत्, शेकालन्तु प्राप्तेनोपधातकेनानुग्राहकेण बोधघातोऽनुग्रहश्च भवि-

१. विषयपरिच्छेदमात्रकालेऽनुग्रहोपधातशून्यता हेतुः, पश्चात्तु चिरमवलोक्यतः प्रतिपत्तुः प्राप्तेन  
गधिक्रिणादिना चन्द्रमरीचिनीलादिना वा मूर्तिमता निरर्गत एव केनाप्युपधातकेनानुग्राहकेण वा विषये-  
णोपधानानुग्रहौ भवेनामिति भावः ॥

प्यति, दिनकरस्य ह्यंशवः प्रसरणशीला यदा तत्समुखमवलोक्यते तदा ते चक्षुर्देशं प्राप्ताश्चक्षुरूपन्ति, स्वभावशीलशरीतकररश्मयोऽपि सम्प्राप्ता एव चक्षुरनुगृह्णन्ति, तरङ्गमालासङ्कुलजलावलोकने च जल-  
बिन्दुसंपृक्तपवनसंस्पर्शेनानुग्रहः, हरिततरुमण्डलशाद्वलविलोकने च तच्छायासम्पर्केण शीतलभूतवायु-  
संस्पर्शादेवानुग्रहः, अन्यदा तु जलाद्यवलोकनेऽनुग्रहाभिमान उपघाताभावाद्भवति, नान्यथा । प्राप्यकारि-  
त्वे तु समाने सम्पर्के यथा सूर्यमीक्षमाणस्य सूर्येणोपघातो भवति तथा वैश्वानरजलशूलाद्यवलोकने दाह-  
क्लेदपाटनादेयः कस्मान्न भवन्ति, किञ्च यदि चक्षुः प्राप्यकारि तदा स्वदेशगतरजोमलाञ्जनशलाकादिकं  
कुतो न पश्यति तस्मादप्राप्यकार्येव । ननु यदि चक्षुरप्राप्यकारि भवेत्तर्हि दूरव्यवहितानप्यर्थान् गृह्णीयात्  
मनोवत् न च तथा, किन्तु अनावृतमदूरमवमेगार्थं, तस्मिन्नेव तस्य सम्बन्धसम्भवात्, अन्यथाऽऽवरण-  
भावादनुपलब्धिरन्यथोपलब्धिरिति न स्यात्, नहि तदावरणमुपघातकरणसमर्थम्, प्राप्यकारित्वे तु  
मूर्तद्रव्यप्रतिघातात्सम्भवत्यावरणादिकम्, मैवम्, दृष्टान्तस्य साध्यविकल्पात्, न खलु मनोऽप्यशेषान्  
विषयान् गृह्णाति तस्यापि सूक्ष्मेष्वागमादिगम्येष्वर्थेषु मोहदर्शनात् तस्माद्यथा मनोऽप्राप्यकार्यपि स्वा-  
वरणक्षयोपशमापेक्षत्वाभियतविषयं तथा चक्षुरपि स्वावरणक्षयोपशमापेक्षत्वादप्राप्यकार्यपि योग्यदेशाव-  
स्थितनियतविषयमिति न व्यवहितोपलम्भप्रसङ्गो नापि दूरदेशस्थितानामिति । दृष्टञ्चैतदप्राप्यकारित्वे-  
ऽप्ययस्क्रान्तस्य स्वभावविशेषादेव योग्यदेशापेक्षणम् । अन्यथा सर्वाण्यप्ययांसि जगद्दृष्टीनि तेन आकृ-  
प्येरन् न तु प्रतिनियतमेव । न चायस्क्रान्तोऽपि प्राप्यकारी, छायाणुभिस्समाकृष्यमाणवस्तुसम्बन्धात्  
छायागूनां सूक्ष्मत्वादेव नोपलम्भ इति वाच्यम्, तदग्राहकप्रमाणाभावात् । न चाप्रमाणकं प्रतिपत्तुं  
शक्यमतिप्रसङ्गात् । न च यदाकर्षणं तत्संसर्गपूर्वकं, यथाऽयोगोलकस्य सन्दर्शनेन आकर्षणञ्चायसोऽय-  
स्कान्तेन, तत्र साक्षादयसोऽयस्कान्तेन संसर्गस्य प्रयत्नबाधितत्वेऽपि सूक्ष्मछायाणुभिर्निर्वाह्य इति वाच्यम्  
हेतोरनैकान्तिरुत्वात्, मन्त्रेण हि व्यभिचारः, स स्मर्यमाणो त्रिविधं संसर्गाभावेऽप्याकर्षति । तथा  
छायाणुभिरयांसीव काष्ठादीन्यप्याकृप्येरन् सम्बन्धाविशेषात् । न चास्ति तत्र शक्तिप्रतिनियम इति  
वाच्यम्, अप्राप्तावपि तेनैव निबहि छायाणुकल्पनाया वैयर्थ्यात् । न च चक्षुः प्राप्यकारि व्यवहिता-  
र्थानुपलब्धेरिति प्रमाणं तत्साधकमस्तीति वाच्यम्, व्यभिचारात्, काचाभ्रपटलस्फटिकैरन्तरितस्याप्यु-  
पलब्धेरिति न तस्य प्राप्यकारित्वमिति ॥ सम्प्रति चक्षुर्विषयभूतरूपप्रकारमाह रूपमिति । पञ्चविध-

१. न च नायनरश्मयो नैत्राभिर्गत्य विषयं प्राप्य सूर्यविम्बरश्मय इव प्रकाशयन्ति, रविविम्बरश्मय  
इव च सूक्ष्मत्वान्न बह्व्यादिभिस्तेषां दाहादय इति वाच्यम्, नायनरश्मिग्राहकमानाभावात्, तथात्वेऽपि  
तेषामभ्युपगमेऽतिप्रसङ्गात्, न च वस्तुपरिच्छेदान्यथानुपपत्तिरेव तत्र द्विद्वमिति वाच्यम्, नानन्तरंगापि  
तत्परिच्छेदोपपत्तेः नहि मनसो रश्मयस्सन्ति, वस्तु च परिच्छिद्यते न च तदपि प्राप्यकार्येवेति वाच्यम्,  
अप्राप्यकारित्वस्य टीकाकृद्भिर्विध्यमाणत्वात् । हेत्वन्तरंगापि तस्याप्राप्यकारित्वमाह यदि चक्षुर्गति ॥

२. प्रयोगश्च चक्षुर्न विषयपरिणामवत् अप्राप्यकारित्वात् मनोवदिति, अप्राप्यकारित्वं सत्यपि,  
नाविशेषेण सर्वार्थेषु मनःप्रवर्तत इति व्यभिचारं ज्ञानदर्शनावरणादेः प्रतिबन्धकत्वञ्चाह दृष्टान्तरथेति ॥

મિતિ । એતદ્વચતિરિક્તહરિતાદિવર્ણનાં પશ્ચવિધવર્ણેષુ દ્વચાદીનાં મેલનેન જાયમાનત્વાનાધિકરૂપશઙ્કા, અત એવ તે હરિતાદયસ્સાન્નિપાતિકા ઇતિ કથ્યન્તે, એતે દ્રવ્યાત્કથશ્ચિદ્મિનાઃ, કથશ્ચિત્તાદાત્મ્યમેવા-  
નયોસ્સમ્બન્ધો વિશિષ્ટબુદ્ધિનિયામકઃ, નીલો ઘટો નીલરૂપવાન્ ઘટ ઇતિ પ્રતીતેઃ, નતુ સમવાયઃ, નીલો ઘટ ઇત્યત્ર નીલપદસ્ય વિનાડનુપપત્તિં લાક્ષણિકત્વાપતેઃ, સમવાયસ્ય પ્રમાણબાધિતત્વાચ્ચ । તથાહિ સમ-  
વાયિમ્યસ્સ મિન્નોડમિન્નો વા સ્યાત્, યદ્યમિન્નસ્તર્હિ ન કશ્ચન સમવાયોડસ્તિ, સમવાયિમિરવ્યતિ-  
રિક્તત્વાત્તત્સ્વરૂપવત્ । યદિ મિન્નસ્સ કથં સમવાયિષુ વર્તતે સામસ્યેનૈક દેશેન વા, યદિ સામસ્યેન,  
તર્હિ પ્રતિસમવાયિ તસ્ય પર્યાપ્તત્વેન સમવાયનાનાત્વપ્રસન્નઃ, યદ્યેકદેશેન તર્હિ નિરંશતાડમ્યુપગમવ્યાઘાતઃ,  
एकावयवावच्छेदेन वृत्तेः । કિઞ્ચૈકદેશેનાપિ સમવાયસ્ય કેન સમ્બન્ધેન વૃત્તિતા, ન સમવાયેનાડપસિદ્ધા-  
ન્તાત્ । ન સ્વરૂપેણ, તસ્ય પ્રતિયોગ્યનુયોગિમિત્તત્વાભાવેન શૂન્યત્વાત્ સમવાયિનોરપિ સ્વરૂપેણૈવ વૃત્તિ-  
તાપ્રસન્નાત્, યદિ સ્વરૂપસમ્બન્ધસ્ય મેદસ્તર્હિ તસ્યાપિ સ્વરૂપિષુ વૃત્તિતાયાં સમ્બન્ધાન્તરપ્રસન્નોના-  
નવસ્થાપાતાદિતિયત્કિશ્ચિદેતત્ ॥

અક્ષુનું લક્ષણ કહે છે.

ભાવાર્થ-“રૂપગ્રાહક ઇન્દ્રિયઅક્ષુ, અપ્રાપ્તપ્રકાશકારી છે. રૂપ, શ્વેત-લાલ-પીળા-  
લીલો અને કાળો, એમ પાંચ પ્રકારનું છે.”

વિવેચન-અહીં લક્ષ્ય, ઇન્દ્રિયવ્યવહારને ભજનાર નિર્વૃત્તિ-ઉપકરણ-લક્ષિ-ઉપયોગ  
રૂપી ઇન્દ્રિય સમજવાની છે, કેમ કે-નિર્વૃત્તિ આદિ ચારમાંથી કોઈ એકના વિનાશ થવા  
છતાંય રૂપગ્રહણનો અસંભવ છે.

લક્ષણ-રૂપવિષયક જ્ઞાન સાધનત્વ હોયે છતે ઇન્દ્રિયત્વ, એ અક્ષુ ઇન્દ્રિયનું લક્ષણ છે.

પદકૃત્ય-આત્મા આદિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘ઇન્દ્રિયત્વ’નું ગ્રહણ છે.  
રસન આદિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘રૂપવિષયક જ્ઞાનસાધનત્વે સતિ’ એમ કહેલું છે.  
અહીં આ સમજવાનું છે કે-એક જ વસ્તુમાં અવસ્થાના ભેદથી રૂપ આદિ અર્થસ્વરૂપપણું  
છે. આંખથી રૂપ આદિ અર્થસ્વરૂપપણું છે. આંખથી જે દ્રવ્ય જ (મોઢક દ્રવ્ય જ) દેખાયું,  
તે જ જીભવડે ચખાય છે, ઘ્રાણવડે સુંઘાય છે, સ્પર્શનવડે સ્પર્શાય છે, તે જ અત્યંત  
કઠિન થયેલું ખવાતું અવાજ કરે છે. તે દ્રવ્યના કોઈ એક ભાગમાં રૂપ, કોઈ એક ભાગમાં  
રસ અને કોઈ એક ભાગમાં ગંધ આદિ રહેલા નથી. તેથી તે જ એક પુદ્ગલદ્રવ્ય અક્ષુની  
વિષયતાને પામેલું, શ્વેત આદિ આકારે વિષયપણાએ પરિણતિને પામતું ‘રૂપ’ તરીકેના  
વ્યવહારને યોગ્ય બને છે. રસન ઇન્દ્રિયના ગ્રહણ વિષયતાને પામેલું, તીખા વગેરે પરિ-  
ણામને ભજનાર તે જ પુદ્ગલદ્રવ્ય ‘રસ’ તરીકેના વ્યવહારને પામે છે. આ પ્રમાણે બીજી  
ઇન્દ્રિયોને પ્રાપ્ત પુદ્ગલદ્રવ્યમાં તે તે અર્થ-વિષયવ્યવહાર બાણવો. દેખાય છે કે-એમ  
એક જ પુરુષ, પિતા-ખેન-ભાઈ આદિ અનેક પુરુષોની અપેક્ષાએ તે તે પ્રકારે વ્યવહારને  
યોગ્ય બને છે અને પુરુષભેદની પ્રતિપત્તિવાળા બને છે, તેમ અનેક ગ્રહણની અપેક્ષાએ એક-



ગગિન્ન તે જ પુદ્ગલદ્રવ્ય ભેદને પામે છે. તેથી તે દ્રવ્ય, ઈન્દ્રિયો અનેક હોઈ અનેક યાકરૂપ આદિ ભેદને પામે છે. સ્વનિમિત્તથી એક આકારવાળું છે, કેમ કે-દ્રવ્યનું જે માતાનું અંતરંગ લક્ષણ છે તેનાથી વિશિષ્ટ છે. તે આ ચક્ષુ ઈન્દ્રિય, ઉત્કૃષ્ટતાથી આત્માં-લક્ષી માપેલ કાંઈ અધિક એક લાખ ભોજનમાં રહેલ પ્રકાશનીય રૂપને ગ્રહણ કરે છે. જઘન્યથી અંગુલના સંગ્યાતમા ભાગપ્રમિત પ્રદેશસ્વરૂપને ગ્રહણ કરે છે.

શંકા-ચક્ષુ ઈન્દ્રિય, વિષયભૂત પદાર્થોને સ્પર્શ કરીને જ્ઞાન પેદા કરે છે કે નહિ સ્પર્શ કરીને ?

સમાધાન-‘અપ્રાપ્યપ્રકાશકારિ’ ઈતિ વિષયના દેશને કે પોતાના દેશમાં વિષયને સ્પર્શ કર્યા વગર-સંયોગ કર્યા વગર વસ્તુનો-વિષયનો પ્રકાશ-જ્ઞાન કરે છે. અર્થાત્ ચક્ષુ ઈન્દ્રિય અપ્રાપ્યપ્રકાશકારિ છે. યોગ્ય દેશમાં. વ્યવસ્થિત જ રૂપને શરીરદેશમાં રહેલી ચક્ષુ ઈન્દ્રિય ગ્રહણ કરે છે.

શંકા-સર્વ ઈન્દ્રિયોમાં ઈન્દ્રિયત્વ સમાન છતાં, નયનથી ભિન્ન ઈન્દ્રિયોમાં પ્રાપ્યકારિપણું અને નયનમાં તથા મનમાં અપ્રાપ્યકારિપણું છે, એવો ભેદ શાથી છે ?

સમાધાન-ઉપધાત (હાનિ) અને અનુગ્રહ(લાભ)નું દર્શન હોવાથી રસન આદિ ઈન્દ્રિયોમાં પ્રાપ્યકારિપણું છે. ખરેખર, દેખાય છે કે-ત્રિકટુક (સૂંઠ-મરી-પીપરના સમુદાય)ના આસ્વાદનમાં (ભોજનમાં), અશુચિ આદિ પુદ્ગલોને સુંઘવામાં, ખરખચડા સ્પર્શવાળી કંબલ આદિને અડકવામાં અને ભેરી આદિના શબ્દ સાંભળવામાં તે ઈન્દ્રિયોમાં ઉપધાત (હાનિ) થાય છે. દૂધ-સાકર આદિના ભોજનમાં, કપૂર આદિ પુદ્ગલોને સુંઘવામાં, કેમલ રૂની ગાદી-તળાઈ આદિને અડકવામાં અને મૃદુ-મંદ-મધુર શબ્દ આદિને સાંભળવામાં તે ઈન્દ્રિયોમાં અનુગ્રહ (લાભ) થાય છે. નયનમાં તીક્ષ્ણ કરવત-ધારદાર લાલા વગેરે ભેવા છતાં પાટન (કાંડણું) વગેરેરૂપ ઉપધાત દેખાતો નથી, તેમજ ચંદન-અગર-કપૂર આદિ ભેવા છતાં શીતતા આદિરૂપ અનુગ્રહ-લાભનો અનુભવ થતો નથી; માટે નયન અપ્રાપ્યકારી છે. મનમાં અગ્નિ આદિનું ચિતન છતાં દાહ આદિરૂપ ઉપધાત દેખાતો નથી. જલ-ચંદન આદિના ચિતન છતાં તરસની શાન્તિરૂપ અનુગ્રહનો અસંભવ હોઈ અપ્રાપ્યકારિપણું છે.

શંકા-નયનની અપ્રાપ્યકારિતામાં જે અનુગ્રહ અને ઉપધાતનો અભાવ કહ્યો છે, તેમાં વ્યભિચાર આવે છે. ખરેખર, દેખાય છે કે-મેઘમાલા-ધનધટા વગરના ગ્રીષ્મઋતુના સૂર્ય સામે નિરંતર ભેનારને ચક્ષુમાં ઉપધાત થાય છે અને પૂર્ણિમાના સોલ કળા પૂર્ણ ચંદ્રમાની ચાંદનીને, મોળાંઓની પરંપરાથી સુશોભિત જલને, હરિયાળી વનસ્પતિને અને લીલાછમ ઘાસને નિરંતર ભેનારની ચક્ષુમાં અનુગ્રહ-લાભ છે, તો ચક્ષુમાં અનુગ્રહ ઉપધાત નથી એમ કેમ કહેવાય ?

સમાધાન-સર્વથા વિષયકૃત અનુગ્રહ-ઉપધાતનો અસંભવ કહેલો નથી. પરંતુ એટલું



જ અમે કહીએ છીએ કે-જ્યારે વિષયનો વિષયપણાએ ચક્ષુ અવલંબે છે, ત્યારે તે ચક્ષુને વિચયદૃત અનુગ્રહ-ઉપધાત થતા નથી, [વિષયના પરિચ્છેદના માત્ર કાળમાં અનુગ્રહ-ઉપધાત-શૂન્યતા હેતુ છે. જ્યારે ચક્ષુનો સૂર્યની સાથે સંયોગ થયો, ત્યારે એક વાર સૂર્યના દર્શનમાં પણ ચક્ષુમાં ઉપધાત થવો જોઈએ તે પ્રમાણે ઉપધાત થતો નથી. નિરંતરપણાએ સૂર્યના દર્શનમાં તો સૂર્યના કિરણો જ ચક્ષુદેશમાં પ્રાપ્ત થયેલાં તે ચક્ષુદેશને તપાવે છે. ચંદ્ર આદિના દર્શનમાં તો ઉપધાતના અજ્ઞાવથી જ અનુગ્રહનું અભિમાન છે. અર્થાત્ ચક્ષુના પ્રથમ સમયે સૂર્ય-ચંદ્રદેશ પ્રત્યે ગમનમાં અનુગ્રહ-ઉપધાત નથી. પરંતુ પ્રાપ્તરવિ-કિરણ આદિથી અનવરત અવલોકન થયે છતે, ચક્ષુમાં ઉપધાતની ઉપપત્તિ અને નૈસર્ગિક સૌમ્ય આદિ ગુણવાળા ચંદ્ર આદિના અવલોકન થયે છતે, ઉપધાતના અજ્ઞાવરૂપ અનુગ્રહના અભિમાનની ઉપપત્તિ છે.] માટે તે ચક્ષુ અપ્રાપ્યકારી છે. બાકીના કાળમાં તો પ્રાપ્ત જ ઉપધાતકારક કે અનુગ્રહકારકથી ઉપધાત-અનુગ્રહ થયો. ખરેખર, સૂર્યના પ્રસરણ સ્વભાવવાળા કિરણો જ્યારે તે ચક્ષુ સન્મુખ જોવાય છે, ત્યારે તે કિરણો ચક્ષુદેશમાં પ્રાપ્ત થયેલા ઉપ-ધાત કરે છે. સ્વભાવથી ઠંડી, ચંદ્રની રશ્મિઓ સંપ્રાપ્ત થયેલી જ ચક્ષુમાં અનુગ્રહ કરે છે. મોઝાંઓથી વ્યાપ્ત જળાશય જળના અવલોકનમાં, જળખિંદુઓની સાથે સંપર્કી પવનના સ્પર્શથી, તેમજ હરિયાળી વનસ્પતિ-લીલાછમ ઘાસવાળા ખેતરોના દર્શનમાં અને તેની છાયાના સંબંધથી ઠંડાગાર વાયુના સ્પર્શથી આંખમાં અનુગ્રહ છે. પ્રથમ દર્શનના સમયમાં તો જળ આદિ અવલોકનમાં અનુગ્રહનું અભિમાન ઉપધાતના અજ્ઞાવથી થાય છે. પ્રથમ દર્શનના સમય સિવાય શેષકાળમાં અનુગ્રહાભિમાન નથી. જો ચક્ષુને પ્રાપ્યકારી માનવામાં આવે, તો બનેલો સંબંધ સમાન હોયે છતે, જેમ સૂર્યને જોનારની આંખમાં સૂર્યથી ઉપધાત થાય છે, તેમ અગ્નિ-જળ-શૂલ (લાલો) આદિના અવલોકનમાં કેમકે દાહ-ભીંભવું-પાટન (છેદવું-દાહવું), અર્થાત્ તેમ આંખ કેમ જળતી નથી? ભીની કેમ થતી નથી? ફાટતી કેમ નથી? વળી જો ચક્ષુ પ્રાપ્યકારી છે, તો પોતાના (આંખના) ભાગમાં રહેલ ધૂળ, મેલ, અંજન(કાજળ)ની શલાકા વગેરેને કેમ જોતી નથી? તેથી ચક્ષુ અપ્રાપ્યકારી જ છે.

[નયનની રશ્મિઓ નેત્રમાંથી નીકળી વિષયને પામી સૂર્યખિંબની રશ્મિઓની માફક પ્રકાશ કરે છે. સૂર્યખિંબની રશ્મિઓમાં જેમ સૂક્ષ્મ હોવાથી વહ્નિ આદિથી તેઓમાં દાહ આદિ થતાં નથી, એમ નહીં બેલવું; કેમ કે-નયન સંબંધી રશ્મિગ્રાહકપ્રમાણનો અભાવ છે. તેમ માનવામાં તેઓમાં અતિપ્રસંગ છે. ‘વસ્તુપરિચ્છેદની અન્યથા અનુપપત્તિ જે હેતુ છે’ એમ નહીં બેલવું, કેમ કે-નયનરશ્મિઓને મન્યા નિવાય તેના પરિચ્છેદની ઉપપત્તિ છે. જેમ મનમાં રશ્મિઓ નથી અને વસ્તુને જાણે છે. ‘તે મન પણ પ્રાપ્યકારી છે’ એમ નહીં કહેવું, કેમ કે-મનમાં અપ્રાપ્યકારીપણું છે, એમ ટીકાકાર આગળ ઉપર સ્થાપીત કરનાર છે.]

શંકા-જો ચક્ષુ અપ્રાપ્યકારી હોય, તો દૂર-અવહિત પદાર્થને પણ ગ્રહણ કરે જ,

જેમ કે-મન. પરંતુ તેવી રીતે ચક્ષુ ગ્રહણ કરી શકતી નથી, આવરણ વગરના નજીક રહેલ પદાર્થને ગ્રહણ કરી શકે છે. તેમાં જ તેના સંબંધનો સંભવ છે. જો એમ ન માનો, તો આવરણ હોવાથી અનુપલબ્ધિ અને આવરણના અભાવથી ઉપલબ્ધિ ન થવી જોઈએ. તે આવરણ ઉપગ્રાત કરવા માટે સમર્થ થતું નથી. પ્રાપ્તકારીપણામાં તો મૂર્તદ્રવ્યના પ્રતિઘાતથી આવરણ આદિ સંભાવે છે, માટે ચક્ષુ પ્રાપ્તકારી માનવી જોઈએ ને ?

સમાધાન-અહીં દૃષ્ટાન્ત સાધ્યવિકલ છે. (જેમ શબ્દ નિત્ય છે, અમૂર્ત હોવાથી. જેમ કે-દુઃખ. અહીં દુઃખરૂપ દૃષ્ટાન્ત જેમ સાધ્યધર્મરૂપ નિત્યરહિત છે, તેમ અહીં મનરૂપ દૃષ્ટાન્ત વિષયપરિમાણુભાવરૂપ સાધ્યધર્મથી રહિત છે; કેમ કે-મન વિષયપરિમાણુવાળું-નિયત વિષયવાળું છે.)

ખરેખર, મન પણ સમસ્ત વિષયોને ગ્રહણ કરતું નથી. તે મનમાં પણ સૂક્ષ્મ આગમ આદિથી ગમ્ય પદાર્થોમાં મોહનું દર્શન છે. તેથી જેમ મન, અપ્રાપ્તકારી પણ સ્વ આવરણના ક્ષયોપશમની અપેક્ષાવાળું હોઈ નિયત વિષયવાળું છે, તેમ ચક્ષુ પણ (ચક્ષુ વિષયપરિમાણુવાળું નથી, કેમ કે-અપ્રાપ્તકારી છે. જેમ કે-મન. અપ્રાપ્તકારી પણ હોવા છતાં સામાન્યથી સર્વ પદાર્થોમાં મન પ્રવર્તતું નથી, માટે વ્યભિચારને અને જ્ઞાન-દર્શનાવરણદિના પ્રતિબંધકત્વને કહે છે કે-દૃષ્ટાન્તની સાધ્યવિકલતા હોવાથી.) સ્વ આવરણના ક્ષયોપશમની અપેક્ષાવાળું હોઈ, અપ્રાપ્તકારી પણ યોગ્ય દેશમાં અવસ્થિત-નિયત વિષયવાળું છે, માટે વ્યવહિતના ઉપલંબનો પ્રસંગ નથી, તેમજ દૂરદેશસ્થ પદાર્થોના ગ્રહણનો પ્રસંગ નહીં આવે.

૦ અચક્ષુઃ (લોહચુંબક) અપ્રાપ્તકારી છતાં વિશિષ્ટ સ્વાભાવથી જ યોગ્ય દેશની અપેક્ષા રાખે છે.

શંકા-અચક્ષુઃ પણ પ્રાપ્તકારી છે, કેમ કે-છાયાના પરમાણુઓથી ખેંચાતી વસ્તુના સંબંધથી પ્રાપ્તકારી છે. છાયાના પરમાણુઓ સૂક્ષ્મ હોવાથી જ દેખાતા નથી.

સમાધાન-તેને સાબીત કરનાર પ્રમાણ નહીં હોવાથી અમાન્ય છે. જો પ્રમાણ વગરની વસ્તુ માનવામાં આવે, તો અતિપ્રસંગ નામક દોષ આવે છે. [લોહચુંબક અને લોહું પરસ્પર સંયુક્ત નહીં હોવા છતાં તેમાં આકર્ષણ દેખાય છે, માટે લોહચુંબક અપ્રાપ્તકારી છે.]

શંકા-જે આકર્ષણ છે, તે સંબંધપૂર્વક જ છે. જેમ લોહાના ગોળાનું સાણત્રીથી આકર્ષણ છે, તેમ લોહચુંબકથી લોહાનું આકર્ષણ સંયોગપૂર્વક છે. ત્યાં માત્રાત્ લોહચુંબકથી લોહાનો સંસર્ગ પ્રત્યક્ષથી બાધિત હોવા છતાં, સૂક્ષ્મ છાયાના પરમાણુઓદ્વારા સંસર્ગનો નિર્વાહ કેમ નહીં ?

સમાધાન-જે આકર્ષણ છે, તે સંસર્ગપૂર્વક છે. એ હેતુ વ્યભિચારવાળો છે. ખરેખર, મંત્રની સાથે વ્યભિચાર આવે છે. તે મંત્રનું ખરેખર સ્મરણ થતાં, સંસર્ગના અભાવમાં પણ વિવક્ષત ઈષ્ટ વસ્તુને જેમ મંત્ર આકર્ષે છે, તેમ છાયાના પરમાણુઓથી લોહું ખેંચાય

છે. તેની રીતે લાકડાં વગેરે પણ ખેંચાવવા ભેદ એ ને ? કેમ કે-સંબંધમાં વિશેષતા નથી.

શંકા-ત્યાં શક્તિનો નિયમ છે એટલે દોષ કેમ આવે ?

સમાધાન-અપ્રાપ્તિમાં પણ તે શક્તિના નિયમથી ભે નિર્વાહ થાય છે, તો છાયાના પરમાણુઓની કલ્પના નિર્થક જ છે. તેથી શક્તિના નિયમથી સંયોગ વગર લોહચુંબકથી લોહાનું આકર્ષણ છે, બીજાઓનું નહીં.

શંકા-અશુ પ્રાપ્તકારી છે, કેમ કે-વ્યવહિત અર્થની અપ્રાપ્તિ છે. આ પ્રમાણે પ્રાપ્તકારિતા સાધકપ્રમાણ છે ને ?

સમાધાન-કાચ-અખરખના પટલો સ્ફટિક આદિથી વ્યવહિત-અંતરિત પદાર્થની પણ ઉપલબ્ધિ છે જ, (વળી આજના જમાનામાં નંખરના ચરમાઓથી અંતરિત આંખથી વધારે સ્પષ્ટ દેખાય છે.) માટે અશુનું પ્રાપ્તકારીપણું નથી પરંતુ અશુ અપ્રાપ્તકારી જ છે.

અશુના વિષયભૂત રૂપના પ્રકારને કહે છે.

પાંચ પ્રકારના રૂપથી લિન્ન હરિત (લીલો-પીળો મિશ્રિત વર્ણ) આદિ વર્ણો, પાંચ પ્રકારના વર્ણો પૈકી બે વગેરે વર્ણોના મિશ્રણથી પેદા થતા હોઈ પાંચ પ્રકારના રૂપ કરતાં અધિક રૂપની શંકા નથી. એથી જ હરિત આદિ વર્ણો 'સાન્નિપાતિક' મિશ્રિત વર્ણો કહેવાય છે. [ આશ્વેત આદિ શપ્તો વર્ણ માટે પુલિંગ છે અને વિશેષ સાથે ત્રણેય લિંગમાં વપરાય છે. ]

આ શ્વેત આદિ વર્ણો દ્રવ્યથી કથંચિદ્ લિન્ન છે. વર્ણવાળા દ્રવ્યનો અને વર્ણનો અર્થાત્ આ ગુણ-ગુણનો કથંચિદ્ તાદાત્મ્ય સંબંધ વિશિષ્ટ બુદ્ધિનિયામક છે, કેમ કે- 'નીલો ઘટઃ' અહીં નીલરૂપવાળો ઘડો છે, એવી પ્રતીતિ છે. અહીં વિશિષ્ટ બુદ્ધિનિયામક સંબંધ સમવાય સંબંધ નથી, કેમ કે- 'નીલો ઘટઃ' આ પ્રમાણેના વાક્યમાં નીલપદની અનુપપત્તિ (તાત્પર્યની કે અન્વયની અનુપપત્તિ) સિવાય નીલાદિ રૂપ વિશિષ્ટમાં લક્ષણ માનવાથી નીલપદમાં લાક્ષણિક પદ્ધતિની આપત્તિ આવે છે. વળી સમવાય, પ્રમાણથી બાધિત છે.

સમવાયિઓથી તે સમવાય લિન્ન છે કે અલિન્ન છે ? ભે અલિન્ન છે, તો કોઈ સમવાય જ નથી, કેમ કે-એમ સમવાયિઓનું સ્વરૂપ છે તેની માફક સમવાયિઓથી અલિન્ન છે. ભે લિન્ન છે એમ કહો, તો સમવાયિઓમાં સમવાય કેવી રીતે રહે છે ? શું સમસ્ત ભાગથી રહે છે કે એક ભાગથી રહે છે ? ભે સમસ્તપણાએ રહે છે એમ છે, તો દરેકે દરેક સમવાયિમાં તે સમવાયની પર્ચાપ્તિ (પૂર્ણતા) હોવાથી નાના અનેક સમવાયપણાનો પ્રસંગ આવશે ! ભે એકદેશથી કહો, તો નિરંશતા(નિરવયતા)ના સ્વીકારનો વ્યાધાત થાય છે, કેમ કે-એક અવયવના આધારે રહે છે. વળી એકદેશથી પણ સમવાય કયા સંબંધથી રહે છે ? સમવાયથી રહે છે એમ ન કહેવાય, કેમ કે-અપસિદ્ધાન્ત થાય છે. સ્વરૂપથી સમવાય રહે છે એમ નથી, કેમ કે-પ્રતિયોગી (આધેય) કે અનુયોગી(આધાર)થી લિન્નતાનો અભાવ હોઈ, સ્વરૂપથી વૃત્તિતાનું શૂન્યપણું હોઈ સમવાયિઓમાં પણ સ્વરૂપથી વૃત્તિતાનો પ્રસંગ છે.

જો એમ કહેા કે-સમવાય એ સ્વરૂપસંબંધનો ભેદ-પ્રકાર છે, તો તે સમવાયને સ્વરૂપીઓમાં રહેવામાં બીજા સંબંધનો પ્રસંગ આવતાં અનવસ્થાદોષનો પાત થાય છે. માટે સમવાયને માનવાની જરૂર નથી, માત્ર કથયિત્ તાદાત્મ્યસંબંધ જ છે. ગુણ-ગુણીનો વિશિષ્ટ બુદ્ધિનિયામક માનવો વ્યાજબી છે.

અથ રસનેન્દ્રિયં નિરૂપયતિ—

રસગ્રાહકમિન્દ્રિયં રસનં, પ્રાપ્યકારિ । રસશ્ચામ્લમધુરતિક્તકપાયકટુમેદેન પञ्चविध ॥સૂત્ર-૧૪॥

રસગ્રાહકમિતિ । રસ્યત આસ્વાદ્યતે इति रसः, तद्विषयकज्ञानसाधनमिन्द्रियं रसनमित्यर्थः, रस-विषयकमतिज्ञानसाधनत्वे सतीन्द्रियत्वन्तु लक्षणम्, कृत्यं पूर्ववद्वह्यम् । नेदमिन्द्रियं चक्षुर्वदप्राप्यकारि किन्तु जघन्यतोऽङ्गुलासंख्येयमागप्रमितप्रदेशादागतमुत्कर्षेण नवयोजनादागतं वा स्वदेशमालिङ्गितमा-त्मप्रदेशैराત્मीकृतं रसं गृह्णातीत्याशयेनाह प्राप्यकारीति । स्वदेशे विषयं स्पृष्टं ततो बद्धं प्राप्य रसने-न्द्रियं ज्ञानमुत्पादयति, श्रोत्रापेक्षयाऽस्यापटुत्वात् शब्दापेक्षया च रसस्य स्तोक्त्वात् बादरत्वाच्चेति भावः । रसं विभजते रसश्चेति । अग्निदीपनकृदम्लः, पित्तादिप्रशमनो मधुरः, श्लेष्मादिदोषहन्ता तिक्तः, रक्तदोषाद्यपहर्ता कषायः, गलामयादिप्रशमनः कटुः । तथा च भिषक्शास्त्रं—“अम्लोऽग्नि-दीप्तिवृत्तिगर्भशोफपित्तकफापहः । क्लेदनः पाचनो रुच्यो मूढवातानुलोमकः ॥ पित्तं वातं विपं हन्ति धातुवृद्धिकरो गुरुः । जीवनः क्लेशकृद्बालवृद्धक्षीणौजसां हितः ॥ श्लेष्माणमरुचिं पित्तं तृषं कुष्ठं त्रिषं ज्वरम् । हन्यात्तिक्तो रसो बुद्धेः कर्त्ता मात्रोपसेवितः ॥ रक्तदोषं कफं पित्तं कषायो हन्ति सेवितः । रूक्षशरीतो गुणग्राही रोचकश्च स्वरूपतः ॥ कटुर्गलामयं शोफं हन्ति युक्त्योपसेवितः । दीपनः पाचको रुच्यो बृहणोऽतिकफापहः” इति । लवणस्तु मधुरादिसंसर्गजत्वान्न पृथगुक्त इति ॥

રસનેન્દ્રિયનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“રસની ગ્રાહક ઇન્દ્રિય ‘રસન’ કહેવાય છે. તે પ્રાપ્યકારી છે અને રસ ખાટો-મીઠો-તીખો-તૂરો અને કઠવો, એવા ભેદથી પાંચ પ્રકારનો છે.”

વિવેચન-અખ્યાય તે રસ. તે રસવિષયક જ્ઞાનસાધનભૂત ઇન્દ્રિય ‘રસન’ છે. રસ-વિષયક મતિજ્ઞાનનું સાધન હોયે છતે ઇન્દ્રિયત્વ, એ રસન ઇન્દ્રિયનું લક્ષણ છે. પદકૃત્ય પૂર્વની માફક વિચારવું. આ રસન ઇન્દ્રિય ચક્ષુની માફક અપ્રાપ્યકારી નથી, પરંતુ જઘન્યથી અંગુલના અસંખ્યાતમા હાગ પ્રમિત પ્રદેશથી કે ઉત્કૃષ્ટથી નવ જોજનથી આવેલ પોતાના દેશમાં સંસ્પૃષ્ટ-સંનિકૃષ્ટ આત્મપ્રદેશોદ્વારા તે આત્મસાત્ કરેલ રસને ગ્રહણ કરે છે. અર્થાત્ પોતાના પ્રદેશમાં પહેલાં અડકેલ અને પછીથી બદ્ધ થયેલ રસનામક વિષયને પ્રાપ્ત કરીને રસનેન્દ્રિયજ્ઞાન ઉત્પન્ન કરે છે. શ્રોત્ર ઇન્દ્રિયની અપેક્ષાએ (મંદ શક્તિવાળા) અપટુ હોવાથી, શપ્દની અપેક્ષાએ રસ થોડો અને બાહર હોવાથી (સત્વર અશાવક હોવાથી) રસન ઇન્દ્રિય સ્પૃષ્ટબદ્ધ રસનામક વિષયને ગ્રહણ કરે છે.

૦ રસનો વિભાગ કરે છે. ખાટો રસ જઠર અગ્નિને સતેજ કરનારો છે. મીઠો રસ પિત્ત આદિને શાન્ત કરનારો છે. તીખો રસ કફ વગેરેના દોષને હરનારો છે. તૂરો રસ લોહીના વિકારરૂપ દોષને દૂર કરનારો છે અને કઠવો રસ ગળાના રોગ આદિને શમાવનારો છે. તથાચ વૈદ્યશાસ્ત્ર કહે છે કે-“ખાટો રસ અગ્નિદીપ્તિ કરે છે. સ્નિગ્ધ રસ સોબન-પિત્ત-કફને હણનારો છે. ક્લેદન રસ પાચન-રૂચિકર-મૂઠવાતને અતુકૂળ છે. (મધુર) ગુરુ રસ પિત્તને-વાતને-વિષને હણે છે, ધાતુવૃદ્ધિ કરે છે. જીવાડનારો રસ ક્લેશકારી, ખાલ-વૃદ્ધ-ક્ષીણબદ્ધીઓને હિતકારી છે. તીખો રસ-કફને, અરૂચિ-પિત્ત-તરસ-કોઠ-વિષ-જ્વરને હણે છે. માત્રાથી સેવેલો રસ બુદ્ધિકારી છે. તૂરો રસ રક્તદોષને-કફ-પિત્તને સેવેલો હણે છે. લૂખો રસ ઠંડો-ગુણગ્રાહી-સ્વરૂપથી રોચક છે. કઠવો રસ યુક્તિથી સેવેલો, ગળાના રોગને, સોબને હણે છે. દીપન રસ પાચક-રૂચિકર-વૃદ્ધિકારી અને અતિ કફને હણનારો છે.” ઈતિ. ખારો રસ તો મધુર આદિના સંયોગથી જન્ય હોઈ જીદો કહેલો નથી.

ગ્રાણં લક્ષયતિ —

ગન્ધજ્ઞાનાસાધારણકારણમિન્દ્રિયં ગ્રાણમ્, પ્રાપ્યકારિ । ગન્ધોઽપિ સુરભિદુરભિમેદેન દ્વિવિધઃ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥

ગન્ધજ્ઞાનેતિ । ગન્ધ્યત આગ્રાયત ઇતિ ગન્ધસ્તદ્વિષયકજ્ઞાને યદસાધારણં કારણમિન્દ્રિયં તદ ગ્રાણમિત્યર્થઃ । સંમિશ્રોતોલબ્ધિવારણાયાસાધારણેતિ, एवं सर्वत्रेदं वाच्यम् । નહિ સા ગન્ધજ્ઞાનમાત્રે-ઽસાધારણં કારણં કિન્તુ એકાધિકવિષયકજ્ઞાન એવેતિ । લક્ષણં કૃત્યશ્ચ પૂર્વવત્ । હ્રદમપિ રસનવજ્જઘન્યતોઽહ્ગુલાસંલ્ચેયમાગપ્રમિતદેશાદુત્કર્ષેણ નવયોજનાદાગતં સ્વદેશં સ્પૃષ્ટં બદ્ધશ્ચ ગન્ધં ગૃહ્ણાતીત્યાશયેનાહ પ્રાપ્યકારીતિ । ગન્ધં વિમજતે ગન્ધોઽપીતિ । સૌમુલ્યકૃત્સુરભિર્વૈમુલ્યકૃદુરભિરિતિ ।

ગ્રાણુ ઈન્દ્રિયનું લક્ષણુ.

સાવાચ<sup>૧</sup>—“ગંધજ્ઞાનમાં અસાધારણુ કારણભૂત ઈન્દ્રિય ‘ગ્રાણુ’ છે. તે પ્રાપ્યકારી છે. ગંધ પણ સુરભિ-દુરભિના ભેદથી જે પ્રકારે છે.”

વિવેચન—સુંધાય તે ગંધ. તે ગંધવિષયક જ્ઞાનમાં જે અસાધારણુ કારણુ ઈન્દ્રિય, તે ‘ગ્રાણુ’ છે. સંલિન્ન સ્રોતો લબ્ધિમાં (બધી ઈન્દ્રિયોના વિષયોનું જ્ઞાન, તે કોઈ પણ ઈન્દ્રિયદ્વારા પ્રાપ્ત કરી શકે છે તેવી લબ્ધિમાં) અતિવ્યાપ્તિના વારણુ માટે ‘અસાધારણુ’

૧. નનુ ગ્રાણસ્ય પ્રાપ્યકારિત્વં ન યુજ્યતે, સ્વદેશાદિન્નદેશસ્થસ્યાપિ સ્વવિષયસ્યૈવ શુદ્ધતોઽનુ-ભવસિદ્ધવાત્ । કર્પૂરકુંકુમકુસુમાદીના દૂરસ્થાનામાપિ ગન્ધસ્યાનુભવાદિતિ चेन्न, अन्यत आगत्य गन्धेन प्राणेन्द्रियस्य स्पर्शनात् वायुना हि प्रेरितस्सक्रियः पुद्गलमयो गन्धो प्राणेन्द्रियं स्पृशति, अन्यथा प्राणेन्द्रियस्य तच्छतानुग्रहोपपातौ न स्याताम्, दृश्यते च कर्पूरादिगन्धप्रवेगे इन्द्रियानुग्रहः, अशुच्यादिगन्धप्रवेगे पूर्ति-रोगाद्यैर्ग्याधिरूपो ग्राणस्योपघात इति, एवं श्रोत्रेऽपि भाव्यम् ॥

એવું પદ મૂકેલ છે. આ પ્રમાણે સઘળા ઇન્દ્રિયલક્ષણોમાં બોલવું. તે લાબિ ગંધજ્ઞાન માત્રમાં અસાધારણ કારણ નથી, પરંતુ એક અધિક સર્વ વિષય વિષયકજ્ઞાનમાં જ કારણ છે, સાધારણ કારણ છે. લક્ષણ અને પદ્ધત્ય પૂર્વની માફક સમજવું. આ દ્રાણેન્દ્રિય પણ રસનની માફક જઘન્યથી અંગુલના અસંખ્યાતમા ભાગ પ્રમિત દેશથી કે ઉલ્કુષ્ટતાથી નવ જોજનથી આવેલ સ્વદેશમાં સ્પૃષ્ટ (શંકા-દ્રાણેન્દ્રિયમાં પ્રાપ્યકારિપણું યુક્તિયુક્ત નથી, કેમ કે-પોતાના દેશથી ભિન્ન દેશમાં રહેલ પણ પોતાના વિષયને ગ્રહણ કરતી દ્રાણેન્દ્રિય અનુભવસિદ્ધ છે. કપૂર-કેસર-પુષ્પ આદિ દૂરસ્થ છતાં, તેઓની પણ ગંધનો અનુભવ થાય છે જ ને? સમાધાન-અન્ય સ્થાનથી આવીને ગંધ દ્રાણેન્દ્રિયને સ્પર્શે છે. ખરેખર, પુષ્પ આદિમાં રહેનાર સ્વભાવથી કે વાયુથી પ્રેરિત ગતિવાળા બનેલા ગંધ આદિ પુદ્ગલો કે પુદ્ગલમય ગંધ આવીને દ્રાણેન્દ્રિયને અડકે છે. અન્યથા દ્રાણેન્દ્રિયમાં ગંધકૃત અનુગ્રહ ઉપધાત ન થાય, અને દેખાય છે કે-કપૂર આદિના સુરસિગંધના પ્રવેશમાં ઇન્દ્રિયાનુગ્રહ અને અશુચિ આદિના દુરસિગંધના પ્રવેશમાં પૂતિરોગ (ખરાબ વાસ નાકમાંથી આવે એવો એક રોગ) હરસનો રોગરૂપ અર્શો વ્યાધિરૂપ દ્રાણમાં ઉપધાત થાય છે. એવી રીતે શ્રોત્રમાં પણ સમજવું.) અને બદ્ધગંધને ગ્રહણ કરે છે. ગંધનો વિભાગ કરે છે. સુમુખતાને કરનારી સુગંધ 'સુરસિ' છે, વિમુખતા કરનારી દુર્ગંધ 'દુરસિ' કહેવાય છે. સુગંધથી મુખ મલકાય છે, દુર્ગંધથી મુખ કરમાય છે.

સ્પર્શનં લક્ષયતિ—

સ્પર્શગ્રાહકમિન્દ્રિયં ત્વક્, પ્રાપ્યપ્રકાશકારિણી । શીતોષ્ણસ્નિગ્ધરુક્ષમૃદુર્કર્કશગુરુલઘુ-  
રુપેણાઠવિધસ્સ્પર્શઃ ॥ સૂત્ર-૧૬ ॥

સ્પર્શગ્રાહકમિતિ । લક્ષણં કૃત્યમૂહ્યમ્ । અસ્યેન્દ્રિયમ્ય નિર્વૃત્તેર્ન બાહ્યામ્યન્તરમેદો વર્તતે । ત્વગિન્દ્રિ-  
યમપિ રસનાદિવત્તાવત્પ્રમાણાદાગતં વિષયં પ્રાપ્ય જ્ઞાનમુત્પાદયતીત્યાહ પ્રાપ્યેતિ । સ્પર્શ વિમજતે શીતેતિ ।

સ્પર્શનં ઇન્દ્રિયનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“સ્પર્શગ્રાહક ઇન્દ્રિય ત્વક્ છે, પ્રાપ્યપ્રકાશકારિણી છે, શીત-ઉષ્ણ-સ્નિગ્ધ-  
રુક્ષ-મૃદુ-કર્કશ-ગુરુ અને લઘુરૂપથી આઠ પ્રકારનો સ્પર્શ છે.”

વિવેચન-લક્ષણ અને પદ્ધત્ય વિચારવું. આ સ્પર્શન ઇન્દ્રિયની નિર્વૃત્તિ ઇન્દ્રિયમાં બાહ્ય-અભ્યંતરનો ભેદ નથી. સ્પર્શન ઇન્દ્રિય પણ રસન આદિની માફક તેટલા પ્રમાણથી આવેલ સ્પર્શવિષયને પ્રાપ્ત કરી જ્ઞાન ઉત્પન્ન કરે છે. સ્પર્શનો વિભાગ કરે છે શીત આદિ.

અથ શ્રોત્રં લક્ષયતિ—

શબ્દગ્રાહકમિન્દ્રિયં શ્રોત્રમ્, પ્રાપ્યકારિ । સચિત્તાચિત્તમિશ્રમેદાન્નિવિધશ્શબ્દ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

શબ્દેતિ । વાગ્યોગપ્રયત્નનિસૃષ્ટોડનન્તાનન્તપ્રાદેશિકપુદ્ગલસ્કન્ધપ્રતિવિગિષ્ટપરિણામઃ પુદ્ગલ-

द्रव्यसंघातविशेषजन्मा वा गर्जितादिशब्दोऽवसेयस्तविषयकज्ञानजनकमिन्द्रियं श्रोत्रमित्यर्थः लक्षणं कृत्यं प्राग्बद्धम् । शब्दद्रव्याणि घ्राणेन्द्रियादिविषयभूतेभ्यो द्रव्येभ्यस्सूक्ष्माणि, बहूनि तथा तत्क्षेत्र-भाविशब्दयोग्यद्रव्यवासकानि च ततस्सूक्ष्मत्वादतिप्रभूतत्वात्तदाऽन्यद्रव्यवासकत्वाच्च आत्मप्रदेशैस्स्पृष्ट-मात्राण्यपि निर्वृत्तीन्द्रियमध्ये प्रविश्य ऋट्युपकरणेन्द्रियमभिव्यञ्जयन्ति । श्रोत्रेन्द्रियञ्च घ्राणेन्द्रियाद्य-पेक्षया स्वविषयपरिच्छेदे पटुतां, ततस्स्पृष्टमात्राण्यपि तानि श्रोत्रेन्द्रियमुपलभन्ते नास्पृष्टानि श्रोत्रेन्द्रियस्य प्राप्तविषयपरिच्छेदस्वभावत्वादित्याशयेनाह प्राप्यकारीति, स्पृष्टार्थग्राहीत्यर्थः । जघन्येनाङ्गुलासंख्येय-भागादागतं प्रकर्षेण द्वादशयोजनादागतं स्पृष्टं शब्दं गृह्णाति, नातः परत आगतं तस्य स्वभावतो मन्दपरिणामत्वात्, श्रोत्रेन्द्रियस्यापि तथाविधमद्भुततां बलं न विद्यते येन परतोऽप्यागतान् शब्दान् शृणुयादिति भावः । ननु श्रोत्रस्य प्राप्तार्थग्राहित्वं न युज्यते, स्वदेशाद्विन्नदेशस्थस्यापि शब्दस्य ग्रहणा-नुभवात्, नहि कश्चिच्छब्दः श्रोत्रेन्द्रिये प्रविशन्नुपलभ्यते, नवा श्रोत्रेन्द्रियं शब्ददेशे गच्छत्, समीभ्यते, दूरे एष कस्यापि शब्दः श्रूयते इति जनोक्तिरपि श्रूयते इति चेन्मैवम्, श्रोत्रं हि शब्दः प्राप्नोति न तु शब्दं श्रोत्रमबाह्यकरणत्वादात्मनः । ते च शब्दा गत्यादिक्रियावन्तः पुद्गलमयाः, वायुनोद्ब्रजमानत्वात्ते क्रियावन्तो धूम इव, विशेषेण द्वारानुविधानात्तयवत्, पर्वतनितम्बादिषु प्रतिघाताद्वायुवदिति, श्रोत्र-मप्यागतं शब्दं गृह्णाति, उपघातानुग्रहोपलब्धेः, मेर्यादिमहाशब्दप्रवेशे हि श्रोत्रस्य बाधिर्यरूप उपघातो दृश्यते, कोमलशब्दप्रवेशेत्वनुग्रहः, श्रोत्रेण सन्निकृष्टस्यापि शब्दस्य ग्रहणे तत्र दूरादिव्यवहारस्य दूरादि-देशादागतत्वेनोपपद्यमानत्वं, दृश्यते हि गन्धस्य घ्राणेन्द्रियेण सन्निकृष्टस्यापि ग्रहणे दूरादिदेशादागतत्वेन दूरे वकुलपरिमल इत्यादिव्यवहारः । अव्यवहितदेशोत्पन्ने शब्दे देशश्चाक्षुषप्रत्यक्षेण लक्ष्यते व्यवहित-देशसमुद्भवे च तस्मिन् देशप्रतिपत्तिरानुमानिकीति । अत्रेदम्बोध्यं सर्वस्तोकप्रदेशावगाढं चक्षुरिन्द्रियम् ततः श्रोत्रेन्द्रियमवगाहनार्थतया संख्येयगुणं अतिप्रभूतेषु प्रदेशेषु तस्यावगाहनभावात् । ततोऽपि घ्राणेन्द्रियमवगाहनार्थतया संख्येयगुणमतिप्रभूतेषु प्रदेशेषु तस्यावगहनोपपत्तेः । ततोऽपि रसनेन्द्रियं संख्येयगुणं ततोऽपि स्पर्शनेन्द्रियमवगाहनार्थतयाऽसंख्येयगुणम् । एवमेव प्रदेशार्थतयापि । सर्वाणीन्द्रि-याणि च वर्तमानार्थग्राहीणीति ॥ अथ शब्दभेदानाह सचित्तेति, जीवेन मुखद्वारा भाषमाणो यश्शब्दस्त सचित्तः, परस्परं पाषाणद्वयपरिस्फालनप्रभवोऽचित्तः, आत्मप्रयत्नतो वाद्यमानेषु वादित्रादिषु समुन्मिपन् शब्दो मिश्रः ॥

### श्रोत्रेन्द्रियनु' लक्षणम्.

साधार्थं—“शब्दग्राहकं चन्द्रियं श्रोत्रं छे, प्राप्यकारी छे. अचित्तं, अचित्तं अने मिश्रना

१. ननु शब्दपरमाणव उत्पत्तिदेशादारभ्य सर्वतो जम्बतरङ्गन्यायेन प्रसरमभिव्यञ्जनाः श्रोत्रेन्द्रियदेशं प्राप्नुवन्ति प्राप्तांश्च तान् श्रोत्रेन्द्रियं गृह्णाति नाप्राप्तानिति यद्युच्यते तर्हि शब्दे दूरासन्नादिभेदप्रतीतिर्न स्यात् प्राप्ता हि विषयः परिच्छिद्यमानस्तसर्वोऽपि सुनिहित एव, प्रतीयते च दूरं शब्दोऽन्तिके शब्द इति तत्र दूरासन्नादिभेद इत्याशङ्क्यामाह श्रोत्रेण सन्निकृष्टस्यापीति ।



લેદથી ત્રણ પ્રકારનો શબ્દ છે.”

**વિવેચન**—વચનયોગના પ્રચલનથી નીકળેલો અન તાનંત પ્રદેશવાળા પુદ્ગલસ્કંધોના વિશિષ્ટ પરિણામવાળો અથવા પુદ્ગલદ્રવ્યના વિશિષ્ટ સમુદાયજન્ય ગર્જિત આદિ શબ્દ બાણવો. તે શબ્દવિષયક જ્ઞાનજનક ઇન્દ્રિય શ્રોત્ર છે. લક્ષણ અને પદ્ધત્ય પૂર્વની માફક વિચારવું.

૦ શબ્દદ્રવ્યો (સમુદાય) ધ્રાણેન્દ્રિય આદિ વિષયભૂત ગંધાદિ દ્રવ્યો કરતાં બહુ છે, સૂક્ષ્મ છે; તેમજ તે ક્ષેત્રમાં થનાર શબ્દ—આસન્નશબ્દ યોગ્ય દ્રવ્યવાસક (સત્ત્વર વાસનાકારક) છે. તેથી સૂક્ષ્મ હોવાથી, અત્યંત બહુ હોવાથી, પોતાના ક્ષેત્રમાં નજીકમાં થનાર અન્ય શબ્દદ્રવ્યોને સત્ત્વર વાસિત કરવાના સ્વભાવવાળા હોઈ, આત્માના પ્રદેશોની સાથે માત્ર સ્પર્શ કરનાર શબ્દદ્રવ્યો પણ નિવૃત્તિ ઇન્દ્રિયની અંદર પેસી, જદ્દી ઉપકરણેન્દ્રિયને સ્પર્શ કરીને શબ્દદ્રવ્યવિષયક અભિવ્યક્તિ પેદા કરે છે. વળી શ્રોત્રેન્દ્રિય, ધ્રાણેન્દ્રિય આદિની અપેક્ષાએ સ્વવિષયના પરિચ્છેદમાં અમંદ શક્તિશાળી પટુતર છે, તેથી જ સ્પૃષ્ટ માત્ર પણ શબ્દદ્રવ્યોને ગ્રહણ કરે છે—અણુ છે, અસ્પૃષ્ટને નહીં. શ્રોત્રેન્દ્રિય સ્પૃષ્ટ માત્ર શબ્દગ્રાહક છે, કેમ કે—પ્રાપ્તવિષયના પરિચ્છેદનો સ્વભાવ છે. જઘન્યથી અંગુલના અસંખ્યા-તમા ભાગથી આવેલ અને ઉત્કૃષ્ટથી ખાર ભેજનથી આવેલ સ્પૃષ્ટ શબ્દને ગ્રહણ કરે છે. તેર આદિ ભેજનથી આવેલ શબ્દ ગ્રહણ થતો નથી, કેમ કે—શબ્દ સ્વભાવથી મંદપરિણામી હોય છે. વળી શ્રોત્રેન્દ્રિયમાં પણ તથાવિધ સ્વભાવથી અદ્ભૂતતર બળ નથી, કે જેથી ખાર ભેજનથી આવેલ શબ્દોને સાંભળી શકે.

**શંકા**—શ્રોત્રેન્દ્રિયમાં પ્રાપ્ત અર્થનું આહિપણું બ્યાજખી નથી, કેમ કે—સ્વદેશથી ભિન્ન દેશમાં રહેલ શબ્દગ્રહણનો અનુભવ છે. કોઈ શબ્દ શ્રોત્રેન્દ્રિયમાં પ્રવેશ કરતો અનુભવાતો નથી અથવા શ્રોત્રેન્દ્રિય શબ્દના દેશમાં જતી દેખાતી નથી. ‘હરથી કોઈનો પણ શબ્દ સંભળાય છે’—આવી લોકોક્તિ સંભળાય છે ને ?

**સમાધાન**—ખરેખર, શબ્દ શ્રોત્રેન્દ્રિયને સ્પર્શે છે, પરંતુ શ્રોત્રેન્દ્રિય શબ્દદેશમાં જતી નથી, કેમ કે—આત્મામાં બાહ્યકરણપણું નથી. વળી તે શબ્દો ગતિ આદિ ક્રિયાવાળા—પુદ્ગલમય છે, કેમ કે—વાયુથી લઈ જવાતા હોઈ ધૂમની માફક ક્રિયાવાળા છે. જળની માફક વિશેષથી દ્વાર—છિદ્રમાં જનાર છે, વાયુની માફક પર્વતની મેખલા આદિમાં પ્રતિઘાત પામે છે. ઇતિ.

શ્રોત્રેન્દ્રિય પણ આવેલા શબ્દને ગ્રહણ કરે છે, કેમ કે—ઉપઘાત—અનુગ્રહની ઉપલબ્ધિ છે. ખરેખર, લેરી આદિ મહા શબ્દના પ્રવેશમાં શ્રોત્રમાં બધિસ્તારૂપ ઉપઘાત દેખાય છે, કેમકે શબ્દના પ્રવેશમાં તો અનુગ્રહ થાય છે. [જે શબ્દપરમાણુઓ ઉત્પત્તિદેશથી આરંભી આરેય બાણુથી જલતરંગના ન્યાયથી વિસ્તારને પામતા શ્રોત્રેન્દ્રિયના દેશને પામે છે અને પ્રાપ્ત થયેલ તે શબ્દોને શ્રોત્રેન્દ્રિય ગ્રહણ કરે છે, અપ્રાપ્તોને નહીં—એમ કહેવાય છે, તો શબ્દમાં હર—આસન્ન આદિ લેદની પ્રતીતિ ન થાય ! ખરેખર, પ્રાપ્તવિષય પરિચ્છેદાતો સ્વળોચ સન્નિહિત જ હોય છે. વળી હરથી (નો) શબ્દ—નજીકનો (થી) શબ્દ, એમ પ્રતીતિ



થાય છે. તેથી ત્યાં દૂર-આસન્ન આદિ ભેદની ઉપપત્તિ કેવી રીતે? ] શ્રોત્રદ્વારા સન્નિકૃષ્ટ પણ શબ્દના ગ્રહણ થતાં, ત્યાં દૂર આદિ વ્યવહારની દૂર આદિ દેશથી આગમનરૂપે ઉપપત્તિ છે. ખરેખર, દેખાય છે કે-ધ્રાણેન્દ્રિયદ્વારા સન્નિકૃષ્ટ પણ ગંધનું ગ્રહણ થયે છતે, દૂર આદિ દેશથી આવેલના કારણે 'દૂરમાં બહુલ પરિભવ' ઇત્યાદિ વ્યવહાર, અવ્યવહિત (નજીકના) દેશમાં ઉત્પન્ન શબ્દ હોયે છતે, દેશ આશુષ પ્રત્યક્ષથી દેખાય છે. વ્યવહિત (દૂરના) દેશમાં ઉત્પન્ન શબ્દ હોયે છતે તેમાં દેશની પ્રતિપત્તિ (જ્ઞાન) અનુમાનગમ્ય છે. અહીં આ સમજવાનું છે કે-ચક્ષુ ઇન્દ્રિય, સર્વ કરતાં થોડા પ્રદેશના અવગાહથી અવગાહ છે, તેના કરતાં શ્રોત્રેન્દ્રિય અવગાહનાની અપેક્ષાએ સંખ્યાતગુણ અવગાહવાળી છે, કેમ કે-અતિ ઘણા પ્રદેશોમાં તેનું અવગાહન છે. તેના કરતાં ધ્રાણેન્દ્રિય અવગાહનાની અપેક્ષાએ સંખ્યાત-ગુણ અવગાહવાળી છે, કેમ કે-અતિ ઘણા પ્રદેશોમાં તેનું અવગાહન છે. તેના કરતાં રસનેન્દ્રિય (જીભ) અસંખ્યાતગુણ અવગાહવાળી છે. તેના કરતાં પણ સ્પર્શનેન્દ્રિય અસં-ખ્યાતગુણ અવગાહવાળી છે. આ પ્રમાણે પ્રદેશની અપેક્ષાએ સમજવાનું છે. અર્થાત્ સહુથી થોડા પ્રદેશવાળી નયન છે. તેના કરતાં સંખ્યાતગુણ પ્રદેશવાળી શ્રોત્ર છે. તેનાથી અસંખ્યાતગુણ પ્રદેશવાળી ધ્રાણેન્દ્રિય છે. તેનાથી અસંખ્યાતગુણ પ્રદેશવાળી જીભ છે. તેના કરતાં અસંખ્યાત પ્રદેશવાળી સ્પર્શનેન્દ્રિય છે.

૦ સઘળી ઇન્દ્રિયો વર્તમાનકાલીન વિષયને ગ્રહણ કરનારી છે. હવે શબ્દભેદોને કહે છે. સચિત્ત-જીવનો મુખદ્વારા બોલતો જે શબ્દ, તે 'સચિત્ત છે.'

અચિત્ત-અરસપરસ બે પથરોના અથડાવાથી થયેલો શબ્દ 'અચિત્ત છે.'

મિશ્ર-આત્માના પ્રયત્નથી વગાડાતાં વાજિત્ર આદિમાંથી ઉઠતો શબ્દ 'મિશ્ર' છે.

અથ મનો લક્ષ્યતિ—

મતિશ્રુતવિષયીભૂતાર્થજ્ઞાનસાધનમનિન્દ્રિયં મનઃ, અપ્રાપ્યપ્રકાશકારિ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

મતીતિ । મતેશ્રુતસ્ય વા વિષયીભૂતોઽર્થસ્તદ્વિષયકજ્ઞાનસાધનત્વે સત્યનિન્દ્રિયત્વં મનસો લક્ષણ-મિત્યર્થઃ । મતિશ્રુતાન્યતરજ્ઞાનસાધનત્વે સત્યનિન્દ્રિયત્વમિતિ યાવત્ । ઔદારિકાદિત્વાર્થપરિચ્છેદકત્વ-લક્ષણધર્મદ્વયોપેતમિન્દ્રિયં ભવતિ, ઈષદૂનમિન્દ્રિયમનિન્દ્રિયં મનસ્તત્ત્વં તસ્યૌદારિકાદિત્વધર્મલક્ષણદેશનિપે-ધાત્ અર્થપરિચ્છેદકત્વલક્ષણેન્દ્રિયસાદૃશ્યાચ્ચ । અર્થવિગ્રહાત્ પરતો મતિજ્ઞાનમેવ શ્રુતજ્ઞાનં ભવતિ તત્ત્વ ન સર્વેભામિન્દ્રિયાણામર્થવિગ્રહાત્ પરતઃ, કિન્તુ મનોઽર્થવિગ્રહાત્ પરતો મતિઃ શ્રુતીભવતીતિ શ્રુતસ્ય મનો-વિષયત્વં વોધ્યમ્ । ગવ્દાદિષ્વિન્દ્રિયવ્યાપારાનન્તરં મનો વ્યાપ્રિયતે ત્રિકાલવિષયચ્ચ । નનુ મે મનોઽમુત્ર ગતમિત્યાદ્યનુભવેન મનો દેહાન્નિર્ગત્ય જાગ્રતિ સ્વપ્ને વા જ્ઞેયેન સમ્બધ્ય જ્ઞાનમુત્પાદયત્યત્ત્વં ઇદં કિં પ્રાપ્ય-કારીત્યત્રાહાપ્રાપ્યપ્રકાશકારીતિ । જ્ઞેયેન સહ ન સશ્લિષ્યતિ મનો વિષયકૃતાનુગ્રહોપધાતામાવાચ્ચક્ષુર્વ-દિતિ, જ્યેષ્ઠસંપર્કેઽનુપગમ્યમાનં તોયચન્દનાદિચિન્તનકાલે ગૈત્યાનુભવનં સ્પર્શનવદનુગૃહેત, વિષયશા-

દિચિન્તનસમયે ચ તદ્વદેવોપહન્યેત ન ચૈવં, તસ્માદપ્રાપ્યકારિ મન इति, तथा तस्य बहिर्निस्सरणमपि नोपपद्यते भावमनसश्चिन्ताज्ञानपरिणामरूपतया जीवादव्यतिरिक्तत्वेन देहमात्रव्यापित्वात् । नहि ये देहमात्रव्यापिनस्तेषां बहिर्निस्सरणं युज्यते तद्रतरूपादिवत् । द्रव्यमनसश्च घटादिवदचेतनत्वेन गत्वापि विषयदेशमकिञ्चित्कारित्वात् । न च तस्य स्वयमचेतनत्वेऽपि प्रदीपवत् करणत्वात् विषयदेशं प्राप्याऽऽत्मनो ज्ञानं जनयतीति वाच्यम्, द्रव्यमनसोऽन्तःकरणत्वात्, तथा च प्रयोगो यदन्तःकरणं तेन शरीरस्थेनैव जीवो विषयं गृह्णाति यथा स्पर्शनेन, अन्तःकरणश्च द्रव्यं मन इति, प्रदीपादिकन्तु बाह्यकरण-मात्मन इति साधनविकलो दृष्टान्तः । न च मृतनद्यादिकं वस्तु चिन्तयतो मनस उपघातो ज्ञायते, इष्टसंगमविभवलाभादिकञ्च चिन्तयतोऽनुग्रह इति वाच्यम्, असिद्धेः, मनस्त्वपरिणतानिष्ठपुद्गलनिचयरूपं द्रव्यमनोऽनिष्ठचिन्ताप्रवर्त्तनेन जीवस्य देहदौर्बल्याद्यापत्त्या ह्यनिरुद्धवायुवदुपघातं जनयति, तदेव च शुभपुद्गलपिण्डरूपं तस्यानुकूलचिन्ताजनकत्वेन हर्षाद्यभिनिर्वृत्त्या मेषजवदनुग्रहं विधत्ते, अतो जीवस्यैवैतौ अनुग्रहोपघातौ द्रव्यमनः करोति, नतु मन्यमानमेवादिकं ज्ञेयं मनसः किमप्युपकल्पयतीति । न च चिन्तैव काश्चाद्युपघातादिजनिका न द्रव्यमन इति वाच्यम्, तस्या अपि द्रव्यमनोजन्यत्वात् अन्यथा चिन्ताया ज्ञानरूपत्वेनामूर्त्ततया गगनादिवदुपघाताद्यहेतुत्वापत्तेः तस्मात्प्राप्यकारीदं न भवतीति भावः ॥

### મનનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ<sup>૧</sup>—“મતિ કે શ્રુતના વિષયભૂત અર્થના જ્ઞાનનું સાધન અનિન્દ્રિય મન છે, અપ્રાપ્ય પ્રકાશકારી છે.”

વિવેચન—મતિના કે શ્રુતના વિષયભૂત અર્થના વિષયવાળા જ્ઞાનનું સાધનપણું હોય છે તે અનિન્દ્રિયપણું મનનું લક્ષણ કહેવાય છે. અર્થાત્ મતિ કે શ્રુતજ્ઞાનનું સાધનપણું હોઈ અનિન્દ્રિયપણું એમ લક્ષણ છે. ઔદારિક આદિપણું અને અર્થનું પરિચ્છેદકપણું—એવા બે ધર્મોથી યુક્ત ઇન્દ્રિય હોય છે.

ઇન્દ્રિય કાર્યને નહીં કરવાની અપેક્ષાએ અપુત્રની માફક ઔદારિક આદિત્વરૂપ ધર્મથી હીનની અપેક્ષાએ કાંઈક ન્યૂન ઇન્દ્રિય મન ‘અનિન્દ્રિય’ કહેવાય છે. તેનો ભાવ અનિન્દ્રિય-પણું (મનપણું) કહેવાય છે, કેમ કે—તે મનમાં ઔદારિક આદિત્વ ધર્મરૂપ દેશનો નિષેધ છે અને અર્થપરિચ્છેદકપણારૂપ ઇન્દ્રિયધર્મની સમાનતા છે. અહીં અર્થપરિચ્છેદરૂપ ભાવશ્રુત મનનો વિષય છે, કેમ કે—મનના અર્થાવગ્રહના સમય પછી મતિજ્ઞાન જ શ્રુતજ્ઞાન થાય છે. વળી તે શ્રુતજ્ઞાન સર્વ ઇન્દ્રિયોને અર્થાવગ્રહ પછી થતું નથી, પરંતુ મનમાં મનના અર્થાવગ્રહ પછી મતિજ્ઞાન શ્રુતજ્ઞાન થાય છે, માટે મનનો વિષય શ્રુત છે એમ બાણુ.

૧. તથા चात्र प्रयोगः भावमनः जीवरूपं न देहाद्बहिर्निस्सरति देहमात्रव्यापित्वात् ये देहमात्रवृत्तयो न तेषां बहिर्निस्सरणमुपपद्यते यथा तद्गतरूपादीनां, देहमात्रव्यापि च जीवरूपं भावमन इति ॥

૦ જે સમયમાં શબ્દ આદિ વિષયોમાં ઇન્દ્રિયોના વ્યાપાર થાય છે, તે સમયમાં મનનો વ્યાપાર થાય છે (ઇન્દ્રિયોની સાથે મન જોડાય છે) અને ત્રણ કાળના વિષયવાળું મન છે.

શંકા-‘મારું’ મન મેરૂ આદિ અમુક પ્રદેશમાં ગયું’-આવા અનુભવથી જાગતાનું કે સૂતેલાનું મન, દેહમાંથી નીકળી જોયની સાથે સંબંધ કરી જ્ઞાનને પેદા કરે છે, તો શું આ મન પ્રાપ્તકારી છે ?

સમાધાન-મન અપ્રાપ્તકારી છે. મન જોયની સાથે સંયોગ કરનારું નથી, કેમ કે-અક્ષુની માફક વિષયકૃત અનુગ્રહ કે ઉપઘાતનો મનમાં અભાવ છે. (સૂતેલાને પોતાના સ્વપ્નાના અનુભવની દશામાં પ્રતીતિ થાય કે-હું હમણાં મેરૂશિખર ઉપર અનુપમ કુસુમની પરિમલનો અનુભવ કરતો છું. પરંતુ તેનું શરીર શયનદેશમાં રહેલું જ-એમ નિકટવર્તી સર્વ પ્રમાતાઓથી અનુભવાય છે, એમ અવશ્ય માનવું જ રહ્યું. જો કે-તેનું શરીર શયન-દેશમાં રહેલું જ છે, પરંતુ મેરૂશિખર ઉપર ગયેલું છે એવી પ્રતીતિ થાય છે. તે જ્ઞાન જેમ ભ્રમરૂપ છે, તેમ મન પણ શરીરમાં છે, પરંતુ મેરૂ આદિ ઉપર ગયેલું છે, એવી પ્રતીતિ ભ્રમરૂપ હોઈ અસત્ય જ છે, માટે મનની મેરૂ આદિ દેશગમનની શિદ્ધિ નથી.) જો મનની સાથે જોયનો સંયોગસંબંધ સ્વીકારવામાં આવે, તો પાણી-ચંદન આદિમાંના ચિંતનકાળમાં સ્પર્શન ઇન્દ્રિયની માફક શીતતાના અનુભવરૂપ અનુગ્રહ થવો જોઈએ ! શસ્ત્ર આદિના ચિંતનકાળમાં તેની માફક ઉપઘાત થવો જોઈએ ! આ પ્રમાણે કદી બનતું નથી, માટે મન અપ્રાપ્તકારી છે. તેમજ તે મનનું શરીરમાંથી બહાર નીકળવું પણ ઘટતું નથી, કેમ કે-ભાવમન ચિંતાજ્ઞાનપરિણામરૂપ હોઈ, આત્માથી અભિન્ન હોઈ શરીર માત્ર વ્યાપક મન છે. [તથાચ અહીં અનુમાનપ્રયોગ છે કે-જીવરૂપ ભાવમન શરીરમાંથી બહાર નીકળતું નથી, કેમ કે-દેહ માત્રમાં વ્યાપી છે. જે દેહ માત્રમાં રહેનાર હોય, તેનું બહાર નીકળવું અસંભવિત છે. જેમ કે-શરીરગત રૂપ આદિ. વળી દેહ માત્રમાં વ્યાપક જીવરૂપ ભાવમન છે.] જેઓ આ દેહ માત્રમાં વ્યાપક છે એમ માને છે, તેઓનું બહાર નીકળવું વ્યાજબી નથી. જેમ કે-દેહ માત્ર વ્યાપીરૂપ આદિ. વળી દ્રવ્યમન ઘટ આદિની માફક અચેતન હોઈ વિષયદેશમાં જવા છતાંય કંઈ કરી શકતું નથી.

શંકા-તે દ્રવ્યમન સ્વયં અગેનન છતાં પ્રદીપની માફક કરણ હોઈ, વિષયના દેશને પામી આત્મામાં જ્ઞાન પેદા કરે છે ને ?

સમાધાન-દ્રવ્યમન અંતઃકરણ છે. તથાચ પ્રયોગ. જે અંતઃકરણ છે, તે શરીરસ્થ જ અંતઃકરણદ્વારા જીવ વિષયને ગ્રહણ કરે છે. જેમ કે-શરીરસ્થ સ્પર્શન ઇન્દ્રિયદ્વારા જીવ વિષયગ્રાહી બને છે. વળી દ્રવ્યમન અંતઃકરણ કહેવાય છે. પ્રદીપ વગેરે તો આત્માને જ્ઞાન માટે બાહ્યકરણ છે, માટે સાધન વિકલ દૃષ્ટાન્ત છે. (શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-અમૂર્ત છે. જેમ કે-પરમાણુ. અહીં પરમાણુરૂપ દૃષ્ટાન્તમાં જેમ અમૂર્તત્વરૂપ ધર્મસાધનની વિકલતા-શૂન્યતા છે, તેમ પ્રદીપરૂપ દૃષ્ટાન્તમાં અંતઃકરણત્વરૂપ સાધનકરણની શૂન્યતા છે.)

શંકા-મૃત (મરી ગયેલી), નષ્ટ (નાશ પામેલી), એવી વસ્તુનું ચિંતન કરનાર મનમાં ઉપધાત જણાય છે અને ઇષ્ટ(પ્રિય)ના સંગમનું-વૈભવની પ્રાપ્તિ આદિનું ચિંતન કરનાર મનમાં અનુગ્રહ જણાય છે, માટે મન અપ્રાપ્તકારી કેવી રીતે ?

સમાધાન-મન, મૃત-નષ્ટ આદિ વસ્તુચિંતન નિમિત્તજન્ય ઉપધાતવાળું છે, કેમ કે-મૃતાદિ ચિંતન પછી દુર્બળતા-છાતીમાં આધાત વગેરે દેખાય છે. અને મન, ઇષ્ટ સંગમ-વૈભવ-લાભ આદિ ચિંતનજન્ય અનુગ્રહવાળું છે, કેમ કે-ઇષ્ટ સંગમ આદિના ચિંતન પછી મુખની પ્રસન્નતા-રોમાંચના ઉદ્ભવ આદિ દેખાય છે. મનમાં આ અનુગ્રહ અને ઉપધાતની અસિદ્ધિ-અભાવ છે, કેમ કે-મનપણાએ પરિણત અશુભ પુદ્ગલસમુદાયરૂપ દ્રવ્યમન, અનિષ્ટ વસ્તુની ચિંતામાં પ્રવૃત્તિ કરાવવાદ્વારા, જીવમાં શરીરની નબળાઈ-છાતીમાં ઘર્ષણ આદિ પ્રાપ્તિવડે હૃન્નિરૂદ્ધ વાયુ(હૃદયમાં કંઈ આદિ દોષોની પ્રબળતાથી રોકાયેલો, જિંદગી અને નીચે જવાને અસમર્થ બનેલો, તેમજ તે હૃદયમાં જ ગોળા આદિરૂપ પરિણામથી રહેલો, જે ઉદ્ધાન, હૃદય અને મસ્તકની વચ્ચેનો પવન આદિ વાયુ છે, તે વાયુ)ની માફક ઉપધાતને પેદા કરે છે. અને તે જ શુભ પુદ્ગલપિંડરૂપ દ્રવ્યમન, તે જીવમાં ઇષ્ટ વસ્તુ સંબંધી અનુકૂળ ચિંતામાં પ્રવૃત્તિ કરાવી, મુખની પ્રસન્નતારૂપ હર્ષ-રોમાંચ ખડા થવા વગેરેના સ્પર્શનદ્વારા, વાયુના ઉપશામક ઔષધિવિશેષ લેખજની માફક અનુગ્રહ કરે છે. અર્થાત્ દ્રવ્ય-મનનું આલંબન લઈ શુભ-અશુભ ચિંતનનો જીવ ઉપર અનુગ્રહ ઉપધાત કરે છે. જીવમાં જ આ અનુગ્રહ ઉપધાતને દ્રવ્યમન કરે છે, પરંતુ ચિંતનવિષયભૂત મેરૂ આદિ રોચપદાર્થ મનમાં કાંઈ પણ કરી શકતા નથી. ઈતિ.

શંકા-ચિંતા જ દુર્બળતા આદિરૂપ ઉપધાતજનક છે. દ્રવ્યમન ઉપધાત આદિ જનક કેવી રીતે ?

સમાધાન-તે ચિંતા પણ દ્રવ્યમનથી જન્ય છે. જો દ્રવ્યમનને ઉપધાત આદિ જનક ન માનવામાં આવે તો અને ચિંતાને ઉપધાત આદિ જનક માનવામાં આવે તો, ચિંતન તો જ્ઞાનરૂપ હોઈ અમૂર્ત હોવાથી આકાશ આદિની માફક ઉપધાત આદિમાં નિષ્કારણતાની આપત્તિ આવે ! ઉપધાત આદિ હેતુજન્ય ન બની શકે ! તેથી આ મન પ્રાપ્તકારી નથી પરંતુ અપ્રાપ્તકારી જ છે.

અસ્યાપિ વિભાગં દર્શયતિ—

इदमपि द्रव्यभावभेदेन द्विविधम् । मनस्त्वेन परिणतमात्मप्रदेशव्यापि पौद्गलिकं द्रव्य-  
मनः । तदावरणक्षयोपशमजन्योऽर्थग्रहणोन्मुख आत्मव्यापारविशेषो भावमनः ॥ सूत्र-१९ ॥

इदमपीति । चक्षुरादिवन्मनोऽपीत्यर्थः । द्रव्यमनसः स्वरूपमाह मनस्त्वेनेति, मननयोग्यैर्मनो-  
वर्णानाम्यो गृहीतैरनन्तैः पुद्गलैर्निर्वृत्तमित्यर्थः । आत्मप्रदेशव्यापीति । स्वस्वकायपरिमितमित्यर्थः, न  
त्वयुरूपं युगपज्ज्ञानानां युगपदुपयोगाभावादेवानुत्पत्तेरिति भावः । आहङ्कारिकचनित्यत्ववारणायाह

પૌદ્ગલિકમિતિ પુદ્ગલસમૂહાત્મકમિત્યર્થઃ । માવમન આહ તદાવરણેતિ મનોજન્યજ્ઞાનાવરણેત્યર્થઃ । અર્થ-  
ગ્રહણોન્મુલ્કમિતિ, તત્તદર્થપરિચ્છેદોન્મુલ્કમિત્યર્થઃ, આત્મવ્યાપારવિશેષમિતિ, ચિત્તચેતનાયોગાધ્યવસાન-  
સ્વાન્તમનસ્કારાદિશબ્દવાચ્ય આત્મનઃ પરિણામવિશેષમિત્યર્થઃ । આત્મનઃ જ્ઞાનરૂપમિતિ માવમનસ્ત્વદેહપરિમાણમેવ ॥

### મનના વિભાગને દર્શાવે છે.

**ભાવાર્થ**—“મન પણ દ્રવ્ય અને ભાવના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. મનપણાએ પરિણત આત્મપ્રદેશવ્યાપક પૌદ્ગલિક ‘દ્રવ્યમન’ કહેવાય છે. તે મનોજન્યજ્ઞાન આવરણના ક્ષયોપશમથી જન્ય, અર્થગ્રહણ પ્રત્યે ઉન્મુખ અને આત્મવ્યાપારવિશેષ ‘ભાવમન’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—દ્રવ્યમનના સ્વરૂપને કહે છે. મનઃપર્યાપ્તિનામક નામકર્મના ઉદયથી મનન-યોગ્ય, મનોવર્ગણામાંથી ગ્રહણ કરેલ અનંત પુદ્ગલોથી (પુદ્ગલ દલિકોથી) બનેલ મનપણાએ પરિણમેલ દ્રવ્યમન છે.

૦ પોતપોતાના કાયના પરિમાણવાળું દ્રવ્યમન છે. પરંતુ અણુ જેટલું દ્રવ્યમન નથી, કેમ કે—એકીસાથે અનેક જ્ઞાનોની તાદૃશ ક્ષયોપશમ સહકૃત ઉપયોગનો અભાવ હોવાથી જ એક કાળમાં ઉત્પત્તિ નથી. ‘અહંકારજન્યત્વ અને રનિત્યત્વના વારણ માટે કહે છે કે—પુદ્ગલસમુદાય આત્મક દ્રવ્યમન છે. (અનંત પુદ્ગલસ્કંધ મનોદ્રવ્યપ્રાયોગ્ય ઉપચિત મૂર્તિ હોઈ પૌદ્ગલિક મન, મનપર્યાપ્તિવાળા પંચેન્દ્રિયોને હોય છે. છન્નસ્થાને શ્રુતજ્ઞાન આવરણ ક્ષયોપશમ પેદા કરવા માટે કરણ છે. તે કરણના આલંબનથી જન્ય, ગુણ-દોષવિચાર આત્મક, સંપ્રધારણ સંજ્ઞાજ્ઞાન ધારણાજ્ઞાન, તે ભાવમન છે.)

હવે ભાવમનને કહે છે. મનોજન્ય-મતિજ્ઞાન-આવરણ ક્ષયોપશમજન્ય, તે તે અર્થપરિચ્છેદ પ્રત્યે ઉન્મુખ, ‘આત્મવ્યાપાર વિશેષમિતિ’ ચિત્ત-ચેતનાયોગ, અધ્યવસાન, સ્વાન્ત, મનસ્કાર, પરિણામ, ભાવ, મન, ઉપયોગ આદિ પર્યાયવાચક શબ્દોથી વાચ્ય, આત્માનો પરિણામરૂપ વ્યાપારવિશેષ ‘ભાવમન’ કહેવાય છે.

આ જ્ઞાનરૂપ ભાવમન સ્વકાયના પરિમાણ જેવડું જ છે.

एवं सांख्यवहारिकप्रत्यक्षलक्षणं सविस्तरं विचार्य सम्प्रति तद्विमजते—

सांख्यवहारिकश्चावग्रहेहापायधारणाभेदेन चतुर्विधम् ॥ सूत्र-२० ॥

**સાંખ્યવહારિકશ્ચેતિ** । તત્તદિન્દ્રિયનિમિત્તં ચતુર્વિધં યથા ચક્ષુરવગ્રહશ્ચક્ષુરીહા ચક્ષુરપાયશ્ચક્ષુ-  
ધારણા, રસનાવગ્રહો રસનેહા રસનાપાયો રસનાધારણેત્યેવં સર્વેન્દ્રિયમાદાય મનોડપ્યાદાય ચાતુર્વિધ્યં

(૧) અભિમાન આત્મક અહંકારથી પાંચ ભુદ્ધિ ઈન્દ્રિયો, પાંચ ક્ષેત્રેન્દ્રિયો અને અગિયારમું મન ઉત્પન્ન થાય છે. આમ સાંખ્યોનો મત છે.

(૨) ગુપ્ત આદિના સાક્ષાત્કારમાં કરણ મન છે અને આશ્રુપ, રસન આદિ જ્ઞાનોની એક કાળમાં ઉત્પત્તિ નથી હોવાથી, મનને પરમાણુ માનેશું હોવાથી નિત્ય છે. ઈતિ નૈયાયિક મતમ્.

સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષસ્ય માવ્યમ્ ॥

આ પ્રમાણે સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું વિસ્તારપૂર્વક  
લક્ષણ વિચારીને હવે તેનો વિભાગ કરે છે.

ભાવાર્થ—“સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ, અવગ્રહ-ઈહા-અપાય-ધારણાના ભેદથી ચાર પ્રકારનું છે.”

વિવેચન—સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ તે તે ઇન્દ્રિયના નિમિત્તથી ચાર પ્રકારનું છે. જેમ કે—ચક્ષુ અવગ્રહ—ચક્ષુ ઈહા—ચક્ષુ અપાય—ચક્ષુ ધારણા, રસન અવગ્રહ—રસન ઈહા—રસન અપાય—રસન ધારણા, આ પ્રમાણે સર્વ ઇન્દ્રિયોનું ગ્રહણ કરી, મનનું પણ ગ્રહણ કરી, સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષના ચાર પ્રકારો વિચારવા. [શ્રુતનિશ્રિત-અશ્રુતનિશ્રિત ભેદવાળા, ઇન્દ્રિય-મનરૂપી નિમિત્તજન્ય મતિજ્ઞાનના આ ભેદો છે. જે કે શ્રુતનિશ્રિતના અવગ્રહાદિ ચાર પ્રકારો છે. અશ્રુતનિશ્રિતના ઔત્પાતિકી બુદ્ધિ આદિ ભેદો થાય છે, તેો પણ ઔત્પાતિકી બુદ્ધિ આદિમાં પણ અવગ્રહ આદિ છે જ. પરંતુ શ્રુતનિશ્રિત અવગ્રહ આદિ વ્યહારકોળમાં શ્રુતની અપેક્ષા વગર પ્રવર્તે છે. પહેલાં શ્રુતદ્વારા સંસ્કારિત મતિવાળો હોવો જોઈએ. ઔત્પાતિકી આદિમાં તેો ઈહાદિનું કથન શ્રુતના અનુસરણ વગર થાય છે, કેમ કે-તથોષિધ્ ક્ષમં નો ક્ષયોપશમ છે.]

અથાવગ્રહલક્ષણમાસ્ત્યતિ—

વિષયેન્દ્રિયમનોડમિસમ્બધજન્યદર્શનજનિતં સત્તાવાન્તરસામાન્યવદ્વસ્તુવિષયકં જ્ઞાનમવગ્રહઃ । યયાડયં મનુષ્યં ઇત્યાદિ ॥ સૂત્ર-૨૧ ॥

વિષયેન્દ્રિયેતિ । દ્રવ્યપર્યાયસ્વરૂપોડર્થો વિષયઃ, ઇન્દ્રિયં ચક્ષુરાદિ મનઃ પ્રસિદ્ધં, તેષામભિતઃ પૂર્ણતયા ખ્રાન્તાઘનિમિત્તકત્વેન યસ્સમ્બન્ધો યોગ્યસ્થાનાવરિયતિરૂપસ્તેન જન્યં યદર્શનં સન્માત્રવિષયક-નિર્વિશેષકબોધસ્તેન જનિતં યત્સત્તાવાન્તરસામાન્યવદ્વસ્તુવિષયકં જ્ઞાનં સત્ત્વવ્યાપ્યમનુષ્યત્વાદિપ્રકારકે-દન્ત્વાઘવચ્ચિન્ત્રવિશેષ્યકજ્ઞાનં તદવગ્રહપદવાચ્યમિત્યર્થઃ । નિદર્શનમાહ યથેતિ । અત્રાવગ્રહો યદપિ વ્યજ્ઞનાર્થાવગ્રહમેદેન દ્વિવિધઃ, તત્રાન્તર્નિર્વૃત્તીન્દ્રિયાણાં શબ્દાદિવિષયપરિચ્છેદહેતુરગતિવિશેષ ઉપકરણેન્દ્રિયરૂપઃ, શબ્દાદિરૂપેણ પરિણતદ્રવ્યસમૂહઃ, ઉપકરણેન્દ્રિયપરિણતશબ્દાદિદ્રવ્યયોસ્સમ્બન્ધશ્ચ વ્યજ્ઞકત્વાદ્વચ્ચમાનત્વાચ્છોપલક્ષણેન ત્રિતયમપિ વ્યજ્ઞનમુચ્યતે । વ્યજ્ઞનેન સમ્બધેનાવગ્રહણં વ્યજ્યમાનસ્ય શબ્દાદિરૂપાર્થસ્યાવ્યક્તરૂપઃ પરિચ્છેદો વ્યજ્ઞનાવગ્રહઃ અથવા વ્યજ્ઞનાનાં શબ્દાદિરૂપતયા પરિણતદ્રવ્યાણામુપકરણેન્દ્રિયસમ્પ્રાપ્તાનામવગ્રહોડવ્યક્તપરિચ્છેદો વ્યજ્ઞનાડવગ્રહઃ, વ્યજ્ઞનેનોપકરણેન્દ્રિયેણ સ્વસમ્બન્ધસ્યાર્થસ્ય શબ્દા-

૧. ઇન્દ્રિયમનોનિમિત્તકમતિજ્ઞાનસ્ય શ્રુતનિશ્રિતાશ્રુતનિશ્રિતમેદમિન્નસ્ય મેદા ઇમે, યદપિ શ્રુતનિશ્રિતસ્યાવગ્રહાદયશ્રુતિર્વાહઃ, અશ્રુતનિશ્રિતસ્યતૌત્તિક્યાદયો મેદા મવન્તિ તથાપિ ઔત્પત્તિક્યાદિગપ્યવગ્રહાદયો વિચન્ત એવ । પરન્તુ શ્રુતનિશ્રિતાવગ્રહાદયો વ્યવહારકાલે શ્રુતાનપેશ્યા પ્રવર્તન્તે પૂર્વ શ્રુતપરિકર્મિનમતિર્મન્તે ઔત્પત્તિક્યાદિપુ ત્વીહાઘમિલાપઃ શ્રુતાનુસરગમન્તરેણ મવતિ તથાવિષકર્મક્રમયોપગમાદિતિ બો-ન્યમ્ ॥

देवग्रहणमव्यक्तपरिच्छेदो व्यञ्जनावग्रह इति, अथञ्च सम्बन्धानन्तरं प्रथमसमयादारभ्यार्थावग्रहात्प्राक्  
सुप्तमत्तमूर्च्छितादिपुरुषाणामिव शब्दादिद्रव्यसम्बन्धमात्रविषयोऽव्यक्तो ज्ञानरूपोऽन्तर्मुहूर्तप्रमाणः ।  
अव्यक्तत्वादेव च न संवेद्यते संवेदनाभावात्तस्याभावाङ्गीकारे तु द्वितीयादिसमयेऽपि तस्याभावप्रसक्त्या  
चरमसमयेऽर्थावग्रहो न स्यादेव, अर्थावग्रहस्तु स्वरूपनामजातिक्रियागुणद्रव्यकल्पनारहितस्सामान्यार्थ-  
ग्रहणरूपः, तथा चोक्तदृष्टान्तेऽमनुष्यव्यावृत्तिरूपविशेषप्रतिभासनेऽपि नैश्वर्थिकव्यावहारिकरूपेणावग्र-  
हस्य द्वैविध्यादत्र व्यावहारिकावग्रहो निदर्शितस्तदुत्तरमपीहादीनां प्रवृत्तेः । अन्यथा तेषां प्रवृत्तिर्न  
स्यादेवेति भावः ॥

અવગ્રહનું' લક્ષણ કહે છે.

ભાવાર્થ-“વિષય અને ઇન્દ્રિય-મનના અભિસંપર્કથી જન્ય દર્શનથી પેદા થયેલ, સત્તાના અવાન્તર સામાન્યવાળી વસ્તુરૂપ વિષયવાળું જ્ઞાન, એ ‘અવગ્રહ’ છે. જેમ કે-‘આ મનુષ્ય છે’ ઇત્યાદિ.”

વિવેચન-અહીં દ્રવ્યપર્યાયરૂપ અર્થ 'વિષય' છે. ચક્ષુ આદિ ઈન્દ્રિય, મન (વિષય-આહુક છે) જે પ્રસિદ્ધ છે, તેઓનો વિષય-વિષયીનો અભિસંબંધ, (અભિત-બ્રાન્તિ આદિના અજનકપણાએ કરી, પૂર્ણતા-અનુકૂળતાથી જે સંબંધ) અર્થાત્ યોગ્ય દેશ આદિમાં અવ-સ્થિતિરૂપ સંબંધથી જન્ય, સત્તા માત્ર વિષયવાળા-વિશેષ વગરના બોધરૂપ જે દર્શન (નિરાકાર બોધ) છે તેના વડે પેદા થયેલું, પ્રાથમિક, જે સત્તા સામાન્યથી અવાન્તર સામાન્ય(મનુષ્યત્વ આદિ જાતિવિશેષો)વાળા વસ્તુના વિષયવાળું જ્ઞાન-સત્ત્વબ્યાપ્ય મનુષ્યત્વ આદિરૂપ પ્રકારવાળું ઈદંત્વ આદિ અવચ્છિન્ન-ઈદંપદ આદિરૂપ વિશેષ્યવાળું જ્ઞાન, તે અવ-ગ્રહપદથી વાચ્ય છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે. 'યથેતિ ।' અહીં અવગ્રહ જો કે વ્યંજન અવગ્રહ-અર્થ અવગ્રહના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. ત્યાં કદંબપુષ્પગોલક આદિરૂપ, અંતર્નિવૃત્તિ ઈન્દ્રિય રૂપ આશ્રયનિષ્ઠ શબ્દ આદિ વિષયના પરિચ્છેદમાં હેતુરૂપ વિશિષ્ટ શક્તિરૂપ ઉપકરણ ઈન્દ્રિય અર્થવ્યંજનકરણની અપેક્ષાએ વ્યંજન કહેવાય છે. શબ્દ આદિરૂપે (આદિપદથી રસ-ગંધ-સ્પર્શ લેવાનાં છે, રૂપાદિ નહીં.) પરિણુમેલ લાપાવર્ણા આદિરૂપ દ્રવ્યસમુદાય (વ્યંજનવિષયની અપેક્ષાએ આ વ્યંજન કહેવાય છે.) ઉપકરણભૂત ઈન્દ્રિય અને શબ્દ આદિ પરિણુત દ્રવ્યનો સંબંધ (વ્યંજનની કારણતાની અપેક્ષાએ આ વ્યંજન કહેવાય છે. અર્થાત્ વ્યંજક-વ્યંજ્યમાન-ઉપલક્ષણની અપેક્ષાએ ઈન્દ્રિય, અર્થ અને સંબંધ-એમ ત્રણ વ્યંજન શબ્દથી) વાચ્ય બને છે.

१. यस्य ज्ञानस्थान्ते तज्ज्ञेयवस्तुपादानात्त एव जानमुपजायते तज्ज्ञानं दृष्टं, यथाऽर्थावग्रहपर्यन्ते तज्ज्ञेयवस्तुपादानात् देहासद्भावादर्थविग्रहो जानम्, जायते च व्यञ्जनावग्रहस्य पर्यन्ते तज्ज्ञेयवस्तुपादानात्त एवार्थावग्रहज्ञानं तुम्हाद्व्यञ्जनावग्रहो जानमिति, अव्यक्तत्वञ्च तस्यैकतेजोऽव्ययप्रकाशवत् स्वमवर्तनेनाप्यव्यज्यमानत्वादिति भावः ॥



૦ ઇન્દ્રિયાર્થ સંબંધરૂપ વ્યંજનવડે વ્યંજ્યમાન શબ્દ આદિરૂપ અર્થરૂપ વ્યંજનનો અવ્યક્તરૂપ જ્ઞાન-વ્યંજન વ્યંજનાવગ્રહ, (અહીં મધ્યમ પદ્ધતિની સમાસ શાકપાર્થિવની માફક સમજવો.) એ જ 'વ્યંજનાવગ્રહ' કહેવાય છે.

૦ અથવા વ્યંજનોનો ઉપકરણરૂપ ઇન્દ્રિયમાં પ્રાપ્ત થયેલ શબ્દ આદિરૂપે પરિણત દ્રવ્યોનો અવગ્રહ-અવ્યક્ત જ્ઞાન, તે વ્યંજનાવગ્રહ. (અહીં ષષ્ઠી તં સમાસ જાણવો.)

૦ ઉપકરણ ઇન્દ્રિયરૂપ કરણવડે ઉપકરણમાં સંબંધવાળા શબ્દ આદિરૂપ અર્થનો અવગ્રહ-અવ્યક્તજ્ઞાન, એ 'વ્યંજનાવગ્રહ' કહેવાય છે.

૦ વળી આ વ્યંજનાવગ્રહ ઇન્દ્રિયાર્થરૂપ ઉગ્રચના સંબંધ થયા પછી પ્રથમ સમયથી માંડી, અર્થાવગ્રહના પહેલાં સૂતેલાં-મત્ત-મૂર્ચ્છિત આદિ પુરુષોની માફક શબ્દ આદિ દ્રવ્ય-સંબંધ માત્ર વિષયવાળો જ્ઞાનરૂપ [ જે જ્ઞાનના અંતે તેના જ્ઞેયવસ્તુના ઉપાદાનથી-તેનાથી જ જ્ઞાન ઉત્પન્ન થાય છે, તે જ્ઞાન તરીકે જોયેલું છે. જેમ કે-અર્થાવગ્રહ પર્યંતે અર્થાવગ્રહના જ્ઞેયવસ્તુના ઉપાદાનથી અર્થાવગ્રહ પછી કે તેનાથી ઇહાજ્ઞાન પ્રગટ થાય છે, માટે અર્થાવગ્રહ-જ્ઞાન કહેવાય છે; તેમ વ્યંજનાવગ્રહના અંતે વ્યંજનાવગ્રહના જ્ઞેયવસ્તુના ઉપાદાનથી-વ્યંજનાવગ્રહથી જ અર્થાવગ્રહ થાય છે, માટે વ્યંજનાવગ્રહથી જ અર્થાવગ્રહ થાય છે અને તેથી વ્યંજનાવગ્રહજ્ઞાન કહેવાય છે. જેમ પ્રચુર તેજના અવયવો પ્રકાશસ્વભાવવાળા જો કે દેખાય છે જ, તો પણ એક તેજનો અવયવ અતિ સૂક્ષ્મ-પ્રકાશસ્વભાવવાળો પણ દેખાતો નથી, તેમ વ્યંજનાવગ્રહ જ્ઞાનસ્વભાવવાળો હોઈ પ્રકાશસ્વભાવી પણ અત્યંત અદ્ભુત છે, માટે અવ્યક્ત છે. સ્વવેદનરૂપ હોવા છતાં અતિ સૂક્ષ્મતાના કારણે વ્યક્તરૂપે ભાસ થતો નથી.] અન્તર્મુદૂર્ત પ્રમાણવાળો છે.

વળી અવ્યક્ત હોવાથી જ સંવેદનવિષય થતો નથી. સંવેદનના અભાવથી વ્યંજનાવગ્રહના અભાવના સ્વીકારમાં તો બીજા આદિ સમયમાં પણ વ્યંજનાવગ્રહના અભાવના પ્રસંગથી ચરમ સમયમાં અર્થાવગ્રહ નહીં જ થાય. અર્થાવગ્રહ તો સ્વરૂપ-નામ-ભૂતિ-ક્રિયા-ગુણ-દ્રવ્યની કંદપનારહિત સામાન્ય અર્થ(દ્રવ્યાર્થ)ના જ્ઞાનરૂપ પ્રસિદ્ધ જ છે.

૦ તથાજ જેમ કે-‘આ મનુષ્ય.’ આ કહેલ દૃષ્ટાન્તમાં મનુષ્યથી ઇતરની વ્યાવૃત્તિરૂપ વિશેષનો પ્રતિભાસ હોવા છતાંય, નૈશ્ચયિક અને વ્યાવહારિકરૂપે અવગ્રહના બે પ્રકારો હોવાથી આ દૃષ્ટાન્તમાં વ્યાવહારિક અવગ્રહ દેખાડેલો છે; કેમ કે-વ્યાવહારિક અવગ્રહ પછી ઇહા આદિની પ્રવૃત્તિ છે. અન્યથા તે ઇહા આદિની પ્રવૃત્તિ ન જ થાય એવો ભાવ છે.

નૈશ્ચયિકાવગ્રહં વિશેષમાત્રાનવગાહિત્વેન દર્શનાપરપર્યાયં સ્વરૂપયતિ—

સત્તામાત્રાગાહિજ્ઞાનં દર્શનમાલોચનમ્ । યથેદં કિંચિદિતિ ॥ સૂત્ર-૨૨ ॥

સત્તામાત્રેતિ । માત્રપદેન નામજાત્યાદિવ્યુદાસો દર્શનસ્ય નામાન્તરમાહાલોચનમિતિ । ણસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ યથેનિ । ઇતીતિ, एतादृशवृत्त्युदासो दर्शनस्य नामान्तरमाहालोचनमिति । एतस्य दृष्टान्तमाह यथेनि । इतीति, एतादृशवृत्त्युदासो दर्शनस्य नामान्तरमाहालोचनमिति । अन्यथा



શબ્દોલ્લેખિત્વ આન્તર્મૌહૂર્તિક્ત્વાપત્યાઽર્થાવગ્રહસ્યૈકસામર્થિકત્વસિદ્ધાન્તવ્યાકોપસ્થાદિતિ ભાવઃ । इद-  
 च्छोदाहरणं नैश्चयिकाव्यक्ताव्यावृत्तवस्तुसामान्यग्राहि । तत ईहिते सति मनुष्योऽयमिति निश्चयात्मको-  
 ऽपायो भवति । ततोऽपि मनुष्योऽयं पाश्चात्यः पौरस्त्यो वेति संशयोत्तां पाश्चात्येन भवितव्यमितीहो-  
 दयात्तदपेक्षया मनुष्योऽयमिति ज्ञानरय व्यावहारिकावग्रहत्वं, एवमेव यावत्तारतम्येनोत्तरोत्तरविशेषाकाङ्क्षा  
 समुदेति तावत्तदपेक्षया पूर्वपूर्वस्य सामान्यविषयकतयाऽवग्रहरूपता, पूर्वपूर्वपेक्षया चोत्तरोत्तरनिश्चयानां  
 विशेषविषयकत्वेनापायरूपताऽवसेयेति ॥

વિશેષ માત્રનો અનવગ્રાહી હોઈ, દર્શન એવા બીજા નામનાળા  
 નૈશ્ચયિક અવગ્રહનું સ્વરૂપવર્ણન.

ભાવાર્થ-“સત્તા માત્રને અવગ્રહન કરનારૂં જ્ઞાન, દર્શન આલોચન કહેવાય છે.”  
 જેમ કે-‘આ કાંઈક છે.’ ઈતિ.

વિવેચન-માત્ર પદથી નામ-ભૂતિ આદિનો નિષેધ જાણવો. દર્શનનું બીજું નામ  
 ‘આલોચન’ છે એમ જાણવું.

આનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે. જેમ કે-‘આ કાંઈક છે.’ ઈતિ. ‘આ કાંઈક છે’-એવા શબ્દ-  
 પ્રયોગથી અભિવ્યક્તિને યોગ્ય, શબ્દના ઉદ્દેશ વગરનો જ્ઞાનવિશેષ ‘દર્શન’ કહેવાય છે.  
 જો એમ ન માનવામાં આવે, તો શબ્દના ઉદ્દેશમાં આન્તર્મૌહૂર્તિક્ત્વપણાની આપત્તિ થવાથી  
 અર્થાવગ્રહમાં એક સામાયિકપણાના સિદ્ધાન્તનો અપલાપ થઈ જાય. વળી આ ઉદાહરણ  
 નૈશ્ચયિક, અવ્યક્ત વ્યાવૃત્તિ વગરના વસ્તુના સામાન્યનું ગ્રાહક છે. ત્યાર બાદ ઈહાનો વિષય  
 સામાન્ય થયે છતે, ‘આ મનુષ્ય છે’-આવો નિશ્ચયરૂપ અપાય થાય છે. ત્યાર પછી આ  
 મનુષ્ય પશ્ચિમનો છે કે પૂર્વનો છે? -આવા સંશય બાદ ‘પશ્ચિમનો હોવો જોઈએ’-આવા  
 પ્રકારની ઈહાના ઉદયથી તેની અપેક્ષાએ ‘આ મનુષ્ય છે’-આવું જ્ઞાન વ્યાવહારિક અવગ્રહરૂપ છે.  
 આ પ્રમાણે જ જ્યાં સુધી તારતમ્ય છે તે તારતમ્યની અપેક્ષાએ ઉત્તરોત્તર વિશેષની આકાંક્ષા  
 જાગે છે, ત્યાં સુધી તે તે અપેક્ષાએ પૂર્વપૂર્વજ્ઞાનની સામાન્ય વિષયકતા હોઈ અવગ્રહરૂપતા  
 છે અને પૂર્વપૂર્વની અપેક્ષાએ ઉત્તરોત્તર નિશ્ચયોની વિશેષ વિષયકતા હોઈ અપાયરૂપતા જાણવી.

[ અર્થાવગ્રહ નૈશ્ચયિક-વ્યાવહારિકના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. નૈશ્ચયિક અર્થાવગ્રહ રૂપ  
 આદિથી અવ્યાવૃત્તિ-અવ્યક્ત શબ્દ આદિ વસ્તુ સામાન્ય માત્ર ગ્રાહી છે.

વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહ=શબ્દ આદિ વસ્તુ સામાન્ય સત્તારૂપ મહાસામાન્યના અવાન્તર  
 શબ્દત્વ આદિ સામાન્ય વિશેષ વિષયક છે. તથાચ ‘આ શબ્દ છે’-આવા વ્યાવહારિક અર્થા-  
 વગ્રહ પછી, ઉત્તરોત્તર ધર્મ આકાંક્ષા અર્થાત્ આ શબ્દ છે, આવો નિશ્ચય થયો છતાં શું  
 આ શબ્દ શંખનો છે કે શાકીય ધનુષ્યનો છે?, આવો સંશય થયા બાદ, ‘આ શબ્દ

૧. વિષય આદિના સ્પષ્ટ-અવ્યક્ત-મધ્યમ-અદ્ય-ગદ્ય-નજી-દૂર ભેદોની, તેજ જ ક્ષયોપગમ આદિના  
 શુદ્ધ-અશુદ્ધ-મધ્યમ વગેરે ભેદોની તરતમના.

શંખનો હોવો જોઈએ’—એવી ઇડિા પ્રવર્તે છે. ત્યાર બાદ ‘આ શબ્દ શંખનો જ છે’—આવા નિશ્ચયરૂપ અપાય થાય છે. આ કારણથી યુક્ત જ છે કે—‘આ શબ્દ છે’—એવું જ્ઞાન અર્થાવગ્રહરૂપ છે. (૧) આ પ્રમાણે ‘આ શબ્દ શંખનો જ છે’—આવા નિશ્ચય બાદ ‘દેવ-દત્તે કે યજ્ઞદત્તે વગાડેલા શંખનો આ શબ્દ છે?’—આવા સંદેહ બાદ ‘દેવદત્તે વગાડેલા શંખનો આ શબ્દ હોવો જોઈએ’—આવી ઇડિા પ્રવર્તે છે. ત્યાર બાદ ‘આ દેવદત્તે વગાડેલા શંખનો શબ્દ જ છે’—આવો નિશ્ચયરૂપ અપાય થાય છે. આ પ્રમાણે ‘શંખનો શબ્દ જ છે’—આવો, આનો અર્થાવગ્રહ માનવો જોઈએ. (૨) આ પ્રમાણે જે જે ધર્મની અપેક્ષાએ વિશેષધર્મ સંભાવે છે, તે તે ધર્મનું જ્ઞાન ભવિષ્યના ઇડિા—અપાયના પૂર્વાકાલીન અવગ્રહસ્વરૂપવાળું, સ્વવિષયગત અવગ્રહીત સામાન્યધર્મની અપેક્ષાએ વિશેષ અવગ્રાહી હોઈ અપાયસ્વરૂપવાળું છે. જે અપાય વિષયભૂતધર્મની અપેક્ષાએ આગળ ઉપર વિશેષધર્મો નથી, તેના પછી ઇડિા—અપાયની પ્રવૃત્તિનો અભાવ હોવાથી તે પણ અપાય જ કહેવાય છે, વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહ નહીં, અર્થાત્ પ્રાથમિક અપાયમાં વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહપણાના સ્વીકારથી જ પ્રથમ અપાય પછી, તે રૂપ વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહથી ગ્રહણ કરાયેલ મહાસામાન્ય સત્તાની અપેક્ષાએ વિશેષસ્વરૂપ શાંખત્વ આદિ ઉપર વિશેષની અપેક્ષાએ સામાન્ય સ્વરૂપ શબ્દત્વમાં, ઇડિાથી અપાયરૂપ ‘આ શંખનો’ શબ્દ છે’—આવું જ્ઞાન થાય છે. ત્યાર બાદ તે રૂપ (શંખોડય) વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહથી ગ્રહીત શંખત્વ શબ્દત્વરૂપ સામાન્યની અપેક્ષાએ વિશેષરૂપ છતાં, દેવદત્તે વગાડેલા શંખજન્યત્વ આદિ વિશેષની અપેક્ષાએ સામાન્યરૂપ છે. વિશેષ સામાન્ય શંખત્વમાં ઇડિા થવાથી અપાયસ્વરૂપ ‘દેવદત્તે વગાડેલા શંખજન્ય જ આ શબ્દ છે’—આવું જ્ઞાન થાય છે. આ પ્રમાણે-ક્રમથી ઉપર ઉપર જ્ઞાનધારા પ્રવૃત્તિરૂપ જ્ઞાન સંતતિરૂપ વ્યવહારસંગત થાય છે. જે પ્રથમ અપાયમાં અર્થાવગ્રહરૂપપણું નહીં માનવામાં આવે, તો તેના વિષયરૂપ વિશેષ અવગ્રહીત નહીં થવાથી ત્યાં ઇડિાનો અભાવ અને તેના અભાવથી ખીજ અપાયનો અભાવ; આ પ્રમાણે ત્રીજા અપાયનો અભાવ. આ પ્રમાણે કહેલા ક્રમિક જ્ઞાન સંતાનરૂપ વ્યવહારનો વિલોપનો જ પ્રસંગ આવી જાય. ઇતિ જૈન તર્ક ભાષાયાં.]

[તત્સર્થની બૃહદ્વૃત્તિમાં એક સમયના સામાન્યજ્ઞાનરૂપ નૈશ્ચયિક અર્થાવગ્રહ થયા બાદ, ‘શં આ સ્પર્શ છે કે નહીં?’—એવી ઇડિા પ્રવર્તે છે. ત્યાર બાદ ‘આ સ્પર્શ’ છે—એવો અપાય થાય છે. અને આ અપાયમાં અવગ્રહ તરીકેનો ઉપચાર કરાય છે, કેમ કે—આગામી વિશેષોની અપેક્ષા રાખેલ છે. આગામી વિશેષોના સ્વીકારની અપેક્ષાએ આ સામાન્યજ્ઞાન તરીકે કહેવાય છે. વળી અપાયરૂપ અવગ્રહથી ઇડિા પ્રવર્તે છે કે—‘આ કોનો સ્પર્શ છે?’ ફરીથી અપાય થશે કે—‘આ સ્પર્શ આનો છે.’ આ પણ અપાય ફરીથી અવગ્રહરૂપે ઉપચરિત કરાય છે. આ પછીથી થનારી ઇડિા અને અપાયની અપેક્ષાએ આ પ્રમાણે ત્યાં ખીજ વિશેષની આકાંક્ષા નથી, અંતિમ અપાય અપાય જ કહેવાય છે, ત્યાં ઉપચાર નથી. આ ઔપચારિક વ્યાવહારિક અવગ્રહની અપેક્ષાએ ‘બહુ આદિ ભેદવાળા અવગ્રહો છે,’ પરંતુ એક સમયવર્તી નૈશ્ચયિક અવગ્રહની અપેક્ષાએ નહીં. આ પ્રમાણે બહુવિધ આદિમાં સર્વત્ર

વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહની અપેક્ષાએ વ્યાખ્યા કરવી. ]

નનુ વિષયેન્દ્રિયમનોડમિસમ્બન્ધેત્યાદિના યદવગ્રહસ્ય લક્ષણમુક્તં તચ્ચક્ષુર્મનસોરપ્રાપ્યકારિત્વેન તજ્જન્યાવગ્રહેડવ્યાપ્તં સમ્બન્ધાભાવાદિત્યાશઙ્કાયમાહ—

યોગ્યતૈવાત્ર વિષયેણ ચક્ષુર્મનસોસ્સમ્બન્ધઃ । સા ચાનતિદૂરાસન્નવ્યવહિતદેશાદ્યવસ્થાન-  
રૂપા । ઇતરેન્દ્રિયેષુ સંશ્લેષઃ ॥ સૂત્ર-૨૩ ॥

યોગ્યતૈવેતિ । અત્રાસ્મિન્ લક્ષણે વિષયેણ રૂપાદિના ચક્ષુર્મનસોસ્સમ્બન્ધો યોગ્યતૈવ ઇત્યન્વયઃ । એવપદેન સંશ્લેષસ્ય વ્યવચ્છેદઃ । તેન તયોર્વિષયેણ સંશ્લેષલક્ષણસમ્બન્ધાભાવેડપિ ન ક્ષતિઃ, અમ્યુપ-  
ગન્તવ્યા પરૈરપિ યોગ્યતા, ઇતરથા સ્ફટિકાન્તરિતસ્યેવ કલુષિતજલાન્તરિતસ્યાપિ ભાવસ્યોપલભ્યપ્રસન્ન-  
સ્યાત્ જલેન વિશ્વસ્તં લોચનતેજ ઇતિ ન સામ્પ્રતમ્, સ્વચ્છજલાન્તરિતસ્યાપ્યગ્રહણપ્રસન્નાત્ । કા સા  
યોગ્યતૈત્યત્રાહ સા ચૈતિ, નિરુક્તપ્રમાણાદતિદૂરવર્તિનોડત્યાસન્નસ્ય કુદ્વચાદિવ્યવહિતસ્ય ચ ભાવસ્યા-  
ગ્રહણાદનતિદૂરાસન્નવ્યવહિતદેશાદ્યવસ્થાનરૂપા યોગ્યતૈત્યર્થઃ । કેષાશ્ચિદતિશયજ્ઞાનમૃતામસ્મદાદ્યગોચર-  
વિપ્રકૃષ્ટસ્વવિષયસ્ય સ્વચ્છસ્ફટિકજલાદિવ્યવહિતસ્ય ચ ચક્ષુષા પરિચ્છેદાદીદૃશી યોગ્યતા ન સાર્વાત્રિ-  
કીન્યત આદિપદમુપાત્તં તેન તાદૃશતદાવરણક્ષયોપશમવિશેષ એવ યોગ્યતૈતિ ભાવઃ । શ્રોત્રાદિસ્થલે તુ  
તત્તદાવરણક્ષયોપશમવિશિષ્ટસંશ્લેષોડપીત્યાદેતેન્દ્રિયેષ્વિતિ, અન્યથા સ્પૃષ્ટત્વવદ્ભાસંભવેન તત્તદ્વિષય-  
ગ્રહણં ન સ્યાદેવેતિ ભાવઃ ॥

શંકા—‘વિષયેન્દ્રિયમનોડભિ સંબંધ’ ઇત્યાદિથી જે અવગ્રહનું લક્ષણ કહેલું છે, તે  
લક્ષણ ચક્ષુ અને મનમાં અપ્રાપ્યકારી હોઈ, તે અભિસંબંધજન્ય અવગ્રહ હોયે છતે, અવ્યા-  
પ્તિવાળું લક્ષણ છે, કેમ કે—ચક્ષુ મનમાં સંબંધનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન—આથી આ શંકાના પ્રમાધાનમાં કહે છે કે—

વિષયની સાથે ચક્ષુ-મનનો સંબંધ.

ભાવાર્થ—“ અહીં યોગ્યતા જ, વિષયની સાથે ચક્ષુ-મનનો સંબંધ છે અને તે યોગ્યતા,  
અનતિદૂર-આસન્ન-વ્યવહિત દેશ આદિ અવસ્થાનરૂપ છે, બીજી ઇન્દ્રિયોમાં સંશ્લેષરૂપ છે.”

વિવેચન—આ અવગ્રહના પૂર્વોક્ત લક્ષણમાં વિષયભૂત રૂપ આદિની સાથે ચક્ષુ અને  
મનનો સંબંધ યોગ્યતા જ સમજાવી. એવ પદ્ધતી સંશ્લેષનો વ્યવચ્છેદ છે, તેથી તે ચક્ષુ અને  
મનનો વિષયની સાથે સંશ્લેષરૂપ સંબંધના અભાવમાં પણ ક્ષતિ નથી. બીજાઓએ પણ  
યોગ્યતા સ્વીકારવી જોઈએ. અન્યથા (યોગ્યતાના અસ્વીકારમાં) સ્ફટિકથી અંતરિત(વ્યવહિત)ની  
માફક કહીપિત (મિદા) જગ્યાથી અંતરિત પણ ભાવની ઉપલબ્ધિનો પ્રસંગ થઈ જાય !

‘પાણીએ લોચનનું તેજ નષ્ટ કરી નાંખ્યું છે,’ માટે કહીપિત જલાંતરિત ભાવની  
ઉપલબ્ધિ નથી. એમ પણ વ્યાજબી નથી, કેમ કે—તો પછી રત્નજ્ઞ જલાંતરિત ભાવના પણ

અગ્રહણનો પ્રસંગ આવી જાય ! તે યોગ્યતા એ કું વસ્તુ છે ? એના જવાબમાં કહે છે કે-તે યોગ્યતા પૂર્વકથિત પ્રમાણથી અત્યંત દૂરવર્તી, આંખની કીકીની માફક અત્યંત નિકટવર્તી અને ભીંત વગેરેથી વ્યવહિત ભાવ(પદાર્થ)નું ગ્રહણ નહીં હોવાથી અનત્તિદૂર-આસન્ન-વ્યવહિત દેશ આદિ અવસ્થાનરૂપ યોગ્યતા બાણવી.

અતિશય જ્ઞાનવાળા કેટલાકને, અસ્મદ્ આદિથી અવિષયરૂપ દૂરસ્થ પોતાના વિષયનું અને સ્વચ્છ-ચ્છટિક જલ આદિથી વ્યવહિત વિષયનું ચક્ષુથી જ્ઞાન હોવાથી આવી યોગ્યતા સર્વત્ર વ્યાપક નથી. એથી જ આદિપદ ગ્રહણ કરેલું છે. તેથી તાદશ મતિ આદિ જ્ઞાનાવશ્ય ક્ષયોપશમ વિશેષરૂપ જ યોગ્યતા છે, એવો ભાવ છે. શ્રોત્ર આદિ સ્થલમાં તો તે તે આવશ્ય ક્ષયોપશમ વિશિષ્ટ સંશ્લેષરૂપ યોગ્યતા પણ છે. માટે કહે છે કે-‘ઇતરેન્દ્રિયેષ્વિતિ ।’ બે સંશ્લેષરૂપ યોગ્યતા ન માનવામાં આવે, તો સ્પૃધ્યત્વ-બદ્ધત્વનો અસંભવ થવાથી તે તે વિષયનું ગ્રહણ ન જ થાય, એમ ભાવ છે.

અથેહાં લક્ષ્યતિ—

અવગૃહીતધર્મિણ્યવગૃહીતસામાન્યાવાન્તરવિશેષસ્ય પર્યાલોચનમીહા । ઇયંચાવગૃહીતસામાન્યધર્માવાન્તરધર્મવિષયસંશયોઽજ્ઞાયતે । યથાઽયં મનુષ્યઃ પૌરસ્ત્યો વા પાશ્ચાત્યો વેતિ સંશયાલ્લક્ષણવિશેષેણ પૌરસ્ત્યેનાનેન ભવિતવ્યમિતિ ॥ સૂત્ર-૨૪ ॥

અવગૃહીતેતિ । અવગૃહીતધર્માવચ્છિન્નવિશેષ્યતાનિરૂપિતતાદશધર્માવાન્તરધર્મનિષ્ઠવિલક્ષણપ્રકારતાનિરૂપકજ્ઞાનત્વમીહાયા લક્ષણમ્ । વિલક્ષણપ્રકારતા ચ પૌરસ્ત્યેનાનેન ભવિતવ્યમિત્યાકારકપ્રતીતિસિદ્ધા બોધ્યા, ઉત્પ્રેક્ષાત્મકજ્ઞાનીયપ્રકારતેતિ યાવત્ । અવગ્રહાદુત્તરકાલમપાયાત્પૂર્વકાલં સદ્ભૂતાર્થવિશેષોપાદાનાભિમુખા અસદ્ભૂતાર્થવિશેષપરિત્યાગાભિમુખાઃ પ્રાયઃ પૌરસ્ત્યધર્મા દૃશ્યન્તે નતુ પાશ્ચાત્યાસ્તતોઽનેન પૌરસ્ત્યેન ભવિતવ્યમિત્યેવં જ્ઞાનં, અતઃ એવાસ્યાઅયં પાશ્ચાત્યો વા પૌરસ્ત્યો વેતિ સર્વાત્મના સુતમિવ સ્થિતાત્સંશયોદ્ભેદઃ, તસ્ય વ્યતિરેકધર્મનિરાકરણપ્રવળત્વે સત્યન્વયધર્મઘટનપ્રવૃત્તિરહિતત્વાત્ કિન્તુ સંગય ઈહાયાં કારણં ભવતિ વ્યતિરેકધર્મન્વયધર્મોપસ્થાપકતયેત્યાશયેનાહેયજ્ઞેતિ, ઈહા ચેત્યર્થઃ । સંશયોત્તરકાલં વિશેષોપલિપ્સાયાં પ્રવર્તનરૂપેહા ભવતિ, તત ઈહા સંશયમિતિ ભાવઃ । ઈહાયા દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ । નૈશ્ચયિકાવ્યક્તવસ્તુમાત્રગ્રહણાત્મકાર્થાવિગ્રહોત્તરં કિમિદં વસ્તુ મયા ગૃહીતં શબ્દોઽગબ્દો વેતિ સંશય્ય શબ્દેનાનેન ભવિતવ્યં इत्येवं ભવિતવ્યતાપ્રત્યયાભિમુખી ઈહાપિ માન્યા ॥

૧. ઉત્પ્રેક્ષા ચ “અરણ્યમેતત્સવિતાઽસ્તમાગતો ન ચાધુના સંભવતીહ માનવઃ । પ્રાયસ્તદેતેન લગાદિમાજા માધ્યં મૃદાનીપતિતુલ્યનામ્ના ॥” इत्यादिरूपं જ્ઞાનમ્ ॥ ૨. ઉપલક્ષણમિદં સંગયસ્ય વસ્ત્વપ્રતિપત્તિરૂપત્વેનાજ્ઞાનાત્મકત્વાન્તમિદેત્વેનેહાયા વસ્તુતો જ્ઞાનસ્વભાવત્વાત્. જ્ઞાનાજ્ઞાનયોશ્ચ પરસ્પરપરિહારેણ વૃત્તેર્ના જ્ઞાનજ્ઞાસંશયરય જ્ઞાનાદ્યાત્મકેહારૂપત્વમિતિ બોધ્યમ્ ॥

### ઘડાનું લક્ષણ કહે છે.

**ભાવાર્થ**—“અર્થાવગ્રહ વિષયભૂત ધર્મીમાં અવગ્રહ વિષયભૂત સામાન્યના અવાન્તર-ભૂત વિશેષનું પર્યાલોચન ‘ઘડા’ કહેવાય છે અને આ ઘડા, અવગ્રહીત સામાન્ય ધર્મના અવાન્તરભૂત ધર્મવિષયક સંશયથી પેદા થાય છે. જેમ કે—‘આ મનુષ્ય પૂર્વનો છે કે પશ્ચિમનો છે?’—આવા સંશય બાદ વિશિષ્ટ લક્ષણથી ‘આ પશ્ચિમનો હોવો જોઈએ’—આવી ‘ઘડા’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—અવગ્રહ વિષયભૂત મનુષ્યત્વરૂપ ધર્મવિશિષ્ટ મનુષ્યરૂપ ધર્મી(વિશેષ્ય)માં રહેલ વિશેષ્યતાથી નિરૂપિત તાદૃશ ધર્માવાન્તર (મનુષ્યત્વવ્યાપ્ય) ધર્મનિષ્ઠ વિલક્ષણપ્રકારતા નિરૂપક (દર્શક) જ્ઞાનપણું ઘડાનું લક્ષણ છે. અને વિલક્ષણપ્રકારતા ‘આ પૂર્વનો હોવો જોઈએ’—આવી પ્રતીતિ સિદ્ધ (ભવિતવ્યતા નામક પ્રકારતા) અર્થાત્ ઉત્પ્રેક્ષારૂપ જ્ઞાનનિરૂપિત પ્રકારતા (ઉત્પ્રેક્ષા એટલે ચિહ્ન વગેરે ઉપરથી કોઈ પણ પદાર્થની સંભાવના કરવી. ઉદાહરણ—જેમ કે—‘આ અરણ્ય છે, સૂર્ય આથમી ગયો છે અને હમણાં અહીં મનુષ્યનો સંભવ નથી. તેથી કરીને પ્રાયઃ આ પંખી આદિવાળો મૃડાની પતિ-શંકરના સરખા નામવાળો સ્થાણું (કુંડ) હોવો જોઈએ, ‘પુરુષ નહીં.’ ઇત્યાદિરૂપ જ્ઞાન ઉત્પ્રેક્ષા છે.) અવગ્રહ પછીના કાળમાં, અપાયથી પૂર્વના કાળમાં વિદ્યમાન અર્થવિશેષના ઉપાદાનમાં અભિસુખ અને અવિદ્યમાન અર્થવિશેષના પરિત્યાગમાં અભિસુખ, એવા પ્રાયઃ પૂર્વના ધર્મો આ મનુષ્યમાં દેખાય છે પરંતુ પશ્ચિમના ધર્મો દેખાતાં નથી. માટે ‘આ પૂર્વનો હોવો જોઈએ’—આવું જ્ઞાન ઘડા.

ઘડા, ‘આ પૂર્વનો છે કે પશ્ચિમનો છે?’—આવા સંશયપૂર્વક હોઈ, સ્વર્થા સૂતેલા—ઉદાસીનની માફક રહેલા સંશયથી (આ પદ, ઉપલક્ષણ છે કે સંશય, વસ્તુના અપ્રતિપ્રતિરૂપ હોઈ અજ્ઞાન આત્મક છે. મતિનો ભેદ હોઈ ઘડા વસ્તુતઃ જ્ઞાનસ્વભાવ છે. જ્ઞાન અને અજ્ઞાનની પરસ્પર પરિહારથી વૃત્તિ હોઈ, અજ્ઞાનરૂપ સંશય જ્ઞાનાંશ આત્મક ઘડારૂપ નથી. અથવા એક ધર્મમાં વિરૂદ્ધ નાના ધર્મપ્રકારક જ્ઞાન સંશય કહેવાય છે. ‘અનેક કોટિ પરામર્શી સંશય’ કહેવાય છે. સંશયની અપ્રમાણતા હોઈ અવગ્રહ આદિમાં પાઠ કરેલો નથી.) ભેદ છે, કેમ કે—વ્યતિરેક ધર્મના નિરાકરણમાં અતરપર હોઈ અન્વય ધર્મસંઘટનની પ્રવૃત્તિ રહિત સંશય છે. અર્થાત્ સાધક-બાધકપ્રમાણના અજ્ઞાવથી સંશયની વ્યતિરેક ધર્મમાં અને અન્વય ધર્મમાં દોલાયમાનતા છે પરંતુ નિશ્ચયની અભિસુખતા નથી. આવી રીતે ઘડાનો સંશયથી ભેદ છે. પરંતુ સંશય, ઘડા પ્રત્યે વ્યતિરેક ધર્મ અન્વય ધર્મની ઉપસ્થાપક(ઉપસ્થિતિ સ્મરણ-પરામર્શકારક)પણાની અપેક્ષાએ કારણ છે. આવા આશયથી કહે છે કે—‘इयच्छेति’ (પુરુષના અવગ્રહ પછી ‘આ પૂર્વનો છે કે પશ્ચિમનો છે?’—આવો અનેક કોટિ પરામર્શક સંશય થાય છે.) આ સંશયના ઉત્તરકાળમાં પ્રમાતાને વિશેષની આકાંક્ષા (જિજ્ઞાસા) થયે છતે, ‘આ પૂર્વનો હોવો જોઈએ’—એવી ઘડા પ્રવર્તે છે. માટે કાર્ય-કારણભાવ હોઈ તત્તુપરની માફક ઘડાનો સંશયથી ભેદ છે, અર્થાત્ ધર્મનેનું પૃથક્પણું વ્યક્ત છે.

ઘડાનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે કે-‘યથેતિ ।’

નૈશ્ચયિક અવ્યક્ત વસ્તુ માત્ર ગ્રહણરૂપ અર્થાવગ્રહ પછી શું આ વસ્તુ ગ્રહણ કરાયેલી ‘શબ્દ છે કે અશબ્દ ?’-આવે. સંશય કરીને, ‘આ શબ્દ હોવો જોઈએ’-એ પ્રમાણે ‘હોવું’ જોઈએ એવા જ્ઞાન-નિશ્ચયના અભિમુખી ઘડા પણ વિચારવી.

અપાય નિરૂપયતિ—

ઈહાવિષયવિશેષધર્મવૃત્તાનિર્ણયોઽપાયઃ । યથાઽયં પાશ્ચાત્ય એવેતિ । અયમેવ પ્રત્યક્ષપ્રમાણમુચ્યતે, નત્વવગ્રહેતે તયોરનિર્ણયરૂપત્વાત્ ॥ સૂત્ર-૨૫ ॥

ઈહેતિ । ઈહાવિષયીભૂતપાશ્ચાત્યત્વાદર્ધર્મસ્ય નિર્ણયો યાથાત્મ્યેન નિશ્ચયઃ પાશ્ચાત્ય એવાયમિતિ સોઽપાય इत्यर्थः । दृष्टान्तमाह यथेति पश्चात्त्य एवेति, एव शब्देन पौरस्त्यत्वादिधर्मनिषेधः, अन्य-तरवचने अन्यतरनिषेधस्य सामर्थ्यलब्धत्वात् । यदा तु नायं पौरस्त्य इति करोत्यपायं तदापि साम-र्थ्यात्पाश्वાત્ય એવેતિ લખ્યતે તદીયવિશેષલિહ્તાત્ । નૈશ્ચયિકાપાયસ્તુ શબ્દ એવાયમિત્યેવરૂપઃ । નનુ સ્વસ્ત્રવિષયે સમ્યગર્થનિર્ણયાત્મકત્વાદવગ્રહેત્યોરપાયાત્સર્વથાભિન્નત્વામાવાચ્ચ પ્રમાણાત્મકત્વેઽપિ ઉત્તરોત્તરા-પેક્ષ્યાઽવગ્રહસ્ય સામાન્યમાત્રવિષયકત્વેન પર્યાલોચનારૂપત્વાચ્છેદાયા દેયોપાદેયવસ્તુતિરસ્કારસ્વી-કારયોસ્પષ્ટતયા સામર્થ્યવિરહાત્તાદૃશસ્ય નિશ્ચયાત્મકસ્યાપાયસ્યૈવ તાદૃશં પ્રમાણત્વમિત્યાશયેનાહાયમે-વેતિ અપાય એત્યર્થઃ । એવશબ્દવ્યવચ્છેદમાહ નત્વિતિ, પ્રમાણમુચ્યત इत्यनेन सम्बन्धः, नात्र प्रमाणस्य सर्वथा निषेधो भाव्यः । अन्यथाऽपयस्यावग्रहादिपर्यायत्वेन तस्यापि प्रमाणत्वमनुपपन्नं स्यादत एव चावग्रहेहयोः सांव्यवहारिकप्रत्यक्षप्रमाणभेदत्वं किन्तु अवग्रहेहे व्यापारांशौ, जिज्ञासानिवृत्त्यनन्तरकाली-नापायस्तु फलाश इत्यस्य हेयहानोपादेयोपादानक्षमत्वादित्यभिप्रायेणैवास्य प्रमाणत्वमुक्तमिति ध्येयम् ॥ असद्भूतार्थविशेषव्यतिरेकावधारणमेव नापायः, क्वचित्तदन्यव्यतिरेकपरामर्शात् यथा नेह शिरःकण्डूय-नादयः पुरुषधर्मा दृश्यन्तेऽतस्स्थाणुरेवायमिति, क्वचिदन्यधर्मसमनुगमात्, यथा स्थाणुरेवायं वल्ल्यु-त्सर्पणपक्षिनिख्यनादिधर्माणाभिहान्वयादिति, क्वचिच्चोभाम्यामपि, यथा पुरुषधर्माः शिरःकण्डूयनादयो न दृश्यन्ते, स्थाणुधर्माश्च वल्ल्युत्सर्पणादयो दृश्यन्तेऽतस्स्थाणुरेवायमिति भवतोऽपयस्य निश्चयैक-रूपेण भेदाभावौ ॥

૧. તત્ર વિદ્યમાનસ્થાણ્વાદિભિન્નપુરુષવૃત્તિશિરઃકણ્ઠ્યનાદિધર્મવિશેષાણા પુરોવર્તિનિ પ્રતિષેધમાત્ર-મેવાપાયો ન તુ સદ્ભૂતાર્થવિશેષાવધારણસ્મોઽપિ, તસ્ય ધારણાસ્પત્વાદિતિ પૂર્વપક્ષસ્ય ભાવઃ ॥ ૨. વ્યતિ-રેકાદન્વયાદુમયસ્માદ્વા ભૂતાર્થવિશેષાવધારણં કુર્વતો યોઽધ્યવસાયસ્ત સર્વોઽપ્યપાયઃ, નતુ સદ્ભૂતાર્થ-વિશેષાવધારણં ધારણા, તથાઽમ્યુપગમ્યમાને આભિનિવોધિકજ્ઞાનસ્ય પદ્મભેદત્વાપત્તેઃ, વ્યતિરેકસ્યાપાયત્વના-ન્વયસ્ય ધારણાત્વેનાવગ્રહેહાપાયધારણાયાશ્વતુર્વિધત્વાત્ રમૃતેશ્ચ પદ્મભેદત્વાત્ અવિચ્યુતેરપાયે ચામનાયાસ્મૃ-તાવન્તર્ગતત્વાત્ । અસ્મન્મતે તુ ન તથા વ્યતિરેકસ્યાન્વયસ્યાપિ અપાયત્વેન રમૃતેર્ધારણાન્નર્ગતત્વાદિનિ ॥

## અપાય નિરૂપણ.

**ભાવાર્થ**—“છહિના વિષયભૂત વિશેષ ધર્મનો નિર્ણય ‘અપાય’ કહેવાય છે.” જેમ કે— ‘આ પૂર્વનો જ છે.’ આ જ પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ કહેવાય છે. પરંતુ અવગ્રહ અને છહિ પ્રત્યક્ષ પ્રમાણરૂપ નથી, કેમ કે—અવગ્રહ અને છહિ અનિર્ણયરૂપ છે.”

**વિવેચન**—છહિના વિષયભૂત પૌરસ્ત્ય-આદિરૂપ ધર્મનો યથાર્થપણાએ નિર્ણય ‘અપાય’ કહેવાય છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે—‘યથેતિ’ ‘પૌરસ્ત્ય એવેતિ.’ એવ શબ્દથી પાશ્ચાત્યત્વ આદિ ધર્મનો નિષેધ છે, કેમ કે—એમાંથી કોઈ એકના કથનથી કોઈ એકનો નિષેધ, શબ્દ-શક્તિથી પ્રાપ્ત થાય છે. જ્યારે ‘આ પાશ્ચાત્ય નથી’—આ પ્રમાણેનો અપાય કરે છે, ત્યારે પણ સામર્થ્યથી ‘પૌરસ્ત્ય જ’ પ્રાપ્ત થાય છે; કેમ કે—તેના વિશેષ લક્ષણો—ધર્મો છે. નૈશ્ચયિક અપાય તો ‘આ શબ્દ જ છે’—એવા આકારનો છે. [નૈશ્ચયિક અવગ્રહ પછી શ્રોત્રગ્રાહ્યત્વ આદિદ્વારા છહિ, ‘આ શબ્દ જોડવો જોઈએ.’ છહિના વિષયીકૃત વિશેષનો નિર્ણય. જેમ કે—‘શ્રોત્રગ્રાહ્યત્વ આદિથી આ શબ્દ જ છે’—આવા યોગરૂપ છે. જ્યારે વ્યાવહારિક અર્થાવગ્રહ પછી ‘પ્રાયઃ મધુરતા આદિદ્વારા આ શબ્દ શંખનો હોવો જોઈએ’—એ રૂપ છહિના વિષયભૂત વિશેષનો નિર્ણય. જેમ કે—મધુર સ્નિગ્ધત્વ આદિ ગુણ હોઈ શંખનો જ આ શબ્દ છે, શાકડાંનો નહીં. એ યોગરૂપ જ છે, તે અપાય છે.]

૦ સ્વસ્વ વિષયમાં યથાર્થ નિર્ણય આત્મકપણું હોઈ અવગ્રહ અને છહિમાં, અપાયથી સર્વથા ભિન્નતાનો અભાવ હોઈ પ્રમાણ આત્મકપણું છે. તો પણ ઉત્તરઉત્તરની અપેક્ષાએ અવગ્રહમાં સામાન્ય માત્ર વિષયકપણું હોઈ પચ્ચલોચનરૂપપણું છે. છહિમાં હેય વસ્તુ તિરસ્કાર-ઉપાદેય વસ્તુના સ્વીકારના વિષય પરત્વે રપટતાપૂર્વકના સામર્થ્યનો અભાવ છે, માટે તાદૃશ નિશ્ચય આત્મક અપાયનું જ તાદૃશ (વિશિષ્ટ) પ્રમાણપણું છે. એવા આશયથી કહે છે કે—આ અપાય જ. અર્થાત્ અવગ્રહ—છહિ એ બંને પ્રમાણરૂપે ગણાતા નથી.

૦ અહીં અવગ્રહ અને છહિમાં સર્વથા પ્રમાણનો નિષેધ જણાવાતો નથી. જો સર્વથા પ્રમાણનો નિષેધ માનવામાં આવે, તો અવગ્રહ—છહિરૂપ કારણજન્ય પર્યાયરૂપ કાર્ય જે અપાય છે, તે અપાયમાં પ્રમાણપણું ઘટિત ન થાય. માટે જ અવગ્રહ અને છહિ સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ પ્રમાણના ભેદ તરીકે ગણાય છે. પરંતુ અવગ્રહ અને છહિ વ્યાપારભૂત અંશ છે. (અવગ્રહ અને છહિરૂપ દ્વારાંશ) જ્યારે જિજ્ઞાસાની નિવૃત્તિ પછીના કાળમાં થયેલો અપાય તો ફલભૂત અંશ છે, કેમ કે—અપાયરૂપ ફલાંશમાં, હેયના હાનમાં અને ઉપાદેયના ઉપાદાનમાં સમર્થતા હોવાથી આ અપાયનું પ્રમાણપણું કહેલ છે, એમ જાણવું.

**પૂર્વપક્ષ**—કેટલાકે, યુત્પત્તિ અર્થ માત્ર અનુસારીઓ અપનયન એટલે અપાય અને ધરણ એટલે ધારણા અર્થાત્ અસદ્ભૂત અર્થવિશેષ વ્યતિરેકનું અવધારણ એ અપાય છે! ‘આ સ્થાણુ છે’—આવા જ્ઞાનમાં આ પુરુષ નથી એવું જ્ઞાન ‘અપાય’ છે. જેમ કે—સ્થાણુ



આદિ પદાર્થ વિદ્યમાન છે. તેનાથી ભિન્ન પુરુષ આદિ પદાર્થ અવિદ્યમાન છે. તેના જે વિશેષો માથું ખંજવાળવું-ચાલવું-પેશાળ કરવો વગેરે છે તેઓનો, આગળ રહેલ વિદ્યમાન સ્થાણુ આદિરૂપ પદાર્થમાં જે વ્યતિરેક-અભાવ છે, તેનો નિર્ણય 'આ પુરુષ નથી'-એવા જ્ઞાનરૂપ છે. તે જ અસદ્ભૂત અર્થવિશેષના સમર્થ હોઈ અપાય કહેવાય છે.

સદ્ભૂત વિશેષ અવધારણરૂપ ધારણા છે. 'આ સ્થાણુ જ'-એ જ્ઞાન 'ધારણા' છે, જેમ કે-સદ્ભૂત અર્થ. આગળ રહેલ દેશમાં વિદ્યમાન સ્થાણુ આદિ છે તેનો વિશેષ એટલે સ્થાણુત્વ આદિ અસાધારણુ ધર્મ છે. તેનું અવધારણુ 'આ સ્થાણુ જ છે'-એવું જ્ઞાન ધારણા છે.

ઉત્તરપક્ષ-અસદ્ભૂત અર્થવિશેષ વ્યતિરેકના અવધારણુને જ, એ અપાય કહેવાતો નથી, કેમ કે-જે વિષયમાં પ્રમાતાને અહીં શિરઃકંડૂયન વગેરે પુરુષધર્મો દેખાતાં નથી, પણ અસદ્ભૂત અર્થવિશેષ વ્યતિરેક આલોચન છે. માટે સ્થાણુગત ધર્મથી બીજા ધર્મનો અભાવનો નિશ્ચય થનાથી પેદા થતો 'આ સ્થાણુ જ'-આવા જ્ઞાનરૂપ અપાય છે.

૦ જે વિષયમાં પ્રમાતાને વેદહીઓનું ઉપર ચડવું, પંખીઓનું ખેસવું વગેરે દેખાય છે, માટે વિદ્યમાન અર્થવિશેષનું પર્યાલોચન છે. પુરોવર્તી સ્થાણુમાં અનુગતધર્મનો નિશ્ચય થવાથી થતો અપાય. જેમ કે-'આ સ્થાણુ જ છે.'

૦ જે વિષયમાં પ્રમાતાને અસદ્ભૂત અર્થવિશેષના વ્યતિરેકનું આલોચન અને સદ્ભૂત અર્થવિશેષનું પર્યાલોચન છે ત્યાં શિરઃકંડૂયન આદિરૂપ પુરુષધર્મો દેખાતાં નથી અને વલ્લી ઉત્સર્પણ આદિ સ્થાણુધર્મો દેખાતાં છે. તેથી થતો 'આ સ્થાણુ જ છે'-એ રૂપ અપાય છે જ, કેમ કે-નિશ્ચય એકરૂપ હોઈ ભેદવિશેષનો અભાવ છે.

[વ્યતિરેકથી-અન્વયથી અને ઉભયથી સદ્ભૂત અર્થવિશેષના અવધારણુ કરનારનો જે અન્વયસાય છે, તે સઘળો અપાય છે, પરંતુ સદ્ભૂત અર્થવિશેષનું અવધારણુ, એ ધારણા નથી. જો તે પ્રમાણે માનવામાં આવે, તો મતિજ્ઞાનમાં પાંચ ભેદોની આપત્તિ આવે છે. વ્યતિરેકમાં અપાયપણું, અન્વયમાં ધારણાપણું હોવાથી, અવગ્રહ-છઠ્ઠા-અપાય-ધારણારૂપ ચાર ભેદો ઉપરાંત સ્મૃતિનામક પાંચમો ભેદ માનવો પડે જ, કેમ કે-અવિચ્યુતિને અપાયમાં અને વાસનાને સ્મૃતિમાં સમાવેશ થાય છે. અમારા મતમાં તો તે પ્રમાણે નથી, કેમ કે-વ્યતિરેકમાં અને અન્વયમાં પણ અપાયપણું હોઈ સ્મૃતિનો ધારણામાં સમાવેશ થાય છે.]

અથ ધારણાં નિરૂપયતિ—

સ્મરણોત્પત્ત્યનુકૂલોઽપાયો ધારણા । ઇચ્છા સંખ્યેયાસંખ્યેયકાલવર્તિની જ્ઞાનરૂપા  
ત્સંસ્કારશબ્દવાચ્યા ચ । અવગ્રહાદયસ્त्वान્તર્મૃત્તિકાઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

સ્મરણેતિ । સ્મરણમતીતપદાર્થચિન્તનરૂપા સ્મૃતિઃ, તદુત્પત્ત્યનુકૂલસ્તસ્યાઃ પરિણામિકારણં સન્સ્કાર-  
વાસનાપરપર્યાયો જ્ઞાનાત્મા અપાય એવ ધારણેત્યર્થઃ । નહિ સંસ્કારાદયોઽજ્ઞાનરૂપાઃ, જ્ઞાનાત્મકસ્મૃતિ-



जनकत्वानुपपत्तेः, आत्मधर्मत्वासम्भवाच्च, चेतनधर्मस्याचेतनत्वाभावात् । यद्यपि धारणाऽपिच्युतिवास-  
नास्मृतिभेदेन त्रिविधा, अपायनिश्चितार्थविषयकोपयोगसातत्यमविच्युतिः । अपायानन्तरमर्थोपयोगस्या-  
वरणभूतकर्मणः पुनः प्राप्तस्य कालान्तरे क्षयोपशमेन युक्तो जीवो यदा पुनरप्यर्थोपयोगं स्मृतिरूपं  
प्राप्नोति सा चेयं तदावरणक्षयोपशमरूपाऽथवा तद्विज्ञानजननशक्तिरूपा वासना प्रोच्यते, कालान्तरे  
वासनावशादिन्द्रियैरुपलब्धस्य तैरनुपलब्धस्य वा मनसि या स्मृतिराविर्भवति स तृतीयभेदः, एवं स्मृति-  
हेतोरेव धारणात्ववर्णनमनुचितं तथाप्यविच्युतिरपाय एवान्तर्भूता, दीर्घदीर्घतरादिरूपापायस्यैवाविच्युति-  
रूपत्वात् तस्या अपि स्मृतिहेतुत्वात् स्मरणोत्पत्त्यनुकूलत्वे सत्यप्यायत्वेन धारणयैव संस्कारवत् सङ्ग-  
हीतत्वाद्वा न दोषः । न ह्यविच्युत्यनात्मकादपायात्स्मरणं भवितुमर्हति, गच्छतृणस्पर्शप्रायाणामपायानां  
परिशीलनविकलानां स्मृतिजनकत्वाददर्शनात् । स्मृतिरपि धारणैव परन्तु तस्याः परोक्षप्रमाणभेदत्वादिह  
न सङ्गृहीता । ननु अविच्युतिस्मृतिरूपौ ज्ञानविशेषौ गृहीतग्राहित्वान्न प्रमाणभूतौ, वासना तु किमा-  
त्मिका, न तावत्स्मृतिज्ञानावरणक्षयोपशमस्तज्ज्ञानजननशक्तिविशेषो वा सा, ज्ञानरूपत्वाभावाज्ज्ञानभेदा-  
नामेवेह विचार्यमाणत्वात् । संख्येयमसंख्येयं वा कालं वासनाया इष्टत्वेन तत्तद्वस्तु विकल्परूपापि सा  
न संभवत्येतावन्तं कालं तद्वस्तु विकल्पायोगादित्याशंकायामाहेयश्चेति वासनात्मिका धारणा चेत्यर्थः ।  
संख्येयवर्षायुषां संख्येयकालवर्त्तिनी, असंख्येयवर्षायुषामसंख्येयकालवर्त्तिनीत्यर्थः ज्ञानरूपेति; तथा चैषा  
वासना स्मृतिविज्ञानावरणक्षयोपशमरूपा स्मृतिविज्ञानजननशक्तिविशेषरूपा वेपथ्यते, सा यद्यपि स्वयं  
ज्ञानरूपा न भवति तथापि पूर्वप्रवृत्ताविच्युतिरूपज्ञानकार्यत्वादुत्तरकालमाविस्मृतिरूपज्ञानकारणत्वाच्चो-  
पचारतो ज्ञानरूपताभ्युपगम्यत इति भावः । यच्चोक्तमविच्युतिस्मरणयोर्गृहीतग्राहित्वमिति तदपि स्पष्ट-  
स्पष्टतरस्पष्टतररूपविभिन्नधर्मकवासनाजनकत्वेनाविच्युतेः पूर्वोत्तरदर्शनद्वयानधिगतवस्त्वेकत्वग्राहित्वाच्च  
स्मृतेर्विशेषग्राहित्वेन प्रमाणत्वमक्षतमेवेति । अथ प्रसङ्गतोऽवग्रहादीनां कालमानमुच्यतेऽवग्रहादयस्त्विति ।  
आदिना ईहापायाविच्युतिस्मृतीनां ग्रहणमवग्रहपदेन व्यावहारिकावग्रहस्य ग्रहणम् । व्यञ्जनावग्रहस्य  
कालो जघन्यत आवलिकाया असंख्येयमागः प्रकर्षेण संख्येयावलिका आनपानपृथक्त्वकालमानाः ।  
नैश्चयिकार्थावग्रहस्य समयो वासनायास्तु संख्येयोऽसंख्येयो वा काल इति मूल एवोक्तः ॥

१. अपायस्य हि वस्तुनिश्चयः फलं तच्च प्रथमप्रवृत्तापायेनैव निष्पन्नमिति द्वितीयाद्यपायस्य  
निष्फलत्वं, निष्पन्नं फलं प्रति पुनर्निष्पादकत्वाभ्युपगमे निष्पन्नस्यापि घटस्य पुनर्निष्पादनाय कुलालप्रवृत्तिः  
स्यात् स्मृतिरपि पूर्वोत्तरकालमायिज्ञानद्वयगृहीत एव वस्तुनि प्रवर्त्तते इति सापि गृहीतस्यैव ग्राहिका,  
पूर्वोत्तररूपकालभेदेन च वस्तुनो भेदाच्चैकत्वासिद्ध्या स्मृतेः तस्याप्यग्राहकत्वेनाविच्युतिरस्मृत्योर्न प्रमाण-  
त्वमिति भावः ॥ २. प्रथमापायेनान्यकालविधिष्टं द्वितीयापायेनेतरकालविधिष्टं वस्तु गृह्यत इति न  
गृहीतग्राहित्वं, स्मृत्यापि कालभेदेन भिन्नस्यापि सत्त्वप्रभेयत्वमर्थानादिभिरकत्वेन तद्विधिष्टं वस्तु गृह्यत  
इति न गृहीतग्राहित्वं तस्या इति भावः ॥

### ધારણા નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“સ્મરણની ઉત્પત્તિમાં પરિણામી કારણભૂત અપાય, એ ‘ધારણા’ કહેવાય છે : અને આ ધારણા સંજ્યાતા-અસંજ્યાતા કાલવર્તી જ્ઞાનરૂપ અને સંસ્કાર શબ્દથી વાચ્ય છે. વ્યાવહારિક અવગ્રહ આદિ અન્તર્મુદ્ધૂર્તના કાળવાળા છે.”

વિવેચન—સ્મરણ એટલે ભૂતકાળના પદાર્થના ચિંતનરૂપ સ્મૃતિ, તે સ્મૃતિની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે પરિણામી કારણભૂત, સંસ્કારવાસનારૂપ બીજા નામવાળો, જ્ઞાનરૂપ અપાય જ ‘ધારણા’ કહેવાય છે. (નિશ્ચિત અર્થને મનદ્વારા ધારી રાખવો, એ ‘ધારણા’.) સંસ્કાર આદિ અજ્ઞાનરૂપ નથી. જો સંસ્કારને અજ્ઞાનરૂપ માનો, તો જ્ઞાનરૂપ સ્મૃતિનું જનકપણું અનુનપન્ન થઈ જાય છે, આત્મધર્મપણાનો અસંભવ થાય છે, પણ ચેતનધર્મ અચેતનનો ધર્મ બનતો નથી.

૦ જો કે ધારણા અવિચ્યુતિ-વાસના-સ્મૃતિના ભેદથી ત્રણ પ્રકારની છે. (૧) અપાયથી નિશ્ચિત એક અર્થવિષયક કેટલાક કાળ સુધી ઉપયોગના વચ્ચે વચ્ચે તે અર્થને છોડી અન્ય વિષયક ઉપયોગ થતો નથી. તે ‘અવિચ્યુતિ’ (પ્રતિપત્તિ) કહેવાય છે. (૨) તે અવિચ્યુતિરૂપ ધારણાવડે, વાસનારૂપ સંસ્કાર આત્મામાં સ્મૃતિહેતુરૂપે સ્થાપિત કરાય છે. અર્થાત્ અપાય પછી અર્થોપયોગના આ આવરણભૂત કર્મ જે ફરીથી પ્રાપ્ત થયેલું છે, તે કર્મના કાલાન્તરમાં ક્ષયોપશમથી યુક્ત જીવ બ્યારે ફરીથી પણ સ્મૃતિરૂપ અર્થોપયોગને પામે છે, ત્યારે સ્મૃતિઆવરણ ક્ષયોપશમરૂપ અથવા સ્મૃતિવિજ્ઞાન જનનશક્તિરૂપ ‘વાસના.’ (લબ્ધિરૂપ ધારણા.) (૩) તાદૃશ વાસના-સંસ્કારના વશે તે પદાર્થ સંબંધી અનુભવ થતો હોય, કાલાન્તરમાં ઈન્દ્રિયોથી ઉપલબ્ધ કે અનુપલબ્ધ તે પદાર્થનો ‘તેજ’ એવા ઉલ્લેખરૂપે મનમાં યાદ આવવું તે સ્મૃતિ કહેવાય છે.

૦ સ્મૃતિહેતુ જ ધારણા છે, એવું વર્ણન અનુચિત છે, તો પણ અવિચ્યુતિનો અપાયમાં જ અંતર્ભાવ થાય છે, કેમ કે-દીર્ઘ-દીર્ઘતર આદિરૂપ અપાય જ અવિચ્યુતિરૂપ છે. અથવા તે અવિચ્યુતિ પણ સ્મૃતિહેતુ હોઈ, સ્મરણ ઉત્પત્તિ અનુકૂળ અપાય હોઈ ધારણાવડે જ સંસ્કારની માર્કક સંગ્રહ વિષયભૂત છે માટે દોષ નથી.

૦ જે અવિચ્યુતિરૂપ નથી, એવા અપાયથી સ્મરણ થતું નથી, કેમ કે-આલનાર પુરુષના તૃણ-સ્પર્શ જેવા (અનધ્યવસાયરૂપ) પરિશીલન વગરના અપાયો સ્મૃતિજનક દેખાતાં નથી.

૦ સ્મૃતિ પણ ધારણા જ છે. તે સ્મૃતિ પરોક્ષ પ્રમાણના ભેદરૂપ હોઈ અહીં સાંખ્ય-વહારિક પ્રત્યક્ષ પ્રમાણના ભેદોમાં સંગૃહીત કરેલ નથી.

શંકા-અવિચ્યુતિ અને સ્મૃતિરૂપ જ્ઞાનવિશેષો ગૃહીતગ્રાહી હોઈ પ્રમાણભૂત નથી, [ખરેખર, અપાયનું વસ્તુનિશ્ચય રૂળ છે અને તે પ્રથમ પ્રવૃત્ત અપાયથી જ મિદ્ધ થયેલું છે, માટે દ્વિતીય આદિ અપાયનું નિષ્કળપણું છે. નિષ્પન્ન રૂળ પ્રત્યે ફરીથી નિષ્પા-

દકપણના સ્વીકારમાં નિષ્પન્ન પણ ઘટને ફરીથી બનાવવા માટે કુંભારની પ્રવૃત્તિ થાય ! સ્મૃતિ પણ પૂર્વજ્ઞાન અને ઉત્તરકાળ ભાવિજ્ઞાનરૂપ બે જ્ઞાનોથી (પ્રત્યક્ષ અને પૂર્વાનુભવ-જન્ય શુદ્ધ સંસ્કારરૂપ જ્ઞાનદ્વયથી) ગ્રહણ કરાયેલ વસ્તુમાં જ પ્રવર્તે છે. તે સ્મૃતિ પણ ગૃહીતગ્રાહિક છે. વળી પૂર્વ-ઉત્તરકાળના ભેદથી વસ્તુનો ભેદ હોવાથી એકતાની અસિદ્ધિ હોઈ, સ્મૃતિ, તે વસ્તુની અગ્રાહક હોઈ અવિચ્યુતિ અને સ્મૃતિમાં પ્રમાણતા નથી.] કેમ કે-અભાષિત-અગૃહીતગ્રાહિજ્ઞાન પ્રમાણ કહેવાય છે. વળી વાસના કયા સ્વરૂપવાળી છે ? વાસના સ્મૃતિજ્ઞાનાવરણના ક્ષયોપશમરૂપ નથી અથવા સ્મૃતિજ્ઞાન જનનશક્તિવિશેષ નથી, કેમ કે-આ બંને જ્ઞાનસ્વરૂપી નથી. અહીં જ્ઞાનના વિશેષોનો જ વિચાર છે. તે વાસના તે તે વસ્તુના વિકલ્પરૂપ નથી, કેમ કે-વાસનાનો સ્થિતિકાળ સંખ્યાતો કે અસંખ્યાતો માનેલો છે. તેટલા કાળ સુધી તે તે વસ્તુના વિકલ્પનો અભાવ છે. આવી આ શંકાના સમાધાન માટે કહે છે કે-

**સમાધાન**-વાસનારૂપ આ ધારણા, સંખ્યાત વર્ષના આયુષ્યવાળાઓને સંખ્યાતકાળ વર્તનારી અને અસંખ્યાત વર્ષના આયુષ્યવાળાઓને અસંખ્યાત કાળ સુધી વર્તનારી જ્ઞાનરૂપ છે. આ વાસના, સ્મૃતિજ્ઞાનાવરણ ક્ષયોપશમરૂપ છે અથવા સ્મૃતિવિજ્ઞાન જનનશક્તિ વિશેષરૂપ છે. પૂર્વે પ્રવર્તેલ અવિચ્યુતિરૂપ જ્ઞાનનું કાર્ય હોઈ, ઉત્તરકાળ ભાવિ સ્મૃતિરૂપ જ્ઞાનનું કારણ હોઈ ઉપચારથી જ્ઞાનરૂપ મનાય છે. જે પહેલાં કહેલું કે-‘અવિચ્યુતિ સ્મરણ ગ્રહીતગ્રાહી હોઈ અપ્રમાણ છે.’ તે પણ ઠીક નથી, કેમ કે-ગ્રહીતગ્રાહી હોઈ અવિચ્યુતિનું ત્યારે અપ્રમાણ થાય કે જો ગ્રહીત માત્ર ગ્રાહી જ અવિચ્યુતિ હોય. પરંતુ એ પ્રમાણ નથી, કેમ કે-ખરેખર, પૂર્વકાળવિશિષ્ટ વસ્તુ અપાયથી ગ્રહણ કરાય છે અને ઉત્તરકાળવિશિષ્ટ વસ્તુ અવિચ્યુતિથી ગ્રહણ કરાય છે, માટે અવિચ્યુતિ અગ્રાહીતગ્રાહી છે. એથી જ સ્પષ્ટ-સ્પષ્ટતર-સ્પષ્ટતમસ્વરૂપ વિભિન્ન ધર્મવાળી વાસનાની જનક હોઈ, ભિન્ન ભિન્ન વસ્તુગ્રાહી હોઈ અગ્રહીતગ્રાહી છે. સ્મૃતિ તો, પૂર્વે અનુભવેલી વસ્તુની એકતાને (એક વસ્તુને) ગ્રહણ કરનારી હોઈ બીલ્કુલ અગ્રહીત વિષયવાળી જ છે, (કાળનો ભેદ હોવા છતાં સત્ત્વ-પ્રમેયત્વ સંસ્થાન આદિથી એક વસ્તુગ્રાહી સ્મૃતિ છે.) માટે અગ્રહીતાગ્રાહી હોઈ અવિચ્યુતિ અને સ્મૃતિનું પ્રામાણ્ય નિરાપાધ છે. વિકલ્પરૂપ વાસના તો સ્વીકારાતી નથી. પ્રસંગથી અવગ્રહ આદિનું કાલમાન કહેવાય છે. આદિથી ઇહા-અપાય-અવિચ્યુતિ સ્મૃતિઓનું ગ્રહણ છે. અવગ્રહપદથી વ્યાવહારિક અર્થ અવગ્રહનું ગ્રહણ છે. વ્યંજનાવગ્રહનો કાળ, જઘન્યથી આવલિકાનો અસંખ્યાતમો ભાગ અને ઉત્કૃષ્ટથી સંખ્યાતી આવલિકાઓ આનંધાન પૃથક્ત્વ કાલમાનવાળી બે શ્વાસોચ્છવાસથી નવ (૯) શ્વાસોચ્છવાસ કાલમાનવાળી છે. નૈશ્ચરિક અર્થાવગ્રહનો સમય છે. વાસનાનો કાળ સંખ્યાતો કે અસંખ્યાતો છે. આમ મૂળમાં જ કહેલું છે.

અત્ર કેચિદ્દદન્તિ સાંન્યવહારિકપ્રત્યક્ષમેદાન્મકધારણા દ્વદતમાવસ્થાપનોપયોગાપરપર્યાયાનિચ્યુત્ત્વ  
ત્મકાપાયરૂપેવ, ન વાસનારૂપા, ક્ષયોપશમવિશેષરૂપાયાસ્થક્તિવિશેષરૂપાયા વા તર્યા અજ્ઞાનરૂપત્વં

ધારણાત્વાસમ્ભવાત્, નાપિ સ્મૃતિરૂપા, તથા સતિ તાદૃશધારણાયાસ્સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષપ્રમેદત્વાસમ્ભવા-  
દિતિ તન્મતં કેચિન્મુલેન પ્રતિક્ષિપતિ—

કેચિત્તુ આત્મશક્તિવિશેષ એવ સંસ્કારશબ્દવાચ્યોઽવ્યવહિતસ્મૃતિહેતુશ્ચ, ન ધારણા, ક્ષાયોપશમિકોપયોગાનાં યુગપદ્માવિરોધાત્ । પરમ્પરયા તસ્યાસ્તદ્દેતુત્વે ન કિંચિદ્વિષ્ણ-  
મિતિ પ્રાહુઃ ॥ સૂત્ર-૨૭ ॥

કેચિત્તિતિ । શ્રીમદ્વાદિદેવસૂરિપાદા इत्यर्थः । एषामयम्भावो विवक्षितवस्तुविषयकोपयोगरूप-  
ધારણાયા યદિ સાક્ષાત્સ્મૃતિહેતુત્વં તદા સ્મૃતિકાલં યાવદનુવર્તનં સ્યાત્ ન ચૈતત્સમ્ભવતિ,  
છાદ્યસ્થિકોપયોગાનામાન્તર્મૌહૃત્તિકત્વેન તાવદનુવૃત્ત્યસમ્ભવાત્ । નવા તાવત્કાલાવસ્થાનમનુભૂયતે,  
અધ્યાનુભૂતસ્ય પેરેદુસ્મરણીયસ્ય ચ ઘટાદેરાન્તરાલિકાનેકસુત્તમત્તાદ્યવસ્થાસુ પ્રતીત્યમાવાત્, સ્વરૂપતો  
જ્ઞાનરૂપસંસ્કારો ધારણાભિધાન इत्यपि न चतुरस्रम्, તથા સતિ યસ્ય પદાર્થસ્ય કાલાન્તરે  
સ્મૃતિસ્તાવત્કાલં પ્રત્યક્ષજ્ઞાનાત્મિકા સા ધારણાઽનુવર્તતિ इति प्राप्तं, તથા ચ સતિ યાવદેકપદાર્થસં-  
સ્કારરૂપં પ્રત્યક્ષં પુરુષે ભવેત્તાવદપરપદાર્થસંવેદનમેવ નોદીયાત્, ક્ષાયોપશમિકોપયોગાનાં યુગપદ્માવ-  
વિરોધાત્ તસ્માદાત્મશક્તિવિશેષસ્યૈવ સાક્ષાત્સ્મૃતિહેતુત્વં ન તૂપયોગરૂપાયાઃ જ્ઞાનરૂપાયા વા ધારણાયાઃ ।  
ન ચ સ્મરણજનને નાસ્ત્યેવાઽઽત્મનશક્તિવિશેષ इति वाच्यम्, સર્વત્ર શક્તિવિલોપપ્રસન્નાત્ । ચિરન્તના-  
તીતપર્યાયવિશેષસ્યૈવ કસ્યચિત્કાર્યોત્પત્તૌ સર્વત્ર કારણત્વેન કલ્પયિતું શક્યત્વાત્ । પારમ્પર્યેણ તાદૃશ-  
ધારણાયા હેતુત્વોક્તૌ તુ નાસ્માર્ક વિરોધ इति ॥ अव्यवहितस्मृतिहेतुश्चेति, સ્મૃતિં પ્રતિ સાક્ષાત્કારણ-  
મિત્યર્થઃ । ન ધારણેતિ, ઉપયોગરૂપા જ્ઞાનરૂપા વા ધારણા ન સાક્ષાદ્દેતુરિતિ ભાવઃ । પરમ્પરયા કાર-  
ણત્વાઙ્ગીકારે સમ્પતિમાહ પરમ્પરયેતિ ॥

અહીં કેટલાકે કહે છે કે—સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ ભેદરૂપ ધારણા, દૃઢતમ અવસ્થાપ્રાપ્ત  
ઉપયોગ, એ જેનું ખીભું નામ, એવી અવિચ્યુતિરૂપ અપાયરૂપ જ છે. વાસનારૂપ નથી,  
કેમ કે—ક્ષયોપશમવિશેષરૂપ કે શક્તિવિશેષરૂપ તે વાસનામાં અજ્ઞાનરૂપપણું હોઈ ધારણા-  
પણુનો અસંભવ છે. સ્મૃતિરૂપ નથી, કેમ કે—તે પ્રકારે માન્યે છતે, સ્મૃતિરૂપ ધારણામાં  
સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષના પ્રભેદપણુનો અભાવ છે. આવા તે મતને ખંડિત કરે છે.

ભાવાર્થ—“કેટલાકે તો આત્મશક્તિવિશેષ જ સંસ્કારશબ્દવાચ્ય છે અને અવ્યવહિત  
સ્મૃતિનો હેતુ છે. પરંતુ ધારણા નથી, કેમ કે—ક્ષાયોપશમિક ઉપયોગોની એક કાળમાં ઉત્પત્તિનો  
વિરોધ છે, પરંપરાએ ધારણામાં સ્મૃતિહેતુપણું માનવામાં કોઈ દોષ નથી, એમ કહે છે.”

વિવેચન—કેટલાકે એટલે શ્રીમદ્ પૂજ્ય વાદીદેવસૂરીશ્વર આદિ પૂજ્યોનો આ અભિ-  
પ્રાય છે કે—વિવક્ષિત વસ્તુવિષયક ઉપયોગરૂપ ધારણા, જો સ્મૃતિ પ્રત્યે સાક્ષાત્ હેતુ છે—  
એમ માનવામાં આવે, તો સ્મૃતિના કાળ સુધી તે ધારણાની અનુવૃત્તિ થવી જોઈ એ. આ  
વસ્તુ સંભવતી નથી, કેમ કે—છાદ્યસ્થિક ઉપયોગો અંતર્મુદ્ધર્તના કાળ સુધીના હોઈ  
સ્મૃતિકાળ સુધી અનુવૃત્તિનો અસંભવ છે. અથવા તેટલા કાળ સુધી ધારણાનું રહેવું અનુ-

ભવાતું નથી, કેમ કે-આજે અનુભવેલ અને બીજે દિવસે સ્મરણયોગ્ય ઘટ આદિની વચ્ચે અનેક સુખ, મત્ત આદિ અવસ્થાઓમાં પ્રતીતિનો અભાવ છે. ‘સ્વરૂપથી જ્ઞાનરૂપ સંસ્કાર ધારણા સંજ્ઞાવાળો છે’-એવી પણ માન્યતા ઘરોઘર નથી, કેમ કે-તેમ માનવામાં આવ્યે છતે જે પદાર્થની કાલાન્તરમાં સ્મૃતિ છે, તેટલા કાળ સુધી ‘પ્રત્યક્ષ જ્ઞાનરૂપ તે ધારણા અનુવર્તે છે’-એમ પ્રાપ્ત થયું. એમ થયે છતે જ્યાં સુધી એક પદાર્થ સંસ્કારરૂપ પ્રત્યક્ષ પુરુષમાં હોય, ત્યાં સુધી બીજા પદાર્થનું સંવેદન જ ઉદય ન પામી શકે, કેમ કે-ક્ષાયોપશમિક ઉપયોગોની એકીસાથેની ઉત્પત્તિનો વિરોધ છે. તેથી આત્મશક્તિવિશેષ જ સ્મૃતિ પ્રત્યે સાક્ષાત્ હેતુ છે, પરંતુ ઉપયોગરૂપ કે જ્ઞાનરૂપ ધારણા સાક્ષાત્ હેતુ નથી.

શંકા-સ્મરણની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે આત્મશક્તિવિશેષ નથી જ, એમ માનીએ તો શો વાંધો ?

સમાધાન-સર્વત્ર શક્તિના વિલોપનો પ્રસંગ આવી જાય, માટે સર્વત્ર શક્તિના રક્ષણ માટે અહીં શક્તિ માનવી જ જોઈએ. કોઈ એક પ્રાચીન-અતીત પર્યાયવિશેષની જ કાર્યની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે સર્વત્ર કારણતારૂપે કલ્પના શક્ય છે. પરંપરાએ તાદૃશ ધારણામાં હેતુ-પણાના કથનમાં તો અમારો વિરાધ નથી. ઉપયોગરૂપ કે જ્ઞાનરૂપ ધારણા સ્મૃતિ પ્રત્યે સાક્ષાત્ કારણ નથી. પરંપરાએ કારણતાના સ્વીકારમાં સંમતિ છે.

નનુ મતિજ્ઞાનસ્ય પ્રમાણત્વાદર્નિર્ણયાત્મકાવગ્રહેહ્યોઃ કથં યથાર્થનિર્ણયાત્મકપ્રમાણત્વમિત્યા-શક્કાયમાહ—

एषाञ्च द्रव्यार्थिकनयापेक्षयैक्यं, पर्यायार्थिकनयापेक्षया च भिन्नत्वम् ॥ सूत्र-२८॥

एषाञ्चेति । मतिज्ञानप्रमेदानामवग्रहादीनामित्यर्थः । द्रव्यार्थिकनयापेक्षयेति, एकजीवद्रव्यता-दात्म्येनेत्यर्थः । पर्यायार्थिकनयापेक्षयेति । अपूर्वापूर्वस्य वस्तुपर्यायस्य प्रकाशकत्वादसंकीर्णस्वभावतयानु-भूयमानत्वात्क्रममावित्वाच्चेति भावः, दृश्यते हि कदाचिदर्शनमात्रं कदाचिदर्शनावग्रहौ, कदाचिदर्शनाव-ग्रहेहाः, कदाचिदर्शनावग्रहेहापायाः, कदाचिच्च दर्शनावग्रहेहापायधारणाः प्रोक्तक्रमेणैवोत्पद्यमाना इति, तस्मादसंकीर्णतयाऽनुभूयमानत्वेन भेदेऽपि एकजीवद्रव्यतादात्म्येनाभेदान्न प्रमाणत्वव्याघात इति भावः ॥

શંકા-મતિજ્ઞાનમાં પ્રમાણપણું હોઈ અનિર્ણયરૂપ અવગ્રહ હોવામાં યથાર્થ નિર્ણયરૂપ પ્રમાણત્વ કેવી રીતે ?

સમાધાન-આવી શંકાના સમાધાનમાં કહે છે કે—

ભાવાર્થ-“આ અવગ્રહ આદિની દ્રવ્યાર્થિક નયની અપેક્ષાએ એકતા છે અને પર્યાય-ાર્થિક નયની અપેક્ષાએ ભિન્નતા છે.”

૧. પ્રથમાપાયેનાન્યકાલવિશિષ્ટં દ્વિતીયાપાયેનેતરકાલવિશિષ્ટં વસ્તુ ગૃહ્યત્ત્વમિતિ ન ગૃહીતગ્રાહિત્વં, સ્મૃત્યાપિ કાલભેદેન ભિન્નત્યાપિ મત્ત્વપ્રમેયત્વમરથાનાદિભિરેકત્વેન તદ્વિશિષ્ટં વસ્તુ ગૃહ્યત્ત્વમિતિ ન ગૃહીત-ગ્રાહિત્વં તસ્યા શ્નિ ભાવઃ ॥

વિવેચન-મતિજ્ઞાનના પ્રલેહરૂપ અવગ્રહ આદિની એક જીવદ્રવ્યના તાદાત્મ્યની અપેક્ષાએ એકતા છે. અપૂર્વ અપૂર્વ વસ્તુપર્યાયનું પ્રકાશકપણું હોવાથી, પરસ્પર સિન્ન સિન્ન સ્વરૂપથી અનુભવાતું હોવાથી, ક્રમથી ઉત્પદ્યમાનપણું હોવાથી સિન્નતા છે. પ્રમાતાના વિચિત્ર ક્ષયો-પશમના વશે કરી ખરેખર દેખાય છે કે-કદાચિત્ (૧) માત્ર દર્શન કદાચિત્, (૨) દર્શન અને અવગ્રહ કદાચિત્, (૩) દર્શન-અવગ્રહ-છડા કદાચિત્, (૪) દર્શન-અવગ્રહ-છડા-અપાય કદાચિત્ અને (૫) દર્શન-અવગ્રહ-છડા-અપાય-ધારણા, આ પ્રમાણે કહેલા ક્રમથી જ ઉત્પન્ન થતા છે. તેથી અસંકીર્ણ સ્વભાવપણાએ અનુભવાતા હોઈ, ભેદ હોવા છતાં એક જીવદ્રવ્ય તાદાત્મ્ય હોવાથી પ્રમાણપણાનો વ્યાધાત નથી. [ આ પ્રમાણે વ્યંજન-અર્થા-વગ્રહના ભેદથી બે પ્રકારનો પણ અવગ્રહ, અવગ્રહ સામાન્યથી એકરૂપ છે. તેમજ અવિચ્યુતિ-વાસના-સ્મૃતિના ભેદથી ત્રણ પ્રકારની પણ ધારણા ધારણાત્વની અપેક્ષાએ એક પ્રકારની છે, માટે મતિજ્ઞાનભેદની અધિકતાની શંકા નહીં કરવી. ]

નનુ કિં દર્શનાદીનામયમેવોત્પત્તિક્રમઃ કિં વા પ્રકારાન્તરેણાપીત્યાશંક્યામાહ—

તથા ચાયં ક્રમઃ, ઇન્દ્રિયાર્થયોર્યોગ્યતાસ્ય સમ્બન્ધે સતિ સન્માત્રં દર્શનાસ્યં પ્રથમતસ્સ-મુન્મીલતિ, इदं किञ्चिदिति । ततः केनचिज्जात्यादिनाऽवग्रहोऽयं मनुष्य इति ततोऽनिर्धारितरूपेण संशयोऽयं पौरस्त्यो वा पाश्चात्यो वेति । ततो नियताकारेण सम्भावनात्मके-हाऽनेन पौरस्त्य भवितव्यमिति । अनन्तरमीहिताकारेण निर्णयात्मकोऽपायोऽयं पौरस्त्य एवेति । ततः कालान्तरस्मृतिहेतुत्वेन धारणोदेतीति ॥ सूत्र-२९ ॥

તથા ચેતિ । કથશ્ચિત્તેપાં મેદે ચેત્યર્થઃ, ક્રમઃ, ઉત્પત્તિક્રમઃ, તથૈવાનુભવાત્ તથૈવ તત્તદાવરણ-ક્ષયોપશમમાવાદિતિ ભાવઃ । ઇન્દ્રિયાર્થયોઃ-વિપયત્રિપયિણોઃ, યોગ્યતાસ્યે-યથાયોગમનતિદૂરાસન્નવ્યવ-હિતદેશાદ્યવસ્થાનરૂપે સંશ્લેષરૂપે વા સમ્બન્ધે, સન્માત્રં દર્શનાસ્યં નિઃશેષવિશેષવૈમુસ્યેન નિરાકારો બોધઃ । તસ્યૌભિલાપકં શબ્દપ્રયોગમાહ इदमिति, तत इति तदुत्तरकालमित्यर्थ, अदृष्टस्यावग्रहणा-भावादिति भावः । केनचिज्जात्यादिनेति, सत्त्वव्याप्यमनुप्यत्वादિजातिविशिष्टत्वादिनेत्यर्थः । अवग्रह इति, उदेतीत्युत्तरस्थेनान्वयः । व्यावहारिकावग्रहोऽयं, नैશ્વૈયિકાપાયશ્ચ । तत इति, विनावग्रहं सन्देहा-

૧. પ્રાથમિકનૈશ્વૈયિકાર્થયગ્રહાપેક્ષાસ્યાપાયત્વેऽपि भावविशेषापेक्षया सामान्यस्य ग्राहकत्वाद्वावहा-रिकावग्रहरूपत्वेन तदभिलापकशब्दसत्त्वे बाधकामावादित्याशयेनाह तस्याभिलापकमिति ॥ २. नैश्वयि-कार्थयग्रहो निरुपचारत एकसामयिकत्वात्सामान्यवस्तुमात्रग्राहकः सामयिकानि हि ज्ञानादीनि यन्मनि परमयोगिन एवावगच्छन्तीति नैश्वयिक उच्यते, सामयिकत्वादेव चासौ न विशेषविषयः, विशेषज्ञानस्या-सख्येयसामयिकत्वात्, विशेषविषयकत्वे तस्याभ्युपगम्यमाने च निश्चयरपत्वापत्त्या मतिमात्रगयापायस्वरूपं स्यात्, निश्चयस्यायादत्वादित्यभिप्रायेण नैश्वयिकापायत्व मूलोक्तावग्रहरयोक्तम्, छद्मरथव्यवहागिभिर्न तस्य व्यवहियमाणत्वात् व्यावहारिकोऽर्थावग्रह उपचारत इति भावः ।

ભાવાદિતિ ભાવઃ । અનિર્ધારિતરૂપેણેતિ, કસ્યાપિ વિશેષધર્મસ્યાનુપલમ્બેન નાનાધર્મપ્રકારતયેત્યર્થઃ । તત્ત્વમિતિ સંશયમન્તરેણેહાયા અપ્રવૃત્તેરિતિ ભાવઃ । નિયતાકારેણેતિ યત્કિંચિદ્વિશેષધર્મોપલમ્બેનેત્યર્થઃ । સંભાવનાત્મિકેતિ સ્પષ્ટીયવિષયતાયા અભાવેડપિ તદુન્મુલ્કવાદિલક્ષણપ્રકારતાવતીતિ ભાવઃ । અનન્તરમિતિ, અન્તરેણેહામપાયાપ્રવૃત્તેરિતિ ભાવઃ । ન ચાવગ્રહેહ્યોર્ન જ્ઞાનત્વં સંશયાદિવત્સ્પષ્ટાર્થનિર્માસાભાવાદિતિ વાચ્યમ્, આત્મધર્મત્વે સતિ સંશયવિપર્યયાનધ્યવસાયેષ્વનન્તર્મિતિ તત્સિદ્ધેઃ । ન ચ નિશ્ચયાન્યસ્ય સંશયરૂપત્વેનાજ્ઞાનત્વમિતિ વાચ્યમ્, નિશ્ચયોપાદાનલક્ષણસ્યાપિ સર્વથાજ્ઞાનત્વપ્રસજ્ઞાત્, ન ચેષ્ટાપત્તિર્નિશ્ચયસ્યાપ્યજ્ઞાનતાપત્તેઃ । ન ચાવગ્રહસ્યાનિર્દેશ્યસામાન્યમાત્રાવગાહિત્વેનાનધ્યવસાયત્વમિતિ વાચ્યમ્, તત્ સાક્ષાદધ્યવસાયત્વાભાવેડપિ તદ્બોગ્યતાયાસ્સત્ત્વાત્, અન્યથા તત્કાર્યેષ્વપાયાદિષ્વપિ તદભાવપ્રસજ્ઞાત્, અતિમત્તમૂર્છિતાદીનામેવ જ્ઞાનસ્યાનધ્યવસાયરૂપત્વાત્, તદુત્તરં તત્રાપાયાદર્શનેન તદ્બોગ્યતાયા અભાવાદિતિ । ર્હિતાકારેણ નિર્ણયાત્મકમિતિ, તદ્વૃત્તિધર્માનુગમનતદ્વૃત્તિધર્મવ્યતિરેકાભ્યાં તદ્ધર્મવત્તાનિશ્ચયરૂપસ્તદિતરધર્માભાવવત્તાનિશ્ચયરૂપો વેત્યર્થઃ । તત્ત્વમિતિ અવેતસ્યૈવ ધાર્યમાણત્વાદિતિ ભાવઃ, ધારણેતિ, અવિચ્યુતિરૂપા વા તજ્જન્યવાસનાસંસ્કારશબ્દવાચ્યાડત્મશક્તિવિશેષરૂપા વેત્યર્થઃ । ઉદેતીતીતિ । ર્દશક્રમેણૈવાવગ્રહાદય ઉત્પદ્યન્તે નોક્ત્વમવ્યતિક્રમાભ્યાં ન્યૂનત્વેન વા, જ્ઞેયલ્લક્ષ્યોપશમસ્યેત્યમેવ જ્ઞાનજનનસ્વભાવત્વાત્ । । ક્વચિદમ્યસ્તેડપાયમાત્રસ્ય દૃઢવાસને વિષયે સ્મૃતિમાત્રસ્ય ચ દર્શનેડપિ સૌક્ય્યાદુત્પલ્પત્રશતવ્યતિમેદ ઇવાવગ્રહાદિક્રમો નોપલક્ષ્યત્વમિતિ ભાવઃ ॥

શુ' દર્શન આદિનો આ જ ઉત્પત્તિ(અનુભવ)નો ક્રમ છે કે શુ' પ્રકારાન્તરથી પણ ક્રમ છે ? આવી શંકામાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-તથાચ આ ક્રમ ઈન્દ્રિય અર્થની યોગ્યતાનામક સંબંધ હોયે છતે દર્શન નામનું સન્માત્ર પહેલાં પ્રકટ થાય છે. જેમ કે-‘આ કાંઈક છે’ ઈતિ. ત્યાર બાદ કોઈ એક જાતિ આદિદ્વાશ અવગ્રહ. જેમ કે-‘આ મનુષ્ય છે’ ઈતિ. ત્યાર બાદ અનિશ્ચિતરૂપે સંશય. જેમ કે-‘આ પૌરસ્ત્ય છે કે પાશ્ચાત્ય છે?’ ઈતિ. ત્યાર પછી નિયત આકારે સંભાવના રૂપ ઈડા. જેમ કે-‘આ પૌરસ્ત્ય હોવો જોઈએ’ ઈતિ. ત્યાર બાદ ઈડિત આકારે નિર્ણય આત્મક અપાય. જેમ કે-આ પૌરસ્ત્ય જ છે’ ઈતિ. ત્યાર બાદ કાલાન્તરમાં સ્મૃતિના હેતુ-પણાએ ધારણા ઉદય પામે છે. ઈતિ.”

વિવેચન-કર્થચિત્ તેઓનો ભેદ હોયે છતે ઉત્પત્તિક્રમ છે, કેમ કે-તે પ્રકારે અનુભવ છે, તે તે આવરણ લ્લક્ષ્યોપશમભાવ છે. વિષયવિષયીભૂત ઈન્દ્રિય અને અર્થનો યોગ્યતાનામક-યોગ પ્રમાણે અનતિદ્વર આસન્નવ્યવહિત દેશ આદિ અવસ્થાનરૂપ કે સંકલેપરૂપ સંબંધ હોયે છતે, દર્શનનામક સન્માત્ર-સર્વવિશેષના વિમુખપણાએ નિશકાર યોગ થાય છે તેનો વાચકશબ્દપ્રયોગ કહે છે. ‘આ કાંઈક છે.’ જે દૃષ્ટ ન હોય, તેનો અવગ્રહ નહીં હોવાથી. તેના ઉત્તરકાળમાં કોઈ એક જાતિ આદિથી એટલે સત્ત્વગ્નાય મનુષ્યત્વ આદિ જાતિવિશિષ્ટપણા



આદિથી વ્યાવહારિક અવગ્રહ (નૈશ્ચયિક અપાય) થાય છે. જેમ કે-‘આ મનુષ્ય છે.’

અવગ્રહ સિવાય સંદેહનો અભાવ હોવાથી, ત્યાર બાદ કોઈ પણ વિશેષધર્મની અપ્રાપ્તિ હોવાથી, સંશયથી નિયત આકારે, એટલે ચતુર્કિચિત્ વિશેષધર્મની પ્રાપ્તિથી સંભાવના આત્મક એટલે સ્પષ્ટ (પ્રત્યક્ષ) નિરૂપિત વિષયતાનો અભાવ છતાં, તે સ્પષ્ટ જ્ઞાન સન્મુખ હોવાથી વિલક્ષણ પ્રકારતાવાળી ઠહિ છે. ત્યાર બાદ ઠહિ સિવાય અપાયની પ્રવૃત્તિનો અભાવ હોવાથી ઇહિત આકારે અપાય થાય છે.

શંકા-અવગ્રહ અને ઠહિ જ્ઞાનરૂપ નથી, કેમ કે-સંશય આદિની ભાડક સ્પષ્ટ અર્થના પ્રકાશનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન-આત્માનો ધર્મ હોયે છતે, સંશય-વિષય-અનધ્યવસાયોમાં અંતર્ભાવનો અભાવ હોઈ જ્ઞાનરૂપની સિદ્ધિ છે.

પૂર્વપક્ષ-નિશ્ચયથી અન્ય છે તે સંશયરૂપ હોઈ અજ્ઞાનરૂપ છે, તો જ્ઞાનરૂપ કેમ કહેવાય ?

ઉત્તરપક્ષ-જો આમ માનો, તો નિશ્ચયના ઉપાદાનના ક્ષણમાં પણ સર્વથા અજ્ઞાનતાનો પ્રસંગ આવી જાય. આવી ઇષ્ટાપત્તિ કરી શકાશે નહિ, કેમ કે-નિશ્ચયમાં પણ અજ્ઞાનતાની આપત્તિ થઈ જાય !

પૂર્વપક્ષ-વળી અવગ્રહ અનિર્દેશ્ય (શબ્દથી અવાચ્ય) સામાન્ય માત્ર અવગાહી હોઈ અનધ્યવસાયરૂપ કેમ નહીં ?

ઉત્તરપક્ષ-તે અવગ્રહમાં સાક્ષાત્ અધ્યવસાયપણાનો અભાવ છતાં સાક્ષાત્ અધ્યવસાયની યોગ્યતા છે, માટે તે અનધ્યવસાયરૂપ નથી. જો યોગ્યતાવાળામાં અધ્યવસાય ન માનો, તો તે અવગ્રહ આદિના કાર્યરૂપ અપાય આદિમાં તે અધ્યવસાયતાના અભાવનો પ્રસંગ આવે છે.

૦ અતિમત્ત-મૂર્ચ્છિત આદિમાં જ જ્ઞાનની અનધ્યવસાયરૂપતા છે, કેમ કે-અતિમત્તના આદિના ઉત્તરકાળમાં ત્યાં અપાયનું અદર્શન હોઈ અધ્યવસાયની યોગ્યતાનો અભાવ છે, ઇતિ. ‘ઈહિતાકારેણ નિર્ણયાત્મક ઇતિ ।’ તેમાં રહેલ ધર્મનું અનુગમન (અન્વય) અને તેમાં નહીં રહેનાર ધર્મના વ્યતિરેક (અભાવ) દ્વારા તે ધર્મવત્તાનો નિશ્ચયરૂપ નિર્ણય અથવા તેનાથી અન્ય ધર્મના અભાવતાના નિશ્ચયરૂપ નિર્ણયરૂપ અપાય થાય છે.

૦ અપાયવાળો વિશેષ જ ધારણાનો વિષય થતો હોવાથી, ત્યાર બાદ અવિચ્યુતિરૂપ કે અવિચ્યુતિજન્ય વાસના-સંસ્કારશબ્દવાચ્ય આત્મશક્તિવિશેષરૂપ ધારણા થાય છે.

૦ અવગ્રહ આદિ ચારોમાં ઉત્તર ઉત્તર પ્રત્યે પૂર્વપૂર્વની કારણતા હોઈ, આવા પૂર્વોક્ત ક્રમથી (પૂર્વાનુપૂર્વી લાવનરૂપ ક્રમથી) જ અવગ્રહ આદિ ઉત્પન્ન થાય છે. પરંતુ ઉત્ક્રમ= પશ્ચાત્પૂર્વી લાવનરૂપ ઉત્ક્રમ. જેમ કે-પહેલાં ધારણા, પછી અપાય, પછી ઠહિ અને પછી



અવગ્રહ. વ્યતિક્રમ=અનાનુપૂર્વી લવનરૂપ વ્યતિક્રમ. જેમ કે-કઠાચ અવગ્રહને ઉલ્લંઘી ઇડા, ઇડાને ઉલ્લંઘી પણ અપાય, તે અપાયને ઉલ્લંઘી ધારણા, આવા ઉત્ક્રમ-વ્યતિક્રમથી કે ન્યૂનપણાએ (આ અવગ્રહ આદિ મध्ये કઠાચિત્ અવગ્રહનું થવું, કઠાચિત્ અવગ્રહ-ઇડાનું થવું, કઠાચિત્ અવગ્રહ-ઇડા-અપાયનું જ થવું. આવી રીતે ન્યૂનપણાએ) ઉત્પન્ન થતા નથી, કેમ કે-જેયનો આ પ્રમાણે જ જ્ઞાનની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે સ્વશાવ છે. [જે ક્રમથી દર્શન-જ્ઞાનાવરણક્રમનો ક્ષયોપશમરૂપ કારણ થાય છે, તે જ ક્રમથી દર્શન-અવગ્રહ આદિરૂપ કાર્યો ઉત્પન્ન થાય છે.]

શંકા-ફરી ફરી જોયેલ-વિચારેલ-કહેલ વસ્તુના વિષયમાં ફરીથી અવલોકન થતાં, અવગ્રહ અને ઇડાને છોડી પહેલેથી જ અપાયની પ્રવૃત્તિ દેખાય છે. ક્વચિત્ ફરીથી, પહેલાં ઉપલબ્ધ મુનિશ્ચિત દેહ વાસનાના વિષયભૂત કરેલ અર્થમાં અવગ્રહ-ઇડા-અપાયનું ઉલ્લંઘન કરીને પણ સ્મૃતિરૂપ ધારણા થાય છે, તો અવગ્રહ આદિ ઉત્ક્રમ-વ્યતિક્રમ કે ન્યૂનપણાએ ઉત્પન્ન થતાં નથી. આમ ખાલી કહેવાય છે ને ?

સમાધાન-સોચા વગેરેથી સો (૧૦૦) કમલપત્રોના ભેદના વિષયમાં જેમ ક્રમથી જ પત્રોનો ભેદ છે અને સૂક્ષ્મતાના (શીઘ્રતાના) કારણે ક્રમ દેખાતો નથી, તેમ જ્યાં અભ્યાસના વિષયભૂત પદાર્થમાં અપાય જ માત્ર દેખાય છે, ત્યાં પણ અપાયના પહેલા અવગ્રહ અને ઇડાનું અસ્તિત્વ જ છે. ક્રમથી જ અવગ્રહ-ઇડા-અપાય-ધારણા ત્યાં પણ છે જ. સૂક્ષ્મતાથી ક્રમ દેખાતો નથી. એટલે જ ‘અહીં અપાય જ છે’-એવું અભિમાન છે. એ પ્રમાણે દેહ વાસનાના વિષયભૂત પદાર્થમાં પણ અવગ્રહ-ઇડા-અપાયપૂર્વક જ સ્મૃતિ છે. સૂક્ષ્મતાથી (શીઘ્ર ઉત્પત્તિથી) ક્રમ જણાતો નથી. ‘અહીં ફક્ત સ્મૃતિ જ છે’-એ અભિમાન છે.

તદેવમિન્દ્રિયાનિન્દ્રિયજમેદેન સાંખ્યવહારિકપ્રત્યક્ષં નિરૂપ્ય દ્વયોરપ્યનયોર્મતિશ્રુતમેદત્વેન દ્વૈવિધ્યા-  
પ્રથમતો મતિજ્ઞાનં લક્ષ્યતિ—

इन्द्रियमनोऽन्यतरजन्योऽभिलापनिरपेक्षस्फुटावभासो मतिज्ञानम् ॥ सूत्र-३० ॥

इन्द्रियेति । इन्द्रियमनोऽन्यतरजन्यत्वे सति अभिलापनिरपेक्षज्ञानत्वं लक्षणम् । अत्र स्फुटावभास-  
त्वपदं सर्वज्ञानानां स्वांशं स्पष्टावभासत्वमेवेति सूचयितुं, तेनास्य परोक्षत्वेन कथं स्वप्रकाशत्वमिति शङ्का  
निरस्ता । श्रुतज्ञानवारणाय विशेष्यम्, अवध्यादिवारणाय विशेषणम्, अभिलापनिरपेक्षत्वञ्च श्रुताननु-  
सारित्वं तत्र श्रुतानुसारित्वञ्च धारणात्मकपदपदार्थसम्बन्धप्रतिसन्धानजन्यत्वं तेनहापायधारणात्मकं  
मतिज्ञानविशेषेषु पदत्रिपयतायास्मत्त्वंऽपि नाव्यामिः, नत्र पदत्रिपयतायास्सन्निकल्पकसामग्रीमात्रप्रयोज्य-  
त्वात्, न चेद्दर्शानि पदपदार्थप्रतिसन्धानजन्यज्ञानानि, घट इत्याद्यपायोत्तरमयं घटनामको नवनि-  
मंशयादर्शनान् नत्तन्नामोऽन्यथायत्वेन ग्रहणान् पदपदार्थसम्बन्धप्रतिसन्धानाभाववतोऽपि पुरुषस्यान्या-  
सपादत्वेन तदुदयान् । मंस्तप्रङ्काल एव हि श्रुतानुसारि-स्मीर्द्धानां, न तु व्यवहारकालं । अन एव

મતિત્વસામાનાધિકરણ્યેન શ્રુતપૂર્વત્વનિષેધઃ “ ન મઈ સુઅપુઞ્વિયા ” इत्यनेनाभिहितः । શ્રુતજ્ઞાનં પ્રતિ ધારણાત્વેન મતિજ્ઞાનસ્ય હેતુત્વેન તદ્ધારણોપયોગે ‘ઇદં પદમસ્ય વાચકં, અયમર્થ એતત્પદવાચ્ય’ इति पदपदार्थसम्बन्धग्रहस्यापि ध्रौव्येण तज्जनितज्ञानस्यैव श्रुतानुसारित्वं, અત એવ ચ શ્રુતત્વાવચ્છેદેન મતિ-પૂર્વત્વવિધિઃ ‘ મહ પુઞ્વં સુઅં ’ इत्यनेन कृतः । વ્યવહારકાલે જાયમાનાવગ્રહાદીનાં શ્રુતોપયોગાભાવાદેવ પદપદાર્થસમ્બન્ધવાસનાપ્રબોધકાલીનત્વેઽપિ શ્રુતનિશ્ચિતમતિજ્ઞાનત્વમ્ સ્વસમાનાકારશ્રુતજ્ઞાનાહિતવાસના-પ્રબોધસમાનકાલીનત્વે સતિ શ્રુતોપયોગાભાવકાલીનસ્યૈવાવગ્રહાદેઽશ્રુતનિશ્ચિતત્વાત્ । ઉક્તવાસનાપ્રબોધ-કાલે મતિજ્ઞાનસામગ્રીસત્ત્વેઽપિ શ્રુતોપયોગે શ્રુતજ્ઞાનમેવ જાયતે, શ્રુતોપયોગસ્યોત્તેજકત્વાત્ પરૈરપિ પ્રત્ય-ક્ષજ્ઞાનસામગ્રયાઃ શાબ્દબોધપ્રતિબન્ધકત્વેઽપિ શાબ્દચ્છેદ્યાં શાબ્દબોધસ્ય સ્વીકૃતત્વાત્ । નિરુક્તવાસના-પ્રબોધાસમાનકાલીનશ્ચ મતિજ્ઞાનમૈત્પત્તિક્રિયાદિચતુર્મેદમશ્રુતનિશ્ચિતં ભવતિ । અપૂર્વામયકુમારાદિવ્યક્તિ-વિશેષબુદ્ધૌ ત્વૈત્પત્તિકીર્ત્યમેવાશ્રયણીયમ્, પ્રાગનુપલબ્ધેઽર્થે શ્રુતજ્ઞાનાહિતવાસનાપ્રબોધાભાવેન શ્રુતનિશ્ચિત-જ્ઞાનાસમ્ભવાત્ । ધારણાયાઃ શ્રુતજ્ઞાનહેતુત્વ એવ ચ મતિશ્રુતયોર્લઙ્ઘિયૌગપદેઽપ્યુપયોગક્રમસ્સન્નિચ્છતે પ્રાગુ-પલ્લભ્યાર્થસ્ય ચે.પલ્મમે ધારણાહિતશ્રુતજ્ઞાનાહિતવાસનાપ્રબોધાન્વયાચ્છ્રુતનિશ્ચિતત્વમાવસ્યકમ્, ધારણાદિ-રહિતાનામેકેન્દ્રિયાદીનાં ત્વાહારાદિસંજ્ઞાન્યથાનુપપત્ત્યાઽન્તર્જલ્પાકારં વિવક્ષિતાર્થવાચકં શબ્દસંસ્પૃષ્ઠાર્થ-જ્ઞાનરૂપં શ્રુતજ્ઞાનં ક્ષયોપશમમાત્રજનિતં જાત્યન્તરમેવેતિ સંક્ષેપઃ ॥

તેથી આ પ્રમાણે ઈન્દ્રિયજ-અનિન્દ્રિયજના ભેદથી સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષનું નિરૂપણ કરી, આ બંને પણ મતિ અને શ્રુતના ભેદરૂપ હોઈ બે પ્રકારના છે, માટે પહેલાં મતિ-જ્ઞાનનું લક્ષણ કહે છે.

ભાવાર્થ-ઈન્દ્રિયથી કે મનથી જન્ય, શબ્દથી નિરપેક્ષ, સ્પષ્ટ અવભાસ, એ ‘મતિ-જ્ઞાન’ કહેવાય છે.

વિવેચન-ઈન્દ્રિય કે મનથી જન્ય હોયે છતે, અભિલાપ નિરપેક્ષ જ્ઞાનત્વ એ મતિ-જ્ઞાનનું લક્ષણ છે. અહીં ‘સ્ફુટ અવભાસ’ એવું પદ, સર્વજ્ઞાનોનું સ્વજ્ઞાનાંશમાં સ્પષ્ટ અવ-ભાસપણું જ છે, એમ સૂચવવા માટે છે. તેથી આ મતિજ્ઞાનનું પરોક્ષપણું હોઈ કેવી રીતે સ્વપ્રકાશ(પ્રત્યક્ષ)પણું છે, એવી શંકાનું નિરાકરણ થઈ બાક છે.

શ્રુતજ્ઞાનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘અભિલાપ નિરપેક્ષ’રૂપ વિશેષ્ય દળ છે. -અવધિ આદિમાં અવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘ઈન્દ્રિયમનોઽન્યતર જન્યત્વે સતિ’-એ રૂપ વિશેષણ દળ છે.

અભિલાપ નિરપેક્ષત્વ એટલે શ્રુતને નહીં અનુસરવું. શ્રુતાનુસારિત્વ એટલે ધારણારૂપ મતિ-જ્ઞાન નિષ્ઠપદ પદાર્થ સંબંધ પ્રતિસંધાન(સંયોજન)થી જન્યપણું છે. (સંકેતકાળની અપે-

૧. યત્રૈકસ્મિન્વસ્તુનિ પ્રત્યક્ષજ્ઞાનસ્ય સામગ્રી શાબ્દબોધસ્ય ચ સામગ્રી વર્તતે તત્ર પ્રત્યક્ષજ્ઞાનમેવ ભવતિ ન શાબ્દબોધસ્તત્ર પ્રત્યક્ષસામગ્ર્યાઃ પ્રતિબન્ધકત્વાત્પરન્તુ શાબ્દચ્છેદા યદિ સ્યાત્તદા શાબ્દબોધ એવ મવતીતિ શાબ્દબોધે સેચ્છા ઉત્તેજિકા, તથૈવ પ્રકૃતેઽપીતિ માવઃ ॥

ક્ષાએ આ સમજવાનું છે.) તેથી વ્યવહારકાળમાં શ્રુતાનુસારિ ઇહા-અપાય-ધારણારૂપ મતિ-જ્ઞાનવિશેષોમાં શબ્દોદ્ભવ સહિતપણું હોવા છતાં અવ્યાપ્તિ નથી. ત્યાં પદવિષયતા સવિકલ્પક જ્ઞાનની સામગ્રી માત્રથી જન્ય છે. વળી ઇહા આદિ પદપદાર્થ સંબંધ પ્રતિસંધાનજન્ય જ્ઞાનરૂપ નથી, કેમ કે-‘આ ઘટ છે’ ઇત્યાદિ અપાય પછી ‘આ ઘટ’ ઘટનામ સંજ્ઞાવાળો છે કે નહીં?—એવો સંશય દેખાતો નથી. તે તે નામશબ્દમાં પણ અપાયપણાના ગ્રહણથી, પદપદાર્થ સંબંધ પ્રતિસંધાનના અભાવવાળા પણ પુરુષમાં [અનભ્યાસદશામાં આ અર્થ આ શબ્દનો વાચ્ય છે. આવું અવધારણુ ત્યાં સુધી કરતો નથી કે જ્યાં સુધી આ શબ્દનો આ અર્થમાં, અમુક પુરુષે સંકેત કર્યો છે, આ અર્થ આ શબ્દનો વાચ્ય છે. આ પદ આ અર્થનું વાચક છે. આ પ્રમાણે સ્મરણુ નથી કરી શકતો ત્યાં સુધી તેથી અનભ્યાસદશાની માફક, વ્યવહારકાળમાં પણ સંકેતના અનુસરણનું આવશ્યકપણું નથી. તે વખતે વાચ્ય-વાચક-ભાવ સંયોજનથી લક્ષ્ય અર્થના અવગાહન વિશેષ સ્વરૂપવાળા શ્રુતાનુસારિ અવગ્રહ આદિનું શ્રુતપણું હોવા છતાં, અભ્યાસદશામાં શબ્દશ્રવણથી તેના વાચ્ય-વાચકભાવનું એકદમ-જલ્દી ઉદ્ભવ સંસ્કારના વશે સ્મરણુ થયે છે, તે તે શબ્દવાચ્ય અર્થાવગ્રહ આદિની કથિત સંકેતના અનુસરણુ સિવાય પણ સત્તા હોવાથી, શબ્દના અશ્રવણમાં પણ અર્થનો ઇન્દ્રિયાદિ સન્મુખ પણ આદિરૂપ સંનિકર્ષમાં તે અર્થવાચક શબ્દનું ઉદ્ભવ સંસ્કારથી સ્મરણુ થયે છે, તે શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થાવગ્રહ આદિની સત્તા હોવાથી તે અવગ્રહ આદિનું મતિજ્ઞાનત્વ છે જ, એમ ભાવ સમજવો.] અભ્યાસની પટુતાથી તે ઇહા આદિનું શ્રુત અનુસારિપણું છે, પરંતુ વ્યવહારકાળમાં (કાર્યસમયમાં) શ્રુતાનુસારિપણું નથી. એથી જ મતિત્વના સામાનાધિકરણની અપેક્ષાએ શ્રુતપૂર્વત્વનો નિષેધ છે. શ્રુતજ્ઞાન પ્રત્યે ધારણારૂપે મતિજ્ઞાન હેતુ છે. તેથી ધારણાના ઉપયોગમાં ‘આ પદ આ અર્થનું વાચક છે, આ અર્થ આ પદથી વાચ્ય છે.’—આવા પદપદાર્થસંબંધ જ્ઞાનની ધ્રુવતા હોઈ પદપદાર્થસંબંધ પ્રતિ સંધાનજનિત જ્ઞાન જ શ્રુતાનુસારિ છે, એથી જ શ્રુતત્વની અપેક્ષાએ મતિપૂર્વક શ્રુત છે, એવું વિધાન ‘મતિપૂર્વશ્રુતં’ એ વાક્યથી કહેલ છે.

○ વ્યવહારકાળમાં ઉત્પન્ન થનાર અવગ્રહ આદિમાં શ્રુતના ઉપયોગનો અભાવ હોવાથી જ પદપદાર્થસંબંધજન્ય વાસના(ધારણા)ના પ્રબોધકાળવર્તીપણું હોવા છતાં શ્રુતનિશ્ચિત મતિજ્ઞાનપણું છે, કેમ કે-સ્વ(વાસના)સમાન આકારવાળા શ્રુતજ્ઞાનજનિત વાસના પ્રબોધ-સમાન કાળવર્તી હોયે છે તે શ્રુતના ઉપયોગના અભાવકાળવર્તી જ અવગ્રહ આદિ શ્રુતનિશ્ચિત છે.

○ ઉપર્યુક્ત વાસનાના પ્રબોધકાળમાં મતિજ્ઞાનની સામગ્રીની હાજરી છતાં શ્રુતના ઉપયોગમાં શ્રુતજ્ઞાન જ ઉત્પન્ન થાય છે, કેમ કે-શ્રુતનો ઉપયોગ ઉત્તેજક (પ્રતિબંધક સમવધાન-કાલીન કાર્યજનક) ખીલ્લોએ પણ પ્રત્યક્ષજ્ઞાનની સામગ્રી શાબ્દબોધની પ્રતિબંધક છતાં શાબ્દ-બોધની ઇચ્છામાં શાબ્દબોધનો સ્વીકાર કરેલો છે.

પૂર્વોક્ત વાસના પ્રબોધના અસમાનકાળવર્તી મતિજ્ઞાન, ઔપાતિત્રી-વૈનચિત્રી-કાર્મિકી

-પારિણામિકી મતિરૂપ ચાર ભેદવાળું અશ્રુત નિશ્ચિત થાય છે. અભયકુમાર આદિ વ્યક્તિ-વિશેષ બુદ્ધિમાં તેા ઔત્પાતિકી આદિપણું છે એમ બાણુવું, કેમ કે-પૂર્વે અનુપલબ્ધ અર્થમાં શ્રુતજ્ઞાનજનિત વાસનાના પ્રબોધનો અભાવ હોવાથી શ્રુતનિશ્ચિત જ્ઞાનનો અસંભવ છે.

૦ ધારણા શ્રુતજ્ઞાનનો હેતુ છે, એવો કાર્ય-કારણભાવ હોયે છતે જ, મતિ અને શ્રુતજ્ઞાનની લબ્ધિની એક કાળમાં ઉત્પત્તિ હોવા છતાં ઉપયોગનો ક્રમ સંગત થાય છે.

૦ પૂર્વે ઉપલબ્ધ અર્થના ઉપલંભમાં ધારણાકૃત શ્રુતજ્ઞાનજનિત વાસનાના પ્રબોધનો અન્યથા હોવાથી શ્રુતનિશ્ચિતપણું આવશ્યક છે.

૦ ધારણા આદિ રહિત એકેન્દ્રિય આદિમાં તેા આહાર આદિ સંજ્ઞાની અન્યથાનુ-પપત્તિથી આંતરિકે ઉચ્ચારણરૂપ અન્તર્બંધના આકારવાળું વિવક્ષિત અર્થવાચક શબ્દ સંસ્પૃ-ષ્ટાર્થજ્ઞાનરૂપ શ્રુતજ્ઞાન, ક્ષેપોપશમ માત્રથી જનિત બત્યંતરરૂપ જ છે, એમ બાણુવું.

અથ મતિજ્ઞાનસ્ય યાવત્પ્રકારાન્ દર્શયતિ—

इदञ्च प्रत्येकेन्द्रियैर्मनसा चावग्रहादिक्रमेण जायमानत्वाच्चतुर्विंशतिविधम् । रसनादीन्द्रियैश्चतुर्भिरेव चतुर्विधा व्यञ्जनावग्रहा भवन्ति, न चक्षुर्मनोभ्यां, विषयेन्द्रियसंश्लेषाभावात् । स्पर्शनादीन्द्रियाणामुपकरणात्मकानां स्पर्शाद्याकारेण परिणतपुद्गलानाञ्च यः परस्परं संश्लेषस्सा व्यञ्जनेत्युच्यते । सोऽयं चतुर्विधो व्यञ्जनावग्रह इति मिलित्वाष्टाविंशतिविधं मति-ज्ञानम् । श्रुतज्ञाने तु नावग्रहादयो भवन्ति ॥ सूत्र-३१ ॥

इदञ्चेति । मतिज्ञानञ्चेत्यर्थः । प्रत्येकेन्द्रियैः—प्रत्येकं चक्षुरसनघ्राणत्वक्श्रोत्रेन्द्रियैः, अवग्रहादिक्रमेणेति, चक्षुरवग्रहश्चक्षुरीहा चक्षुरपायश्चक्षुर्धारणेत्येवंक्रमेणेत्यर्थः । तत्रावग्रहस्य व्यञ्जनार्थावग्रहरूपेण द्वैविध्या-त्पूर्वोक्तावग्रहस्यार्थावग्रहरूपत्वेन व्यञ्जनावग्रहं वक्ति रसनादीति, आदिना घ्राणत्वक्श्रोत्राणां ग्रहणम् । चतुर्भिरेवेत्यत्रैवशब्दव्यवच्छेदमाह नेति । तत्र निबन्धनमाह विषयेति । निश्चयतः कार्योत्पत्तावविकल-कारणस्यैव व्याप्यत्वेन ज्ञाने उपयोगेन्द्रियस्यैवाविकलकारणत्वेन व्यञ्जनावग्रहकालेऽव्यक्ततया तत्सत्त्वा-त्तदा ज्ञानमवश्यं भवत्येवेति व्यञ्जनावग्रहोऽयं ज्ञानात्मा कारणांशो बोध्यः । व्यञ्जनां स्वरूपयति स्पर्शनादीन्द्रियाणामिति, आदिना श्रोत्रघ्राणरसनानां ग्रहणम् । ननु व्यञ्जनावग्रहः प्राप्यकारिणामेवेन्द्रि-याणां न त्वप्राप्यकारिणां तत्र कः कारणांशः, यद्यर्थावग्रहस्तर्हि स एव व्यञ्जनावग्रहस्थलेऽप्यस्तु इति चेन्न तत्रापि प्रागर्थ्यावग्रहल्लब्धीन्द्रियस्य ग्रहणोन्मुखपरिणामस्यैव कारणांशतयाऽभ्युपगमात् । निगमयति मतेर्मेदं सोऽयमिति । अष्टाविंशतिविधमिति, उपलक्षणमेतत्, तेन स्वस्वप्रतिपक्षसहितैर्बहुबहुविध-क्षिप्रानिश्रितनिश्चितध्रुवैः प्रत्येकं भिन्नानामेषां षट्त्रिंशदधिकत्रिंशद्विधत्वेऽपि न क्षतिः, अत्र सर्वत्र क्षयोप-शमस्योत्कर्षापकर्षौ निमित्ते भवत इति । किं श्रुतज्ञानेऽप्यवग्रहादिभेदोऽरतीत्यत्राह श्रुतज्ञाने न्विति । तुर्भिन्ना-र्थोपक्रमे, मतिज्ञानाभावे श्रुतज्ञानागात्रादिशेषविषये तस्मिन्नवग्रहासम्भवेनेहादीनामप्यसम्भवादिति भावः ।

મતિજ્ઞાનના સર્વ પ્રકારોને દર્શાવે છે.

**ભાવાર્થ**—“આ મતિજ્ઞાન, દરેક ઈન્દ્રિયોથી અને મનથી અવગ્રહ આદિ ક્રમથી પેદા થતું હોવાથી ચોવીશ (૨૪) પ્રકારવાળું છે. રસન આદિ ચાર ઈન્દ્રિયોથી ચાર પ્રકારના વ્યંજનાવગ્રહો થાય છે. ચક્ષુ અને મનથી નહીં, કેમ કે—વિષય અને ચક્ષુ, મનનો સંપ્રદેષનો અભાવ છે. ઉપકરણસ્વરૂપી સ્પર્શન આદિ ઈન્દ્રિયોનો અને સ્પર્શ આદિ આકારે પરિણત પુદ્ગલોનો જે પરસ્પર સંપ્રદેષ, તે ‘વ્યંજના’ કહેવાય છે. ઉપર્યુક્ત અને આ ચાર પ્રકારનો વ્યંજનાવગ્રહ, એમ મળીને અઠ્ઠાવીશ (૨૮) પ્રકારનું મતિજ્ઞાન છે. શ્રુતજ્ઞાનમાં તો અવગ્રહ આદિ હોતા નથી.”

**વિવેચન**—આ મતિજ્ઞાન દરેક ચક્ષુ-રસન-ઘ્રાણુ-સ્પર્શન-શ્રોત્રરૂપ ઈન્દ્રિયોથી અને મનવડે ચક્ષુ અવગ્રહ, ચક્ષુ ઇહા, ચક્ષુ અપાય અને ચક્ષુ ધારણા ઇત્યાદિ ક્રમથી પેદા થાય છે. ત્યાં અવગ્રહ, વ્યંજન-અર્થાવગ્રહરૂપે બે પ્રકારનો હોવાથી પૂર્વોક્ત અવગ્રહ અર્થાવગ્રહ રૂપ હોઈ ‘વ્યંજનાવગ્રહ’ને કહે છે. ‘રસનાદિ’ ઇતિ, આદિ પદથી ઘ્રાણુ-સ્પર્શન-શ્રોત્રોતું ગ્રહણ છે. આહીં એવ શબ્દથી વ્યવચ્છેદ્યોગ્યને કહે છે કે—ચક્ષુ, મનથી નહીં. ત્યાં મૂળ કારણને કહે છે ‘વિષયેતિ ।’ નિશ્ચયથી કાર્યની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે પરિપૂર્ણ કારણનું વ્યાપ્તપણું (વ્યાપ્તિ) હોઈ, જ્ઞાનરૂપ કાર્ય પ્રત્યે ઉપયોગભૂત ઈન્દ્રિયની જ અવિકલ કારણતા હોઈ, વ્યંજનાવગ્રહ-કાળમાં અવ્યક્તરૂપે તે ઉપયોગરૂપ ઈન્દ્રિયની હાજરી હોવાથી તે વખતે જ્ઞાન અવશ્ય થાય છે જ. આ વ્યંજનાવગ્રહ જ્ઞાનરૂપ (સ્વકાર્ય પ્રત્યે) કારણભૂત અંશ બાણવો.

**શંકા**—પ્રાપ્તકારી ઈન્દ્રિયોનો જ વ્યંજનાવગ્રહ થાય છે પરંતુ અપ્રાપ્તકારીઓનો થતો નથી. તો ત્યાં કારણભૂત અંશ કયો છે? જે અર્થાવગ્રહ કારણાંશ છે, તો તે જ વ્યંજનાવગ્રહ સ્થળમાં પણ હો! શો વાંધો છે?

**સમાધાન**—વ્યંજનાવગ્રહ સ્થળમાં પણ અર્થાવગ્રહથી પહેલાં ગ્રહણ ઉન્નુપ પરિણામ-વાળી લબ્ધિ ઈન્દ્રિયમાં જ કારણાંશતાનો સ્વીકાર છે. પ્રાપ્તકારી ઈન્દ્રિયોના વ્યંજનાવગ્રહમાં તે પ્રમાણે કારણાંશ બાણવો.

■ મતિજ્ઞાનના ભેદનો ઉપસંહાર કરે છે. અઠ્ઠાવીશ (૨૮) પ્રકારનું મતિજ્ઞાન એ વાક્ય ૩૩૬ ભેદનું ઉપલક્ષ્ય છે. તથાહિ બહુ-બહુવિધ-અબહુ-અબહુવિધ-ક્ષિપ્ર-અક્ષિપ્ર-નિશ્ચિત-અનિશ્ચિત-સંદિગ્ધ-અસંદિગ્ધ-ધ્રુવ-અધ્રુવ, એમ ૨૮ના દરેકને ૧૨ ભેદ ગુણતાં ૨૮×૧૨=૩૩૬ ભેદો થાય છે. [જેમ કે—અનેક વાજિત્રો વાગતાં હોય તે વખતે કોઈ માણસ આટલા ‘ભેરીના’ શબ્દો છે અને આટલાં ‘શંખના’ શબ્દો છે—એમ છૂટા છૂટા ગ્રહણ કરીને કહે, એ ‘બહુગ્રાહી’ કહેવાય. પરંતુ એમ કોઈ ન કરી શકે, પણ એકંદરે વાજિત્રના શબ્દો ગ્રહણ કરીને એની સંખ્યા કહે, એ ‘અબહુગ્રાહી’ જ્ઞાન. વળી તે વાજિત્રોના શબ્દોના મધુરતા વગેરે નાના પ્રકારના અનેક ધર્મોને બાણનારી વ્યક્તિ ‘બહુવિધગ્રાહી’ કહેવાય છે. પરંતુ તે શબ્દના અમુક એક કે બે જ ધર્મ બાણનાર ‘અબહુવિધગ્રાહી’ કહેવાય. એમાં પણ જે વ્યક્તિ એ સર્વ તરત જ સમજી જાય, તે ‘ક્ષિપ્રગ્રાહી’ કહેવાય છે. જે બહુ વખત

तर्हि किन्तच्छतज्ञानमित्यत्राह—

मतिज्ञानेति । मतिज्ञानसापेक्षत्वे सति वाच्यवाचकभावपूर्वकशब्दसंस्पृष्टार्थग्रहणत्वं श्रुतज्ञानस्य लक्षणम्, ईहादीनां शब्दसंस्पृष्टार्थग्रहरूपत्वादवग्रहात्मकमतिज्ञानापेक्षत्वाच्च श्रुतत्ववारणाय वाच्य-  
वाचकभावपुरस्कारेणेत्युक्तम् । मतिज्ञानापेक्ष इति पदेन धारणा ग्राह्या, श्रुतं प्रति धारणात्वेन हेतुत्वा-  
त्तथा च नेहादावतिव्याप्तिरिति चेत्तर्हि स्पृतावतिव्याप्तिवारणाय तत् । एकेन्द्रियाणामपि द्रव्यश्रुताभावे  
सत्यपि भावश्रुतमस्ति क्षायोपशमिकत्वात्, न च तर्हि लक्षणमव्याप्तं तत्र वाच्यवाचकभावपूर्वक शब्द-  
संस्पृष्टार्थग्रहरूपत्वाभावादिति वाच्यम्, त्रिगिष्टश्रुतज्ञानस्यैव लक्षणत्वात्, मतिज्ञानापेक्षवाच्यवाचक-  
भावपूर्वकशब्दसंस्पृष्टार्थग्रहणवृत्तिज्ञानत्वव्याप्यजातिमत्त्वस्य वा लक्षणार्थत्वात्, तादृशी जातिः श्रुतज्ञान-  
त्वं तच्च सर्वस्मिन् श्रुतज्ञाने वर्तते इति न कुत्राप्यव्याप्तिः । ननु श्रुतोपयोगो मत्युपयोगान्न  
पृथक्, मत्युपयोगेनैव तत्कार्योत्पत्तौ तत्पार्थक्यकल्पनायां व्यर्थत्वादित्याकांक्षायामाह तदनुकूलोपयो-  
गोऽपीति, श्रुतज्ञानेऽनुकूलमूत उपयोगोऽपीत्यर्थः, श्रुतोपयोगोपरमेऽपि मतिज्ञानोदयान्न मत्युपयोग-  
श्रुतोपयोगयोरैक्यमिति भावः । अत्र यद्यपि स्वाभिकारणकालविषयपरोक्षत्वमिति श्रुतयोरेकत्वं तथापि लक्षण-  
भेदात्कार्यकारणभावाद्भेदविशेषादिन्द्रियविभागाद्वल्केतरभेदादक्षरेतरभेदान्नूकेतरभेदाच्च भेदोऽवसेयः,  
तथाहि—निरुक्तरूपेण लक्षणभेदान्मतिश्रुतयोर्भेदः । कार्यकारणभावाच्चयोर्भेदः, मतिज्ञानापेक्षं हि श्रुतं न  
मतिश्च श्रुतज्ञानापेक्षिणी, उपयोगरूपयोस्तदोस्तैव पौर्वापर्यात्, कार्यकारणयोश्च कथञ्चिद्भेदात्, लब्धिर्नो

१. अवग्रहादिकं विना श्रुतज्ञानानुदयेन तत्पूर्वं मतिज्ञानरूपस्य तस्यावश्यकभावादिति भावः ॥ २. सान्निगान-  
समानकाले श्रुतज्ञानेऽभ्युपगम्यमाने तदा श्रुताज्ञानं जीवरय प्रसज्यते, श्रुतज्ञानोत्पत्तिमन्तरेण तदज्ञानानिवृत्तेः न  
च ज्ञानाज्ञानयोरसमानकालमवस्थितिर्योग्योर्मतिश्रतयोः क्वचिदध्यागमेऽनुमन्यत इत्याशयेनाह लब्धिन इति ॥

मतिश्रुते समकालेऽपि भवतोऽत एव लक्षणे मत्यपेक्ष इत्यनुक्त्वा मतिज्ञानापेक्ष इत्युक्तः, लब्धितस्तुल्यकालयोः कार्यकारणभावाभावात्, यदपि परशब्दाकर्णनान्मतिज्ञानमुदेति तदपि द्रव्यश्रुतनिमित्तकमेव न भावश्रुतनिमित्तकमतो न मतिज्ञानस्य श्रुतज्ञानकारणकत्वम् । श्रुतोपयोगाच्च्युतस्य मतिज्ञानन्तु न श्रुतोपयोगनिमित्तकं किन्तु स्वकारणप्रभवमेव । अन्यथा कारणनैयत्याभावप्रसङ्गस्स्यात् । तथा स्वस्वावान्तरभेदात्तयोर्भेदः, मतिज्ञानं हि अष्टाविंशतिविधमुक्तं, श्रुतज्ञानं चतुर्दशविधमिति वक्ष्यते, तयोरभेदेऽवान्तरभेदवैलक्षण्यं न भवेदेवेति तयोर्भेदः, इन्द्रियविभागादपि तयोर्भेदः, श्रुतं हि श्रोत्रेन्द्रियद्वारकमवग्रहावनात्मकं ज्ञानं, मतिज्ञानं च सर्वेन्द्रियद्वारकम्, यद्यपि शेषेन्द्रियद्वाराऽक्षरलामोऽपि श्रुतमेवेति सर्वेन्द्रियविषयत्वं श्रुतस्य प्राप्तं तथाप्यक्षरलाममात्रस्य न श्रुतत्वमीहादीनामपि तथात्वापत्तेरपि तु श्रुतानुसारिसामिलापरूपाक्षरलामस्यैव, तस्य च शेषेन्द्रियद्वारोत्पन्नत्वेऽपि योग्यतया श्रोत्रेन्द्रियोपलब्धित्वमेव, अभिलापस्य सर्वस्यापि श्रोत्रेन्द्रियग्रहणयोग्यत्वात् । तथा च श्रोत्रविषयमेव सर्वं श्रुतज्ञानं मतिज्ञानन्तु तद्विषयं शेषेन्द्रियविषयञ्चेति । बल्कशुम्बोदाहरणात्तयोर्भेदस्तु—मतिपूर्वं हि भावश्रुतं मतिश्च बल्कसमा, भावश्रुतं शुम्बसदृशं, यथा बल्काः शुम्बकारणं तथा मतिरपि भावश्रुतस्य, यथा च शुम्बं बल्कानां कार्यं तथा भावश्रुतमपि मतेः कार्यं, मत्या विचिन्त्य वाच्यवाचकभावेन वस्तुनि परोपदेशश्रुतग्रन्थानां योजनात् । अक्षरानक्षरभेदादपि तयोर्भेदः अक्षरं द्विविधं द्रव्याक्षरं भावाक्षरञ्चेति, पुस्तकादिन्यस्ताकारादिस्तात्वादिकारणजन्यशब्दो वा द्रव्याक्षरम् । अन्तःस्फुरदकारादिवर्णज्ञानं भावाक्षरं, भावाक्षरापेक्षया मतिज्ञानमक्षरवत् यथेहादयः, भावाक्षराभावादेवावग्रहरूपं मतिज्ञानमनक्षरम् । द्रव्याक्षरमाश्रित्य तु मतिज्ञानमनक्षरमेव, द्रव्यमतित्वेनाप्रसिद्धत्वात् । श्रुतज्ञानन्तु द्रव्यभावभेदं साक्षरमनक्षरमपि द्रव्यश्रुतं उच्छ्वसितनिःश्चसितादिरूपमनक्षरं पुस्तकादिन्यस्ताक्षररूपं शब्दरूपं च, तदेव साक्षरम् । भावश्रुतमपि श्रुतानुसार्यकारादिवर्णविज्ञानात्मकत्वात्साक्षात्, पुस्तकादिन्यस्ताकाराद्यक्षररहितत्वाच्छब्दाभावाच्चानक्षरम् । पुस्तकादिन्यस्ताक्षरस्य शब्दस्य च द्रव्यश्रुतान्तर्गतत्वेन भावैश्रुतेऽसत्त्वात् । मूकेतरभेदात् तद्वेदः—द्रव्यश्रुतं हि श्रुतज्ञानस्यासाधारणं कारणं तच्च परप्रतिबोधनसमर्थमतःश्रुतज्ञानमपि तद्वटकत्वेन परप्रतिबोधकत्वान्न मूकम्, मतिज्ञानस्येदृशकारणेन केनाप्यष्टकत्वेन परप्रतिबोधनासमर्थत्वान्मूकम् । न च करादिचेष्टा मतिजनिकाः परप्रतिबोधनसमर्थाः सन्तीति मति-

१. अत्र श्रोत्रेन्द्रियोपलब्धिरेव श्रुतमित्ययोगव्यवच्छेदोऽभिमतः, न तु श्रोत्रेन्द्रियोपलब्धिश्च श्रुतमेवेत्यन्योगव्यवच्छेदः करयाश्चिच्छ्रोत्रेन्द्रियोपलब्धेरवग्रहादिमात्रस्माया मतिज्ञानत्वादित्याशयेन शेषेन्द्रियद्वारकमित्यनुक्त्वा सर्वेन्द्रियद्वारकमित्युक्तम् ॥ २. तथा च मतिज्ञानमवग्रहापेक्षयाऽनक्षरवत् इहाद्यपेक्षया चाक्षरवत् । द्रव्याक्षरापेक्षया चानक्षरवदेव, नहि मतिज्ञानं पुरस्तादिन्यस्ताकागादिकं शब्दो वा व्यञ्जनाक्षरं विद्यते नस्य द्रव्यश्रुतत्वेन प्रसिद्धत्वादिनि भावः ॥ ३. अत्रं चोच्यं मतेर्भावश्रुतस्य चाक्षरानक्षरकृतो विगेषो नास्ति, उभयग्य नाक्षरत्वादनक्षरत्वाच्च, परन्तु श्रुतमध्ये द्रव्यश्रुतस्याप्यन्तर्भावेन द्रव्यश्रुतमाश्रित्य द्रव्याक्षरमस्ति मनो न तु तत्रास्तीति भेदो विज्ञेयः ॥



જ્ઞાનસ્ય કથં મૂલકત્વમિતિ વાચ્યમ્, કરાદિચેષ્ટાનાં મતિજ્ઞાનં પ્રત્યસાધારણકારણત્વાભાવાત્ કરવક્ત્રસંયો-  
ગાદિચેષ્ટાદર્શનતસ્તદ્વિષયાવપ્રહાદિવદ્નોક્તુમિચ્છ્યયમિત્યાદિશ્રુતાનુસારિત્રિકલ્પાત્મકશ્રુતજ્ઞાનસ્યાપિ જાય-  
માનત્વાત્ । તત્ત્વતઃ કરાદિચેષ્ટાનાં મતિજ્ઞાનં પ્રતિ કારણત્વાભાવેન તાસાં તત્રાનન્તર્માત્ । યદ્વા  
પુસ્તકાદિન્યસ્તાચારાદિગ્રન્થાક્ષરં ગુરુજનોદીરિતદેશનાશબ્દરૂપશ્ચ દ્રવ્યશ્રુતં, મોક્ષાસાધારણકારણક્ષાયિક-  
જ્ઞાનદર્શનચારિત્રલક્ષણવસ્તુકલાપસ્ય હેતુત્વાત્ તદ્વારેણ શ્રુતજ્ઞાનમપિ પરપ્રબોધકં, કરાદિચેષ્ટાયા મતિ-  
જ્ઞાનકારણત્વેડપિ ન વિગિષ્ટપરપ્રબોધકત્વમતસ્તદ્વારા મતિજ્ઞાનમપિ ન તથા, એવં કરાદિચેષ્ટાનાં મતિજ્ઞાન  
હેતુત્વેડપિ કથશ્ચિત્પરપ્રબોધકત્વેડપિ ચ ન તદ્વારા મતિજ્ઞાનં પરપ્રબોધકં, દ્રવ્યમતિત્વસ્ય ક્વાપ્યપ્રસિદ્ધત્વેન  
તાસાં તત્રાનન્તર્ગતત્વાદિતિ । વિશેષસ્તુ ત્રિશેષાવશ્યકાદૌ દ્રષ્ટવ્યઃ ॥

તો તે શ્રુતજ્ઞાન શું છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

ભાગ્યાર્થ-“મતિજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળો, વાચ્ય-વાચકભાવનાપુરસ્કારથી શબ્દસંસ્પૃષ્ટ  
અર્થગ્રહણવિશેષ, એ ‘શ્રુતજ્ઞાન’ કહેવાય છે. તે શ્રુતજ્ઞાનને અનુકૂળ ઉપયોગ પણ શ્રુત કહેવાય છે.”

વિવેચન-મતિજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળો હોયે છતે વાચ્ય-વાચકભાવપૂર્વક શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થ-  
ગ્રહણપણું, એ શ્રુતજ્ઞાનનું લક્ષણ છે.

૦ ઇહા આદિમાં, શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થગ્રહણરૂપ હોઈ, અવગ્રહરૂપ મતિજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળા  
હોઈ, શ્રુતલક્ષણની અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘વાચ્ય-વાચકભાવપુરસ્કારપૂર્વક’ એમ કહેલ છે.

૦ ‘મતિજ્ઞાનાપેક્ષ’-આવા પદથી ધારણારૂપી મતિજ્ઞાન લેવાનું છે, કેમ કે-શ્રુત પ્રત્યે  
ધારણા હેતુ છે. તથાચ ઇહા આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી-એમ જો કહે, તો સ્મૃતિમાં અતિ-  
વ્યાપ્તિના વારણ માટે તે કહેયું છે એમ જાણવું.

શંકા-એકેન્દ્રિયોમાં દ્રવ્યશ્રુતનો અભાવ છતાં પણ ભાવશ્રુત છે, કેમ કે-શાયોપશમિક  
છે. તો પછી લક્ષણની અવ્યાપ્તિ છે, કેમ કે-ત્યાં વાચ્યવાચકભાવપૂર્વક શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થ-  
ગ્રહણરૂપણાનો અભાવ છે જ ને ?

સમાધાન-વિશિષ્ટ શ્રુતજ્ઞાનનું લક્ષણપણું હોઈ અવ્યાપ્તિ નથી. અથવા મતિજ્ઞાના-  
પેક્ષ વાચ્ય-વાચકભાવપૂર્વક શબ્દસંસ્પૃષ્ટ અર્થગ્રહણવૃત્તિ જ્ઞાનત્વવ્યાપ્ત્ય જાતિ(શ્રુતજ્ઞાનત્વ)  
મત્વ જ લક્ષણનો અર્થ છે. તાદૃશ જાતિ શ્રુતજ્ઞાનત્વ છે અને તે શ્રુતજ્ઞાનત્વ જાતિ સઘળા  
શ્રુતજ્ઞાનમાં વર્તે છે, એટલે કયાંય પણ અવ્યાપ્તિ નથી.

શંકા-શ્રુતનો ઉપયોગ મતિના ઉપયોગથી જુદો નથી. મતિના ઉપયોગથી જ શ્રુતજ્ઞાન  
કાર્યની ઉત્પત્તિ હોયે છતે, તે મતિજ્ઞાનથી શ્રુતજ્ઞાનની પૃથક્પણાની કદંપના વ્યર્થ કેમ નહીં ?

સમાધાન-આના જવાબમાં કહે છે કે-શ્રુતજ્ઞાનમાં અનુકૂળભૂત ઉપયોગ પણ શ્રુત-  
જ્ઞાન કહેવાય છે. શ્રુતના ઉપયોગના અભાવમાં પણ મતિજ્ઞાનના ઉદયથી મતિ ઉપયોગ અને  
શ્રુત ઉપયોગની એકતા નથી. અહીં જો કે સ્વામી-કારણ-કાળ-વિષય-પરોક્ષત્વની અપેક્ષાએ



(જે મતિજ્ઞાનનો સ્વામી, તે જ શ્રુતજ્ઞાનનો સ્વામી અને જે શ્રુતજ્ઞાનનો સ્વામી, તે જ મતિજ્ઞાનનો સ્વામી છે. આ પ્રમાણે સ્વામીનું સાધર્મ્ય, જેટલો જ મતિજ્ઞાનનો સ્થિતિકાળ છે, તેટલો જ શ્રુતજ્ઞાનનો, પરંતુ આ પ્રમાણે કાળસાધર્મ્ય, જેમ ઈન્દ્રિયનિમિત્તજન્ય મતિજ્ઞાન છે, તેમ શ્રુતજ્ઞાન પણ છે. એમ કારણસાધર્મ્ય, જેમ મતિજ્ઞાન જિનપ્રવચનના કથન સુજળ સર્વ દ્રવ્યાદિ વિષયવાળું છે, એવું શ્રુતજ્ઞાન પણ છે, તેમ વિષયસાધર્મ્ય છે. જેમ મતિજ્ઞાન પરોક્ષ છે, તેમ શ્રુતજ્ઞાન પણ છે, એમ પરોક્ષત્વ સાધર્મ્ય છે.) મતિજ્ઞાન અને શ્રુતજ્ઞાનમાં એકતા છે, તો પણ લક્ષણલેહથી, કાર્ય-કારણભાવથી લેહવિશેષથી, ઈન્દ્રિયવિભાગથી, વડેતરલેહથી, અક્ષરતરલેહથી અને મૂકેતરલેહથી મતિ-શ્રુતમાં લેહ જાણવો. તથાહિ-

(૧) અહીં પૂર્વે કહેલ લક્ષણના લેહથી મતિ-શ્રુતમાં લેહ છે.

(૨) કાર્ય-કારણના ભાવથી મતિ-શ્રુતમાં લેહ છે. મતિજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળું શ્રુતજ્ઞાન છે. પરંતુ મતિ શ્રુતજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળી નથી, કેમ કે-ઉપયોગરૂપ તે બંનેમાં તે પ્રકારે જ પૂર્વ-અપરભાવ છે. (અવગ્રહ આદિ વિના શ્રુતજ્ઞાનનો ઉદય નહીં હોવાથી, શ્રુતજ્ઞાન પૂર્વે અવગ્રહ આદિરૂપ તે મતિજ્ઞાન અવશ્ય હોય છે.) વગી કાર્ય-કારણમાં કથંચિદ્ લેહ છે. લઙ્ઘિની અપેક્ષાએ (જે મતિજ્ઞાનના સમાનકાળમાં શ્રુતજ્ઞાનનો સ્વીકાર કરવામાં આવે, તો જીવમાં શ્રુતજ્ઞાનનો પ્રસંગ આવે, કેમ કે-શ્રુતજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ સિવાય તે શ્રુત અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ નથી. વળી જ્ઞાન અને અજ્ઞાનની સમાનકાળની અવસ્થિતિયોગ્ય મતિજ્ઞાન શ્રુતજ્ઞાનમાં ક્લ-ચિત્ પણ આગમમાં અનુમત નથી. એવા આશયથી કહે છે કે-લઙ્ઘિની અપેક્ષાએ.) મતિ અને શ્રુત સમાનકાળમાં પણ હોય છે. એથી જ લક્ષણમાં મતિની અપેક્ષાવાળા એમ ન કહેતાં 'મતિજ્ઞાનાપેક્ષ' એમ કહેલું છે, કેમ કે-લઙ્ઘિથી તુલ્યકાળવાળાઓમાં કાર્ય-કારણ-ભાવનો અભાવ છે. જે કે પરશબ્દના સાંભળવાથી મતિજ્ઞાન ઉદય પામે છે, તો પણ 'દ્રવ્ય-શ્રુતરૂપનિમિત્તજન્યત્વ જ' જાણવું; ભાવશ્રુતનિમિત્તજન્યત્વ નહીં. એથી મતિજ્ઞાનમાં શ્રુતજ્ઞાન-રૂપકારણજન્યત્વ નથી.

૦ શ્રુતના ઉપયોગથી ખસેલા આત્મામાં મતિજ્ઞાન તો શ્રુત ઉપયોગનિમિત્તજન્ય નથી પરંતુ પોતાના કારણોથી જ જન્ય છે. જે આમ ન માનો, તો કારણનિયમના અજ્ઞા વનો પ્રસંગ થઈ જાય !

(૩) પોતપોતાના પેટાલેહોના લેહથી મતિ-શ્રુતમાં લેહ છે. ખરેખર, મતિજ્ઞાન અદ્વાવીશ (૨૮) પ્રકારનું અને શ્રુતજ્ઞાન ચૌદ (૧૪) પ્રકારનું કહેલ છે. (તેના લેહો આગળ ઉપર કહેવાગે.) જે તે બંનેનો અભેદ હોય, તો અવાન્તરભૂત લેહોમાં વિષમતા ન જ થાય, માટે તે બંનેમાં લેહ છે.

(૪) ઈન્દ્રિયોના વિભાગથી પણ તે મતિ-શ્રુતમાં લેહ છે. ખરેખર, શ્રોત્રેન્દ્રિયદ્વારવાળું (શ્રોત્રેન્દ્રિયરૂપ કારણજન્ય) અવગ્રહ આદિથી રહિત શ્રુતજ્ઞાન છે અને મતિજ્ઞાન ગર્વ ઈન્દ્રિયદ્વારવાળું [અહીં શ્રોત્રેન્દ્રિયજન્ય ઉપલઙ્ઘિજ્ઞાન જ શ્રુત છે-એમ અયોગ વ્યવચ્છેદ, શ્રોત્રેન્દ્રિ-

યોપલબ્ધિનો સંબંધભાવનો અભાવ અર્થાત્ સંબંધ જ શ્રુતમાં હોય છે. પરંતુ શ્રોત્રેન્દ્રિય ઉપલબ્ધિ, શ્રુત જ છે એવો અન્ય યોગ વ્યવચ્છેદક એવકાર નથી, કેમ કે-કોઈ એક શ્રોત્રેન્દ્રિયલબ્ધિ જે અવગ્રહાદિ રૂપ છે તેમાં મતિજ્ઞાનપણું છે.] આવા આશયથી 'શેષેન્દ્રિયદ્વારક' એમ નહીં કહીને 'સર્વેન્દ્રિયદ્વારક' એમ કહેલું છે.

૦ જો કે શેષ ઇન્દ્રિયદ્વારા અક્ષરલાભ પણ શ્રુત જ છે. એથી સર્વેન્દ્રિયવિષયપણું શ્રુતમાં પ્રાપ્ત થાય છે, તો પણ અક્ષરલાભ માત્ર શ્રુત ન કહેવાય; કેમ કે-છંદા આદિ પણ અક્ષરલાભવાળા હોઈ શ્રુતપણુની આપત્તિવાળા થઈ જાય! તેથી શ્રુતાનુસારિ સાક્ષિલાપરૂપ અક્ષરલાભ 'શ્રુતજ્ઞાન' કહેવાય છે. વળી તે શેષ ઇન્દ્રિયદ્વારા ઉત્પન્ન હોવા છતાં યોગ્યતાની અપેક્ષાએ શ્રોત્રેન્દ્રિય ઉપલબ્ધિરૂપ જ છે, કેમ કે-શબ્દ માત્ર શ્રોત્રેન્દ્રિયથી ગ્રહણુયોગ્ય છે. તથાચ શ્રોત્રવિષયવાળું સઘળુંય શ્રુતજ્ઞાન છે. મતિજ્ઞાન તો શ્રોત્રેન્દ્રિયવિષયવાળું અને શેષેન્દ્રિયવિષયવાળું છે.

(૫) વલ્કશુભોદાહરણથી તે મતિ-શ્રુતનો ભેદ=ખરેખર, મતિપૂર્વક ભાવશ્રુત છે. મતિ-વલ્ક (છાલ) સરખી છે. ભાવશ્રુત શું (સ્વ-સ્વ-દોરડા) સરખું છે. જેમ વલ્કો શું પ્રત્યે કારણ છે, તેમ મતિ પણ ભાવશ્રુતનું કારણ છે. જેમ શું વલ્કોનું કાર્ય છે, તેમ ભાવ-શ્રુત પણ મતિનું કાર્ય છે; કેમ કે-મતિદ્વારા વિચાર કરી, વાચ્ય-વાચકભાવથી વસ્તુમાં પરોપ-દેશ-શ્રુતગ્રંથોનો સંયોજન-ઉપયોગ થાય છે.

(૬) અક્ષર-અનક્ષરભેદથી પણ તે મતિ-શ્રુતમાં ભેદ=અક્ષર, દ્રવ્ય અક્ષર અને ભાવ અક્ષરના ભેદથી બે પ્રકારના છે. દ્રવ્ય અક્ષર=પુસ્તક આદિમાં ન્યસ્ત (લખેલ) અક્ષર-સ્વર-વ્યંજન આદિરૂપ અક્ષર, અથવા તાલુ આદિ સ્થાનરૂપ કારણજન્ય શબ્દ 'દ્રવ્ય અક્ષર' કહેવાય છે. ભાવ અક્ષર=અંતઃ સ્ફુરાયમાન આકાર આદિ વર્ણવિષયકજ્ઞાન 'ભાવ અક્ષર' કહેવાય છે. ભાવ અક્ષરની અપેક્ષાએ મતિજ્ઞાન અક્ષરવાળું. જેમ કે-છંદા આદિ. ભાવ અક્ષરના અભાવથી જ અવગ્રહરૂપ મતિજ્ઞાન 'અનક્ષર' છે. [ મતિજ્ઞાન, અવગ્રહની અપેક્ષાએ અનક્ષર-વાળું, છંદા આદિની અપેક્ષાએ અક્ષરવાળું અને દ્રવ્ય અક્ષરની અપેક્ષાએ અનક્ષરવાળું જ છે. મતિજ્ઞાનમાં પુસ્તક આદિસ્થ અકાર આદિ કે શબ્દ-વ્યંજનાક્ષર હોતા નથી, કેમ કે-તે દ્રવ્યશ્રુતપણુએ પ્રસિદ્ધ છે એમ ભાવ છે. ]

(૭) મૂક-અમૂકભેદથી મતિ-શ્રુતમાં ભેદ=ખરેખર, દ્રવ્યશ્રુત, શ્રુતજ્ઞાન પ્રત્યે અસાધારણ કારણ છે અને તે બીજાઓને પ્રતિબોધકરણમાં સમર્થ છે. (શ્રુતજ્ઞાન સ્વ-પરપ્રકાશક-તે પોતાના સ્વરૂપનું તેમજ મતિજ્ઞાન આદિનું પ્રરૂપણ કરવા સમર્થ છે, જ્યારે મતિજ્ઞાન અન્ય જ્ઞાનોનું નિરૂપણ કરવા અસમર્થ છે.) શ્રુતજ્ઞાન પણ દ્રવ્યશ્રુતઘટક હોઈ (દ્રવ્યશ્રુતજન્ય અથવા દ્રવ્ય-શ્રુત પદવૃત્તિશ્રુત હોઈ) પરપ્રતિબોધક છે, માટે મૂક નથી-બોલતું છે-પ્રકાશતું છે. મતિજ્ઞાન. આવા કોઈ કારણથી (દ્રવ્યશ્રુત જેવા કારણથી) અજન્ય હોઈ પરપ્રતિબોધક કરણમાં અસમર્થ હોઈ મૂક-મુશું છે.

શંકા-જો હાથ વગેરેની ચેષ્ટાઓ મતિજનક હોઈ પરપ્રતિબોધકરણમાં સ્પર્થ છે, તો મતિજ્ઞાનનું મૂકપણું કેવી રીતે ?

**સમાધાન**-કર આદિ ચેષ્ટાઓ મતિજ્ઞાન પ્રત્યે અસાધારણ કારણ નથી. હાથ-મુખ સંયોગ આદિ ચેષ્ટાના દર્શનથી, તે વિચયના અવગ્રહ આદિની મારફત, (હાથ અને મુખના સંયોગથી) ‘આ ખાવાની ઈચ્છા રાખે છે’ ઇત્યાદિ શ્રુતાનુસારિ વિકલ્પરૂપ શ્રુતજ્ઞાન પણ પેદા થાય છે. વસ્તુતઃ કર આદિ ચેષ્ટાઓ મતિજ્ઞાન પ્રત્યે કારણ નથી, કેમ કે-તે ચેષ્ટાઓનો તે મતિજ્ઞાનમાં અંતર્ભાવ થતો નથી. અથવા પુસ્તક આદિ સ્થાપિત-આચાર આદિ ગ્રંથના અક્ષર અને ગુરુજને કહેલ દેશના શબ્દરૂપ, દ્રવ્યશ્રુત, મોક્ષ પ્રત્યે અસાધારણ કારણ ક્ષાયિક જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રરૂપ વસ્તુસમુદાય હેતુ છે તે દ્વારા શ્રુતજ્ઞાન પણ પરબોધક છે. કર આદિ ચેષ્ટા, મતિજ્ઞાન પ્રત્યે કારણ હોવા છતાં વિશિષ્ટ પરપ્રતિબોધક નથી. એથી તેના દ્વારા મતિજ્ઞાન પણ પરપ્રતિબોધક નથી. એ પ્રમાણે કર આદિ ચેષ્ટાઓમાં મતિજ્ઞાનનું હેતુપણું હોવા છતાં, કથંચિત્ પરપ્રતિબોધક છતાં, તેના દ્વારા મતિજ્ઞાન પરપ્રતિબોધક નથી, કેમ કે-દ્રવ્યમતિ કયાંય પણ પ્રસિદ્ધ નહીં હોવાથી કર આદિ ચેષ્ટાઓ તે મતિજ્ઞાનમાં અંતર્ગત થતી નથી. વિશેષ તો વિશેષ આવશ્યક આદિ ગ્રંથમાં બુદ્ધિ.

અથ શ્રુતજ્ઞાનં વિમજતે—

તત્ત્વાક્ષરોઅક્ષરસંજ્ઞાસંજ્ઞિસમ્યક્મિથ્યાત્વસાધનાદિસર્પર્યવસિતાપર્યવસિતગમિકાગમિકા-  
જ્ઞપ્રવિષ્ટાનજ્ઞપ્રવિષ્ટશ્રુતમેદેન ચતુર્દશવિધમ્ ॥ સૂત્ર-૩૩ ॥

તત્ત્વેતિ । શ્રુતજ્ઞાનચ્છેત્યર્થઃ । અત્રાનજ્ઞપ્રવિષ્ટપદં યાવદ્ દ્વન્દ્વસ્તતઃ શ્રુતેન કર્મધારયઃ । યદ્યપ્યેતે મેદા અક્ષરશ્રુતાનક્ષરશ્રુતરૂપમેદદ્વય એવાન્તર્ભવન્તિ, તથાપ્યવ્યુત્પન્નમતીનાં વિશેષાવગમસમ્પાદનાય તથો-  
ક્તિર્નહિ મેદદ્વયોપાદાનમાત્રાદવ્યુત્પન્નમતયઃ શેષમેદાનવગન્તું સમર્થાઃ, અતો વિનેયજનાનુગ્રહાયેતરમેદો-  
પન્યાસ ઇતિ ॥

**શ્રુતજ્ઞાનનો વિભાગ.**

**ભાવાર્થ**—“તે શ્રુતજ્ઞાન, અક્ષર-અનક્ષર-સંજ્ઞી-અસંજ્ઞી-સમ્યક્-મિથ્યાત્વ-આદિ-  
અનાદિ-સર્પર્યવસિત-અપર્યવસિન-ગમિક-અગમિક-અંગપ્રવિષ્ટ-અનંગપ્રવિષ્ટ શ્રુતજ્ઞાનના ભેદથી  
ચૌદ (૧૪) પ્રકારનું છે.”

**વિવેચન**-અહીં અનંગપ્રવિષ્ટ મુખી દ્વન્દ્વસમાસ કરવો. ત્યાર બાદ શ્રુતની સાથે કર્મ-  
ધારયસમાસ કરવો. જો કે આ ભેદો અક્ષરશ્રુત-અનક્ષરશ્રુતરૂપ બે ભેદોમાં જ અંતર્ગત થાય  
છે, તો પણ અવ્યુત્પન્ન મતિવાળાઓને વિશેષજ્ઞાનના અંપાદન માટે તે પ્રકારે કથન કરેલ  
છે, કેમ કે-બે ભેદ માત્રના ઉપાદાનથી અવ્યુત્પન્નમતિવાળાઓ બાકીના ભેદોને બાળવા  
સમર્થ થતા નથી. એથી શિષ્યજન પ્રતિ અનુગ્રહ માટે ક્ષિત્ર ભેદોનો ઉપયાગ. ઈતિ.

તત્રાક્ષરશ્રુતાનક્ષરશ્રુતે લક્ષયતિ—

સંજ્ઞાવ્યજ્ઞનલબ્ધન્યતમવચ્છ્રુતમક્ષરશ્રુતમ્ । યથા ક્રમેણ લિપિવિશેષો ભાષ્યમાણાકારાદિ-  
સ્ત્વહ્મનોનિમિત્તકરશ્રુતોપયોગઃ । ભાવશ્રુતહેતુરુચ્છ્વાસાદિરનક્ષરશ્રુતમ્ ॥ સૂત્ર-૩૪ ॥

સંજ્ઞેતિ । સંજ્ઞાવ્યજ્ઞનલબ્ધિમેદાદક્ષાં ત્રિવિધમ્ । સંજ્ઞાવ્યજ્ઞને ઉપચારાચ્છ્રુતે । ઉદાહરણમાહ યથા ક્રમેણેતિ । લિપિવિશેષ इति, અકારાદ્યક્ષરસ્ય સંસ્થાનાકારઃ, બ્રાહ્મચાદિલિપિમેદતોડનેકપ્રકારઃ । ભાષ્ય-  
માણાકારાદિરિતિ, અર્થવ્યજ્ઞકત્વેનોચાર્યમાણાકારાદિવર્ણસમૂહ इत्यર્થઃ, તમસિ વર્તમાનઘટાદેવ્યજ્ઞક-  
પ્રદીપવદર્થસ્ય પ્રકટીકરણાદકારાદિવ્યજ્ઞનાક્ષરમિતિ ભાવઃ, તત્ત્વ યથાર્થનિયતમયથાર્થનિયતત્ત્વેતિ દ્વિમેદમ્,  
યથાર્થનિયતં યથા તપતીતિ તપન इत्याद्यન્વર્થયુક્તશબ્દઃ, અયથાર્થનિયતત્ત્વ પલં નાશ્રાતિ તથાપિ પલાશ  
इत्याદિશબ્દઃ । એકાર્થાનેકાર્થમેદેન વા દ્વિવિધમ્, યથાડલોકસ્થણિડલાદિશબ્દા એકાર્થાઃ જીવ इत्याદિ-  
શબ્દા અનેકાર્થાઃ, પ્રાણ્યપિ મૂતોડપિ જીવશબ્દાર્થઃ । એકાક્ષરાનેકાક્ષરમેદેન વા દ્વિવિધં તત્ શ્રીરિત્યા-  
દિકમેકાક્ષરં લતા માલેત્યાદિકમનેકોક્ષરમિતિ । ત્વહ્મનોનિમિત્તકરશ્રુતોપયોગ इति, ત્વચ્છ્રુતકત્વા-  
ન્દ્રિયમનોનિમિત્તં શ્રુતપ્રન્થાનુસારિશ્રુતજ્ઞાનોપયોગ इत्यર્થઃ, ઉપલક્ષકમેતત્ તદાવરણકર્મક્ષયોપશમસ્ય,  
તૈનૈકૈન્દ્રિયાદીનામપ્યવ્યક્તાક્ષરલબ્ધિસ્સંગૃહીતા, તદિદં લબ્ધ્યક્ષરં મનષ્ણેન્દ્રિયનિમિત્તકત્વાત્ ષડવિધમ્ ।  
અનક્ષરશ્રુતમાહ ભાવશ્રુતહેતુરિતિ । ઉચ્છ્વાસાદિરિતિ, આદિના નિઃશ્વાસનિષ્ઠીવનકાસનક્ષુતાદીનાં પ્રહણમ્,  
પ્રતાદૃક્ શ્રુતમાત્રમેવાનક્ષરશ્રુતં ભાવશ્રુતહેતુત્વાત્, ભવતિ ચ તથાવિધોચ્છ્વાસાદિશ્રવણે શશ્વકોડયમિત્યાદિ-  
જ્ઞાનમ્ વિશિષ્ટામિસન્ધિપૂર્વકોચ્છ્વાસાદિમિશ્ર વિશિષ્ટપદાર્થજ્ઞાનમ્ । શ્રુતજ્ઞાનોપયુક્તસ્યાત્મનસ્સર્વાત્મનૈવો-  
પયોગાત્સર્વોડ્યુચ્છ્વસિતાદિકો વ્યાપારશ્રુતમેવ । ગમનાગમનચલનસ્પન્દાદિચેષ્ટા અપિ તાદૃશસ્ય શ્રુતમેવ  
તથાપિ શાસ્ત્રલોકપ્રસિદ્ધચોચ્છ્વસિતાદિકમેવ શ્રુતં શ્રૂયમાણત્વાત્ ન તાદૃશ્યશ્વેષ્ટાઃ દૃશ્યત્વાદિતિ ॥

અક્ષરશ્રુત અને અનક્ષરશ્રુતનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“સંજ્ઞા-વ્યજ્ઞન-લબ્ધિ અક્ષરોભાંથી કોઈ એકવાળું શ્રુત ‘અક્ષરશ્રુત.’ જેમ કે-કમથી લિપિવિશેષ, ભાષ્યમાણ અક્ષર આદિ, સ્પર્શનેન્દ્રિય-મનરૂપનિમિત્તજન્ય શ્રુતોપ-  
યોગ. ભાવશ્રુત પ્રત્યે હેતુભૂત ઉચ્છ્વાસ આદિ અનક્ષરશ્રુત કહેવાય છે.”

વિવેચન—સંજ્ઞા-વ્યજ્ઞન-લબ્ધિના ભેદથી અક્ષર ત્રણ પ્રકારના છે. સંજ્ઞા અક્ષર અને વ્યજ્ઞન અક્ષર—એ બે અજ્ઞાન આત્મક પણુ શ્રુતનું કારણ હોવાથી ઉપચારથી શ્રુત છે (દ્રવ્યશ્રુત છે). ઉદાહરણને કહે છે કે—‘યથા ક્રમેણેતિ ।’

લખવાના કામમાં આવતી લિપિયો-અક્ષર આદિ અક્ષરોના આકારો, ગ્રાહી આદિ લિપિના ભેદથી અનેક (૧૮) પ્રકારવાળા છે. તે ‘સંજ્ઞાક્ષર’ કહેવાય છે. સુખદ્વારા બોલાતો અક્ષર આદિ હકાર સુધીનો વણુસમુદાય અર્થપ્રકાશક હોઈ ‘વ્યજ્ઞન’ કહેવાય છે. અંધ-કારમાં વર્તતા ઘટ આદિના પ્રકાશક પ્રદીપની માફક અર્થ પ્રકટ કરનારા હોઈ જે વણુ

ખોલવામાં ઉપયોગી છે, તે અક્ષર આદિ 'વ્યંજનાક્ષર' કહેવાય છે અને તે યથાર્થનિયત અને અયથાર્થનિયતના ભેદથી બે પ્રકારના છે. યથાર્થનિયત (યૌગિક). જેમ કે-તપે, તે તપન (સૂર્ય) ઇત્યાદિ અન્વર્થયુક્ત શબ્દ. અયથાર્થનિયત (વ્યુત્પત્તિરહિત રૂઢ). જેમ કે-પદ્મ-માંસને નથી ખાનાર છતાં 'પદ્માશ' (રાક્ષસ) ઇત્યાદિ શબ્દ છે. અથવા એક-અનેક અર્થવાળાના ભેદથી બે પ્રકારના છે. જેમ કે-અલોક, સ્થંડિલ (જગ્યા) આદિ શબ્દો એક અર્થવાળા છે. જીવ ઇત્યાદિ શબ્દો અનેક અર્થવાળા છે. પ્રાણી-ભૂત વગેરે અનેક અર્થવાચક જીવશબ્દ છે. અથવા એક અક્ષર-અનેક અક્ષરવાળાના ભેદથી બે પ્રકારના છે. 'શ્રી' ઇત્યાદિ શબ્દ એક અક્ષરવાળો છે. લતા-માળા ઇત્યાદિ શબ્દો અનેક અક્ષરવાળા છે. અહીં ત્વક્શબ્દ ઇન્દ્રિયનો ઉપલક્ષક હોઈ, ઇન્દ્રિય-મનના નિમિત્તજન્ય, શ્રુતગ્રંથને અનુસરનારો, શ્રુતજ્ઞાનનો ઉપયોગ એવા અર્થ છે. આ પણ શ્રુતજ્ઞાનાવરણના ક્ષયોપશમનું ઉપલક્ષક છે. તેથી એકેન્દ્રિય આદિમાં પણ અવ્યક્ત અક્ષરની લખિષ (ક્ષયોપશમ) સંગૃહીત થઈ જાય છે. લખિષરૂપ અક્ષર, પાંચ ઇન્દ્રિયો અને છઠ્ઠા મનરૂપ નિમિત્તથી જન્ય હોઈ છ (૬) પ્રકારનું છે. [શબ્દ સાંભળવો, રૂપ જોવું ઇત્યાદિ અર્થની પ્રતીતિ થાય છે. તેની સાથે સાથે જે અક્ષરોનું જ્ઞાન થાય છે, તે 'લખિષઅક્ષર' કહેવાય છે. લખિષઅક્ષર કોઈને ઇન્દ્રિય અને મનવડે પ્રત્યક્ષ થાય છે, તો કોઈને હેતુવડે પ્રાપ્ત અનુભૂત થાય છે. વિશેષમાં જેમ અસંજીમાં આહાર આદિ સંજ્ઞાદ્વારા ચૈતન્ય સ્વાભાવિક જણાય છે, તેમ લખિષઅક્ષર આત્મકે ઓધજ્ઞાન પણ તેમને છે. અવ્યક્ત છે. લખિષઅક્ષર પરોપદેશજન્ય નથી. આ ભાવશ્રુત છે.] અનક્ષરશ્રુતને કહે છે કે-સંકેતસૂચક ઉચ્છ્વાસ-નિઃશ્વાસની ક્રિયા કરવી, થૂંકવું, ખાંસી ખાવી, છીંક ખાવી, બગાસુ ખાવું, ખોંખારો ખાવો, ચપટી વગાડવી, સીત્કાર કરવો, આવું શ્રુત માત્ર જ 'અનક્ષરશ્રુત' કહેવાય છે; કેમ કે-ભાવશ્રુતનો હેતુ છે. વળી તથાપ્રકારના ઉચ્છ્વાસ આદિના શ્રવણમાં 'આ સસહુ' છે' ઇત્યાદિ જ્ઞાન થાય છે અને વિશિષ્ટ સંકેત-પૂર્વક ઉચ્છ્વાસ આદિથી વિશિષ્ટ પદાર્થનું જ્ઞાન થાય છે. શ્રુતજ્ઞાનમાં ઉપયોગવાળા આત્માનો સર્વથા જ ઉપયોગ હોવાથી સઘળો પણ ઉચ્છ્વાસ આદિરૂપ વ્યાપારશ્રુત જ છે. અભિપ્રાય-સૂચક માથું હલાવવું, ગમન-આગમન-ચલન-સ્પંદન આદિ એષ્ટાંગો પણ ઉપયુક્ત આત્માને શ્રુત જ છે, તો પણ શાસ્ત્રજ્ઞાતા લોકમાં પ્રસિદ્ધિ હોઈ ઉચ્છ્વાસ આદિને જ શ્રુત કહેવામાં આવે છે; કેમ કે-સંભળાય તે શ્રુત. તથાવિધ એષ્ટાંગો દેખાય છે માટે શ્રુત નથી.

અથ સંખ્યસંજ્ઞિશ્રુતે આહ—

સમનસ્કસ્ય શ્રુતં સંજ્ઞિશ્રુતમ્ । તદ્વિપરીતમસંજ્ઞિશ્રુતમ્ ॥ સૂત્ર-૩૫ ॥

સમનસ્કસ્યેતિ । સંજ્ઞાઽત્ર દશવિધા ન વિવક્ષિતા વ્યાપકત્વાત્, કિન્તુ જ્ઞાનાવરણકર્મક્ષયોપગમ-જન્યમનોજ્ઞાનસંજ્ઞયેવ સંજ્ઞિનશ્ચોમનત્વાદિત્યતસ્સમનસ્કસ્યેન્યુક્તમ્ । સા સંજ્ઞા દીર્ઘકાલિકી વિત્રેયા યો યઃ કશ્ચિન્મનોજ્ઞાનાવરણકર્મક્ષયોપગમાન્મનોન્નિવિસમ્પન્નો મનોયોગ્યાનન્તાન્ સ્ફન્ધાન્મનાંવર્ગાન્થો

ગૃહીત્વા મનસ્ત્વેન પરિણમય્ય મન્યતે ચિન્તનીયં વસ્તુ તાદૃશો ગર્મજસ્તિર્યદ્ મનુષ્યો વા દેવો નારકો વા તત્સમ્બન્ધિ યચ્છ્રુતં તત્સંજિશ્રુતમિતિ ભાવઃ । અસંજિશ્રુતમાહૈતદ્વિપરીતમિતિ, એકેન્દ્રિયાદીનાં દીર્ઘકાલિકી-સંજારહિતાનાં શ્રુતમિત્યર્થઃ ॥

### સંજિશ્રુત અને અસંજિશ્રુત.

ભાવાર્થ—“દ્રવ્યમનવાણાનું શ્રુત સંજિશ્રુત અને દ્રવ્યમન વગરનાનું શ્રુત ‘અસંજિ-શ્રુત’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—અહીં દશ પ્રકારની સંજ્ઞા વિવક્ષિત નથી, કેમ કે—વ્યાપક છે. પરંતુ જ્ઞાના-વરણકર્મક્ષયોપશમજન્ય મનોવિજ્ઞાનરૂપ સંજ્ઞાથી જ સંજ્ઞીઓ શોભન હોઈ, ‘સમનસ્ક’ એમ કહેલું છે. તે સંજ્ઞા ‘દીર્ઘકાલિકી’ બાણવી. જે કોઈ મનોવિજ્ઞાન આવરણકર્મના ક્ષયોપશમથી મનોલઘ્વિસંપન્ન, મનને ચોગ્ય અનંત સ્કંધોને મનોવર્ણણાઓમાંથી લઈને મનપણાએ પરિણમાવી ચિંતનીય વસ્તુને વિચારે છે, તેવો ગર્ભજમનુષ્ય કે તિર્યંચ, દેવ કે નારક, તે સંબંધી જે શ્રુત, તે ‘સંજિશ્રુત’ કહેવાય છે, એવો ભાવ છે. અસંજિશ્રુતને કહે છે કે—દીર્ઘકાલિકી સંજ્ઞા વગરના એકેન્દ્રિય આદિ અસંજિઓનું શ્રુત ‘અસંજિશ્રુત’ કહેવાય છે.

અથ સમ્યક્મિથ્યાત્વશ્રુતે આહ—

સમ્યગ્દૃષ્ટીનાં શ્રુતં સમ્યક્ચ્છ્રુતમ્ । મિથ્યાદૃષ્ટીનાં શ્રુતં મિથ્યાત્વશ્રુતમ્ ॥ સૂત્ર-૩૬ ॥

સમ્યગ્દૃષ્ટીનામિતિ । અનન્તાનુબન્ધિકષાયચતુષ્ટયક્ષયાનન્તરં મિથ્યાત્વમિશ્રસમ્યક્ત્વપુક્કલક્ષણે દર્શનમોહનીયે સર્વથા ક્ષીણે ક્ષાયિકં સમ્યક્ત્વં ભવતિ, एवं ચત્વાર્ય્યન્યાનિ ભવન્તિ, તદેતત્સમ્યક્ત્વપશ્ચકપરિગ્રહા-ત્સમ્યક્ શ્રુતં ભવતિ, ચતુર્દશપૂર્વેભ્યઃ પ્રારમ્ય યાવત્સમ્પૂર્ણદશપૂર્વાણિ તાવન્નિયમેન સમ્યક્શ્રુતમેવ ભવતિ, एतावच्छ्रुतसद्भावे च सम्यग्दृष्टिरेव न मिथ्यादृष्टिः, भिन्नदशपूर्वादिके सामायिकश्रुतपर्यन्ते श्रुतसद्भावे तु कोऽपि सम्यग्दृष्टिः कश्चिन्मिथ्यादृष्टिरपि भवति तथा च सम्यक्त्वपरिग્રहात् શ્રુતં સમ્યક્શ્રુતં ભવતીતિ ભાવઃ । મિથ્યાત્વશ્રુતમાહ મિથ્યાદૃષ્ટીનામિતિ, મિથ્યાત્વોદયાદ્વિપર્યસ્તા મિથ્યાદૃષ્ટયઃ, તેષાં શ્રુતં મિથ્યાત્વ-શ્રુતમિતિ ભાવઃ । એવમેવ મિથ્યાત્વોદયાન્મત્યવધી અપિ મત્યજ્ઞાનવિમ્લજ્ઞાનરૂપે ભવતઃ ॥

### સમ્યક્શ્રુત અને મિથ્યાશ્રુત.

ભાવાર્થ—“સમ્યગ્દૃષ્ટિઓનું સમ્યગ્દૃષ્ટિથી ગૃહીત શ્રુત સમ્યક્શ્રુત છે અને મિથ્યાદૃષ્ટિ-ઓનું મિથ્યાદૃષ્ટિથી ગ્રહણ કરેલ શ્રુત મિથ્યાશ્રુત છે.”

૧. તથા સમ્યગ્દૃષ્ટયેર્હૃત્પ્રણીતં મિથ્યાદૃષ્ટિપ્રણીતઃ સમ્યક્શ્રુતં ભવતિ, યથાસ્વરૂપમવગમાત્, મિથ્યા-દૃષ્ટયે ત્વેર્હૃત્પ્રણીતં મિથ્યાદૃષ્ટિપ્રણીતઃ મિથ્યારવરૂપં ભવતિ યથાસ્વસ્ત્પ્રમનવગમાત્ । મિથ્યાદૃષ્ટિર્હિ સર્વમેતે-કાન્તસ્વરૂપં પ્રતિપદ્યતે ષટ્ એવાયમિત્યાદિ વ્યવહરન્ ષટ્પર્યાયવ્યતિરેકેણ સતોઽપિ સત્ત્વજ્ઞેયત્વપદાર્થન્યાદિ-પર્યાયાનપલપતે ષટઃ સન્નેવેતિ બ્રુવન્ પરરુપેણ નારિતત્ત્વમનમ્યુપગચ્છન્ તત્રાસતીં પરમ્પ્રમ્દ્યમ્યમ્યુપેતિ, સમ્યગ્દૃષ્ટિસ્તુ ન તયેત્યપિ બ્રોધ્યમ્ ॥

**વિવેચન**—અનંતાનુબંધી ચાર કષાયોના ક્ષય પછી મિથ્યાત્વ-મિશ્ર-સમ્યક્ત્વના પુંજરૂપ દર્શનમોહનીયનો સર્વથા ક્ષય થયે છતે ક્ષાયિક સમકિત થાય છે. આ પ્રમાણે બીજા ચાર સમકિતો થાય છે. તે આ પાંચ સમકિતોના ગ્રહણથી સમ્યક્શ્રુત થાય છે. ચૌદ-પૂર્વેથી માંડી સંપૂર્ણ દશપૂર્વો સુધી નિયમા સમ્યક્શ્રુત જ થાય છે, કેમ કે—આટલા શ્રુતના સદ્ભાવમાં સમ્યગ્દષ્ટિ જ, પરંતુ મિથ્યાદષ્ટિ નહીં. દશપૂર્વના અંદરથી લઈ સામાયિકશ્રુત સુધીના શ્રુતના સદ્ભાવમાં તો કોઈ સમ્યગ્દષ્ટિ તો કોઈ મિથ્યાદષ્ટિ પણ હોઈ શકે છે. તથાચ સમ્યક્ત્વ-સમ્યગ્દષ્ટિદ્વારા ગ્રહણ કરવાથી સમ્યક્શ્રુત થાય છે, એવો ભાવ છે.

[તથા સમ્યગ્દષ્ટિને શ્રી અરિહંતકથિત અને મિથ્યાદષ્ટિપ્રણીત શ્રુત સમ્યક્શ્રુત થાય છે, કેમ કે—યથાસ્વરૂપનું જ્ઞાન છે. મિથ્યાદષ્ટિને તો શ્રી અરિહંતપ્રણીત અને મિથ્યાદષ્ટિપ્રણીત શ્રુત મિથ્યાસ્વરૂપવાળું બને છે, કેમ કે—યથાસ્વરૂપનું અજ્ઞાન છે. ખરેખર, મિથ્યાદષ્ટિ સર્વ વસ્તુને એકાન્તસ્વરૂપી માને છે. જેમ કે—‘આ ઘટજ છે’ ઇત્યાદિ વ્યવહાર કરતો ઘટપર્યાય સિવાયના વિદ્યમાન પણ સત્ય-જ્ઞેયત્વ-પદાર્થત્વ આદિ પર્યાયોનો અપલાપ કરે છે. ‘ઘટ છે જ’—આ પ્રમાણે બોલનારો, પરંપે (પરદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવની અપેક્ષાએ) નાસ્તિપણુનો નહીં સ્વીકારનારો, ત્યાં અવિદ્યમાન પરંપતાનો સ્વીકાર કરે છે. સમ્યગ્દષ્ટિ તો તે પ્રકારે નહીં, એમ પણ બાણુવું.] મિથ્યાશ્રુતને કહે છે કે—મિથ્યાત્વના ઉદયથી વિપર્યસ્ત બુદ્ધિવાળા ‘મિથ્યા-દષ્ટિઓ’ કહેવાય છે. તેઓનું શ્રુત ‘મિથ્યાશ્રુત’ છે. આ પ્રમાણે જ મતિજ્ઞાન-અવધિજ્ઞાન પણ મતિઅજ્ઞાન-વિભંગજ્ઞાનરૂપ બને છે.

સાધનાદિશ્રુતે પ્રાહ—

આદિમચ્છુતં સાદિશ્રુતં, इदं पर्यायार्थिकनयापेक्षया । आदिशून्यं શ્રુતમનાદિશ્રુતં, इदन्तु  
द्रव्यार्थिकनयापेक्षया ॥ સૂત્ર-૩૭ ॥

આદિમદિતિ । यस्यादिर्दृश्यते तच्छ्रुतं सादिश्रुतमित्यर्थः, ननु जीवो हि नित्यः, श्रुतं च तत्पर्यायः पर्यायपर्यायिणोश्च कथञ्चिदभेदात्कथं श्रुतमादिमदित्यत्राह—इदमिति, जीवस्य नित्यत्वेऽपि नारकादिभव-परिणत्यपेक्षया यथा सादिस्तथोपयोगात्मकपर्यायस्य सादित्वात्कार्यभूतं श्रुतमपि सादीति भावः । अना-दिश्रुतमाह—आदिशून्यमिति, अनादित्वे युक्तिमाहेदन्त्विति, येर्जीवद्रव्यैः श्रुतान्यधीतानि यान्यधीयन्ते यानि चाध्येयन्ते तानि तावन्न कदापि व्यवच्छिद्यन्ते येन तेषामादिर्भवेत् नहि सर्वथाऽसत् क्वाप्युत्पद्यते सिकतास्त्रपि तैलाद्युत्पत्तिप्रसङ्गात् तस्माच्छ्रुताधारद्रव्याणां सर्वदैव सत्त्वात्तदव्यतिरेकिण्यश्रुतरस्यापि सर्वदा सत्त्वेन तदनादिमच્छ्रुतमिति भावः ॥

આદિ-અનાદિ શ્રુત.

ભાવાર્થ—“આદિવાળું શ્રુત આદિશ્રુત છે. આ પર્યાયાર્થિકનયની અપેક્ષાએ છે. આદિ વગરનું શ્રુત અનાદિશ્રુત છે. આ તો દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ છે.”



**વિવેચન**—જેની આદિ દેખાય છે, તે શ્રુત ‘સાદિશ્રુત’ કહેવાય છે. ચોક્કસ જીવ નિત્ય છે અને શ્રુત તેનો પર્યાય છે. પર્યાય અને પર્યાયીનો કથંચિદ્ અભેદ હોવાથી કેવી રીતે શ્રુત આદિવાળું કહેવાય? આ પ્રશ્નના જવાબમાં કહે છે કે—જીવનું નિત્યપણું હોવા છતાં નારક આદિ ભવની પરિણતિ પર્યાયની અપેક્ષાએ જેમ આત્મા સાદિ છે, તેમ ઉપયોગરૂપ પર્યાય સાદિ હોઈ કાર્યભૂતશ્રુત પણ સાદિ છે. અનાદિશ્રુતને કહે છે—અનાદિપણમાં શુક્તિને કહે છે કે—જે જીવદ્રવ્યોએ શ્રુતોનું અધ્યયન કર્યું છે, કરે છે અને કરશે, તે શ્રુતોનો કદાચિત્ પણ વિનાશ થવાનો નથી, કે જેથી તે શ્રુતોની આદિ હોઈ શકે! જે સર્વથા અવિદ્યમાન છે, તે કયાંય પણ ઉત્પન્ન થતું નથી. જે સર્વથા અવિદ્યમાન ઉત્પન્ન થાય છે એમ માનો, તો રેતીમાંથી પણ તેલ આદિની ઉત્પત્તિનો પ્રસંગ આવી જાય! તેમજ વિદ્યમાન વસ્તુનો સર્વથા નાશ પણ થતો નથી જ. અન્યથા સર્વશૂન્યતાનો પ્રસંગ આવી જાય! તેથી શ્રુતના આધારભૂત જીવદ્રવ્યોનું સર્વદા જ વિદ્યમાનપણું હોવાથી તે જીવદ્રવ્યોથી અભિન્ન શ્રુત પણ સર્વથા વિદ્યમાન છે, માટે અનાદિવાળું શ્રુત છે એવો ભાવ છે.

અથ સપર્યવસિતાપર્યવસિતે આહ—

અન્તવચ્છ્રુતં સપર્યવસિતશ્રુતમ્ । અનન્તવચ્છ્રુતમપર્યવસિતશ્રુતં, इमे अपि तथैव ॥ सूत्र-३८॥

**અન્તવદિતિ** । ઉપયોગસ્ય સપર્યવસિતત્વાદિતિ ભાવઃ । અપર્યવસિતમાહ—અનન્તેતિ । તદવ્યતિરે-  
જીવદ્રવ્યસ્યાપર્યવસિતત્વેન તત્તાદાત્મ્યાચ્છ્રુતમપ્યપર્યવસિતમિતિ ભાવઃ । સપર્યવસિતત્વાપર્યવસિતત્વે અપિ  
ર્યાયાર્થિકદ્રવ્યાર્થિકનયપેક્ષયૈવેત્યાહેમે અપીતિ, એવમેવ દ્રવ્યક્ષેત્રકાલભાવાનાશ્રિત્યાપિ સાદિત્વાનાદિત્વ-  
પર્યવસિતત્વાપર્યવસિતત્વાનિ ભાવ્યાનિ ॥

**સાન્ત-અનન્તશ્રુત.**

**ભાવાર્થ**—સપર્યવસિત—સાન્ત, અપર્યવસિત અનન્તશ્રુત. “અન્તવાળું શ્રુત ‘સપર્યવસિત શ્રુત’ છે અને અનન્તવાળું શ્રુત ‘અપર્યવસિત શ્રુત’ છે. આ બંને પણ તે પ્રકારે જ છે.”

**વિવેચન**—ઉપયોગ, અન્તવાળો હોઈ સાન્તશ્રુત છે. અપર્યવસિતને કહે છે કે—તે શ્રુતથી અભિન્ન જીવદ્રવ્ય અનન્ત હોઈ, તેના તાદાત્મ્યથી અભેદથી શ્રુત પણ ‘અપર્યવસિત’ છે, એવો ભાવ છે. સપર્યવસિત્વ અને અપર્યવસિત્વ પણ પર્યાયાર્થિકનય અને દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ જ છે. આ પ્રમાણે જ દ્રવ્ય, ક્ષેત્ર, કાળ અને ભાવની અપેક્ષાએ પણ સાદિપણું—અનાદિપણું—સાન્તપણું—અનન્તપણુંનો વિચાર કરવો જોઈએ.

[એક જીવદ્રવ્યની અપેક્ષાએ જ્યારે શ્રુતનો લાભ થાય ત્યારે આદિ અને જ્યારે તેનો નાશ થાય ત્યારે અન્ત, આવી રીતે શ્રુત સાદિસાન્ત છે. ભવ્ય જીવનું શ્રુત તેના ભવ્યત્વની માફક અનાદિસાન્ત છે, જ્યારે અભવ્ય જીવનું શ્રુત અભવ્યત્વની જેમ અનાદિઅનન્ત છે. વિવિધ જીવદ્રવ્યોની અપેક્ષાએ શ્રુત અનાદિઅનન્ત છે, જ્યારે ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ એક જીવદ્રવ્યની અપેક્ષાએ ભરત-ઔરવતક્ષેત્રમા સમ્યક્શ્રુત સાદિસાન્ત છે; કેમ કે—એ ક્ષેત્રમાં પ્રથમ તીર્થ-



કરના સમયમાં દ્વાદશાંગીરૂપ શ્રુતની ઉત્પત્તિ થાય છે અને છેલ્લા તીર્થ કરના તીર્થનો અંત આવતાં તેનો નાશ થાય છે. મહાવિદેહક્ષેત્રની અપેક્ષાએ વિવિધ જીવો સંબંધી શ્રુતજ્ઞાન અનાદિઅનંત છે, કેમ કે-ત્યાં સર્વદા તીર્થ કરનો સદ્ભાવ છે એટલે શ્રુતનો કદાપિ ઉચ્છેદ થતો નથી. કાળથી ઉત્સર્પિણી અને અવસર્પિણીની અપેક્ષાએ ભરત-ઐરવતમાં શ્રુત સાદિ-સાન્ત છે, કેમ કે-બંને કાળના ત્રીજા આરામાં તેની ઉત્પત્તિ છે અને અનુક્રમે યોથા તથા પાંચમા આરામાં તેનો નાશ છે. કાળથી મહાવિદેહક્ષેત્રમાં તો દ્રવ્ય અને ક્ષેત્રની જેમ તે અનાદિઅનંત છે, કેમ કે-ત્યાં ઉત્સર્પિણી અને અવસર્પિણી કાળગત નથી. ત્યાં તો સદા અવસર્પિણીના યોથા આરા જેવો કાળ પ્રવર્તે છે. ભાવથી ગુરુ જાણાવવા લાયક ભાવોને જાણીને કહે એટલે એક જીવની અપેક્ષાએ શ્રુત સાન્ત છે, ભાવથી ક્ષયોપશમની અપેક્ષાએ શ્રુતજ્ઞાન નિરંતર છે એટલે તે અનંત છે.]

ગમિકાગમિકશ્રુતે વક્તિ—

પ્રાયસ્સદશપાઠાત્મકં શ્રુતં ગમિકશ્રુતં, તદ્વિપરીતમગમિકમ્ ॥ સૂત્ર-૩૯ ॥

પ્રાય ઇતિ । આદિમધ્યાવસાનેષુ કિંચિદ્વિશેષતો મૂયો મૂયો મૂયઃ તસ્યૈવ સૂત્રસ્યોચારણં ગમઃ, ગમા અસ્ય વિષન્ત ઇતિ ગમિકં તત્ત્વ તત્ત્વશ્રુતશ્ચ ગમિકશ્રુતમિતિ વ્યુત્પત્તિઃ । તત્ત્વ ગમિકં પ્રાયો દષ્ટિવાદઃ । અગમિકમાહ તદ્વિપરીતમિતિ અસદશપાઠાત્મકમિત્યર્થઃ, તત્ત્વ પ્રાય આચારાદિકાલિકશ્રુતમ્ ॥

ગમિક-અગમિક શ્રુત.

ભાવાર્થ—“પ્રાયઃ સમાન પાઠરૂપ શ્રુત ‘ગમિકશ્રુત’ છે અને તેનાથી વિપરીત ‘અગમિક-શ્રુત કહેવાય છે.”

વિવેચન—‘પ્રાયઃ’ પ્રાયઃ’ આદિમાં-મધ્યમાં-અંતમાં ફરી ફરી તે જ સૂત્રનું ઉચ્ચારણ, એ ‘ગમ’ કહેવાય છે. ગમવાળું ગમિક કહેવાય છે. ગમિક એવું શ્રુત ગમિકશ્રુત કહેવાય છે, એવી વ્યુત્પત્તિ છે અને તે ગમિકશ્રુત પ્રાયઃ ‘દષ્ટિવાદ’રૂપ છે. અગમિકને કહે છે કે-‘તદ્વિપરીતમિતિ ।’ અસમાન પાઠરૂપ શ્રુત ‘અગમિકશ્રુત’ કહેવાય છે અને તે પ્રાયઃ આચારાંગ આદિરૂપ કાલિકશ્રુત કહેવાય છે.

અથાહ્નપ્રવિષ્ઠાનહ્નપ્રવિષ્ઠે નિર્વક્તિ—

દ્વાદશાહ્નગતં શ્રુતમહ્નપ્રવિષ્ઠં, યથા આચારાદિ, તદ્ભિન્નં સ્થવિરકૃતં શ્રુતમનહ્નપ્રવિષ્ઠશ્રુતં તથા આવચકાદિ ॥ સૂત્ર-૪૦ ॥

દ્વાદશાહ્નૈતિ । ગણધર્મકૃતં પદત્રયલક્ષણર્થકગદેગનિષ્પન્નં ધ્રુવશ્ચ ચત્તુરં તદ્દ્વપ્રવિષ્ઠગુચ્યં, તત્ત્વ દ્વાદશાહ્નૈત્યપમેવેન્યાહ-ચયેતિ । અનહ્નપ્રવિષ્ઠમાહ તદ્ભિન્નમિતિ, યતુ સ્થવિરકૃતં મુક્તલાર્થાભિયાનં ચત્ત્વરં તદ્દ્વપ્રવિષ્ઠનિર્વચ્યં । દષ્ટાન્તમાહ ચયેતિ, અન્યકર્તૃચસામાયિકાદિક્રિયાનુષ્ઠાનપ્રતિપાદકં શ્રુતમા-વચ્યં. અદિનાઽઽવચ્યકર્યનિર્વક્તિ કાલિકશ્રુતકાલિકશ્રુત પ્રાચ્યમ્ । ચત્ત્વરમનિશાપ્રગાપશ્ચમર્પેરુપાદય પદ પઠ્યંતે તત્કાલિકં ચતુરં કાલવેન્વાવર્જ પઠ્યંતે તદુત્કાલિકમિતિ ॥

અંગપ્રવિષ્ટ-અનંગપ્રવિષ્ટ શ્રુત.

ભાવાર્થ—“બાર અંગોમાં રહેલું” શ્રુત ‘અંગપ્રવિષ્ટ’ અને તેનાથી ભિન્ન સ્થવિરોએ કરેલ ‘અનંગપ્રવિષ્ટ’ કહેવાય છે. જેમ કે—આવશ્યક આદિ.

વિવેચન—‘દાદશાંગેતિ ।’ ગણધરોએ કરેલ ત્રિપદી-ઉત્પાદ, વ્યય, ધ્રોવ્યશુક્રારૂપ ત્રણ પદરૂપ તીર્થકરોના આદેશથી સિદ્ધ થયેલ અને ધ્રુવ (નિયત-સર્વ તીર્થકરોના તીર્થમાં થનારૂં જે શ્રુત હોય, તે અંગપ્રવિષ્ટ કહેવાય છે અને તે દ્વાદશ અંગીરૂપ જ છે. માટે કહે છે કે-‘યથેતિ ।’ જેમ કે—આચારાંગ આદિ દ્વાદશાંગી અનંગપ્રવિષ્ટને કહે છે. જે સ્થવિરોએ (શ્રી ભદ્રાબાહુસ્વામી આદિ સ્થવિરોએ) કરેલું, (દા. ત. આવશ્યક આદિ શ્રુત) પ્રશ્ન પૂછ્યા વિના અર્થપ્રતિપાદનરૂપે કહેવાયેલું (આવશ્યક આદિ શ્રુત) અને અધ્રુવ-અનિયત (જે શ્રુતનો અન્યાન્ય તીર્થમાં સદ્ભાવ હોવો જ જોઈએ એમ નથી.) અર્થાત્ તાંદુલવૈચારિક આદિની જેમ જે અનિયત હોય છે, તે ‘અનંગપ્રવિષ્ટ’ (અંગબાહ્ય) કહેવાય છે. દંધાન્તને કહે છે કે-‘યથેતિ ।’ અવશ્ય કર્તવ્ય સામાયિક આદિ છ આવશ્યકના ક્રિયાનુષ્ઠાન પ્રતિપાદક શ્રુત ‘આવશ્યક’ કહેવાય છે. આદિથી આવશ્યક ભિન્ન કાલિક અને ઉકાલિકનું ગ્રહણ કરવું. કાલિક=જે શ્રુત દિવસ અને રાતની પ્રથમ અને પશ્ચિમ(ચોથી)રૂપ બે પોરસીમાં જ (પ્રહરમાં જ) ભણાય, તે ‘કાલિક’ કહેવાય છે. જેમ કે-ઉત્તરાધ્યયન આદિ. જે કાળવેળાને છોડી સર્વ-કાળ ભણાય, તે ‘ઉકાલિક’ છે. જેમ કે-પ્રકીર્ણ ગ્રંથો, દશવૈકાલિક આદિ.

નનુ લક્ષિતયોર્મતિશ્રુતજ્ઞાનયોઃ સામાન્યેન મેદેડવગતેડપિ તત્ર સ્વામિસ્થિતિકાલવિષયાણાં સત્પદા-  
દિદ્વારાણાશ્ચાનુક્તત્વેન ન્યૂનતેત્યાકાંક્ષાયમાહ—

મતિશ્રુતયોર્બહુવક્તવ્યત્વેડપિ વિસ્તરભિયા નોચ્યેતે ॥ સૂત્ર-૪૧ ॥

મતિશ્રુતયોરિતિ । બહુવક્તવ્યત્વેડપીતિ, સત્પદપ્રરૂપણાદિભિર્ગત્યાદિમાર્ગેનાસ્થાનેષુ સગમનીયત્વેડ-  
પીત્યર્થઃ, વિસ્તરભિયેતિ, ગ્રન્થસ્યાસ્ય સંક્ષેપવિષયત્વાત્તયોસ્સાકલ્યેન વિચારે ક્રિયમાણે ઉદેગમદ્ગત્સ્યા-  
દિતિ માવઃ । અવ્યુત્પન્નમતીનાં શાસ્ત્રપ્રવેશયોગ્યતાસમ્પાદનાય હ્યસ્ય ગ્રન્થસ્યારમ્ભઃ, વિશેષતઃ પ્રપશ્ચિત-  
યોસ્સનોસ્તેષાં સૌકર્યેણ ગ્રહાસમ્ભવેન તદ્યોગ્યતા નૈવોદીયાદિતિ કિંચિદેવ સ્વરૂપં તયં નિરૂપિતમિતિ  
તાત્પર્યમ્ ॥

શંકા—દશણુદ્વારા કથિત મતિજ્ઞાન, શ્રુતજ્ઞાનના સામાન્યથી ભેદો બાધ્યા છતાં, ત્યાં  
સ્વામી-સ્થિતિ-કાલ-વિષયોના અને સત્પદ આદિ દ્વારોના અકથનથી ન્યૂનતા કેમ નહીં ?  
આવી શંકા કે આકાંક્ષામાં કહે છે કે—

સમાધાન—ભાવાર્થ—“મતિ અને શ્રુતમાં ઘણું કહેવાનું છે, છતાં શબ્દપ્રપંચરૂપ  
વિસ્તારના ભયથી સ્વામી આદિ અને સત્પદ આદિ દ્વારોથી મતિ-શ્રુત કહેવાતા નથી.”

વિવેચન—સત્પદપ્રરૂપણા આદિથી ગતિ આદિ માર્ગણુસ્થાનોમાં મતિ-શ્રુતનું વિવેચન

કરવું બેઠ્ઠાએ. છતાં 'વિસ્તરમિયેતિ।' આ અંથ સંક્ષેપ વિષયવાળો હોઈ, તે મતિ-શ્રુતનો અપૂર્ણ તથા વિચાર બે કરવામાં આવે, તો ઉદ્દેશનો ભંગ થઈ જાય ! ખરેખર, અવ્યુત્પન્ન મતિ-વાળા વિદ્યાર્થીઓની શાસ્ત્રપ્રવેશની યોગ્યતાના સંપાદન માટે આ અંથનો આરંભ છે. વિશેષથી વિસ્તારવાળા કરતાં મતિ-શ્રુતના મુગમતાથી અહીંનો તેઓમાં અસંભવ હોઈ તેની યોગ્યતાનો ઉદ્દય ન થાય. માટે તે મતિ-શ્રુતનું કાંઈક જ સ્વરૂપ નિરૂપિત કરેલ છે, એવું તાત્પર્ય છે.

નન્વેવં સત્યવસિતં તયોર્નિરૂપણમિતિ પ્રાપ્તં તથા ચ સતિ તદ્ભેદવિશેષાણાં સ્વયમેવ દર્શિતાનાં સ્મૃત્યાદીનામનિરૂપણાન્યૂનત્વં તથાપિ સ્યાદિત્યત્રાહ—

इति सांख्यवहारिकप्रत्यक्षम् ॥ सूत्र-४२ ॥

इतीति । नहि मतिश्रुतयोर्निरूपणस्य पूर्णता क्रियते येन न्यूनत्वं स्यात्, किन्तु केवलमवग्रहादि-विचारे मतिश्रुतयोः स्मृतत्वेन तत्स्वरूपजिज्ञासायामुदितायां सामान्यतो लक्षणतद्भेदा अभिहिताः प्रसङ्गसङ्गत्या, तथा चाकांक्षायामुपशमितायां प्रधानविषये लक्ष्यस्य गतत्वेनैतावता सांख्यवहारिकप्रत्यक्षमेव निरूपितं स्मृत्यादीनामधुनैव निरूपणावसरः प्राप्तस्तमात्र न्यूनतेति भावः ॥

इति तपोगच्छनभોमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टधर—श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिनविन्यस्त-  
भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसૂरीणा विनिर्मितस्य तत्त्वन્યાयविमाकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशव्याख्यायां सांख्यवहारिकप्रत्यક્ષं नाम द्वितीयः किरणः ॥

શંકા-જો આમ છે, તો તે મતિ અને શ્રુતનું નિરૂપણ કયું. આ પ્રમાણે પ્રાપ્ત થયું. તથાચ નિરૂપણ પ્રાપ્ત થયે છતે તેના વિશિષ્ટ ભેદો, કે જે સ્વયમેવ દર્શાવેલ સ્મરણ આદિના નહીં નિરૂપણથી ન્યૂન તો છે જ. માટે કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“इति सांख्यवहारिकप्रत्यक्षम् ।”

ત્રિવેચન-મતિ-શ્રુતના નિરૂપણની પૂર્ણતા કરાતી નથી, જેથી ન્યૂનતા હોઈ શકે છે. પરંતુ કેવલ અવગ્રહ આદિના વિચારમાં મતિ-શ્રુતનું સ્મરણ થવાથી, તેના સ્વરૂપની જિજ્ઞાસાનો ઉદ્દય થયે છતે, આમાન્યથી લક્ષણ અને તેના ભેદો પ્રસંગપ્રસંગતિથી કહેલા છે. તથા અઆકાંક્ષા ઉપશાન્ત તથા બાદ પ્રધાન વિષયમાં લક્ષ્ય (ચિત્ત) જવાથી એટલામાં સાંખ્ય વહારિક પ્રત્યક્ષનું જ નિરૂપણ કરી લીધું. હમણાં જ સ્મૃતિ આદિના નિરૂપણનો અવસર પ્રાપ્ત થયેલો છે, તેથી ન્યૂનતા નથી એવો ભાવ છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરના પટ્ટધર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-  
સૂરીશ્વરચરણકમલમાં સ્થાપિત શ્રદ્ધિસમુદાયવાળા તેઓશ્રીના પટ્ટધર વિજય-  
લબ્ધિસૂરિઓ રચેલ તત્ત્વન્યાયવિમાકરની સ્વોપજ્ઞ-ન્યાયપ્રકાશ નામક  
ટીકામાં સાંખ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ નામક પીચું કિરણ અપ્રાપ્ત.

। अथ तृतीयः किरणः ।

अथावसरप्राप्तां मतिश्रुतकार्यभूतां स्मृतिं प्रत्यभिज्ञादिहेतुभूतां निरूपयति—

अनुभवमात्रजन्यं ज्ञानं स्मृतिः । यथा स घट इत्यादि, अत्र प्रायेण तत्तोल्लिख्यते । अनुभवोऽत्र प्रमाणरूपः । आत्मशक्तिरूपसंस्कारो द्वारम् । प्रबोधस्सहकारी । पूर्वानुभूतविषयिणीयम् । अर्थाविसंवादकत्वाच्चास्याः प्रामाण्यम् । इति स्मृतिनिरूपणम् ॥ सूत्र-१ ॥

अनुभवमात्रेति । अत्र धारणात्वेन सङ्गृहीताऽविच्युतिस्संस्कारो वाऽनुभवपदेन ग्राह्यः, तत्र संस्कारस्साक्षात्स्मृतिं प्रति हेतुरविच्युतिस्तु संस्कारद्वारेति विशेषः, अनुभवेतराजन्यत्वे सति अनुभवजन्यत्वे सति ज्ञानत्वं लक्षणार्थः, आद्यं सत्यन्तं प्रत्यभिज्ञानादिव्युदासाय द्वितीयमवग्रहादिव्युदासाय, अनुभवध्वंसेऽतिव्याप्तिवारणाय ज्ञानत्वमिति । अत्र निदर्शनमाह यथेति, ननु स घट इत्याकारप्रदर्शनेन स्मरणमात्रं तत्तोल्लेखशालीति प्राप्तं, तथा च सति 'थावता स्मरसि चैत्र ! काश्मीरेषु वत्स्यामस्तत्र द्राक्षा भोक्ष्यामाह' इत्यादिस्मरणानां तच्छब्दोल्लेखाभावेन स्मरणरूपता न स्यादित्याशङ्क्यामाहात्रेति, प्रायेणेत्यनेन तदित्युल्लेखयोग्यतावत्त्वमपेक्षितमिति सूच्यते, उक्तस्थलेषु तद्योग्यताऽस्त्येव, 'तेषु काश्मीरेषु' इत्यपि वक्तुं शक्यत्वादिति भावः । अप्रमाणभूतानुभवेनापि स्मरणसम्भवात्तद्व्युदासायाहानुभवोऽत्रेति, एतल्लक्षणघटकीभूतानुभवः प्रमाणरूपो ग्राह्यः, अन्यथाऽनुभवसामान्यविवक्षणे भ्रमात्मकानुभवजन्यभ्रान्तस्मरणस्यापि ग्रहणे स्मृतित्वावच्छेदेन प्रामाण्यबोधकेनाप्रेतनवाक्ये विरोधस्त्यादिति भावः । नन्वविच्युतेस्स्मरणहेतुत्वे तस्यान्तर्माहूर्तिकत्वेन कालान्तरमाविस्मृतिं प्रति हेतुत्वं कथं स्यादित्यत्राहाऽऽत्मशक्तीति, न साक्षात्तस्याः स्मृतिं प्रति हेतुत्वमभिमतं येन प्रोक्तदोषस्त्यादपि तु संस्कारद्वारेति ब्रूमः, स च संख्येयासंख्येयकालवर्तीति न दोष इति भावः । न चात्मशक्तिरूपसंस्कारस्य तावत्कालमानस्य सर्वदा सद्भावेन सततं स्मरणं स्यादित्यत्राह प्रबोधस्सहकारीति । तथा चोद्बुद्ध एव संस्कारः स्मृतिजनको न केवलः संस्कारः तस्योद्बोधकश्चावरणक्षयोपशमसदृशदर्शनादिसामग्रीति भावः । ननु स्मर्यमाणस्यार्थस्याभावेन निरालम्बना स्मृतिः स्यादित्याकांक्षायामाह पूर्वानुभूतेति । पूर्वमनुभूतो यो विषयस्तेनैवास्याः सविषयत्वेन न निरालम्बनत्वमिति भावः । ननु स्मृतिर्न प्रमाणमतीतेऽर्थे उत्पद्यमानत्वात् गृहीतग्राहित्वात्, अर्थादनुत्पद्यमानत्वात्, विसंवादकत्वात्, प्रयोजनाप्रसाधकत्वाच्चेत्याकांक्षायामाहार्थाविसंवादकत्वाच्चेति, चशब्दः पूर्वोदितस्य पूर्वानुभूतविषयिणीति हेतुगर्भविशेषणस्यापि संग्राहकः । तथा च विसंवादकत्वं स्मृतेरसिद्धं, स्वप्रतिपन्ने धृतद्रव्याद्यर्थेऽविसंवादकत्वात् यत्र तु विसंवादस्स प्रत्यक्षाभासवत्स्मरणाभास एव । अनुभूतार्थेन सविषयकत्वादेवार्थादनुत्पद्यमानत्वमप्यसिद्धं स्वविषयानुभूतार्थादनुत्पद्यमानत्वात्, अनुभवप्रमात्वपारतन्त्र्यादस्या अप्रमात्वमिति चेदनुमितेरपि व्याप्तिज्ञानप्रमात्वपारतन्त्र्येणाप्रमात्वप्रसङ्गः स्यात् ।

१. सम्बन्धस्मरणादेर्व्याप्तिप्रत्यभिज्ञादिफलोपयोगे प्रामाण्यमेव, फलीभूतस्मृतेरपि विषयत्राधाभावादेव याथास्थ्यं दुर्निवार, तस्याः प्रमात्वस्यानुभवप्रमात्वपारतन्त्र्येऽपि व्याप्तिज्ञानप्रमात्वपरतत्रानुमितिप्रमात्ववदविरोधात् ॥

અનુભૂત અર્થની અપેક્ષાએ સ્મરણ સવિષયક જ હોઈ, અર્થથી ‘અનુત્પદ્યમાનપણું’ પણ અસિદ્ધ છે, કેમ કે-સ્વવિષયકરૂપ અનુભૂત અર્થથી સ્મૃતિ ઉત્પન્ન થાય છે.

શંકા-અનુભવપ્રમાત્વ(યથાર્થ અનુભવ)ની પરતંત્રતા હોવાથી આ સ્મૃતિ પ્રમાણરૂપ કેવી રીતે ? કેમ કે-સ્મૃતિના પ્રામાણ્યમાં બીજા-અનુભવના પ્રામાણ્યની આધીનતા છે ને ?

સમાધાન-જો આમ છે, તો અનુભવમાં પણ વ્યાપ્તિજ્ઞાનના પ્રામાણ્યની પરતંત્રતા હોઈ અપ્રમાણતાનો પ્રસંગ આવશે જ. (સંબંધસ્મરણાદિનું વ્યાપ્તિપ્રત્યક્ષિજ્ઞા આદિ ક્ષણના ઉપયોગમાં પ્રમાણપણું જ છે. ક્ષણભૂત સ્મૃતિમાં પણ વિષયની બાધાનો અભાવ હોવાથી યથાર્થતા દુર્નિવાર છે. સ્મૃતિના પ્રમાણપણામાં અનુભવના પ્રમાણપણાની પરતંત્રતા હોવા છતાં, વ્યાપ્તિજ્ઞાનના પ્રમાણપણાને પરતંત્ર, અનુભવિતાના પ્રામાણ્યની માફક અવિરોધ છે.)

જો સ્વપ્રામાણ્યમાં પરકીયપ્રામાણ્યની નિરપેક્ષતા માનવામાં આવે, તો અનુભવિતા પ્રમાણરૂપ ન થાય ! કેમ કે-પ્રમાણરૂપ વ્યાપ્તિજ્ઞાન પરામર્શ આદિ જ્ઞાનજન્ય છે, અનુભવિતા પ્રમાણ છે. પોતાના પ્રામાણ્યમાં વ્યાપ્તિજ્ઞાનના પ્રામાણ્યની અપેક્ષા રાખેલી છે.

૦ સ્મૃતિ, ભૂતકાલીન અર્થમાં પ્રવર્ત્તી હોવાથી અપ્રમાણભૂત નથી. ખરેખર ! શું ભૂતકાલીન પદાર્થનું સ્વકાળમાં (અનુભવકાળમાં) અસ્તિત્વ છે કે સ્મૃતિકાળમાં અવિદ્યમાનપણું છે ? આ બે પક્ષોમાંથી પહેલો પક્ષ ટકતો નથી, કેમ કે-અનુભવકાળમાં પદાર્થ વિદ્યમાન છે. બીજો પક્ષ પણ ટકતો નથી, કેમ કે-તે પદાર્થ અપ્રામાણ્યનો અસાધક હોવાથી, યોગીપ્રત્યક્ષના કાળમાં વિષયનું અવિદ્યમાનપણું છતાં પ્રવર્ત્તતા તે જ્ઞાનનું પ્રમાણ્યપણું છે. [વૃષ્ટિ થઈ, શકટ ઉગશે, ઈત્યાદિ ભૂત-સવિષ્યના વિષયવાળું અનુમાન શું નથી માન્યું ?]

૦ સ્મૃતિ, ગૃહીતગ્રાહી હોઈ અપ્રમાણભૂત નથી, (અનુભવજ્ઞાન-ગૃહીત વિષયગ્રાહક સ્મૃતિરૂપ જ્ઞાન છે.) કેમ કે-અનુમાનથી અધિગત (ગૃહીત-જ્ઞાત)વહ્નિમાં અનુમાન પછી થનાર વહ્નિવિષયક પ્રત્યક્ષની (ગૃહીતગ્રાહી હોઈ) અપ્રમાણતાનો પ્રસંગ આવી જાય છે અને વર્તમાનકાળને અપેક્ષી ગૃહીત પદાર્થના ભૂતકાળને અપેક્ષી ગ્રહણમાં-જ્ઞાનમાં અગૃહીત ગ્રાહકપણું છે.

પૂર્વપક્ષ-તે ઘડો છે-આવી સ્મૃતિ ઉત્પન્ન થતી દેખાય છે. તે સ્મૃતિ, તે દેશકાળવૃત્તિવરૂપતત્તા વિશિષ્ટ ઘટમાં, વર્તમાનકાળવૃત્તિપણાને જણાવતી હોઈ પ્રમાણભૂત નથી. સ્મરણવિષયભૂત-વિશેષ્યભૂત ઘટમાં વર્તમાનકાળવૃત્તિત્વ હોવા છતાં, વિશિષ્ટ તે ઘટમાં વિશેષણભૂત કે તે દેશકાળવૃત્તિવરૂપતત્તામાં વર્તમાનકાળવૃત્તિપણાનો બાધ હોવાથી, અપ્રામાણ્યનું મૂળ કારણ બાધિતાર્થ વિષયકપણું સ્મૃતિમાં છે. માટે સ્મૃતિ અપ્રમાણ છે, એમ ચિંતામણિકારના અનુયાયી નવીન નૈયાયિકો ચર્ચા કરે છે, તો એનો શો જવાબ છે ?

ઉત્તરપક્ષ-સ્મરણ પ્રમાણભૂત છે, કારણ કે-જ્યાં ‘સુખી’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં વિશેષણભૂત સુખ આદિનું વિશેષ્યકાળમાં વૃત્તિપણું છે, ત્યાં વિશેષણમાં વિશેષ્યકાળવૃત્તિત્વનું ભાન હોવા છતાં, સર્વ વિશેષણમાં વિશેષ્યકાળવૃત્તિત્વના ભાનમાં પ્રમાણનો અભાવ હોવાથી,

સર્વ 'વિશેષણમાં વિશેષ્યકાળવૃત્તિત્વનો નિયમ' ઉપાદેય નથી, કેમ કે-તત્તારૂપ અંશમાં વર્તમાનકાળવૃત્તિત્વનો અવિષય કરીને પણ, 'તે ઘડો'—આવી થતી સ્મૃતિનો નિરોધ અશક્ય છે; માટે અબાધિત અર્થવિષયક હોઈ સ્મૃતિનું પ્રામાણ્ય છે. વસ્તુતઃ 'તે ઘડો'—આવા આકારવાળી જ સ્મૃતિ છે, પરંતુ 'તે ઘડો છે'—એ સ્મૃતિ નથી. બ્યારે વર્તમાનકાળવૃત્તિ-ત્વને વિશેષ્ય અંશમાં પણ અવગાહતી નથી જ, તેા વિશેષણ અંશમાં વર્તમાનકાળવૃત્તિ-ત્વના અવગાહનની વાત પણ ક્યાંથી ?

૦ વળી વર્તમાનકાલીનત્વ વિશિષ્ટમાં અતીતકાલીનત્વના ભાનનો અસ્વીકાર છે, કેમ કે-વર્તમાનકાલીનત્વ અને અતીતકાલીનત્વમાં સ્વતંત્રપણાએ જ ભાનનો સ્વીકાર છે.

૦ સ્મૃતિ, પ્રયોજનનું અસાધકપણું હોઈ અપ્રમાણ છે એમ નથી, પણ પ્રત્યભિજ્ઞાન આદિ જન્ય પ્રવૃત્તિ નિહિત-સ્થાપિત ધન આદિની પ્રાપ્તિરૂપ પ્રયોજનનું સાધકપણું હોઈ પ્રયોજનનું અસાધકપણું અપ્રસિદ્ધ જ છે, એવો ભાવ છે. (નિશાની આદિની પ્રવૃત્તિ કરીને જમીન આદિમાં દાટેલ ધન આદિની પ્રાપ્તિ સ્મરણથી થાય છે, માટે અર્થોપલબ્ધિહેતુરૂપ સ્મરણ હોઈ પ્રમાણભૂત છે.)

અથ મતિસ્મૃતિહેતુકાં પ્રત્યભિજ્ઞા લક્ષ્યતિ—

અનુભવસ્મરણોભયમાત્રજન્યં જ્ઞાનં પ્રત્યભિજ્ઞાનમ્ । इदं तत्तेदन्तोर्ल्लેखनयोग्यमेकत्व-  
सादृश्यवैलक्षण्यप्रतियोगित्वादिविषयकं सङ्कलनज्ञानાપરપર્યાયમતીતવર્તમાનોભયકાલાવચ્છિ-  
ન્નવસ્તુવિષયકञ्च ॥ सूत्र-२ ॥

અનુભવેતિ । અનુભવસ્મરણોભયમાત્રજન્યત્વે સતિ જ્ઞાનત્વં લક્ષણમ્, અનુભવમાત્રજન્યત્વે સતિ જ્ઞાનત્વસ્ય સ્મૃતૌ, સ્મૃતિજન્યત્વે સતિ જ્ઞાનત્વસ્યાનુમિત્યાદૌ અનુભવસ્મરણોભયજન્યત્વસ્યાપિ તત્રૈવ સત્ત્વેન વ્યભિચારાત્તત્ત્વદાનિ વાચ્યાનિ । નનુ જ્ઞાનમિદં પ્રત્યક્ષસ્મરણામ્યાં ભિન્નં ભવિતું નાર્હતિ તદેવેદમિતિ હિ પ્રત્યભિજ્ઞાનં, તત્ર તદિતિ સ્મરણમિદમિતિ પ્રત્યક્ષમતો નાન્યઃ કશ્ચિદસ્ય વિષયોઽતો નેદં પ્રમાણાન્તરમિતિ ચેન્ન, તામ્યામસ્ય વૈલક્ષણ્યાત્, અસ્તિ હ્યત્ર વિલક્ષણો વિષયો यस્ય ગ્રહણં સ્મરણપ્રત્યક્ષામ્યામશન્યં પૂર્વા-પરાકારૈકધુરીણં દ્રવ્યં પ્રત્યભિજ્ઞાનસ્ય વિષયઃ, ન ચ તત્સ્મરણસ્ય વિષયઃ, અનુભૂતાર્થવિષયત્વાત્તસ્ય, નાપિ પ્રત્યક્ષસ્ય, વર્તમાનાર્થમાત્રવૃત્તિત્વાત્, અસ્ય દર્શનસ્મરણોત્તરકાલમાવિત્ત્વેન જ્ઞાનાન્તરત્વેનાનુભવાચ્ચ. ન હ્યનુભૂયમાનસ્યાપલાપો યુક્તોઽતિપ્રસજ્ઞાદિત્યાશયેન પ્રત્યભિજ્ઞાયા વિષયમુપનિવધ્નાતીદમિતિ, પ્રત્યભિજ્ઞાન-મિત્યર્થઃ, તત્તેદન્તોર્લ્લેખનયોગ્યમિતિ, પ્રાયસ્સ્મૃતાવિવાત્રાપિ તત્તેદન્તયોર્લ્લેખનં ભવતીતિ ભાવઃ. નનુ તત્તોઽસ્પષ્ટતા. ઇદન્તા સ્પષ્ટતા, તથા ચ સ્પષ્ટાસ્પષ્ટાકારમેદાનૈકં પ્રત્યભિજ્ઞાનસ્વરૂપમસ્તિ. વિરુદ્ધધર્માધ્યા-

૧. કિञ્ચ પ્રત્યયાના પ્રામાણ્યનિવચ્છનં ન કેવલં વિચારિતેક એવ, સદિગ્ધસ્ય સન્દેહાપકરણમ્યાપિ નિવચ્છનત્વાત્ । તથાહિ ઘટાદયઃ કદાચિદુપલબ્ધિતાકાગઃ અન્યદાઽનુગ્મ્યમાણાઃ મદમત્તયા મન્દેહવિષય-તામાપચ્છન્તે પ્રત્યભિજ્ઞા ચ તેષા સન્દેહવિષયતામપાકુર્વાન્ના પ્રમાણતાન્શ્રુત એવેતિ ॥

સેડપ્યમેદે પ્રત્યક્ષાનુમાનયોરપ્યૈક્યં સ્યાદિતિ चेन्न, चित्रज्ञानवदाकारभेदेऽपि तस्यैकज्ञानत्वेनानुमात्रात् तर्हि विलक्षणविषयाभावान्नेदमस्तीत्यत्राहैकत्वसादृश्यवैलक्षण्यप्रतियोगित्वादिविषयकमिति, क्वचिदेकत्वं क्वचित्सादृश्यं क्वचिद्वैलक्षण्यं क्वचिच्च प्रतियोगित्वमस्य विषय इति भावः । ननु स एवायमित्यादि-प्रत्यभिज्ञानं स्मृतिप्रत्यक्षात्मकज्ञानद्वयमेव, परन्तु तयोर्भेदस्याग्रहादेकरूपतया भासत इत्याशङ्क्यामाह संकलनज्ञानापरपर्यायमतीतवर्तमानोभयकालावच्छिन्नवस्तुविषयकञ्चेति । सङ्कलनं नाम विवक्षितधर्मयुक्तत्वेन वस्तुनः प्रत्यवमर्शनम्, प्रत्यक्षस्मरणोत्तरकालमनुभूयमानत्वेन न तत् ज्ञानद्वयमपि तु सङ्कलनात्मकं ज्ञानान्तरमेव, अन्यथा विशिष्टज्ञानमात्रोच्छेदः प्रसज्येत, सर्वस्यापि विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञानविशेष्य-ज्ञानोभयपूर्वकत्वेनावस्यनियततदुभयेनैवोपपत्तौ विशिष्टज्ञाने स्वीक्रियमाणे गौरवात् । तथा प्रत्यक्षं वर्तमानमात्रकालावच्छिन्नवस्तुविषयं, स्मरणञ्चातीतमात्रकालावच्छिन्नवस्तुविषय, प्रत्यभिज्ञानन्तु तदग्राह्यवर्तमान-कालातीतकालोभयावच्छिन्नैवस्तुविषयकमिति न ज्ञानद्वयात्मकं प्रत्यभिज्ञानमिति भावः । न चेन्द्रियविषय-सम्बन्धे सति प्रत्यभिज्ञानस्य भावात्तदभावे तदभावाच्च प्रत्यक्षमेवेदमिति वाच्यम्, इन्द्रियविषयसम्बन्धाव्यवहितोत्तरं तस्यानुत्पत्तेः, प्रत्यक्षस्मरणान्वयव्यतिरेकतस्तस्य भावा भावात्, सस्कारसत्त्वे तस्य भावात्तदभावे तदभावाच्च तस्य स्मरणत्वापत्तेः, अतीतवर्तमानयोरेकत्वस्य प्रत्यक्षाविषयत्वाच्च तस्य वर्तमानिकत्वात्, न च स्मरणसहकृतमिन्द्रियमेकत्वं गृह्णार्ताति वाच्यम्, स्वाविषये सहकारिवले-नाप्यप्रवृत्तेः, नहि गन्धस्मृतिसहवृत्तं चक्षुः कदापि गन्धे प्रवर्तते अविषयश्च वर्तमानातीतकालीनत्व-व्याप्यमेकत्वमिति ॥

### સ્મૃતિ-અનુભવજન્ય પ્રત્યભિજ્ઞાનનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ-“અનુભવ અને સ્મરણરૂપ બંનેથી જ જન્ય જ્ઞાન, એ ‘પ્રત્યભિજ્ઞાન’ કહેવાય/છે. આ પ્રત્યભિજ્ઞાન, તત્તા-કંઈતાના ઉલ્લેખનને યોગ્ય, એકત્વસાદૃશ્ય વૈલક્ષણ્ય-પ્રતિયોગિત્વ આદિ વિષયવાળું સંકલનજ્ઞાનરૂપ ખીબા નામવાળું અને અતીત-વર્તમાન ઉભયકાળવિશિષ્ટ વસ્તુના વિષયવાળું છે.”

લક્ષણ-વિવેચન-અનુભવ, સ્મરણરૂપ ઉભય જ્ઞાન માત્ર જન્ય હોયે છતે, જ્ઞાનત્વ, એ જ્ઞાનત્વ, એ પ્રત્યભિજ્ઞાનનું લક્ષણ છે.

પદકૃત્ય-જે અનુભવ માત્ર જન્ય હોયે છતે જ્ઞાનપણું એમ કહેવામાં આવે, તે સ્મૃતિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘સ્મરણજન્યત્વે સતિ’ એમ કહેણું છે. જે સ્મૃતિજન્ય હોયે છતે જ્ઞાનપણું એમ કહેવામાં આવે, તે અનુભૂતિ આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ છે, અને

૧. તથા ચ પ્રત્યભિજ્ઞાનં પ્રમાણં, અવિમ્વાદિત્વં સતિ રત્નાર્થવ્યવસાયાત્મકત્વાત્, અન્યથા હિ વિસવાદઃ સ્યાત્ મગદાદિવત્ ન ચેદં પ્રત્યભિજ્ઞાનમન્યવસાયાત્મકં, નદેવંદં તત્ત્વદગમેવંદમિત્યાદ્યેકત્વસાદૃશ્યા-દિવિષયસ્ય પ્રત્યભિજ્ઞાનસ્યાવાધિતમ્ય ગગયાદિવ્યવચ્છેદેનાગમાત્ । વાચ્યમાનમ્ ચાપ્રમાણત્વોપપત્તેરતદ-ભાસત્વાત્ । ન ચ સર્વં પ્રત્યભિજ્ઞાનં વાચ્યમાનમેવ, તત્સાધકપ્રમાણાભાવાદિત્યપિ સૂચિતમ્ ॥



સ્મરણ-અનુભવરૂપ ઉભયજન્યત્વ પણ અનુભૂતિ આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ છે. તેના વારણ માટે અનુભવ-સ્મરણરૂપ ઉભય માત્ર જન્યત્વે સતિ જ્ઞાનત્વરૂપ, તે તે પદો કહેવાં.

શંકા-આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનરૂપ જ્ઞાન પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણથી ભિન્ન થઈ શકતું નથી, કેમ કે-  
'તે જ આ'-આવું ખરેખર પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે. ત્યાં 'તે' અંશ-સ્મરણરૂપ છે. 'આ' અંશ-પ્રત્યક્ષરૂપ છે. એથી બુદ્ધો કોઈ વિષય આનો નથી, માટે આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પૃથગ્ પ્રમાણરૂપ નથી ને ?

સમાધાન-ખરેખર, આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં વિલક્ષણ વિષય છે, કે જેનું ગ્રહણ, સ્મરણ અને પ્રત્યક્ષથી અશક્ય છે. પહેલાં અને પછીના પર્યાયમાં એક અન્યથી-મૂળ દ્રવ્ય જ. જેમ કે-સોનામાંથી બનાવેલ વીંટી-કંદોરો-કડુ વગેરે આકારોનાં અનુગત-વ્યાપક-મૂળ દ્રવ્ય-સ્વરૂપથી જે સુવર્ણ છે, તે ઊર્ધ્વતા સામાન્ય છે. (વળી પ્રતીતિઓના પ્રામાણ્યથી મૂળ કારણ ફક્ત વિષયોનું આધિક્ય નથી જ, કેમ કે-સંદ્ધિના સંદેહનું નિરાકરણ પણ પ્રામાણ્યનું કારણ છે. તથાહિ ઘટ વગેરે કદાચિત્ ઉપલક્ષિત આકારવાળા હોય છે, કોઈ વખત અનુ-પલક્ષિત આકારવાળા હોય છે. તેથી ઘટ વગેરે છે કે નહીં ?-એવા સંદેહના વિષયરૂપ જ્યારે બને છે, ત્યારે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન તેઓની સંદેહવિષયતાનું નિરાકરણ કરતું પ્રમાણપણાને પામે છે.) તે જ વિષય છે. વળી તે સ્મરણનો વિષય ઊર્ધ્વતા સામાન્ય નથી, કેમ કે-તે સ્મરણ અનુભૂત અર્થવિષયક છે. ઊર્ધ્વતા સામાન્ય-પ્રત્યક્ષનો વિષય નથી, કેમ કે-પ્રત્યક્ષ, વર્તમાન અર્થ માત્ર વૃત્તિ છે. આ ઊર્ધ્વતા સામાન્યવિષયક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના દર્શન-સ્મરણના કાળ પછીના કાળમાં થનાર હોઈ, જ્ઞાનાન્તર-પૃથગ્જ્ઞાનરૂપે અનુભવ હોઈ પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણથી પૃથક્ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે. ખરેખર, અનુભવવાતા પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનો અપલાપ યુક્ત નથી, કેમ કે-અતિપ્રસંગ આવી જાય છે. આવા આશયથી પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના વિષયનો ઉલ્લેખ કરે છે. આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં, પ્રાયઃ સ્મૃતિમાં જેમ, અહીં પણ તત્તા-ઈદંતાવડે ઉલ્લેખન થાય છે.

પૂર્વપક્ષ-'તે આ' આવા જ્ઞાનમાં 'તે' પદથી તત્તારૂપ અરૂપ આકાર અને 'આ' પદથી ઈદંતારૂપ રૂપ આકાર ભાસે છે. રૂપ અને અરૂપ આકારનો વિરોધ હોવાથી એક જ્ઞાનમાં સંભવ નથી, માટે 'તે' આવું જ્ઞાન પૃથગ્ છે અને 'આ' એવું જ્ઞાન પૃથગ્ છે. 'તે આ' પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનપણાએ અભિમત, એવા એક જ્ઞાનનો અભાવ હોવાથી જ પ્રામાણ્યનો સંભવ નથી. આવો બૌદ્ધનો અભિપ્રાય હોઈ કહે છે કે-રૂપ-અરૂપ આકારના ભેદથી પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનસ્વરૂપ એક જ્ઞાન નથી. જો વિરૂદ્ધ ધર્મના સંગ્રહમાં પણ અભેદ માનવામાં આવે, તો પ્રત્યક્ષ અનુમાનમાં પણ એકતા થશે જ ?

ઉત્તરપક્ષ-અનુભવવાતાનો અપલાપ સંભવતો નથી. જેમ બૌદ્ધના મતમાં આકાર-આકારીના અભેદથી વિભિન્ન આકારવાળું જ્ઞાનાન્તર વિભિન્ન જ છે, કેમ કે-'નીલપીત'-આવા આકારવાળું એક ચિત્રજ્ઞાન, આકારના ભેદમાં પણ સ્વીકાર્યોગ્ય છે, તેમ અહીં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં આકારનો ભેદ હોવા છતાં, તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં એક જ્ઞાનરૂપે અનુભવ થાય છે.



શંકા-એ આમ છે, તો વિદક્ષણ-અસાધારણ વિષયનો અભાવ હોવાથી આ વિદક્ષણ-પૃથક્જ્ઞાન કેવી રીતે ?

સમાધાન-આના જવાબમાં કહે છે કે-‘એકત્વસાદૃશ્યવૈલક્ષણ્યપ્રતિયોગિત્વાદિવિષયક-મિતિ ।’ આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનો ક્વચિત્ એકત્વ, ક્વચિત્ સાદૃશ્ય, ક્વચિત્ વૈલક્ષણ્ય અને ક્વચિત્ પ્રતિયોગિત્વ વિષય છે.

પૂર્વપક્ષ-લેહાગ્યાતિવાદી પ્રભાકર તો ‘છીપમાં આ ચાંદી’ ઇત્યાદિ વિશિષ્ટ જ્ઞાનરૂપ જમનો અપલાપ કરતો, સર્વજ્ઞાનની યથાર્થતાનો સ્વીકાર કરતો, જમસ્થળમાં ‘આ’ એવું જ્ઞાન પ્રત્યક્ષ, ‘ચાંદી’ એવું જ્ઞાન સ્મરણ, આમ માનીને તે પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણમાં લેહના અગ્રહણથી જ વિસંવાદી પ્રવૃત્તિ છે એમ માનતો, પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનસ્થળમાં પણ ‘તે’ સ્મરણના વિષયનો ‘આ’ પ્રત્યક્ષના વિષયની સાથે લેહ(અસંસર્ગ)ના અગ્રહણથી જ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન કાર્યનો સંભવ હોવાથી, સ્મરણ-પ્રત્યક્ષરૂપ બે જ્ઞાનોથી ભિન્ન વિશિષ્ટ જ્ઞાનરૂપ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન નથી જ. આવો મત બાહર કરે છે. તે અપેક્ષાએ કહે છે કે-‘તે જ આ’ ઇત્યાદિ. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, સ્મરણ-પ્રત્યક્ષરૂપ બે જ્ઞાનરૂપ જ છે પરંતુ લેહના અગ્રહણથી એકરૂપે લાગે છે.

ઉત્તરપક્ષ-તે પ્રભાકરમતનું ખંડન પૂર્વ અપરપર્યાય અનુગામિ દ્રવ્યવિષયકત્વના પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં વ્યવસ્થાપનદ્વારા થઈ જાય છે. માટે કહે છે કે-આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, સંકલનજ્ઞાનરૂપ બીજા નામવાળું અને અતીત-વર્તમાન ઉભયકાળ વિશિષ્ટ-વસ્તુવિષયવાળું છે. સંકલન એટલે વિવક્ષિત ધર્મયુક્તપણાએ વસ્તુનું અનુસંધાન, ભૂત-વર્તમાનકાળની એકતાનું સંકલન, પ્રત્યક્ષ-સ્મરણ પછીના કાળમાં અનુભવાતું હોઈ, તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષ-સ્મરણરૂપ બે જ્ઞાન નથી, પરંતુ સંકલન સ્વભાવવાળું એક પૃથક્જ્ઞાન જ છે.

૦ અન્યથા આ વિશિષ્ટ જ્ઞાન પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનું લેહના અગ્રહણથી બે જ્ઞાનરૂપપણાએ ઉપપાદન થાય છે. તો પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની માફક ‘ઘટવાળું ભૂતલ’ ઇત્યાદિ જ્ઞાનોનું પણ તે પ્રકારે જ ઉપપાદનનો સંભવ હોવાથી સર્વ-વિશિષ્ટ જ્ઞાનોના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવી જાય ! સર્વ પણ વિશિષ્ટ જ્ઞાનની વિશેષણ જ્ઞાન-વિશેષ્ય જ્ઞાનરૂપ ઉભયપૂર્વક હોઈ, અવશ્ય નિયંત્ર તે ઉભયથી ઉપપત્તિ હોયે છતે વિશિષ્ટ જ્ઞાનના સ્વીકારમાં ગૌરવની આપત્તિ થાય ! માટે પૂર્વાપરપર્યાયવર્તી એક દ્રવ્યરૂપ વિશિષ્ટ વિષયક તે (સંકલનાત્મક) પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, બે જ્ઞાનોથી પૃથક્ વિશિષ્ટ જ્ઞાન માનવું જોઈએ.

૦ પ્રત્યક્ષ, વર્તમાન માત્ર કાળવિશિષ્ટ વસ્તુવિષયવાળું છે અને સ્મરણ, ભૂતકાળ માત્ર વિશિષ્ટ વસ્તુવિષયવાળું છે, તો પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન તે બન્નેથી અગ્રાહ્ય વર્તમાનકાળ અને અતીતકાળરૂપ ઉભયકાળવિશિષ્ટ વસ્તુના વિષયવાળું છે, માટે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન બે જ્ઞાનરૂપ નથી એવો ભાવ છે.

શંકા-ભલે, પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન વિશિષ્ટરૂપ હો ! પરંતુ ચક્ષુ આદિ ઈન્દ્રિયવિષય સંબંધરૂપ સંનિકર્ષ હોયે છતે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન થાય છે. તે સંનિકર્ષના અભાવમાં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની અનુપપત્તિ છે, માટે આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ કેમ નહીં ?

સમાધાન-ઈન્દ્રિય અને વિષય સંબંધના અવ્યવહિત (સાક્ષાત્) ઉત્તરકાળમાં તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ નથી, માટે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ નથી. પરંતુ પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણ હોયે છતે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે-એમ અન્વય છે, તથા પ્રત્યક્ષ-સ્મરણના અભાવમાં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન નથી-એમ વ્યતિરેક છે. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના અન્વય તથા વ્યતિરેક પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણરૂપ બંનેની સાથે હોઈ, ઈન્દ્રિયાર્થ સંનિકર્ષની સાથે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના અન્વય-વ્યતિરેક નથી, માટે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ નથી.

૦ સંસ્કાર હોયે છતે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે અને સંસ્કારના અભાવમાં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન નથી, એમ માનવા જતાં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં સ્મરણપણાની આપત્તિ આવે !

૦ અતીત-વર્તમાનની એકતા પ્રત્યક્ષના અવિષયરૂપ છે, કેમ કે-તે પ્રત્યક્ષ વર્તમાન-કાળગ્રાહી છે. માટે અતીતકાળ વર્તમાનકાળની એકતાની સંકલના કરનાર પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન હોઈ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ નથી.

શંકા-સ્મરણસહકૃત, ઈન્દ્રિય (પ્રત્યક્ષ) એકત્વનું કેમ ન ગ્રહણ કરી શકે ?

સમાધાન-પોતાના અવિષયમાં સહકારિના બળથી પણ પ્રવૃત્તિ નથી, કેમ કે-ગંધના સ્મરણથી સહકૃત ચક્ષુ કેદી પણ ગંધરૂપ વિષયમાં પ્રવર્તતી નથી. વર્તમાન-અતીત-કાલીનત્વવ્યાપ્ય (વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ) એકત્વ, સ્મરણસહકૃત ઈન્દ્રિયનો અવિષય છે. જો સ્મૃતિના સહકારથી ઈન્દ્રિયનું પ્રત્યક્ષ જનકત્વ માનવામાં આવે, તો મન જ વ્યાપ્તિસ્મરણરૂપ સહકારીને મેળવી, ‘પર્વત વહ્નિવાળો છે’ એવું જ્ઞાન કરી શકે ! માટે ઈન્દ્રિયજન્ય હોઈ તે પણ જ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ જ થાય ! માટે અનુમાન પણ પૃથક્ પ્રમાણ તરીકે ન થાય !

૦ જેમ પ્રત્યક્ષની પ્રતીતિ ‘હું સાક્ષાત્ કરું છું’ એવી છે, તેનાથી વિલક્ષણ પ્રતીતિ અનુમાનની છે. જેમ ‘અનુમિનોમિ’-હું અનુમાન કરું છું માટે પ્રત્યક્ષથી પૃથક્ અનુમિતિ મનાય છે, તેમ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની પણ પ્રતીતિ પ્રત્યક્ષની પ્રતીતિથી વિલક્ષણ છે. જેમ કે-‘પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમિ’-હું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન કરું છું-આવી પ્રતીતિ છે, માટે પ્રત્યક્ષથી ભિન્ન જ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે એમ માનવાનું રહ્યું.

ક્રમેણ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનસ્ય દૃષ્ટાન્તાન્યાહ—

તત્રૈકત્વવિષયં સ एवायं देवदत्त इत्यादिज्ञानम् । सादृश्यविषयकं गोसदृशो गवय इत्यादि, अत्रैवोपमानस्यान्तर्भावः । वैलक्षण्यविषयकं गोविसदृशो महिष इत्यादि, प्रतियोगित्वविषयकञ्चेदं तस्माद्दूरं समीपमल्पं महोद्वेत्याद्युदाहरणानि बोध्यानि । इति प्रत्यक्षिज्ञान-निरूपणम् ॥ सूत्र-३ ॥

તત્રેતિ । ईदृशे प्रत्यक्षिज्ञान इत्यर्थः, इत्यादिज्ञानमिति. तद्देशतत्कालवर्तिदेवदत्ततद्देशतत्कालवर्ति-देवदत्तयोश्च पूर्वापरपर्यायव्यापिदेवदत्तद्रव्यात्मकोर्ध्वतासामान्यमवलम्ब्यैकत्वं विषयीक्रियते, प्रत्यक्षिज्ञा-

परिच्छेदस्यैकत्वस्याभावे पूर्वोत्तरपर्यायवर्त्यैकजीवासिद्ध्या बन्धमोक्षव्यवस्थैव न स्यात् बद्धस्यैव मुक्तत्वे हि विभाव्यात्मानं दुःखितं परमसुखप्राप्तये दुःखविगमोपाये प्रवर्तते, अन्यथाऽन्यस्य सुखार्थं किमर्थमन्य उद्युञ्जीतेति भावः । सादृश्यविषयकं तदुदाहरति सादृश्येति, गोसदृश इति, दृष्टे सादृश्यविशिष्टे पिण्डे स्मृते च गवि संकलनात्मकं गोसदृशो गवय इति ज्ञानमुपजायते, इदञ्च तिर्यक्सामान्यविषयकं, तिर्यक्सामान्यश्चात्र सदृशपरिणामात्मकमिति भावः । ननु गोदर्शनजन्यसंस्कारवतः प्रमातुः कालान्तरे गवयदर्शनगोस्मरणान्यामुपजायमानस्य तत्सदृशोऽयमिति ज्ञानस्योपमानत्वरूपं प्रमाणान्तरमेवोचितं न तु प्रत्यभिज्ञानत्वं तस्यैकत्वमात्रविषयकत्वादिति परस्याकांक्षायामाह त्रैवोपमानस्यान्तर्भाव इति । तथा च सादृश्यविशिष्टपिण्डस्य दृष्टस्य स्मृतस्य गोश्च सङ्कलनात्मकस्य गोसदृशो गवय इति ज्ञानस्य प्रत्यभिज्ञानतानतिक्रमात् । स एवायमित्यादिरूपा यथा पूर्वपर्यायेणोत्तरपर्यायस्यैकताविषयिणी प्रतीतिः सङ्कलनात्मकत्वात् प्रत्यभिज्ञानं तथैव गोसदृशो गवय इत्यपि प्रतीतिः प्रत्यभिज्ञानमेव, सङ्कलनात्मकत्वाविशेषात्, यथैकत्वमात्रविषयकं तत् न तु सादृश्यादिविषयकमित्युच्यते तर्हि सादृश्यज्ञानस्योपमानत्वात्मकप्रमाणान्तरत्ववत् गोविधर्मा महिष इत्यादिरूपवैसादृश्यज्ञानस्यापि प्रमाणान्तरत्वं स्यात्, न च वैसादृश्यज्ञानमुपमानान्तर्गतम्, तस्य सादृश्यमात्रविषयकत्वात्, इष्टापत्तौ तव प्रमाणसंख्याव्याघातस्स्यात्, न च वैसादृश्यं सादृश्याभावस्तथा चाभावविषयकत्वेनानुपलब्धिप्रमाणान्तर्गतत्वान्न प्रमाणसंख्या व्याहृत्यत इति बाध्यम्, तथा च सति सादृश्यस्यापि वैलक्षण्यमावरूपत्वेनाभावविषयकतया तत्रैवान्तर्गतत्वेनोपमानेप्रमाणाभावप्रसङ्गः स्यादिति भावः । एतेनातिदेशवाक्यार्थज्ञानकरणकं सादृश्यविशिष्टपिण्ड दर्शनव्यापारकं संज्ञासंज्ञिसम्बन्धज्ञानमुपमानमित्यपि निरस्तम्, अस्यापि प्रत्यभिज्ञानत्वाऽनतिक्रमात्, इदंत्वेनानुभूतगवयादिव्यक्तौ गवयादिपदवाच्यत्वस्य सङ्कलनात् । न चेदन्वेनैव गवयस्यानुभूतत्वेन गवयत्वावच्छिन्ने गवयपदवाच्यत्वस्योपमानविषयस्य न प्रत्यभिज्ञानतस्सिद्धिर्गवयत्वेन तस्याननुभवादिति बाध्यं प्रत्यभिज्ञावरणकर्मक्षयोपशमविशेषेण यद्वर्मावच्छेदेनातिदेशवाक्यानुबन्धमदर्शनं तद्वर्मावच्छेदेनैव पदवाच्यत्वपरिच्छेदोपपत्तेरिति । एवं वैलक्षण्यविषयकं दृष्टान्तयति वैलक्षण्येति, गोदर्शनाहितसंस्कारस्य महिषदर्शिनो जायमानेयं प्रतीतिस्संकलनात्मकत्वाप्रत्यभिज्ञानं विसदृशविषयकमिति भावः । प्रतियोगित्वविषयकं दृष्टान्तयति, इदमिति, इदं तस्मादिति पदद्वयं समीपादिपदैरग्रेतनैस्सम्बध्यते, तस्मादित्यत्र पञ्चम्यर्थोऽवध्यपरपर्यायः प्रतियोगित्वं, तथा चेदं तदवधिकदूरत्ववत्तत्प्रतियोगिकदूरत्ववद्वेत्यर्थः एवमग्रेऽपि, इत्यादीत्यत्रादिना 'रोमशो दन्तुरस्यामो वामनः पृथुलोचनः । यस्तत्र चिपिटघ्राणस्तं चैत्रमवधारयेः ॥ पयोन्मुमेदी हंसस्स्यात् षट्पदैर्भ्रमरः स्मृतः । सप्तपर्णस्तु विद्वद्विर्विज्ञेयो विषमच्छदः ॥' इत्येवमादिशब्दाकर्णनोत्तरकालं तथाविधवस्त्वलोकनतो यदा तथावचनं सत्यापयति तदा तथाविधानि ज्ञानानि संकलनात्मकत्वादुदाहरणतया ग्राह्याणीति । प्रत्यभिज्ञानप्रमाणं निगमयतीतीति ॥

१. ननु सादृश्यं न वैलक्षण्यमावमात्रं, किन्तु समानधर्मयोग एवेति नोपमानोच्छेद इति चेन्न, वैलक्षण्यस्यापि विसदृशधर्मयोगरूपत्वेन सादृश्याभावमात्ररूपत्वासम्भवादिति ॥

કેમથી પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના દૃષ્ટાન્તોને કહે છે.

ભાવાર્થ—“તે જ આ દેવહત છે” ઇત્યાદિ એકત્વવિષયક જ્ઞાન, ‘ગાયના જેવું રોઝ’ ઇત્યાદિ સાદૃશ્યવિષયક જ્ઞાન અહીં જ ઉપમાનનો અંતર્ભાવ છે. ‘ગાયથી વિદ્વંસશ મહિષ’ છે ઇત્યાદિ વૈલક્ષણ્યવિષયક જ્ઞાન, અવધિરૂપ પ્રતિયોગિત્વ વિષયક આ છે. જેમ કે—‘મુંબઈથી અમદાવાદ દૂર છે, મુંબઈથી સુરત પાસે છે, રાઈ ચણા કરતાં નાની છે, કુંજર કીડી કરતાં મોટો છે, ઇત્યાદિ ઉદાહરણો બહુવા. ઇતિ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન નિરૂપણ.”

વિવેચન—તે દેશ, તે કાળમાં વર્તનાર દેવહત અને આ કાળમાં વર્તનાર દેવહતમાં પૂર્વ—અપરપર્યાયવ્યાપક દેવહત દ્રવ્યરૂપ ઉર્ધ્વતા સામાન્યનું આલંબન લઈ એકત્વવિષય કરાય છે. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના વિષયભૂત એકત્વના અભાવમાં પૂર્વ—અપરપર્યાયમાં વર્તનાર એક જીવની અસિદ્ધિ થવાથી બંધ અને મોક્ષની વ્યવસ્થા ન થાય! ખરખર, બંધવાળાની જ મુક્તિ છે. એટલે દુઃખી એવા આત્માનો વિચાર કરી, પરમ સુખની પ્રાપ્તિ માટે દુઃખના વિનાશના ઉપાયમાં પ્રવૃત્તિ કરે છે. અન્યથા બીબના સુખ માટે શા માટે બીબે ઉદ્ધમ કરે? જે બદ્ધ છે, તે મુક્ત થાય છે. બદ્ધ જુદો નથી અને મુક્ત થનારો જુદો નથી. જો જુદો હોય, તો એક બીબને માટે કેમ પ્રવૃત્તિ કરે? આ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના ઉદાહરણો બૌદ્ધમતના નિરાકરણ માટે છે, કેમ કે—બૌદ્ધમત પ્રમાણે દરેક પદાર્થ ક્ષણિક છે, એટલે એમાં એકતા રૂપ સંકલનના માટે કે સદૃશતા માટે અવકાશ નથી. સાદૃશ્યવિષયક ઉદાહરણને કહે છે. ગવ-યમાં રહેલ ગાયની સમાનતા. વિશિષ્ટ પિંડનું દર્શન થયે છતે અને ગાયનું સ્મરણ થયે છતે, સંકલનાત્મક ‘ગાય સરખું રોઝ’ એવું જ્ઞાન ઉત્પન્ન થાય છે અને આ તિર્યક સામાન્ય-વિષયક છે તથા તિર્યક સામાન્ય અહીં સદૃશ પરિણામ આત્મક છે. (કોઈ એક ગૃહસ્થ, રોઝ એટલે શું તે વાતથી જો અજ્ઞાત હોય, તો તેને ગોવાળ એમ સમજાવે કે—જે ગાયના જેવું હોય, તે ‘રોઝ’ છે. આ ગૃહસ્થને જંગલમાં જતાં રોઝ સામે મળ્યું અને તેને જોતાં ‘ગાયના જેવું’ જે પ્રાણી હોય, તે રોઝ છે—એ વાત તેને યાદ આવી. એ સ્મરણ અને ‘આ’ રોઝનું પ્રત્યક્ષ દર્શન—એ બંનેથી ‘તે જ આ રોઝ છે’ એવું તેને જે જ્ઞાન થયું, તે ‘પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન’ છે.)

શંકા—ગાયના પ્રત્યક્ષ દર્શનથી સંસ્કારવાળા પ્રમાતામાં કાલાન્તરમાં ગવચદર્શન અને ગાયના સ્મરણથી પેદા થતું ‘તેના સરખો આ’ એવું જે જ્ઞાન છે, તે ઉપમાનત્વરૂપ પૃથક્ પ્રમાણરૂપ જ ઉચિત છે. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનત્વરૂપ ઉચિત નથી, કેમ કે—તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન એકત્વ માત્ર વિષયવાળું છે. આવી પરની આકાંક્ષા થયે છતે કહે છે.

સમાધાન—‘અત્રૈવોપમાનસ્યાન્તર્માર્વ ઇતિ।’ તથાચ પ્રત્યક્ષ દર્શનવિષયભૂત સાદૃશ્ય વિશિષ્ટ પિંડનું (ગવચનું) અને સ્મરણવિષયભૂત ગાયનું સંકલન આત્મક ‘ગાયના જેવો રોઝ’ એવું જ્ઞાન પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનું અતિકેમણુ કરતું નથી.

૦ ‘તે જ આ’ ઇત્યાદિ રૂપ, જેમ પૂર્વપર્યાયની સાથે ઉત્તરપર્યાયની એકતાના વિષય-

વાળી પ્રતીતિ સંકલન આત્મક હોઈ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનરૂપ છે, તેમ 'ગાયના જેવો રોઝ' એવી પણ પ્રતીતિ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનરૂપ જ છે, કેમ કે-સંકલન આત્મકપણામાં ભેદ-વિશેષ નથી.

જો તે ઉર્ધ્વતા સામાન્યવિષયક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન એકત્વ માત્ર વિષયવાળું છે પણ સાદૃશ્ય આદિ વિષયવાળું નથી, તો સાદૃશ્યજ્ઞાન જેમ ઉપમાનત્વ આત્મક પ્રમાણાન્તરત્વવાળું છે, તેમ 'ગોવિધર્મા-ગાયની સાથે અસમાન મહિષ (પાડો) છે' છત્યાદિ રૂપ વૈધર્મ્ય વિશિષ્ટ જ્ઞાનમાં પણ પ્રમાણાન્તરપણું થશે જ.

૦ વળી વૈસાદૃશ્યજ્ઞાન ઉપમાનમાં અંતર્ગત નથી, કેમ કે-ઉપમાન, સાદૃશ્ય માત્ર વિષયવાળું છે. જો ઈષ્ટ આપત્તિ કરવામાં આવે, તો પ્રમાણસંખ્યાનો વ્યાઘાત થાય ! (મીમાંસક અભિમત પ્રત્યક્ષ-અનુમાન-ઉપમાન-શબ્દ-અર્થાપત્તિ-અનુપલબ્ધિરૂપ છે. પ્રમાણમાં અને નૈયાયિક અભિમત પ્રત્યક્ષ-અનુમાન-ઉપમાન-શબ્દરૂપ ચાર પ્રમાણમાં વ્યાઘાત થાય ! એક અધિક પ્રમાણાન્તરની આપત્તિ આવે !)

શંકા-વિસદૃશતા, એ સદૃશતાનો અભાવ છે. તથાચ અભાવવિષયક હોઈ અનુપલબ્ધિનામક પ્રમાણમાં અંતર્ગત હોઈ પ્રમાણસંખ્યાનો વ્યાઘાત નહીં થાય ને ?

સમાધાન-જો આમ છે તો અર્થાત્ વિસદૃશતા એટલે સદૃશતાનો અભાવ માનતાં, સદૃશતા વિસદૃશતાના અભાવરૂપ હોઈ, સાદૃશ્ય પણ અભાવવિષયક હોઈ અનુપલબ્ધિનામક પ્રમાણમાં અંતર્ગત થવાથી ઉપમાનપ્રમાણના અભાવનો પ્રસંગ આવી જાય ! (સદૃશતા વિસદૃશતાના અભાવ માત્ર રૂપ નથી પણ સમાન ધર્મયોગરૂપ જ છે, માટે ઉપમાનનો ઉચ્છેદ નહીં થાય. જો આમ કહો છો, તો વિસદૃશતામાં પણ વિસદૃશ ધર્મયોગરૂપ હોઈ સાદૃશ્યના અભાવ માત્ર રૂપપણાનો અસંભાવ છે.) ખરી રીતે સાધર્મ્ય કે વૈધર્મ્ય-એ બંનેમાંથી કોઈ એક બીજાથી વાસ્તવિકપણામાં ઉતરતું નથી વાસ્તે એ બંનેમાંથી ગમે તે દ્વારા થતાં યોગનો પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં સમાવેશ કરવો જોઈએ. 'ગોસદૃશ ગવય' આવા અતિદેશ વાક્યના અર્થ, સ્મૃતિરૂપ વ્યાપારવાળા 'ગોસદૃશ 'આ' આવા જ્ઞાનથી પેદા થયેલ ગવયપદનો ગવયરૂપ અર્થ સાથે શક્તિરૂપ વિષયક 'આ ગવયપદ વાચ્ય છે : અથવા ગવય, ગવયપદ વાચ્ય છે'-આવું જ્ઞાન ઉપમિતિરૂપે સ્વીકારાય છે તે ઠીક નથી, કેમ કે-તેવું જ્ઞાન પણ સંકલનાત્મક હોઈ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન જ છે.

૦ અરણ્યવાસીને ગામડિયાએ પૂછ્યું કે-'રોઝ કોના જેવો છે ?' આ ગવય શબ્દના અર્થના અજ્ઞાણ ગામડિયાના પ્રશ્ન પછી, ગવય શબ્દ પ્રવૃત્તિનિમિત્ત ગવ્યત્વ ઉપલક્ષક ગોસાદૃશ્યના સામાનાધિકરણથી ગવય શબ્દ વાચ્યત્વનું પ્રતિપાદક 'ગોસદૃશ ગવય'-એવા અતિદેશ (જાણેલી વસ્તુના ધર્મનું નવી વસ્તુમાં આરોપણવાક્ય છે, કે જે અરણ્યવાસીએ કહેલ છે.) વાક્યના અર્થનું જ્ઞાન જે 'આ ગવયપદ વાચ્ય' છે, તે ઉપમાન પ્રત્યે કારણ છે. વનમાં ગયેલા ગામડિયાને જે ગવયનું દર્શન થયે છતે, 'ગાયના અરણ્યો આ છે' આવું પ્રત્યક્ષ છે, તે ઉપમાન પ્રત્યે વ્યાપાર છે. ત્યાર બાદ 'આ ગવયપદ વાચ્ય છે' આવું જ્ઞાન

ઉપમાનરૂપ છે અર્થાત્ અતિદેશ વાક્યાર્થ કરણવાળું સાદૃશ્ય વિશિષ્ટ પિંડના દર્શનરૂપ વ્યા-  
પારવાળું, સંજ્ઞા (ગવય એવું નામ) અને સંજ્ઞી(ગવયરૂપ અર્થ)ના સંબંધનું (ગવયપદથી  
ગવય અર્થ બાણવો ભેદાયે, એવા સંકેતરૂપ સંબંધનું) જ્ઞાન એટલે ‘ગવય ગવયપદ વાચ્ય’  
એ રૂપ જે જ્ઞાન, તે ઉપમાન કહેવાય છે. એવું કથય ઉપરોક્ત વિવેચનથી ખંઠિત થાય  
છે, કેમ કે-આ ઉપમાનરૂપ જ્ઞાનમાં પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનપણાનું અતિક્રમણ નથી. ઇદંતાવડે અનુભૂત  
ગવય આદિ વ્યક્તિમાં ગવય આદિ પદ વાચ્યત્વનું સંકલન છે.

શંકા-ઇદંતાવડે જ ગવયનો અનુભવ હોઈ ગવયત્વ વિશિષ્ટમાં જે ગવયપદ વાચ્યત્વ  
છે, તે ઉપમાનનો વિષય હોઈ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનથી તેની સિદ્ધિ નથી, કેમ કે-તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં  
ગવયત્વરૂપે ગવયપદ વાચ્યત્વનો અનુભવ નથી જ ને ?

સમાધાન-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનાવરણકર્મના ક્ષયોપશમવિશેષથી, જે ધર્મની અપેક્ષાએ અતિ-  
દેશવાક્યદ્વારા અનુવાદ કરીને (અનુવાદયોગ્ય) ધર્મનું દર્શન છે, તે જ ધર્મની અપેક્ષાએ  
પદવાચ્યત્વનું જ્ઞાન પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનમાં ઉત્પન્ન થાય છે.

[ ‘ગોસદૃશ ગવય’ એવું અતિદેશવાક્ય છે. ત્યાં ગવયપદ, ગવયપદ વાચ્યપરાયણ છે. તે  
વાક્ય ગોસદૃશનો અનુવાદ કરીને, તે ગોસદૃશના સમાનાધિકરણથી ગવયપદ વાચ્યત્વને કરે  
છે તેનો અનૂદયધર્મ ગોસદૃશ્ય છે, તેનો ગવયત્વની અપેક્ષાએ દર્શન છે. આવી રીતે પ્રત્ય-  
ક્ષિજ્ઞાનાવરણકર્મના ક્ષયોપશમવિશેષથી ગવયત્વાવચ્છેદથી જ ગવયપદ વાચ્યત્વના જ્ઞાનની  
ઉપપત્તિ હોવાથી નિર્ણય આત્મકજ્ઞાનનો સંભવ છે. ]

૦ આ પ્રમાણે વૈધર્મ્યવિષયક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘વૈલક્ષણ્યેતિ ।’ ગોદર્શનથી  
કરેલ સંસ્કારવાળો બ્યારે મહિષના દર્શન કરે છે, ત્યારે તે મહિષદર્શકમાં પેદા થતી આ  
પ્રતીતિ સંકલન આત્મક હોઈ વિસદૃશવિષયક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન કહેવાય છે. હવે પ્રતિયોગિત્વ-  
વિષયક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનું દૃષ્ટાન્ત આપે છે. ‘इदमिति ।’ ‘આ તેનાથી દૂર છે-સમીપ છે.’ ‘તામા-  
દિતિ ।’ અહીં પંચમી વિભક્તિનો અર્થ અવધિ છે-પ્રતિયોગિત્વ છે. આ પ્રમાણે આગળ  
ઉપર સમજવું. ‘इत्यादौति ।’ અહીં આદિપદથી “રૂંવાટીવાળો, બહાર નીકળેલા હાંતવાળો,  
કાળો, ઠીંગણો, વિશાળ નેત્રવાળો અને ચપટા નાકવાળો’ જે હોય, તેને ‘ચૈત્ર’ બાણવો. દૂધ  
અને જળને જે બુદ્ધા પાડે, તે ‘હંસ’ હોય અને જે છ પગવાળું જીવડું હોય તે ભમરો હોય.  
‘સપ્તપલ્લુ’ વિષમ (એકી સંખ્યા) પત્રથી યુક્ત હોય, એમ વિક્રાનોએ બાણવું. પાંચ રંગવાળું  
રત્ન એવક કહેવાય, વિસ્તૃત સ્તનવાળી યુવતી હોય અને જે એક શીંગવાળો હોય, તે ગેડો  
કહેવાય.” આ પ્રમાણેના કથનો સાંલગ્યા બાદ ચૈત્ર, હંસ આદિ નજરે પડતાં તેઓની ચૈત્ર  
બગેરેરૂપે પ્રતીતિ કરવી, તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન છે, કેમ કે-તથાપ્રકારના જ્ઞાનો સંકલનાત્મક છે.

सम्प्रति तर्कप्रमाणं निरूपयति—

उपलम्भानुपलम्भादिजन्यं व्याप्त्यादिविषयकं ज्ञानं तर्कः । यथा चक्षुः सत्त्वे च धूमां

भवति, ब्रह्मवसति धूमो न भवत्येवेति ज्ञानं व्याप्तिविषयकम् ॥ सूत्र-४ ॥

उपलम्भेति । उपलम्भानुपलम्भौ-यथाक्षयोपशमं सकृदसकृद्वा प्रमाणमात्रेण साध्यसाधनयोर्ग्रहणाग्रहणे, न तु केवलं प्रत्यक्षेण, अनुमानादिनापि अतीन्द्रियसाधननिश्चयानिश्चययोरुपादानात् । आदिनाऽऽवापोद्वापयोर्ग्रहणं ताभ्यां जन्यं वक्ष्यमाणस्वरूपव्याप्त्यादिविषयकं ज्ञानं तर्क इत्यर्थः, अत्रादिना वाच्यवाचकभावो ग्राह्यः, तथाचोपलम्भानुपलम्भजन्यव्याप्तिविषयकज्ञानाऽऽवापोद्वापजन्यवाच्यवाचकभावज्ञानान्यतरत्वं तर्कस्य लक्षणम् । दृष्टान्तमाह यथेति, प्रत्यक्षेण सकृदसकृद्वा बहिर्धूमयोर्ग्रहणाग्रहणानन्तरं यावान् कश्चिद्धूमस्स सर्वोऽपि ब्रह्म सत्येव भवति ब्रह्मवसति धूमो न भवत्येवेति सर्वदेशकालावच्छेदेन साध्यसाधनसम्बन्धविषयकं ज्ञानमुदेति तस्मादयं तर्क इति भावः, सर्वदेशकालावच्छेदेन साध्यसाधनसम्बन्धो व्याप्तिः तद्विषयकश्च तर्कः, तदुल्लेखश्चेदनस्मिन् सत्येव भवति, इदमस्मिन्नसति न भवतीत्येवंरूपः । अत्र सहकारिकारणे च प्रमाणेन सकृद्वाऽसकृद्वा साध्यसाधनयोर्ग्रहणाग्रहणे, महानसादौ बहिर्धूमयोर्ग्रहणं हूदादौ तयोरग्रहणमिति । न च भूयोदर्शनव्यभिचारादर्शनसहकृतेनेन्द्रियेणैव व्याप्तिर्योग्यत्वादगृह्यते, सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्त्या सकलसाध्यसाधनव्यक्त्युपसंहारस्यापि सम्भवेन तदुपसंहाराय व्यर्थ एव तर्क इति वाच्यम्, तर्कयामीत्यनुभवसिद्धेन तर्केणैव सकलसाध्यसाधनव्यक्त्युपसंहारेण व्याप्तिग्रहोपपत्तौ सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तिकल्पने प्रमाणाभावात्, ऊहं विना ज्ञातेनापि सामान्येन सकलव्यक्त्यनुपस्थितेश्च । अपेक्ष्यते हि तया सामान्यं यदि व्यक्तिसाकल्यव्यभिचारि स्यात्तदा सामान्यमेव न स्यादित्येवंविधस्तर्कः । अस्ति तस्य प्राणिनो धर्मविशेषो विशिष्टमुखादिसद्भावन्यथानुपपत्तेरित्यादौ साध्यस्य धर्मविशेषस्य शुभः पुण्यस्येत्याद्याप्तवचनादेव ग्रहणं हेतोश्चानुमानात् । अस्त्यादित्यस्य गमनशक्तिः गमनान्यथानुपपत्तेरित्यादौ साध्यस्यानुमानात्पूर्वं यत्कार्यं तच्छक्तिमत्कारणपूर्वकं यथा सम्प्रतिपन्नं, कार्यञ्च गमनमित्येवंरूपानुमानान्तराद्ग्रहणं हेतोश्च देशान्तरप्राप्तिरूपलिङ्गादिति । एतेन व्याप्यारोपेण व्यापकारोपस्तर्कः स च क्वचिद्दिरोभिशङ्कानिवर्तकत्वेन प्रमाणानुग्राहकः, न चायं स्वतः प्रमाणमिति मतमपास्तम्, सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तौ मानाभावेन सकलसाध्यसाधनोपसंहारेण व्याप्तिग्राहकस्याभावप्रसङ्गात् । न चान्वयव्यतिरेकसहकृतेन प्रत्यक्षेण व्याप्तिर्गृह्यत इति वाच्यम्, प्रतिनियतदेशकालावच्छिन्नार्थेष्वेवेन्द्रियस्य प्रवृत्त्या सकलदेशकालावच्छिन्नसाध्यसाधनोपसंहारेण तेन तद्ग्रहणौसम्भवात् । बहिरिन्द्रियनिरपेक्षस्य मनसो बहिरर्थसाक्षात्कारे

१. सर्वोपसंहारेण व्याप्तेः प्रत्यक्षाविषयत्वं, उपलम्भानुपलम्भरवभावस्य द्विविधस्यापि प्रत्यक्षस्य सन्निहितमात्रविषयकत्वात् । तथा च व्यभिचारादर्शनभूयोदर्शनसहकृतमपि प्रत्यक्षं न व्याप्तिं ग्राहयति, स्वाविषये सहकारिसहस्रसहकृतेनापि रवेन तद्ग्रहायोगात् ॥

२ न च साधनसामान्यसाध्यमामान्ययोरनवयवयोस्सन्निवृष्टत्वात्त्रेकत्रापि साकल्येनेन्द्रियेण ग्रहणमस्ति, विशेषप्रतिपत्तिस्तु सर्वत्र हेतोः पक्षधर्मतावलादेवेति वाच्यम्, व्याप्तिग्रहणकाल एव सामान्यस्वरूपस्य साध्यस्य निश्चया साधनवैफल्यपत्तेः, पक्षधर्मताया धूमविशेष एव सत्त्वे न तस्य बह्विविधेपेण व्याप्तेरगृहीततया गमकत्वान्भवत्वात् धूमसामान्यं सत्त्वे तु बहिर्धूमान्यदेव सिद्धिः स्थानं तु विशेषपरयेति ॥



મર્ત્યરહે. તદ્વૃત્તિવ્યાપ્તેસ્તેનાગ્રહાન્ । નાપ્યનુમાનાત્તદ્ગ્રહઃ, પ્રકૃતાનુમાનેનૈવ તત્પ્રતિપત્તાવ્યોન્યા-  
ત્રયાત્ વ્યાપ્તિજ્ઞાને સત્યનુમાનં સતિ ચ તસ્મિન્ વ્યાપ્તિગ્રહ ઇતિ । અનુમાનાન્તરતસ્તત્પ્રતિપત્તૌ ત્વન-  
વસ્થા, તસ્યાપિ ગૃહીતવ્યાપ્તિકસ્યૈવ પ્રકૃતાનુમાનવ્યાપ્તિગ્રાહકત્વાત્ તદ્વ્યાપ્તિગ્રહશ્ચાન્યાનુમાનગૃહીત-  
વ્યાપ્તિકાનુમાનાદિતિ । તસ્માદુપલમ્બાનુપલંભાદિજન્યં વ્યાપ્યાદિવિષયકં તર્કાલ્યં જ્ઞાનમવશ્યમન્યુપેયમ્ ।  
તથા સ્વવિષયભૂતે વ્યાપ્યાદૌ અવિસંવાદકત્વાત્પ્રમાણત્વં તર્કસ્ય, અત્ર પ્રયોગસ્તર્કઃ પ્રમાણમવાધ્યમાન-  
વિષયકત્વાત્પ્રત્યક્ષાદિવદિતિ, સ્વપરવ્યવસાયિત્વેન ચ સ્વતઃ પ્રમાણમ્ । અયશ્ચ તર્કઃ સમ્બન્ધપ્રતીત્યન્તર-  
નિરપેક્ષ એવ સ્વયોગ્યતાસામર્થ્યાત્સમ્બન્ધપ્રતીતિં જનયતીતિ નાનવસ્થા । પરાભિમતતર્કોઽપિ ક્વચિ-  
દ્વ્યાપ્તિવિચારાક્ષતયા ક્વચિદ્વચમિચારિશઙ્કાનિવર્તકતયા ચોપયુજ્યત ઇતિ ॥

### તર્કપ્રમાણનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ:-“ઉપલંભ અને અનુપલંભ આદિથી જન્ય વ્યાપ્તિ આદિ વિષયવાળું જ્ઞાન  
‘તર્ક’ કહેવાય છે. જેમ કે- વહ્નિ હોયે છતે જ ધૂમ હોય છે, વહ્નિ નહીં હોયે છતે ધૂમ  
હોતો નથી. આવું જ્ઞાન વ્યાપ્તિવિષયક છે.”

વિવેચન-ઉપલંભ અને અનુપલંભ એટલે ક્ષયોપશમ પ્રમાણે, એક વાર કે અનેક  
વાર પ્રમાણ માત્રથી સાધ્ય-સાધન-ગમ્યગમકનું ગ્રહણ, એ ઉપલંભ અને અગ્રહણ એ અનુ-  
પલંભ કહેવાય છે. પરંતુ આ ઉપલંભ-અનુપલંભ કેવળ પ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી થતા નથી, કેમ  
કે-અનુમાન આદિથી પણ અતીન્દ્રિય નિશ્ચય-અનિશ્ચયનું ગ્રહણ છે. આદિપદથી આવાપ અને  
ઉદ્વાપનું ગ્રહણ છે. ઉપલંભ-અનુપલંભ અને આવાપ-ઉદ્વાપથી જન્ય કહેવાતા સ્વરૂપવાળા  
વ્યાપ્તિ આદિ વિષયકજ્ઞાન, એ તર્ક. આહીં આદિથી વાચ્ય-વાચકભાવ ગ્રહણ કરવો. તથાચ  
ઉપલંભ-અનુપલંભજન્ય વ્યાપ્તિવિષયક જ્ઞાનપણું કે આવાપ (પ્રક્ષેપ) અને ઉદ્વાપ(અપનયન)-  
જન્ય (વૃદ્ધવ્યવહારથી શક્તિ ગ્રહ થાય છે. જેમ ઉત્તમ વૃદ્ધે ‘ઘડો લાવો’-આવો વાક્ય-  
પ્રયોગ કયે છતે મધ્યમવૃદ્ધ ઘડો લાવે છે. તે ભેદને પાર્શ્વસ્થ વ્યુત્પત્તિભાદ અન્વય-વ્ય-  
તિરેકથી ‘ઘડો લાવો’-એવા શબ્દથી જન્ય ઘટ આનયનરૂપ કાર્ય છે એવો નિશ્ચય કરે છે.  
ત્યાર બાદ ‘ગાયને લાવો, ઘડાને લઈ જાઓ’-આવા બીજા વાક્યને સાંભળનારને, આવાપ  
અને ઉદ્વાપથી ઘટપદની ઘટત્વ વિશિષ્ટતા શક્તિ અને ગોપદની ગોત્વ વિશિષ્ટતા શક્તિ  
છે, એવું શક્તિનું જ્ઞાન થાય છે.) વાચ્ય-વાચકજ્ઞાનપણું તર્કનું લક્ષણ છે.

દષ્ટાન્તને કહે છે કે-પ્રત્યક્ષથી એક વાર કે અનેક વાર વહ્નિ અને ધૂમના ગ્રહણ-  
અગ્રહણ બાદ (વહ્નિરૂપ કારણસત્ત્વે ધૂમરૂપ કાર્યસત્ત્વરૂપ અન્વય, વહ્નિરૂપ કારણના અભાવમાં  
ધૂમરૂપ કાર્યનો અભાવ, એમ અન્વય વ્યતિરેક બાદ) જે કેઈ ધૂમરૂપ કાર્ય છે, તે સઘળો  
ધૂમ પણ વહ્નિરૂપ કારણ હોયે છતે જ હોય છે. વહ્નિનો અભાવ હોયે છતે ધૂમ હોતો  
નથી જ. આવી રીતે સર્વ કાળ-દેશને આશ્રી, સાધ્ય-સાધન (કાર્ય-કારણ) સંબંધના  
વિષયવાળું જ્ઞાન હોય છે તેથી આ તર્ક છે. સર્વ દેશ-કાળને આશ્રી સાધ્ય-સાધનસંબંધ



એ વ્યાપ્તિ છે અને વ્યાપ્તિરૂપ વિષયવાળો તર્ક છે. જો અન્વય વ્યતિરેક છે, તો સર્વ દેશ-કાળાવચ્છિન્ન સાધ્ય-સાધનસંબંધરૂપ વ્યાપ્તિ છે અને વ્યાપ્તિ છે તો તર્ક છે. [સર્વના ઉપસંહાર-સંગ્રહદ્વારા વ્યાપ્તિ, પ્રત્યક્ષના અવિષયરૂપ છે, કેમ કે-ઉપલંબ-અનુપલંબ સ્વભાવવાળું એ પ્રકારનું પ્રત્યક્ષ, સંનિહિત-યોગ્ય દેશસ્થના માત્ર વિષયવાળું છે. તથાચ વ્યભિચારના અદર્શન-ભૂયોદર્શન સહકૃત પણ પ્રત્યક્ષ વ્યાપ્તિગ્રાહક નથી, કેમ કે-પોતાના અવિષયમાં હજારો સહકારીઓથી સહકૃત પણ પોતે (જ્ઞાન) તેનું ગ્રહણ કરી શકતો નથી, માટે તર્ક વ્યાપ્તિગ્રાહક છે.]

તે તર્કનો શબ્દનો આકાર=આ હોય છે, આ છે-આ નહીં હોય છે, આ નથી, આવા આકારનો ઉલ્લેખ છે.

૦ અહીં પ્રમાણદ્વારા એક વાર કે અનેક વાર સાધ્ય-સાધનનું ગ્રહણ અને અગ્રહણ (અન્વય વ્યતિરેક) સહકારી કારણભૂત છે. મહાનસ (રસોડા) આદિમાં વહ્નિ-ધૂમનું ગ્રહણ, સરોવર આદિમાં અગ્રહણ છે એમ જાણવું.

પૂર્વપક્ષ-ભૂયો (વારંવાર) દર્શન અને વ્યભિચારના અદર્શનથી સહકૃત ઈન્દ્રિયથી જ વ્યાપ્તિ યોગ્ય હોવાથી ગ્રહણ થાય છે. વળી સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિથી સકળ સાધ્ય-સાધનના ઉપસંહાર માટે તર્ક વ્યર્થ જ થશે. [સામાન્યલક્ષણપ્રત્યાસત્ત્યા=ઈન્દ્રિયસંબંધ વિશેષ્યક જ્ઞાન પ્રકારીભૂત સામાન્યરૂપ લૌકિક સંનિકર્ષથી જ્યારે કોઈ ધૂમ, ચક્ષુઃ સંનિકૃષ્ટ થયો, ધૂમવિશેષ્યક 'ધૂમ' એવું જ્ઞાન ઉત્પન્ન થાય છે, ત્યારે સકળ ધૂમની સાથે ચક્ષુનો કહેલો સંનિકર્ષ વર્તે છે. તથાહિ ઈન્દ્રિયસંબંધ એટલે ચક્ષુઃસંયુક્ત, આગળ રહેલો ધૂમ છે. તે વિશેષ્યવાળું 'ધૂમ' એવું જ્ઞાન છે. તે જ્ઞાનમાં ધૂમત્વ પ્રકાર છે. તે પ્રકારીભૂત સામાન્યભૂત ધૂમત્વરૂપ સંનિકર્ષથી 'ધૂમાઃ' એવું સકળ ધૂમવિષયક જ્ઞાન થાય છે. અર્થાત્ તાદૃશ ધૂમત્વ સામાન્ય સકળ ધૂમમાં વર્તે છે. માટે તાદૃશ સંનિકર્ષના બળથી, ચક્ષુવડે સકળ ધૂમનું અલૌકિક પ્રત્યક્ષ, આવી કહેલ દિશાથી સકળ વહ્નિ પણ પ્રત્યક્ષ છે. એથી સકળ ઉપસંહારથી વ્યાપ્તિગ્રહણ પ્રત્યક્ષથી સંભવે છે.]

ઉત્તરપક્ષ-જેમ 'સાક્ષાત્ હું કંઈ છું'—આવા અનુભવબળથી પ્રત્યક્ષ મનાય છે, તેમ 'હું તર્ક કંઈ છું'—આવા અનુભવબળથી તેના વિષયભૂત તર્કને માનવો જોઈએ. તર્કથી સકળ સાધ્યસાધન વ્યક્તિના ઉપસંહારથી વ્યાપ્તિજ્ઞાનની ઉપપત્તિ થયે છતે સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિની કલ્પનામાં પ્રમાણનો અભાવ છે. એટલું જ નહીં પરંતુ ઊહનામક તર્ક સિવાય જાણેલા પણ ધૂમત્વ આદિરૂપ સામાન્યથી સકળ ધૂમ-વહ્નિ વ્યક્તિનું જ્ઞાન અસંભવિત છે. અર્થાત્ તર્કથી જ વ્યાપ્તિજ્ઞાનનો સંભવ થયે છતે. સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિના સ્વીકારમાં પ્રમાણ નહીં હોવાથી, કહેલ દિશાથી પ્રત્યક્ષથી વ્યાપ્તિજ્ઞાનનો સંભવ નથી એમ જાણવું.

ખરેખર, તે સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિ 'સામાન્ય, જ્યારે વ્યક્તિ સાકલ્ય-સકળ વ્યક્તિ વ્યભિચારી થાય, ત્યારે સામાન્ય જ ન હોય.'—આવા પ્રકારના તર્કની અપેક્ષા રાખે 'ઃ

૦ તે પ્રાણીમાં ધર્મ વિશેષ છે, કેમ કે-વિશિષ્ટ સુખની અન્યથાનુપપત્તિ છે. ઇત્યાદિમાં સાધ્યભૂત ધર્મવિશેષ્યનું 'શુભઃપુણ્યસ્ય'—આવા આત્મવચનથી જ ગ્રહણ છે અને હેતુનું અનુમાનથી ગ્રહણ છે.

૦ આદિત્યમાં ગમનશક્તિ છે, કેમ કે-ગમનની અન્યથા અનુપપત્તિ છે. ઇત્યાદિમાં સાધ્યનું અનુમાનથી, પહેલાં, જે કાર્ય છે તે શક્તિવાળા કારણપૂર્વક છે. જેમ કે-સંપ્રતિ-પન્ન અને 'કાર્યગમન છે.' આવા બીજા અનુમાનનું દેશાન્તર પ્રાપ્તિરૂપ લિંગરૂપ હેતુથી ગ્રહણ છે.

૦ ઉપરોક્ત કથનથી વ્યાખ્યાના આરોપથી વ્યાપક આરોપ તર્ક છે અને તે ક્વચિદ્ વિરોધી શંકા નિવર્તક હોઈ પ્રમાણાનુગ્રાહક છે. આ તર્ક સ્વતઃ પ્રમાણ નથી. [તર્કમાં વ્યાખ્યાનો અને વ્યાપકનો બાધ નિશ્ચય કારણ છે. વ્યાખ્યાનો આરોપ એટલે બાધકાલીન ઇચ્છા-જન્યજ્ઞાનરૂપ આહાર્યજ્ઞાન છે. તથાચ વ્યાખ્યાવિષયક આહાર્યજ્ઞાનજન્ય વ્યાપકવિષયક આહાર્ય-જ્ઞાનત્વ એ તર્કનું લક્ષણ છે. જેમ કે-‘લો વહ્નિ ન હોય, તો ધૂમ પણ ન હોય.’ તર્ક બે પ્રકારનો છે. (૧) વિષયપરિણામક. જેમ કે-નિર્વાહિઃ સ્યાત્ નિર્ધૂમઃ સ્યાત્ ઇત્યાદિ. (૨) વ્યાપ્તિગ્રાહક ક્વચિત્ વહ્નિ વગર પણ ધૂમ થશે ! વહ્નિ વગરના પ્રદેશમાં પણ ધૂમ થાય. ઇત્યાદિ વ્યભિચારી શંકાના નિરાકરણ માટે ‘લો ધૂમ-વહ્નિ વ્યભિચારી થાય, તો વહ્નિજન્ય ન થાય ! ઇત્યાદિ તર્ક વ્યાપ્તિગ્રાહક છે.] ઇત્યાદિ નૈયાયિક અભિમત મતનું ખંડન થઈ જાય છે. જેમ કે-સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસન્તિના પ્રમાણનો અભાવ હોવાથી, સકળ સાધ્ય-સાધનના ઉપસંહારની અપેક્ષાએ વ્યાપ્તિગ્રાહકના અભાવનો પ્રસંગ આવી જાય છે.

શંકા-અન્વય વ્યતિરેક સહકૃત પ્રત્યક્ષથી વ્યાપ્તિ ગ્રહણયોગ્ય ન થઈ શકે ?

સમાધાન-પ્રતિનિયત દેશ-કાળવિશિષ્ટ અર્થોમાં ઇન્દ્રિયની પ્રવૃત્તિ હોવાથી સકળ દેશ-કાળવિશિષ્ટ સાધ્ય-સાધનના ઉપસંહારદ્વારા તે અન્વય વ્યતિરેક સહકૃત પ્રત્યક્ષથી વ્યાપ્તિનું ગ્રહણ અસંભવિત છે. [શંકા-અવયવરહિત સાધનસામાન્ય-સાધ્યસામાન્યનું સંનિકૃષ્ટ હોઈ એક સ્થાનમાં પણ સકળપણાએ ઇન્દ્રિયથી ગ્રહણ છે. વિશેષ પ્રતિપ્રતિ તો સઘળે સ્થળે હેતુના પક્ષધર્મતાના બળથી જ છે ને ? સમાધાન-વ્યાપ્તિ ગ્રહણકાળમાં જ સ્વમાન્ય સ્વરૂપવાળા સાધ્યની સિદ્ધિ હોવાથી સાધનની નિષ્ફળતાની આપત્તિ આવશે. પક્ષધર્મતાની ધૂમવિશેષમાં જ સત્તા હોઈ, વહ્નિવિશેષની સાથે વ્યાપ્તિ હોઈ, તે સામાન્ય સ્વરૂપનું ગ્રહણ નહીં હોવાથી તેમાં વિશેષમાં ગમકત્વનો અસંભવ છે. ધૂમ સામાન્ય હોયે છતે વહ્નિ સામાન્યની સિદ્ધિ થાય પરંતુ વિશેષની નહીં. ઇતિ.]

૦ વળી બહિરિન્દ્રિયનિરપેક્ષ મનમાં બહિરર્થના સાક્ષાત્કારમાં સામર્થ્યનો અભાવ હોઈ બાહ્ય અર્થવિષયક વ્યાપ્તિનું મનથી ગ્રહણ થતું નથી.

૦ વ્યાપ્તિગ્રાહક અનુમાન પણ થઈ શકતું નથી, કેમ કે-પ્રકૃત અનુમાનથી જ તે

વ્યાપ્તિની પ્રતિપત્તિમાં અન્યોન્યાશ્રય દોષ છે. વ્યાપ્તિજ્ઞાન હોયે છતે અનુમાન છે અને અનુમાન હોયે છતે વ્યાપ્તિજ્ઞાન છે.

૦ બીજા અનુમાનથી તે વ્યાપ્તિની પ્રતિપત્તિમાં તો અનવસ્થા છે, કેમ કે-તે ગ્રહીત-વ્યાપ્તિવાળામાં જ પ્રકૃત અનુમાન વ્યાપ્તિગ્રાહકપણું છે. વ્યાપ્તિજ્ઞાન અન્ય અનુમાનગ્રહીત વ્યાપ્તિવાળા અનુમાનથી જ છે. આવી પરંપરા અનંત હોઈ અનવસ્થા છે. તેથી ઉપદ્વંલ-અનુપદ્વંલ આદિ જન્ય વ્યાપ્તિ આદિ વિષયક, તર્કનામક જ્ઞાન અવશ્ય માનવું જોઈએ. તેમજ સ્વ(તર્ક)વિષયભૂત વ્યાપ્તિ આદિમાં અવિસંવાદીપણું હોવાથી તર્કનું પ્રમાણપણું છે. અહીં અનુમાનપ્રયોગ છે કે 'તર્ક'પ્રમાણ છે, કેમ કે-અખાદિત વિષયવાળો છે. જેમ કે-પ્રત્યક્ષ આદિ માટે આ તર્ક સ્વ-પરવ્યવસાયી હોઈ (દીપકચત્ર) સ્વતઃ ખુદ સાક્ષાત્ પ્રમાણરૂપ છે. જો આ તર્ક વ્યાપ્તિના જ્ઞાન માટે સ્યાદ્વાદમાં માને, તો આ તર્ક અનવસ્થા આદિ દોષરહિત છે; કેમ કે-બીજી સંબંધની પ્રતીતિની અપેક્ષા રાખ્યા સિવાય જ, સ્વયોચ્ચતાના સામર્થ્યથી જ સાધ્ય-સાધન અવિનાભાવરૂપ સંબંધની પ્રતીતિ કરવા માટે પોતે સમર્થ છે, માટે અનવસ્થા નથી. વ્યાખ્યારોપણ વ્યાપકારોપરૂપ નૈયાયિકીભિન્ન તર્ક પણ દ્રવ્યચિત્ અસ્મદ્ અભિન્ન તર્કથી જ્યાં વ્યાપ્તિજ્ઞાનને પ્રસંગ છે, ત્યાં તર્કદ્વારા જે વ્યાપ્તિસમર્થનરૂપ વિચાર છે, તેના અનુકૂળપણાની અપેક્ષાએ અને વ્યભિચાર શંકાના નિવર્તકપણાની અપેક્ષાએ ઉપયોગી છે.

અથાદિપદગ્રાહ્યવાચ્યવાચકસમ્બન્ધવિષયકતર્કસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ—

યથા વા ઘટજાતીયશ્ચ્ચબ્દો ઘટજાતીયસ્ય વાચકો ઘટજાતીયોઽર્થો ઘટજાતીયશ્ચ્ચબ્દવાચ્ય  
ઈતિ જ્ઞાનં વાચ્યવાચકભાવસમ્બન્ધવિષયકમ્ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

યથાવેતિ । નનુ વાચ્યવાચકભાવવિષયકં જ્ઞાનં કથં તર્ક ઇતિ ચેન્મૈવં ઇતરપ્રમાણાસાધારણત્વાત્ નહીદં પ્રત્યક્ષં, ચક્ષુરાદિજ્ઞાનસ્ય શબ્દપરિહારેણ રૂપાદાવેવ શ્રોત્રજ્ઞાનસ્ય ચ રૂપાદિપરિહારેણ શબ્દ એવ પ્રવર્તમાનત્વાત્ । ન ચ સકલશબ્દાર્થગોચરમન્યજ્ઞાનમસ્તિ તતસ્તર્ક એવ તદ્વિષયક ઇતિ ॥

હવે આદિપદથી ગ્રહણ કરવાલાયક વાચ્યવાચક સંબંધવિષયક તર્કનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે.

ભાવાર્થ—“અથવા જેમ કે-ઘટજાતીય શબ્દ ઘટજાતીયનો વાચક છે. ઘટજાતીય અર્થ ઘટજાતીય શબ્દવાચ્ય છે. આવું જ્ઞાન વાચ્યવાચક ભાવસંબંધવિષયક છે.”

શંકા-વાચ્યવાચક ભાવવિષયક જ્ઞાન કેવી રીતે તર્ક છે ?

સમાધાન-ઈતર પ્રમાણોથી અસાધારણ છે. બીજા બીજા પ્રમાણોમાં તર્કનો અંત-ભાવ થઈ શકતો નથી. તથાહિ આ તર્ક-પ્રત્યક્ષ પ્રમાણરૂપ નથી, કેમ કે-ચક્ષુ આદિ જ્ઞાન શબ્દના પરિહારપૂર્વક રૂપ આદિમાં જ પ્રવર્તે છે. શ્રોત્રજ્ઞાન, રૂપ આદિના પરિહારપૂર્વક શબ્દમાં પ્રવર્તે છે.

વળી સકળ શબ્દ અર્થવિષયક અન્ય જ્ઞાન નથી, માટે સકળ શબ્દ અર્થવિષયક તર્ક જ છે. એટલે ભિન્ન, સ્વ-પરવ્યવસાયી હોઈ પ્રમાણ છે.

ઉપલંભ-અનુપલંભ કેવી રીતે તર્ક પ્રત્યે કારણ થાય છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

ભાષાસ્ત્ર-‘‘વળી વ્યાપ્તિવિષયક જ્ઞાન, વ્યાપ્તિજ્ઞાનકાળમાં એક વાર ઉપલંભ અને અનુપલંભથી સાક્ષાત્ ઉત્પન્ન થાય છે. ક્વચિત્ તો પહેલાં અનેક વાર ઉપલંભ અને અનુપલંભથી જ કાળાન્તરમાં સાધનના ગ્રહણ પહેલાં જોયેલ સાધ્ય-સાધનના સ્મરણ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનથી પરંપરાથી ઉત્પન્ન થાય છે. વળી ઉપલંભ એટલે સાધ્યસત્તામાં જ હેતુની સત્તા ઈતિ.

અનુપલંભ એટલે સાધ્યના અભાવમાં હેતુનો અભાવ ઈતિ. સાધ્ય-સાધનના ગ્રહણ-અગ્રહણરૂપ આ બંને, પ્રમાણ માત્રથી અભિમત છે.’’

વિવેચન-સાક્ષાત્ જ પેદા થાય છે. એટલે સ્મરણની અને પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની અપેક્ષા રાખ્યા સિવાય, તાદૃશ ક્ષયોપશમવિશેષના બળથી પ્રત્યક્ષ વ્યાપ્તિજ્ઞાન પેદા થાય છે.

પરંપરાએ તર્કની ઉત્પત્તિને કહે છે.

‘ક્વચિત્તિતિ ।’ પહેલાં સાધ્ય અને સાધનનો એક સ્થળમાં દર્શન, ત્યાર બાદ હેતુ-દર્શન થયે છતે પૂર્વ દેખેલ સાધ્ય અને સાધનના સહચાર(સાહચર્ય)નું સ્મરણ તથા ત્યાર પછી વર્તમાનદર્શનના વિષયભૂત ધૂમ આદિ હેતુમાં પૂર્વદષ્ટ વહ્નિ આદિ સહચરિત ધૂમનું સંભતીયત્વ પ્રતિ સંધાનરૂપ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન થાય છે. ત્યાર બાદ તે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન સહચરિત તર્કનામક જ્ઞાનાવરણક્ષયોપશમ વિશેષથી જ્યાં જ્યાં ધૂમ છે, ત્યાં ત્યાં અગ્નિ છે ઈતિ. આકાર-વાળો સકળ-સાધ્ય-સાધન વ્યક્તિના ઉપસંહાર (સંપૂર્ણ સંબંધ સંગ્રહ)દ્વારા તર્ક, વ્યાપ્તિના જ્ઞાનમાં સમર્થ થાય છે.

કથમુપલમ્બાનુપલમ્બૌ તર્ક પ્રતિ કારણે ભવતિ इत्यत्राह—

વ્યાપ્તિવિષયક જ્ઞાનશ્ચ વ્યાપ્તિજ્ઞાનકાલે સક્રુદુપલમ્બાનુપલમ્બાભ્યાં સાક્ષાદેવ જાયતે । ક્વચિત્તુ પૂર્વમસક્રુદુપલમ્બાનુપલમ્બાભ્યામેવ કાલાન્તરે સાધનગ્રહણપ્રાગ્દષ્ટસાધ્યસાધનસ્મરણ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનપરમ્પરયા જાયતે । ઉપલમ્બશ્ચ સાધ્યસત્ત્વ એવ હેતુપલમ્બ ઇતિ । અનુપલમ્બશ્ચ સાધ્યાભાવે હેતોરનુપલમ્બ ઇતિ । સાધ્યસાધનગ્રહણાગ્રહણાત્મકાચિમૌ પ્રમાણમાત્રેણા-ભિમતૌ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

વ્યાપ્તિવિષયકેતિ । સાક્ષાદેવેતિ સ્મરણપ્રત્યક્ષિજ્ઞાનિરપેક્ષમેવેત્યર્થઃ, તાદૃશક્ષયોપશમવિશેષવલાત્તથા જાયત ઇતિ ભાવઃ । પરમ્પરયા તર્કોત્પત્તિમાહ ક્વચિત્તિતિ । ઉપલમ્બાનુપલમ્બૌ દર્શયતિ ઉપલમ્બથેતિ સાધ્યસાધનયોર્ગ્રહણમિતિ શાવ । અનુપલમ્બથેતિ, સાધ્યસાધનયોર્ગ્રહણમિત્યર્થઃ. તથા ચ ધૂમાધિકરણે ગ્રહિદર્શન, વ્રજમાવાધિકરણે ધૂનાભાવદર્શનમિતિ દ્વયોસ્તાત્પર્યાર્થઃ । કથં તયોર્ગ્રહણમિત્યત્રાહ સાધ્ય-

સાધનેતિ, તેનાતીન્દ્રિયસાધ્યહેતુકેસ્થલેપુ ન દોષ હિતિ માવઃ ॥

હવે ઉપલંભ અને અનુપલંભને દર્શાવે છે.

‘અપલમ્ભએતિ ।’ સાધ્ય-સાધનનું અહીં એવો ભાવ છે. ‘અનુપલમ્ભએતિ ।’ સાધ્ય-સાધનનું અહીં એવો અર્થ છે. તથાચ ધૂમના આધારમાં અગ્નિનું દર્શન અતે વહ્નિના અભાવના આધારમાં ધૂમના અભાવનું દર્શન, એ ઉપલંભ અને અનુપલંભનો તાત્પર્યભૂત અર્થ છે. (અન્યથ વ્યતિરેક) તે બંનેનું અહીં આદિ કેવી રીતે ? તે કહે છે. કે-‘સાધ્યસાધનેતિ ।’ તેથી અતીન્દ્રિય સાધ્ય અને હેતુવાળા રથળોમાં દોષ નથી. [જેમ કે-સૂર્યની ગમનશક્તિ છે, કેમ કે-ગમનની અન્યથા અનુપપ્તિ છે. અહીં ગમનરૂપ ધર્મ આપ્તવચનથી છે. ગમનશક્તિ કહેલા અનુમાનથી પહેલાં સિદ્ધ નથી, કિન્તુ જે કાર્ય છે, તે શક્તિવાળા કારણથી જન્ય છે. જેમ કે-ઘટાદિ, તેમજ ગમન કાર્ય છે. આવા પ્રકારના બીજા અનુમાનથી સિદ્ધ થાય છે, કેમ કે-તે સાધ્ય અને સાધન બંને અતીન્દ્રિય છે.]

અથ વાચ્યવાચકભાવસમ્બન્ધજ્ઞાનજનનવિધાનમાહ —

વાચ્યવાચકભાવસમ્બન્ધજ્ઞાનન્ટુ ક્વચિદાવાપોદ્વાપામ્યાં સમુદેતિ । યથા પ્રયોજકવૃદ્ધ-પ્રયુક્તગામાનયેતિવાક્યશ્રવણસમનન્તરગવાનયનપ્રવૃત્તિમત્પ્રયોજ્યવૃદ્ધચેષ્ટાપ્રેક્ષણજન્યેતદ્વાક્યજન્યે-તદર્થવિપયકજ્ઞાનવાનયમિત્યનુમાનજ્ઞાનવતોઽપિ વાલસ્ય તત્તદર્થવિશેષ્યકતદ્વાક્યઘટિતતત્તપ-દવાચ્યત્વસંશયવતઃ કાલાન્તરીયપ્રયોજકવૃદ્ધપ્રયુક્તગાં નયાશ્ચમાનયેતિ ગોશબ્દાનયનશબ્દવિપય-કાવાપોદ્વાપવદ્વાક્યશ્રવણજન્યપ્રયોજ્યવૃદ્ધપ્રવૃત્તિતો ગોજાતીયોઽર્થો ગોશબ્દસ્ય વાચ્યો ગોજા-તીયશ્ચ શબ્દો ગોજાતીયસ્ય વાચક इत्येवंरूपस्तर्कस्समुल्लસति । ક્વચિચ્ચાપ્તપુરુષપ્રયુક્તેન પરાર્થતર્કરૂપેણેદ્દશોઽર્થ ईदृशशब्दवाच्य ईदृशशब्दश्चेदृशार्थस्य वाचक इति वाक्येन वाच्यवाचक-ભાવપ્રતિપત્તિઃ । તર્કે ચાન્નુભવસ્મૃતિઃ પ્રત્યભિજ્ઞાનઞ્ચ કારણમ્ । ઇતિ તર્કનિરૂપણમ્ ॥મૂઢ-૭॥

વાચ્યવાચકેતિ । આવાપોદ્વાપામ્યામિતિ, આવાપોડનુવૃત્તિરૂપો વ્યાવૃત્તિઃ । તત્પ્રકારં વિશદયતિ યથેતિ, અયમભિપ્રાયઃ, એકઃ પ્રયોજકવૃદ્ધો ય આજ્ઞાપયતિ કમપિ, દ્વિતીયઃ પ્રયોજ્યવૃદ્ધો ય આજ્ઞાપ્તો ભવતિ, તૃતીયો વાલો યઃ પ્રયોજ્યવૃદ્ધપ્રવૃત્તિતઃ પ્રયોજકવૃદ્ધોદિતસ્ય વાક્યસ્યાર્થ પરિચ્છિન્નતિ । તત્ર પ્રયોજકવૃદ્ધેન પ્રયોજ્યવૃદ્ધં પ્રતિ ગામાનયેતિ વાક્યે પ્રયુક્તે ગૃહીતતત્સડ્કેતસ્ય પ્રયોજ્યવૃદ્ધસ્ય તત્ત્વો-તુરગૃહીતતત્સડ્કેતસ્ય ચ વાલસ્ય વર્ણવિપયકં યદવિપયકં વાક્યવિપયકઞ્ચ સદ્ગુણાત્મકં પ્રત્યભિજ્ઞાનં સમુદેતિ । યથા પૂર્વપૂર્વવર્ણવિયવશ્રવણેન સંજાત સસ્કારસ્યાન્યાવયવશ્રવણાનન્તરં પૂર્વતદવયવસ્મરણે હ્રસ્વાદિવિપયકસદ્ગેતસ્મરણે ચ સત્યયં વર્ણાં હ્રસ્વો દાર્ધઃ પ્લુતો વેતિ પ્રત્યભિજ્ઞાનમુભયોર્જાયતે તથા પૂર્વપૂર્વ-

૧. યથાઽસ્તિ તપનસ્ય ગમનગત્કિર્ગમનાન્યથાનુપપત્તૌરત્યત્ર ગમનરૂપો ધર્મ આપ્તવચનાત્, ગમન-શક્તિશ્ચોક્તાનુમાનદર્વાક્ નહિ સિદ્ધઃ કિન્તુ ચત્કાર્યં તત્ચક્તિમત્કારણપૂર્વકં, યથા ઘટાદિઃ કાર્યઞ્ચ ગમન-મિત્યેવંરૂપાનુમાનાન્તરાત્ સિદ્ધયન્તિ, તયોગનીન્દ્રિયત્વાત્ ઇતિ માવઃ ॥

वर्णश्रवणजन्यसंस्कारस्यान्त्यवर्णश्रवणानन्तरं तत्तत्पूर्ववर्णानामनुक्रमविशिष्टानां स्मरणे पदविषयसङ्केतस्मरणे च सतीदं सुवन्तं तिङन्तं वा पदमिति प्रत्यभिज्ञानं जायते । एवं पूर्वपूर्वपदश्रवणसमुदितसंस्कारस्यान्त्य-पदश्रवणानन्तरमनुक्रमविशिष्टानां पूर्वपदानां वाक्यविषयकसंकेतस्य च स्मरणे सति वाक्यमिदमिति प्रत्यभिज्ञानं जायते । इत्थं प्रत्यभिज्ञानाद्वर्णपदवाक्यग्रहणे जाते प्रयोज्यवृद्धस्य गोकर्मकानयनानुकूलां गमनात्मिकां चेष्टामाकलय्य बालः कारणान्तरासन्निधौ प्रयोजकवृद्धप्रयुक्तशब्दश्रवणसमनन्तरं प्रवृत्तस्य प्रयोज्यवृद्धस्येयं चेष्टा प्रयोजकवृद्धशब्दजन्ययत्किञ्चित्प्रतिपत्तिप्रयोज्येति मन्यते । ततस्तेनानीयमानां गां निमाल्य गज्ञानयनरूपोऽर्थोऽनेन प्रयोज्यवृद्धेन तस्माद्वाक्यादवगत इति प्रत्येति, परन्तु न पारयति तदानीं कस्य पदस्य कोऽर्थ इति विविच्य निश्चेतुं । पुनश्च कालान्तरे प्रयोजकवृद्धेन प्रयुक्तं गां नयेत्यादिवाक्यं गोशब्देनानुवृत्तमानयशब्देन च व्यावृत्तं श्रुत्वा दृष्ट्वा च प्रयोज्यवृद्धस्य विशिष्टां प्रवृत्तिं विजानाति तदाऽर्थस्य गोरनुवृत्तिं व्यावृत्तिश्चानयनस्य, तथैव प्रयोजकवृद्धेनोदितमश्वमानयेति वाक्यं गोशब्देन व्यावृत्तमानयशब्देन चानुवृत्तं निशम्य विलोक्य च प्रयोज्यवृद्धस्य तादृशीं चेष्टां समाकलयति गवादे-रर्थस्य व्यावृत्तिमानयनस्यानुवृत्तिश्च । ततश्चेदशावापोद्वापाम्यां समुल्लसति तस्य तर्कः गोजातीयोऽर्थो गोजातीयशब्दवाच्यो गोजातीयश्च शब्दो गोजातीयस्य वाचक इत्येवंरूपो वाच्यवाचकभावबलम्बन इति । गामानयेतिवाक्येति, गामानयेत्यनुकरणं पदं तदबोधकञ्चेतिपदं, तस्य च वाक्यपदेन 'सह सुपा' इत्यनेन समासः । एवमग्रेऽपि । तत्र प्रयुक्तपदस्य वाक्यपदेन समनन्तरपदस्य प्रवृत्तिपदेन जन्यपदस्यानुमानज्ञानपदेनान्वयः । प्रेक्षणं बालनिष्ठं, अवशिष्टं मूलं स्फुटार्थम् । नन्वावापोद्वापाम्यां क्वचिदेव तर्कस्समुल्लसतीत्युक्तं तत्किमन्येनापि प्रकारेण स समुदेतीति जिज्ञासायामाह क्वचिच्चेति । अत्रायं भावः, कश्चिदाप्तस्त्वयं तर्केण वाच्यवाचकभावं शब्दार्थयोरवगत्य परं प्रति बोधयितुं परस्मिन्स्तदनुसारितकौत्सिहेतुं परार्थतर्कमभिधत्ते, कस । गोजातीयोऽर्थो गोजातीयशब्दवाच्यो गोजातीयश्च शब्दो गोजातीयार्थस्य वाचक इत्येवेहीति, ततश्चासौ वाच्यवाचकयोरुपलम्भानुपलम्भद्वारेण तथाप्रतिपद्यमानस्तर्कादेव वाच्यवाचकभावं विजानाति, इयञ्च व्याख्या वाच्यवाचकभावप्रतीतिर्बोद्ध्या, शृङ्गप्राहिकतया तु नियतव्यक्तावयं पुरोवर्त्ती भावोऽस्य शब्दस्य वाच्य इति, तथाऽऽगमादेरपि सा भवति, तद्वर्धं तु व्याप्तिद्वारेण तर्कादेव प्रत्येति, इत्थम्भूतसर्व इत्थम्भूतस्य सर्वस्य शब्दस्य वाच्य इत्थम्भूतशब्द इत्थम्भूतस्य सर्वस्यार्थस्य वाचक इति ॥ ननु वाच्यवाचकभावविषयके तर्केऽपि व्याप्तिज्ञानात्मकतर्क इवानुभवस्मृत्योः क्वचिदेव कारणत्वं किं वा सर्वत्रेत्यत्राह तर्के चेति, वाच्यवाचकभावविषयकेत्यादिः, अन्यथा साक्षादेव जायत इत्यनेन विरोधापत्तेः, कारणमिति, तथा चात्र तथोः कारणत्वं नियतमिति भावः । अथ तर्कं निगमयतीतीति ॥

इति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकारश्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिनविन्यस्त-

भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरीणा विनिर्मितस्य तत्त्वयायविभाकरस्य स्वोपज्ञायां

न्यायप्रकाशव्याख्यायामनुमानपरिकरो नाम तृतीयः क्रिणः ॥

હવે વાચ્યવાચક લાવસંબંધની ઉત્પત્તિનું વિધાન કહે છે.

**ભાષાથી**—“વાચ્યવાચક સંબંધ જ્ઞાનનો ક્વચિદ્ આવાપ-ઉદ્વાપથી પેદા થાય છે. જેમ કે-‘પ્રયોજકવૃદ્ધપ્રયુક્તા’ ‘ગાય લાવો’-આવા કથનના શ્રવણ પછી ગાયને લાવવાની પ્રવૃત્તિવાળા પ્રયોજ્યવૃદ્ધની ચેષ્ટાના દર્શનથી જન્ય, આ વાક્યથી જન્ય ‘આ અર્થવિષયક જ્ઞાનવાળો છે.’ આવા અનુમાનજ્ઞાનવાળા પણ બાળકની તે તે અર્થવિશેષવાળા તે તે વાક્યમાં ઘટિત તે તે પદવાચ્યત્વના સંશયવાળાને, કાલઃપરંતરમાં ‘પ્રયોજકવૃદ્ધપ્રયુક્ત’ ‘ગાયને લઈ જા અને ઘોડાને લાવ’-આવા ગોશબ્દ અને આનયન શબ્દવિષયક આવાપ અને ઉદ્વાપવાળા વાક્યના શ્રવણથી જન્ય પ્રયોજ્યવૃદ્ધની પ્રવૃત્તિથી, ‘ગોબતીય અર્થ’ ગોશબ્દનો વાચ્ય છે અને ગોબતીય શબ્દ ગોબતીયનો વાચક છે.’-આવા આકારવાળો તર્ક ઉદ્ધિત થાય છે. ક્વચિત્ આત્મપુરુષપ્રયુક્ત પરાર્થ તર્કરૂપે ‘આવો અર્થ’ આવા શબ્દથી વાચ્ય છે અને આવો શબ્દ આવા અર્થનો વાચક છે. આવા વાક્યથી વાચ્યવાચકલાવનું જ્ઞાન થાય છે. વળી તર્ક પ્રત્યે અનુભવ, સ્મૃતિ અને પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન કારણ છે.’

**વિવેચન**—આવાપ એટલે અનુવૃત્તિ (પ્રશ્નેપ) અને ઉદ્વાપ એટલે વ્યાવૃત્તિ (અપનયન), તેના પ્રકારને સ્પષ્ટ કરે છે. એક પ્રયોજકવૃદ્ધ છે, કે જે કોઈને પણ સમજાવે છે-આજ્ઞાકારક છે. (૧) વૃદ્ધ એટલે શબ્દ-અર્થના વાચ્યવાચક લાવસંબંધને જાણનારો શુરુ, (૨) પ્રયોજ્યવૃદ્ધ, કે જે સમજાવાય છે-આજ્ઞાયોગ્ય છે-શિષ્ય છે. (૩) બાળ છે, કે જે પ્રયોજ્યવૃદ્ધની પ્રવૃત્તિથી પ્રયોજકવૃદ્ધે કહેલા વાક્યના અર્થને જાણે છે. ત્યાં પ્રયોજકવૃદ્ધે, પ્રયોજ્યવૃદ્ધ પ્રત્યે ‘ગાય લાવો’-આવા વાક્યનો પ્રયોગ ક્યેં છતે, તેના સંકેતના જ્ઞાનવાળો અને તે વાક્યનો સાંભળનાર પ્રયોજ્યવૃદ્ધને તથા તેના સંકેતને નહીં જાણનાર બાળને વર્ણવિષયક, પદવિષયક અને વાક્યવિષયક સંકલન આત્મક પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પેદા થાય છે. જેમ કે-‘પૂર્વ’પૂર્વના વર્ણભૂત અવયવના શ્રવણથી ઉત્પન્ન સંસ્કારવાળાને અંત્ય અવયવના શ્રવણથી પૂર્વના તે વર્ણભૂત અવયવનું સ્મરણ થયે છતે અને હ્રસ્વ આદિ વિષયક સંકેતનું સ્મરણ થયે છતે, ‘આ વર્ણ’ હ્રસ્વ, દીર્ઘ કે ષ્ઠુત છે’-એવું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન પ્રયોજ્યવૃદ્ધ અને બાળકમાં થાય છે. તેમજ પૂર્વ’પૂર્વ વર્ણના શ્રવણજન્ય સંસ્કારવાળાને અંતિમ વર્ણના શ્રવણ પછી અનુક્રમ-વિશિષ્ટ તે તે પૂર્વના વર્ણોનું સ્મરણ થયે છતે અને પદવિષયક સંકેતનું સ્મરણ થયે છતે, ‘આ ‘સિ’રૂપ વિભક્તિ અંતવાળું કે ‘તિ’રૂપ પ્રત્યય અંતવાળું પદ છે.’ ‘ભક્તિ: કે ભવતિ’-એવું આ પદ છે. આવું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન થાય છે.

આ પ્રમાણે પૂર્વ’પૂર્વ પદના શ્રવણથી જન્ય સંસ્કારવાળામાં અંતિમ પદના શ્રવણ પછી અનુક્રમવિશિષ્ટ પૂર્વ પદોનું સ્મરણ થયે છતે અને વાક્યવિષયક સંકેતનું સ્મરણ થયે છતે, ‘આ વાક્ય છે’-આવું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન થાય છે. આ પ્રમાણે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનથી વર્ણ-પદવાક્યનું ગ્રહણ થયે છતે, પ્રયોજ્યવૃદ્ધની ગાયને લાવવાની ક્રિયાને જોઈ, બાળક બીજા કારણોની અસાનિધિ હોયે છતે, પ્રયોજકવૃદ્ધે કહેલા શબ્દના શ્રવણ પછી પ્રવૃત્તિવાળા પ્રયો-



ન્યવૃદ્ધની આ ચેષ્ટા, પ્રયોજકવૃદ્ધના શબ્દજન્ય ચર્કિચિત્ જ્ઞાનજન્ય છે એમ માને છે. ત્યાર બાદ તે પ્રયોજકવૃદ્ધે લાવેલી ગાયને જોઈ, ગાયને લાવવારૂપ અર્થ, આ પ્રયોજન્યવૃદ્ધે તે વાક્યથી જાણેલો છે એવી પ્રતીતિ કરે છે, પણ કયા પદનો કયો અર્થ છે—એમ વિવેકપૂર્વક નિશ્ચય કરી શકતો નથી. વળી ફરી પ્રયોજકવૃદ્ધે કહ્યું કે—‘ગાયને લઈ જાઓ.’ ગોશબ્દની અનુવૃત્તિવાળા અને આનયપદની વ્યાવૃત્તિવાળા વાક્યને સાંભળી અને પ્રયોજન્યવૃદ્ધની વિશિષ્ટ પ્રવૃત્તિને જોઈ, તે વખતે ગાયરૂપી અર્થની અનુવૃત્તિને અને આનયનની વ્યાવૃત્તિ(અપનયન)ને જાણે છે. તેવી જ રીતે પ્રયોજકવૃદ્ધે કહ્યું કે—‘ઘાડો લાવો.’ ગોશબ્દની વ્યાવૃત્તિવાળા, આનયન શબ્દની અનુવૃત્તિવાળા વાક્યને સાંભળી અને પ્રયોજકવૃદ્ધની તેવી ચેષ્ટાને જોઈ, ગાય આદિરૂપ પદાર્થની વ્યાવૃત્તિને અને આનયનરૂપ અનુવૃત્તિને જાણે છે. વળી તેથી આવા આવાપ અને ઉદ્ધવાપથી તેને ‘ગોજાતીય અર્થ’ ગોજાતીય શબ્દથી વાચ્ય છે અને ગોજાતીય શબ્દ ગોજાતીય અર્થનો વાચક છે.’ આવા પ્રકારનો વાચ્યવાચકભાવના આલંબનવાળો તર્ક જાણે છે.

‘ગામાનયેતિવાચ્યેતિ, ગામાનયેતિ ।’ અનુકરણપદ છે. તેનો યોધ કરાવનાર ‘હિતિ’ પદ છે અને તેનો વાક્યપદની સાથે ‘સહ સુપા’ એવા વ્યાકરણના નિયમથી સમાસ છે. એ પ્રમાણે આગળ ઉપર પણ સમજવાનું છે. ત્યાં પ્રયુક્તપદનો વાક્યપદની સાથે, સમનન્તર-પદનો પ્રવૃત્તિપદની સાથે અને જન્યપદનો અનુમાનજ્ઞાનપદની સાથે અન્વય છે. પ્રેક્ષણ બાલનિષ્ઠ સમજવાનું છે. બાકીનું મૂળ સ્પષ્ટ અર્થવાળું છે.

શંકા—આવાપ અને ઉદ્ધવાપથી ક્વચિત્ જ તર્ક જાણે છે—એમ કહ્યું, તો તે શું બીજા પ્રકારથી પણ ઉદય પામે છે ? આવી જિજ્ઞાસામાં કહે છે કે—

સમાધાન—કોઈ આપ્તપુરૂષ પોતે તર્કથી શબ્દ અને અર્થનો વાચ્યવાચકભાવને જાણી, પર પ્રત્યે જણાવવા માટે, પરમાં તે વાચ્યવાચકભાવ અનુસારિ તર્કના ઉત્પત્તિના હેતુરૂપ પરાર્થતર્ક કહે છે કે—‘હિ વત્સ ! ગોજાતીય અર્થ ગોજાતીય શબ્દવાચ્ય અને ગોજાતીય શબ્દ ગોજાતીય અર્થનો વાચક છે. આ પ્રમાણે તું સમજજે.’ ઈતિ.

ત્યાર બાદ આ વત્સ, વાચ્યવાચકના ઉપલંભ અને અનુપલંભદ્વારા તે પ્રકારે સ્વીકારતો, તર્કથી જ વાચ્યવાચકભાવને જાણે છે. આ વાચ્યવાચકભાવની પ્રતીતિ વ્યાપ્તિથી જાણવી. શૃંગ-આહિકપણે તો નિયત વ્યક્તિમાં આ પુરોવર્તી પદાર્થ આ શબ્દનો વાચ્ય છે. આ પ્રમાણે વાચ્યવાચક-ભાવની પ્રતીતિ જાણવી. તેમજ આગમ આદિથી [‘શક્તિમ્નહં વ્યાકરણોપમાનકો શાસ્ત્રવાક્યાદ્ વ્યવહારતઃ વાક્યસ્ય શેષાદ્ વિવૃત્તેર્વદન્તિ, સાન્નિધ્યતઃ સિદ્ધપદસ્ય વૃદ્ધાઃ ।’ ધાતુપ્રકૃતિ—પ્રત્યય આદિનો શક્તિશ્રદ્ધ વ્યાકરણથી થાય છે. ઉપમાનથી, શબ્દકોષથી, (વૃદ્ધ) વ્યવહારથી, આપ્ત-વાક્યથી વાક્યના શેષથી, વિવરણથી અને પ્રસિદ્ધપદના સાન્નિધ્યથી શક્તિશ્રદ્ધ (અર્થજ્ઞાન) થાય છે, એમ વૃદ્ધો કહે છે.] પણ વાચ્યવાચકભાવની પ્રતીતિ થાય છે. ત્યાર બાદ તો વ્યાપ્તિદ્વારા તર્કથી જ પ્રતીતિ કરે છે. ઈત્યંભૂત, સર્વ ઈત્યંભૂત સર્વ શબ્દનું વાચ્ય છે અને ઈત્યંભૂત શબ્દ, ઈત્યંભૂત સર્વ અર્થનો વાચક છે. ઈતિ,



શંકા-વાચ્યવાચક ભાવવિષયક તર્કમાં પણ વ્યાપ્તિજ્ઞાન આત્મક તર્કમાં જેમ અનુભવ અને સ્મરણનું ક્વચિદ્ જ કારણપણું છે કે સર્વત્ર કારણપણું છે ?

સમાધાન-વાચ્યવાચક ભાવવિષયક વ્યાપ્તિજ્ઞાનાત્મક તર્ક પ્રત્યે અનુભવ-સ્મૃતિ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન કારણ છે. જે આમ ન માનવામાં આવે, તો 'સાક્ષાદેવજાયતે।' આ પદની સાથે વિરોધની આપત્તિ આવે છે.

તથાચ આ તર્કમાં અનુભવ-સ્મરણનું કારણપણું નિયત-વ્યાપક છે.

હવે તર્કનો ઉપસંહાર કરે છે. 'इतीति ।'

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વર પદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-સૂરીશ્વરચરણકમલમાં સ્થાપિત મહિતસમુદાયવાળા, તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજય-લખ્મિસૂરિજીએ રચેલ તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામક ટીકામાં અનુમાનપરિકર નામક ત્રીજી કિરણ સમાપ્ત.



। અથ ચતુર્થઃ કિરણઃ ।

અથાનુક્રમાયાતમેતેષાં કાર્યભૂતમનુમાનં સ્વરૂપયતિ—

હેતુજ્ઞાનવ્યાપ્તિસ્મરણકારણકં સાધ્યવિજ્ઞાનમનુમાનમ્ । યથા પર્વતો વહ્નિમાનિતિ વિજ્ઞાનમ્ ॥ સૂત્ર-૧ ॥

હેતુજ્ઞાનેતિ । હેતોર્વક્ત્યમાણસ્વરૂપસ્ય જ્ઞાનં નિશ્ચયઃ, વ્યાપ્તેરવિનાભાવરૂપાયાસ્મરણં તે કારણં યસ્ય તથાભૂતં સાધ્યસ્યાભિધાસ્યમાનસ્વરૂપસ્ય વિજ્ઞાનં નિશ્ચયોઽનુમાનમિત્યર્થઃ । અત્ર હેતુજ્ઞાનં વ્યાપ્તિ-સ્મરણઞ્ચ મિલિત્વાઽનુમિતૌ કારણમન્યથા વિસ્મૃતવ્યાપ્તેરનધિગતવ્યાપ્તેર્વાઽત્રસ્થમનુષ્યસ્ય નારિકેલદ્વીપ-વાસિનો વા હેતુજ્ઞાનમાત્રાત્તદભાવવતો વા વ્યાપ્તિસ્મરણવતોઽનુમાનોત્પત્તિસ્સ્યાત્ । एवं જ્ઞાનદ્વાયાદેવ સર્વત્રાનુમાનોત્પત્ત્યા નિરુક્તજ્ઞાનદ્વયજન્યાતિરિક્તપેરામર્શાત્મકવિશિષ્ટજ્ઞાનસ્યાનુમાનહેતુત્વપ્રમાણિકમેવેતિ બોધ્યમ્, તથાકલ્પને ગૌરવાત્ પ્રયોજનામાવાન્ચ । અનુમાનં દૃષ્ટાન્તયતિ યથેતિ, ગૃહીતધૂમસ્ય સ્પૃત-વ્યાપ્તિકસ્ય ચ યત્પર્વતો વહ્નિમાનિતિ વિજ્ઞાનમુદેતિ તદનુમાનમિતિ ભાવઃ ॥

ચતુર્થ<sup>૧</sup> કિરણુ.

હવે અનુક્રમથી આવેલ આ સ્મરણ આદિના કાર્યભૂત અનુમાનને કહે છે.

ભાવાર્થ<sup>૨</sup>—“હેતુજ્ઞાન અને વ્યાપ્તિસ્મરણરૂપ કારણજન્ય સાધ્યવિષયવિજ્ઞાન, એ ‘અનુમાન’ કહેવાય છે. જેમ કે—‘પર્વત વહ્નિવાળો છે’—એવું વિજ્ઞાન.”

વિવેચન—આગળ ઉપર તેનું સ્વરૂપ કહેવાશે. એવા હેતુનું નિશ્ચયરૂપ જ્ઞાન, અવિના-ભાવ(વિના-વ્યાપકમૃતે ન ભાવઃ સ્થિતિઃ)રૂપ વ્યાપ્તિનું સ્મરણ અર્થાત્ હેતુજ્ઞાન અને વ્યાપ્તિ-સ્મરણરૂપ બે કારણો જેના છે તેવું—કહેવાતા સ્વરૂપવાળા સાધ્યનું નિશ્ચયરૂપ વિજ્ઞાન, ‘અનુ-માન’ કહેવાય છે. અહીં હેતુજ્ઞાન અને વ્યાપ્તિસ્મરણ મળીને અનુમિતિ પ્રત્યે કારણ છે. જે હેતુજ્ઞાન અને વ્યાપ્તિસ્મરણ સિવાય અનુમાન માનવામાં આવે, તો વ્યાપ્તિના વિસ્મરણ-વાળાને અથવા વ્યાપ્તિ વગરનાને, અહીંના મનુષ્યને કે નાળિયેરદ્વીપવાસી મનુષ્યને હેતુજ્ઞાન માત્રથી અથવા તે હેતુજ્ઞાનના અભાવવાળા—વ્યાપ્તિસ્મરણવાળાને અનુમાનની ઉત્પત્તિ થઈ જાય । આ પ્રમાણે હેતુજ્ઞાન—વ્યાપ્તિસ્મરણરૂપ બે જ્ઞાનોથી જ સર્વત્ર અનુમાનની ઉત્પત્તિ હોઈ, પૂર્વોક્ત બે જ્ઞાનોથી જન્ય (નૈયાયિકોના મતમાં પણ હેતુજ્ઞાન અને સંબંધજ્ઞાનની આવશ્યકતા જ છે, કેમ કે—સાધ્ય વ્યાપ્તિહેતુના જ્ઞાનરૂપ પરામર્શ આત્મક વિશિષ્ટ જ્ઞાન પ્રત્યે વિશેષણ જ્ઞાનમુદ્રાએ હેતુજ્ઞાન અને સંબંધજ્ઞાનનું કારણપણું છે. તથાચ તે બંને જ્ઞાનોથી અનુમિતિની ઉત્પત્તિ હોઈ પરામર્શ<sup>૩</sup> વ્યર્થ છે.) અધિક પરામર્શરૂપ વિશિષ્ટ જ્ઞાનમાં અનુમાનની

૧. નૈયાયિકાના મતેઽપિ હેતુજ્ઞાનસમ્બન્ધજ્ઞાનયોરાવશ્યકત્વમેવ, સાધ્યવ્યાપ્યહેતુમત્તાજ્ઞાનરૂપપરામર્શા-ત્મકવિશિષ્ટજ્ઞાનં પ્રતિ વિશેષણજ્ઞાનમુદ્રયા તયોઃ કારણત્વાત્ તથા ચ તાન્યામેવાનુમિત્યુત્પત્ત્યા ન્વર્થઃ પરામર્શ इति भावः ॥

કારણતા અપ્રમાણિક જ છે એમ બાણુવું, કેમ કે-પૃથક્ પરામર્શની કલ્પનામાં ગૌરવ છે અને પ્રયોજનનો અભાવ છે. અનુમાનનું દૃષ્ટાન્ત આપે છે, 'યથેતિ ।' ધૂમને ગ્રહણ કરવામાં અને વ્યાપ્તિને સ્મરણ કરવામાં જે 'પર્વત વહ્નિવાણો છે' એવું વિજ્ઞાન ઉદય પામે છે, તે 'અનુમાનપ્રમાણ' કહેવાય છે.

इदानीमनुमानलक्षणघटकहेतुलक्षमाह—

निश्चितव्याप्तिमान् हेतुः । यथा वह्नी साध्ये धूमः । व्याप्तिमत्त्वमेव हेतो रूपं न तु पक्षसत्त्वसपक्षसत्त्वविपक्षासत्त्वात्मकं त्रिरूपं, अवाधितत्वासत्प्रतिपक्षितत्वाभ्यां पञ्चरूपं वा, असाधारणत्वाभावात् ॥ सूत्र-२ ॥

निश्चितेति । निश्चिता निर्णीता चासौ व्याप्तिश्च निश्चितव્યાપ્तिस्ततो નિત્યયોગે મતુવ્ અત એવ નિશ્ચિતા વ્યાપ્તિર્યસ્મિન્નિતિ બહુવ્રીહિર્ન કૃતઃ, નિશ્ચયવિપયવ્યાપ્તેર્નિત્યસમ્બન્ધસ્ય કર્મધારયોત્તરમતુવન્નેનૈવ લાભાત્ । એવન્ન નિશ્ચિતવ્યાપ્ત્યા નિત્યસમ્બન્ધો હેતુરિતિ માવઃ । હેતું દૃષ્ટાન્તયતિ યથેતિ । નનુ હેતુર્નિશ્ચિતપક્ષસત્ત્વસપક્ષસત્ત્વવિપક્ષાસત્ત્વરૂપત્રયયુક્ત એવ, તત્ર પક્ષસત્ત્વં હાસિદ્ધત્વવ્યવચ્છેદાર્થ સપક્ષસત્ત્વં વિરુદ્ધત્વવ્યવચ્છેદાર્થ વિપક્ષાસત્ત્વચ્છાનૈકાન્તિકત્વવ્યવચ્છેદાર્થ નિશ્ચીયતે તેપામનિશ્ચયે તુ અસિદ્ધાદિહેતોરપ્યનુમાનાપત્તિઃ પ્રસજ્યેતેત્યાશઙ્કાયમાહ વ્યાપ્તિમત્ત્વમેવેતિ, એવન્નન્દેન વ્યવચ્છેદમાહ નત્વિતિ । ત્રિરૂપમિતિ બૌદ્ધાનામેવમન્યુપગમઃ । નૈયાયિકાસ્તુ વાધિતસત્પ્રતિપક્ષિતહેતુવ્યુદાસાયાવાધિતત્વાસત્પ્રતિપક્ષાભ્યાં પ્રોક્તત્રિરૂપં હેતો રૂપમિતિ વદન્તિ તદપિ નેત્યાહાવાધિતત્વેતિ । અનથોર્હેતુરૂપત્વાભાવે કારણમાહાસાધારણત્વાભાવાદિતિ । અવિનાભાવનિયમનિશ્ચયાદેવ દોષત્રયાદિપરિહારોપપત્તેરવિનાભાવ એવ હેતોરસાધારણં રૂપં, સ ચાસિદ્ધે વિરુદ્ધેઽનૈકાન્તિકે વા ન સમ્ભવતિ, તદભાવાચ્ચ ત્રિરૂપે વિદ્યમાનેઽપિ હેતોર્ગમકત્વં ન દૃષ્ટં, યથા સ શ્યામો મૈત્રાતનયત્વાદિતરમૈત્રાપુત્રવદિત્યાદૌ । ન ચ નૈયત્યેન વિપક્ષવ્યાવૃત્તિર્નાસ્તીતિ વાચ્યમ્, વિપક્ષાનિયમેન વ્યાવૃત્તેરેવ વ્યાપ્તિત્વેનેતરરૂપદ્વયવૈયર્થ્યાપત્તેઃ । પક્ષધર્મત્વાભાવેઽપિ ઉદેપ્યતિ શકટં કૃત્તિકોદયાત્, ઉપરિ સવિતા મૃમેરાલોકવત્ત્વાત્ અસ્તિ નમશ્ચન્દ્રો જલચન્દ્રાદિત્યાદ્યનુમાનદર્શનાત્ । તત્રાપિ કથશ્ચિત્કાલાકાશાદીનાં પક્ષત્વકલ્પનં કાકકાણ્યર્થેન હેતુના પ્રાસાદધાવલ્યસ્યાપિ સાચ્યત્વપ્રસન્નસ્થાત્તત્રાપિ કથશ્ચિજ્જગતઃ પક્ષત્વસમ્ભવાત્ । જગત્ પ્રાસાદધાવન્યયોગિ, કાકકાણ્ય-યોગિવાદિતિ । જગતઃ પક્ષત્વસ્ય લોકવિરુદ્ધત્વે કાલાકાશાદીનામનનુમ્યમાનત્વેન લોકવિરુદ્ધત્વં તુલ્યમેવ, ક્ષિપ્રકલ્પનાપત્તિશ્ચ । નાપિ સપક્ષસત્ત્વં ગમકં, સપક્ષેઽસતોઽપિ શ્રાવણત્વાદેશશબ્દાનિત્યત્વે ગમકત્વપ્રતીતેઃ । ન ચ શ્રાવણત્વસ્યાસાધારણત્વાદનૈકાન્તિકત્વમિતિ વાચ્યમ્, યદ્યદસાધારણં તત્તદનૈકાન્તિ-

૧. અયમ્ભાવઃ વ્યાપ્તિરેવ કેવલં હેતોઃ સ્વરૂપં, સત્ત્વાસત્ત્વે તુ તદ્ધર્મો, ન હિ ધર્મિસત્ત્વે ધર્માસ્સદા સર્વે ભવન્ત્યેવેતિ નિયમઃ, પટાદેઃ શુક્લત્વાદિધર્મર્થમિચારાત્ યદ્યપિ સત્ત્વાસત્ત્વધર્મો ક્વચિદ્દેતૌ તથાપિ ધર્મિસ્ત્વરૂપા વ્યાપ્તિર્ભવિવ્યતીતિ ન વિરોધઃ । યત્રાપિ ચ ધૂમાદૌ સત્ત્વાસત્ત્વે હેતૌ દૃશ્યેતે તત્રાપિ વ્યાપ્તિરેવ પ્રાધાન્યમતસ્સત્ત્વાસત્ત્વાદિકં સાધારણમિતિ ॥

कमिति व्याप्यसिद्धेः सपक्षविपक्षासत्त्वेन निश्चितेऽपि श्रावणत्वे पक्षान्तर्भाविणाविनाभावग्रहसम्भवात् । अन्यथा सर्वानित्यत्वे साध्ये सत्त्वादेहेतुत्वं तव न स्यात् । नापि सपक्षविपक्षयोरसत्त्वेन । संशयित्वादसाधारणः, श्रावणत्वादेस्तदसत्त्वेनैव निश्चयात् । तस्मान्निश्चितान्यथानुपपत्तिरेव हेतो रूपं तच्चासिद्धादिहेतौ न सम्भवत्येवेति किं त्रिरूपेण । एवं पञ्चरूपत्वमपि न हेतुलक्षणं, अग्निजन्योऽयं धूमस्सत्त्वात्पूर्वोपलब्धधूमवदित्यादौ पक्षे धूमे हेतोस्सत्त्वस्य सपक्षे पूर्वदृष्टधूमे च सत्त्वात् स्वरविषाणादौ विपक्षेऽसत्त्वात् पक्षे बाधाभावात्साध्याभावसाधकानुमानासम्भवाच्च पञ्चरूपत्वेऽक्षतेऽप्यगमकत्वात्, न च यावद्विपक्षावृत्तित्वं हेतोर्नास्तीति वाच्यम्, तस्यैवान्यथानुपपत्तिरूपत्वेन हेतुलक्षणत्वे शेषाणामकिञ्चित्करत्वात् । एवमबाधितविषयत्वं निश्चितमेव हेतुलक्षणमिष्टं भवतस्तन्निश्चयश्च न सम्भवति, तन्निश्चयसाध्यनिश्चययोरन्योऽन्याश्रयात् । सति हि हेतौ बाधितविषयत्वाभावनिश्चये साध्यनिश्चयस्तन्निश्चये च बाधितविषयत्वाभावनिश्चय इति, न च प्रमाणान्तरेण बाधितविषयत्वाभावनिश्चयान्नान्योऽन्याश्रय इति वाच्यम्, तस्याकिञ्चित्करत्वात्, कुतश्चिद्बाधनाभावनिश्चये कुतश्चित्साध्याभावस्यापि सद्भावसम्भवात् । नन्वविनाभावोऽपि हेतुलक्षणं मामूत् अन्योऽन्याश्रयात्, साध्यसद्भावनिश्चये व्याप्तिनिश्चयात् तन्निश्चये च साध्यनिश्चयादिति मैवम् व्याप्तिनिश्चये साध्यनिश्चयस्याप्रयोजकत्वात् तर्काख्यप्रमाणान्तरादेव तन्निश्चयात् । न च हेतावविनाभावनिश्चायकेन तर्केणैव साध्यस्यापि सिद्धेहेतोरकिञ्चित्करत्वं स्यादिति वाच्यम्, हेतुना देशादिविशेषावच्छिन्नस्य साध्यस्य साधनात् तर्कात् सामान्यत एव सिद्धत्वात् । एवमसत्प्रतिपक्षितहेतोरपि न हेतुलक्षणत्वं उभयत्र हेतावविनाभावासम्भवात् तत्स्थितमेतन्निश्चितव्याप्तिमत्वमेव हेतोरसाधारणं रूपं न तु त्रिरूपं पञ्चरूपं वेति ॥ अत्रेदं विचार्यम्, अत्रिनाभावः किं सामान्यस्य सामान्येन, विशेषैर्वा, विशेषाणां सामान्येन विशेषैर्वेति । सामान्यस्य सामान्येन व्याप्तिर्नानुमानाङ्गभूता, तथा च सामान्यस्यैव सिद्धेः सामान्यतया सर्वदेशकालसम्बन्धित्वेन प्रसिद्धस्य साध्यस्य साधने सिद्धसाधनत्वा-

१. शब्देऽनित्यत्वसद्भाव एव श्रावणत्वोपपत्तिरूपतयोपपत्तिसम्भवादिति भावः ॥ २. सत्त्वस्य विपक्षावृत्तित्वेन निश्चितत्वेऽपि सपक्षावृत्तित्वनिश्चयतो गमकत्वं सत्त्वस्य न स्यात् न च तत्र सपक्ष एव नास्ति इति वाच्यम्, विद्यमाने सपक्षे हेतोरवृत्तित्वनिश्चयस्य गमकतायामनङ्गत्वादिति तात्पर्यम् ॥ ३. तर्केण व्याप्तिग्रहणवेलाया हि न पर्वतादीना मानं सर्वत्रानुवृत्त्यभावात् । तर्ह्यनुमितौ पक्षः कथं भासत इति चेत् हेतुग्रहणाधिकरणतया क्वचित्तद्भानम् । हेतोर्हि ग्रहः पर्वतादौ जातोऽतस्साध्यस्यापि तत्रैवेति तद्भानम् । क्वचिदन्यथाऽनुपपत्त्यवच्छेदकतया, अस्ति नभसि चन्द्रो जलचन्द्रादित्यादौ नभसि हेतोरग्रहेऽपि नभसि चन्द्रास्तित्वं विना जलचन्द्रानुपपत्तेरन्यथानुपपत्त्यवच्छेदकतया नभसो भानमिति ॥ ४. अत्र वैशेषिकाः सामान्ययोर्नाविनाभावः सिद्धसाधनात्, अपास्तविशेषं हि व्याप्ति सामान्यं सिद्धं, नियतदेशकालावच्छेदेन विशेषार्थिना प्रवृत्तिनिवृत्त्योरभावप्रसङ्गाच्च । न च विशेषयोरविनाभावः तेषामानन्त्येनाप्रभिद्धेः तदायत्तत्वाविनाभावस्य चाप्रसिद्धेः । यावतामुपलम्भस्तावत्स्वेवाविनाभावग्रहणं च नागृहीताविनाभावस्य विशेषस्थोपलम्भादनुमानं स्यात् नैतद्वृण्वम्, सामान्यवतोरविनाभावग्रहणादुपगमात् ॥

પત્તે: । નાપિ વિશેષૈઃ, દેશકાલાનવચ્છિન્નૈસ્તૈસ્તથાત્વે દેશકાલાનવચ્છિન્નવહ્નચાદીનાં સુપ્રસિદ્ધત્વે સિદ્ધ-  
સાધનત્વાપત્તેઃ, તદવચ્છિન્નેવ્યાપ્તિત્વે ચાનુગમાભાવાત્, નહિ ધૂમસામાન્યસ્ય પર્વતાદિસ્થૈરગ્નિવિશેષૈરનુ-  
ગમોઽસ્તિ પર્વતીયવહ્નચભાવેઽપિ ધૂમસામાન્યસ્યોપલબ્ધાત્ । વિશેષાણાં સામાન્યેનાપિ ન વ્યાપ્તિઃ, પૂર્વો-  
દિતવિધિના સિદ્ધસાધનત્વાપત્તેઃ પર્વતીયધૂમાભાવવતિ મહાનસાદૌ વહ્નિસામાન્યસ્ય વૃત્ત્યા વ્યભિચારાચ્ચ ।  
નાપિ વિશેષાણાં વિશેષૈઃ, તેષામાનન્ત્યેન દુર્ગ્રહાત્ । અત્રોચ્યતે, સામાન્યવિશેષવતસ્સામાન્યવિશેષવતા  
વ્યાપ્તિસ્તદ્ગ્રાહકસ્તર્કઃ, અતઃ એવ યાવાન્ કશ્ચિદ્ધૂમ ઇત્યાદિભિલાપકં વાક્યમુક્તં તત્ર યાવત્પદેન  
સામાન્યસ્ય કશ્ચિદિત્યનેન વિશેષસ્ય બોધઃ, તત્રાપિ ન સામાન્યવિશેષૌ કેવલૌ વ્યાપ્યવ્યાપકભાવેનાનુ-  
મૂયેતે, કિન્તુ જાત્યન્તરસ્ય સામાન્યવિશેષોભયાત્મનસ્તદૂપતયાઽવમાસનાદિતિ ॥

હવે અનુમાનલક્ષણમાં રહેલ હેતુનું લક્ષણ કહે છે.

હાવાર્થ<sup>૧</sup>—“નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળો ‘હેતુ’ હોય છે. જેમ કે—વહ્નિરૂપ સાધ્ય હોયે છતે  
ધૂમ. વ્યાપ્તિ હેતુનું સ્વરૂપ છે, પરંતુ હેતુના પક્ષસત્ત્વ, સપક્ષસત્ત્વ, વિપક્ષાસત્ત્વરૂપ ત્રણ સ્વરૂપો  
કે અબાધિતત્ત્વ અસત્ત્વ પ્રતિપક્ષત્ત્વની અપેક્ષાએ પાંચ સ્વરૂપો નથી; કેમ કે—અસાધારણ-  
પણાનો અભાવ છે.

વિવેચન—નિશ્ચિત એવી વ્યાપ્તિ=નિશ્ચિતવ્યાપ્તિ નિત્ય યોગમાં મતુળ પ્રત્યય છે.  
એથી જ નિશ્ચિતવ્યાપ્તિ, જેમાં છે તે, એવો બહુગ્રીહિ સમાસ નથી કર્યો, કેમ કે—નિશ્ચય  
વિષયવાળી વ્યાપ્તિમાં નિત્ય સંબંધનો હાલ કર્મધારય પછીના તુપ્ અંતવાળા પદથી હાલ  
છે. એવંચ નિશ્ચિતવ્યાપ્તિની સાથે નિત્ય સંબંધી હેતુ છે.

શંકા—નિશ્ચિત પક્ષસત્ત્વ (પક્ષ એટલે સંદિગ્ધ સાધ્યવાળો ધર્મી. જેમ કે—ધૂમ હેતુ  
હોયે છતે પર્વત નિશ્ચિત સાધ્યવાળો સપક્ષ. જેમ કે—ત્યાં જ મહાનસ—રસોડું. નિશ્ચિત સાધ્યા-  
ભાવ(અગ્નિઅભાવ)વાળો વિપક્ષ. જેમ કે—ત્યાં જ મહા હ્રદ—સરોવર.) પક્ષમાં રહેવું, સપ-  
ક્ષમાં રહેવું અને વિપક્ષમાં નહીં રહેવું, એ પ્રમાણે ત્રણ રૂપવાળો હેતુ જ છે. ત્યાં પક્ષસત્ત્વ  
અસિદ્ધિનામક દોષના વ્યવચ્છેદ માટે છે, સપક્ષસત્ત્વ વિરોધનામક દોષના વ્યવચ્છેદ માટે છે  
અને વિપક્ષમાં અસત્ત્વ વ્યભિચારદોષના વ્યવચ્છેદ માટે નિશ્ચિત કરાય છે. વળી તેઓના અનિ-  
શ્ચયમાં તો અસિદ્ધ આદિ હેતુથી પણ અનુમાનની આપત્તિનો પ્રસંગ ઉભો થાય જ ને ?

સમાધાન—આવી શંકાના સમાધાનમાં કહે છે કે—‘વ્યાપ્તિમત્ત્વમેવેતિ ।’ અર્થાત્ વ્યાપ્તિ  
જ હેતુનું સ્વરૂપ છે. એવ શબ્દથી વ્યવચ્છેદ યોગ્યને કહે છે. ‘નત્વિતિ ।’ પક્ષ સત્ત્વાદિ હેતુ-  
ઓના ત્રણ સ્વરૂપો બૌદ્ધમતસંમત છે તેનો વ્યવચ્છેદ કરાયેલ છે. વળી નૈયાયિકે તો  
બાધિત—સત્પ્રતિષ્ઠ સંહિત હેતુના પ્રતિષેધ માટે, અબાધિતત્ત્વ—અસત્ત્વ પ્રતિપક્ષ એમ બેની સાથે  
પૂર્વોક્ત ત્રણ સ્વરૂપો ૨+૩=૫—એમ હેતુઓના પાંચ સ્વરૂપો કહે છે તે પણ અરોપર નથી.  
માટે કહે છે કે—ત્રણ રૂપો કે પાંચ રૂપોમાં હેતુનું સ્વરૂપપણું પણ નથી. કેમ ? તો કહે  
છે કે—‘અસાધારણત્વાભાવાદિતિ ।’ અસાધારણપણાનો અભાવ હોવાથી [આ ભાવ છે કે—વ્યાપ્તિ

જ કેવળ હેતુનું સ્વરૂપ છે, સત્ત્વ-અસત્ત્વ તો તેના ધર્મો છે. એવો નિયમ નથી કે-‘જ્યાં ધર્મો હોય, ત્યાં સર્વ ધર્મો સદા હોય જ છે,’ કેમ કે-શુદ્ધત્વ આદિ ધર્મોની સાથે પટ આદિનો વ્યભિચાર છે. જો કે સત્ત્વ-અસત્ત્વ ધર્મો ક્વચિત્ હેતુમાં હોય છે તો પણ ધર્મો સ્વરૂપવાળી વ્યાપ્તિ થશે, એમાં વિરોધ નથી. જ્યાં ધૂમાદિમાં પણ હેતુમાં સત્ત્વ-અસત્ત્વ ધર્મો દેખાય છે, ત્યાં પણ વ્યાપ્તિનું પ્રધાનપણું છે. એથી સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ સાધારણ છે ઈતિ.] અવિનાશાવ નિયમના નિશ્ચયથી જ ત્રણ દોષ આદિના પરિહારની ઉપપત્તિ હોવાથી અવિનાશાવ જ હેતુનું અસાધારણરૂપ છે અને તે અસાધારણસ્વરૂપ અસિદ્ધમાં, વિદ્ધમાં કે અને-કંઠાન્તિકમાં સંભવતું નથી. તે સ્વરૂપના અભાવથી ત્રણ રૂપો વિદ્યમાન હોવા છતાંય હેતુનું ગમકપણું દેખાયેલું નથી. જેમ કે-તે શ્યામ છે, કેમ કે-મૈત્રાતનય છે. જેમ કે-ઈતર મૈત્રા-પુત્ર ઇત્યાદિ. [આ ભાવ છે કે-‘પર્વત’ ધૂમવાળો છે, કેમ કે-વહ્નિ છે ઇત્યાદિ. વ્યભિચારી સ્થળોમાં પણ હેતુનું ત્રિલક્ષણત્વ આદિ વર્તે છે. તથાહિ પશ્ચભૂત પર્વતમાં હેતુભૂત વહ્નિ વિદ્યમાન છે એટલે પક્ષસત્ત્વ છે. મહાનસમાં પણ વહ્નિ છે એટલે સપક્ષસત્ત્વ છે. વિપશ્ચભૂત જલહ્રદમાં વહ્નિ નથી, માટે વિપક્ષમાં અસત્ત્વ છે. પ્રતિપક્ષી અનુમાન નહીં હોવાથી અસત્ત્વ પ્રતિપક્ષપણું છે. પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણેથી બાધારહિત હોવાથી અબાધિપણું છે, માટે હેતુના ત્રણ સ્વરૂપો કે પાંચ સ્વરૂપો અપ્રમાણિક છે.]

શંકા-અહીં નિયમા વિપક્ષથી વ્યાવૃત્તિ નથી, માટે હેતુનું ગમકપણું નથી જ ને ?

સમાધાન-વિપક્ષથી નિયમા વ્યાવૃત્તિ, એ જ વ્યાપ્તિનું સ્વરૂપ હોવાથી પક્ષસત્ત્વ-સપક્ષ-સત્ત્વરૂપ બે સ્વરૂપોની વ્યર્થતાની આપત્તિ આવશે જ ને ?

૦ પક્ષધર્મપણુનો (પક્ષસત્ત્વનો) અભાવ હોવા છતાં અશ્વિની આદિ નક્ષત્રોનો પૂર્વ-પૂર્વનો ઉદય થયે છતે, તેનાથી અવ્યવહિત ઉત્તર નક્ષત્રોનો ઉદય હોય છે. આવા નિયમના બળથી જ અવ્યવહિત પૂર્વકાલીન કૃતિકાનો ઉદય અને રોહિણીના ઉદયમાં એક કાળવૃત્તિત્વની અનુમિતિ થતી નથી. ત્યાં કૃતિકાના ઉદયથી, ત્યાર પછીના ઉત્તરકાલીન રોહિણીના ઉદયરૂપ સાધ્યનું સત્ત્વ, તે કાળમાં કૃતિકાના ઉદયરૂપ હેતુનું અસત્ત્વ હોવાથી પક્ષધર્મતા નથી. તો પણ તેથી અનુમતિ થાય છે કે-“શકટ (રોહિણી નક્ષત્ર) ઉગશે, કેમ કે-કૃતિકા નક્ષત્રનો ઉદય છે. આ પ્રમાણે ભિન્નકાલીન સાધ્ય-સાધકના ભાવના સ્થળમાં પક્ષધર્મતાનો વ્યભિચાર દર્શાવી, ભિન્ન ભિન્ન દેશમાં રહેલ સાધ્ય-સાધકના ભાવસ્થળમાં પક્ષધર્મતાનો વ્યભિચાર દર્શાવે છે કે-ઉર્ધ્વદેશમાં સૂર્ય છે, કેમ કે-જમીન પ્રકાશવાળી છે.”

૦ પ્રતિબિંબ, બિંબનું અનુમાપક હોય છે. બિંબ સિવાય પ્રતિબિંબની ઉપપત્તિ નથી હોતી. એવા નિયમના બળથી જ ત્યાં પણ પક્ષધર્મતાનો અભાવ હોવા છતાં પ્રતિ-બિંબરૂપ હેતુથી બિંબરૂપ સાધ્યની અનુમિતિ થાય છે. માટે કહે છે કે-આકાશમાં રહેલો ચંદ્ર છે (બિંબસ્વરૂપી છે), કેમ કે-જલચંદ્ર છે-જલમાં ચંદ્રનું પ્રતિબિંબ છે.

૦ રોહિણી નક્ષત્ર ઉગશે, કેમ કે-કૃતિકાનો ઉદય છે. ઇત્યાદિ અનુમાનમાં ધર્મીરૂપે કાળ, આકાશ આદિનું વિષયપણું અનુભવાતું નથી, માટે તે અનુમાનમાં પક્ષત્વ નથી. પરંતુ ત્યાં પણ કથંચિત્ કાળ, આકાશ આદિમાં પક્ષપણાની કલ્પનામાં કાગડામાં રહેલ કાળા રંગરૂપ હેતુથી પ્રાસાદમાં રહેલ ધોળા રંગમાં પણ સાધ્યપણાનો પ્રસંગ થઈ જાય! ત્યાં પણ કથંચિત્ જગત્માં પક્ષપણાની સંભાવના છે. જગત્ પ્રાસાદધાવલ્યવાળું છે, કેમ કે-કાગડામાં કાળો રંગ છે. જગત્ના પક્ષતામાં લોકવિરૂદ્ધપણું હોઈ, કાળ, આકાશ આદિમાં પક્ષપણાનો અનુભવ નહીં થતો હોઈ, લોકનું વિરૂદ્ધપણું તુલ્ય જ છે અને ક્ષિપ્ર કલ્પનાની આપત્તિ છે.

૦ સપક્ષસત્ત્વ હેતુનું સ્વરૂપ નથી-ગમક નથી. સપક્ષમાં અવિદ્યમાન પણ શબ્દના અનિત્યત્વના સાધ્યમાં શ્રાવણત્વ આદિ હેતુમાં ગમકપણું છે.

શંકા-શ્રાવણત્વહેતુમાં અનૈકાન્તિત્વ છે, કેમ કે-અસાધારણતા છે. [એકાન્ત-નિયમમાં થનાર એકાન્તિક નિયત, તેનાથી જુદો અનૈકાન્તિક એટલે વ્યભિચારી હેતુ, સાધારણ-અસાધારણ-અનુપસંહારના ભેદે ત્રણ પ્રકારનો છે. (૧) સાધ્યના અભાવવાળામાં રહેનારો હેતુ, (૨) સાધારણ અનૈકાન્તિક, સર્વ સપક્ષ અને વિપક્ષમાં નહીં રહેનારો હેતુ, અને (૩) પક્ષ માત્રમાં રહેનાર હેતુ, અસાધારણ અનૈકાન્તિક કહેવાય છે. પ્રકૃતમાં શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-શ્રાવણપણું છે. શ્રાવણત્વ, સર્વપક્ષઘટ આદિમાં, સર્વવિપક્ષ આકાશ આદિમાં નથી રહેતું અને શબ્દ માત્રમાં રહે છે, માટે શ્રાવણત્વહેતુ અસાધારણ અનૈકાન્તિક છે. સાધ્ય સામાનાધિકરણ્ય ગ્રહ સિદ્ધાન્ત વ્યાપ્તિગ્રહમાં પ્રતિબંધક છે.] તો શ્રાવણત્વહેતુ સદ્હેતુ કેવી રીતે ?

સમાધાન-જે જે અસાધારણ (પક્ષ માત્ર વૃત્તિ) છે, તે તે અનૈકાન્તિક છે (વ્યભિચારી છે). એવી વ્યાપ્તિની અસિદ્ધિ છે, કેમ કે-સપક્ષ-વિપક્ષમાં અસત્ત્વરૂપે નિશ્ચિત એવા શ્રાવણત્વમાં સાધ્ય અને હેતુની પક્ષમાં જ વ્યાપ્તિરૂપ અંતર્યાપ્તિની અપેક્ષાએ પક્ષમાં અંતર્ભાવ દ્વારા અવિનાશાવ-વ્યાપ્તિજ્ઞાનનો સંભવ છે. (શબ્દમાં, અનિત્યપણાના સદ્ભાવમાં જ શ્રાવણત્વની ઉપપત્તિરૂપ તથાપત્તિનો સંભવ છે.) જે અંતર્યાપ્તિદ્વારા વ્યાપ્તિજ્ઞાન ન માનવામાં આવે, તો (બૌદ્ધ પ્રત્યે) સર્વ અનિત્યત્વરૂપ સાધ્ય હોયે છતે સત્ત્વ આદિનું હેતુપણું ન થાય! (સત્ત્વનું વિપક્ષમાં અવૃત્તિત્વ નિશ્ચિત હોવા છતાં સપક્ષમાં અવૃત્તિત્વના નિશ્ચયથી સત્ત્વમાં હેતુપણું ન થાય! શંકા-જે ત્યાં સપક્ષ જ નથી, તો સપક્ષમાં અવૃત્તિત્વની વાત જ ક્યાં રહી? સમાધાન-વિદ્યમાન સપક્ષ હોયે છતે, તે સપક્ષમાં હેતુના અવૃત્તિત્વનો નિશ્ચય ગમકતાની સિદ્ધિમાં અંગભૂત નથી, એવું તાત્પર્ય છે.)

સપક્ષ અને વિપક્ષમાં અસત્ત્વરૂપે શ્રાવણત્વનો સંશય હોવાથી અસાધારણ નથી, કેમ કે સપક્ષ-વિપક્ષમાં શ્રાવણત્વ આદિનો અસત્ત્વરૂપે જ નિશ્ચય છે. માટે નિશ્ચિત અન્યથાતુષ્પ પત્તિ જ હેતુનું સ્વરૂપ છે અને તે અસિદ્ધ આદિ દુષ્ટ હેતુઓમાં સંભવતું જ નથી, તો હેતુના પક્ષમત્ત્વાદિ ત્રણ સ્વરૂપો માનવાની કશી જરૂર નથી. આ પ્રમાણે પંચરૂપપણું પણ હેતુનું લક્ષણ નથી. આ ધૂમ અગ્નિજન્ય છે, કેમ કે-સત્ છે. જેમ કે-પૂર્વમાં ઉપલબ્ધ

ધૂમ. ઇત્યાદિમાં પક્ષરૂપ ધૂમમાં સત્ત્વરૂપ હેતુનું સત્ત્વ છે, પૂર્વદષ્ટધૂમરૂપ સપક્ષમાં સત્ત્વનું સત્ત્વ છે. ખરવિષાણુ આદિરૂપ વિપક્ષમાં અસત્ત્વ છે. પક્ષમાં બાધ નહીં હોવાથી, સાધ્યા-ભાવનું સાધક પ્રતિપક્ષભૂત અનુમાનાન્તરનો અસંભવ હોવાથી અસત્ પ્રતિપક્ષિતત્ત્વ છે. માટે પાંચે પાંચ રૂપો અક્ષત હોવા છતાં સત્ત્વરૂપ હેતુમાં ગમકપણું નથી, કેમ કે-અન્યથાનુ-પપત્તિરૂપ વ્યાપ્તિ નથી.

શંકા-જેટલા વિપક્ષો છે, તેટલા તમામ વિપક્ષોમાં હેતુનું વૃત્તિત્વ નથી, કેમ કે-ઘટાદિમાં સત્ત્વ છે. તો પાંચ રૂપો ગમક થતા નથી, એમ કેવી રીતે ?

સમાધાન-યાવદ્ વિપક્ષમાં અવૃત્તિત્વ જ અન્યથાનુપપત્તિ રૂપ હોઈ, અન્યથાનુપપત્તિ હેતુનું લક્ષણ હોયે છતે, બાકીના પક્ષસત્ત્વ-સપક્ષ સત્ત્વ-અબાધિતત્ત્વ-અસત્પ્રતિપક્ષિતત્ત્વો અકિંચિત્કર છે.

આ પ્રમાણે અબાધિતવિષયત્વ, નિશ્ચિત જ હેતુલક્ષણ જે આપને ઈષ્ટ છે, તો અબા-ધિતવિષયહેતુનો નિશ્ચય સંભવતો નથી, કેમ કે-અબાધિતવિષયકહેતુ નિશ્ચય અને સાધ્ય-નિશ્ચયમાં અન્યો-ન્યાશ્રય દોષ છે. જેમ કે-ખરેખર, હેતુમાં બાધિતવિષયત્વના અભાવનો નિશ્ચય થયે છતે સાધ્યનિશ્ચય છે અને સાધ્યનિશ્ચય હોયે છતે બાધિતવિષયત્વના અભાવનો નિશ્ચય છે, માટે અબાધિતવિષયત્વ એ હેતુનું નિશ્ચિત જ લક્ષણ નથી.

શંકા-પ્રમાણાન્તરથી બાધિતવિષયત્વના અભાવનો નિશ્ચય હોવાથી અન્યો-ન્યાશ્રય દોષ નથી જ ને ?

સમાધાન-તે અકિંચિત્કર છે, કેમ કે-કોઈકથી (પ્રમાણાન્તરથી) સાધ્યના અભાવનો પણ સદ્ભાવનો સંભવ છે.

શંકા-તો અવિનાશાવ પણ હેતુનું લક્ષણ ન થાયો ! કેમ કે-અન્યોઽન્યાશ્રય છે. સાધ્ય-સદ્ભાવના નિશ્ચયમાં વ્યાપ્તિનિશ્ચય છે અને વ્યાપ્તિના નિશ્ચયમાં સાધ્યનો નિશ્ચય છે, તો અવિનાશાવ, લક્ષણ કેવી રીતે ઠરશે ?

સમાધાન-વ્યાપ્તિના નિશ્ચય પ્રત્યે સાધ્યનો નિશ્ચય અપ્રયોજક છે, કેમ કે-તર્કનામક પ્રમાણાન્તરથી જ વ્યાપ્તિનો નિશ્ચય છે.

શંકા-હેતુનિષ્ઠ અવિનાશાવનિશ્ચાયક તર્કથી જ સાધ્યની પણ સિદ્ધિ હોવાથી હેતુ અકિંચિત્કર ઠરશે જ ને ?

સમાધાન-હેતુથી દેશ આદિ વિશેષથી અવચ્છિન્ન (વિશિષ્ટ) સાધ્યનું સાધન થાય છે. [ખરેખર, તર્કદ્વારા સર્વ ઉપસંહારની અપેક્ષાએ વ્યાપ્તિગ્રહણવેળામાં વિશિષ્ટ પર્વત આદિનું ભાન નથી હોતું, કેમ કે-ધૂમાધિકરણ માત્રમાં સર્વત્ર પર્વત આદિની અનુવૃત્તિનો (અનુગામિપણાનો) અભાવ છે, તો અનુમિતિમાં પક્ષ કેવી રીતે ભાસે છે ?

આ પ્રશ્નના જવાબમાં કહે છે કે-હેતુગ્રહણની અધિકરણતાની અપેક્ષાએ ફવચિત્. જેમ કે-પર્વત વહ્નિવાળો છે, કેમ કે-ધૂમ છે. અહીં ધૂમનું પર્વતમાં ગ્રહણ હોવાથી અગ્નિનું



પણ ત્યાં ભાન છે. એ દષ્ટિએ હેતુનું વિશિષ્ટ પર્વત આદિમાં અહણ થયેલ છે. એથી સાધ્યનું પણ ત્યાં જ ભાન હોઈ પક્ષ આદિનું ભાન છે. ક્વચિત્ અન્યથાનુપપત્તિના અવ-  
ચ્છેદકપણાની અપેક્ષાએ પક્ષ આદિનું ભાન છે. જેમ કે-આકાશસ્થિત ચંદ્ર છે, કેમ કે-જલચંદ્ર  
છે. ઈત્યાદિમાં આકાશમાં હેતુનું અહણ નહીં હોવા છતાં, આકાશમાં ચંદ્રના અસ્તિત્વ સિવાય  
જલચંદ્રની ઉપપત્તિ નહિ હોવાથી અન્યથાનુપપત્તિરૂપ વ્યાપ્તિના અવચ્છેદક(આધાર)પણાની  
અપેક્ષાએ આકાશરૂપ પક્ષનું ભાન છે.] તર્કથી સર્વ ઉપસંહારદ્વારા, સાધ્યસામાન્ય-સાધન-  
સામાન્યની સિદ્ધિ હોવાથી સામાન્યથી સાધ્યની સિદ્ધિ છે. આ પ્રમાણે અસત્ પ્રતિપક્ષિતત્ત્વ  
પણ હેતુનું લક્ષણ નથી, કેમ કે-બંને ઠેકાણે હેતુમાં અવિનાભાવનો અસંભવ છે. તેથી એ  
સ્થિર થઈ જાય છે કે-નિશ્ચિત વ્યાપ્તિ જ હેતુનું અસાધારણ સ્વરૂપ છે, નહીં કે ત્રણ રૂપો  
કે પાંચ રૂપો ઈતિ. અહીં આ વિચારણીય છે. [વૈશેષિકો, સાધ્યસામાન્ય-સાધનસામાન્યનો  
અવિનાભાવ નથી, કેમ કે-સિદ્ધસાધન દોષ છે. વળી ખરેખર, વિશેષરહિત વ્યાપ્તિ સામાન્ય  
સિદ્ધ છે, તેથી નિયત દેશ-કાળની અપેક્ષાએ વિશેષના અર્થોચ્ચેમાં પ્રવૃત્તિ અને નિવૃત્તિના  
અભાવનો પ્રસંગ છે. સાધ્યવિશેષ સાધનવિશેષનો અવિનાભાવ નથી, કેમ કે-તે વિશેષોની  
અનંતતા હોઈ અપ્રસિદ્ધિ છે, તેથી તે વિશેષોને આધીન અવિનાભાવની પણ અપ્રસિદ્ધિ  
છે. જેટલાઓનો ઉપલંભ છે, તેટલાઓમાં જ અવિનાભાવના અહણમાં, અવિનાભાવને નહીં  
અહણ કરનાર વિશેષનું ઉપલંભની અપેક્ષાએ અનુમાન ન થાય! આ દૂષણ નથી, કેમ  
કે-સામાન્યવાળા સાધ્ય-સાધનના અવિનાભાવના અહણનો સ્વીકાર છે.]

શંકા-(૧) શું અવિનાભાવ સામાન્યનો સામાન્યથી સાથે છે? (૨) શું અવિનાભાવ  
સામાન્યનો વિશેષોની સાથે છે? (૩) શું અવિનાભાવ વિશેષોનો સામાન્યની સાથે છે? (૪)  
શું અવિનાભાવ વિશેષોનો વિશેષોની સાથે છે? આ ચાર પક્ષો કે પ્રશ્નો છે.

સમાધાન-(૧) સામાન્યની સામાન્ય સાથેની વ્યાપ્તિ અનુમાનના અંગભૂત નથી,  
કારણ કે-તે વ્યાપ્તિદ્વારા સામાન્યની જ સિદ્ધિ હોવાથી, સામાન્યપણાએ સર્વ દેશ-કાળ  
સંબંધીરૂપે પ્રસિદ્ધ સાધ્યને સાધવામાં સિદ્ધસાધનપણારૂપ દોષની આપત્તિ આવે છે. (૨)  
સામાન્યની વિશેષોની સાથે વ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે-દેશ-કાળથી વિશિષ્ટ વહ્નિવિશેષોથી, ધૂમ-  
સામાન્યની સાથે વ્યાપ્તિ માનવામાં દેશ-કાળથી વિશિષ્ટ વહ્નિ આદિની સુપ્રસિદ્ધિ હોઈ સિદ્ધ-  
સાધનપણાના દોષની આપત્તિ છે. તે દેશ-કાળથી વિશિષ્ટ વિશેષોની સાથે સામાન્યની વ્યા-  
પ્તિપણામાં અનુગમનો અભાવ છે, કેમ કે-ધૂમ સામાન્યનો પર્વત આદિમાં રહેલ અગ્નિ-  
વિશેષોની સાથે અનુગમ નથી; કેમ કે-પર્વતીય વહ્નિના અભાવમાં પણ ધૂમ સામાન્યનો  
ઉપલંભ છે. (૩) સામાન્યની સાથે પણ વિશેષોની વ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે-પૂર્વે કહેલ વિધિથી  
સિદ્ધસાધનપણાની આપત્તિ છે. પર્વતીય (પર્વત સંબંધી) ધૂમના અભાવવાળા મહાનમ્  
આદિમાં વહ્નિ સામાન્યની વૃત્તિ હોવાથી વ્યભિચાર છે. (૪) વિશેષોની વિશેષોની સાથે વ્યા-  
પ્તિ નથી, કેમ કે-તે વિશેષાનું અનંતપણું હોઈ દુર્ગ્રાહ્ય છે. અહીં એનો જવાબ અપાય

છે કે-સામાન્યવિશેષવાળાની સામાન્યવિશેષવાળાની સાથે વ્યાપ્તિ છે, તે વ્યાપ્તિગ્રાહક તર્ક છે. એથી જ 'જેટલો-જે કોઈ ધૂમ છે' ઇત્યાદિ વાચકવાક્ય કહ્યું છે, ત્યાં ચાલપદથી સામાન્યનો 'કશ્ચિદ્' એવા પદથી વિશેષનો ઓધ છે. ત્યાં પણ સામાન્ય અને વિશેષ કેવળ વ્યાખ્યાપકભાવથી અનુભવાતા નથી, પરંતુ સામાન્ય-વિશેષ ઉભયરૂપ જાત્યંતરનો વ્યાખ્યાપકભાવથી અવભાસ છે.

અધુનાનુમાનલક્ષણઘટકવ્યાપ્તિસ્મરણવિષયમૂતાં વ્યાપ્તિમાહ—

હેતૌ સાધ્યાભાવવદવૃત્તિત્વં વ્યાપ્તિઃ । ઇયમેવાન્યથાનુપપત્તિપ્રતિબંધાવિનાભાવશબ્દૈ-  
રુચ્યતે । વહ્નિં વિના ધૂમસ્થાનુપપત્તેર્વહ્નિસત્ત્વ એવ ધૂમોપપત્તેશ્ચ વહ્નિનિરૂપિતાન્યથાનુપપ-  
ત્ત્યાદિશબ્દવાચ્યા વ્યાપ્તિર્ધૂમે વર્તતે । અતો ધૂમો વ્યાપ્યો નિરૂપકશ્ચ વહ્નિર્વ્યાપકઃ । તથા  
ચ વ્યાપ્યસત્ત્વેડવશ્યં વ્યાપકસત્ત્વં, વ્યાપકસત્ત્વ એવ ચ વ્યાપ્યેન ભવિતવ્યમિતિ વ્યાપ્યવ્યા-  
પકભાવનિયમઃ સિદ્ધયતિ ॥ સૂત્ર-૩ ॥

હેતાવિતિ । યો હિ વ્યાપ્નોતિ યશ્ચ વ્યાપ્યતે તયોરુભયોર્ધર્મો વ્યાપ્તિઃ, યદા વ્યાપકધર્મતયા  
તસ્યા વિવક્ષા તદા વ્યાપકસ્ય યત્ર ધર્મિણિ વ્યાપ્યમસ્તિ તત્ર સર્વત્ર સત્ત્વમેવ વ્યાપકગતો ધર્મો વ્યાપ્તિઃ ।  
યદા તુ વ્યાપ્યધર્મતયા વ્યાપ્તિર્વિવક્ષ્યતે તદા યત્ર ધર્મિણિ વ્યાપકોડસ્તિ તત્રૈવ વ્યાપ્યસ્ય ભાવો ન  
તદભાવેડપીતિ સૈવ વ્યાપ્તિઃ । પૂર્વત્રાયોગવ્યવચ્છેદેનેહ ચાન્યયોગવ્યવચ્છેદનાવધારણં બોધ્યમ્ । તત્ર  
હેતુનિષ્ઠવ્યાપ્તેરેવ ગમકતાક્ષતયા હેતાવિત્યુક્તમ્ । તથા ચાન્યયોગવ્યવચ્છેદલઘ્ઘાર્થમાહ સાધ્યાભાવેતિ ।  
યત્ર ધર્મિણિ વ્યાપકં સાધ્યમસ્તિ તત્રૈવ હેતોર્ભાવઃ, સાધ્યં યત્ર નાસ્તિ તત્ર તસ્યાભાવ એવેતિ હેતુનિષ્ઠા  
વ્યાપ્તિરિતિ ભાવઃ, એતેન યત્ર ધર્મિણિ સાધ્યમસ્તિ તત્ર સાધનસ્યૈવ ભાવોડથવા યત્ર ધર્મિણિ સાધ્યમસ્તિ  
તત્ર સાધનસ્ય ભાવ એવ વ્યાપ્તિરિત્યવધારણં ન સાધુ, તથા ચ સત્યવ્યાપ્યસ્યાપિ તત્ર ભાવેન હેત્વભાવ-  
પ્રસન્નઃ પ્રથમાવધારણે, દ્વિતીયે ચ સાધારણસ્ય પ્રમેયત્વાદેર્હેતુત્વપ્રસન્નઃ, સપક્ષકદેશૌવૃત્તેશ્ચાહેતુત્વપ્રસન્નઃ  
ત્યાદિતિ । ઇયમેવ વ્યાપ્તિરત્ર શાલેડન્યથાનુપપત્તિપ્રમૃત્તિશબ્દૈર્વ્યવહિયત ઇત્યાદેયમેવેતિ, નનુ તથોપપત્ય-  
ન્યથાનુપપત્તિમ્યાં દ્વિપ્રકારેણ હેતુપ્રયોગો દૃશ્યતે તત્ર તત્ર શાલે, યથા પર્વતો વહ્નિમાન્ તથૈવ ધૂમોપપત્તે-  
ર્ધૂમાન્યથાનુપપત્તેર્વેતિ । તત્ર તથોપપત્તિરન્યથોડન્યથાનુપપત્તિર્વ્યતિરેકસ્તત્કથમત્રાન્યથાનુપપત્તેરેવ વ્યાપ્તિ-  
ત્વમુક્તમિતિ જિજ્ઞાસાયામાહ વહ્નિં વનેતિ, વહ્નિં વિના ધૂમસ્થાનુપપત્તેરિત્યનેન વ્યતિરેકરૂપાન્યથાનુપપત્તિઃ,  
વહ્નિસત્ત્વ એવ ધૂમોપપત્તેશ્ચેત્યનેનાન્યરૂપા તથૈવોપપત્તિશ્ચ પ્રદર્શિતા । અનયોરુભૈયોરપિ પરસ્પરાવ્યભિચા-

૧. વહ્નિર્હિ ધૂમં વ્યાપ્નોતિ ધૂમશ્ચ વહ્નિના વ્યાપ્ય ઇતિ વ્યાપ્તિર્વહ્નિધૂમયોર્ધર્મઃ યત્ર ધર્મિણિ પર્વ-  
તાદૌ, સર્વત્રેતિ વ્યભિચારવારણાય, સત્ત્વમેવેતિ વાધવારણાય । તત્રૈવેતિ વ્યભિચારવારણાય ॥ ૨. પર્વતો  
વહ્નિમાન્ ધૂમાદિત્યાદિહેતોરિત્યર્થઃ, સપક્ષકદેશેડયોગોલ્કાદૌ ધૂમસ્થાવિદ્યમાનત્વાદિતિ ભાવઃ ॥ ૩. યત્ર ધર્મિણિ  
વ્યાપકોડસ્તિ તત્રૈવ વ્યાપ્યસ્ય ભાવો ન તદભાવેડપીત્યવધારણમમ્યુપેત્ય લક્ષણપ્રણયનેન તદન્તર્ગતતયોભયવિધસ્યાપિ  
લાભેનેદશવ્યાપ્તેરન્યથાનુપપત્તિશબ્દવાચ્યત્વે તદુભયોરપિ ગ્રહણસમવાદિતિ ભાવઃ ॥

રિત્વેન તયોરન્યથાનુપપત્તિશબ્દગ્રાહ્યત્વમેવ, નહિ કશ્ચિદ્વિશેષસ્તયોરિત્યભિપ્રાયેનાહાન્યથાનુપપત્યાદિશબ્દ-  
વાચ્યેતિ । તેનૈકત્ર તયોરન્યતરસ્થ પ્રયોગે સાધ્યસિદ્ધાવપરપ્રયોગસ્ય વૈયર્થ્યમેવેતિ ભાવસ્સૂચિતઃ । આદિના  
પ્રતિબંધાવિનામાવૌ ગ્રાહ્યૌ, હેતુનિષ્ઠવ્યાપ્તેરેવાનુમાનૌપચિકતયા હેતુવ્યાપ્યો નિરૂપકઃ સાધ્યં વ્યાપક-  
મિત્યાહાત્ત્વમિતિ, હેતુનિષ્ઠવ્યાપ્તેરનુમિત્યૌપચિકત્વાદિત્યર્થઃ, વ્યાપ્યો વ્યાપ્યાશ્રયઃ, વહ્નિવ્યાપ્તિનિરૂપકઃ  
તથા ચ વહ્નિનિરૂપિતવ્યાપ્યાશ્રયત્વાદધૂમો વહ્નિવ્યાપ્યઃ, ધૂમવૃત્તિવ્યાપ્તિનિરૂપકત્વાદ્વહ્નિધૂમવ્યાપક ઇતિ  
ભાવઃ । વ્યાપ્યવ્યાપકયોરુભયત્ર વ્યાપ્તેર્નૈકાકારપ્રતીતિવિષયત્વમિતિ સ્પષ્ટયતિ તથા ચેતિ, ધૂમસ્ય વ્યા-  
પ્યત્વે વહ્નેશ્ચ વ્યાપકત્વે ઇત્યર્થઃ । અવશ્યં વ્યાપકસત્ત્વમિતિ, વ્યાપકસ્ય સત્ત્વમેવેત્યર્થઃ, નતુ વ્યાપકસ્યૈવ  
ભાવ ઇતિ, વ્યાપકભાવપ્રસક્તાત્, મૂર્તત્વાદેરવ્યાપકસ્યાપિ તત્ર સત્ત્વાત્ । વ્યાપકસત્ત્વ એવ ચેતિ, તથા  
આયોગાડ્યયોગવ્યવચ્છેદામ્યાં વિભિન્નાકારતયોમયત્રૈકાકારત્વવિરહેઽયમૈવ વ્યાપ્યવ્યાપકભાવસ્ય નિયમો  
ભવતીતિ ભાવઃ ॥

હવે અનુમાનંદક્ષણમાં રહેલ વ્યાપ્તિસ્મરણના વિષયભૂત વ્યાપ્તિને કહે છે.

હાવાર્થ-“હેતુમાં સાધ્યના અભાવવાળામાં અવૃત્તિત્વ ‘વ્યાપ્તિ’ કહેવાય છે. આ જ  
વ્યાપ્તિ અન્યથા અનુપપત્તિ-પ્રતિબંધ-અવિનાશાવ શબ્દોથી કહેવાય છે. વહ્નિ સિવાય ધૂમની  
અનુપપત્તિ હોવાથી, વહ્નિની સત્તામાં જ ધૂમની ઉપપત્તિ હોવાથી, વહ્નિનિરૂપિત-અન્યથા  
અનુપપત્તિ આદિ શબ્દવાચ્ય વ્યાપ્તિ-ધૂમમાં વર્તે છે. એથી ધૂમ વ્યાપ્ય છે અને વહ્નિનિરૂપક-  
વ્યાપક છે. તથાચ વ્યાપ્યના સત્ત્વમાં અવશ્યવ્યાપક સત્ત્વ છે અને વ્યાપકસત્ત્વમાં જ વ્યાપ્ય  
હોય જ. આ પ્રમાણે વ્યાપ્યવ્યાપકભાવ નિયમ સિદ્ધ થાય છે.

વિવેચન-ખરેખર, જે વ્યાપે છે અને જે વ્યાપ્ત થાય છે, [ખરેખર, વહ્નિ ધૂમમાં  
વ્યાપ્તિ કરે છે અને વહ્નિવડે ધૂમ વ્યાપ્ત થાય છે. આ પ્રમાણે વ્યાપ્તિ વહ્નિ-ધૂમનો ધર્મ છે,  
જે ધર્મીપર્વત આદિમાં છે. ‘સર્વત્ર’ આ પ્રમાણેનું પદ વ્યક્તિચારના વારણ માટે છે. ‘સત્ત્વ’  
એવું પદ બાધના વારણ માટે છે. ‘તત્રૈવ’ એવું પદ વ્યક્તિચારના વારણ માટે છે.] તે બંનેનો  
ધર્મ ‘વ્યાપ્તિ’ કહેવાય છે. જ્યારે વ્યાપકધર્મપણાએ તે વ્યાપ્તિની વિવક્ષા, ત્યારે જે ધર્મમાં  
વ્યાપ્ય છે, તે ધર્મમાં સર્વત્ર વ્યાપકનું સત્ત્વ જ છે. વ્યાપક ગતધર્મ વ્યાપ્તિ કહેવાય છે.  
જ્યારે વ્યાપ્યધર્મપણાએ વ્યાપ્તિની વિવક્ષા કરાય, ત્યારે જે ધર્મમાં (કારણરૂપ) વ્યાપક છે  
ત્યાં જ (કાર્યભૂત) વ્યાપ્યનું સત્ત્વ છે. તે વ્યાપકના અભાવમાં વ્યાપ્યનો પણ અભાવ છે. આ  
પ્રમાણે તે જ વ્યાપ્તિ કહેવાય છે. પહેલામાં અયોગવ્યવચ્છેદથી અને અહીં અન્યયોગવ્યવચ્છે-  
દથી અવધારણુ બાણુવું. ત્યાં હેતુનિષ્ઠ વ્યાપ્તિ જ ગમકતાનું અંગ હોઈ ‘હેતૌ’ એમ કહેલ  
છે. તથાચ અન્યયોગવ્યવચ્છેદથી પ્રાપ્ત અર્થને કહે છે. ‘સાધ્યમાવેતિ ।’ જે ધર્મમાં વ્યાપક  
(અધિક દેશવૃત્તિ) કારણભૂત સાધ્ય છે, ત્યાં જ કાર્યભૂત હેતુનું સત્ત્વ છે. જ્યાં સાધ્ય નથી,  
ત્યાં તે હેતુનો અભાવ જ ઇતિ. ‘હેતુનિષ્ઠ વ્યાપ્તિ’ કહેવાય છે. (આ અભિપ્રાય છે હેતુ-  
સાધ્યની વ્યાપ્તિ, અન્યવ્યાપ્તિ, આધ્યાભાવ હેતુભાવની વ્યાપ્તિ અને વ્યતિરેકવ્યાપ્તિ.

અન્વયવ્યાપ્તિમાં હેતુ વ્યાપ્ય છે, સાધ્ય વ્યાપક છે. વ્યતિરેકવ્યાપ્તિમાં સાધ્યાભાવ વ્યાપ્ય છે અને હેતુ અભાવવ્યાપક છે. વ્યાપ્યનું વચન પહેલાં હોય છે અને વ્યાપકનું વચન પછીથી હોય છે. આવું કથન હોવાથી અન્વયવ્યાપ્તિમાં હેતુનો પહેલાં નિર્દેશ છે અને સાધ્યનો પછી નિર્દેશ છે. વ્યતિરેકવ્યાપ્તિમાં સાધ્યાભાવનો પહેલાં નિર્દેશ છે અને પછી હેતુઅભાવનો નિર્દેશ છે. વળી પ્રકૃતમાં ધૂમ હેતુ છે અને વહ્નિ સાધ્ય છે. એથી જ અન્વયવ્યાપ્તિમાં ધૂમનો પહેલાં નિર્દેશ અને પછી સાધ્યનો નિર્દેશ. જ્યાં વહ્નિ નથી, ત્યાં ધૂમ પણ નથી. એવી વ્યતિરેકવ્યાપ્તિમાં સાધ્યાભાવનો પહેલાં નિર્દેશ અને પછી હેતુઅભાવનો નિર્દેશ.) આ કથનથી (૧) જે ધર્મીમાં (કારણરૂપ) વહ્નિ સાધ્ય છે, ત્યાં (કાર્યરૂપ) ધૂમ સાધનનું જ અસ્તિત્વ, અથવા (૨) જે ધર્મીમાં (કારણરૂપ) વહ્નિ સાધ્ય છે, ત્યાં (કાર્યરૂપ) ધૂમ સાધનનું સત્ત્વ જ વ્યાપ્તિ. એવું અવધારણુ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-તેમ જો માનવામાં આવે, તો જ વ્યાપ્ય (ધૂમ) નથી તેવી ચીજનો પણ ત્યાં ભાવ હોઈ, હેતુના અભાવનો પ્રસંગ પ્રથમ અવધારણુમાં અને બીજા અવધારણુમાં સાધારણુ પ્રમેયત્વ આદિમાં હેતુપણુનો પ્રસંગ અને સપક્ષના એક દેશમાં અવૃત્તિ છે. (પર્વત) વહ્નિવાળો છે, કેમ કે-ધૂમ છે. ઇત્યાદિ હેતુનું સપક્ષના એક દેશભૂત અયોગોલક (તપાવેલા લોખંડના ગોળા) આદિમાં ધૂમનું અવિદ્યમાનપણું છે, એમ ભાવ છે, તેથી હેતુપણુનો પ્રસંગ આવે ! આ જ વ્યાપ્તિ, અહીં શાસ્ત્રમાં અન્યથાઅનુપપત્તિ આદિ શબ્દોથી વ્યાવહાર કરાય છે. માટે કહે છે કે-‘इयमेवेति ।’

શંકા-‘તથા ઉપપત્તિ’ અને ‘અન્યથાઅનુપપત્તિ’ રૂપ બે પ્રકારથી હેતુપ્રયોગ દેખાય છે તે તે શાસ્ત્રોમાં. જેમ કે-‘પર્વત’ વહ્નિવાળો છે, કેમ કે-તથાઉપપત્તિ એટલે અન્વય અને અન્યથાઅનુપપત્તિ એટલે વ્યતિરેક. તો અહીં શા માટે ‘અન્યથાઅનુપપત્તિ જ’ વ્યાપ્તિ તરીકે દર્શાવી છે ? આવી જિજ્ઞાસા હોયે છતે કહે છે.

સમાધાન-‘વહ્નિન વિનેતિ ।’ વહ્નિ સિવાય ધૂમની ઉપપત્તિ નથી. આવા પદ્ધતી વ્યતિરેકરૂપ અન્યથાઅનુપપત્તિ વહ્નિની (કારણ) સત્તામાં જ ધૂમ(કાર્ય)ની ઉપપત્તિ છે. આવા પદ્ધતી અન્વયરૂપ ‘તથોપપત્તિ’ પ્રદર્શિત કરેલ છે. આ બંનેમાં પણ પરસ્પર વ્યભિચારનો અભાવ હોઈ (જે ધર્મીમાં કારણરૂપ વ્યાપક છે ત્યાં કાર્યરૂપ વ્યાપ્યની હસ્તિ છે, તે ધર્મીમાં જ વ્યાપકરૂપ કારણના અભાવમાં કાર્યરૂપ વ્યાપ્યનો અભાવ છે. આવા અવધારણુનો સ્વીકાર કરી, લક્ષણપ્રભુચનથી તેની અંદર રહેલરૂપે બંને પ્રકારનો પણ લાભ હોઈ, આવી વ્યાપ્તિના અન્યથાઅનુપપત્તિ શબ્દવાચ્યપણામાં તે બંનેના પણ ગ્રહણનો સંભવ છે.) તે બંને અન્યથાઅનુપપત્તિ શબ્દગ્રાહ્ય જ છે. તે ‘તથોપપત્તિ’ (સહચાર) અને ‘અન્યથાઅનુપપત્તિ’ (વ્યભિચારનો અભાવ)માં કોઈ વિશેષ નથી. આવા અભિપ્રાયથી કહે છે કે-‘अन्यथाऽनुपपत्ति आदि शब्दवाच्येति ।’ તેથી એક સ્થળમાં તે બંનેમાંથી કોઈ એકનો પ્રયોગ ક્યેં છતે સાધ્યસિદ્ધિ થાય છે, માટે બીજા

પ્રયોગની વ્યર્થતા જ છે. એવો ભાવ સૂચિત કરેલ છે. આદિપદથી પ્રતિબંધ અને અવિનાભાવ લેવાના છે. હેતુનિષ્ઠવ્યાપ્તિ જ અનુમાનનું સાધન હોઈ હેતુવ્યાપ્ય છે અને નિરૂપક સાધ્યવ્યાપક છે. માટે કહે છે કે-‘અતઃ’ इति । अर्थात् હેતુનિષ્ઠવ્યાપ્તિ અનુમિતિનો ઉપાય હોવાથી, વ્યાપ્ય એટલે વ્યાપ્તિનો આશ્રય હોવાથી ધૂમ વહ્નિવ્યાપ્ય છે અને ધૂમ વૃત્તિવ્યાપ્તિનો નિરૂપક હોવાથી વહ્નિ ધૂમવ્યાપક છે, એવો ભાવ છે. અને ઠેકાણે વ્યાપ્ય અને વ્યાપકની વ્યાપ્તિમાં એક આકારવાળી પ્રતીતિની વિષયતા નથી. એ વાતને સ્પષ્ટ કરે છે કે-ધૂમના વ્યાપ્યપણામાં અને વહ્નિના વ્યાપકપણામાં, એવો અર્થ છે.

‘અવશ્યં વ્યાપકસત્ત્વમિતિ ।’ વ્યાપકનું સત્ત્વ જ એવો અર્થ છે પરંતુ વ્યાપકનું જ સત્ત્વ એવો અર્થ નહીં કરવો, કેમ કે-વ્યાપકના અભાવનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-અવ્યાપક એવા મૂર્ત્ત્વ આદિનું પણ ત્યાં સત્ત્વ છે. (અહીં અયોગવ્યવચ્છેદક અવધારણુ છે.) વ્યાપકસત્ત્વ એવેતિ । કારણરૂપ વ્યાપકના સત્ત્વમાં જ કાર્યરૂપ વ્યાપ્ય હોય છે. (અહીં અન્યયોગવ્યવચ્છેદક અવધારણુ છે.) તથાચ અયોગવ્યવચ્છેદ અને અન્યયોગવ્યવચ્છેદદ્વારા વિભિન્ન આકારપણું હોઈ, ‘તથોપપત્તિ’ અને ‘અન્યથાડનુપપત્તિ’ રૂપ અને સ્થળોમાં એક આકારપણાના અભાવથી ઉપર્યુક્ત પ્રમાણે જ વ્યાપ્યવ્યાપકભાવનો નિયમ છે, એવો ભાવ છે.

ईदृशनियमस्य स्वरूपत एकविधत्वेऽप्याश्रयविशेषापेक्षया द्वैविध्यमाह—

સોડયં વ્યાપ્યપરપર્યાયો નિયમો દ્વિવિધઃ, સહભાવનિયમઃ, ક્રમભાવનિયમશ્ચેતિ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

સોડયમિતિ । પૂર્વોપદર્શિતસ્વભાવોડયમિત્યર્થઃ, અસ્ય નિયમ इत्यनेन सम्बन्धो नियम एव व्याप्तिरिति सूचयितुमुक्तं व्याप्यपरपर्याय इति । सहेति, हेतुसाध्ययोरेकस्मिन् काले विद्यमानयोर्नियम इत्यर्थः । क्रमेति, पौर्वापर्यक्रमेण जायमानयोस्तयोर्नियम इत्यर्थः ॥

આવા નિયમનું સ્વરૂપની અપેક્ષાએ એકવિધપણું હોવા છતાં આશ્રયવિશેષની અપેક્ષાએ નિયમના બે પ્રકારોને કહે છે.

ભાવાર્થ-“તે, આ વ્યાપ્તિ, કે જેનો ખીજો પર્યાય છે, એવો નિયમ બે પ્રકારવાળો છે. (૧) સહભાવ નિયમ, (૨) ક્રમભાવ નિયમ છે.”

વિવેચન-“પૂર્વે ઉપદર્શિત સ્વભાવવાળો આ નિયમ જ વ્યાપ્તિ છે. એ સૂચવવા કહે છે કે-‘વ્યાપ્યપરપર્યાય इति ।’ ‘सहेति ।’ એક કાળમાં વિદ્યમાન હેતુસાધ્યનો નિયમ ‘સહભાવ નિયમ’ કહેવાય છે. ‘क्रमेति ।’ પૂર્વ અને અપરના ક્રમથી પેદા થતા હેતુસાધ્યનો નિયમ ‘ક્રમભાવ નિયમ’ કહેવાય છે. પ્રમાણુભીમાંસા(૧-૨-૧૦)માં આનું નિરૂપણ છે.

तत्र सहभावनियमः केयामित्यत्राह—

તત્ર સહભાવનિયમ એકસામગ્રીસૂત્રયો રૂપરસયોર્ન્યાપ્યવ્યાપકયોશ્ચ શિંગપાત્વવૃશ્ત્વયોર્ભવતિ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

તત્રેતિ । દ્વિવિધે નિયમ इत्यर्थः । सह भाव उत्पत्तिः स्थितिर्वा सहभावस्तस्य नियम इति व्युत्पत्ति मनसि निधायाद्याया निदर्शनमाहैकસામગ્રીપ્રસૂતયોરિતિ, જનકસામગ્રયા એકત્વેન રૂપરસયોસ્સ-  
હૈવોત્પાદેન તયોર્નિયમસ્સહભાવનિયમ ઉચ્યત इति भावः । अत्रान्यतरस्य व्याप्यत्वं व्यापकत्वञ्च यादृ-  
च्छिकमिति बोध्यम् । द्वितीयां व्युत्पत्तिमभिप्रेत्याह व्याप्यव्यापकयोरिति परस्परं न्यूनाधिकदेशवर्त्तिनो-  
रित्यर्थः, तथा च रूपं वृक्षत्वं वा विना रसस्य शिशपात्वस्य वाऽनुपपत्ते रूपस्य वृक्षत्वस्य च सत्त्वं  
एव रसस्य शिशपात्वस्योपपत्तेश्च तयोर्नियमस्सहभावनियम इति भावः ॥

ત્યાં સહભાવ નિયમ કેને કેને હોય છે, તે કહે છે.

ભાવાર્થ-“ત્યાં સહભાવ નિયમ, એક સામગ્રીથી જન્ય રૂપ અને રસમાં તેમજ વ્યાપ્ય-  
વ્યાપક એવા શિંશપાત્વ અને વૃક્ષત્વમાં હોય છે.”

વિવેચન-સહ એટલે સાથે અને ભાવ એટલે ઉત્પત્તિ કે સ્થિતિ, તે સહભાવ છે. તેને  
નિયમ=સહભાવ નિયમ, આવી વ્યુત્પત્તિ મનમાં સ્થાપીને પહેલી વ્યાપ્તિનો દાખલો કહે છે.

જનકભૂત સામગ્રી એક હોઈ, રૂપ અને રસની સાથે જ ઉત્પત્તિ હોવાથી તે રૂપ-  
રસનો નિયમ ‘સહભાવ નિયમ’ કહેવાય છે. અહીં બેમાંથી કોઈ એકનું વ્યાપ્યપણું અને  
વ્યાપકપણું યાદચ્છિક છે. જેવી ઇચ્છા હોય તે પ્રમાણે લેવાય છે, એમ બાણુવું. ખીણ  
વ્યુત્પત્તિને લક્ષમાં લઈને કહે છે કે-‘વ્યાપ્યવ્યાપકયોરિતિ ।’ પરસ્પર ન્યૂન દેશવર્તી (વ્યાપ્ય)  
અને અધિક દેશવર્તી (વ્યાપક)નો એવો અર્થ છે. શિંશપાત્વ (શીશમના ઝાડનું હોવાપણું)  
ન્યૂન દેશવર્તી હોઈ વ્યાપ્ય છે અને વૃક્ષત્વ અધિક દેશવર્તી હોઈ વ્યાપક છે, એટલે  
વ્યાપ્યવ્યાપક શિંશપાત્વ અને વૃક્ષત્વનો સહભાવ (સ્થિતિ) નિયમ છે. તથાચ રૂપ સિવાય  
રસની અનુપપત્તિ હોઈ, રૂપની સત્તામાં રસની ઉપપત્તિ હોઈ સહભાવ નિયમ છે તથા  
વૃક્ષત્વ સિવાય શિંશપાત્વની અનુપપત્તિ હોઈ વૃક્ષત્વની સત્તામાં જ શિંશપાત્વની ઉપપત્તિ  
હોઈ સહભાવ નિયમ છે.

કેષાં ક્રમભાવનિયમ इत्यत्राह—

ક્રમભાવનિયમસ્તુ કૃત્તિકોદયરોહિણ્યુદયયોઃ પૂર્વોત્તરભાવિનોઃ, કાર્યકારણયોશ્ચ ધૂમ-  
વહ્નયોર્ભવતિ ॥ સૂત્ર-૬॥

ક્રમભાવેતિ । ક્રમઃ પૂર્વાપરભાવઃ, સ ચાકાર્યકારણયોઃ કાર્યકારણયોશ્ચ ભવતીત્યાદસ્ય  
નિદર્શનમાહ કૃત્તિકેતિ । અત્ર શકટોદયે ન કૃત્તિકોદયસ્ય કારણત્વમપિ તુ પૌર્વાપર્યમાત્રમિતિ ભાવઃ ।  
કાર્યકારણયોર્દેશાન્તમાહ કાર્યેતિ, ભવતીતિ, નિયમ इति शेषः ॥

ક્રમભાવ નિયમ કેને કેને થાય છે, તે કહે છે.

ભાવાર્થ-“ક્રમભાવ નિયમ તો, પૂર્વ-ઉત્તરભાવિ કૃતિકાના ઉદય અને રોહિણીના  
ઉદયમાં છે અને કાર્ય-કારણભૂત ધૂમ અને વહ્નિમાં હોય છે.”

વિવેચન-ક્રમ એટલે પૂર્વ અને અપરભાવ. તે ક્રમ અકાર્ય-કારણનો અને કાર્ય-કારણનો થાય છે. માટે પહેલાનો દાખલો આપે છે કે-‘કૃત્તિકેતિ ।’ અહીં શકેટના ઉદયમાં કૃત્તિકાના ઉદયનું કારણપણું નથી પરંતુ પૂર્વ-અપરભાવરૂપ ક્રમ માત્ર છે, એવો ભાવ છે. કાર્ય અને કારણના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘કાર્યેતિ ।’ ‘ભવતીતિ ।’ અહીં ‘નિયમ’ આ પ્રમાણે અધ્યાહાર્ય છે.

નનુ હેતુજ્ઞાનસહકૃતેન વ્યાપ્તિસ્મરણેન સાધ્યવિજ્ઞાનમનુમાનમિતિ પ્રાગ્વર્ણિતં, તત્ર કિન્તાવત્સાધ્ય-મિત્યત્રાહ—

પ્રમાણાબાધિતમર્ણિતં સિષાધયિષિતં સાધ્યમ્ । યથા વહ્નિમત્પર્વતઃ । અસ્યૈવ ચ પક્ષ-  
ઈતિ નામાન્તરમ્ । સાધ્યવિશિષ્ટત્વેન ધર્મિણ એવ સિષાધયિષિતત્વાત્, ઇદશ્ચાનુમાનજન્યપ્રતિ-  
પત્તિકાલાપેક્ષયા ॥ સૂત્ર-૭ ॥

પ્રમાણેતિ । પ્રમાણપદેનાત્ર પ્રમાણત્વાવચ્છિન્નં ગ્રાહ્યં તથા ચ પ્રમાણત્વાવચ્છિન્નેન યેન કેનચિ-  
દપ્યબાધિતમિત્યર્થઃ, એતેન બાધિતસ્ય સાધ્યત્વવ્યાવૃત્તિઃ કૃતા ભવતિ, યથા શબ્દોઽશ્રાવણ ઇતિ પ્રત્યક્ષ-  
બાધિતં સાધ્યમ્, નિત્યશ્શબ્દ ઇતિ શબ્દસ્યાનિત્યત્વસાધકેનાનુમાનેન બાધિતમ્, ધર્મઃ પ્રેત્યાસુખપ્રદ  
ઈતિ ધર્મઃ પ્રેત્યસુખપ્રદ ઇત્યાગમેન બાધિતમ્, માતા મે વન્ધ્યેતિ સ્વધચનબાધિતં, નરશિરઃકપાલં શુચીતિ  
લોકબાધિતમ્, એવંરૂપાણાં વ્યવર્તનાય પ્રમાણાબાધિતમિતિ પદમ્ । સ્થાનુર્વા પુરુષો વેતિ સંશયવિષયસ્ય,  
શુક્તિકાશકલં રજતમિતિ વિપર્યાસવિષયસ્ય, યથાવદનિશ્ચિતસ્વરૂપસ્ય ગૃહીતસ્યાગૃહીતસ્ય વાર્થસ્ય સાધ્ય-  
તાપ્રતિપત્યર્થમર્ણિતપદમ્, એતદ્વૈપરીત્યે હિ સાધનં વિફલમેવ ભવેદિતિ । અનિષ્ટસ્ય સર્વથાઽનિત્યત્વા-  
દેરસાધ્યત્વપ્રતિપત્તયે સિષાધયિષિતમિત્યુક્તમ્ । સાધનેચ્છાવિષયીભૂતમિત્યર્થઃ, સાધનં સ્વામિપ્રેતાર્થસ્ય,  
ઈચ્છા વક્તુસ્તથા ચ સ્વામિપ્રેતાર્થસાધનવિષયકવચ્ચિચ્છાવિષયીભૂતમિતિ ભાવઃ, વાચપેક્ષયા સાધનેચ્છા  
ભવતિ, સંહતપરાર્થત્વં ચક્ષુરાદીનાં સ્વીકૃત્તારિં બૌદ્ધં પ્રતિ સાંલ્યેન પરાર્થાશ્ચક્ષુરાદય ઇત્યેવં પારાર્થમાત્ર-  
સ્યામિધાનેઽપિ સાંલ્યેચ્છાવિષયીભૂતમાત્માર્થત્વમેવ સાધ્યં ભવતિ, અન્યથા સાધનં નિર્રર્થકમેવ સ્યાત્ ।  
પ્રમાણાબાધિતમિતિ પદં વાદિપ્રતિવાદ્યુભયાપેક્ષયા । વાદિપ્રતિવાદિનોઃ પ્રમાણેન યન્ન બાધ્યતે તદેવ હિ  
કથાર્થા સાધ્યમિતિ । સાધ્યસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ, વહ્નિના વિશિષ્ટઃ પર્વતસ્સાધ્ય ઇત્યર્થઃ, અસ્યૈવ  
સાધ્યસ્ય પર્યાયશબ્દમાહાસ્યૈત્ર ચેતિ, અત્ર હેતુમાહ સાધ્યેતિ । પ્રતિનિયતસાધ્યધર્મવિશેષણવિગિષ્ટતયા  
ધર્મિણસ્સાધયિતુમિષ્ટત્વાત્સાધ્યવ્યપદેશઃ કથાર્થા પક્ષવ્યપદેશમાગ્ ભવતીતિ ભાવઃ, નનુ સાધ્યં ધર્મો વા  
ધર્મવિશિષ્ટો ધર્મો વા, યદિ ધર્મસ્તદા કથં પક્ષસ્ય સાધ્યત્વમુક્તં, યદિ ધર્મવિશિષ્ટો ધર્મો સાધ્યં, તદા

૧. સંશયિતસ્ય પુરુષસ્ય સંશયાપનોદનાર્થમિવ વિપર્યસ્તાવ્યુત્પન્નયોરપિ વિપર્યાયાનધ્યવસાયાપનયનાયા-  
નુમાનપ્રવૃત્તિર્નવત્યેવ, પરપક્ષાદિદશાદિના વિપર્યયરતસ્યાવ્યુત્પન્નસ્ય સ્વયં તત્ત્વનુસુતમયા ચ પર પ્રત્યુપસર્પગતમ્-  
વાદિતિ ભાવઃ ॥



કદાઽયં સાધ્યશબ્દવાચ્યં इत्याशंकायामाहेदञ्चेति, पक्षापरपर्यायधर्मविशिष्टो धर्मो चेत्यर्थः । प्रयोग-  
कालापेक्षया साध्यशब्दवाच्यो भवतीति भावः ॥

શંકા-હેતુજ્ઞાનથી સહકૃત, વ્યાપ્તિસ્મરણથી સાધ્યવિજ્ઞાન ‘અનુમાન’-એમ પૂર્વે વર્ણન કરેલું હતું. ત્યાં સાધ્ય એટલે શું ? એના સમાધાનમાં કહે છે.

ભાવાર્થ-સમાધાન-પ્રમાણથી અબાધિત, અનિર્ણીત, સાધવાને ઇચ્છેલ ‘સાધ્ય’ કહેવાય છે. જેમ કે-‘વહ્નિમત્તપર્વત ।’ વળી આવું જ બીજું નામ ‘પક્ષ’ છે, કેમ કે-સાધ્યવિશિષ્ટપણાએ ધર્મી જ સાધવાની ઇચ્છાનો વિષય છે અને આ સાધ્ય અનુમાનજન્ય પ્રતિપ્રત્તિના (અનુમાનપ્રયોગના) કાળની અપેક્ષાએ છે.

વિવેચન-પ્રમાણપદથી, અહીં પ્રમાણત્વથી અવચ્છિન્ન (વિશિષ્ટ) જે કોઈ હોય તેનાથી પણ સાધ્ય ‘અબાધિત’ હોય છે, એવો અર્થ છે. આ કથનથી બાધિત સાધ્યમાં સાધ્યપણુંની વ્યવૃત્તિ (અભાવ) કરેલી થાય છે.

૦ જેમ કે-‘શબ્દ અશ્રાવણ છે.’ અહીં શબ્દમાં રહેલ અશ્રાવણત્વરૂપ સાધ્યપ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી બાધિત છે.

૦ ‘શબ્દ નિત્ય છે.’ અહીં શબ્દનિષ્ઠ નિત્યત્વરૂપ સાધ્ય ‘શબ્દ અનિત્ય છે.’ એવા શબ્દનિષ્ઠ અનિત્યત્વસાધક અનુમાનથી બાધિત છે.

૦ ‘ધર્મ પરલોકમાં અસુખપ્રદ છે’-આવું ધર્મનિષ્ઠ પ્રેત્યાસુખપ્રદત્વરૂપ સાધ્ય, ‘ધર્મ પરલોકમાં સુખપ્રદ છે’-આવા આગમવચનથી બાધિત છે.

૦ ‘મારી મા વાંઝણી છે’-આવું વચન સ્વવચનથી બાધિત છે. (વહતો વ્યાધાત.)

૦ ‘માણસનું માથાનું કપાળ (ખોપરી) પવિત્ર છે-લોકપ્રમાણથી બાધિત છે.’ આવા પ્રકારના પ્રમાણબાધિત સાધ્યોની વ્યવૃત્તિ માટે ‘પ્રમાણથી અબાધિત સાધ્ય’ એમ કહેલું છે.

અનિર્ણીત પદનો વિચાર-‘સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે?’-આવા સંશયના વિષયભૂત, ‘છીપ ચાંદી છે’-આવા વિપર્યાસના વિષયભૂત, સત્ય રીતે અનિશ્ચિત સ્વરૂપવાળો ગ્રહણ કરાયેલા (બણેલા)-નહીં ગ્રહણ કરાયેલા (નહીં બણેલા) પદાર્થની સાધ્યતાની પ્રતિપત્તિ માટે ‘અનિર્ણીત’ પદ છે. [સંશયવાળા પુરુષને સંશય દૂર કરવા માટે જેમ વિપર્યાસવાળા-અજ્ઞાનવાળામાં પણ વિપર્યાસ, અનંધ્યવસાય કે અજ્ઞાનના અપનયન માટે અનુમાનની પ્રવૃત્તિ થાય છે જ, પરપક્ષને જોવાની ઇચ્છા આદિથી, વિપર્યાસવાળા-અજ્ઞાનીને પોતાની તત્ત્વજિજ્ઞાસાથી પર પ્રત્યે વાદ-કથામાં જવાનો સંભવ છે.] ખરેખર, બાધિત-નિર્ણીત હોયે છતે સાધ્યનું સાધવું નિષ્ફળ જ છે. જે સર્વથા અનિત્યત્વ આદિ છે, તે અનિષ્ટ છે. તેના અસાધ્યપણાના સ્વીકાર માટે સાધવાની ઇચ્છાના વિષયભૂત જે હોય, તે ‘સાધ્ય’ કહેવાય છે. પોતાને ઇષ્ટ પદાર્થ જે છે, તે સાધવાનો છે. વક્તામાં સાધવાની ઇચ્છા છે. તથાચ સ્વવક્તાને (પોતાને) અભિપ્રેત, અર્થસાધનવિષયક વક્તાની ઇચ્છાના વિષયભૂત ‘સાધ્ય’ કહેવાય છે.



[ નૈરાત્મ્યવાદી બૌદ્ધ પ્રત્યે સ્થિર આત્માને સાધવા માટે કપિલાનુયાયી સાંખ્યો, ‘ચક્ષુ આદિ પરાર્થભૂત છે, કેમ કે-સંઘાત છે.’ જે સંઘાત-સમુદાયરૂપ છે, તે પરાર્થભૂત છે. જેમ કે-પદ્મંગ આદિ, આ પ્રમાણેના પ્રયોગને કરે છે. ત્યાં ચક્ષુ આદિનું પરાર્થત્વ જે સાધ્ય છે, તે આત્માર્થત્વ જ, કહેલ પ્રયોગના પ્રયોક્તા સાંખ્યોને ઈષ્ટ છે. પરંતુ બૌદ્ધોને અભિમત ચક્ષુ આદિનું સંઘતપરાર્થત્વ નથી. ખરેખર, તેને સાધવામાં સાંખ્યોનો આત્મા સિદ્ધ થતો નથી. ત્યાં અનુમાનની નિષ્ફળતા જ છે. આ પ્રમાણે સાંખ્યોને અનભિમત, સંઘતપરાર્થત્વના અસાધ્યત્વના અવબોધ માટે તેમાં સાધ્યત્વનો પ્રસંગ આવી જાય. આ માટે અભીષિતનું શ્રદ્ધુ છે. ]

અભીષિતનો પરમાર્થ=વાદીને જે અભીષિત હોય, તે જ સાધ્ય કહેવાય છે. અહીં પ્રતિવાદીની અપેક્ષા નથી. અનિરાકૃત (અખાધિત) તો ખરેખર અપેક્ષાએ હોય છે. માટે કહે છે કે-વાદીની અપેક્ષાએ સાધનેશ્ચ હોય છે. ચક્ષુ આદિના સંઘતપરાર્થપણાનો સ્વીકાર કરનાર બૌદ્ધ પ્રત્યે સાંખ્યે ‘ચક્ષુ આદિ પરાર્થ છે’-આ પ્રમાણેના પરાર્થત્વ માત્રનું કથન કરેલું હોવા છતાં, સાંખ્યની ઈચ્છાના વિષયભૂત આત્માર્થત્વ જ સાધ્ય થાય છે. અન્યથા=અનુમાનપ્રયોક્તા વાદીની ઈચ્છા વિષયભૂત અભીષિતત્વનું સાધન જો ન માનવામાં આવે, તો સાધન નિરર્થક થઈ જાય. [ જે વાદીની અપેક્ષાએ જેમ છે તેમ પ્રતિવાદીની અપેક્ષાએ અભીષિતત્વ માનેલું હોય, તો પ્રતિવાદી બૌદ્ધનું ચક્ષુ આદિનું પરાર્થપણું સંઘતપરાર્થત્વ જ અભીષિત છે તે પણ સાધ્ય થઈ જાય. તેના સાધનથી સાંખ્યનો આત્મા સિદ્ધ થતો નથી, તેથી તેનું સાધન સાંખ્યને નિષ્ફળ જ થાય. ]

૦ ‘પ્રમાણાબાધિતમિતિ ।’ પ્રમાણથી અખાધિત એ પદ, વાદી-પ્રતિવાદીરૂપ ખરેખર અપેક્ષાએ છે. વાદી અને પ્રતિવાદીના પ્રમાણથી જે ખાધિત ન થાય, તે જ ખરેખર, કથામાં (વાદમાં) સાધ્ય થાય છે. સાધ્યના દષ્ટાન્તને કહે છે કે-વહ્નિથી વિશિષ્ટ પર્વત સાધ્ય છે. સાધ્યપર્યાયવાચક શબ્દને કહે છે કે-‘અત્યૈવ ચેતિ ।’ અહીં હેતુને કહે છે. પ્રતિનિયત સાધ્યરૂપ ધર્મવિશેષણથી વિશિષ્ટપણાએ ધર્મી, સાધવાને ઈષ્ટ હોવાથી સાધ્યનો વ્યવહાર, અનુમાનપ્રયોગના કથનમાં પક્ષ તરીકેના વ્યવહારને ભજનાર થાય છે.

શંકા-ધર્મ સાધ્ય કહેવાય છે કે ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મી સાધ્ય કહેવાય છે ? જો ધર્મ સાધ્યરૂપ છે, તો પક્ષને સાધ્ય તરીકે કેમ કહ્યો છે ? જો ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મી સાધ્ય તરીકે છે, તો ક્યારે આ સાધ્યશબ્દ વાચ્ય બને છે ? આવી શંકામાં કહે છે કે-પક્ષરૂપી બીજા નામવાળો ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મી (વહ્નિવિશિષ્ટ પર્વત) સાધ્યશબ્દવાચ્ય છે. અનુમાન કાળપ્રયોગની અપેક્ષાએ આ કથન બાજુવાનું છે.

અનુમાનપ્રભવપ્રતિપત્તિકાલપેક્ષયા સાધ્યધર્મવિશિષ્ટપ્રસિદ્ધધર્મિણસ્સાધ્યત્વેડપિ તેન સહ હેતોર-વિનાભાવાસંભવાત્કથમનુમિતિરિત્યત્રાહ—

વ્યાપ્તિગ્રહણવેલાયાન્તુ વહ્ન્યાદિર્ધર્મ એવ સાધ્યઃ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

વ્યાપ્તીતિ । વહ્યાદિર્ધર્મ એવેતિ, એવશબ્દેન તદ્વિશિષ્ટધર્મિણો વ્યવચ્છેદઃ, તત્ર વ્યાપ્તેરસમ્ભવાત્, નહિ ધૂમદર્શનાત્ સર્વત્ર પર્વતો વહ્નિમાનિતિ વ્યાપ્તિશક્યા વિઘાતું પ્રત્યક્ષાદિપ્રમાણવિરોધાત્ । સાધ્ય ઇતિ સાધયિતું યોગ્ય इत्यर्थः । इत्यञ्चानુમાનस्य त्रीण्यङ्गानि, धર્મી સાધ્યં સાધનञ्च, તત્ર સાધનં ગમ-કત્વેનાઙ્ગમ્, સાધ્યન્તુ ગમ્યત્વેન, ધર્મી પુનઃ સાધ્યધર્માધારત્વેન, આધારવિશેષનિષ્ઠતયા સાધ્યસિદ્ધે-રનુમાનપ્રયોજનત્વાત્ । અથવા પક્ષો હેતુરિત્યનુમાનાઙ્ગં દ્વયં, સાધ્યધર્મવિશિષ્ટધર્મિણઃ પક્ષત્વાત્, હદશ્ચ ધર્મધર્મિણોરભેદાપેક્ષયા, પૂર્વન્તુ ભેદાપેક્ષયા વિજ્ઞેયમ્ ॥

અનુમાનજન્ય અનુમિતિના વ્યવહારકાળમાં સાધ્યરૂપ ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મીનું સાધ્યપણું હોવા છતાં, તે ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મીરૂપ સાધ્યની સાથે હેતુના અવિનાભાવનો અસંભવ હોવાથી (જ્યાં જ્યાં ધૂમ છે, ત્યાં ત્યાં જેમ અગ્નિની અનુવૃત્તિ થાય છે, તેમ પર્વતની અનુવૃત્તિ થતી નથી માટે.) કેવી રીતે અનુમિતિ થાય? આવી શંકામાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“વ્યાપ્તિના ગ્રહણની વેળામાં તો વહ્નિ આદિ ધર્મ જ સાધ્ય છે.”

વિવેચન-અહીં ‘એવ’ શબ્દથી ધર્મવિશિષ્ટ ધર્મીરૂપ સાધ્યનો વ્યવચ્છેદ છે, કેમ કે-ત્યાં વ્યાપ્તિનો અસંભવ છે. [ વ્યાપ્તિગ્રહણ સમયની અપેક્ષાએ વહ્નિરૂપ ધર્મની સાથે જ ધૂમરૂપ હેતુની વ્યાપ્તિ ગ્રહણ કરાય છે, પરંતુ પર્વતરૂપ ધર્મીની સાથે ગ્રહણ કરાતી નથી. એથી વ્યાપ્તિના ગ્રહણકાળની અપેક્ષાએ વહ્નિરૂપ ધર્મ જ સાધ્ય છે. જો વહ્નિરૂપ ધર્મનું સાધ્યપણું ન સ્વીકારવામાં આવે, તો સાધ્યની સાથે હેતુની વ્યાપ્તિના ગ્રહણની અનુપપત્તિ થાય । ]

• ધૂમના દર્શનથી સૂઝળે ઠેકાણે ‘પર્વત વહ્નિવાળો’ છે, આવી વ્યાપ્તિ કરી શકાતી નથી, કેમ કે-પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણનો વિરોધ છે. ‘સાધ્ય ઇતિ ।’ સાધવાને યોગ્ય. પૂર્વોક્ત દિશાએ હેતુ આદિના સ્વરૂપનો નિર્ણય થયે છતે સ્વાર્થાનુમાનના ત્રણ અંગો (અવયવો) છે. જેમ કે-૧-ધર્મી, ૨-સાધ્ય અને ૩-સાધન. તે ત્રણ અંગો પૈકી અંતમાં ઉદ્દિષ્ટ હોવા છતાં સાધનનું પ્રથમ અંગપણાએ પ્રતિપાદન, અનુમિતિના હેતુપણાની અપેક્ષાએ ત્યાં તેનું પ્રધાનપણું છે, એમ જણાવવા માટે ‘સાધનગમકપણું’ હોઈ પ્રથમ અંગ છે. (૧) ગમ્યપણાની (અનુમિતિના વિષયપણાની) અપેક્ષાએ સાધ્ય બીજું અંગ છે. (૨) અનુમિતિદ્વારા સાધ્ય કયાં કરવાનું છે?—આવી આકાંક્ષા હોયે છતે, આધાર પણ અવશ્ય સાધ્યના ઉદ્દેશ્યપણાએ અનુમિતિમાં અંગ છે. (૩) માટે કહે છે કે-‘તેના પછી સાધ્યધર્મના આધારપણાની અપેક્ષાએ ધર્મી (પક્ષ) અનુમિતિનું અંગ છે, કેમ કે-આધારવિશેષમાં રહેવાપણાની અપેક્ષાએ સાધ્યની સિદ્ધિ અનુમાનનું પ્રયોજન છે (ફળ છે).’ સાધ્યરૂપ ધર્મ એ પૃથક્ અંગ છે અને ધર્મીવિશેષ એ પૃથક્ અંગ છે. એમ ધર્મ-ધર્મીની ભેદની વિવક્ષાથી પહેલો પક્ષ છે. ‘તદ્ અભિન્નાભિન્નસ્ય તદ્ અભિન્નત્વં’-આવા નિયમથી વિશેષણ અભિન્નવિશિષ્ટ અભિન્નવિશેષ્ય-રૂપ ધર્મીનું વિશેષણભૂત ધર્મની સાથે અભિન્નપણું છે. આ પ્રમાણે ધર્મ-ધર્મીની અભેદની વિવક્ષાથી બીજો પક્ષ છે. સ્યાદ્વાદમાં સર્વની ઘટમાનતા છે. એવા આશયથી કહે છે કે-

અથવા પક્ષ અને હેતુ આ પ્રમાણે આ બે જ સ્વાર્થાનુમાનમાં અંગ છે. પક્ષ એટલે સાધ્ય-વિશિષ્ટ ધર્મી તથાચ વિશેષણ (વહ્નિ) અને વિશેષ્ય(પર્વત)થી કથંચિદ્ અભિન્નવિશિષ્ટ- (વહ્નિમત્ પર્વતરૂપ પક્ષ)માં અંગપણું હોયે છતે, વિશિષ્ટથી અભિન્ન વહ્નિ આદિ સાધ્ય-સ્વરૂપ ધર્મ આત્મક વિશેષણમાં અને પર્વતઆદિ ધર્મી વિશેષરૂપ વિશેષ્યમાં અંગપણું પ્રાપ્ત છે. માટે ૧-પક્ષ એક અંગ છે અને ૨-બીજું અંગ હેતુ છે-એમ બે અંગો છે, કેમ કે-સાધ્યધર્મવિશિષ્ટ ધર્મી જ પક્ષ તરીકે છે. આ કથન ધર્મ-ધર્મીની અલેહની અપેક્ષાથી છે અને પૂર્વનું કથન તો લેહની અપેક્ષાથી બાણુવું.

નંનુ સિષાધયિષિતસ્યૈવ ધર્મિણસ્સાધ્યત્વોક્ત્યા પ્રસિદ્ધસ્યૈવ ધર્મિત્વં લઘ્વં સામાન્યતો વિજ્ઞાતસ્યૈવ કિચ્છિદ્ધર્મવિશિષ્ટત્વેન સિષાધયિષિતત્વાત્ તથા ચ તત્પ્રસિદ્ધિઃ કથન્તરાં સ્યાદિતિ પર્યુનુયોગે ગ્રાહ—

ધર્મિણશ્ચ પ્રસિદ્ધિઃ પ્રમાણાદિકલ્પાદુભયતો વા જ્ઞેયા । યથાઽસ્તિ સર્વજ્ઞ ઇત્યત્ર ધર્મિણ-સ્સર્વજ્ઞસ્ય વિકલ્પાત્પ્રસિદ્ધિઃ । પર્વતો વહ્નિમાનિત્યત્ર પર્વતસ્ય પ્રત્યક્ષપ્રમાણાત્, શબ્દઃ પરિણામી-ત્યાદૌ કાલત્રયવર્ત્તિશબ્દધર્મિણ ઉભયસ્માત્ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

ધર્મિણશ્ચેતિ । પ્રમાણદિતિ નિશ્ચિતપ્રમાણ્યકપ્રત્યક્ષાદ્યન્યતમાદિત્યર્થઃ, વિકલ્પાદિતિ, અનિશ્ચિત-પ્રમાણ્યપ્રમાણ્યકપ્રત્યયાદિત્યર્થઃ, ઉભયત ઇતિ, નિશ્ચિતપ્રમાણ્યકપ્રત્યક્ષાદ્યન્યતમાદિનિશ્ચિતપ્રમાણ્યા-પ્રમાણ્યકપ્રત્યયાંચ્ચેત્યર્થઃ । નન્વસ્તુ નિશ્ચિતપ્રમાણ્યકપ્રત્યક્ષાદિમ્યો ધર્મિપ્રસિદ્ધિઃ, પ્રમાણ્યેનાપ્રમાણ્યેન વાંઽનિર્ણાતયા પ્રતીત્યા કથં ધર્મિપ્રસિદ્ધિઃ, તસ્યાઃ પ્રમાણત્વામાવાત્, પ્રમાણાત્મિકયૈવ ચ પ્રતીત્યા વસ્તુ-સિદ્ધેઃ । તસ્યાશ્ચ પ્રમાણત્વે પ્રમાણાદિત્યનેનૈવ ગતાર્થતયા વિકલ્પાદિતિ વ્યર્થમેવ ભવેત્ । અપ્રમાણત્વે તુ ન તતો ધર્મિસિદ્ધિઃ, કિચ્છ વિકલ્પસિદ્ધે ધર્મિણિ સત્ત્વમસત્ત્વં વા પ્રમાણત્વેન સાધનીયં યથાઽસ્તિ સર્વજ્ઞો નાસ્તિ ષષ્ઠં ભૂતમિત્યાદૌ । તત્ત્વ ન સમ્ભવતિ, ધર્મિણો વસ્તુતોઽસત્ત્વેન ભાવવૃત્તિધર્મસ્ય હેતુત્વેઽસિદ્ધિ-પ્રસરાત્, ભાવવૃત્તિધર્મસ્ય તત્ર સત્ત્વે ચ ધર્મિણોઽપિ ભાવત્વાપત્યા નાસ્તિત્વસાધનમસદ્ગતં સ્યાત્ । અભાવવૃત્તિધર્મસ્ય હેતુત્વે ત્વસ્તિત્વસાધનસ્ય વિરોધાત્, ઉભયવૃત્તિધર્મસ્ય હેતુત્વે વ્યભિચારાદિત્યુનયોગે પ્રવલે જાતે પ્રમાણાદ્ધર્મિપ્રસિદ્ધેરુદાહરણપ્રદર્શનં વિહાય પ્રથમત એવ વિકલ્પપ્રસિદ્ધધર્મિણમુદાહરતિ યથેતિ, અત્રાયમ્માવઃ, યે વિકલ્પેન ધર્મિપ્રસિદ્ધિ નામ્યુપગચ્છન્તિ તે વિકલ્પસિદ્ધો ધર્મી ન ભવતિ તસ્યાપ્રમા-ણત્વાદિત્યપિ વક્તું ન શકનુવન્તિ, પ્રોક્તક્રમેણાસિદ્ધિવિરોધાદીનાં સમ્ભવાત્, પ્રમાણેનાત્ર ધર્મ્યસિદ્ધેઃ । તથાત્વે ચ પરં પ્રત્યાશ્રયાસિદ્ધચાદુદ્ભાવનં વ્યર્થમેવ સ્યાત્ યેન હિ યો ધર્મિતયોપાત્તત્તત્રૈવ દોષઃ પ્રદર્શ-નીયસ્તથા ચ તત્ર દોષમુદ્ભાવયતા ભવતાઽવશ્યં વિકલ્પેન ધર્મિપ્રસિદ્ધિરમ્યુપેયૈવાન્યથા તૂષ્ણીમ્માવાપત્તિઃ, એવશ્ચાસ્તિ સર્વજ્ઞ ઇત્યાદિમાનસપ્રત્યક્ષે ભાવરૂપસ્યૈવ ધર્મિણઃ પ્રતિપન્નત્વાન કં ઽપિ દોષઃ, ન ચ તત્મિદ્ધૌ તત્સત્ત્વસ્યાપિ પ્રતિપન્નત્વેન વ્યર્થમનુમાનમિતિ વાચ્યમ્, તદમ્યુપેતમપિ વૈયાત્યાદૌ ન પ્રતિપદ્યન્તે તં પ્રત્યનુમાનસ્ય સાપલ્યાત્, ન ચ ષષ્ઠમૂતાદેઃ કથં ધર્મિત્વં, માનસપ્રત્યક્ષેણ તત્સત્ત્વસ્યાપિ પ્રતિપન્નતયા નાસ્તિત્વસાધનન્ય વાથિતત્વાદિતિ વાચ્યમ્, તદાનીં વાધકપ્રત્યયાનુદયેન સત્ત્વં સમ્ભવિતેઽપિ પથા-

તત્સત્તાયા નિષેધનાત્, એવમેવ ગગનકુસુમાદીનામપિ વિકલ્પકાલે સત્ત્વેન સમ્ભાવિતાનામપિ પશ્ચાદ્વા-  
ધકપ્રત્યયેન તન્નિરાસાત્તાદશમાનસજ્ઞાનસ્ય માનસપ્રત્યક્ષામાસત્ત્વમવસેયમિતિ ॥ અથ પ્રમાણાદ્ધર્મિપ્રસિદ્ધે-  
નિર્દર્શનમાદર્શયતિ પર્વત इति, અત્ર પ્રત્યક્ષેણ પર્વતસ્ય પ્રસિદ્ધિરિતિ ભાવઃ । એતેનાનુમાનાનુમેયવ્ય-  
વહારસ્સર્વ એવ બુદ્ધાવેવ કિમપિ ચ ધર્મિત્વેન પ્રકલ્પ્ય પ્રવર્તતે, નતુ બાહ્યં સદસત્ત્વમપેક્ષ્યેતિ  
મતમપાસ્તમ્, અન્તર્વહિર્વાડનાસાદિતાઽઽલ્પમ્બનાયા બુદ્ધેર્ધર્મધર્મિત્વેન કસ્યાપિ વ્યવસ્થાપનાઽસામર્થ્યાત્ ।  
તસ્માત્પ્રમાણેન વ્યવસ્થાપિતઃ પર્વતાદિરેવ વિનયગાવં મજન્ ધર્મિત્વાદિકં પ્રતિપદ્યત इति । ઉભયસિદ્ધં  
નિર્દર્શયતિ શબ્દ इति, અત્ર હિ શબ્દમાત્રસ્ય ધર્મિત્વમિષ્ટમન્યથા યસ્મિન્ કસ્મિન્નેવ શબ્દે પરિણામિત્વસ્ય  
સિદ્ધિચાપત્તેઃ, તથા ચ સર્વેષાં શબ્દાનાં શ્રવણેન પ્રત્યક્ષાસમ્ભવેન કૈષાશ્ચિત્પ્રત્યક્ષતઃ કૈષાશ્ચિત્ત્વ વિકલ્પતઃ  
પ્રસિદ્ધિર્ભવતીતિ ભાવઃ । નનુ પર્વતો વહ્નિમાનિત્યત્રાપિ પ્રત્યક્ષસિદ્ધત્વં પર્વતસ્ય કથં, દૃશ્યમાનભાગેઽગ્નિ-  
મત્ત્વસાધને પ્રત્યક્ષવાધા, તત્ર વહ્ન્યુપલબ્ધૌ વા સાધનવૈયર્થ્યમદૃશ્યમાનભાગે તુ સાધને કુતો ધર્મિણઃ  
પ્રત્યક્ષસિદ્ધત્વમિતિ चेन्नૈવમ્, અવયવિદ્વ્યાપેક્ષ્યા પર્વતાદેસ્સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષપ્રસિદ્ધતામિધાનાત્ ।  
અતિસૂક્ષ્મેક્ષિકયા પર્યાલોચને તુ ન કિશ્ચિત્પ્રત્યક્ષં, અસ્મદાદિપ્રત્યક્ષસ્યારોષવિશેષતોઽર્થસાક્ષાત્કારે સામ-  
ર્થ્યવિરહાત્ કેવલિપ્રત્યક્ષસ્યૈવ તત્ર સામર્થ્યાદિતિ ॥

શંકા-સાધવાને ઈષ્ટ, ધર્મીમાં જ સાધ્યપણાના વચનથી પ્રસિદ્ધિનું જ ધર્મીપણું  
પ્રાપ્ત થયું, કેમ કે-સામાન્યથી વિજ્ઞાતમાં જ કિંચિત્ ધર્મવિશિષ્ટપણાએ સાધવાને ઈષ્ટ થાય  
છે. તથાચ તે ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ કેવી રીતે થાય ? આવા પ્રશ્નમાં કહે છે કે-

સમાધાન-સાવાર્થ-“વળી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ પ્રમાણથી, વિકલ્પથી અથવા પ્રમાણ-  
વિકલ્પ ઉભાયથી જાણવી, કેમ કે-‘સર્વજ્ઞ છે.’ આ પ્રમાણે અહીં સર્વજ્ઞની વિકલ્પથી પ્રસિદ્ધિ  
છે. ‘પર્વત અગ્નિવાળો છે.’ અહીં પર્વતની પ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી પ્રસિદ્ધિ છે. ‘શબ્દ પરિણામી  
છે.” ઇત્યાદિમાં ત્રણેય કાળમાં વર્તનાર શબ્દરૂપ ધર્મની પ્રમાણ અને વિકલ્પરૂપ બન્નેથી  
પ્રસિદ્ધિ છે.”

વિવેચન-‘ધર્મિણશ્ચેતિ, પ્રમાણાદિતિ ।’ નિશ્ચિત પ્રામાણ્યવાળા પ્રત્યક્ષ આદિ (આદિ-  
પદથી પરોક્ષ પ્રકારરૂપ સ્મૃતિ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞા-તર્ક-અનુમાન-આગમોતું ગ્રહણ છે.) કોઈ એક  
પ્રમાણથી પ્રસિદ્ધિ.

○ વિકલ્પથી=અનિશ્ચિત, પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્યવાળા જ્ઞાનનું વિષયપણું એ જ  
વિકલ્પ છે. તે વિકલ્પથી પ્રસિદ્ધિ.

○ નિશ્ચિત પ્રામાણ્યવાળા પ્રત્યક્ષ આદિ કોઈ એક પ્રમાણ્ય વિષયત્વ અને અનિશ્ચિત  
પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્યવાળા જ્ઞાનનું વિષયત્વ, એ રૂપ ઉભાયથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ.

શંકા-નિશ્ચિત પ્રામાણ્યવાળા પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ રહે.  
પ્રામાણ્યથી કે અપ્રામાણ્યથી અનિશ્ચિત પ્રતીતિથી કેવી રીતે ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ ? કેમ કે-તે

પ્રતીતિમાં પ્રમાણપણાનો અભાવ છે અને પ્રમાણરૂપ જ પ્રતીતિથી વસ્તુની સિદ્ધિ છે. વળી તે પ્રતીતિમાં જે પ્રમાણપણું માનવામાં આવે, તો ‘પ્રમાણથી’ એવા પદ્ધતિ અર્થ સરી બધ છે એટલે ‘વિકલ્પથી’ એ પદ્ધતિ અર્થ જ થાય !

૦ વળી વિકલ્પથી સિદ્ધિ ધર્મીમાં તો ‘સત્તાનું’ અને અસત્તાનું સાધ્યત્વ છે.’ આ નિયમ હોઈ સત્ત્વ અને અસત્ત્વ બંને પ્રમાણબળથી સાધવાને યોગ્ય છે. જેમ કે-સર્વજ્ઞ છે’—એ અનુમાનમાં અને ‘છટ્કું ભૂત નથી’—એ અનુમાનમાં વિકલ્પસિદ્ધિ ધર્મી છે.

૦ વિકલ્પસિદ્ધિ સિદ્ધિમાં સત્ત્વ અને અસત્ત્વ સંભવી શકેતું નથી, કેમકે—સર્વજ્ઞરૂપ ધર્મીમાં ભાવધર્મરૂપ હેતુની સિદ્ધિનો અભાવ છે : કેમ કે—અરેબર, ભાવધર્મ ભાવરૂપ ધર્મીમાં પ્રવર્તે છે. સર્વજ્ઞની સત્તાની સિદ્ધિ સિવાય સર્વજ્ઞમાં ભાવત્વ નથી, માટે ભાવધર્મરૂપ હેતુની ત્યાં—સર્વજ્ઞ ધર્મીમાં અસિદ્ધિ છે. જે ત્યાં (છટ્કું ભૂત નથી) ભાવવૃત્તિ ધર્મની સત્તા માનવામાં આવે, તો ધર્મીમાં પણ ભાવપણાની આપત્તિથી નાસ્તિત્વનું સાધન અસંગત થઈ બધ !

૦ અભાવવૃત્તિધર્મ—અભાવધર્મને જે હેતુ માનવામાં આવે, તો અસ્તિત્વને સાધવાની સાથે વિરોધ છે, અભાવધર્મરૂપ હેતુ વિરૂદ્ધ છે અર્થાત્ સત્તારૂપ સાધ્યની સાથે અસમાનાધિકરણ છે. (અહીં વિરોધ એટલે અસ્તિત્વરૂપ સાધ્યનું અસમાનાધિકરણ સમજવું. ત્યાં અસ્તિત્વ છે, ત્યાં અભાવધર્મ નથી.)

૦ ઉભય (ભાવ—અભાવ) વૃત્તિધર્મને હેતુ માનવામાં બ્યભિચાર છે. અર્થાત્ અસ્તિત્વરૂપ સત્તા વિધિ સ્વરૂપ ભાવમાં જ પ્રવર્તે છે અને ભાવાભાવરૂપ ધર્મ ભાવમાં અને અસ્તિત્વના અભાવવાળા અભાવમાં વર્તે છે. આમ બ્યભિચાર છે. સખળ કે—અસિદ્ધ સત્તાવાળા સર્વજ્ઞધર્મીમાં ભાવધર્મરૂપ હેતુ નથી. ભાવ—અભાવ ઉભય ધર્મરૂપ હેતુ બ્યભિચારી છે. અભાવધર્મરૂપ હેતુ વિરૂદ્ધ છે. તે સર્વજ્ઞવર્તી સત્તા કેવી રીતે સાધી શકાય ? અર્થાત્ કોઈ પણ રીતે સાધી શકાય એમ નથી. ‘પ્રત્યેયસિદ્ધિ પ્રમાણથી છે.’—આવા વચ નથી પ્રમાણથી જ વસ્તુની સિદ્ધિ થાય છે. વિકલ્પ તો પ્રમાણ નથી, માટે વિકલ્પથી ધર્મી-પ્રસિદ્ધિ થતી નથી. ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ એક માત્ર પ્રમાણથી જ છે, વિકલ્પથી કે ઉભયથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ નથી. એમ નૈયાયિકમત તરફથી પ્રચંડ પ્રશ્ન ઉપસ્થિત થયે છતે.

સમાધાન—પ્રમાણથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિનું ઉદાહરણનું પ્રદર્શન છોડીને પ્રથમથી જ વિકલ્પથી પ્રસિદ્ધિધર્મીનું ઉદાહરણ આપે છે. અહીં આ ભાવ છે કે—જેઓ વિકલ્પથી ધર્મીપ્રસિદ્ધિને સ્વીકારતા નથી, તેઓ ‘વિકલ્પપ્રસિદ્ધિ ધર્મી થતો નથી,’ કેમ કે—તે અપ્રમાણ છે વગેરે વગેરે. વળી બોલી પણ શકતા નથી, કારણ કે—પૂર્વે કહેલ કમથી અસિદ્ધિ વિરોધ આદિનો સંભવ છે અને અહીં પ્રમાણથી ધર્મીની અપ્રસિદ્ધિ છે. જે વિકલ્પથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિ કબૂલો છે, તો પર પ્રત્યે આશ્રય (પશ્ચ) અસિદ્ધિ આદિનું ઉદ્ભાવન બ્યર્થ જ થાય ! અરેબર, જેણે જે ધર્મીપણાએ સ્વીકારેલ છે, ત્યાં જ દોષ દેખાડેલો. નથાત્ર ત્યાં દોષનું

ઉદ્ભાવન કરનારા આપે. અવશ્ય વિકલ્પથી ધર્મીપ્રસિદ્ધિ માનવી જોઈએ ! અત્યથા મૌન-પણું માનવું જોઈએ. (પ્રસિદ્ધનો પ્રતિષેધ થાય છે, કેમ કે-અભાવ, પ્રતિયોગીથી નિરૂપ્ય છે. નિરૂપકની અપ્રસિદ્ધિમાં તેનાથી નિરૂપ્યના નિરૂપણની અનુપપત્તિ છે, તેથી 'વિકલ્પપ્રસિદ્ધ ધર્મી' નથી.' આવા વચનથી વિકલ્પપ્રસિદ્ધ ધર્મીનો નિષેધ કરાય છે. નૈયાયિકવડે તે નિષેધનો પ્રતિયોગી વિકલ્પપ્રસિદ્ધ ધર્મી છે. તેની અપ્રસિદ્ધિ હોયે છતે 'વિકલ્પપ્રસિદ્ધ ધર્મી' નથી.' આવા પ્રતિષેધની અનુપપત્તિ છે. અહીં તૃણીભાવની આપત્તિ હોઈ તૃણીભાવ વાદમાં નિગ્રહસ્થાનરૂપ છે.)

૦ આ પ્રમાણે 'સર્વજ્ઞ' છે, ઈત્યાદિ માનસપ્રત્યક્ષમાં ભાવરૂપ જ ધર્મીનો સ્વીકાર હોવાથી કોઈ પણ દોષ નથી.

શંકા-સર્વજ્ઞરૂપ ધર્મીની સિદ્ધિ હોયે છતે, તેની સત્તાનો પણ સ્વીકાર થવાથી તેની સત્તાનું સાધક અનુમાન વ્યર્થ જ ને ?

સમાધાન-તે સર્વજ્ઞધર્મીની સિદ્ધિ હોવા છતાં, નિર્દોષજતાથી જો તેની સત્તાનો સ્વીકાર કરતો નથી, તેના પ્રત્યે અનુમાન સંકળ છે.

શંકા-છટ્ટા ભૂત વગેરેમાં કેવી રીતે ધર્મીપણું છે? કેમ કે-માનસપ્રત્યક્ષથી છટ્ટા ભૂતની સત્તાનો સ્વીકાર થવાથી નાસ્તિત્વનું સાધન બાધિત થાય છે જ ને ?

સમાધાન-તે વખતે બાધક જ્ઞાનનો ઉદય નહીં હોવાથી, સત્ત્વની સંભાવના હોવા છતાં પાછળથી તે છટ્ટા ભૂતની સત્તાનો નિષેધ છે. આ પ્રમાણે આકાશકુસુમ આદિમાં પણ વિકલ્પકાળમાં સત્ત્વરૂપે સંભાવના હોવા છતાં, પાછળથી બાધક જ્ઞાનથી તેનો નિરાસ છે. તાદૃશ માનસિક જ્ઞાન માનસપ્રત્યક્ષભાસરૂપ બળવું. ઈતિ.

હવે પ્રમાણથી ધર્મીની પ્રસિદ્ધિનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે. 'પર્વત' इति । અહીં પ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી પ્રસિદ્ધિ છે. આ કથનની 'સઘળોય અનુમાન-અનુભેદવિષયક વ્યવહાર, બુદ્ધિમાં જ, કોઈને ધર્મીપણે તો કોઈને ધર્મીપણે પ્રકલ્પી પ્રવર્તે છે,' પરંતુ 'બાહ્ય સત્ત્વ અને અસત્ત્વને અપેક્ષીને વ્યવહાર નથી.' આવા મતનું ખંડન થઈ જાય છે, કેમ કે-અંદરના કે બહારના આલંબનની પ્રાપ્તિ વગરની બુદ્ધિમાં, કોઈમાં પણ ધર્મ-ધર્મીપણાની વ્યવસ્થા કરવાની શક્તિ નથી. તેથી પ્રમાણથી વ્યવસ્થાપિત પર્વત વગેરે જ વિષયભાવને પામતા ધર્મી-પણા વગેરે ભાવને પામે છે.

૦ ઉભયસિદ્ધનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે. 'શબ્દ' इति । ખરેખર, અહીં સર્વ શબ્દ ધર્મી-પણાએ ઇષ્ટ છે, નહીં તો કોઈ એક શબ્દમાં જ પરિણામીપણાની સિદ્ધિની પ્રાપ્તિની આપત્તિ થઈ જાય ! તથાચ સર્વ (ભૂત-અવિન્ય-વર્તમાનકાલીન) શબ્દોનો શ્રવણથી પ્રત્યક્ષનો અસંભવ હોવાથી, કેટલાક શબ્દોની પ્રત્યક્ષથી અને કેટલાક શબ્દોની વિકલ્પથી પ્રસિદ્ધિ થાય છે.

શંકા-'પર્વત વહ્નિવાળો છે.' અહીં પણ પર્વતમાં પ્રત્યક્ષ સિદ્ધિપણું કેવી રીતે ? દેખાતા ભાગમાં અગ્નિને સાધવામાં પ્રત્યક્ષ બાધા છે, અથવા ત્યાં વહ્નિનું જ પ્રત્યક્ષ હોયે

છતે સાધન નિર્થક છે. નહીં દેખાતા ભાગમાં વહિને સાધવામાં ધર્મી પર્વતનું કેવી રીતે પ્રત્યક્ષ સિદ્ધપણું કહેવાય ?

**સમાધાન**—અવયવી દ્રવ્યની અપેક્ષાએ પર્વત આદિમાં સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષની પ્રસિદ્ધિનું કથન છે. વળી અતિ સૂક્ષ્મ ઈક્ષિકાથી (ખૂબ ખારીકાઈથી) તેા વિચાર કરતાં કોઈ પણ વસ્તુ પ્રત્યક્ષ નથી, કેમ કે—અસ્મદ્ આદિ પ્રત્યક્ષમાં સમસ્ત વિશેષ(પર્યાય)થી અર્થના સાક્ષાત્કારમાં શક્તિનો અભાવ છે. વળી કેવલીનું પ્રત્યક્ષ જ ત્યાં સમર્થ છે.

તદેવં ધર્મિસાધ્યસાધનરૂપમનુમાનસ્ય પ્રધાનભૂતમજ્ઞત્રયં નિરૂપ્ય સમ્પ્રતિ હેતું વિમજતે—

હેતુર્દ્વિવિધો વિધિસ્વરૂપઃ પ્રતિષેધસ્વરૂપશ્ચેતિ । તથા વિધિસ્વરૂપો હેતુર્દ્વિધા, વિધિ-સાધકો નિષેધસાધકશ્ચેતિ, एवं પ્રતિષેધસ્વરૂપો હેતુરપિ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

**હેતુરિતિ** । વિધિસ્વરૂપ ઉપલમ્ભસ્વરૂપઃ, પ્રતિષેધસ્વરૂપોડનુપલમ્ભસ્વરૂપઃ । વિધિસ્વરૂપત્યાપિ દ્વૈવિધ્યમાહ તથેતિ, ईदृशमेव प्रकारमेदं प्रतिषेधस्वरूपहेतावप्यतिदिशति एवमिति । તથા ચ વિધિસાધકો વિધિરૂપઃ, નિષેધસાધકો વિધિરૂપઃ, વિધિસાધકઃ પ્રતિષેધરૂપઃ, નિષેધસાધકઃ પ્રતિનિષેધરૂપશ્ચેતિ હેતુશ્ચતુર્વિધઃ ફલિતઃ । एतेनोपलम्भस्वरूपस्य हेतोर्विधिसाधकत्वमेवानुपलम्भस्वरूपस्य हेतोः प्रतिषेधसाधकत्वमेवेति केषाञ्चिन्नियमो निरस्तः । સાધ્યસાધનયોર્ગમ્યગમકભાવે વ્યાપ્તેરેવ પ્રયોજકતયા વ્યાપ્તિસત્ત્વેન વિધિસાધ્યે ઉપલમ્ભરૂપહેતોર્ગમકત્વસ્યેવ તત્સત્ત્વેડનુપલમ્ભહેતોરપિ તત્સાધને ગમકત્વસ્ય દુર્નિવારતયૈકશેષસ્થાનુચિતત્વાદિતિ ॥

આથી આ પ્રમાણે ધર્મી—સાધ્ય—સાધનરૂપ અનુમાનના પ્રધાનભૂત ત્રણ અંગોને કહીને, હવે તેના હેતુનેા વિભાગ કરે છે.

**ભાવાર્થ**—“હેતુ, વિધિસ્વરૂપ અને નિષેધસ્વરૂપના ભેદથી બે પ્રકારનો છે, તેમજ વિધિસ્વરૂપ હેતુ, વિધિસાધક અને નિષેધસાધકના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. એ પ્રમાણે પ્રતિષેધસ્વરૂપ હેતુ પણ બાણવો.”

**વિવેચન**—વિધિસ્વરૂપ એટલે ઉપલંભરૂપ (ઉપલબ્ધિરૂપ—ભાવરૂપ). પ્રતિષેધસ્વરૂપ એટલે અનુપલંભરૂપ (અનુપલબ્ધિરૂપ—અભાવરૂપ). વિધિસ્વરૂપી હેતુના બે પ્રકારો તથા પ્રતિષેધસ્વરૂપી હેતુના બે પ્રકારોને કહે છે. ‘૧—વિધિ(રૂપ સાધ્ય)સાધક વિધિરૂપ, ૨—નિષેધ(રૂપ સાધ્ય)સાધક વિધિરૂપ, ૩—વિધિ(સાધ્યરૂપ)સાધક પ્રતિષેધરૂપ અને ૪—નિષેધ(સાધ્ય)સાધક પ્રતિષેધ, એમ હેતુ ચાર પ્રકારનો ફલિત થાય છે. ઉપરોક્ત કથનથી ઉપલંભરૂપ સ્વરૂપહેતુનું વિધિરૂપ સાધ્યનું સાધકપણું જ છે—અનુપલંભસ્વરૂપી હેતુનું પ્રતિષેધરૂપ સાધ્યનું સાધકપણું જ છે.’ આવેા કેટલાકોનો નિયમ નિરસ્ત થાય છે. વળી સાધ્યસાધનના ગમ્યગમકભાવમા વ્યાપ્તિનું જ પ્રયોજકપણું હોઈ, વ્યાપ્તિના સત્ત્વથી વિધિરૂપ સાધ્યમાં ઉપલંભરૂપ હેતુના ગમકપણાની માફક, વ્યાપ્તિના સત્ત્વમાં અનુપલંભ હેતુનું પણ વિધિરૂપ સાધ્યના સાધનમાં ગમકપણું દુર્નિવાર—અનિવાર્ય છે, માટે એમાંથી એકશેષ રાખવો અનુચિત છે.



તત્ર વિધિસાધકં વિધ્યાત્મકં હેતું ષોઢા વિમજતે—

તત્ર વિધિસાધકો વિધિરૂપો હેતુવ્યાપ્યકાર્યકારણપૂર્વોત્તરસહચરમેદાત્ પોઢા । વિધિસ્તુ સદસદાત્મકે પદાર્થે સદંશઃ, અસદંશશ્ચ પ્રતિષેધઃ ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

તત્રેતિ । વ્યાપ્યં કાર્યં કારણં પૂર્વચરમુત્તરચરં સહચરં ચેતિ હેતુમૂતાનિ વસ્તૂનિ ષડ્વિધાનિ વિધિ-મૂતસાધ્યસાધકાનીત્યર્થઃ । વિધિપ્રતિષેધશબ્દાર્થં વક્તિ વિધિસ્તિતિ, પદાર્થો હિ સદસદાત્મકઃ, તત્ર યોડ્યં સદંશસ્ત્વ એવ વિધિરુચ્યતે, અમાવાપરપર્યાયસ્ત્વસદંશઃ પ્રતિષેધ ઉચ્યતેતિ ભાવઃ ॥

ત્યાં વિધિરૂપ સાધ્યસાધક વિધિરૂપ (સાધ્યની સાથે અવિરૂદ્ધ ઉપલબ્ધિરૂપ) હેતુનેા છ પ્રકારે વિભાગ કરે છે.

ભાવાર્થઃ—“ત્યાં વિધિસાધક વિધિરૂપ હેતુ, વ્યાપ્ય-કાર્ય-કારણ-પૂર્વચર-ઉત્તરચર અને સહચરના હેતુથી છ પ્રકારનેા છે. વિધિ તો સત્-અસત્રૂપ પદાર્થમાં સત્ અંશ છે અને અસત્ અંશ પ્રતિષેધ છે.”

વિવેચન-તત્રેતિ । (૧) વ્યાપ્ય, (૨) કાર્ય, (૩) કારણ, (૪) પૂર્વચર, (૫) ઉત્તરચર અને (૬) સહચર, એમ હેતુભૂત વસ્તુઓ છ પ્રકારની વિધિભૂત સાધ્યની સાધક છે. વિધિ અને પ્રતિષેધના શબ્દના અર્થને કહે છે. ખરેખર, પદાર્થ સદ્-અસદ્રૂપ છે, ત્યાં જો આ સદ્રૂપ અંશ છે, તે જ વિધિ કહેવાય છે. અભાવ જેતું બીબું નામ છે, એવો તો અસદ્રૂપ અંશ પ્રતિષેધ કહેવાય છે એવો ભાવ છે.

પ્રસજ્ઞાદભાવસ્ય સર્વથા ભાવસ્વરૂપાતિરિક્તત્વં દૂષયિતું પ્રતિષેધં વિમગ્ન તત્સ્વરૂપં વક્તુમુપક્રમતે—  
પ્રતિષેધશ્ચતુર્ધા પ્રાગભાવપ્રધ્વંસાભાવાન્યોડન્યાભાવાત્યન્તાભાવમેદાત્ । યન્નિવૃત્તાવેવ કાર્યા-વિર્માવઃ સ પ્રાગભાવઃ, યથા ઘટં પ્રતિ મૃત્પિન્ઢઃ ॥ સૂત્ર-૧૨ ॥

પ્રતિષેધ એતિ । અત્રાયમ્ભાવઃ, પદાર્થાનામસ્તિત્વેનૈવોપગમે સર્વેષામભાવાનામપહ્વેન સર્વસ્ય સર્વાત્મકત્વપ્રસજ્ઞઃ । પ્રાગભાવાનઙ્ગીકારે નિર્વિકારત્વં દ્રવ્યસ્ય સ્યાત્ તથા ચ ઘટપટ્ટાદીનામભાવ એવ સ્યાત્ । પ્રધ્વંસાભાવાનમ્યુપગમે કટકકુણ્ડલાદીનામનન્તત્વપ્રસજ્ઞઃ અન્યોડન્યાભાવાપલાપે જીવસ્યાજીવા-ત્મકત્વેડજીવસ્ય જીવાત્મકે સર્વાત્મકત્વપ્રસજ્ઞેન તયોર્લક્ષણમેદો ન સ્યાત્ । અત્યન્તાભાવાનમ્યુપગમે ચ જીવે અજીવતાત્યન્તામાવાનમ્યુપગમાત્ અજીવત્વસ્યાજીવે ચ જીવત્વામાવાનમ્યુપગમાજીવત્વસ્ય પ્રાપ્તેઃ । તસ્માદ્વસ્તુનો યથાડસ્તીતિ પ્રત્યયવિષયમસ્તિત્વં પર્યાયસ્તથા નાસ્તીતિ પ્રતીતિવિષયં નાસ્તિત્વમપિ પર્યાયઃ, તંચ નાસ્તિત્વં ન સર્વથા વસ્તુનોડર્થાન્તરમ્, નિઃસ્વભાવત્વપ્રસજ્ઞાત્, ન ચ નાસ્તીતિ પ્રત્યયજનકત્વરૂપ-સદ્ભાવાનાભાવસ્ય નિઃસ્વભાવત્વમિતિ વાચ્યમ્, તથા સતિ તસ્ય ભાવસ્વભાવત્વસિદ્ધેઃ, પ્રત્યયાભિધાન-વિષયસ્યાર્થક્રિયાકારિણઃ પદાર્થસ્ય ભાવસ્વભાવત્વાત્, નાસ્તિત્વસ્ય ચ વસ્તુધર્મત્વાદ્ધર્મસ્ય કથશ્ચિદ્ધર્મિ-મિત્રત્વેન કથશ્ચિદ્ધર્મેદોડપિ, તત્રામેદાશ્રયણે ભાવત્વેન મેદાશ્રયણે ચ તદ્વૃત્તિત્વેનાભાવસ્ય પ્રતીતિઃ, ણ્તેન



भूतलस्य घटाभावत्वे भूतले घटाभाव इति प्रतीतिर्न स्यात् स्याच्च भूतले भूतलमिति धीरित्यपास्तम् । अमेदेऽपि घटाभावत्वेनाधेयताया भूतलत्वेन चाधारताया यथाप्रतीति स्वीकारादिति भावः । अथ प्रागभावं लक्षयति यन्निवृत्तावेवेति, विलक्षणपरिणामविशिष्टस्य मृत्पिण्डस्य तेन रूपेण विनाशे हि घटरूप-तया मृत्पिण्डः परिणमत इति घटरूपतयोत्पत्तेः प्रागव्यवहितपरिणामविशिष्टं मृदूव्यमेव तत्प्रागभाव उच्यते न तु मृत्पिण्डात्सर्वथाऽर्थान्तरमिति भावः, इदमेव दृष्टान्तद्वारा प्रदर्शयति यथेति, घटस्य प्राग-भावश्च तदव्यवहितपूर्वक्षणपरिणाम इत्येके, तेषां तत्पूर्वानादिपरिणामसन्ततौ कार्यसदभावप्रसङ्गः, कार्य-ध्वंसतत्प्रागभावानां धारकालस्य कार्यवत्वव्याप्यत्वात् । तत्पूर्वानादिपरिणामसन्ततौ कार्यभेदसत्त्वान्न दोष इति चेन्नाव्यवहितकार्यपूर्वपरिणामेऽपि कार्यभेदसत्त्वेन तेनैव तदानीं कार्याभावसिद्धेः प्रागभावस्वीकार-निरर्थकतापत्तेः, न च कार्यस्य प्रागभावाभावस्वभावत्वसिद्धयर्थं तदभ्युपगम इति वाच्यम्, कार्यपूर्वोत्तर-निखिलपरिणामेषु कार्यान्तरपूर्वपर्यायभिन्नेषु कार्यस्वभावताप्रसङ्गात् । न च न कार्यप्रागभावाभावत्वं कार्यस्वभावत्वव्याप्यं किन्तु कार्यप्रागभावध्वंसत्वमेव, सोऽपि ध्वंसोऽव्यवहितोत्तरक्षण एव वर्तते, तदु-त्तरक्षणेऽपि घटादिव्यवहारश्च सदृशकार्योत्पत्तिदोषादिति वाच्यम् । एतस्य सौगतानामेव शोभनत्वा-दस्माभिः प्रागभावस्यानादित्वोपगमात् । प्रागभावध्वंसस्य द्वितीयादिक्षणेऽवसत्त्वे प्रागभावोन्मज्जन-प्रसङ्गेन प्रागभावक्षण इव तत्रापि कार्यस्यासदभावप्रसङ्गात्तत्र दोषाभ्युपगमस्य चाप्रामाणिकत्वात् । तस्माद् द्रव्यपर्यायात्मा प्रागभावः स च स्यात्सादिस्त्यादनादिरिति सिद्धान्तात् । न च द्रव्य-रूपतयाऽनादित्वेऽनन्तत्वप्रसक्तोऽसर्वदा कार्यानुत्पत्तिः स्यात् पर्यायरूपतया च सादित्वे प्राग-भावात्पूर्वमपि पश्चादिव कार्यानुत्पत्तिः स्यादित्युभयत्र दोषात् भावस्वभावो न प्रागभावस्तस्य भावविल-क्षणत्वेन सर्वदा भावविशेषणत्वादिति वाच्यम्, सर्वथा भावविलक्षणाभावग्राहक प्रमाणाभावात् । न च स्वोत्पत्तेः पूर्वं नासीद्वट इति ज्ञानमभावविषयकं भावप्रत्ययविलक्षणत्वाद्यस्तु भावविषयो नासौ भावप्रत्यय-विलक्षणो यथा घट इत्यादिप्रत्यय इत्यनुमानं प्रागभावग्राहकमिति वाच्यम्, प्रागभावादौ नास्ति प्रध्वंसा-भावादिरिति प्रत्ययेन व्यभिचारात् । न च सोऽपि प्रत्ययोऽभावविषय इति न व्यभिचार इति वाच्यम्, अभावानवस्थाप्रसङ्गात् । अत एव प्रागभावस्य सर्वदा भावविशेषणत्वमसिद्धं प्रध्वंसाभावादौ न प्रागभाव इत्यादौ प्रागभावस्याभावेऽपि विशेषणत्वात् । तस्मादृजुसूत्रनयार्पणात् कार्यस्याव्यवहितपूर्वोपादानपरिणाम एव प्रागभावः । न च तत्पूर्वानादिपरिणामसन्ततौ कार्यसद्भावप्रसङ्ग इति वाच्यम्, यतो घटस्य प्रागभावः

१. इदानीं घट इत्यादिप्रतीत्या तत्तत्क्षण एव तदभिन्नकार्याणां बौद्धमते तादात्म्येन कालवृत्तित्वो-पगमात् कार्यभिन्नक्षणे कार्यत्वस्यापादयितुमशक्यत्वादिति भावः ॥ २. ते हि पर्यायार्थमात्रादेशं रवीकुर्व-न्तीति तेषामेवेदं गोभनं उभयनयवादिनामरमाकन्तु तत्सिद्धान्तविरुद्धमिति भावः ॥ ३. ननु भवतु तेनैवं फलति पूर्वपर्यायिषु मृदूव्ये च प्रागभावत्वं व्यासज्यवृत्तीति तन्न सम्यक् प्रत्येकावृत्तेरसमुदायावृत्तित्वात्, प्रत्येकवृत्तित्वे च दोषादित्याशयेनाशङ्कते न चेति ॥ ४. अभावाधिकरणकाभावप्रतियोगिकाभावस्याधिकरणा-त्मकत्वेन प्रागभावभिन्नप्रध्वंसाभावभावाविषयकत्वेन हेतुमत्त्वेऽपि साध्याभावाद्भयभिचार इति भावः ॥

કુસૂલં તસ્ય કોશસ્તસ્ય સ્થાસસ્તસ્યાપિ મૃત્પિણ્ઠં एवं પરमाणौ तत्परम्पराया विश्रान्तिस्तथा च तत्परम्प-  
 રાનાધારઘટધ્વંસપરમ્પરાનાધારકાલત્વસ્યૈવ ઘટવ્યાપ્યત્વેન નાઘટકાલે ઘટત્વપ્રસન્ન ઇતિ । વ્યવહારન-  
 યાર્પણાત્તુ મૃદાદિદ્રવ્યં ઘટાદેઃ પ્રાગભાવઃ સ ચાનાદિઃ । ન ચ ઘટાદેઃ પ્રાગભાવામાવસ્વમાવત્વં ન સમ્ભ-  
 વતિ મૃદાદિદ્રવ્યસ્યામાવાસમ્ભવાદિતિ વાચ્યમ્, ઘટાદિરહિતસ્ય પૂર્વકાલવિશિષ્ટસ્ય મૃદાદિદ્રવ્યસ્યૈવ  
 ઘટાદિપ્રાગભાવરૂપતયા તસ્ય ચ કાર્યોત્પત્તૌ વિનાશસિદ્ધેઃ, નહિ કાર્યરહિતત્વસ્ય વિનાશમન્તરેણ કાર્ય-  
 સહિતતયોત્પત્તિસ્સમ્ભવતિ, પ્રમાણાર્પણાત્તુ દ્રવ્યપર્યાયાત્મા પ્રાગભાવ ઇતિ ॥

પ્રસંગથી અભાવના સર્વથા ભાવસ્વરૂપથી ભિન્નપણામાં દ્રષણુ છે, એમ ખતાવવા માટે  
 પ્રતિષેધના વિભાગપૂર્વકે સ્વરૂપનું કથન કરે છે.

ભાવાર્થ-“પ્રતિષેધ, પ્રાગ અભાવ-પ્રધ્વંસ અભાવ-અન્યોડન્ય અભાવ અને અત્યંત  
 અભાવના ભેદથી ચાર (૪) પ્રકારનો છે. જેની નિવૃત્તિમાં-વિનાશમાં કાર્યનો આવિર્ભાવ,  
 તે ‘પ્રાગભાવ’ કહેવાય છે.” જેમ કે-ઘટ પ્રત્યે માટીનો પિંઠ.

વિવેચન-અહીં આ ભાવ છે કે-જો પદાર્થોને અસ્તિત્વરૂપે જ સ્વીકારવામાં આવે  
 અને તમામ અભાવોનો અપલાપ કરો, તો સર્વ સર્વરૂપ બની જાય ! એવો પ્રસંગ આવે !  
 કેઈ ભેદ જ ન રહે !

૦ તથાચ જો પ્રાગભાવને ન માનો, તો પર્યાયરહિતપણું દ્રવ્યમાં થઈ જાય ! તથાચ  
 ઘટ-પટ વગેરે પર્યાય-કાર્ય માત્રનો અભાવ જ થઈ જાય !

૦ જો પ્રધ્વંસરૂપ અભાવ ન માનો, તો કડું-કુંડલ વગેરે પર્યાયરૂપ પદાર્થો અનંત-  
 અવિનાશી થઈ જાય ! એ રૂપ પ્રસંગ આવે.

૦ જો અન્યોડન્ય અભાવનો અપલાપ (નિષેધ) કરવામાં આવે, તો જીવ અજીવ આત્મક  
 અને અજીવ જીવ આત્મકે થતાં, સર્વ આત્મકપણાનો પ્રસંગ આવવાથી તે જીવ-અજીવમાં  
 લક્ષણકૃત ભેદ ન થાય !

૦ જો અત્યંત અભાવનો અસ્વીકાર કરવામાં આવે, તો જીવમાં અજીવત્વના અત્યંત  
 અભાવના અસ્વીકારથી જીવત્વની પ્રાપ્તિ છે અને અજીવમાં જીવત્વના અત્યંત અભાવના  
 અસ્વીકારથી જીવત્વની પ્રાપ્તિ થઈ જાય ! તેથી વસ્તુનો, જેમ ‘અસ્તિ’-એવા જ્ઞાનનો વિષય  
 અસ્તિત્વ પર્યાય છે, તેમ ‘નાસ્તિ’-એવી પ્રતીતિના વિષયરૂપ નાસ્તિત્વ પણ પર્યાય છે. વળી

૧. કાલવિશેષાવચ્છિન્નસ્વરૂપસમ્ભવેન મૃદૂવ્યં ઘટપ્રાગયાવ્યવહારનિમિત્તં, પૂર્વકાલાત્મકસ્ય કાલ-  
 વિશેષસ્ય સસર્ગઘટિતત્વેન તસ્ય ચ પ્રાગનુપસ્થિતસ્ય સસર્ગત્વે કસ્યાપ્યવિવાદાદય નાન્યોડન્યાશ્રયઃ । ન ચૈવં  
 કાલવિશેષઘટિતસમ્ભવેન મૃદાદિદ્રવ્યમેવ ઘટાદિવ્યવહારવિષયોડસ્તુ કિમતિરિક્તેન ઘટાદિદ્રવ્યેનેતિ વાચ્યમ્,  
 મૃદાદિદ્રવ્યાદ્ઘટાદિદ્રવ્યસ્ય પૃથગનુભૂયમાનત્વેન તન્માત્રત્વાકલ્પનાત્, પ્રાગભાવાદેસુ પૃથગનુભૂયમાનત્વાભાવેના-  
 ધારમાત્રસ્વરૂપત્વકલ્પનાત્, ઘટસ્વરૂપે મૃદાદિદ્રવ્ય આધારમિન્નત્વસુદ્ધૃત્વં, અમાવયયથિ ત્વનુદ્ભૂતમિતિ ભાવઃ ॥

તે નાસ્તિત્વ સર્વથા વસ્તુથી અર્થાન્તરરૂપ નથી, કેમ કે-વસ્તુમાં નિઃસ્વભાવતાનો પ્રસંગ છે.

શંકા-‘નાસ્તિ’-આવી પ્રતીતિના જનકવરૂપ સદ્ભાવથી અભાવમાં નિઃસ્વભાવતા નથી જ ને ?

સૂત્રમાધાન-જો આમ માનો છો, તો તે અભાવમાં ભાવરૂપ સ્વભાવતાની સિદ્ધિ છે, કેમ કે-(પ્રત્યય) જ્ઞાન અને અભિધાન(વચન)ના વિષયભૂત અર્થક્રિયાકારી પદાર્થ ભાવસ્વભાવી હોય છે. વળી નાસ્તિત્વ વસ્તુનો ધર્મ હોઈ, ધર્મ ધર્મથી કથંચિદ્ ભિન્ન હોઈ કથંચિદ્ ધર્મથી ધર્મનો ભેદ પણ છે. ત્યાં ભેદની અપેક્ષાએ ભાવરૂપ અધિકરણવૃત્તિપણાએ અભાવથી પ્રતીતિ થાય છે. આવા કથનથી ‘ભૂતલને ઘટના અભાવરૂપ માનવામાં આવતાં ભૂતલમાં ઘટનો અભાવ એવી પ્રતીતિ નહીં થાય ! અને ભૂતલમાં ભૂતલ એવી બુદ્ધિ થશે.’ વગેરેનું ખંડન થઈ જાય છે. કેમ કે-અભેદ હોવા છતાં ઘટાભાવરૂપે આધેયતાનો અને ભૂતલરૂપે આધારતાનો પ્રતીતિ પ્રમાણે સ્વીકાર છે. હવે પ્રાગભાવનું લક્ષણ કરે છે. વિલક્ષણ પરિણામથી વિશિષ્ટ માટીના પિંડનો, માટીના પિંડરૂપે વિનાશ થયે છતે, ઘટરૂપે માટીનો પિંડ પરિણમે છે, માટે ઘટરૂપે ઉત્પત્તિ પહેલાં અવ્યવહિત પરિણામવિશિષ્ટ માટીરૂપ દ્રવ્ય જ છે તે પ્રાગભાવ કહેવાય છે. પરંતુ માટીના પિંડથી સર્વથા બુદ્ધો બીજો પદાર્થ નહીં, એવો ભાવ છે. આ જ દૃષ્ટાન્તદ્વારા દર્શાવે છે કે-‘ચર્યતિ !’

૦ કેટલાક કહે છે કે-‘ઘટનો પ્રાગ્ અભાવ એટલે તે ઘટથી અવ્યવહિત પૂર્વક્ષણનો પરિણામ.’ આમ કહેનારા તેઓના મતમાં, તે ક્ષણોની તે ઘટથી પૂર્વ અનાદિ પરિણામની સંતતિમાં કાર્યસદ્ભાવનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-કાર્યધ્વંસ અને તે કાર્યના પ્રાગભાવનો અનાધારભૂત કાળ કાર્યવ્યાપ્ય છે (વ્યાપ્તિવાળો છે).

શંકા-તે ઘટથી પૂર્વ (‘હમણાં ઘટ છે’ ઇત્યાદિ પ્રતીતિથી, તે તે ક્ષણમાં જ તે ક્ષણથી અભિન્ન કાર્યોમાં બૌદ્ધમતમાં તાદાત્મ્યથી કાળવૃત્તિત્વનો સ્વીકાર હોવાથી, કાર્યભિન્ન ક્ષણમાં કાર્યપણાની આપત્તિ અશક્ય હોઈ) અનાદિ પરિણામ સંતતિમાં કાર્યભેદની સત્તા હોવાથી દોષ નથી જ ને ?

સૂત્રમાધાન-જો આમ છે, તો અવ્યવહિત કાર્યના પૂર્વના પરિણામમાં પણ કાર્યના ભેદનું સત્ત્વ હોઈ, કાર્યધ્વંસ-પ્રાગભાવના અનાધારભૂત તે કાળથી જ તે વખતે કાર્યના અભાવની સિદ્ધિ હોઈ પ્રાગ્ અભાવના સ્વીકારની નિરર્થકતાની આપત્તિ છે.

શંકા-કાર્યમાં પ્રાગ્ અભાવના અભાવરૂપ સ્વભાવપણાની સિદ્ધિ માટે તે પ્રાગ્ અભાવનો સ્વીકાર કરવો જ પડે ને ?

સૂત્રમાધાન-તો પછી કાર્યથી પૂર્વના કે ઉત્તરના સઘળા પરિણામોમાં કાર્યના અનંતર-પૂર્વપર્યાય ભિન્નોમાં પૂર્વતર-પૂર્વતમ પર્યાયોમાં કાર્યસ્વભાવતાનો પ્રસંગ આવશે જ.

શંકા-કાર્યપ્રાગ્-અભાવનું અભાવપણું કાર્યસ્વભાવત્વવ્યાપ્ય (વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ) નથી,

પરંતુ કાર્યપ્રાગભાવનું ધ્વંસપણું જ કાર્યના સ્વભાવપણાની સાથે વ્યાપ્તિવાળું છે. તે પણુ ધ્વંસ, અવ્યવહિત ઉત્તરક્ષણમાં જ વર્તે છે: અને તેની ઉત્તરક્ષણમાં ઘટાદિ વ્યવહાર, સદૃશ-સમાન કાર્યની ઉત્પત્તિના દોષ(કાર્યસાદૃશ્યની બ્રાન્તિરૂપ દોષ)થી છે ને ?

**સમાધાન-**આ બધું કથન(વિપરીત કથન) સૌગતોને જ શોભતું છે. (તે ખૌદ્દ લોકો માત્ર પર્યાયને જ માને છે, માટે તેઓને જ આ શોભે છે. અમે તો દ્રવ્ય-પર્યાય ઉભયને માનનારા છીએ એટલે સ્યાદ્વાદીઓને તો તે સિદ્ધાન્ત વિરુદ્ધ છે.) અમે સ્યાદ્વાદીઓએ પ્રાગભાવને અનાદિરૂપે (શક્તિરૂપે-દ્રવ્યરૂપે) માનેલા છે.

વળી પ્રાગ્ અભાવનો ધ્વંસ ખીજ-ત્રીજ આદિ ક્ષણમાં નહીં હોવાથી પ્રાગભાવ ઉભો થઈ જાય એવો પ્રસંગ આવવાથી, પ્રાગ્ અભાવના ક્ષણની માફક કાર્યના અભાવનો પ્રસંગ ઉભો છે અને કાર્યોત્પત્તિ, સાદૃશ્ય દોષ(સદૃશ કાર્યોત્પત્તિરૂપ દોષ)નો સ્વીકાર અપ્રમાણિક છે. તેથી દ્રવ્ય અને પર્યાયસ્વરૂપી પ્રાગભાવ છે અને તે પ્રાગભાવ કથંચિત્ (અપેક્ષાએ) સાદિ અને કથંચિત્ (અપેક્ષાએ) અનાદિ છે. એ સિદ્ધાન્ત છે-જેન સિદ્ધાન્ત છે.

**શંકા-**(આપના કહેવાથી એ ફલિત થાય છે કે-પૂર્વના પર્યાયોના અને મારીરૂપ દ્રવ્યમાં પ્રાગભાવત્વ વ્યાસજ્ઞયવૃત્તિ પર્યાપ્તિ સંબંધેન દ્વિત્વાદિ સંખ્યાની માફક અનેકાશ્રયવૃત્તિ થાય છે, માટે તે ઠીક નથી, કેમ કે-પ્રત્યેકમાં જે નથી વર્તતો તે સમુદાયમાં નથી વર્તતો અને પ્રત્યેકમાં વૃત્તિત્વ માનવામાં દોષ છે. એવા આશયથી આ શંકા કરે છે કે-‘નચેતિ.’

દ્રવ્યરૂપે પ્રાગભાવમાં અનાદિપણું હોયે છતે, અનંતપણાનો પ્રસંગ હોવાથી સર્વદા કાર્યની અનુત્પત્તિ થાય ! અને પર્યાયરૂપે સાદિપણું હોયે છતે, પ્રાગભાવથી પહેલાં પણુ પછીની જેમ કાર્યની ઉત્પત્તિ થાય ! માટે દ્રવ્ય અને પર્યાયરૂપ ઉભયમાં દોષ હોવાથી ભાવ-સ્વભાવરૂપ પ્રાગભાવ નથી, કેમ કે-તે પ્રાગભાવ ભાવથી વિલક્ષણ હોઈ સર્વદા ભાવવિશે-ષણરૂપ છે જ ને ?

**સમાધાન-**સર્વથા એકાન્તે ભાવવિલક્ષણ અભાવગ્રાહકપ્રમાણનો અભાવ હોવાથી, પ્રાગ-ભાવ ભાવથી વિલક્ષણ નથી તેમજ સર્વદા ભાવનું વિશેષણ નથી.

**શંકા-**પોતાની (ઘટની) ઉત્પત્તિ પહેલાં ‘ઘડો હતો’ નહીં (નથી), ‘આવું’ જ્ઞાન અભાવવિષયક છે, કેમ કે-ભાવપ્રત્યયથી વિલક્ષણ છે. જે ભાવવિષયક પ્રત્યય છે, તે ભાવપ્રત્યય વિલક્ષણ નથી. જેમ કે-‘ઘટ: ।’ ઇત્યાદિ પ્રત્યયરૂપ અનુમાનરૂપ પ્રમાણ, ભાવવિલક્ષણ પ્રાગભાવ, ગ્રાહક છે જ ને ?

**સમાધાન-**પ્રાગભાવ આદિમાં પ્રધ્વંસાભાવ આદિ નથી ! આવા પ્રત્યયની સાથે વ્યભિચાર છે.

[અભાવરૂપ અધિકરણવાળો-અભાવરૂપી પ્રતિયોગી(આધેય)વાળો અભાવ અધિકરણરૂપ હોય છે. આવો નિયમ હોવાથી ‘પ્રાગભાવ-આદિમાં પ્રધ્વંસાભાવ આદિ નથી.’ અહીં પ્રાગ-

ભાવ આદિરૂપ અધિકરણવાળો અને પ્રધ્વંસાભાવ આદિરૂપ આધેયવાળો, અહીં રહેલો અભાવ અધિકરણરૂપ છે (મૃતપિંડરૂપ છે), તેથી મૃતપિંડમાં પ્રાગભાવ ભિન્ન પ્રધ્વંસાભાવના અભાવરૂપ વિષયવાળો નહીં હોવાથી અર્થાત્ પ્રધ્વંસ નહીં હોવાથી, હેતુ (ભાવપ્રત્યયવિત લક્ષણત્વરૂપ) હોવા છતાં અભાવરૂપ સાધ્ય નહીં હોવાથી વ્યભિચાર છે.] માટે ભાવવિલક્ષણ અભાવગ્રાહકરૂપ પ્રમાણ નથી.

શંકા-તે પણ પ્રત્યય (પ્રાગભાવ આદિમાં પ્રધ્વંસાભાવ આદિ નથી. આ પ્રત્યય પણ) અભાવ વિષયવાળો અમે માનીએ છીએ, તો વ્યભિચાર કેવી રીતે ?

સમાધાન-જો એમ માનો, તો અભાવની અનવસ્થાનો પ્રસંગ હોવાથી ભાવવિલક્ષણ અભાવ નથી એમ જ માનવું રહ્યું. એથી જ પ્રાગભાવનું સર્વદાભાવનું વિશેષણપણું પ્રસિદ્ધ છે, કેમ કે-‘પ્રધ્વંસાભાવ આદિમાં પ્રાગભાવ નથી.’ ઈત્યાદિ પ્રત્યયમાં પ્રાગભાવનું અભાવમાં વિશેષણપણું છે.

૦ તેથી ઋણુસૂત્રનયના અર્પણ-અપેક્ષાએ ‘કાર્યનો અવ્યવહિત પૂર્વમાં ઉપાદાનરૂપ પરિણામ (મૃતપિંડરૂપ ઉપાદાન પરિણામ) જ પ્રાગભાવ છે.’

શંકા-તે કાર્યના પૂર્વમાં અનાદિ પરિણામ સંતતિમાં કાર્યસદ્ભાવનો પ્રસંગ આવશે જ ને ?

સમાધાન-તત્પૂર્વ અનાદિ પરિણામ સંતતિમાં કાર્યસદ્ભાવનો પ્રસંગ નહીં આવે, કારણ કે-ઘટનો પ્રાગભાવ કુસૂલ છે. (કાઠાર જેવી આકૃતિવાળી માટી) તે કુસૂલનો પ્રાગભાવ કૌશ છે. (ગોળાકાર પદાર્થ જેવી માટી) તે કૌશનો પ્રાગભાવ સ્થાસક છે. (દર્પણ જેવા આકારનું પાત્ર) તે સ્થાસકનો પણ પ્રાગભાવ મૃતપિંડ છે. આ પ્રમાણે તેની પરંપરાની વિશ્રાન્તિ પરમાણુમાં થાય છે. તથાચ તે, પ્રાગભાવની પરંપરાના અનાધાર અને ઘટધ્વંસ-પરંપરાના અનાધારકાળપણામાં જ ઘટવ્યાપ્તવ (વ્યાપ્તિ) હોઈ અઘટકાળમાં (ઘટના અનાધારકાળમાં) ઘટવત્વનો (ઘટનો) પ્રસંગ નથી. ઈતિ,

૦ વ્યવહારનયના અર્પણની અપેક્ષાએ તો માટી વગેરે દ્રવ્ય જ ઘટ આદિનો પ્રાગભાવ (ઉપાદાન) છે અને તે અનાદિ છે.

શંકા-ઘટ આદિમાં પ્રાગભાવના અભાવપણું સંભવતું નથી, કેમ કે-મૃદ્-માટી આદિ દ્રવ્યમાં અભાવનો અસંભવ જ છે ને ?

સમાધાન-ઘટ આદિ પર્યાયથી રહિત, પૂર્વકાળવિશિષ્ટ-કાળવિશેષથી વિશિષ્ટ સ્વરૂપ સંબંધી મૃદ્દ્રવ્ય ઘટના પ્રાગભાવના વ્યવહારનું નિમિત્ત છે. (પૂર્વકાળરૂપ કાળવિશેષ સંસર્ગથી ઘટિત હોઈ અને પૂર્વે અનુપસ્થિત તે કાળવિશેષના સંસર્ગપણામાં કોઈનો પણ વિવાદ નહીં હોવાથી અહીં અન્યોડન્યાશ્રય નથી.)

શંકા-કાળવિશેષથી ઘટિત સંબંધથી મૃદ્ આદિ દ્રવ્ય જ ઘટ આદિ વ્યવહારનો વિષય

હો ! તો અતિરિક્ત ઘટ આદિ દ્રવ્યથી સર્થું જ ને ?

**સમાધાન**—મૂઢ આદિ દ્રવ્યથી ઘટ આદિ દ્રવ્ય પૃથગ્ રૂપે અનુભવાતું હોઈ, તે ઘટ આદિ દ્રવ્યની માત્ર કલ્પના નથી અર્થાત્ ઘટ આદિ દ્રવ્ય કલ્પિત નથી. પ્રાગભાવ આદિમાં તો, પૃથગ્ રૂપે અનુભવનો અભાવ હોઈ આધાર માત્ર સ્વરૂપપણાની કલ્પના છે. ઘટરૂપી મૂઢ આદિ દ્રવ્યમાં આધારનો ભેદ પ્રગટ અભાવપર્યાયમાં જ (તિરોભૂત) અપ્રગટ છે, એવો ભાવ છે. મૂઢ (માટી) આદિ દ્રવ્ય જ ઘટ આદિના પ્રાગભાવરૂપે હોઈ, તે મૂઢ આદિ દ્રવ્યમાં કાર્યની ઉત્પત્તિ થયે છતે વિનાશની સિદ્ધિ છે.

૦ ઘટ આદિ કાર્યરહિત મૂઢ આદિ દ્રવ્યની વિનાશ સિવાય (તિરોભાવ સિવાય) ઘટ આદિ કાર્યરહિતપણે ઉત્પત્તિ સંભવતી નથી. પ્રમાણના (દ્રવ્યનય-પર્યાયનય ઉભયના) અર્પણની અપેક્ષાએ તો દ્રવ્ય અને પર્યાયસ્વરૂપી પ્રાગભાવ છે. ઇતિ.

પ્રધ્વંસાભાવં નિરૂપયતિ—

યદુત્પત્તિનિવન્ધનં કાર્યવિઘટનં સ પ્રધ્વંસાભાવઃ । યથા ઘટં પ્રતિ કપાલકદમ્બકમ્ ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

યદુત્પત્તીતિ । યસ્ય માવે નિયમેન કાર્યસ્ય વિઘટનં ભવતિ સ પ્રધ્વંસાભાવ इत्यर्थः, दृष्टान्तमाह यथेति कपालकदम्बकोत्पत्तौ सत्यां ह्यवश्यं घटस्य विपद्यमानता भवत्यतः कपालकदम्बकमेव तत्प्रध्वं-  
साभाव इति भावः । अत्रापि ऋजुसूत्रार्पणादुपादेयक्षणे एवोपादानस्य प्रध्वंसः, चैवं तदुत्तरक्षणेषु प्रध्वंसस्याभावेन घटादेः पुनरुज्जीवनं स्यादिति वाच्यम्, कारणस्य कार्योपमर्दनात्मकत्वाभावात् उपा-  
दानोपमर्दनस्यैव कार्योत्पत्त्यात्मकत्वात् प्रागभावप्रध्वंसयोरुपादानोपादेयरूपतोपगमेन तदुपमर्दनेनैव प्रध्वंसस्य कार्यात्मन आत्मलाभात् । प्रागभावे कारणात्मनि पूर्वक्षणवर्त्तिनि सति हि प्रध्वंसस्य कार्या-  
त्मनस्स्वरूपलाभोपपत्तिरिति । व्यवहारनयादेशाच्च घटोत्तरकालवर्त्तिघटाकारविकलं मृदादिद्रव्यं घट-  
प्रध्वंसः । स चानन्तः । तेन घटात्पूर्वकालवर्त्ति मृदादिद्रव्यं घटस्य प्रागभाव एव नतु प्रध्वंसः, तथा घटाकारमपि तत्तस्य प्रध्वंसो मा भूदिति घटाकारविकलमिति विशेषणम् । प्रमाणाप्यनया तु प्रध्वंसो  
द्रव्यपर्यायात्मैकानेकस्वभावश्चेति ॥

પ્રધ્વંસાભાવનું નિરૂપણ.

**ભાવાર્થ**—“જેની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે કારણભૂત કાર્યનો વિનાશ છે, તે ‘પ્રધ્વંસાભાવ’ કહે-  
વાય છે. જેમ કે-ઘટ પ્રત્યે કપાલકદંબક.”

**વિવેચન**—જેના ભાવમાં (સત્ત્વમાં) નિયમા કાર્યનો વિનાશ છે, તે ‘પ્રધ્વંસાભાવ.’

૧. કારણસ્ય ઘટસ્ય કાર્ય તદ્ધ્વંસસ્તસ્યોપમર્દનાત્મકત્વામાવાન્નાશનાત્મકતાદિત્યર્થઃ, ઘટો हि कारणं तेन घटध्वंसनाशो न घटत्मेति भावः ॥ ૨. ઘટપ્રધ્વંસવ્યવહારવિષયત્વં ન ઘટોત્તરકાલવર્ત્તિઘટા-  
કારવિકલમૃદ્રવ્યત્વેન, ધ્વંસઘટોત્તરત્વગર્ભિતત્વેનાન્યોડન્યાશ્રયાત્ કિન્તુ સ્વોત્તરકાલવૃત્તિત્વસ્વાકારવિકલત્વ-  
સ્વદ્રવ્યત્વેતત્રેતયસમ્બન્ધેન ઘટવિશિષ્ટત્વેન ॥

દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથેતિ: ।’ કપાલકંઠબદ્ધની ઉત્પત્તિ હોયે છતે અવશ્ય ઘટનો વિનાશ હોય છે, એથી તે કપાલકંઠબદ્ધ જ ‘પ્રધ્વંસાભાવ’ છે. ઘટના નાશ સિવાય કપાલની ઉત્પત્તિ નથી હોતી, માટે કપાલકંઠબદ્ધ ઘટના પ્રધ્વંસાભાવરૂપ છે. અહીં પણ ઋણુસૂત્રની અપેક્ષાએ ઉપાદેય(ઘટધ્વંસરૂપ કાર્ય)ના ક્ષણમાં જ (ઘટરૂપ) ઉપાદાનનો પ્રધ્વંસ છે.

શંકા-આ પ્રમાણે તે કપાલકંઠબદ્ધના ઉત્તરક્ષણોમાં પ્રધ્વંસનો અભાવ હોવાથી ઘટ આદિનો ફરીથી આવિર્ભાવ થશે જ ને ?

સમાધાન-કારણમાં કાર્યના વિનાશ આત્મકપણાનો અભાવ હોવાથી, (કારણભૂત ઘટનું કાર્ય તે ઘટનો ધ્વંસ છે. તેમાં ઉપમર્દન-નાશ આત્મકપણાનો અભાવ હોવાથી, એવો અર્થ છે. ખરેખર, ઘટ કારણ છે તેથી ઘટધ્વંસનો નાશ એ ઘટસ્વરૂપી નથી, એવો ભાવ છે.) ઉપાદાનના ઉપમર્દન-વિનાશમાં જ કાર્યોત્પત્તિ આત્મકપણું હોવાથી, પ્રાગભાવ અને પ્રધ્વંસમાં ઉપાદાન ઉપાદેયરૂપપણાના સ્વીકારથી તે ઉપાદાનના ઉપમર્દનથી જ કાર્યરૂપ પ્રધ્વંસમાં આત્મલાભ છે, માટે કપાલકંઠબદ્ધના ઉત્તરક્ષણોમાં ઘટ આદિનો ફરીથી આવિર્ભાવ નથી.

○ ખરેખર, પૂર્વક્ષણમાં વર્તમાન કારણરૂપ પ્રાગભાવ હોયે છતે, કાર્ય આત્મક પ્રધ્વંસમાં સ્વરૂપની લાભની ઉપપત્તિ છે.

○ વળી વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ ઘટના ઉત્તરકાળમાં વર્તનાર, ઘટના આકારથી રહિત મૃદ્ધ આદિ દ્રવ્ય (ઘટના પ્રધ્વંસના વ્યવહારની વિષયતા, ઘટના ઉત્તરકાળમાં વર્તનાર ઘટના આકારથી રહિત મૃદ્ધદ્રવ્યપણાએ નથી, કેમ કે-ધ્વંસઘટિત ઉત્તરત્વ ગર્ભિતપણાએ અન્યો-ડન્યાશ્રય છે. પરંતુ સ્વ(ઘટ)થી ઉત્તરકાળવૃત્તિત્વ, સ્વ (ઘટ) આકારવિકલત્વ અને સ્વ (ઘટના દ્રવ્ય-મૃદ્ધદ્રવ્યત્વ) દ્રવ્યત્વરૂપ, આ ત્રણના સંબંધથી ઘટવિશિષ્ટપણાએ છે.) ઘટ પ્રધ્વંસ કહેવાય છે. તે પ્રધ્વંસ અનંત છે.

○ તેથી ઘટથી પૂર્વકાળમાં રહેનાર, મૃદ્ધ આદિ દ્રવ્ય ઘટનો પ્રાગભાવ જ છે પરંતુ પ્રધ્વંસ નથી. ‘તેવી રીતે ઘટ આકારવાળું તે મૃદ્ધદ્રવ્ય પણ તે ઘટનો પ્રધ્વંસ ન થાયો । માટે ઘટના આકારથી રહિત, એવું વિશેષણ આપેલું છે. અર્થાત્ ઘટના પછીના કાળમાં રહેનાર, ઘટના આકારથી રહિત મૃદ્ધ આદિ દ્રવ્ય ‘ઘટપ્રધ્વંસ’ કહેવાય છે. પ્રમાણ(દ્રવ્ય-પર્યાયરૂપ ઉભય નય)ની અપેક્ષાથી તો પ્રધ્વંસ, દ્રવ્ય-પર્યાયસ્વરૂપી અને એક-અનેકસ્વભાવી છે.

અથાન્યોડન્યામાવમાલ્યાતિ—

સ્વરૂપાન્તરાત્સ્વરૂપવ્યવચ્છેદોડન્યોડન્યામાવઃ, યથા પટસ્વભાવાદ્ઘટસ્વભાવસ્ય ॥સૂત્ર-૧૪॥

સ્વરૂપાન્તરાદિતિ । સ્વભાવાન્તરાત્સ્વભાવવ્યવચ્છેદોડન્યાપોહાપરનામકોડન્યોડન્યામાવઃ । દષ્ટાન્તમાહ યથેતિ વ્યવચ્છેદ इति शेषः । न चेदं लक्षणं प्रागभावप्रध्वंसाभावयोरपि गनमिति वाच्यम्, कार्यापूर्वोत्तरपरिणामयोस्त्वभावान्तरत्वेऽपि कार्यस्य पूर्वोत्तरपरिणामरूपव्यावृत्तेर्विलक्षणत्वान् यदभावं हि नियमतः कार्यस्योत्पत्तिस्स प्रागभावः, यद्भावे च कार्यस्य नियता त्रिपत्तिस्स प्रध्वंसाभावः, न



ચાન્યોડન્યાભાવસ્યામાવે માવે ચ કાર્યસ્યોત્પત્તિર્વિપત્તિર્વા, જલસ્યામાવેડપ્યનલસ્યાનુત્પત્તેઃ ક્વચિત્તદ્વાવે  
ચ તસ્યાડવિપત્તેઃ । એતસ્ય લક્ષણસ્ય નાત્યન્તામાવેડતિવ્યાપ્તિઃ, અસ્ય કાલત્રયાપેક્ષત્વાત્ ।-અન્યો-  
ડન્યાભાવસ્તુ ન કાલત્રયાપેક્ષો ઘટભિન્નસ્યાપિ કદાચિત્ પુદ્ગલપરિણામાનામનિયમેન પટસ્ય ઘટત્વ-  
પરિણામસમ્ભવાત્, તથા પરિણામકારણસમ્પત્તૌ વિરોધામાવાત્ । ન ચૈવં ચેતનાચેતનયોઃ કદાચિત્તા-  
દાત્મ્યપરિણામઃ, તત્ત્વવિરોધાદિતિ માવઃ ॥

હવે અન્યોડન્ય અભાવને કહે છે.

ભાવાર્થ-“સ્વરૂપાન્તરથી સ્વરૂપનો વ્યવચ્છેદ, એ ‘અન્યોડન્યાભાવ’ કહેવાય છે. જેમ  
કે-પટના સ્વભાવથી ઘટના સ્વભાવનો વ્યવચ્છેદ (અન્યોડન્યાભાવ).”

વિવેચન-સ્વભાવાન્તરથી (ખીજ સ્વભાવથી) સ્વભાવનો વ્યવચ્છેદ, અન્ય અપોહ નામ-  
વાળો ‘અન્યોડન્યાભાવ’ કહેવાય છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથેતિ.’ વ્યવચ્છેદ, એ શબ્દ શેષ  
(અધ્યાહાર) છે.

શંકા-આ અન્યોડન્યાભાવનું લક્ષણ, પ્રાગભાવ અને પ્રધ્વંસરૂપ અભાવમાં પણ અતિ  
વ્યાપ્તિ છે ને ?

સમાધાન-કાર્યથી પૂર્વે અને ઉત્તરપરિણામમાં સ્વભાવાન્તરપણું હોવા છતાં કાર્યની  
પૂર્વે અને ઉત્તરપરિણામરૂપ વ્યવચ્છેદમાં વિલક્ષણતા છે, માટે અતિવ્યાપ્તિ નથી. ખરેખર,  
જેના અભાવમાં (તિરોભાવામાં) કાર્યની ઉત્પત્તિ નિયમા છે, તે પ્રાગભાવ છે. જેના ભાવમાં  
(જે કાર્યની ઉત્પત્તિમાં) નિયમા કાર્ય(પૂર્વકાર્ય)નો ધ્વંસ છે, તે ‘પ્રધ્વંસાભાવ’ છે. વળી  
અન્યોડન્યાભાવના ભાવમાં કે અભાવમાં કાર્યની ઉત્પત્તિ કે વિપત્તિ (વિનાશ) નથી. જેમ  
કે-જળના અભાવમાં પણ અગ્નિની ઉત્પત્તિનો સ્વભાવ છે. ક્વચિત્ જળના ભાવમાં પણ તે  
અગ્નિ(વહવાનદ)નો વિનાશ નથી. આ લક્ષણની અત્યંતાડભાવમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે-  
અત્યંતાડભાવ ત્રણેય કાળની અપેક્ષા રાખે છે. અન્યોડન્યાભાવ તો ત્રણ કાળની અપેક્ષા  
રાખતો નથી, કેમ કે-ઘટથી ભિન્ન એવા પટમાં પણ કદાચિત્ (કાળભેદની અપેક્ષાએ)  
‘પુદ્ગલપરિણામોનો અનિયતભાવ હોવાથી’ ઘટત્વપરિણામનો સંભાવ છે : કેમ કે-તથા-  
પ્રકારની પરિણામકારણની સંપ્રાપ્તિ હોયે છતે વિરોધનો અભાવ છે. વળી ચેતન અને અચે-  
તનમાં તાદાત્મ્ય-પરિણામ કદાચિત્ નથી. જો તે કદાચિત્ માનવામાં આવે, તો તત્ત્વનો વિરોધ  
છે, એવો ભાવ છે.

અત્યન્તામાવં લક્ષ્યતિ—

કાલત્રયેડપિ તાદાત્મ્યપરિણતિનિવૃત્તિરત્યન્તામાવઃ યથા જીવાજીવ્યોઃ । સોડયં પ્રતિ-  
ષેધઃ કથંચિદધિકરણાદ્વિજ્ઞામિન્નઃ ॥-સૂત્ર-૧૫ ॥

કાલત્રયેડપીતિ । મૂતમવિષ્યદ્વર્તમાનરૂપકાલત્રયાપેક્ષ્યાપિ યયોસ્તાદાત્મ્યપરિણતિનિવૃત્તિરેકત્વ-



પરિણામો ન ભવતિ સોડ્યન્તાભાવ इत्यर्थः । दृष्टान्तमाह यथेति । अस्तित्ववन्नास्तित्वस्यापि वस्तुपर्या-  
यत्वेन पर्यायपर्यायिणोश्च कथञ्चिदभेदान्न सर्वथाऽभावोऽधिकरणभिन्न इत्याह सोऽयं प्रतिषेध इति ।  
सर्वथा तस्य भेदे निःस्वभावत्वमभेदे च तद्वृत्तित्वेनाप्रतीतिः स्यात् सर्वथा अभावस्य भावभिन्नत्वे च  
तस्य प्रमाणावेद्यत्वापत्तेः, प्रमाणस्य भावविषयत्वात् । न च प्रत्यक्षमभावविषयं भवत्येव तस्येन्द्रियैस्सं-  
युक्तविशेषणसम्बन्धसद्भावात् घटाभावविशिष्टं भूतलं गृह्णामीति प्रत्ययादिति वाच्यम्, तत्रापि प्रत्यक्षस्य  
भूतलादिभावमात्रविषयत्वात् तस्याभावविषयकत्वे क्रमतोऽनन्तैपररूपाभावप्रतिपत्तावुपक्षीणशक्तिकत्वेन  
भावदर्शनस्यानवसरत्वप्राप्तेः प्रत्यासत्त्यविशेषात् अभावग्राहकसामग्र्यविच्छेदाच्च । न चाभावज्ञाने प्रति-  
योगिज्ञानस्य कारणत्वात्तस्य च कादाचित्कत्वेनाभावग्रहस्यापि कादाचित्कत्वात् प्रतियोगिज्ञानाभाव-  
क्कालेऽभावज्ञानान्तर्गतभावपदार्थग्रहस्यावसरो लभ्यत इति वाच्यम्, प्रत्यक्षस्य प्रतियोग्यादिस्मरणान-  
पेक्षत्वात्, तस्य च स्मृत्यपेक्षायामपूर्वार्थसाक्षात्कारिविरोधात् । न च क्वचिद्भावप्रत्यक्षं स्मरणनिरपेक्षं  
योगि प्रत्यक्षवत् । क्वचित्स्मरणापेक्षं सुखादिसाधनार्थव्यवसायवत् । तथा क्वचिद्भावप्रत्यक्षं स्मरण-  
निरपेक्षं योगिनोऽभावप्रत्यक्षवत् क्वचित्प्रतिषेध्यस्मरणापेक्षं तथैव प्रतीतेरिति वाच्यम्, स्मरणापेक्षस्य  
विकल्पज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वविरोधादनुमानादिवत् । तस्य स्मरणापेक्षत्वेऽनवस्थाप्रसङ्गाच्च । ततो नाभावः  
प्रत्यक्षविषयः । सकलशक्तिविरह रूपस्य निरुपाख्यस्याधिकरणात्सर्वथाभिन्नस्याभावस्य स्वभावकार्यादिर-  
भावाच्चानुमानिकत्वं, सस्वभावत्वे भावत्वप्रसङ्गात् । अनुपलब्ध्यापि न तद्व्यवस्था तथा तस्यासिद्ध-  
ताया एव व्यवस्थापनात्, न च भावानामनुपलब्ध्या तत्प्रामित्तिरिति वाच्यम्, ततो भावान्तरस्व-  
भावस्यैवाभावस्यावभासनादिति ॥

અત્યંત અભાવનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ-“ત્રણેય કાળમાં પણ તાદાત્મ્યપરિણુતિની નિવૃત્તિ, એ અત્યંત અભાવ’ કહેવાય છે. જેમ કે-જીવ અને અજીવમાં એકત્વપરિણુતિની વ્યાવૃત્તિરૂપ અત્યંત અભાવ, તે આ પ્રતિષેધ કથંચિદ્ અધિકરણથી ભિન્ન-અભિન્ન છે.”

૧. સર્વથાઽભાવસ્યામેદે હિ માવૈકાન્તનિશ્ચયસ્સ્યાત્, અસ્તિત્વમેવેતિ નિશ્ચયાત્ તથાઽમ્યુપગમ્યમાને સર્વેપામેવાભાવાનામપહ્લવસ્સ્યાત્ તથા ચ સતિ સર્વેષાં સર્વાત્મકત્વં અનાદિત્વમનન્તત્વં ચ સ્યાદિત્યપિ બ્રોચ્યમ્ ॥  
૨. અમાવગ્રાહકસામ્યવિચ્છેદાદનન્તઘટપટાદ્યમાવગ્રહણે માવગ્રહો ન ભવેદેવેતિ ભાવઃ ॥ ૩. નનુ કેવલાભાવપ્રત્યક્ષામ્યુપગમે ભવેદયં દોષઃ, સ એવ ચ નાસ્તિ, અમાવજ્ઞાને પ્રતિયોગિજ્ઞાનસ્યાપિ હેતુત્વાત્તસ્ય ચ કાદાચિત્કત્વાદિત્યાશંકતે ન ચેતિ ॥ ૪. સ્મૃતેઃ પૂર્વાનુભવસ્ય તસ્યાપ્યપરસ્મરણસ્ય તસ્યાપ્યપરપૂર્વાનુ-ભવસ્યાપેક્ષણાદનવસ્થા । સુદૂરમપિ ગત્વા કસ્યચિદનુભવસ્ય સ્મૃતિનિરપેક્ષત્વે પ્રકૃતાનુભવસ્યાપિ સ્મૃતિસાપેક્ષ-ત્વકલ્પનાવૈયર્થ્યાદિતિ ભાવઃ ॥ ૫. ન ચ સ્મૃતિત્વેન સ્મૃતિજન્યત્વસ્ય પ્રત્યક્ષાભાવવ્યાપ્યત્વેઽપિ વિગેષણ-જ્ઞાનત્વેન તજ્જન્યતાયા અતથાત્વાન્નાયં દોષ इति वाच्यं विशिष्टज्ञानत्वावच्छिन्नं प्रति विशिष्टप्रत्यक्षत्वा-वच्छिन्नं प्रति वा विगेषणज्ञानहेतुत्वे मानામાયાત્, તદ્વિશેષણેન્દ્રિયમન્નિકર્પતદમમર્ગાગ્રહાદિનૈવ તદ્વિગિષ્ટ-પ્રત્યક્ષોત્પત્તેઃ । મુરખિ ચન્દનમિત્યાદિ જ્ઞાનં તુ પ્રત્યયિજ્ઞાનમેવેતિ ॥

**વિવેચન**—‘કાલત્રયેડપીતિ ।’ ભૂત-ભવિષ્ય-વર્તમાનરૂપ ત્રણ કાળની અપેક્ષાએ પણ જે બંનેમાં તાદાત્મ્યપરિણતિની નિવૃત્તિ એકત્વપરિણામ થતો નથી, તે અત્યંત અભાવ એવો અર્થ છે. દષ્ટાન્તને કહે છે કે—‘યથેતિ ।’ અસ્તિત્વની માફક નાસ્તિત્વ પણ વસ્તુનો પર્યાય હોઈ તથા પર્યાય અને પર્યાયીનો કથંગિદ્ અલેદ્દ હોવાથી, સર્વથા અભાવ અધિકરણથી સિન્ન નથી. માટે કહે છે કે—‘સોડયં પ્રતિવેદ્યતિ ।’ સર્વથા અધિકરણથી અભાવનો ભેદ માનવામાં નિઃસ્વભાવતા છે અને અલેદ્દમાં અધિકરણવૃત્તિપણાએ (આધેયપણાએ) પ્રતીતિનો અભાવ થાય ! (ખરેખર, સર્વથા અભાવના અલેદ્દમાં ભાવનો એકાન્તથી નિશ્ચય થાય ! અસ્તિત્વ જ છે, આવો નિશ્ચય થવાથી તે પ્રકારે સ્વીકાર કર્યે છતે સઘળાય અભાવોનો અપહાપ થાય ! આમ થયે છતે સર્વમાં સર્વ આત્મકપણું, અનાદિપણું અને અનંતપણું થાય ! એમ પણ બાણુવું.) સર્વથા અભાવને ભાવથી જો સિન્ન માનવામાં આવે, તો તે અભાવમાં પ્રમાણથી પ્રમેય-પણાના અભાવની આપત્તિ છે, કેમ કે—પ્રમાણ ભાવરૂપ વિષયગ્રાહક છે.

**શંકા**—અભાવરૂપ વિષયવાળું પ્રત્યક્ષ પ્રમાણ છે જ, કેમ કે—તે પ્રત્યક્ષમાં, ઈન્દ્રિયોની સાથે સંયુક્ત વિશેષણનો સંબંધનો સદ્ભાવ હોઈ, ‘ઘટના અભાવથી વિશિષ્ટ ભૂતલને હું ગ્રહણ કરું છું’—આવી પ્રતીતિ છે. ‘ઘટાભાવવાળું ભૂતલ’ અહીં વિશેષણ વિશેષ્યભાવ સંનિર્કર્ષ છે. ચક્ષુની સાથે સંયુક્ત ભૂતલ છે. ત્યાં ઘટાભાવનું વિશેષણ છે ને ?

**સમાધાન**—ત્યાં પણ પ્રત્યક્ષ, ભૂતલ આદિ ભાવ માત્ર વિષયવાળું છે. જો તે પ્રત્યક્ષ, અભાવ વિષયવાળું માનો, તો કમથી અનંત (અભાવગ્રાહક સામગ્રીનો વિચ્છેદ નહીં હોવાથી અનંત-ઘટ-પટ આદિ અભાવના ગ્રહણમાં ભાવનું ગ્રહણ ન થાય, એવો ભાવ છે.) પરરૂપ અભાવના ગ્રહણમાં ક્ષીણ શક્તિવાળું હોઈ, પ્રત્યક્ષને ભાવદર્શનના અવસરની પ્રાપ્તિનો અભાવ થાય છે; કેમ કે—પ્રત્યાસત્તિમાં (સંબંધમાં) વિશેષતા નથી અને અભાવગ્રાહક સામગ્રીનો વિચ્છેદ નથી.

[ કેવલ અભાવપ્રત્યક્ષના સ્વીકારમાં આ દોષ થાય ! અને તે જ નથી, કેમ કે—અભાવ-જ્ઞાનમાં પ્રતિયોગીજ્ઞાનનું પણ કારણપણું છે અને તે પ્રતિયોગીજ્ઞાન કાદાગ્રિક છે, માટે આશંકા કરે છે કે—‘નવેતિ ।’

**શંકા**—અભાવના જ્ઞાનમાં પ્રતિયોગીજ્ઞાન, કારણ છે અને તે કાદાગ્રિક હોઈ અભાવ-જ્ઞાન પણ કાદાગ્રિક છે. પ્રતિયોગીજ્ઞાનના અભાવકાળમાં—અભાવજ્ઞાનમાં અંતર્ગત ભાવપદાર્થના ગ્રહણનો અવસર મેળવાય છે જ ને ?

**સમાધાન**—પ્રત્યક્ષ, પ્રતિયોગી આદિ સ્મરણની અપેક્ષા વગરનું છે. જો તે પ્રત્યક્ષ સ્મૃતિની અપેક્ષા રાખે છે, તો અપૂર્વ અર્થ સાક્ષાત્કારની સાથે વિરોધ આવે !

**શંકા**—કવચિદ્ ભાવવિષયક પ્રત્યક્ષ સ્મરણની અપેક્ષા વગરનું છે. જેમ કે—યોગિપ્રત્યક્ષ કવચિદ્ સ્મરણની અપેક્ષાવાળું છે. જેમ કે—સુખસાધનાર્થ વ્યવસાય તેવી રીતે ક્વચિત્ અભાવ

પ્રત્યક્ષ સ્મરણની અપેક્ષા વગરનું છે. જેમ કે-થોગીનું અભાવપ્રત્યક્ષ ક્વચિદ્ પ્રતિષેધ્ય(પ્રતિ-થોગી)ના સ્મરણની અપેક્ષાવાળું છે, કેમ કે-તેવી જ પ્રતીતિ છે ને ?

**સમાધાન**-સ્મરણની અપેક્ષાવાળા વિકલ્પજ્ઞાનમાં પ્રત્યક્ષની સાથે વિરોધ છે. જેમ કે-અનુમાન, આદિ અને તે પ્રત્યક્ષમાં (ભાવપ્રત્યક્ષમાં) સ્મરણની અપેક્ષા જો માનવામાં આવે, તો અનવસ્થાનો પ્રસંગ છે. [સ્મૃતિમાં, પૂર્વ અનુભવની અપેક્ષા, તે પૂર્વ અનુભવમાં બીજા સ્મરણની અપેક્ષા અને તે બીજા સ્મરણમાં પણ બીજા પૂર્વ અનુભવની અપેક્ષા હોવાથી, અનવસ્થા સદ્ગરપણે જઈને, કોઈ અનુભવની સ્મૃતિની નિરપેક્ષત્વમાં પ્રકૃત અનુભવમાં પણ સ્મૃતિની અપેક્ષાની કલ્પનાની વ્યર્થતા છે, ] તેથી અભાવ, પ્રત્યક્ષના વિષયરૂપ નથી.

**શંકા**-સ્મૃતિની અપેક્ષાએ સ્મૃતિજન્યત્વ, પ્રત્યક્ષના અભાવની સાથે વ્યાખ્ય હોવા છતાં વિશેષણ જ્ઞાનરૂપે સ્મૃતિજન્યતા, પ્રત્યક્ષભાવ વ્યાખ્ય નહીં હોવાથી દોષ નથી જ ને ?

**સમાધાન**-વિશિષ્ટ જ્ઞાનત્વથી અવિચ્છિન્ન પ્રત્યે અથવા વિશિષ્ટ પ્રત્યક્ષત્વથી અવિ-ચ્છિન્ન પ્રત્યે વિશેષણ જ્ઞાનની કારણતામાં પ્રમાણનો અભાવ છે : અને તે વિશિષ્ટ પ્રત્યક્ષના વિશેષણ-ઈન્દ્રિયસંનિકર્ષ-તેના અસંસર્ગના અગ્રહણ આદિથી જ તે(અભાવ)થી વિશિષ્ટ પ્રત્યક્ષની ઉત્પત્તિ છે. 'સુરભિચંદન છે.' ઇત્યાદિ જ્ઞાન તો પ્રત્યક્ષજ્ઞાનરૂપ જ છે. ઇતિ.] સકળ શક્તિના અભાવરૂપ નિરૂપાખ્ય(અભાવપદાર્થરૂપ વાણીથી-મનથી અગોચર-અનિર્વચ-નીય)નું અધિકરણ હોવાથી, સર્વથા સિન્ન અભાવમાં સ્વભાવ-કાર્ય આદિરૂપ હેતુને! અભાવ હોવાથી આનુમાનિકપણું (અનુમાનથી જન્યપણું) નથી, કેમ કે-સ્વભાવ સહિતપણામાં ભાવ-પણાનો પ્રસંગ છે.

**શંકા**-ભાવોની અનુપલબ્ધિ(અપ્રાપ્તિરૂપ પ્રમાણ)થી તે અભાવની પ્રમિતિ-પ્રમારૂપ જ્ઞાન છે ને ?

**સમાધાન**-તેથી ભાવાન્તર(અન્ય ભાવ)ના સ્વભાવમાં જ અભાવનો અભાવ (ભાવ) છે. માટે અભાવ, વસ્તુનો પર્યાય હોઈ સર્વથા અધિકરણથી સિન્ન નથી તેમજ અભિન્ન નથી, પરંતુ કથંચિત્ સિન્નાભિન્ન છે.

अथ विधिस्वरूपहेतोः प्रकारान् प्रकाशयति—

विध्यात्मको हेतुस्साध्याविरुद्धप्रतिषेध्यविरुद्धभेदेन द्विधा, एवं निषेधात्मकोऽपि ॥ सूत्र-१६॥

विध्यात्मक इति । एवमेव प्रतिषेधरूपहेतावपीत्याहैवमिति । अत्रेदमवसेयम् यथा साध्याविरुद्धो विध्यात्मको हेतुर्विधिसाधकः, प्रतिषेध्यविरुद्धो विधिहेतुः प्रतिषेधसाधकः, तथा प्रतिषेध्येनाविरुद्धो निषेधात्मको हेतुः प्रतिषेधसाधकः, साध्यविरुद्धनिषेधात्मको हेतुर्विधिसाधक इति ॥

૧. નનુ નિષેધાત્મકહેતો: કથં દ્વિવિધત્વસ્યાતિદેશ: ન તાવત્સાધ્યાવિરુદ્ધત્વપ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધત્વાગ્ના અગ્નિમોદાહરણાનુપપત્તેરિતિ પર્યનુયોગે ત્વાહાદત્રેમિતિ ॥

હવે વિધિસ્વરૂપ હેતુના પ્રકારોને દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ<sup>૧</sup>—“વિધિસ્વરૂપી હેતુ, સાધ્ય અવિરૂદ્ધ અને પ્રતિષેધ્ય વિરૂદ્ધના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. આ પ્રમાણે નિષેધસ્વરૂપી પણ સમજવો.”

વિવેચન—અહીં આ બાબતું કે-જેમ સાધ્ય અવિરૂદ્ધ વિધિસ્વરૂપી વિધિરૂપ હેતુ સાધ્ય-સાધક છે અને પ્રતિષેધ્યવિરૂદ્ધ વિધિસ્વરૂપી હેતુ પ્રતિષેધરૂપ સાધ્યસાધક છે, તેમ પ્રતિષેધ્યની સાથે અવિરૂદ્ધ-નિષેધસ્વરૂપી હેતુ પ્રતિષેધરૂપ સાધ્યસાધક, સાધ્યવિરૂદ્ધ અને નિષેધસ્વરૂપી હેતુ વિધિરૂપ સાધ્યસાધક છે. ધતિ.

તત્ર સાધ્યાવિરુદ્ધવિધિસાધકવિધિસ્વરૂપહેતૂન્ પૂર્વોદિતપદ્ધિવાનુદાહરતિ—

અત્ર શબ્દઃ પરિણામી પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વાદિતિ વ્યાપ્યો વિધિહેતુઃ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥<sup>૨</sup>

તત્રેતિ । વ્યાપ્યાવિરુદ્ધકાર્યાવિરુદ્ધકારણાવિરુદ્ધપૂર્વચરાવિરુદ્ધોત્તરચરાવિરુદ્ધસહચરાવિરુદ્ધમેદેષ્વિ-  
ત્યર્થઃ, અસ્ય વ્યાપ્યો વિધિહેતુરિત્યનેન સમ્બન્ધઃ । શબ્દઃ પરિણામીતિ પ્રતિજ્ઞાયાં શબ્દો ધર્મી સાધ્ય-  
ધર્મઃ પરિણામઃ પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વં હેતુઃ, પ્રયત્નશ્ચેતનવ્યાપારસ્તદનન્તરસમ્ભૂતત્વં તદર્થઃ, યત્ર યત્ર  
પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વં તત્ર તત્ર પરિણામિત્વં યથા ઘટાદિરિત્યુદાહરણમ્, પ્રયત્નાનન્તરીયકશ્ચ શબ્દ ઇત્યુ-  
પનયઃ તસ્માદયં પરિણામીતિનિગમનમિતિ સાધ્યર્થેણ પશ્ચાદવયવપ્રયોગઃ વૈધર્મ્યેણ તુ યો ન પરિણામી સ  
ન પ્રયત્નાનન્તરીયકઃ, યથા વન્ધ્યાસુતઃ, ઇત્યુદાહરણ એવ વિશેષો નેતરાવયવેષુ વૈલક્ષણ્યમ્ । નનુ કાર્યા-  
દિરૂપાણાં પશ્ચાનામપિ હેતૂનાં ત્વસ્વસાધ્યેન વ્યાપ્તત્વાદિરોધાચ્ચ વ્યાપ્યાવિરુદ્ધસ્વરૂપત્વમેવ, વ્યાપ્યત્વા-  
ભાવે ચ તેષાં સાધકત્વાનુપપત્તેસ્તથા ચાનેનૈવ સર્વેષાં તેષાં ગતાર્થતયા પૃથગ્વિભાગો નોચિત્ત ઇતિ ચેન્ન  
સાધ્યનિરૂપિતવ્યાપ્તિમત્ત્વમાત્રેણ વ્યાપ્યસ્યાત્રાવિવક્ષણાત્ કથશ્ચિત્સાધ્યેન તાદાત્મ્યપરિણામમાપન્નસ્ય  
કાર્યાદિવિલક્ષણસ્ય હેતુસ્વરૂપસ્ય વિવક્ષણાત્ । અસ્યૈવ ચ સ્વભાવોપલબ્ધિરિતિ નામાન્તરમ્ । પ્રયત્નાનન્ત-  
રીયકત્વં હિ સાધ્યધર્મસ્ય પરિણતિમત્ત્વાદેઃ કથશ્ચિદપૃથગ્મૂતં સ્વરૂપમ્ । ન ચૈવં સ્વભાવમૂતધર્મસ્ય  
વ્યાપ્યસ્ય હેતુત્વે હેતોર્નિશ્ચયે તદભિન્નસ્ય સાધ્યસ્યાપિ નિશ્ચયેન સિદ્ધસાધનત્વાપત્તિર્હેતોરનિશ્ચયે ચ ન  
તેન સાધ્યસિદ્ધિરજ્ઞાતરય જ્ઞાપકત્વાસમ્ભવાદિતિ વાચ્યમ્, અનેકસ્વભાવસ્ય શબ્દાદિવસ્તુનો નિશ્ચિતેડપિ  
પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વાદૌ સ્વભાવમૂતે સાધનધર્મે પરિણામિત્વાદિસાધ્યધર્મનિશ્ચયનિયમસ્યાભાવાત્, નિશ્ચિ-  
તાનિશ્ચિતાત્મકત્વશ્ચકસ્ય વસ્તુનશ્ચિત્રાકારૈકજ્ઞાનવન્ન વિરુદ્ધ્યતે, તસ્માન્નિશ્ચિતેડપિ હેતુધર્મે સાધ્યધર્મા-  
નિશ્ચયેન તત્પ્રતિપત્ત્યર્થમનુમાનં સફલમેવેતિ ॥

પૂર્વકથિત છ પ્રકારવાળા સાધ્ય અવિરૂદ્ધ વિધિ સાધ્યસાધક વિધિસ્વરૂપ હેતુઓના

ઉદાહરણો કહે છે.

૧. પૂર્વોત્તરાકારપરિહારાવાતિસ્થિતિલક્ષણપરિણતિશૂન્યત્વરૂપે સર્વથા નિત્યત્વે ગઠ્યસ્ય પ્રયત્નાનન્ત-  
રીયકત્વાનુપપત્તેઃ પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વં પરિણતિમત્ત્વેન નાન્તં વિજેયમ્ ॥

હોવાથી—“શબ્દ પરિણામી છે, કેમ કે—પ્રયત્નનાન્તરિયક છે. આ પ્રમાણે વ્યાખ્યાનામક વિધિરૂપ સાધ્યસાધક હેતુ છે.” (૧)

વિવેચન—વ્યાખ્યા અવિરૂદ્ધ-કાર્ય અવિરૂદ્ધ-કારણ અવિરૂદ્ધ-પૂર્વચર અવિરૂદ્ધ-ઉત્તરચર અવિરૂદ્ધ અને સહચર અવિરૂદ્ધ હોદો પૈકી વ્યાખ્યા વિધિહેતુનું દૃષ્ટાન્ત.

‘શબ્દ પરિણામી છે’—આવી પ્રતિજ્ઞામાં શબ્દ ધર્મી છે, (પક્ષ) સાધ્યરૂપ ધર્મ પરિણામ છે. પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ હેતુ છે. પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ એટલે ચેતનવ્યાપાર જન્યત્વ છે. જ્યાં જ્યાં (પૂર્વના આકારના પરિહાર અને ઉત્તરના આકારની પ્રાપ્તિ—સ્થિતિરૂપ પરિણામથી શૂન્ય, સર્વથા નિત્ય શબ્દને જે માનવામાં આવે, તે શબ્દમાં પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વની અનુપપત્તિ છે. અહીં પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ પરિણામની સાથે વ્યાપ્તિવાળું જાણવું.) પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ છે, ત્યાં ત્યાં પરિણામ છે. જેમ કે—ઘટ આદિ, એમ ઉદાહરણ જાણવું. પ્રયત્નનાન્તરિયક (ન અન્તરા વિનાશવાન, છ અવ્યયસ્ય દિનોપ=સ્વાર્થેકઃ=નાન્તરીયકઃ) શબ્દ છે, એવો ઉપનય છે. તેથી (પ્રયત્નજન્ય હોવાથી) આ શબ્દ પરિણામી છે. આ પ્રમાણે નિગમન છે, એવો સાધર્મ્યની અપેક્ષાએ પંચ અવયવરૂપ પ્રયોગ છે. વૈધર્મ્યની અપેક્ષાએ તો જે પરિણામી નથી, તે પ્રયત્નનાન્તરિયક નથી. જેમ કે—વધ્યાપુત્ર. આ પ્રમાણે ઉદાહરણમાં જ વિશેષતા છે. ખીજા અવયવોમાં વિલક્ષણતા નથી.

શંકા—કાર્ય આદિરૂપ પાંચેય હેતુઓમાં પોતપોતાના સાધ્યની સાથે વ્યાપ્તિ હોવાથી અને અવિરોધ હોવાથી વ્યાખ્યાવિરૂદ્ધ સ્વરૂપપણું જ છે તથા વ્યાખ્યાત્વ(વ્યાપ્તિ)ના અભાવમાં સાધકપણાની અનુપપત્તિ છે. તથાચ વ્યાખ્યાવિરૂદ્ધ હેતુમાં શેષ પાંચ હેતુઓનો સમાવેશ થવાથી જુદો વિભાગ ઉચિત નથી જ ને ?

સમાધાન—સાધ્યનિરૂપિત વ્યાપ્તિ માત્રની અપેક્ષાએ અહીં વ્યાખ્યાની વિવક્ષા નથી, પરંતુ કથંચિત્ સાધ્યની સાથે તાદાત્મ્ય પરિણામને પામેલ કાર્ય આદિથી વિલક્ષણ (અનાત્મક) હેતુસ્વરૂપી વ્યાખ્યાની વિવક્ષા છે. વળી આનું જ ખીજું નામ ‘સ્વભાવોપલબ્ધિ’ છે. ખરેખર, પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ, પરિણામ આદિરૂપ સાધ્યધર્મથી કથંચિદ્ અભિન્ન સ્વરૂપ છે.

શંકા—આ પ્રમાણે સ્વભાવભૂતધર્મ વ્યાખ્યાના હેતુપણામાં હેતુનો નિશ્ચય થયે છતે, તે તેનાથી અભિન્ન સાધ્યનો પણ નિશ્ચય થવાથી, સિદ્ધસાધનપણાની આપત્તિ અને હેતુના અનિશ્ચયમાં તે અનિશ્ચય હેતુથી સાધ્યની સિદ્ધિ નથી, કેમ કે—અજ્ઞાતમાં જ્ઞાપકપણાનો અસંભવ જ છે ને ?

સમાધાન—અનેકસ્વભાવી, શબ્દ આદિ વસ્તુમાં પ્રયત્નનાન્તરિયકત્વ આદિ સ્વભાવભૂત સાધનધર્મ નિશ્ચિત હોવા છતાં પરિણામ આદિ સાધ્યધર્મના નિશ્ચયના નિયમનો અભાવ છે, કેમ કે—નિશ્ચિત—અનિશ્ચિત આત્મકપણું, એક વસ્તુમાં ચિત્ર આકારવાળા—એક જ્ઞાનની માફક વિરૂદ્ધ નથી. તેથી નિશ્ચિત પણ હેતુધર્મ હોયે છતે, સાધ્યધર્મનો અનિશ્ચય હોઈ, તે સાધ્યધર્મના નિશ્ચયાત્મક જ્ઞાન માટે અનુમાન સૂચક જ છે ક’તિ.

સાધ્યાવિરુદ્ધકાર્યસ્વરૂપવિધિહેતું નિદર્શયતિ—

પર્વતો વહ્નિમાન્ ધૂમાદિતિ કાર્યાત્મકઃ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

પર્વત इति । अत्र हि वह्नेः कार्यं धूमः, साध्याविरुद्धश्च, वह्निसद्भावे एव धूमस्योत्पत्तेः तदभावे च नियमेन धूमस्य निवर्त्तनात् ननु वह्न्यभावेऽपि धूमो न निवर्त्तते गोपालघटिकादौ वह्न्यभावेऽपि धूमसद्भावप्रतीतेरिति चेन्न धूमस्य ह्यात्मलाभो वह्नौ सत्येव, तत्कथं गोपालघटिकादावगन्धभावे धूमसद्भावा-  
शङ्कापि, न च तर्हि पर्वतादाविव तत्रापि धूमोऽग्निं गमयेदिति वाच्यम्, पर्वतादिधूमादस्य वैलक्षण्यात्, वह्निसमानसमयसत्ताको हि पर्वतादिधूमो बहलः पताकायमानस्वरूपोऽनुभूयते, न च गोपालघटिका-  
दिधूमस्तथेति ॥

સાધ્યથી અવિરુદ્ધ કાર્યસ્વરૂપ વિધિહેતુને દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ—“પર્વત અગ્નિવાળો છે, કેમ કે-ધૂમ છે. આ પ્રમાણે કાર્યસ્વરૂપી હેતુ છે.” (૨)

વિવેચન—ખરેખર, અહીં વહ્નિરૂપ કારણનું કાર્ય ધૂમ છે અને સાધ્યની સાથે અવિરુદ્ધ છે, કેમ કે-વહ્નિ(કારણ)નો સદ્ભાવમાં જ ધૂમની ઉત્પત્તિ છે અને તે વહ્નિના અભાવમાં નિયમથી ધૂમનો અભાવ છે.

શંકા—વહ્નિના અભાવમાં પણ ધૂમ અટકતો નથી. ગોપાલની ઘડી આદિમાં વહ્નિના અભાવમાં પણ ધૂમના સદ્ભાવની પ્રતીતિ છે જ ને ?

સમાધાન—ખરેખર, જો ધૂમનો આત્મલાભ વહ્નિ હોયે છતે જ છે, તો કેવી રીતે ગોપાલની ઘડી આદિમાં, અગ્નિના અભાવમાં ધૂમના સદ્ભાવની આશંકા પણ હોય !

શંકા—તો પછી પર્વત આદિમાં જેમ, તેમ ત્યાં પણ ધૂમ અગ્નિનો ગમક થશે જ ને ?

સમાધાન—પર્વત આદિમાં રહેલ ધૂમ કરતાં આની વિલક્ષણતા છે, માટે ત્યાં રહેલ ધૂમ અગ્નિનો ગમક નહીં થાય. ખરેખર, વહ્નિના સમાન સમયમાં સત્તાવાળો, પર્વત આદિનો ધૂમ બહલ—સધનપતાકા જેવા સ્વરૂપવાળો અનુભવાતો છે, તેવી રીતનો ગોપાલની ઘડી આદિનો ધૂમ નથી.

સાધ્યાવિરુદ્ધકારણરૂપવિધિહેતું દૃષ્ટાન્તયતિ—

ભવિષ્યતિ વૃષ્ટિર્વિલક્ષણમેધોપલમ્બાદિતિ કારણાત્મકઃ ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

ભવિષ્યતીતિ । વિલક્ષણપદેન સાતિશયોન્નતત્વાદિધર્મોપેતત્વં વિવક્ષિતં તસ્યૈવ વૃષ્ટિકારણત્વાત્ । નનુ કારણં ન કાર્યસ્ય ગમકં, તેન સહાવિનામાવામાવાત્, પ્રતિબન્ધકેન વિનાશેન વા કાર્યાભાવાત્, અવશ્યં કારણાનિ કાર્યવન્તીત્યનિયમાત્ । નવા કારણવિશેષસ્ય ગમકત્વં. વિશેષસ્ય નિશ્ચેતુમગમ્યત્વાત્, પ્રચ્છન્દા-  
નામપિ તદ્વિત્વતાં વર્ષમકૃત્વૈવોપરમદર્શનાદિતિ ચેન્મૈવમ્, આસ્વાદ્યમાનફલનિષ્કરસેન તજ્જનિકાં સામગ્રીમ-

૧. નાપ્યન્તિમકારણસ્ય વ્યાપ્તત્વં, તથા સતિ વ્યાપ્તિસ્મરણકાલ એવ કાર્યસ્ય પ્રત્યક્ષતયાડનુમાન-  
વૈકલ્યં સ્યાદિત્યપિ बोध्यम् ॥

નુમાય તયા રૂપાનુમાનસ્ય સૌગતેન ત્વયાડપ્યમ્યુપગમાત્ । પ્રાક્તનો હિ રૂપક્ષણઃ સજાતીયં રૂપક્ષણાન્તર-  
લક્ષણં કાર્યં કરોતીત્યેવં રૂપાનુમાનમિચ્છદ્ભિરિષ્ટમેવ, કિશ્ચિત્કારણં, લિજ્જતયાં, પ્રાક્તનસ્ય રૂપક્ષણસ્ય  
સજાતીયરૂપક્ષણાન્તરાવ્યભિચારાત્ । અન્યથા રસસમાનકાલમાવિનો રૂપસ્ય પ્રતિપત્યનુપપત્તેઃ । કારણ-  
ત્વમપિ નાનુકૂલત્વમાત્રં કિન્તુ કાર્યાભિનામાવિત્ત્વેન નિશ્ચિતં વિશિષ્ટમેવ, યત્ર હિ સામર્થ્યપ્રતિબન્ધઃ  
કારણાન્તરાવૈકલ્યઞ્ચ નિશ્ચીયતે તસ્યૈવ હેતુત્વમન્યથા તૃપ્યાદ્યર્થ મોજનાદાવપ્યપ્રવૃત્તેર્નિશ્ચિલવ્યવહારો-  
ચ્છેદઃ પ્રસજ્યેતેતિ ॥

સાધ્યથી અવિરૂદ્ધ કારણરૂપ વિધિહેતુને દષ્ટાન્તરરૂપે દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ-“વૃષ્ટિ થશે,” કેમ કે-વિલક્ષણ મેઘનો ઉપલંભ છે. આ પ્રમાણે કારણ આરંભક હેતુ છે.” (૩)

વિવેચન-વિલક્ષણપદથી અતિશયવાળા ઉન્નતત્વ આદિ ધર્મથી સહિતપણું વિવક્ષિત છે, કારણ કે-તે જ વૃષ્ટિનું કારણ છે.

શંકા-કારણ કાર્યનું ગમક નથી, કેમ કે-કાર્યની સાથે અવિનાશાવનો અભાવ છે. પ્રતિબંધકથી કે વિનાશ થવાથી કાર્યનો અભાવ છે. અવશ્ય ‘કારણો કાર્યવાળા છે’ એવો નિયમ નથી. અથવા કારણવિશેષમાં ગમકપણું નથી, કેમ કે-વિશેષનો નિશ્ચય અશકય છે. પ્રચંડ વિજળીવાળા મેઘો પણ વરસાદ કર્યા સિવાય અટકતા દેખાય છે ને ? [વળી અંતિમ કારણમાં વ્યાપ્તપણું (વ્યાપ્તિ) નથી. આમ થયે છતે વ્યાપ્તિસ્મરણકાળમાં જ કાર્ય, પ્રત્યક્ષ માનવામાં અનુમાનની વિકલતા (અભાવ) થાય, એમ પણ જાણવું.]

સૂક્ષ્માધાન-અખાતા ફળમાં રહેલ રસવડે તે ફળની જનક સામગ્રીનું અનુમાન કરીને, તે સામગ્રીદ્વારા રૂપનું અનુમાન, હે સૌગત ! તેં પણ માનેલ છે ને ? કારણ કે-પૂર્વનો રૂપક્ષણ, સમાનજાતીયરૂપ ક્ષણાન્તરરૂપી કાર્યને કરે છે. આ પ્રમાણે રૂપના અનુમાનને ઇચ્છિ-  
નારાઓને હેતુપણાએ કિંચિત્ કારણ ઇષ્ટ જ છે, કેમ કે-પૂર્વના રૂપક્ષણમાં સજાતીયરૂપ ક્ષણાન્તરનો અવ્યભિચાર-નિયમ-વ્યાપ્તિ છે.

પૂર્વના રૂપક્ષણમાં સજાતીયરૂપ ક્ષણાન્તરની વ્યાપ્તિ જો ન માનવામાં આવે, તો રસના સમાનકાળમાં થનાર (રહેનાર) રૂપની પ્રતિપત્તિની ઉપપત્તિ થઈ શકે નહીં. (અહીં વિશિષ્ટ કારણને જ ગમકરૂપે માનેલ છે : અને વિશિષ્ટતા એટલે સમર્થતા તથા તે વિકલતા કે પ્રતિબંધથી મેળવાતી નથી : અને સામર્થ્ય જ્યાં પ્રતિબંધકથી પ્રતિબદ્ધ નથી, તેવું કારણ લિંગ તરીકે ગણાય છે તથા તેનો નિશ્ચય નિપુણ પ્રમાતાઓમાં જ સંભવે છે.

૧. તથા ચ વિવિષ્ટં કારણમેવ લિજ્જમ્, વિવિષ્ટતા ચ સમર્થતેવ, સા ચ વૈકલ્યેન પ્રતિવચનં વા ન પ્રાપ્યતે યાદગ્ઞ સમર્થં યત્ર ન પ્રતિવદ્ધં તાદૃશં કારણં લિજ્જં ભવિતુમર્હતિ, તન્નિશ્ચયશ્ચ નિપુણાના પ્રમાણના સમ્ભવલ્યેવ, યત્ર કાર્યસ્ય વ્યભિચારરત્તત્રાપિ ન કારણરત્ત દોષઃ કિન્તુ પ્રમાણદોષ એવ, અન્યથા સકલવ્યવહારવિલોપપ્રસન્નઃ સ્યાદિતે માવઃ ॥



જ્યાં કાર્યમાં વ્યભિચાર (કાર્યાભાવ) છે, ત્યાં પણ કારણનો દોષ નથી પરંતુ પ્રમાતાનો દોષ છે. અન્યથા સકળ વ્યવહારવિદોષનો પ્રસંગ થાય ! ) કારણતા, અનુકૂળતા માત્ર ગણાતી નથી પરંતુ કાર્યની સાથે અવિનાભાવ હોઈ નિશ્ચિત, વિશિષ્ટ જ કારણતા ગણાય છે : કારણ કે-જ્યાં (જે કારણમાં) સામર્થ્યનો અપ્રતિબંધ=વૃદ્ધિરૂપી કાર્યના જનનનું સામર્થ્ય, કેઈ એક પ્રતિકૂળ-પ્રબળ વાયુના અભિધાત આદિરૂપ પ્રતિબંધકથી પ્રતિબંધ-રૂકાવટનું અભાવવાળું અને કારણાન્તરોનું અવૈકલ્ય-સાકલ્યવૃદ્ધિના કારણભૂત અનુકૂળ વાયુ આદિનું અસ્તિત્વ નિશ્ચિત થાય છે. તે જ કારણનું (વૃદ્ધિ આદિના કારણભૂત તેવા મેઘવિશેષ આદિનું જ) હેતુપણું-ગમકપણું છે. (વૃદ્ધિ આદિ કાર્યનું અનુભાષકપણું છે.)

અન્યથા=સમર્થ-સકળરૂપ વિશિષ્ટનું જે કારણપણું ન માનો, તો તૃપ્તિ આદિ માટે ભોજન આદિમાં પણ પ્રવૃત્તિ નહીં થવાથી સમસ્ત વ્યવહારના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવે !

પૂર્વચરં સાધ્યાવિરુદ્ધં વિધિહેતુમાદર્શયતિ—

ઉદેષ્યતિ શકટં કૃત્તિકોદયાદિતિ પૂર્વચરં : ॥ સૂત્ર-૨૦ ॥

ઉદેષ્યતીતિ । કૃત્તિકોદયાનન્તરં મુહૂર્ત્તાન્તેઽવસ્યં શકટોદયો જાયતેતિ પૂર્વચરં : કૃત્તિકોદય-શકટોદયં ગમયતીતિ ભાવઃ । નનું કૃત્તિકોદયસ્ય શકટોદયપૂર્વભાવિત્વેનાયં કારણાવિરુદ્ધવિધિહેતુરેવં ન તતઃ પૃથગ્મૂતેતિ ચેન્ન, પૂર્વભાવિત્વમાત્રસ્ય કારણત્વાપ્રયોજકત્વાત્ કિન્તુ કાર્યસ્વરૂપપ્રાપ્તૌ હેતૂનામેવ પૂર્વર્વર્ત્તિનામન્વયવ્યતિરેકતઃ કારણત્વાવધારણાત્, ન હ્યત્ર કૃત્તિકોદયાચ્છકટોદયસ્ય સ્વરૂપપ્રાપ્તિરસ્તિ, અવ્યવહિતતદુત્તરં તદુદયાભાવાત્ કાલવિશેષાપેક્ષયા તસ્માત્તદુદયત્વેઽભ્યુપગમ્યમાને ચાશ્વિન્યુદયાદીનામપિ હેતુતાપ્રસક્તાત્ । તતઃ કૃત્તિકોદયઃ પૂર્વચર એવં ન કારણમિતિ તન્નિર્દર્શનં યુક્તમેવ, તથા ચ પ્રયોગઃ, યસ્માદનન્તરં યજ્ઞાસ્તિ ન તસ્ય તેનોત્પત્તિઃ, યથા ભવિષ્યચ્છ્રુચક્રવર્ત્તિકાલેઽસતો રાવણાદેઃ, નાસ્તિ ચ શકટોદયાથનન્તરં કૃત્તિકોદયાદિકમ્ । ન ચૈવં વ્યવહિતયોઃ કાર્યકારણભાવાભાવે જાગ્રત્સંવેદનસુતો-ત્થિતમાવિસંવેદનયોઃ મરણારિષ્ટયોઃ કાર્યકારણભાવો ન સ્યાદિતિ વાચ્યમ્, દૃષ્ટાપત્તેઃ વ્યવહિતત્વેન તયોર્વ્યાપારપરાદ્મુલ્કત્વાત્, અન્વયવ્યતિરેકાભ્યાં વ્યાપારસાપેક્ષયોરેવ કાર્યકારણભાવાવધારણાત્, દૃષ્ટસ્ર વ્યાપારવિશિષ્ટસ્યૈવ ઘટં પ્રતિ કુલ્લસ્ય કારણત્વં, ન ચાત્ર વ્યાપારપરિકલ્પનં યુક્તમતિપ્રસક્તાત્, પરમ્પરયા વ્યવહિતાનામન્યેષાં કારણત્વપ્રસક્તાત્ । તસ્માચ્છરીરનિર્વર્ત્તકાદૃષ્ટાદિકારણકલાપાદરિષ્ટંકરતલરેખાદયો નિષ્પન્ના ભાવિનો મરણાદેરનુમાપકા इति પ્રતિપત્તવ્યમ્ । જાગ્રદશાજ્ઞાનં તુ ન સુપ્તોત્થિતજ્ઞાનસ્ય હેતુઃ, જ્ઞાનાદભિન્નસ્યાત્મનઃ કાલત્રયસ્થાયિત્વાત્સર્વથા ચૈતન્યવિચ્છેદસ્ય કદાપ્યસમ્ભવાદિતિ ॥

હવે સાધ્યાવિરુદ્ધ પૂર્વચરનામક વિધિહેતુને બતાવે છે.

૧. ઘટં પ્રતિ કાલાકાશદિગાદીના કુલ્લપિતૃપિતામહાદીનામપિ પૂર્વવૃત્તિતયા કારણત્વપ્રસક્તઃ ।

અવ્યવહિતોત્તરત્વપ્રવેશે કૃત્તિકોદયસ્ય કારણત્વવર્ણનમનુચિતં મવેત્ મુહૂર્ત્તાદિકાલવિગ્રેષણિવેશે સ્મૃતિં પ્રત્ય-નુભવસ્ય કારણત્વં મ સ્યાત્ મરણ્યુદયસ્યાપિ કારણત્વપ્રાપ્તેરિતિ ભાવઃ ॥



ભાવાર્થ—“શકટ-રોહિણી નક્ષત્ર ઉદય પામશે, કેમ કે-કૃત્તિકા નક્ષત્રનો ઉદય થયેલો છે. આમ ‘પૂર્વચર’ સમજવો. (૪)

વિવેચન-કૃત્તિકા નક્ષત્રના ઉદય બાદ મુહૂર્તના અંતમાં અવશ્ય રોહિણી નક્ષત્રનો ઉદય થાય છે, માટે પૂર્વચર કૃત્તિકાનો ઉદય રોહિણીના ઉદયનો ગમક થાય છે.

શંકા-કૃત્તિકાનો ઉદય રોહિણીના ઉદયની પૂર્વે થનાર હોઈ, આ પૂર્વચરનામક હેતુ ‘કારણ અવિરુદ્ધ વિધિહેતુ’ જ ને થયે કહેવાય, તો તેનાથી જુદો કેવી રીતે ?

સમાધાન-માત્ર પૂર્વભાવિત્વરૂપ કારણતા અપ્રયોજક છે. [જે પૂર્વવૃત્તિને કારણ માનવામાં આવે, તો ઘટ પ્રત્યે કાળ-આકાશ-દિશા વગેરેમાં કુંભારના પિતા-દાદા વગેરેમાં પણ પૂર્વ-વૃત્તિના હિસાબે કારણતાની આપત્તિ આવે ! અવ્યવહિત ઉત્તરતાનો પ્રવેશ કરવામાં કૃત્તિકાના ઉદયમાં કારણતાનું વર્ણન અનુચિત થશે, મુહૂર્ત આદિ કાળવિશેષના નિવેશમાં સ્મૃતિ પ્રત્યે અનુભવનું કારણપણું નહીં થાય ! એટલું જ નહીં પણ ભરણીના ઉદયમાં પણ કારણતાની પ્રાપ્તિ થશે ! એવો ભાવ છે.] પરંતુ કાર્યસ્વરૂપની પ્રાપ્તિમાં પૂર્વવર્તી હેતુઓમાં જ અન્વય અને વ્યતિરેકથી કારણતાનો નિશ્ચય થાય છે. ખરેખર ! અહીં કૃત્તિકાના ઉદયથી રોહિણીના ઉદયની સ્વરૂપની પ્રાપ્તિ નથી, કેમ કે-અવ્યવહિત તેના પછી તેના ઉદયનો અભાવ છે. જો કાળવિશેષની અપેક્ષાથી તેનાથી તેના ઉદયપણાને સ્વીકારવામાં આવે, તો અશ્વિની ઉદય આદિમાં પણ હેતુતાનો પ્રસંગ છે. તેથી કૃત્તિકાનો ઉદય પૂર્વચર જ છે-કારણ નથી, માટે તેનું દષ્ટાન્ત વ્યાજબી છે.

તેવી જ રીતે પ્રયોગ છે કે-જેના પછી તરત જ નથી, તેનાથી તેની ઉત્પત્તિ નથી. જેમ કે-ભવિષ્યમાં થનાર શંખચક્રવર્તીના કાળમાં રાવણ આદિ નથી. (અસત્ છે.) તેવી જ રીતે શકટના ઉદય આદિના અનંતર કૃત્તિકા ઉદય આદિ નથી, માટે કારણ નથી. (આનન્ત-રિચકત્વનો અભાવ છે.)

શંકા-આ પ્રમાણે વ્યવહિત કાર્ય-કારણમાં કાર્ય-કારણભાવનો અભાવ માનવામાં જાગતાનું સંવેદન તથા પહેલાં સુતેલામાં અને પછી ઉઠેલામાં થનાર સંવેદનમાં, તેમજ ભવિષ્યના મરણ પ્રત્યે આધુનિક ધ્રુવનું અદર્શન આદિરૂપ અરિષ્ટ (અનિષ્ટસૂચક ઉત્પાત વગેરે મરણ-ચિહ્ન)માં કાર્ય-કારણભાવ નહિ જ થાય ને ?

સમાધાન-આ આપત્તિ ઇષ્ટાપત્તિરૂપ છે, કેમ કે-ઉપરોક્ત જાને વ્યવહિતોમાં વ્યવહિતપણું હોઈ વ્યાપારની પરાક્રમ્યતા (રહિતતા) છે. વળી અન્વય અને વ્યતિરેકદ્વારા વ્યાપારસાપેક્ષ (અપેક્ષાવાળા) કાર્ય-કારણમાં જ કાર્ય-કારણભાવનો નિશ્ચય છે. તેમજ જોયેલું છે કે-ઘટ પ્રત્યે વ્યાપારવિશિષ્ટ જ કુંભારનું કારણપણું છે.

૦ વળી અહીં વ્યવહિતોમાં વ્યાપારની કલ્પના વ્યાજબી નથી, કેમ કે-અતિપ્રસંગ છે-પરંપરાથી વ્યવહિત અન્યોમાં કારણતાનો પ્રસંગ છે.

૦ તેથી શરીરકર્તા અદૃષ્ટ (શાગ્ય-કર્મ) આદિરૂપ કારણોના સમુદાયથી, અસ્પિંડ (અનિષ્ટ ભાવિસૂચક) હાથમાં રહેલ રેખા વગેરે, ભાવિ મરણ આદિના અનુમાપક-જ્ઞાપકરૂપે સિદ્ધ છે, એમ માનવું જોઈએ.

૦ તથા જન્યુતદશાનું જ્ઞાન તો સુતેલાના અને પછી ઉઠેલાના જ્ઞાનમાં હેતુ નથી, કેમ કે-જ્ઞાનથી અભિન્ન આત્મા ત્રણેય કાળમાં સ્થાયી હોઈ, સર્વથા ચૈતન્યનો વિશ્લેષનો કદી પણ સંભવ નથી.

સાધ્યાવિરુદ્ધસુત્તરચરં વિધિહેતુમાહ—

ઉદિતા ચિત્રા સ્વાત્યુદયાદિત્યુત્તરચરઃ ॥ સૂત્ર-૨૧ ॥

ઉદિતેતિ । સ્વાત્યુદયો હિ ચિત્રોદયસ્થોત્તરચરઃ તતસ્તં ગમયતિ, ઉત્તરચરસ્ય તત્કાર્યત્વાભાવેન કાર્યાવિરુદ્ધેનાગતાર્થત્વાત્પૃથગુક્તિઃ, નિશ્ચિતવ્યાપ્તિમત્વાચ્છાનયોર્જ્ઞાપ્યજ્ઞાપકભાવ इति भावः । નક્ષત્રાણાં પૂર્વોત્તરચરત્વે નિબંધનશ્ચ નાનાપ્રકારઃ સકલપ્રાણિસન્દોહસમ્બન્ધી સુખદુઃખસમ્બન્ધ્યદૃષ્ટવિશેષસ્થા-સ્વભાવ એવં વા ॥

સાધ્યાવિરુદ્ધ ઉત્તરચરરૂપ વિધિહેતુનું કથન.

ભાવાર્થ—“ચિત્રાનક્ષત્ર જગી ગયેલું છે, કેમ કે-સ્વાતિનક્ષત્રનો ઉદય છે. એમ ઉત્તરચર સમજવો.” (૫)

વિવેચન—ખરેખર, સ્વાતિનક્ષત્રનો ઉદય ચિત્રાનક્ષત્રના ઉદય પછી થનારો હોઈ ઉત્તરચર છે, માટે સ્વાતિનો ઉદય ભૂતકાલીન ચિત્રાના ઉદયનો ગમક થાય છે. ઉત્તરચર હેતુમાં પૂર્વચર હેતુના કાર્યપણાનો અભાવ હોવાથી ‘કાર્યાવિરુદ્ધ’ હેતુમાં અંતર્ભાવ નહીં થતો હોવાથી, કાર્યાવિરુદ્ધ હેતુથી ઉત્તરચર હેતુ બુદ્ધો કહેલ છે. (કાળવ્યવધાન પણ અહીં સમજવું.)

૦ વળી નિશ્ચિત વ્યાપ્તિના કારણે આ પૂર્વચર અને ઉત્તરચર બંને હેતુઓમાં જ્ઞાપ્ય-જ્ઞાપકભાવ બાળવો.

૦ તથા નક્ષત્રોમાં પૂર્વ-ઉત્તરચરત્વમાં (ગમનમાં) નાના પ્રકારવાળો, સમસ્ત પ્રાણીના સમુદાય સંબંધી, સુખ-દુઃખ સંબંધી, અદૃષ્ટ(કર્મ-શાગ્ય)વિશેષ છે અથવા તેવા પ્રકારનો સ્વભાવ જ કારણ છે.

અથ ષષ્ઠં સાધ્યાવિરુદ્ધં સહચરં વિધિહેતું દર્શયતિ—

રૂપવાન્ રસાદિતિ સહચર ઇતીમાન્યવિરુદ્ધવિધિહેતોરુદાહરણાનિ ॥ સૂત્ર-૨૨ ॥

રૂપવાનિતિ । રસો હિ નિયમેન રૂપસહચરિતોઽતસ્તદમાવેઽનુપપથમાનસ્તદ્રમયતીતિભાવઃ, एतेषु दाहरणेषु भावरूपानेव परिणामादीन् प्रयत्नानन्तरीयकत्वादयो हेतवो भावरूपा अविरुद्धा एव साध-यन्तीति विधिसાધકવિધિરૂપાઃ સાધ્યાવિરુદ્ધોપલબ્ધય इत्यपरनामान इत्याशयेनाहेतीमानीति । અત્ર

રૂપરસયોસ્તુલ્યકાલમાવિત્વેન સવ્યેતરગોવિષાણયોરિવ ન કાર્યકારણભાવઃ, પરસ્પરપરિહારેણાવસ્થાનાન તયોસ્તાદાત્મ્યં, તસ્માત્પૂર્વોક્તેષુ પચ્ચધિષેષુ હેતુપુ નાસ્ત્ય સમાવેશસ્સમ્ભવતીતિ પૃથગુક્તિઃ, એવમવિરુદ્ધ-કાર્યકાર્યદિઃ કારણકારણાદેઃ પૂર્વપૂર્વચરાદેરુત્તરોત્તરચરાદેશ્ચ કાર્યકારણપૂર્વચરોત્તરચરભેદૈરેવ સદ્ગ્રહા-નાધિક્યશક્ત્વા કાર્યેતિ ॥

છઠ્ઠા સાધ્યાવિરુદ્ધ સહચરનામક વિધિહેતુનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“આ રૂપવાળો છે, કેમ કે-રસ છે. આમ સહચરહેતુ બાણુવો. આ છ અવિરુદ્ધ વિધિહેતુના ઉદાહરણો છે.” (૬)

વિવેચન—ખરેખર, રસ, નિયમા રૂપનો સહચારી છે. એથી રૂપના અભાવમાં નહીં ઉપપન્ન કે ઉત્પન્ન થતો (અસંભવ સ્થિતિવાળો) રસ, રૂપનો ગમક થાય છે.

૦ આ ઉદાહરણોમાં ભાવરૂપ જ પરિણામ આદિને, પ્રયત્ન આનંતરિકત્વ આદિ હેતુઓ ભાવરૂપ અવિરુદ્ધ જ સિદ્ધ કરે છે, માટે વિધિસાધક, વિધિરૂપ સાધ્ય અવિરુદ્ધ ઉપલબ્ધિરૂપ બીજા નામવાળા હોય છે.

૦ હાઆ—જમણા ગાયના બે શીંગડાની માફક સમાનકાળમાં થનાર રૂપ અને રસમાં કાર્ય-કારણભાવ નથી, કેમ કે-પૂર્વ-અપરભાવ નથી.

૦ પરસ્પર સ્વભાવ(સ્વરૂપ)ના પરિચાગપૂર્વક અવસ્થાન (એક સ્થાનમાં સ્થિતિ) હોઈ રૂપ-રસ એક બનતાં નથી અર્થાત્ રૂપસ્વભાવી રસ થતો નથી કે રસસ્વભાવી રૂપ બનતો નથી. તેથી પૂર્વકથિત પાંચ પ્રકારના હેતુઓમાં આ સહચરનામક હેતુનો સમાવેશ સંભવતો નથી, માટે બુદ્ધ કથન છે. આ પ્રમાણે અવિરુદ્ધ કાર્ય કાર્ય આદિ, કારણ કારણ આદિ, પૂર્વ પૂર્વચર આદિ, ઉત્તર ઉત્તરચર આદિનો કાર્ય-કારણ-પૂર્વચર-ઉત્તરચર ભેદોથી જ સંગ્રહ થતો હોઈ અધિક્તાની શંકા કરવી નહીં.

અથ વિધિતુર્વિધિસાધક એવતિ નિયમપ્રતિષેધાય પ્રતિષેધસાધકત્વમુપવર્ણયિતું પ્રથમં તત્પ્રમેદાનાહ-વિરુદ્ધવિધિહેતુઃ પ્રતિષેધસાધકઃ પ્રતિષેધ્યસ્વભાવવિરુદ્ધતદ્વ્યાપ્યાદિ મેદેન સપ્તપ્રકારઃ ॥ સૂત્ર-૨૩ ॥

વિરુદ્ધવિધિહેતુરિતિ । પ્રતિષેધ્યેન વિરુદ્ધો વિધિહેતુરિત્યર્થઃ, અસ્ય વિભાગપ્રકારમાહ પ્રતિષેધ્ય-સ્વભાવવિરુદ્ધેતિ, અયમેકો મેદઃ, તદ્વ્યાપ્યેતિ, પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધવ્યાપ્યેત્યર્થઃ, આદિના કાર્યકારણપૂર્વચરો-ત્તરચરસહચરાણાં ગ્રહણમ્ તથા ચ પ્રતિષેધ્યસ્વભાવવિરુદ્ધવિરુદ્ધવ્યાપ્યવિરુદ્ધકાર્યવિરુદ્ધકારણવિરુદ્ધપૂર્વ-ચરવિરુદ્ધોત્તરચરવિરુદ્ધસહચરમેદેન સપ્તવિધ इति ફલિતાર્થઃ ॥

હવે ‘વિધિસાધક વિધિહેતુરૂપ જ હેતુઓ’ છે. આવા નિયમના નિષેધ માટે પ્રતિષેધ-સાધકપણાના વર્ણન માટે પહેલાં તેના પ્રભેદોને કહે છે.

ભાવાર્થ—વિરુદ્ધ વિધિહેતુભૂત પ્રતિષેધસાધક પ્રતિષેધ્યસ્વભાવ વિરુદ્ધ, પ્રતિષેધ્યસ્વભાવ

વ્યાખ્યા આદિના લેહથી સાત પ્રકારનો છે.”

**વિવેચન**—પ્રતિષેધની સાથે વિરૂદ્ધ વિધિહેતુના વિભાગના પ્રકારને કહે છે.

(૧) પ્રતિષેધસ્વભાવ વિરૂદ્ધ વિધિહેતુ, એમ પહેલો લેહ છે. (૨) પ્રતિષેધવિરૂદ્ધ વ્યાખ્યા તથા (૩) આદિથી કારણ-પૂર્વાચર-ઉત્તરચર-સહચરોત્તુ ગ્રહણ છે. અર્થાત્ પ્રતિષેધસ્વભાવ ૧-વિરૂદ્ધ, ૨-વિરૂદ્ધ વ્યાખ્યા, ૩-વિરૂદ્ધ કારણ, ૪-વિરૂદ્ધ કારણ, ૫-વિરૂદ્ધ પૂર્વાચર, ૬-વિરૂદ્ધ ઉત્તરચર અને ૭-વિરૂદ્ધ સહચરના લેહથી સાત પ્રકારનો નિષેધસાધક વિરૂદ્ધ ઉપલબ્ધનામક વિધિહેતુ છે.

અથ પ્રતિષેધસ્વભાવવિરુદ્ધોપલમ્બરૂપં વિધિહેતું નિદર્શયતિ—

નાસ્ત્યેવ સર્વથૈકાન્તોઽનેકાન્તોપલમ્બાદિતિ પ્રતિષેધસ્ય યસ્સ્વભાવસર્વથૈકાન્તત્વં તેન સાક્ષાદ્વિરુદ્ધો વિધિહેતુઃ ॥ સૂત્ર-૨૪ ॥

નાસ્ત્યેવેતિ । સર્વથૈકાન્તોઽત્ર પ્રતિષેધસ્તસ્ય સ્વભાવેન સર્વથૈકાન્તત્વેન સાક્ષાદ્વિરુદ્ધસ્ય કથશ્ચિ-ત્સદસદાબાત્મકત્વસ્વરૂપસ્યાનેકાન્તસ્યોપલમ્બો વિધ્યાત્મકો હેતુરિત્યાગયેનાહપ્રતિષેધસ્યેતિ । અત્રોપ-લમ્બપદોપાદાનાનિષેધમાત્રસ્યાનુપલમ્બાદેવ સિદ્ધેર્ભેદોઽયમનુપલબ્ધાવેવાન્તર્ભાવ્ય इति મૈત્રમપાસ્તમ્, ન ચોળ્ણશીતસ્પર્શયોરિવ સર્વથૈકાન્તાનેકાન્તયોર્વિરોધસ્ય પ્રથમનુપલબ્ધ્યા પ્રતિપદમાનત્વેન તન્મૂલકસ્યાસ્ય હેતોરનુપલબ્ધિરૂપત્વમેવયુક્તમિતિ વાચ્યં યન્મૂલં યત્તસ્ય તદ્વૃત્ત્વેઽનુમાનસ્યાપિ પ્રત્યક્ષત્વપ્રસન્નાત્, પર્વતાદૌ હિ ધૂમે પ્રત્યક્ષેનાવગતે પથાત્તેન વહ્ન્યનુમાનં મવત્યતઃ પ્રત્યક્ષમૂલત્વાદનુમાનમપિ પ્રત્યક્ષં સ્યાદિતિ ॥

(૧) હવે પ્રતિષેધસ્વભાવવિરૂદ્ધ ઉપલબ્ધિપ વિધિહેતુનું નિદર્શન.

ભાવાર્થ—“એમ કે-સર્વથા એકાન્ત નથી જ, કેમ કે-અનેકાન્તની ઉપલબ્ધિ છે. આ પ્રમાણે પ્રતિષેધનો જે સ્વભાવ સર્વથા એકાન્તપણું છે, તેની સાથે સાક્ષાત્ વિરૂદ્ધ વિધિહેતુ છે.”

**વિવેચન**—અહીં સર્વથા એકાન્ત પ્રતિષેધનો વિષય છે. તેના સ્વભાવરૂપ સર્વથા એકાન્તપણાની સાથે સાક્ષાત્ વિરૂદ્ધ-કથયિત્ સત્-અસત્ આદિ આત્મકત્વસ્વરૂપી અનેકાન્તનો ઉપલબ્ધિ, એ વિધિઆત્મક હેતુ છે. એવા આશયથી કહે છે કે-‘પ્રતિષેધસ્ય’ इति । અહીં ઉપલબ્ધિપદના ગ્રહણથી ‘નિષેધ માત્રનો અનુપલબ્ધિ જ સિદ્ધિ થતી હોવાથી, આ લેહનો અંતર્ભાવ અનુપલબ્ધિમાં કરવો જોઈએ’-આવા મતનું ખંડન થાય છે.

શંકા-ઉપ્પૂ અને શીતસ્પર્શની જેમ સર્વથા એકાન્ત અને અનેકાન્તના વિરોધની

૧. ન ચ સ્વભાવવિરુદ્ધોપલબ્ધિરિયં પૃથક્ ન વાચ્યા સ્વભાવાનુપલબ્ધાવન્તર્ભાવસમ્ભવાત્, નિષેધ-માત્ર સ્યાનુપલમ્બમગમ્યત્વદિતિ વાચ્યમ્, અત્રાનુપલબ્ધેરશ્રવણાત્, ન ચાનુપલમ્બમૂલત્વાદનુપલબ્ધિરૂપત્વં, પ્રથમં સર્વથૈકાન્તાનેકાન્તયોરશીતોળ્ણસ્પર્શયોરિવ વિરોધં સ્વભાવાનુપલબ્ધ્યા નિશ્ચિલૈવાનુમાનસ્યાસ્ય પ્રવૃત્તેગિતિ વાચ્યમ્, અનુમાનસ્યાપિ પ્રત્યક્ષત્વાપત્તેઃ પ્રત્યક્ષતો વહ્નિધૂમયોસ્તાર્ચ્ય દૃષ્ટ્વા ધૂમેનાનુમાનપ્રવૃત્તેરિતિ ॥

પહેલાં અનુપલબ્ધિના બળથી પ્રતિપત્તિ હોવાથી, તે અનુપલબ્ધિરૂપ મૂળવાળો આ હેતુ અનુપલબ્ધિરૂપ કેમ નહીં ?

સમાધાન-જે મૂળવાળું જે (કાર્ય) છે, તેને (તે કાર્યને) તે મૂળરૂપ માનવામાં, અનુમાનમાં પણ પ્રત્યક્ષપણાનો પ્રસંગ છે; કેમ કે-ખરેખર, પર્વત આદિમાં ધૂમ્રનું પ્રત્યક્ષ-રૂપ જ્ઞાન કયાં પછીથી, તે ધૂમ્રપ્રત્યક્ષ જ્ઞાન મૂળથી વહિનું અનુમાન થાય છે. માટે પ્રત્યક્ષ-મૂલક, અનુમાન પણ પ્રત્યક્ષ થશે જ ને ? માટે અનુપલબ્ધિમૂલક આ હેતુ વિધિહેતુ છે.

પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધવ્યાપ્ય વિધિહેતું નિદર્શયતિ—

નાસ્ય નવતત્ત્વનિશ્ચયસ્તત્સંશયોદિતિ પ્રતિષેધ્યસ્ય નવતત્ત્વનિશ્ચયસ્ય વિરુદ્ધેનાનિશ્ચયન  
વ્યાપ્યઃ ॥ સૂત્ર-૨૫ ॥

નાસ્યેતિ । નવતત્ત્વનિશ્ચયોઽત્ર પ્રતિષેધ્યસ્તદ્વિરુદ્ધાનિશ્ચયત્વવ્યાપ્યત્વાત્તસંશયસ્ય વિરુદ્ધવ્યાપ્યત્વ-  
મિત્યાહ પ્રતિષેધ્યસ્યેતિ । અનિશ્ચયો હ્યનધ્યવસાયાદૌ સંદેહમન્તરંગાપિ વર્તતે, સંદેહસ્તુ નાનિશ્ચય-  
મન્તરેણ કદાપિ સમ્મવર્તીત્યનિશ્ચયસંશયયોર્ન્યાપ્યવ્યાપકમાવોઽવસેયઃ ॥

(૨) પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધ વ્યાપ્ય વિધિહેતુનું નિદર્શન.

ભાવાર્થ-“આ જીવમાં નવતત્ત્વોનો નિશ્ચય નથી, કેમ કે-તે તત્ત્વોનો સંશય છે. આમ પ્રતિષેધ્યરૂપ નવતત્ત્વ નિશ્ચયની સાથે વિરુદ્ધ અનિશ્ચયની સાથે વ્યાપ્ય વિધિહેતુ છે.”

વિવેચન-અહીં નવતત્ત્વોનો નિશ્ચય પ્રતિષેધનો વિષય છે. તે પ્રતિષેધ્ય વિરુદ્ધ અનિ-  
શ્ચયત્વની સાથે વ્યાપ્ય હોવાથી તત્ સંશયરૂપ હેતુમાં વિરુદ્ધ વ્યાપ્યત્વ છે. માટે કહે છે કે-  
‘પ્રતિષેધ્યસ્ય’ इति । ખરેખર, અનિશ્ચય, અનધ્યવસાય આદિમાં સંદેહ સિવાય પણ વર્તે છે.  
સંદેહ તો અનિશ્ચય સિવાય કદી પણ સંભવતો નથી, માટે અનિશ્ચય અને સંશયમાં વ્યા-  
પ્યવ્યાપકભાવ જાણવો.

પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધકાર્યસ્ય વિધિહેતોદ્દેશાન્તમાહ—

નાસ્યત્ર શીતં ધૂમાદિતિ પ્રતિષેધ્યશીતવિરુદ્ધવદ્ધિકાર્યરૂપઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

નાસ્યત્રેતિ । અત્ર પ્રતિષેધ્યર્ગાતસ્પર્શસ્તદ્વિરુદ્ધો વહિસ્તત્કાર્યત્વાદ્ધૂમસ્ય વિરુદ્ધકાર્યત્વમિત્યામિ-  
પ્રાયેણાહ પ્રતિષેધ્યેતિ ॥

(૩) પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધ કાર્યરૂપ વિધિહેતુનું દર્શન.

ભાવાર્થ-“અહીં શીત નથી, કેમ કે-ધૂમ છે. આવી રીતે પ્રતિષેધ્ય શીતવિરુદ્ધ  
વહિ કાર્યરૂપ વિધિહેતુ છે.”

વિવેચન-અહીં નિષેધનો વિષય શીતસ્પર્શ છે, તેનાથી વિરુદ્ધ વહિ છે અને તેનું  
કાર્ય હોવાથી ધૂમમાં વિરુદ્ધ કાર્યપણું છે. આવા અગિપ્રાયથી કહે છે કે-‘પ્રતિષેધ્ય’ इति.

પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધકારણં લિઙ્ગં વિધ્યાત્મકમાહ —

ન દેવદત્તે સુખમસ્તિ હૃદયશલ્યાદિતિ પ્રતિષેધ્યસુખવિરુદ્ધદુઃસ્વકારણરૂપઃ ॥ સૂત્ર-૨૭॥

નેતિ । સુખં હ્યત્ર પ્રતિષેધ્યં તદ્વિરુદ્ધં દુઃસ્વં તત્કારણઞ્ચ હૃદયશલ્યમિતિ પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધકારણં લિઙ્ગમિદમિત્યાહ પ્રતિષેધ્યેતિ ॥

(૪) પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધ કારણરૂપ વિધિહેતુનું કથન.

ભાવાર્થ—“ દેવદત્તમાં સુખ નથી, કેમ કે-હૃદયમાં શલ્ય છે. આવી રીતે પ્રતિષેધ્ય સુખવિરુદ્ધ દુઃખ કારણરૂપ વિધિહેતુ છે.”

વિવેચન—ખરેખર, અહીં સુખ પ્રતિષેધનો વિષય છે. તે સુખથી વિરુદ્ધ દુઃખ છે અને તે દુઃખનું કારણ હૃદયનું શલ્ય છે. એમ પ્રતિષેધ્ય વિરુદ્ધ કારણભૂત આ હેતુ છે. માટે કહે છે કે-‘પ્રતિષેધ્યે’તિ ।

પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધપૂર્વચરવિરુદ્ધોત્તરચરવિરુદ્ધસહચરાનાહ—

મુહૂર્ત્તાન્તે નોદેષ્યતિ શકટં રેવત્યુદયાદિતિ પ્રતિષેધ્યશકટોદયવિરુદ્ધાશ્વિન્યુદયપૂર્વચરઃ । મુહૂર્ત્તાત્રાહ્નોદગાન્ધરગિઃ પુણ્યોદયાદિતિ પ્રતિષેધ્યમરણ્યુદયવિરુદ્ધપુનર્વસુદયોત્તરચરઃ । નાસ્ત્યસ્ય મિથ્યાજ્ઞાનં સમ્યગ્દર્શનાદિતિ પ્રતિષેધ્યમિથ્યાજ્ઞાનવિરુદ્ધસમ્યગ્જ્ઞાનસહચર ઇતિ ॥ સૂત્ર-૨૮॥

મુહૂર્ત્તાન્ત ઇતિ । અત્ર હિ પ્રતિષેધ્યશકટોદયસ્તદ્વિરુદ્ધોઽશ્વિન્યુદયસ્તત્પૂર્વચરો રેવત્યુદય ઇતિ વિરુદ્ધપૂર્વચરોઽયં હેતુરિત્યાહ પ્રતિષેધ્યેતિ । વિરુદ્ધોત્તરચરહેતુમાહ મુહૂર્ત્તાદિતિ । રપટ્થમ્ । વિરુદ્ધસહચરમાહ નાસ્ત્યસ્યેતિ, સ્પષ્ટમ્ । એતે હેતવસ્સાક્ષાત્પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધત્વમાશ્રિત્યામિહિતાઃ પરમ્પરયા વિરુદ્ધત્વમાશ્રિત્ય ત્વનેકપ્રકારા ભવન્તીતિ તે વિસ્તરમિયા નોક્તાઃ । ઇતિ સમાપ્તો વિધિહેતુપ્રપન્નઃ ॥

(૫-૬-૭) પ્રતિષેધ્યવિરુદ્ધ પૂર્વચરવિરુદ્ધ, ઉત્તરચરવિરુદ્ધ

અને સહચરવિરુદ્ધનું કથન.

ભાવાર્થ—“મુહૂર્ત્તાના અંતમાં રોહિણીનો ઉદય થશે નહીં, કેમ કે-રેવતીનો ઉદય છે. આ પ્રમાણે પ્રતિષેધ્ય રોહિણીના ઉદયથી વિરુદ્ધ અશ્વિનીના ઉદયથી પૂર્વચર રેવતીનો ઉદય છે.” “મુહૂર્ત્તાથી પહેલાં ભરણી ઉગેલ નથી, કેમ કે-પુણ્યનો ઉદય છે. આ પ્રમાણે પ્રતિષેધ્ય ભરણીના ઉદયથી વિરુદ્ધ પુનર્વસુના ઉદયથી ઉત્તરચર પુણ્યનો ઉદય છે.” “આ આત્મામાં મિથ્યાજ્ઞાન નથી, કેમ કે-સમ્યગ્દર્શન છે. આ પ્રમાણે પ્રતિષેધ મિથ્યાજ્ઞાન વિરુદ્ધ સમ્યગ્જ્ઞાન સહચર સમ્યગ્દર્શન છે.”

વિવેચન—ખરેખર, અહીં પ્રતિષેધ્ય રોહિણીનો ઉદય છે. તેનાથી વિરુદ્ધ અશ્વિનીનો ઉદય છે. તેનાથી પૂર્વચર રેવતીનો ઉદય છે. આમ વિરુદ્ધ પૂર્વચર, આ હેતુ છે. વિરુદ્ધ ઉત્તરચર હેતુનો અર્થ સ્પષ્ટ છે. વિરુદ્ધ સહચરનો સ્પષ્ટ અર્થ છે. આ હેતુઓ સાક્ષાત્ પ્રતિષેધ્ય વિરુદ્ધતાને આશ્રી કહેલા છે. પરંપરાથી વિરુદ્ધતાની અપેક્ષાએ તો અનેક પ્રકાર-

વાળા હેતુઓ થાય છે, માટે વિસ્તારના લાયકી તે કહેલા નથી. આ પ્રમાણે વિધિહેતુનો પ્રપંચ સમાપ્ત થાય છે.

અથ પ્રતિષેધ્યાવિરુદ્ધવસ્તુનોડનુપલબ્ધિરૂપસ્ય પ્રતિષેધહેતોર્મેદાનાચષ્ટે—

અવિરુદ્ધનિષેધાત્મકો હેતુઃ પ્રતિષેધસાધને સ્વભાવવ્યાપકકાર્યકારણપૂર્વચરોત્તરચરસહ-  
ચરમેદેન સપ્તધા ॥ સૂત્ર-૨૯ ॥

અવિરુદ્ધેતિ । અયં હેતુઃ પ્રતિષેધસાધકઃ પ્રતિષેધ્યાર્થાવિરુદ્ધપદાર્થાનુપલબ્ધિરૂપત્વાત્ । સ્વભાવેતિ,  
સ્વભાવાનુપલબ્ધિવ્યાપકાનુપલબ્ધિકાર્યાનુપલબ્ધિકારણાનુપલબ્ધિપૂર્વચરાનુપલબ્ધ્યુત્તરચરાનુપલબ્ધિસહચરા-  
નુપલબ્ધિમેદેન સપ્તપ્રકાર ઇતિ ભાવઃ ॥

હવે પ્રતિષેધની સાથે અવિરુદ્ધ વસ્તુની અનુપલબ્ધિરૂપ  
પ્રતિષેધહેતુના ભેદનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“અવિરુદ્ધ નિષેધરૂપ હેતુ, પ્રતિષેધના સાધનમાં સ્વભાવ-વ્યાપક-કાર્ય-કારણ-  
પૂર્વચર-ઉત્તરચર-સહચરના ભેદથી સાત પ્રકારનો છે.”

વિવેચન—આ હેતુ પ્રતિષેધસાધક છે, કેમ કે—પ્રતિષેધ્ય અર્થની સાથે અવિરુદ્ધ પદાર્થની અનુપલબ્ધિરૂપ છે. (૧) સ્વભાવાનુપલબ્ધિ, (૨) વ્યાપકાનુપલબ્ધિ, (૩) કાર્યાનુપલબ્ધિ, (૪) કારણાનુપલબ્ધિ, (૫) પૂર્વચરાનુપલબ્ધિ, (૬) ઉત્તરચરાનુપલબ્ધિ અને (૭) સહચરાનુપલબ્ધિના ભેદથી સાત પ્રકારનો પ્રતિષેધહેતુ છે.

પ્રતિષેધ્યપદાર્થપ્રતિષેધજ્ઞાપકં સ્વભાવાનુપલબ્ધિરૂપં પ્રતિષેધહેતું નિર્દેશયતિ—

મૂતલેડત્ર કુમ્મો નાસ્તિ દૃશ્યત્વે સતિ તત્સ્વભાવાનુપલબ્ધિરૂપાદિત્યવિરુદ્ધસ્વભાવાનુપલ-  
બ્ધિરૂપો નિષેધાત્મકો હેતુઃ ॥ સૂત્ર-૩૦ ॥

મૂતલ ઇતિ । મૂતલે દૃશ્યસ્ય કુમ્મસ્વભાવસ્યાનુપલબ્ધિરૂપાત્કુમ્મપ્રતિષેધસ્તિસદ્વચતીતિ ભાવઃ । પિઞ્ઞા-  
ચાદિભિર્વ્યભિચારવારણાય તત્સ્વરૂપે દૃશ્યત્વવિશંખનમુપાત્તં, પિઞ્ઞાચાદીનાં સ્વભાવો હિ ન જાતુચિદ્દૃશ્યઃ  
તસ્માત્તે ન નાસ્તિત્વેનાવગન્તું શક્યા ઇતિ ભાવઃ । નનુ યો યત્ર નાસ્તિ સ કથં દૃશ્યો યદિ પુનર્દૃશ્ય-  
સ્તર્હિ કથં તસ્ય નાસ્તિત્વમિતિ चेन्न નિષેધ્યસ્ય સર્વત્રારોપવિપ્સત્વાત્, एतद्रूपं ह्यारोप्य निषिध्यते, यद्यत्र  
कुम्भः स्यात्तर्ह्युपलभ्येत नोपलभ्यतेऽतो नास्तीति, न चादृश्यस्यापि पिञ्जाचादेर्દૃશ્યરૂપનયાડરોપ્ય  
પ્રતિષેધઃ કિમિતિ કર્તુ ન શક્ય ઇતિ વાચ્યમ્, તસ્યારોપાયોગ્યત્વાત્ તદ્દોગ્યસ્યૈવારોપાત્, यस्य सप्त  
नियमेनोपलम्भरस एवारोपयोग्यो न पिञ्जाचादिः, सत्त्वेऽपि तस्य नियमेनोपलम्भाभावात्, उपलम्भ-  
कारणसाकन्यवतो घटादेस्तु नियमेनोपलम्भयोग्यत्वं गम्यते उपलम्भकारणनाकन्यनिश्चयश्च घटस्यैक  
જ્ઞાનસંસર્ગિણિ પ્રદેશાદાનુપલબ્ધિમાનત્વાત્ ઘટપ્રદેશયોરુપલભ્યકારણરય નુચ્યવાન્ । યદેજઘૃતિત્ત્વેન યન્ય  
કલ્પના સ એવ તૈનૈકજ્ઞાનસસગો ન દેશાન્તર્ગતઃ, એકેન્દ્રિયપ્રાપ્ત્યં હિ લોચનાદિપ્રણિધાનાભિનુચ્યવન્તુ

દ્વયમન્યોન્યાપેક્ષમેકજ્ઞાનસંસર્ગીત્યુચ્યતે તયોર્હિ વિદ્યમાનયોર્નૈકનિયતામાવપ્રતિપત્તિયોગ્યતાયા દ્વયોરપ્ય વિશિષ્ટત્વાત્ । એવમ્ કલ્પિતસ્યૈકજ્ઞાનસંસર્ગિત્વે સિદ્ધે એકજ્ઞાનસંસર્ગિપદાર્થાન્તરોપલમ્ભે યોગ્યતયા સમ્ભા-  
વિતસ્ય ઘટસ્ય દૃશ્યસ્યાનુપલ્ભમસ્સિદ્ધચતિ ॥

પ્રતિષેધ્ય પદાર્થના પ્રતિષેધજ્ઞાપક સ્વભાવાનુપલ્લખિરૂપ  
પ્રતિષેધહેતુનું નિદર્શન.

ભાવાર્થ-“અહીં ભૂતલમાં ઘડો નથી, કેમ કે-દૃશ્ય હોવા છતાં તેના સ્વભાવનો અનુપલ્લંભ છે. આમ અવિરૂદ્ધ સ્વભાવની અનુપલ્લખિરૂપ નિષેધહેતુ છે.”

વિવેચન-ભૂતલમાં પ્રત્યક્ષ વિષયભૂત કુંભસ્વભાવની અનુપલ્લખિ હોવાથી કુંભનો પ્રતિષેધ સિદ્ધ થાય છે. ઘટવિષયક ચાક્ષુષ પ્રત્યક્ષજનક ઘટ-ઘટવ્યાપ્ય અન્ય આલોક આદિ હોયે છતે પ્રત્યક્ષ યોગ્યતાપ્રાપ્ત ઘટ, તેનો સ્વભાવ પૃથુબુદ્ધન આદિ આકાર વિશિષ્ટ ઘટ-સ્વરૂપ છે તેનો અનુપલ્લંભ-વિષયપણાએ તેની ઉપલ્લખિનો અભાવ છે.

૦ પિશાચ આદિમાં વ્યભિચારના વારણ માટે તેના સ્વરૂપમાં દૃશ્યસ્વરૂપ વિશેષણ અહણ કરેલ છે. ખરેખર, પિશાચ આદિનો સ્વભાવ કદાચિત્ દૃશ્ય નથી, તેથી નાસ્તિકપણાએ તે પિશાચો જાણી શકાતા નથી.

શંકા-જે જ્યાં નથી, તે કેવી રીતે દૃશ્ય ? વળી જો દૃશ્ય છે, તો કેવી રીતે તેનું નાસ્તિત્વ ?

સમાધાન-સર્વત્ર નિષેધ્ય આરોપવિષય હોય છે. ખરેખર, આ ઘટનું રૂપ આરોપિત કરીને નિષેધાય છે. જો અહીં ઘડો હોય, તો તે દેખાવો જોઈએ પણ ઘડો અહીં દેખાતો નથી માટે નથી. અદર્શન પ્રયુક્ત ઘટની અસત્તા છે.

શંકા-અદૃશ્ય પણ પિશાચ આદિનો દૃશ્યરૂપપણાએ આરોપ કરીને, પ્રતિષેધ આ પ્રમાણે કેમ કરી શકાતો નથી ?

સમાધાન-તે અદૃશ્ય પિશાચ આદિમાં આરોપની અયોગ્યતા હોઈ, તે આરોપ યોગ્યમાં જ આરોપ થાય છે. જેની સત્તામાં નિયમથી ઉપલ્લખિ, (સાક્ષાદ્ દર્શન) છે, તે જ આરોપ યોગ્ય છે, પિશાચ આદિ નહીં; કેમ કે-તેની સત્તા હોવા છતાં નિયમથી ઉપલ્લખિ નથી. ઉપલ્લંભ(પ્રત્યક્ષ)ના સકળ કારણવાળા ઘટ આદિમાં તો નિયમથી ઉપલ્લંભની યોગ્યતા ગમ્ય થાય છે અને ઉપલ્લંભના સકળ કારણોનો નિશ્ચય એક જ્ઞાનના સંસર્ગવાળા પ્રદેશ આદિમાં ઘટની ઉપલ્લખિ હોઈ, ઘટ અને પ્રદેશમાં ઉપલ્લંભકારણની તુલ્યતા છે. જે દેશવૃત્તિ-

૧. નતુ કેવલભૂતલસ્ય પ્રત્યક્ષત્વે તદ્વપ્તસ્ય ઘટામાવસ્યાપિ પ્રત્યક્ષતયા કિમર્થ સ સ્વભાવાનુપલ્લ-  
બ્ધ્યા સાધ્યત્વેતિ ચેદ્યુક્તમુક્તં તયાપિ યત્સર્વ સર્વત્ર વિદ્યત્વેતિ કુમતવાસિતાન્તઃકરણઃ પ્રત્યક્ષપ્રતિપન્ને-  
રપિ ઘટાદ્યમાવે ભ્રામ્યતિ સોડનુપલમ્ભં નિમિત્તીકૃત્ય પ્રતિપાદ્યત્વેતિ ॥



પણ એ જેની કલ્પના (આરોપ), તે જ ઘટ તે દેશની સાથે એકજ્ઞાનસંસર્ગી છે. દેશાન્તરસ્થ ઘટ આદિ એકજ્ઞાનસંસર્ગી નથી. ખરેખર, એક ઈન્દ્રિયથી ગ્રાહ્ય, લોચન આદિ પ્રણિધાન, અભિમુખ વસ્તુ એમ બે, પરસ્પર અપેક્ષાવાળા એકજ્ઞાનસંસર્ગી છે, એમ કહેવાય છે. ખરેખર, વિદ્યમાન તે બન્નેમાં એક-નિયત અભાવની પ્રતિપત્તિ નથી, કેમ કે-બન્નેમાં યોગ્યતાની અવિશિષ્ટતા છે-સમાનતા છે.

૦ વળી આ પ્રમાણે કલ્પિત-આરોપિતમાં એકજ્ઞાનસંસર્ગીપણું સિદ્ધ થયે છતે, એકજ્ઞાનસંસર્ગી પદાર્થાન્તરના ઉપલંભમાં યોગ્યતાથી સંભાવિત દશ્ય ઘટની અનુપલબ્ધિ સિદ્ધ થાય છે. (કેવળ ભૂતલનું પ્રત્યક્ષપણું થવાથી તે ભૂતલસ્વરૂપ ઘટાભાવનું પણ પ્રત્યક્ષપણું થઈ જાય છે, તો શા માટે તે ઘટાભાવ સ્વભાવની અનુપલબ્ધિથી સંધાય છે? આના જવાબમાં તમારું કથન ઠીક છે, પરંતુ ‘બધું બધે વિદ્યમાન છે’-આવા કુચિતથી વાસિત અંતઃકરણવાળો જે પ્રત્યક્ષ પ્રતિપત્તિ એવા ઘટાદિના અભાવમાં ભમિત થાય છે, તે અનુપલંભનું નિમિત્ત કરી સમજાવાય છે.)

વ્યાપકાનુપલબ્ધિકાર્યાનુપલબ્ધિકારણાનુપલબ્ધિઃ દર્શયતિ—

અત્ર શિંશપા નાસ્તિ વૃક્ષાભાવાદિત્યવિરુદ્ધવ્યાપકાનુપલબ્ધિર્નાસ્ત્યત્ર સામર્થ્યવદ્વીજમ-  
હુકુરાનવલોકનાદિત્યવિરુદ્ધકાર્યાનુપલબ્ધિઃ । નાસ્ત્યત્ર ધૂયો વહ્નચભાવાદિત્યવિરુદ્ધકારણાનુ-  
પલબ્ધિઃ ॥ સૂત્ર-૩૧ ॥

અત્રેતિ । પ્રતિષેધ્યશિંશપાઽવિરુદ્ધવ્યાપકવૃક્ષાનુપલબ્ધ્યા શિંશપાપ્રતિષેધઃ ક્રિયત્ત્વમિતિ માવઃ ।  
કાર્યાનુપલબ્ધિઃ દર્શયતિ નાસ્ત્યત્રેતિ । અહુકુરાદેરનુપલમ્બે સત્યપિ કચિદ્ વીજદર્શનાદ્વચ્ચમિચારવારણાય  
સામર્થ્યવદિતિ, તથા ચાહુકુરાનુપલમ્બે વીજમાત્રામાવો ન પ્રયોજકઃ, કિન્તુ સાર્થ્યવદ્વીજામાવમિતિ  
ન વ્યમિચારમિતિ માવઃ । કારણાનુપલબ્ધિમાહ નાસ્તીતિ સ્પષ્ટમ્ ॥

વ્યાપક અનુપલબ્ધિ, કાર્ય અનુપલબ્ધિ અને કારણાનુપલબ્ધિઓનું દર્શન.

ભાવાર્થ—“અહીં શિંશપા (શીશમનું વૃક્ષ) નથી, કેમ કે-વૃક્ષ નથી. આ પ્રમાણે  
અવિરુદ્ધ વ્યાપક અનુપલબ્ધિરૂપ હેતુ છે. અહીં સમર્થ બીજ નથી, કેમ કે-અંકુર દેખાતો  
નથી. આ પ્રમાણે અવિરુદ્ધ કાર્યાનુપલબ્ધિરૂપ હેતુ છે. અહીં ધૂમ નથી, કેમ કે-વહ્નિ  
નથી. આ પ્રમાણે અવિરુદ્ધ કારણાનુપલબ્ધિરૂપ હેતુ છે.”

વિવેચન—પ્રતિષેધ્ય શિંશપાની સાથે અવિરુદ્ધ વ્યાપક વૃક્ષની અનુપલબ્ધિથી શિંશ-  
પાનો પ્રતિષેધ કરાય છે, એવો ભાવ છે. કાર્યાનુપલબ્ધિને બતાવે છે કે-અંકુર આદિના  
અનુપલંભ હોયે છતે પણ ક્વચિત્ બીજનું દર્શન હોવાથી, અવિચારના વાગ્ધ માટે

૧. યદપિ કારણાનુપલબ્ધેર્વ્યાપકાનુપલબ્ધિવિમ્પત્ત્વં, કાર્યકારણયોઃ સ્વાધ્યાપકભાવાત્તથાપિ કાર્યાનુ-  
પલબ્ધિમાહચયેણ કારણાનુપલબ્ધેર્ન્યુપલબ્ધિર્નવિરોધમાર્થઃ પૃથગ્નિર્દેશો યોગ્યઃ ॥

‘સામર્થ્ય’વદિતિ । તથાચ અંકુરના અનુપલંભમાં બીજ માત્રનો અભાવ પ્રયોજક નથી, પરંતુ સમર્થ બીજનો અભાવ પ્રયોજક છે માટે વ્યભિચાર નથી. કારણાનુપલબ્ધિને કહે છે કે-સ્પષ્ટ છે. (બે કે કારણાનુપલબ્ધિમાં વ્યાપકાનુપલબ્ધિરૂપતા છે, કેમ કે-કાર્યકારણમાં વ્યાપ્ય-વ્યાપકભાવ છે; તેા પણ કાર્યાનુપલબ્ધિના સાહચર્યથી કારણાનુપલબ્ધિની પણ ઉપસ્થિતિ હોવાથી વિશેષ જ્ઞાન માટે બુદ્ધો નિર્દેશ બાણવો.)

અથ પૂર્વચરોત્તરચરસહચરાનુપલબ્ધીર્નિર્દર્શયતિ—

ન ભવિષ્યતિ મુહૂર્ત્તાન્તે શકટં કૃત્તિકોદયાનુપલબ્ધેરિત્યવિરુદ્ધપૂર્વચરાનુપલબ્ધિઃ । નો-દગાદ્ધરણિર્મુહૂર્ત્તાપ્રાવકૃત્તિકોદયાનુપલમ્માદિત્યવિરુદ્ધોત્તરચરાનુપલબ્ધિઃ । નાસ્ત્યસ્ય સમ્ય-જ્ઞાનં સમ્યગ્દર્શનાનુપલમ્માદિત્યવિરુદ્ધસહચરાનુપલબ્ધિઃ ॥ સૂત્ર-૩૨ ॥

નેતિ । અત્ર પ્રતિષેધ્યશકટોદયાવિરુદ્ધપૂર્વચરકૃત્તિકોદયાનુપલમ્મરૂપોડયં હેતુઃ । ઉત્તરચરાનુપ-લબ્ધિં દર્શયતિ નોદગાદિતિ, અત્ર પ્રતિષેધ્યમૂતમરણ્યુદયાવિરુદ્ધોત્તરચરકૃત્તિકોદયાનુપલમ્મરૂપોડયં હેતુઃ । સહચરાનુપલબ્ધિં દષ્ટાન્તયતિ નાસ્ત્યસ્યેતિ, અત્ર પ્રતિષેધ્યસમ્યજ્ઞાનવિરુદ્ધસહચરસમ્યગ્દર્શનાનુપલમ્મ-રૂપોડયં હેતુરિતિ । ઇમાન્યપ્યુદાહરણાનિ સ્વભાવકાર્યાદીનાં સાક્ષાદનુપલમ્મરૂપહેતુદ્વારા દર્શિતાનિ, પરમ્પરાનુપલમ્મરૂપા હેતવોડન્યત્ર વિલોકનીયાઃ ॥

હવે પૂર્વચર, ઉત્તરચર, સહચર અને અનુપલબ્ધિઓનું નિદર્શન.

ભાવાર્થ—“મુહૂર્ત્તના અંતમાં શકટ(રોહિણી)નો ઉદય થશે નહીં, કેમ કે-કૃત્તિકાના ઉદયની અનુપલબ્ધિ છે. આ પ્રમાણે અવિરુદ્ધ પૂર્વચરાનુપલબ્ધિરૂપ હેતુ છે. મુહૂર્ત્તની પહેલાં ભરણી ઉગેલ નથી, કેમ કે-કૃત્તિકાના ઉદયના જ્ઞાનની અનુપલબ્ધિ છે. આ આત્મામાં સમ્યજ્ઞાન નથી, કેમ કે-સમ્યગ્દર્શનની અનુપલબ્ધિ છે. આ પ્રમાણે અવિરુદ્ધ સહચરની અનુપલબ્ધિ છે.”

વિવેચન—અહીં પ્રતિષેધ્ય શકટના ઉદયની સાથે અવિરુદ્ધ પૂર્વચર કૃત્તિકોદયના અનુ-પલંભરૂપ આ હેતુ છે. ઉત્તરચર અનુપલબ્ધિને દર્શાવે છે. અહીં પ્રતિષેધ્યભૂત ભરણીના ઉદયથી અવિરુદ્ધ ઉત્તરચર કૃત્તિકાના ઉદયના અનુપલંભરૂપ આ હેતુ છે.

સહચર અનુપલબ્ધિનું દષ્ટાન્ત આપે છે કે-અહીં પ્રતિષેધ્ય સમ્યજ્ઞાનની સાથે અવિરુદ્ધ સહચર સમ્યગ્દર્શનાનુપલંભરૂપ આ હેતુ છે.

આ પણ ઉદાહરણો સ્વભાવકાર્ય આદિના સાક્ષાત્ અનુપલંભરૂપ હેતુદ્વારા બતાવ્યા છે. પરંપરાથી અનુપલંભરૂપ હેતુઓ બીજે ઠેકાણે જોવાં.

અથ વિધિસાધકસાધ્યવિરુદ્ધાનુપલબ્ધિરૂપં નિષેધહેતું વિમજતે—

વિરુદ્ધનિષેધાત્મકો હેતુર્વિધિપ્રતીતો કાર્યકારણસ્વભાવવ્યાપકસહચરભેદેન પશ્ચઘા ॥સૂત્ર-૩૩॥

વિરુદ્ધેતિ, તથા ચ વિરુદ્ધકાર્યાનુપલબ્ધિવિરુદ્ધકારણાનુપલબ્ધિવિરુદ્ધસ્વભાવાનુપલબ્ધિવિરુદ્ધવ્યા-પકાનુપલબ્ધિવિરુદ્ધસહચરાનુપલબ્ધિભેદેન પશ્ચવિધો વિધિસાધકો નિષેધહેતુરિતિ ભાવઃ ॥

વિશિષ્ટસાધનાત્ સાધ્યજ્ઞાનં યત્સમુદેતિ તત્સ્વાર્થમિત્યર્થઃ, તદુત્પત્તિપ્રકારમાહ-યથાર્હીતિ । ગૃહીતા વિનામાવ ઇતિ, સકૃદસકૃદ્વોપલમ્બાનુપલમ્બામ્યાં તર્કેણ ગૃહીતવ્યાપ્તિક્વ ઇત્યર્થઃ, મૂઘરાદિસમીપમેત્યેતિ, ધર્મિજ્ઞાનસમ્પાદનાયેદં વચનમ્, અવિચ્છિન્નધૂમલેસ્વામિતિ, વ્યાપ્તિસ્મારકતયાસ્યોપયોગઃ, ગોપાલઘટિ-કાસ્થધૂસાદિવ્યાવર્તનાયાવિચ્છિન્નેતિ, સ્મૃતવ્યાપ્તિક્વ ઇતિ, સંસ્કારસ્ય પ્રવોધેન વ્યાપ્તિસ્મરણવાનિ-ત્યર્થઃ । इदमेवेति, एवं रूपेण जातं वह्निविशिष्टपर्वतज्ञानमित्यर्थः । स्वार्थमिति, स्वव्यामोहनिवर्तन-क्षमत्वात्स्वार्थमित्यर्थः ॥

**ભાવાર્થ**—“અનુમાન બે પ્રકારનું છે. (૧) સ્વાર્થ—(૨) પરાર્થ. વચનની અપેક્ષા વગરનું વિશિષ્ટ સાધનથી સાધ્યવિજ્ઞાન સ્વાર્થરૂપ અનુમાન છે. જેમ કે—વહ્નિ અને ધૂમમાં અવિનાશાવ-વ્યાપ્તિને ગ્રહણ કરનારો, પુરુષ કદાચિત્ પર્વત આદિ સમીપમાં જઈ (આવી), ત્યાં પર્વત આદિ વૃત્તિ અવિચ્છિન્ન ધૂમના ગોટાઓને જોનારો, ‘જે જે ધૂમવાળો છે, તે તે વહ્નિવાળો છે.’—આવી વ્યાપ્તિને યાદ કરનારો, ‘આ પર્વત અગ્નિવાળો છે.’—આવી પ્રતીતિ સ્વાર્થ અનુમાન કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—સ્વાર્થ=પોતાના આત્મામાં પ્રતિપત્તિના હેતુવાળું અનુમાન. પરાર્થ=બીજામાં પ્રતિપત્તિના હેતુવાળું અનુમાન. સ્વાર્થના લક્ષણને કહે છે કે—‘વચનનિરપેક્ષમિતિ ।’ પૂર્વે કહેલ પક્ષ અને હેતુનો પ્રાતિપાદક વિશિષ્ટ શબ્દરૂપ વચનની અપેક્ષારહિત છે. ‘વિશિષ્ટ-સાધનાદ્’ ઈતિ=નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળા સાધનથી, પોતાના માટે પદાર્થના જ્ઞાનમાં શબ્દપ્રયો-ગની અપેક્ષા વગર, પોતે જ નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળા સાધનથી સાધ્યનું જ્ઞાન જે ઉદય પામે છે, તે સ્વાર્થ કહેવાય છે. તેના ઉત્પત્તિના પ્રકારને કહે છે કે—‘યથાર્હી’ ઈતિ.

‘ગૃહીતાવિનામાવ ઇતિ ।’ એક વાર—અનેક વાર, ઉપલબ્ધિ—અનુપલબ્ધિથી, તર્કથી, વ્યા-પ્તિનું ગ્રહણ કરનારો, ‘મૂઘરાદિસમીપમેત્યેતિ ।’ ધર્મજ્ઞાનના સંપાદન માટે આ વચન છે. ‘અવિચ્છિન્નધૂમલેસ્વામિતિ ।’ વ્યાપ્તિના સ્મારકપણાએ આનો ઉપયોગ છે. ગોપાલની ઘડીમાં રહેલ ધૂમ આદિની વ્યાવૃત્તિ માટે ‘અવિચ્છિન્ને’તિ, ‘સ્મૃતવ્યાપ્તિક્વ’ ઇતિ । સંસ્કારની જાગૃ-તિથી વ્યાપ્તિના સ્મરણવાળો, ‘इदमेवेति ।’ આવા રૂપે થયેલું વહ્નિવિશિષ્ટ પર્વતનું જ્ઞાન. ‘સ્વાર્થમિતિ ।’ પોતાના વ્યામોહના નિવર્તનમાં સ્વર્થ હોવાથી ‘સ્વાર્થમ્’ કહેવાય છે.

**પરાર્થાનુમાનસ્વરૂપમાહ—**

वचनसापेक्षं विशिष्टसाधनात्साध्यविज्ञानं परार्थम् । उपचाराद्वचनमपि परार्थम् ॥सूत्र-३७॥

વચનસાપેક્ષમિતિ । સ્વસ્મિન્નિશ્ચિતસ્યાનુમાનસ્ય પાં પ્રતિ પ્રવોધયિતું વચનમન્તરેણાસમ્ભવાદ્વચ-નસાપેક્ષં યન્નિશ્ચિતવ્યાપ્તિમત્સાધનપ્રયોજ્યં સાધ્યવિજ્ઞાનં તત્પરવ્યામોહનિવર્તનક્ષમત્વાત્પરાર્થાનુમાનમિતિ ભાવઃ । નનુ વચનપ્રયોગપ્રયુક્તનિશ્ચિતવ્યાપ્તિકસાધનજન્યસાધ્ય વિજ્ઞાનસ્યૈવ પરાર્થત્વે તત્ત્વેન પક્ષાદિપ્રતિ-પાદકવચનાનાં કથનં ગ્રાચામસદ્ગતં સ્યાદિત્યત્રહોપચારાદિતિ, નેદં વચનં નિરુપચરિતપરાર્થાનુમાનમ-

ચેતનત્વાત્ કિન્તુ મુલ્યાનુમાનહેતુત્વેન પરાર્થ તદેપિ સ્યાત્ કારણે કાર્યસ્ય સમારોપાત્, અનુમાનતોડયં મયાડવબોધનીય હત્યમિપ્રાયવત્પુરુષયુક્તપક્ષાદિવચનનેન હિ શ્રોતુઃ પરસ્ય વ્યાપ્તિવિશિષ્ટહેતુસ્મરણાદિદ્વારા સાધ્યવિજ્ઞાનમનુમાનાત્મકમુદેતિ । નનૂપચારસ્તત્ર મવતિ યત્ર મુલ્યબાધઃ પ્રયોજનં સમ્બન્ધશ્ચ મવેદત્ર કથમુપચારત્વમિતિ ચેન્ જ્ઞાનમેવ હિ પ્રમાણં, તત્કથં જઠરૂપં વચનં પરાર્થાનુમાનરૂપં પ્રમાણં મવેદતોડસ્તિ જ્ઞાનં પ્રમાણમિતિ મુલ્યસ્ય બાધઃ, કારણાન્તરવૈલક્ષણ્યેન કાર્યકારિત્વમસ્ય પ્રયોજનમ્, પક્ષાદિવચન-વદન્યસ્ય કસ્યાપિ પરસ્થાનુમાનજનકતાયા અપ્રસિદ્ધેઃ । સમ્બન્ધોડપિ કાર્યકારણમાવરૂપો વર્તેત એવ, અનુમાનતોડયં મયાડવબોધનીય ઇતીચ્છયા વક્તા પક્ષાદિવચનં પ્રયુક્તે, શ્રોતાપિ એતદ્વચનશ્રવણદ્વારા વ્યાપ્તિમલ્લિજ્ઞાદમુમર્થમવબુદ્ધવાનિતિ મન્યત ઇતિ શ્રોતુઃ પ્રતીતિકારણત્વમસ્તીતિ માવઃ ॥

પરાર્થ અનુમાનસ્વરૂપનું વાણું.

ભાવાર્થ—“વચનની અપેક્ષાવાળું વિશિષ્ટ સાધનથી સાધ્યવિજ્ઞાન, એ પરાર્થ અનુમાન છે. ઉપચારથી વચન પણ પરાર્થ અનુમાન કહેવાય છે.”

વિવેચન—પોતાના નિશ્ચિત અનુમાનને બીજા પ્રત્યે જણાવવું, વચન સિવાય અસંભવિત હોઈ, વચનની અપેક્ષાવાળું જે નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળું સાધનજન્ય, સાધ્યવિજ્ઞાન, તે પરના વ્યાપ્તિહીન નિવર્તનમાં સમર્થ હોવાથી પરાર્થ અનુમાન છે.

શંકા—વચનપ્રયોગથી, પ્રયુક્ત નિશ્ચિત વ્યાપ્તિવાળા સાધનથી જન્ય સાધ્યવિજ્ઞાન જ પરાર્થ તરીકે હોઈ, પરાર્થપણાએ પક્ષ આદિ પ્રતિપાદક વચનોનું કથન પ્રાચીનોનું અસંગત થશે જ ને ?

સમાધાન—આ વચન, ઉપચાર વગરનું પરાર્થ અનુમાન નથી, કેમ કે—અચેતન-જડ છે. પરંતુ મુખ્ય અનુમાનનું હેતુ હોઈ તે પણ પરાર્થ અનુમાન થાય !

[આ કથનથી આ અનુમાનવચનની અનુવાદ માત્રતા નથી, કેમ કે—બીજાથી અધિગત અર્થનો ઉપદેશક નથી. અન્યથા, આત્મવચનમાં પણ અનુવાદ માત્રતા થઈ જશે, કેમ કે—હમણાં પોતે જાણેલા અર્થનો બોધક છે એમ સૂચવેલ છે.] કેમ કે—કારણમાં કાર્યનો ઉપચાર છે. ખરેખર, ‘અનુમાનદ્વારા આને મારે સમજાવવાનો છે.’—આવા અભિપ્રાયવાળા પુરુષથી પ્રયુક્ત પક્ષ આદિના વચનથી, પર એવા શ્રોતામાં વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ હેતુના સ્મરણ આદિદ્વારા સાધ્યવિજ્ઞાનરૂપ અનુમાન ઉદ્ભવ પામે છે.

શંકા—ઉપચાર ત્યાં થાય છે, કે જ્યાં મુખ્યનો બાધ, પ્રયોજન અને સંબંધ હોય, તો અહીં કેવી રીતે ઉપચારપણું છે ?

સમાધાન—ખરેખર, જ્ઞાન જ પ્રમાણ કહેવાય છે, તો પરાર્થ અનુમાનરૂપ જડરૂપ વચન કેવી રીતે પ્રમાણ કહેવાય ? થાય ? માટે જ્ઞાન પ્રમાણ છે. આવી રીતના મુખ્યનો

૧. એતેન નાસ્થાનુમાનવચનસ્યાનુવાદમાત્રતા, ઇતરાનધિગતાર્થોપદેશકત્વાત્, અન્યથાડપ્તવચન-સ્થાપિ અનુવાદમાત્રત્વં સ્યાત્, ઇદાની સ્વાવગતાર્થબોધકત્વાદિતિ સૂચિતમ્ ॥

બાધ, કારણાન્તર વિલક્ષણતાથી કાર્યકારિણ્ય આનું પ્રયોજન છે. પણ આદિના વચનની માફક બીજા કોઈ પણમાં-પરમાં અનુમાનની જનકતાની અપ્રસિદ્ધિ છે. સંબંધ પણ કાર્યકારણભાવરૂપ વર્તે જ છે. ‘અનુમાનથી મારે આને અમળવવાનો છે’-આવી ઈચ્છાથી વક્તા, પણ આદિ વચનનો પ્રયોગ કરે છે. શ્રોતા પણ આ વચનના શ્રવણદ્વારા, વ્યાપ્તિવાળા ક્ષિંગથી આ અર્થને જાણનારો થયો એમ માને છે. આવી રીતે શ્રોતામાં પ્રતીતિનું કારણપણું છે.

નનુ પરઃ ક્રતિર્ભિર્વચનૈર્વ્યાપ્તિમલ્લિક્ષ્મવવુચ્યત ઇત્યત્રાહ—

વચનઞ્ચ પ્રતિજ્ઞાહેત્વાત્મકમ્ । મન્દમતિમાશ્રિત્ય તૂદાહરણોપનયનિગમનાન્યપિ ॥સૂત્ર-૩૮॥

વચનઞ્ચેતિ । પ્રતિપાદ્યા હિ વિચિત્રાઃ કેઽપિ વ્યુત્પન્નમતયઃ કેઽપિ નિતરામવ્યુત્પન્ના નિતરાં કેચિદ્વ્યુત્પન્નાઃ, તત્ર વ્યુત્પન્નમતિઃ પ્રતિજ્ઞાવચનેન હેતુવચનેન વ્યુત્પાદયિતું શક્યઃ, નિતરાં વ્યુત્પન્નસ્તુ કેવલં હેતુવચનેન વ્યુત્પાદિતો ભવતિ તસ્માન્મુખ્યતયા પ્રતિજ્ઞારૂપં હેતુરૂપઞ્ચ દ્વિવિધવચનમુપયોગિ, તાવતૈવ પ્રતિપન્નવિસ્મૃતવ્યાપ્તેઃ પ્રમાતૃસ્સાધ્યપ્રતિપત્તેર્નિયમેનોદયાત્, અતસ્તં પ્રતિ દૃષ્ટાન્તાદિવચનં વ્યર્થમેવ । વ્યાપ્તિર્નિર્ણયસ્યાપિ તસ્ય તર્કપ્રમાણાદેવ જાતત્વાત્ પ્રતિનિયતવ્યક્તિરૂપદૃષ્ટાન્તસ્ય સર્વોપસંહારેણ વ્યાપ્તિવોધનાનનુકૂલત્વાદિતિ માવઃ, નનુ પરાર્થપ્રવૃત્તૈઃ કારુણિકૈઃ પરે યથાકથશ્ચિદ્વોધયિતવ્યા ન તેષાં પ્રતીતિમજ્ઞઃ કરણીયસ્તસ્માદ્વથા યથા પરસ્ય મુખેન સાધ્યપ્રતિપત્તિર્ભવેત્તથા તથા પ્રતિપાદકેન પ્રતિપાદનીયઃ, વોચ્યાસ્તુ નૈકવિધાસ્તથા ચાવ્યુત્પન્નપ્રજ્ઞાન્ પ્રતિ કદાચિદુદાહરણોપનયનિગમનાન્યપિ વક્તવ્યાન્યેવ ભવન્તીતિ મન્વાનઃ પ્રાહ મન્દમતિમિતિ । અપિશબ્દોઽનુક્તસમુચ્ચાયકઃ તેન પ્રતિજ્ઞાશુદ્ધિહેતુશુદ્ધિદૃષ્ટાન્તશુદ્ધ્યુપનયશુદ્ધિનિગમનશુદ્ધિનાં પ્રહણમ્, તથા ચ કથાયા વોધ્યાપેક્ષયા જઘન્યમધ્યમોત્કૃષ્ટમેદેન ત્રૈવિધ્યં વૈદિતવ્યમ્, અતિવ્યુત્પન્નમત્યપેક્ષયા કેવલં હેતુવચનં જઘન્યા કથેયમ્, મધ્યમાપેક્ષયા પ્રતિજ્ઞાદીનાં દ્વચાદીનાં વચનં મધ્યમા કથા, અતિમન્દમત્યપેક્ષયા ચ પશ્ચશુદ્ધિસહિતાનાં પ્રતિજ્ઞાદીનાં યજ્ઞાનાં વચનમુત્કૃષ્ટા કથેતિ । પ્રતિપાદ્યાપેક્ષ્યૈવૈષાં પ્રયોગાદેન પ્રકારેણ તસ્ય પ્રતીતિર્ભવેત્તથૈવ પ્રતિપાદનીયો ન તુ ક્રમેણૈવ પ્રતિપાદનીય ઇત્યસ્તિ નિયમઃ, તત્ર પક્ષદોષપરિહારાદિઃ પ્રતિજ્ઞાશુદ્ધિઃ, હેત્વામાસોદ્ધરણં હેતુશુદ્ધિઃ, દૃષ્ટાન્તદૂષણપરિહરણં દૃષ્ટાન્તશુદ્ધિઃ ઉપનયનિગમનયોઃ પ્રમાદાદન્યથાકૃતયોર્નિયતસ્વરૂપેણ વ્યવસ્થાપકે વાક્યે ઉપનયનિગમનશુદ્ધી । પ્રતિજ્ઞાદય એતે પરાનુમાનરૂપકાર્યસ્યાજ્ઞમૂતત્વાદવયવા ઇત્યુચ્યન્તે ॥

શ્રીકા-બીજા, કેટલા વચનોથી વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ હેતુને જાણી શકે છે ?

સમાધાન-આના જવાબમાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“વળી પ્રતિજ્ઞા અને હેતુરૂપ વચન છે. મંદ મતિવાળાની અપેક્ષાએ તો ઉદાહરણ-ઉપનય-નિગમનો પણ સુમળ્યા.”

પક્ષહેતુવચનાન્યામવાદિસ્મૃતવ્યાપ્તિકઃ પુરુષો યોગ્યં શક્યં ઇતિ ન તદર્થ દૃષ્ટાન્તવચનસ્યા વચ્યકતા. વ્યાપ્તિર્નિર્ણયતુ તર્કાદેવ વ્યાપ્તિસ્મૃતિરપિ વ્યુત્પન્નમ્ પક્ષહેતુપ્રદર્શનાધ્યામેવ ભવતિ, ઉપનયનિગમને અપિ ન પરપ્રતિનિયમ્ય ભવતઃ, સમર્થ નં વિનાઽસમ્ભવાદેતિ માવઃ ॥

વિવેચન-ખરેખર, પ્રતિપાદ જીવો વિચિત્ર હોય છે. (૧) કેટલાક ઓતપન્ન (અમંદ) મતિવાળાઓ, (૨) કેટલાક બીદકુલ અઓતપન્ન, (૩) કેટલાક સર્વથા ઓતપન્ન; ત્યાં ઓતપન્ન-મતિવાળો પ્રતિજ્ઞાવચનથી, હેતુવચનથી સમજાવી શકાય છે. (૪) એકાન્ત ઓતપન્નમતિવાળો તો કેવળ હેતુવચનથી સમજાવેલો થાય છે. તેથી મુખ્યપણાએ પ્રતિજ્ઞારૂપે અને હેતુરૂપે બે પ્રકારનું વચન ઉપયોગી છે, કેમ કે-તેટલા માત્રથી જ પહેલાં પ્રતિપન્ન-પછીથી વિસ્મૃત વ્યાપ્તિવાળા પ્રમાતામાં સાધ્યની પ્રતિપત્તિનો નિયમથી ઉદય છે. એથી તેના પ્રત્યે દૃષ્ટાન્ત આદિરૂપ વચન વ્યર્થ છે, [ પક્ષવચન અને હેતુવચનથી જ અવિસ્મૃત વ્યાપ્તિવાળો પુરુષ સમજાવી શકાય છે, તેથી તેના માટે દૃષ્ટાન્તવચનની આવશ્યકતા નથી. વ્યાપ્તિનિર્ણય તો તર્કથી જ વ્યાપ્તિસ્મરણ પણ ઓતપન્નને પક્ષ-હેતુઓના પ્રદર્શન(દેખાડવા)થી જ છે. ઉપનય અને નિગમન પણ પરની પ્રતિપત્તિ માટે થતા નથી, કેમ કે-હેતુના સમર્થન વગર અસંભવિત છે.] કેમ કે-તેને વ્યાપ્તિનો નિર્ણય પણ તર્કપ્રમાણથી જ થયેલ હોવાથી, પ્રતિનિયત વ્યક્તિરૂપ દૃષ્ટાન્ત, સર્વના ઉપસંહારદ્વારા (સકલપણાએ વ્યાપ્તિ હોવાથી) વ્યાપ્તિના ઘોષનના પ્રત્યે અનુકૂળ નથી.

ખરેખર, પરોપકારપરાયણ, કરુણાવંત પુરુષોએ બીજાઓને કોઈ પણ ઉપાયથી સમજાવવા બેઠાં એ, તેઓમાં પ્રતીતિનો ભંગ ન કરવો બેઠાં એ. તેથી જેમ જેમ બીજાને સુખેથી સાધ્યની પ્રતિપત્તિ થાય, તેમ તેમ પ્રતિપાદકે બીજાની આગળ પ્રતિપાદન કરવું બેઠાં એ. વળી ઘોષનને યોગ્યો તો અનેક પ્રકારના હોય છે. તથાચ અઓતપન્ન જુદાવાળાઓ પ્રત્યે કદાચ ઉદાહરણ-ઉપનય-નિગમનો પણ કહેવાયોગ્ય જ છે. આવી માન્યતાને ધારતાં કહે છે કે ‘મન્દમતિ’ મિતિ । અહીં અપિ શબ્દ અકથિતનું અહણ કરનારો છે, તેથી સંભાવ્ય માનદોષ નિરાકરણરૂપ પ્રતિજ્ઞાશુદ્ધિ-હેતુશુદ્ધિ-દૃષ્ટાન્તશુદ્ધિ-ઉપનયશુદ્ધિ-નિગમનશુદ્ધિઓનું અહણ જાણવું.

તથાચ પ્રતિપાદ(શિષ્ય)ની અપેક્ષાએ કથાના જઘન્ય, મધ્યમ અને ઉત્કૃષ્ટના લેક્ષથી ત્રણ પ્રકારો જાણવા. અત્યંત ઓતપન્નમતિની અપેક્ષાએ કેવળ હેતુવચન જઘન્યરૂપ આ કથા છે. મધ્યમોની અપેક્ષાએ પ્રતિજ્ઞા આદિનું વચન મધ્યમ કથા છે. અત્યંત મંદમતિની અપેક્ષાએ પંચશુદ્ધિ સહિત પ્રતિજ્ઞા આદિ પાંચેયનું વચન ઉત્કૃષ્ટ કથા છે. પ્રતિપાદ(શિષ્ય)ની અપેક્ષા-એ જ આ દશ અવયવોનો પ્રયોગ હોવાથી જે પ્રકારે તેને પ્રતીતિ થાય, તે પ્રકારે જ તેની આગળ પ્રતિપાદન કરવું. પરંતુ કેમથી જ પ્રતિપાદન કરવું બેઠાં એ, એવો કોઈ નિયમ નથી.

૦ ત્યાં પક્ષગતદોષ પરિહાર આદિરૂપ પ્રતિજ્ઞાશુદ્ધિ, હેતુઆભાસનો ઉદ્ધાર-હેતુશુદ્ધિ, દૃષ્ટાન્તગતદોષ પરિહાર-દૃષ્ટાન્તશુદ્ધિ, પ્રમાદથી અન્યથા (અન્ય પ્રકારે) કરેલ ઉપનય અને નિગમનના નિયત સ્વરૂપે વ્યવસ્થાપક બે વાક્યો ઉપનયશુદ્ધિ અને નિગમનશુદ્ધિ કહેવાય છે.

૦ આ પ્રતિજ્ઞા વગેરે પરાર્થ અનુમાનરૂપ કાર્યના અંગભૂત હોવાથી ‘અવયવો’ છે-એમ કહેવાય છે. (અન્યથા અનુપપત્તિ એકસ્વરૂપવાળો હેતુ જ મુખ્યત્વે અનુમાનમાં ઈચ્છાય છે, પરંતુ અવયવોના પ્રયોગોની પરિપાટી, પ્રતિપાદ(ઘોષનીય)ની અપેક્ષાએ ઈષ્ટ છે.)

અથ પ્રતિજ્ઞાયા લક્ષણમાહ—

અનુમેયધર્મવિશિષ્ટધર્મિવોધકશબ્દપ્રયોગઃ પ્રતિજ્ઞા । યથા પર્વતો વહ્નિમાનિતિ વચનમ્ । સૂત્ર-૩૯॥

અનુમેયેતિ । અનુમેયઃ પ્રતિપિપાદયિષિતો યો ધર્મો વહ્નિચાદિસ્તદ્વિશિષ્ટસ્ય ધર્મિણો વોધકો વોધજનકો યશ્શબ્દપ્રયોગઃ પર્વતો વહ્નિમાનિત્યાદિરૂપસ્સ પ્રતિજ્ઞેત્યર્થઃ । સાધ્યધર્મસ્યાધારે સંશયવ્યુદાસાય સાધ્યસ્ય વિશિષ્ટધર્મિસમ્બન્ધિત્વાવબોધકં પ્રતિજ્ઞાવચનમાવેશ્યકમ્ । ભવતિ હિ પર્વતો વહ્નિમાનિતિ પ્રયુક્તેન વચનેન વહ્નિમાન્ પર્વતો ઘટો વેતિ સંશયસ્ય નિવૃત્તિઃ, વહ્નૌ પર્વતસમ્બન્ધિત્વાવબોધથેતિ । ધર્મવિશિષ્ટતા હ્યસ્તિત્વાવપેક્ષ્યા સર્વપદાર્થેષ્વિતિ તદ્વોધકવચનવ્યાવૃત્તયે પ્રતિપિપાદયિષિતાર્થક્રમનુમેયપદં ધર્મવિશેષણ-તયોપાત્તમ્ । ધર્મિણિ નિર્દુષ્ટત્વમપિ વિશેષણં દેયં તેન ન પક્ષાભાસેડતિવ્યાપ્તિઃ । દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ ॥

હવે પ્રતિજ્ઞાના લક્ષણનું કથન,

ભાવાર્થ—“સાધ્યધર્મવિશિષ્ટ ધર્મીનો બોધક શબ્દનો પ્રયોગ ‘પ્રતિજ્ઞા’ કહેવાય છે. જેમ કે—‘પર્વત વહ્નિવાળો છે’—એવું વચન.”

વિવેચન—પ્રતિપાદનની ઈચ્છાનો વિષયભૂત જે વહ્નિ વગેરે ધર્મ છે, તેનાથી વિશિષ્ટ (વહ્નિ આદિરૂપ ધર્મવિશેષણવાળા વિશેષ્યભૂત) ધર્મીનો બોધજનક, જે ‘પર્વત વહ્નિવાળો છે’—એવા રૂપનો શબ્દપ્રયોગ, તે પ્રતિજ્ઞા કહેવાય છે.

○ સાધ્યધર્મના આધારમાં સંશયના વિનાશ માટે ‘સાધ્ય, વિશિષ્ટ (પ્રતિનિયત) ધર્મી સંબંધી’ છે, એમ જણાવનારું પ્રતિજ્ઞાનું વચન આવશ્યક છે. [આ નિરૂપણથી ‘પ્રયોજનના અભાવથી પક્ષવચન નિર્રર્થક’ છે—એવું ખૌદ્રનું વચન ખંડિત થાય છે, કેમ કે—પ્રતિપાદના પ્રતિપત્તિવિશેષણ અને તેનાથી સાધ્યપ્રયોજનનો સદ્ભાવ છે. વળી તે હેતુના ઉપન્યાસ સહિત જ સાધ્યનું પ્રતિપાદન કરે છે.]

શંકા—તો તેનાથી જ ત્યાં સામર્થ્યની ઉપપત્તિ થતી હોવાથી પક્ષના વચનની શી અગત્યતા છે ?

સમાધાન—જો આમ છે, તો સમર્થન(દોષ નિરાસપૂર્વક સ્વસાધ્યસાધન સામર્થ્ય-પ્રદર્શન)ની અપેક્ષાવાળા હેતુમાં સાધ્યની સિદ્ધિની બંધનપણાની ઉપપત્તિ થયે હેતુવચન- (શબ્દપ્રયોગ)ની નિર્રર્થકતાની આપત્તિ આવશે જ. હેતુના વચનશબ્દપ્રયોગના અભાવમાં ‘કેાનું સમર્થન ?—એમ જો તર્ક કે પ્રશ્ન થાય છે, તો પક્ષના શબ્દપ્રયોગરૂપ વચનના અભાવમાં હેતુ,

૧. एतेन प्रयोजनाभावात्पक्षवचनमनर्थकमिति बौद्धोक्तिर्निरस्ता प्रतिपाद्यप्रतिपत्तिविशेषस्य तत्साध्य-प्रयोजनस्य सद्भावाच्च तच्च हेतुपन्थ्यामसमन्वितमेव साध्यं प्रतिपादयति, न च तर्हि तस्मादेव तत्र साम-र्थ्योपपत्तेः किं पक्षवचनेनेति वाच्यम् । तथा मति हेतोः समर्थनापेक्षस्य साध्यसिद्धिनिवन्धनत्वोपपत्तौ हेतुवचनस्यापि व्यर्थपत्तेः हेतोर्वचनं करय समर्थनमिति चेत्यक्षस्याप्यप्रयोगे क्व हेतुसाध्यं साधयेदिति न्यायस्य तुल्यत्वादिति ॥



કયાં-કયા સ્થાનમાં સાધ્યને સાધે? આવો ન્યાય તો સમાન જ છે. માટે બે હેતુનું વચન છે, તો પક્ષનું વચન કહેવું બેઠકાએ.)

૦ ખરેખર, પર્વત 'વહ્નિવાળો છે.' આ પ્રયોગવાળા વચનથી 'વહ્નિવાળો પર્વત છે કે ઘટ?'-આવા સંશયની નિવૃત્તિ થાય છે અને 'વહ્નિ'(આધેય)માં પર્વત(આધાર)નો સંબંધ છે, એવો બોધ થાય છે.

૦ ખરેખર, અસ્તિત્વ આદિની અપેક્ષાએ ધર્મવિશેષતા સઘળા પદાર્થોમાં છે. 'સન્તિ પદાર્થ:'-આવા તેના બોધકવચનના વ્યવસ્થેદ માટે પ્રતિપિપાદયિષિત-સિધાધાયાષિત અર્થવાળું 'અનુમેય પદ' ધર્મવિશેષણપણાએ ગ્રહણ કરેલું છે.

૦ વળી ધર્મીમાં નિહુષ્ટવરૂપ વિશેષણ આપવું, કે જેથી પક્ષ આભાસમાં અતિ-વ્યાપ્તિ નથી.

૦ જેમ કે-'પર્વત વહ્નિવાળો છે.'-એવું વચન 'પ્રતિજ્ઞા.'

અથ હેતુવચનં લક્ષયતિ—

उपपत्त्यनुपपत्तिभ्यां हेतुप्रयोगो हेतुवचनम् । यथा तथैव धूमोपपत्तेः, धूमस्यान्यथानु-  
पपत्तेरिति च । एकत्रोभयोः प्रयोगो नावश्यकः । अन्यतरेणैव साध्यसिद्धेः ॥सूत्र-४०॥

उपपत्तीति । हेतुप्रयोगो हेतुवचनमिति । हेतुत्वेन हेतोरभिधायकशब्दप्रयोगो हेतुवचनमित्यर्थः । हेतुत्वेन हेतोरभिधानं नाम तदभिव्यञ्जकविभक्त्यन्तत्वं, सा च विभक्तिः पञ्चमी तृतीया वा, तथा च हेतुत्वव्यञ्जकविभक्त्यन्तत्वे सति हेतुप्रयोगत्वं लक्षणम्, धूम इति वचनवारणाय सत्यन्तम्, वह्निमान् द्रव्यत्वादित्यादौ द्रव्यत्वादित्यव्याप्तवचनवारणाय हेतुप्रयोगत्वमिति, तत्र व्याप्तेरभावान्नैतद्वाक्यं हेतु-  
प्रयोगरूपमिति । कथं तस्य प्रयोग इत्यत्राहोपपत्त्यनुपपत्तिभ्यामिति, सहाय्ये तृतीया, उपपत्त्यनुपपत्ति-  
पदं तदबोधकशब्दपरम् । तथा चोपपत्तिपदेन सहानुपपत्तिपदेन सहेत्यर्थः, तत्र दृष्टान्तमाह-यथेति,  
व्याप्युपदर्शनार्थं हेतुप्रयोगो बोध्यः । तथैवेति, वह्नौ सत्येवेत्यर्थः, धूमस्यान्यथानुपपत्तेरिति, वह्नावसति  
धूमानुपपत्तेरित्यर्थः । ननु उपपत्त्यनुपपत्तिभ्यामिति द्विवचनान्तेन पदेनोभयोः प्रयोगनियमो गम्यते तच्च  
न युक्तं तयोरेकतरस्याः प्रयोगेणैव व्याप्तिबोधेन साध्यसिद्धेरन्यतरस्याः प्रयोगे नैरर्थक्यापातादित्यत्रेष्टा-  
पत्तिमाविष्करोति एकत्रेति, एकस्मिन् साध्ये द्विविधप्रयोगस्य निष्फलत्वमेवेत्यर्थः, तत्र हेतुमाहान्यतरेणै-  
वेति, तथैव हेतोरुपपत्तेरन्यथानुपपत्तेर्वा प्रयोगेणेत्यर्थः, व्याप्युपदर्शनार्थं हि हेतुप्रयोगस्तच्चैकैव निष्प-  
न्नमिति विफलो द्वयोः प्रयोग इति भावः । ननु शब्दः प्रयत्नानन्तरीयकः कदाचित्कत्वादित्यादौ प्रयत्ना-  
नन्तरीयकेषु सर्वत्र कदाचित्कत्वस्य सत्त्वेन तथोपपत्तिसत्त्वेऽप्यगमकत्वेन कथमन्यतरेण साध्यसिद्धि-  
स्तत्रान्यथानुपपत्तेरभावादेवानुमानाभावादिति चेन्न तत्र तथोपपत्तेरेवाभावात् नहि प्रयत्नानन्तरीयकेषु  
सर्वत्र कदाचित्कत्वसत्त्वमेव तथोपपत्तिः किन्तु तथैवोपपत्तिरेव-साध्यसत्त्वे एव हेतुसत्त्वरूपं, न तादृशं



પ્રકૃતેઽસ્તિ, અપ્રયત્નાન્તરીયકેઽપિ વિદ્યુદાદૌ ક્ષાદાચિક્ત્વસ્ય માવાત્ તથા-ત્વ તથૈવોપપત્તિક્રથનેઽપ્યન્ય-  
થાનુપપત્તિર્ગમ્યત એવ તથાઽન્યથાઽનુપપત્તિમાત્રામિધાનેઽપિ તથૈવોપપત્તિર્ગમ્યત એવ, તાત્પર્યસ્ય 'શબ્દ-  
મેદેઽસ્યમેદાત્ । તથા ચ તથોપપત્યન્યથાનુપપત્યોઃ પરસ્પરાવ્યભિચારિત્વેનૈકપ્રયોગેઽપરસ્ય તાત્પર્યતો  
લભ્યેરન્યતરપ્રયોગો નિરર્થક એવેતિ માવઃ ॥

### હેતુવચનનું લક્ષણ.

**હોવાથી**—“ઉપપત્તિ અને અનુપપત્તિથી હેતુપ્રયોગ ‘હેતુવચન’ છે. જેમ કે—તે પ્રકારે  
જ ધૂમની ઉપપત્તિ હોવાથી અને ધૂમની અન્યથા અનુપપત્તિ હોવાથી, એક ઠેકાણે બંનેનો  
પ્રયોગ આવશ્યક નથી, કેમ કે—બેમાંથી કોઈ એકથી જ સાધ્યની સિદ્ધિ છે.”

**વિવેચન**—હેતુપણાએ કરી હેતુનો પ્રાયક શબ્દપ્રયોગ હેતુવચન છે. હેતુપણાએ હેતુનું  
કથન એટલે હેતુપણાની અભિવ્યંજક વિભક્તિનું અંતપણું. વળી તે વિભક્તિ પંચમી કે  
ત્રીજી જાણવી. તથાચ હેતુપણાની અભિવ્યંજક વિભક્તિ અંતપણું હોયે છતે હેતુપ્રયોગ-  
પણું હેતુપ્રયોગનું લક્ષણ છે.

**પદકૃત્ય**—‘ધૂમ’—આવા વચનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે સતિઅંત સુધીનું વિશે-  
ષણ છે. ‘વિહ્વાળા છે, કેમ કે—દ્રવ્યપણું છે.’ ઇત્યાદિમાં ‘દ્રવ્યપણું હોવાથી’ અહીં વ્યાપ્તિ  
વગરના વચનમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘હેતુપ્રયોગપણું’ એવું વિશેષ્યદલ જાણવું,  
કેમ કે—ત્યાં વ્યાપ્તિનો અભાવ હોવાથી આ પ્રાયક હેતુપ્રયોગરૂપ નથી.

તેનો કેવી રીતે પ્રયોગ સમજવો ? આના જવાબમાં કહે છે કે—‘ઉપપત્તિ અનુપપત્તિભ્યામ્’  
ઈતિ. અહીં સહના (સાથેના) અર્થમાં ત્રીજી વિભક્તિ છે. અહીં ઉપપત્તિપદ અને અનુપ-  
પત્તિપદ, ઉપપત્તિબોધકપદ અને અનુપપત્તિબોધકપદ શબ્દસૂચક છે, અર્થાત્ ઉપપત્તિપદની  
સાથે અનુપપત્તિપદની સાથે હેતુપ્રયોગ હેતુવચન છે. ત્યાં દષ્ટાન્તને દર્શાવે છે કે—‘ચથા’ ઈતિ.  
વ્યાપ્તિના પ્રદર્શન માટે હેતુપ્રયોગ જાણવો. જેમ કે—‘તથેવ’ ઈતિ, વહ્નિ હોય છતે ધૂમની  
ઉપપત્તિ છે અને ‘ધૂમસ્યાન્યથાનુપપત્તે’ ઈતિ, વહ્નિ નહીં હોયે છતે ધૂમની ઉપપત્તિ નથી.

**શંકા**—‘ઉપપત્યનુપપત્તિભ્યામ્ ।’ અહીં દ્વિવચનના અંતવાળા પદથી બંનેના પ્રયોગનો  
નિયમ માલુમ પડે છે તે યુક્ત નથી, કેમ કે—તે બંનેમાંથી એકના પ્રયોગથી જ વ્યાપ્તિના  
બોધથી સાધ્યની સિદ્ધિ થવાથી બીજાના પ્રયોગમાં નિરર્થકતા થાય છે ને ?

**સમાધાન**—આ વિષયમાં ઇષ્ટાપત્તિનો આવિષ્કાર કરે છે કે—‘એકત્ર’ ઈતિ. એક  
સાધ્યમાં બે પ્રકારના પ્રયોગની નિષ્ફળતા જ છે. ત્યાં હેતુને કહે છે કે—‘અન્યતરેણૈવ’ ઈતિ,  
તથૈવ—સાધ્યસંલવ પ્રકારથી જ હેતુથી ઉપપત્તિરૂપ પ્રયોગથી અથવા અન્યથા—સાધ્યના અભાવ  
પ્રકારથી હેતુની અનુપપત્તિરૂપ પ્રયોગથી સાધ્યની સિદ્ધિ છે.

○ ખરેખર, વ્યાપ્તિના પ્રદર્શન માટે હેતુનો પ્રયોગ થાય છે અને તે વ્યાપ્તિ કોઈ  
એક હેતુપ્રયોગથી જ ચિદ છે, એટલે બંને પ્રકારનો પ્રયોગ નિષ્ફળ છે.

શંકા-શબ્દ, અત્યંત આવિનાશાવિ છે, કેમ કે-કાદાચિત્ છે. તમામ અત્યંતનાન્તરી-કોમાં કાદાચિત્કવ-ક્ષણિકત્વનું સત્ત્વ હોઈ, તથોપપત્તિરૂપ પ્રયોગની વિદ્યમાનતા હોવા છતાં અગમકપણું હોઈ, કેવી રીતે કોઈ એકથી સાધ્યસિદ્ધિ થશે? કેમ કે-ત્યાં અનુપપત્તિ(વ્યતિ-રેક)ના અભાવથી જ અનુમાનનો અભાવ થશે જ ને?

સમાધાન-ત્યાં તથોપપત્તિનો જ અભાવ હોવાથી તમામ અત્યંતનાન્તરીયકોમાં કાદા-ચિત્કવની સત્તાએ જ તથોપપત્તિ નથી, પરંતુ સાધ્યના સત્ત્વમાં જ હેતુના સત્ત્વરૂપ તથૈવ ઉપપત્તિ જ છે. તેવી તથોપપત્તિ પ્રકૃતમાં નથી, કેમ કે-અત્યંતનાન્તરીયક-સ્વાભાવિક વિજ્ઞાની આદિમાં કાદાચિત્કપણું છે. તથાચ તથૈવોપપત્તિના કથનમાં પણ અન્યથાનુપપત્તિ ગમ્ય જ છે. તેવી રીતે અન્યથાનુપપત્તિ માત્રના કથનમાં પણ તથૈવોપપત્તિ ગમ્ય જ છે; કેમ કે-શબ્દભેદમાં પણ તાત્પર્ય-અર્થનો અભેદ છે. બંને પ્રયોગોમાં પણ વાક્યવિન્યાસ જ બુદ્ધો પડે છે, અર્થ બુદ્ધો નથી. તથાચ તથા ઉપપત્તિ અને અન્યથા અનુપપત્તિમાં પરસ્પર અવ્યભિચાર (અવિરોધ) હોઈ, એકના પ્રયોગમાં અર્થથી બીજાની પ્રાપ્તિ થતી હોઈ એમાંથી કોઈ એક સાર્થક છે, બીજાને બીજો નિર્થક છે-ઉપયોગ વગરનો છે જ.

યસ્તુ ક્ષયોપશમવિશેષાભાવેન પક્ષહેતુપ્રયોગેડપિ પૂર્વપ્રતિપન્નપ્રતિવન્ધં ન સ્મરતિ તમ્પ્રતિ દૃષ્ટાન્ત-વચનસ્યાવશ્યકતયા તત્ત્વરૂપમાહ—

દૃષ્ટાન્તવોધકશબ્દપ્રયોગ ઉદાહરણમ્'। સાધર્મ્યતો વૈધર્મ્યતો વા વ્યાપ્તિસ્મરણસ્થાનં દૃષ્ટાન્તઃ । યથા મહાનસાદિર્હૃદાદિશ્ચ ॥સૂત્ર-૪૧॥

દૃષ્ટાન્તેતિ' । વચ્ચસાળક્ષણો દૃષ્ટાન્તસ્તત્પ્રતિપાદકં વચનંમુદાહરણમિત્યર્થઃ । દૃષ્ટાન્તસ્વરૂપમાહ સાધર્મ્યત इति વ્યાપ્તિસ્મરણસ્થાનં દૃષ્ટાન્ત इति, વ્યાપ્તિર્હિ દ્વિવિધા, અન્તર્વ્યાપ્તિર્વહિર્વ્યાપ્તિરિતિ, પક્ષીકૃત એવ સાધનસ્ય સાધ્યેન વ્યાપ્તિરન્તર્વ્યાપ્તિઃ, પક્ષીકૃતાદવહિર્દૃષ્ટાન્તાદૌ તસ્ય તેન વ્યાપ્તિર્વહિર્વ્યાપ્તિઃ તથા ચ પ્રોક્તવહિર્વ્યાપ્તિસ્મરણં યત્ર ભવતિ સ દૃષ્ટાન્ત इत्यર્થઃ કસ્યચિત્પ્રમાતુર્દૃષ્ટાન્તદૃષ્ટવહિર્વ્યાપ્તિવલેનાન્ત-વ્યાપ્તિપ્રતિપત્તિર્ભવતીતિ સ્વાર્થાનુમાનેડપિ ક્વચિદ્દ્વં બોધ્યમ્ । તદ્ભેદજ્ઞાપનાયાહ સાધર્મ્યતો વૈધર્મ્યતો વેતિ, સાધનસત્તાપ્રયુક્તસાધ્યધર્મસત્તારૂપાન્વયતઃ સાધ્યાભાવસત્તાપ્રયુક્તસાધનાભાવસત્તારૂપવ્યતિરેકતો વેત્યર્થઃ, તત્ર નિદર્શનમાહ યથેતિ ધૂમસત્તાપ્રયુક્તવહિયોગિત્વાન્મહાનસ સાધર્મ્યદૃષ્ટાન્તઃ, વહ્નિનિવૃત્તિપ્રયુક્ત-વ્યાપ્યસદ્ભાવેડસદ્ભાવે ચ ભવતિ, વ્યાપ્યન્તુ વ્યાપકસદ્ભાવ એવ । તથા ચ તત્સત્તાપ્રયુક્તત્સત્તાયોગિદૃષ્ટા-ન્તપ્રતિપાદકં વચનં સાધર્મ્યોદાહરણમિત્યેકમ્ । વ્યાપકસ્ય નિવૃત્તિર્ન્યાપ્યં ભવતિ, વ્યાપ્યસ્ય નિવૃત્તિશ્ચ ત્વપ્રતિપાદકં વચનં સાધર્મ્યોદાહરણમિત્યેકમ્ । વ્યાપકત્ય નિવૃત્તિર્ન્યાપ્યં ભવતિ, વ્યાપ્યસ્ય નિવૃત્તિશ્ચ ત્વપ્રતિપાદકં વચનં સાધર્મ્યોદાહરણમિત્યેકમ્ । વ્યાપક ભવતિ તથા ચ તન્નિવૃત્તિપ્રયુક્તત્ત્વનિવૃત્તિયોગિદૃષ્ટાન્તપ્રતિપાદકં વચનં વૈધર્મ્યોદાહરણમિત્યપરં પર્યવસન્મ્ । તદુક્તં “ વ્યાપ્યવ્યાપકમાવો હિ માવયોર્વાદગિપ્યતે । સ એવ વિપરીતસ્તુ વિજ્ઞેયસ્તદ-ભાવયોઃ ” इति ॥

વળી જે વિશિષ્ટ ક્ષયોપશમનો અભાવ હોવાથી, પ્રતિજ્ઞાપક્ષ અને હેતુનો પ્રયોગ હોવા છતાં પૂર્વે અહિં કહેલ વ્યાપ્તિનું સ્મરણ કરી શકતો નથી, તે પ્રતિપાદ્ય પ્રત્યે દષ્ટાન્તના વચનની આવશ્યકતા હોઈ દષ્ટાન્તના સ્વરૂપનું કથન.

**ભાવાર્થ**—‘દષ્ટાન્તબોધક શબ્દનો પ્રયોગ ‘ઉદાહરણ’ સાધર્મ્યથી કે વૈધર્મ્યથી વ્યાપ્તિ-સ્મરણનું સ્થાન દષ્ટાન્ત. જેમ કે—મહાનસ વગેરે અને હ્રદ વગેરે.

**વિવેચન**—કહેવાતા લક્ષણવાળા દષ્ટાન્તનું પ્રતિપાદન કરનાર વચન ‘ઉદાહરણ’ કહેવાય છે.

૦ ખરેખર, વ્યાપ્તિ બે પ્રકારની છે. (૧) અન્તર્વ્યાપ્તિ અને (૨) બહિર્વ્યાપ્તિ. (૧) અન્તર્વ્યાપ્તિ=પક્ષરૂપે બનાવેલ વિષયમાં જ સાધનની સાધ્ય સાથેની વ્યાપ્તિ ‘અન્તર્વ્યાપ્તિ.’ (૨) બહિર્વ્યાપ્તિ=પક્ષથી બહાર રહેલ દષ્ટાન્ત આદિમાં સાધ્ય સાથે સાધનની વ્યાપ્તિ ‘બહિર્વ્યાપ્તિ.’ મતલબ કે—પૂર્વોક્ત બહિર્વ્યાપ્તિનું સ્મરણ જ્યાં થાય છે, તે ‘દષ્ટાન્ત’ કહેવાય છે.

૦ કોઈ એક પ્રમાતાને દષ્ટાન્તમાં દેખેલ બહિર્વ્યાપ્તિના બળથી અન્તર્વ્યાપ્તિની પ્રતિષ્ઠિતિ થાય છે. આ પ્રમાણે સ્વાર્થાનુમાનમાં પણ ક્વચિત્ દષ્ટાન્તને અંગ માનેલ છે.

૦ તેના ભેદને જણાવવા કહે છે કે—‘સાધર્મ્યતો વૈધર્મ્યતો વા’ ઈતિ. સાધનધર્મની હાજરીથી જન્ય સાધ્યધર્મની સત્તારૂપ અન્વયથી કે સાધ્યના અભાવની સત્તાથી, પ્રયુક્ત સાધનના અભાવની સત્તારૂપ વ્યતિરેક(વૈધર્મ્ય)થી બહિર્વ્યાપ્તિના સ્મરણનું સ્થાન ‘દષ્ટાન્ત.’

૦ દષ્ટાન્તને કહે છે કે—ધૂમની સત્તાથી પ્રયુક્ત વહ્નિના યોગવાળું હોવાથી રસોડું સાધર્મ્ય દષ્ટાન્ત છે.

૦ વહ્નિના અભાવથી જન્ય ધૂમના અભાવવાળો હોઈ સરોવર વૈધર્મ્ય દષ્ટાન્ત.

૦ સાધ્ય વ્યાપક હોય છે, જ્યારે સાધન તો વ્યાપ્ય હોય છે. વળી વ્યાપક તો વ્યાપ્યની હાજરીમાં કે ગેરહાજરીમાં હોય છે, જ્યારે વ્યાપ્ય તો વ્યાપકની હાજરીમાં જ હોય છે. મતલબ કે—તે વ્યાપ્ય સત્તા પ્રયુક્ત તે વ્યાપક સત્તાવાળા દષ્ટાન્તનું પ્રતિપાદક વચન સાધર્મ્ય ઉદાહરણ.

૦ વ્યાપકનો (વહ્નિનો) અભાવ, વ્યાપ્ય બને છે અને વ્યાપ્યનો (ધૂમનો) અભાવ વ્યાપક બને છે. તથાચ તે વ્યાપકના અભાવથી જન્ય તે વ્યાપ્યના અભાવવાળા દષ્ટાન્તનું પ્રતિપાદક વચન વૈધર્મ્ય ઉદાહરણ.

કહ્યું છે કે—“ખરેખર, વ્યાપ્યવ્યાપકભાવ બંને ભાવમાં જેવો મનાય છે, તે જ વ્યાપ્યવ્યાપકભાવ, તે બંનેના અભાવમાં વિપરીત જ બાજુવો.”

યસ્તુ દાર્ઘાન્તિકં હેતું યોજયિતું ન જાનીતે તં પ્રત્યુપનમ્યાવગ્યક્રવાત્તન્વરૂપમાહ—

દષ્ટાન્તપ્રદર્શિતસાધનસ્ય સાધ્યધર્મિણ્યુપસંહારવચનં ઉપનયઃ । યથા તથા ત્રાયમિતિ ॥સૂત્ર-૪૨॥

દષ્ટાન્તેતિ । સાધનધર્મપ્રયુક્તસાધ્યયોગિનિ સાધ્યધર્મનિવૃત્તિપ્રયુક્તસાધનધર્મનિવૃત્તિયોગિનિ વા

દૃષ્ટાન્તે પ્રદર્શિતસ્ય હેતોસ્સાધ્યધર્મિણિ ય ઉપસંહારો યોજના તત્પ્રતિપાદકં વચનમુપનીયતે સાધ્યધર્મિણ્યુ-  
પસંહિયતે વ્યાપ્તિવિશિષ્ટો હેતુર્યેન વચનેનેત્યુપનયો દૃષ્ટાન્તે સાધ્યેન સહ દૃષ્ટસ્ય હેતોસ્સાધ્યધર્મિણ્યુપસન્ધા-  
નવચનમિતિ ભાવાર્થઃ, સાધ્યધર્મિણ્યુપસંહારવચનમન્યસ્યાપિ સમ્ભવતીતિ સાધનસ્યેત્યુક્તમ્, દૃષ્ટાન્તપ્રદર્શિત-  
સાધનસ્યાન્યત્રાપ્યુપસંહારવચનં તથા સ્યાદિતિ સાધ્યધર્મિણીત્યુક્તમ્ સાધ્યધર્મિણિ ગૃહીતાવિનાભાવસ્ય  
સાધનસ્ય પ્રતિપાદકં હેતુવચનમપીતિ દૃષ્ટાન્તપ્રદર્શિતસાધનસ્યેત્યુક્તમ્ । ઉપનયસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ ॥

જે દાષ્ટાન્તિકમાં-સાધ્યધર્મીમાં હેતુને જોડવાનું જાણી શકતો નથી, તેનાં પ્રત્યે  
ઉપનયની આવશ્યકતા હોઈ ઉપનયના સ્વરૂપનું કથન.

ભાવાર્થ-“દૃષ્ટાન્તમાં પ્રદર્શિત સાધનનું સાધ્યના ધર્મીમાં ઉપસંહારનું વચન, એ  
‘ઉપનય.’ જેમ કે-સાધ્યવહ્નિ પક્ષ-પર્વતમાં છે, તેમ આ ધૂમ પક્ષ-પર્વતમાં છે.”

વિવેચન-સાધનધર્મથી પ્રયુક્ત સાધ્યના યોગવાળા અથવા સાધ્યધર્મના અભાવથી  
પ્રયુક્ત સાધનભૂત ધર્મના અભાવના યોગવાળા દૃષ્ટાન્તમાં, પ્રદર્શિત હેતુનો સાધ્યધર્મીમાં  
જે ઉપસંહાર-યોજના છે, તેનું પ્રતિપાદક વચન અર્થાત્ જે વચનથી વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ હેતુ  
સાધ્યધર્મીમાં ઉપનીતકરાય-ઉપસંહારાય, તે વચન ‘ઉપનય.’ દૃષ્ટાન્તમાં સાધ્યની સાથે જેબેદ  
હેતુનું સાધ્યધર્મીમાં અનુસંધાનરૂપ વચન.

૦ પ્રદર્શિત-સાધ્યધર્મીમાં ઉપસંહારવચન બીજાનું પણ સંભવી શકે છે, માટે  
‘સાધનનું’ એમ કહેલું છે.

દૃષ્ટાન્તપ્રદર્શિત સાધનનું બીજે પણ ઉપસંહારવચન તે પ્રકારે થાય, માટે ‘સાધ્ય-  
ધર્મીમાં’-એમ કહેલ છે.

૦ સાધ્યધર્મીમાં જેનો અવિનાભાવ ગ્રહણ કરેલ છે, એવા સાધનનું પ્રતિપાદક હેતુ-  
વચન પણ ઉપસંહારવચન થઈ જાય, ‘માટે દૃષ્ટાન્તપ્રદર્શિત સાધનનું’-એમ કહેલ છે.

દાર્ઘાન્તિકે હેતું યોજયિત્વાપિ યસ્સાકાંક્ષસ્તં પ્રતિ નિગમનસ્યાવશ્યકત્વાત્તત્સ્વરૂપમાહ—

સાધ્યધર્મસ્ય ધર્મિણ્યુપસંહારવચનં નિગમનમ્ । યથા તસ્માત્તથેતિ ॥ ઇતિ સદ્દેતુ-  
નિરૂપણમ્ ॥ સૂત્ર-૪૩ ॥

સાધ્યધર્મસ્યેતિ । સાધ્યધર્મસ્ય વહ્નિચાદેસ્તદ્ધર્મિણિ પર્વતાદૌ યેન વચનેનોપસંહરણં તદ્વચનં  
નિગમ્યન્તે પ્રતિજ્ઞાહેતુદાહરણોપનયાર્થાં અનેનેતિ નિગમનમિત્યર્થઃ । તત્ર દૃષ્ટાન્તમાહ તસ્માદિતિ વહ્નિ-  
વ્યાપ્યધૂમવત્ત્વાદિત્યર્થઃ તથા-પર્વતો વહ્નિમાનિત્યર્થઃ । એતે નાન્તરીયકત્વપ્રતિપાદકા વાક્યૈકદેગરૂપાઃ  
પञ्चावयवाः પ્રદર્શિતાં ઇત્યાશયેનાહેતીતિ, ઇત્યમિત્યર્થઃ, સદ્દેતુનિરૂપણં વ્યાપ્તિવિગિષ્ટહેતુનિરૂપણમિત્યર્થઃ ॥

ઇતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્વિજયનાન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકારશ્રીમદ્વિજયકમલસૂરીશ્વરચરણનલિનવિન્યસ્ત-

મક્તિમરેણ તત્પદ્ધરેણ વિજયલલિતસૂરિણા વિનિર્મિતસ્ય તત્ત્વન્યાયવિમાકરસ્ય સ્વોપજ્ઞાયાં

ન્યાયપ્રકાશન્યાયાયાં સદ્દેતુનિરૂપણં નામ ચતુર્થઃ કિરણઃ ॥

દષ્ટાન્તિકમાં-જેને દષ્ટાન્ત લાગુ હોય તે પક્ષમાં હેતુની, યોજના થઈ, છતાં, જે આકાં-  
ક્ષાવાળો છે (આટલું બધું કહેવાથી શું થયું કે-શો નીચેઠ આબે-? આવી આકાંક્ષાવાળો,  
છે), તેના પ્રત્યે નિગમનની આવશ્યકતા હોવાથી તે નિગમનના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“સાધ્યધર્મનું ધર્મીમાં ઉપસંહારવચન, એ ‘નિગમન’ જેમ કે-તેથી આ  
પર્વતમાં અગ્નિ છે.” આ પ્રમાણે ‘સદ્દેતુનિરૂપણમ્’

વિવેચન-સાધ્યધર્મરૂપ વહ્નિ આદિનો, તે સાધ્યધર્મના ધર્મી પર્વત આદિમાં જે  
વચનથી ઉપસંહાર, તે વચન પ્રતિજ્ઞા-હેતુ-ઉદાહરણ-ઉપનયના અર્થો, જેના વડે ઉપસંહૃત  
કરાય, તે નિગમન. ત્યાં દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘તસ્માદિ’તિ। તેથી=વહ્નિ. વ્યાખ્યધૂમવાન  
હોવાથી તથા=એટલે, પર્વત વહ્નિવાળો છે.

૦ આ નાન્તરીયકત્વ-અવિનાશાવના પ્રતિપાદન કરનારા વાક્યના એકદેશરૂપ પાંચ અવ-  
યવો પ્રદર્શિત કરેલ છે. આ પ્રમાણે સદ્દેતુનિરૂપણ=વ્યાપ્તિવિશિષ્ટ હેતુનિરૂપણ પૂર્ણ થાય છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વર પદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-  
સૂરીશ્વરચરણકમલમાં સ્થાપિત મુક્તિસમુદાયવાળા, તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજય-  
લખિધસૂરિજીએ રચેલ તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપસન્યાયપ્રકાશ નામક  
વ્યાખ્યા-ટીકામાં સદ્દેતુનિરૂપણ નામક ચોથું કિરણ સમાપ્ત.



## ॥ અથ પञ્ચમઃ કિરણઃ ॥

અથ હેતુપ્રસંગાદ્દેત્વાભાસાચિરૂપયિતુમુપક્રમતે—

અસિદ્ધવિરુદ્ધાનૈકાન્તિકાસ્ત્રયો હેત્વાભાસાઃ ॥૧॥

અસિદ્ધેતિ । હેત્વાભાસા ઇતિ હેતુવદાભાસન્ત ઇતિ હેત્વાભાસાઃ, દુષ્ટહેતવ ઇત્યર્થઃ, હેતુસ્વરૂપસ્ય નિશ્ચિતવ્યાપ્તિમત્વસ્યાપ્રતીતિવિપર્યાસસંદેહૈઃ પञ્ચમ્યન્તત્વેન ચ હેતોરિવાભાસમાનંત્વાદસિદ્ધાદીનાં હેત્વાભાસત્વમવસેયમ્ । ત્રય ઇતિ સંખ્યાન્તરવ્યવચ્છેદાય, તેન બાધેસત્પ્રતિપક્ષયોર્હેત્વાભાસત્વવ્યવચ્છેદઃ । બાધસ્ય પક્ષદોષેષ્વન્તર્ભાવાત્ । સત્પ્રતિપક્ષસ્ય દોષેત્વાસમ્ભવાચ્ચ । યથોક્તલક્ષણેડનુમાને પ્રયુક્તેડદૂષિતેડનુમાનાન્તરસ્યાસમ્ભવાત્ । તુલ્યબલે સાધ્યતદ્વિપર્યયસાધકહેતુદ્વયે સત્યપિ તત્ર પ્રકૃતસાધ્યસાધનયોર્વ્યાપ્ત્યનિશ્ચયેડસિદ્ધિ એવાન્તર્ભાવસમ્ભવાચ્ચ । અત્રેદમ્બોધ્યમનેકાન્તવિરુદ્ધબુદ્ધિભિરુપન્યસ્યમાનાસ્સર્વ એવ હેતવોડસિદ્ધા ઇત્યેકવિધ એવ હેત્વાભાસ ઇતિ શ્રીસિદ્ધસેનદિવાકરસૂરયઃ । વિરુદ્ધ એવેતિ વિરુદ્ધ એક એવેતિ મલ્લવાદિનઃ, સમન્તમદ્રાચાર્યાસ્તુ તેડનૈકાન્તિકા ઇતિ સ એવ હેત્વાભાસ ઇત્યાહુઃ, શિષ્ટાનાં તત્રેવાન્તર્ભાવાત્ તદુક્તં ‘અસિદ્ધસિદ્ધસેનસ્ય વિરુદ્ધો મલ્લવાદિનઃ । દ્વેષા સમન્તમદ્રસ્ય હેતુરેકાન્તસાધને ॥’ ઇતિ, તદિદમિષ્ટમપિ નિતરાં સંક્ષિપ્તતયા શિષ્યમતિવિકાસનાય તત્સ્વરૂપપ્રદર્શનસ્યાવશ્યકંતયાડત્ર ત્રૈવિધ્યમાદર્શિતમ્, કેચિચ્ચ તીર્થાન્તરીયોપન્યસ્તહેતુષુ પ્રત્યેકં દોષત્રયં મન્યન્તે યથા અનિત્ય એવ શબ્દઃ કૃતકંત્વાદિત્યાદૌ કૃતકત્વમસિદ્ધં, એકાન્તાનિત્યે તદસમ્ભવાત્ । નિત્યાનિત્યાત્મકસ્યૈવ કૃતકત્વસમ્ભવાત્ । એકાન્તાનિત્યવિપરીતનિત્યાનિત્યાત્મકસ્યૈવ શબ્દસ્ય સાધકત્વેન વિરુદ્ધમ્ । વિપક્ષેડપિ નિત્યે વર્તમાનત્વાચ્ચાનૈકાન્તિકમપીતિ ॥ અકિશ્ચિત્કરોડપિ ન હેત્વાભાસાન્તરં તદ્ધિ સિદ્ધસાધનરૂપં બાધિતંવિપયરૂપશ્ચ, દ્વિવિધમપીદમપ્રયોજકાપરામિધાનં પક્ષદોષેષ્વેવાન્તર્ગતમ્ । ન ચ યત્ર પક્ષદોષસ્તત્રાવશ્યં હેતુદોષોડપિ વાચ્ય ઇતિ વાચ્યં તથા સતિ દૃષ્ટાન્તાદિદોષસ્યાપ્યવશ્યં વાચ્યત્વાપત્તેરિતિ ॥

હવે આભાસનિરૂપણુ નામક પંચમ કિરણુનો આરંભ.

હેતુપ્રસંગથી હેત્વાભાસોના નિરૂપણુનો ઉપક્રમ કરે છે.

ભાષાથ—“અસિદ્ધ, વિરુદ્ધ અને અનૈકાન્તિક—એમ ત્રણ હેત્વાભાસો છે.”

૧. નિત્યશબ્દોડનુપલબ્ધમાનાનિત્યધર્મકત્વાત્ અનિત્યશબ્દોડનુપલબ્ધમાનાનિત્યધર્મકત્વાદિત્યત્ર સત્યતિપક્ષતા વક્તવ્યા સા ચ ન સમ્ભવતિ, અનુપલબ્ધમાનાનિત્યધર્મકત્વસ્ય પક્ષેડસત્ત્વેડસિદ્ધેરેવ દોષત્વાત્, સાધ્યધર્માન્વિતધર્મિણિ તત્સિદ્ધૌ ગમકત્વમેવ સ્યાત્, અવિનામાવસત્વાત્ પશ્ચાત્તત્ર સાધ્યં સિદ્ધયતિ નેદાનીમિતિ ચેત્તર્હિ વિરુદ્ધતા સ્યાત્, હદાનીમત્ર સદેહસ્સાધ્યસ્યેતિ ચેદનૈકાન્તિકત્વં, ન ચ પધાન્તર્ભવિણ વ્યભિચારો ન દોષઃ વિપક્ષવ્યાવૃત્તસ્ય સપક્ષે પક્ષે ચ સત એવ ગમકત્વાદિતિ વાચ્યમ્, પધાન્તર્ભવિણ વ્યાપ્ત્ય નિશ્ચયે ધર્મ્યન્તર એવ સ્વસાધ્યેન વ્યાપ્તિનિશ્ચયે પક્ષે હેતુસત્ત્વેડપિ સ્વસાધ્યાસાધકત્વાપત્તેઃ તત્ર વ્યાપ્તેરગ્રહણાદિતિ ન સત્પ્રતિપક્ષો દોષ ઇતિ માવઃ ॥ ૨. અનૈકાન્તિક ઇત્યર્થઃ ।

**વિવેચન**—હેતુ નથી પણ હેતુની માફક ભાસે છે. અર્થાત્ દુષ્ટ હેતુઓ 'હેત્વાભાસો' કહેવાય છે. નિશ્ચિત વ્યાપ્તિરૂપ હેતુસ્વરૂપની અપ્રતીતિ, વિપર્યાસ તથા સંદેહથી અને પંચમી વિભક્તિનું અંતપણું હોઈ, હેતુની માફક આભાસમાન હોવાથી અસિદ્ધ આદિનું હેત્વાભાસ-પણું બાણવું.

૦ 'ત્રણ'—એવું કથન બીજી સંપ્રધાના વ્યવચ્છેદ માટે છે, તેથી બાધ અને સત્પ્રતિ-પક્ષમાં હેત્વાભાસપણાનો વ્યવચ્છેદ : કેમ કે—બાધનો અંતર્ભાવ પક્ષના દોષોમાં છે. સત્પ્રતિ-પક્ષમાં તો દોષપણાનો અસંભવ છે. પૂર્વે કહેલ લક્ષણવાળા અનુમાનનો પ્રયોગ અદ્વિધિત હોયે છતે બીજા અનુમાનનો અસંભવ છે, કેમ કે—સમાન બળવાળા સાધ્ય અને સાધ્યા-ભાવના સાધક બે હેતુઓ હોયે છતે પણ, ત્યાં પ્રકૃત સાધ્ય—સાધનની વ્યાપ્તિનો અનિશ્ચય હોયે છતે, અસિદ્ધમાં જ (સત્પ્રતિપક્ષનો) અંતર્ભાવનો સંભવ છે. અહીં આ બાણવું કે—અને-કાન્તવિરૂદ્ધ બુદ્ધિવાળાઓએ મૂકેલા 'સમગ્ર હેતુઓ અસિદ્ધ જ છે.' આમ એક પ્રકારનો જ હેત્વાભાસ છે, એમ શ્રી સિદ્ધસેનાદિવાકરસૂરિજીનો મત છે. 'વિરૂદ્ધ જ હેત્વાભાસ છે.' 'એક વિરૂદ્ધને જ હેત્વાભાસ તરીકે માનનાર મદ્ભવાદીસૂરિ છે.' સમન્તભદ્રાચાર્ય તો 'દુષ્ટ હેતુઓ જ અનૈકાન્તિક જ હોય છે.' તે અનૈકાન્તિકને જ હેત્વાભાસરૂપે માને છે. બાકીના બધા હેત્વાભાસો તેમાં જ અંતર્ગત થાય છે. કહ્યું છે કે—“સિદ્ધસેનનો અસિદ્ધ, મદ્ભવાદીનો વિરૂદ્ધ અને અનૈકાન્તિક સમન્તભદ્રનો હેતુ એકાન્ત સાધનામાં છે.” તેથી આ ઇષ્ટ હોવા છતાં અત્યંત સંક્ષેપરૂપ હોઈ, શિષ્યમતિના વિકાસ કરવા માટે તેના સ્વરૂપના પ્રદર્શ-નની આવશ્યકતા હોઈ અહીં હેત્વાભાસોના ત્રણ પ્રકારો દર્શાવ્યા છે. [શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે—અનિત્યધર્મની ઉપલબ્ધિનો અભાવ છે. (૨) અહીં જે સત્પ્રતિપક્ષપણું કહેવાનું છે તે ઘટતું નથી, કેમ કે—પક્ષમાં હેતુનું અસ્ત્વ હોઈ અસિદ્ધ જ દોષરૂપ છે. સાધ્યધર્મ વિશિષ્ટ ધર્મીપક્ષમાં હેતુની સિદ્ધિ હોયે છતે હેતુમાં ગમકપણું જ થાય ! અવિનાશાવની સત્તાથી પછી ત્યાં સાધ્ય સિદ્ધ થાય છે. હમણું નહીં—એમ જો છે, તો વિરૂદ્ધતા થાય ! હમણું અહીં સાધ્યનો સંદેહ છે—એમ જો છે, તો અનૈકાન્તિકતા થાય ! 'પક્ષમાં અંતર્ભાવની અપેક્ષાએ વ્યભિચાર દોષરૂપ નથી, કેમ કે—વિપક્ષથી વ્યાવૃત્ત પ્રપક્ષમાં અને પક્ષમાં વિધ-માન જ હેતુમાં ગમકપણું છે.'—એમ નહીં બોલવું; કેમ કે—પક્ષના અંતર્ભાવદ્વારા વ્યાપ્તિનો અનિશ્ચય હોયે છતે, બીજા ધર્મીમાં જ સ્વસાધ્યની સાથે વ્યાપ્તિ નિશ્ચય થવા છતાં, પક્ષમાં હેતુનું સત્ત્વ છતાં સ્વસાધ્યની અગ્રાધકતાની આપત્તિ છે. ત્યાં વ્યાપ્તિનું અહણુ નહીં હોવાથી સત્પ્રતિપક્ષ દોષ નથી.] વળી કેટલાક, અન્યદર્શનીઓએ સ્થાપેલ હેતુઓમાં દરેકમાં ત્રણ દોષ માને છે. જેમ કે—શબ્દ અનિત્ય જ છે, કેમ કે—કૃતક છે. ઇત્યાદિમાં કૃતકત્વ અસિદ્ધ છે, કેમ કે—એકાન્ત અનિત્યમાં તેનો અસંભવ છે. નિત્ય—અનિત્ય આત્મકમાં કૃતકત્વનો સંભવ છે. એકાન્ત અનિત્યથી વિપરીત નિત્ય—અનિત્ય આત્મક જ શબ્દનું જ સાધકપણું હોઈ વિરૂદ્ધ છે. વિપક્ષ એવા નિત્યમાં પણ વર્તમાનપણું હોવાથી અનૈકાન્તિક (વ્યભિચારી) પણ છે ઇતિ.

‘ધર્મભૂષણે’ કહેલ અકિંચિત્કર નામક બુદ્ધો હેત્વાભાસ નથી. ખરેખર, તે અકિંચિત્કર, સિદ્ધસાધનરૂપે અને બાધિત વિષયરૂપે બે પ્રકારનો પણ આ હેત્વાભાસ, અપ્રયોજક એવા બીજા નામવાળો છે—પક્ષગત દોષોમાં જ અંતર્ગત છે. અર્થાત્ સિદ્ધસાધનરૂપ અકિંચિત્કર પ્રતીતનામક પક્ષાભાસથી અભિન્ન છે. બાધિત વિષયરૂપ અકિંચિત્કર, નિરાકૃતનામક પક્ષાભાસથી અભિન્ન છે, માટે આ હેતુદોષ નથી. તેથી હેત્વાભાસો ચાર પ્રકારના નથી.

૦ ‘જ્યાં પક્ષદોષ છે, ત્યાં અવશ્ય હેતુદોષ પણ કહેવો’—એવું નહીં બોલવું, કેમ કે—જો એમ માનવામાં આવે, તો દષ્ટાન્ત આદિ દોષની પણ અવશ્ય વાચ્યતાની આપત્તિ આવશે.

અધુનાઽસિદ્ધ લક્ષયતિ—

हेतुस्वरूपाप्रतीतिप्रयुक्ताप्रतीतव्याप्तिको हेतुरसिद्धः ॥२॥

हेतुस्वरूपेति । अप्रतीतव्याप्तिको हेतुरिति हेतोः सत्त्वस्यासिद्धौ संदेहे वाऽप्रतीतव्याप्तिक इत्यर्थो न तु व्याप्तेर्वैपरीत्येन निश्चयात् संशयाद्वाऽप्रतीतव्याप्तिकस्तादृशस्य विरुद्धानैकान्तिकत्वात् तदेतत्सूचयितुं हेतुस्वरूपाप्रतीतिप्रयुक्तेति विशेषणम् । यत्र सत्त्वं नास्ति तस्य संशयो वा स हेतुरेव न भवति तथा च तादृग्वस्तु हेतुत्वलक्षणविरहादसिद्धं, न तु पक्षधर्मत्वाभावात् । नहि पक्षधर्मत्वं हेतौर्लक्षणमन्यथानुपपत्तिबलेन तदभावेऽप्यनुमानाद्देतुत्वस्य पूर्वमुपदर्शितत्वात् । यथा नित्यशब्दश्चाक्षुषत्वादित्यादौ व्याप्तित्वरूपलक्षणविरहाच्चाक्षुषत्वमसिद्धं, स्वरूपाप्रतीतिश्चात्रासत्त्वात् । तथा बाष्पादिभावेन सन्दिग्धमानो धूमो वह्निसिद्धौ प्रयुज्यमानोऽसिद्ध उच्यते तत्र संदिग्धसत्त्वेन व्याप्यभावादिति ॥

અસિદ્ધ હેત્વાભાસનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—‘હેતુસ્વરૂપની અપ્રતીતિજન્ય અપ્રતીત વ્યાપ્તિવાળો હેતુ ‘અસિદ્ધ’ છે.

વિવેચન—‘અપ્રતીત વ્યાપ્તિવાળો હેતુ’—આ પ્રમાણે હેતુના સત્ત્વની અસિદ્ધિમાં કે સંદેહમાં ‘અપ્રતીત વ્યાપ્તિવાળો’ આવે અર્થ છે. નહીં કે વ્યાપ્તિની વિપરીતતાવડે નિશ્ચયથી કે સંશયથી અપ્રતીત વ્યાપ્તિક. પરંતુ તેવો તો વિરૂદ્ધ અને અનૈકાન્તિક પણ હોય છે. આ સૂચન કરવા માટે ‘હેતુસ્વરૂપાપ્રતીતિપ્રયુક્ત’ એવું વિશેષણ છે. જ્યાં સત્ત્વ નથી અથવા તેનો સંશય, તે હેતુ જ થતો નથી. તથાચ તેવી વસ્તુ હેતુપણના લક્ષણના અભાવથી અસિદ્ધ છે, પરંતુ પક્ષધર્મતાના અભાવથી નહીં, કેમ કે—પક્ષધર્મત્વ હેતુનું લક્ષણ નથી. તેથી અન્યથાનુપપત્તિના બળથી તે પક્ષધર્મતાના અભાવમાં પણ અનુમાનથી હેતુપણું પહેલાં ઉપદર્શિત છે. હેતુસ્વરૂપની અપ્રતીતિ પુરુષલેહની અપેક્ષાએ અજ્ઞાનથી, સંશયથી કે વિપર્યયથી થાય છે. જેમ કે—શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે—ચાક્ષુષ છે. ઇત્યાદિ હેતુમાં વ્યાપ્તિત્વરૂપ લક્ષણના અભાવથી ચાક્ષુષત્વ અસિદ્ધ છે. અહીં સ્વરૂપની અપ્રતીતિ અસત્ત્વથી છે તથા બાષ્પ (વરાળ) આદિ ભાવથી સંદેહવિષય થતો ધૂમ તેમજ વહ્નિની સિદ્ધિમાં પ્રયોગ-વિષય થતો ધૂમ અસિદ્ધ કહેવાય છે, કેમ કે—ત્યાં સંદિગ્ધ સત્ત્વથી વ્યાપ્તિનો અભાવ છે,



(જે હેતુની કોઈ પણ પ્રમાણથી અન્યથાડનુપપત્તિ પ્રતીત થતી નથી, તે અસિદ્ધ છે.)

તસ્ય પ્રમેદમાહ—

સ દ્વિવિધો વાદિપ્રતિવાદ્યુભયાસિદ્ધોડન્યતરાસિદ્ધશ્ચેતિ । તત્રાદ્યો યથા શબ્દોડનિત્યશ્ચા-  
ક્ષુપ્ત્વાદિતિ, અત્ર શબ્દસ્ય ચાક્ષુષત્વં નોભયસ્ય સિદ્ધમ્ ॥૩॥

સંક્ષેપે । અસિદ્ધ્વિત્યર્થઃ, વાદીતિ, વાદ્યપેક્ષયા પ્રતિવાદ્યપેક્ષયા ચાસિદ્ધ્વિત્યર્થઃ । અન્યતરેતિ  
વાદ્યપેક્ષયા પ્રતિવાદ્યપેક્ષયા વેત્યર્થઃ । પૂર્વપક્ષં વિદધાનો વાદી, ઉત્તરપક્ષમવલ્મ્બમાનઃ પ્રતિવાદી, પ્રથમ-  
મેદસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ તત્રાદ્યં ઇતિ, ચક્ષુષા ગ્રાહ્યશ્ચાક્ષુષસ્તસ્ય માવશ્ચાક્ષુષત્વં તસ્માદિતિ વિગ્રહશ્ચક્ષુર્જન્યજ્ઞાન-  
વિષયત્વં તદર્થઃ, તત્ત્વ નિત્યત્વવાદિનોડનિત્યત્વવાદિનો વા કસ્યાપિ શબ્દે ન સમ્મતમિતિ વાદિપ્રતિવાદ્યુ-  
ભયાપેક્ષોડયમસિદ્ધ્વિતિ માવઃ ॥

### અસિદ્ધ્વિત્યર્થ-લેહકથન.

ભાવાર્થ—“તે અસિદ્ધ છે પ્રકારનો છે. (૧) વાદી-પ્રતિવાદી ઉભય અસિદ્ધ અને (૨)  
અન્યતર અસિદ્ધ. ત્યાં પ્રથમ, જેમ કે-શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-આક્ષુષ છે. અહીં શબ્દમાં  
અક્ષુરિન્દ્રિય ગ્રાહ્યત્વરૂપ આક્ષુષત્વ ઉભયને અસિદ્ધ છે.”

વિવેચન—‘સંક્ષેપે’ તે અસિદ્ધ. ‘વાદીતિ’-વાદીની અપેક્ષાએ અને પ્રતિવાદીની  
અપેક્ષાએ અસિદ્ધ. ‘અન્યતરેતિ’-વાદીની અપેક્ષાએ કે પ્રતિવાદીની અપેક્ષાએ અર્થાત્ બેમાંથી  
કોઈ અનેકની અપેક્ષાએ પૂર્વપક્ષ કરનારો ‘વાદી’ કહેવાય છે અને ઉત્તરપક્ષ કરનારો ‘પ્રતિવાદી’  
કહેવાય છે. પ્રથમ લેહના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘તત્રાદ્યં’ ઇતિ. અક્ષુષી ગ્રહણયોગ્ય આક્ષુષ  
અને તેનો ભાવ સાક્ષુષત્વ. તેથી ‘આક્ષુષત્વથી’ આવો વિગ્રહ છે. અર્થાત્ અક્ષુરિન્દ્રિયજન્ય-  
જ્ઞાનવિષયત્વ ‘આક્ષુષત્વ’ જાણવું. વળી તે આક્ષુષત્વ નિત્યત્વવાદી કે અનિત્યત્વવાદી કોઈને  
પણ શબ્દમાં સંમત નથી. એટલે વાદી-પ્રતિવાદી એમ બંનેની અપેક્ષાએ આ આક્ષુષત્વ  
અસિદ્ધ છે. (શબ્દમાં ગ્રાહ્યત્વ ઉભયવાદી સિદ્ધ છે.)

અથ વાદ્યસિદ્ધમાહ—

વાદ્યસિદ્ધો યથા શબ્દઃ પરિણામી ઉત્પત્તિમત્ત્વાદિતિ । અત્ર શબ્દસ્યોત્પત્તિમત્ત્વં વાદિ-  
નસ્સાંગવ્યસ્યાસિદ્ધમ્ ॥૪॥

વાદ્યસિદ્ધ્વિતિ । હં પ્રતિવાદિનોડનુમાનમ્ । સજ્ઞમયતિ અત્રેતિ, સાંખ્યન્યાસિદ્ધમિતિ, તન્મ-  
તેડમત્ત્વ ઉપપત્તિમાવત્સતશ્ચ વિનાશમાવાદુત્પાદવિનાશયોરાવિભાવિતિરોમાવરૂપેણ પ્રાગભાવપ્રતિયોગિ-  
મત્ત્વરૂપમુપપત્તિમત્ત્વમિદ્ધમિતિ ॥ નનુ વિશેષ્યવિશેષણવ્યર્થવિશેષ્યવ્યર્થવિશેષણાસિદ્ધાસ્ત્વરૂપાસિદ્ધો વ્યધિ-  
ક્રમણાસિદ્ધાદયશ્ચ કથં ન હેત્વામાસન્વેનોક્તા ઇતિ ચેદુચ્યતે વિશેષ્યવિશેષણવ્યર્થવિશેષણવ્યર્થવિશેષણાસિદ્ધા  
વાદિનં પ્રતિવાદિનો વોભયોર્વા મધિપ્યન્તીતિ તેષાં તર્જવાન્તર્ભાવઃ । સ્વરૂપામિદ્ધઃ સ્વરૂપં અસિદ્ધં યસ્ય

સો સ્વરૂપાસિદ્ધઃ સ્વરૂપેનાસિદ્ધ ઇતિ વા યથાડનિત્યઃ શબ્દશ્ચાક્ષુષત્વાદિતિ, નાર્યં વ્યધિકરણાસિદ્ધઃ રૂપસ્ય ચાક્ષુષત્વાદિત્યનુક્તત્વાત્ । એવશ્ચાયં વસ્તુતો ન હેત્વાભાસઃ તસ્ય હેતુસ્વરૂપત્વાભાવાદેવાગમ-કત્વાત્ । વ્યધિકરણાસિદ્ધો ન વસ્તુતો હેતુદોષઃ, વિભિન્નાશ્રયસ્યાપિ ઉદેખ્યતિ શકટં કૃત્તિકોદયાદિત્યા-દેર્ગમકત્વપ્રતીતેઃ, એવમન્યૈત્રાપિ ભાવ્યમ્ ॥

### વાદી અસિદ્ધનું કથન.

ભાવાર્થ-“વાદી અસિદ્ધ, જેમ કે-શબ્દ પરિણામી છે, કેમ કે-ઉત્પત્તિ છે. અહીં શબ્દની ઉત્પત્તિ વાદીસાંખ્યને અસિદ્ધ છે.”

વિવેચન-‘વાદ્યસિદ્ધ’ ઇતિ । આ પ્રતિવાદીનું અનુમાન છે. સંગત કરે છે કે-‘અત્રેતિ, સાંખ્યસ્યાસિદ્ધ’મિતિ । સાંખ્યવાદીના મતમાં અસત્ત્વી ઉત્પત્તિનો અભાવ અને સત્ત્વા વિનાશનો અભાવ હોઈ, આવિભાવ તિરોભાવરૂપે પ્રાગભાવ પ્રતિયોગીભત્વરૂપ ઉત્પત્તિ-ભત્વ અસિદ્ધ છે.

શંકા-વિશેષ્ય-વિશેષણ-વ્યર્થ-વિશેષ્ય-વ્યર્થ-વિશેષણાસિદ્ધ, સ્વરૂપાસિદ્ધ, વ્યધિકરણ અસિદ્ધ આદિને કેમ હેત્વાભાસરૂપે કહેલા નથી ?

સમાધાન-વિશેષ્ય-વિશેષણ-વ્યર્થ-વિશેષ્ય-વ્યર્થ-વિશેષણાસિદ્ધો છે. વાદી કે પ્રતિવાદી કે ઉભય અસિદ્ધોમાં તેઓનો અંતરભાવ થાય છે. સ્વરૂપાસિદ્ધ=અસિદ્ધ સ્વરૂપવાળો કે સ્વરૂપે અસિદ્ધ, જેમ કે-શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-ચાક્ષુષ છે. આ વ્યધિકરણ અસિદ્ધ નથી, કેમ કે-રૂપ આદિના અધિકરણપણાએ અપ્રતિપાદિત છે. વળી શબ્દરૂપી ધર્મીમાં કથિત ચાક્ષુ-ષત્વ સ્વરૂપથી નથી માટે સ્વરૂપાસિદ્ધ છે. વળી આ પ્રમાણે આ સ્વરૂપાસિદ્ધ વસ્તુતઃ હેત્વાભાસ નથી, કારણ કે-તેમાં હેતુસ્વરૂપપણાનો અભાવ હોવાથી જ અગમક છે. વ્યધિ-કરણાસિદ્ધ=જેમ કે-શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-પટમાં કૃતકત્વ છે. જો કે શબ્દમાં કૃતકત્વ છે પરંતુ તથાપ્રતિપાદિત નથી, કેમ કે-અન્યત્ર પ્રતિપાદિત અન્યત્ર સિદ્ધ થતું નથી. વ્યધિકરણાસિદ્ધ (અવિનાશાવમાં જ ગમ્યગમકભાવનું નિબંધનપણું છે, સામાનાધિકરણમાં નથી, કેમ કે-સામાનાધિકરણના અભાવમાં પણ અનુમિતિનું દર્શન હોઈ કહે છે કે-વ્યધિકરણાસિદ્ધ તેનું સત્ત્વ છતાં તે શ્યામ છે, કેમ કે-મિત્રાતનય છે. ઈત્યાદિમાં આગમકપણું છે, એવો ભાવ છે.) વસ્તુતઃ હેતુદોષ નથી, કેમ કે-‘શકટ(રોહિણી)નો ઉદય થશે; કેમ કે-કૃતિકાનો ઉદય છે.’ ઈત્યાદિ ભિન્ન આશ્રયવાળામાં ગમકપણાની પ્રતીતિ છે. એ પ્રમાણે બીજા સ્થળમાં (અન્ય સ્થળે એટલે ભાગાસિદ્ધ-સંદિગ્ધ-અસિદ્ધ આદિમાં પણ) આ સર્વ

૧. અવિનાશાવસ્થૈવ ગમ્યગમકમાવતિન્નિબંધનત્વં ન સામાનાધિકરણ્યસ્ય તદભાવેડગનુમિતિદર્શનાદિ-ત્યાહ વ્યધિકરણેતિ, તત્સત્ત્વેડપિ સ શ્યામો મિત્રાતનયત્વાદિત્યાદેરગમકત્વાદિતિ ભાવઃ ॥ ૨. અન્યનાપિ ભાગાસિદ્ધસદિગ્ધાસિદ્ધાદાવપીત્યર્થઃ, ઇયામુભયસ્યાન્યતરસ્ય વાડસિદ્ધત્વાદુક્તેવન્તર્માવ ગતિ ભાવઃ । પક્ષાવાચ્છં-દકો હેતુર્ન હેત્વાભાસઃ. પ્રમાણ સ્વપરવ્યવસાયિજ્ઞાનમયં ભવતિ, પ્રમાણત્વાન્યથાનુપરત્તોરત્યાદેર્ગમકત્વાદિતિ ॥

અસિદ્ધોનો ઉભય કે અન્યતર અસિદ્ધ હોવાથી કથિત અસિદ્ધોમાં અંતર્ભાવ છે. વળી પક્ષતાવચ્છેદક (પક્ષધર્મ) હેતુ હેત્વાભાસરૂપ નથી. જેમ કે-સ્વ-પરવ્યવસાય જ્ઞાન જ પ્રમાણ થાય છે, કેમ કે-પ્રમાણુત્પત્તિ અન્યથાનુપપત્તિ છે-ઈત્યાદિમાં ગમકપણું છે.

પ્રતિવાદ્યસિદ્ધં દર્શયતિ —

દ્વિતીયે પ્રતિવાદ્યસિદ્ધો યથા વૃક્ષા અચેતનામરણરહિતત્વાદિતિ । હેતુરયં વૃક્ષે જૈનસ્ય પ્રતિવાદિનોઽસિદ્ધઃ, પ્રાણવિયોગરૂપમરણસ્ય સ્વીકારાત્ ॥૫॥

દ્વિતીય ઇતિ । અન્યતરાસિદ્ધરૂપ इत्यर्थः, अस्य वादिप्रतिवाद्यन्यतरापेक्षत्वेनादौ प्रतिवाद्यसिद्ध-  
माह प्रतिवाद्यसिद्ध इति, इदं वादिनो बौद्धस्यानुमानम्, मरणरहितत्वादिति विज्ञानेन्द्रियायुर्निरोधो  
मरणम् । सङ्गमयति हेतुरयमिति, हेतुमाह प्राणेति, द्रुमेष्वप्यागमे विज्ञानेन्द्रियायुषां प्रमाणतस्स्थापितत्वा-  
दिति भावः । ननु न सम्भवत्यस्य भेदस्य हेत्वाभासत्वं, प्रतिवाद्युद्भावितासिद्धि विभाव्य तत्र वादिना  
प्रमाणेऽनुद्भाविते प्रमाणाभावादेवोभयोरसिद्धत्वात्, उद्भाविते चोभयोरैव तत्सिद्ध्याऽन्यतरासिद्धत्वा-  
सम्भवात् प्रमाणस्यापक्षपातित्वात् । न च यावत् प्रमाणानुद्भावनं तावदसिद्धमिति वाच्यम्, तथा सति  
गौणत्वापत्तेः, नहि रत्नादिपदार्थो यावत्तत्त्वतोऽप्रतीयमानस्तावन्तं कालं मुख्यतया तदाभासो भवति ।  
यदि चान्यतरासिद्धो वस्तुतो हेत्वाभासस्तदा वादी निगृहीतः स्यात्, न च निगृहीतस्य पश्चादनिग्रह  
इति युक्तम्, नवा हेतुसमर्थनं युक्तं निग्रहान्तत्वाद्वादस्येति चेन्मैवम्, सम्यग्हेतुत्वं प्रतिपद्यमानेनापि  
वादिना तत्समर्थनन्यायविस्मरणादिनिमित्तेन यदा हि प्रतिवादी बोधयितुं न शक्यते न स्वीक्रियते  
चासिद्धता तदान्यतरासिद्धत्वेनैव स निगृह्यते, एवं स्वानभ्युपगमतोऽपि परस्य सिद्ध इत्येतावतैवोपन्यस्य-  
मानो हेतुरन्यतरासिद्धो भवतीति । यथा सांख्यस्य जैनं प्रति, अचेतनाः सुखादय उत्पत्तिमत्त्वाद्दटवदिति ॥

પ્રતિવાદી અસિદ્ધનું દર્શન.

ભાવાર્થ-“બીજામાં પ્રતિવાદી અસિદ્ધ, જેમ કે-વૃક્ષો અચેતન છે, કેમ કે-મરણરહિત છે. આ હેતુ વૃક્ષમાં પ્રતિવાદી જૈનને અસિદ્ધ છે, કેમ કે-પ્રાણવિયોગરૂપ મરણનો સ્વીકાર છે.”

વિવેચન-અન્યતર અસિદ્ધમાં આ વાદી-પ્રતિવાદીમાંથી આદિમાં પ્રતિવાદી અસિદ્ધને છે. ‘પ્રતિવાદ્યસિદ્ધ’ ઈતિ. આ વાદી બૌદ્ધનું અનુમાન છે. ‘મરણરહિતત્વાદિ’તિ । વિજ્ઞાનનો-ઈન્દ્રિયોનો-આયુષ્યનો નિરોધ (અભાવ) મરણ કહેવાય છે. સંગમન કરે છે કે-‘હેતુરમિતિ ।’ હેતુને કહે છે કે-‘પ્રાણેતિ ।’ પ્રતિવાદી જૈનોના આગમમાં પ્રતિવાદીના પ્રમાણના વિષયપણાએ વૃક્ષોમાં પણ વિજ્ઞાન-ઈન્દ્રિય-આયુષ્યને પ્રમાણથી સ્થાપિત કરેલ છે.

શંકા-આ બેદમાં હેત્વાભાસપણું અંભાવનું નથી, કેમ કે-પ્રતિવાદીએ ઉદ્ભાવિત અસિદ્ધિને વિચારી, ત્યાં વાદીએ પ્રમાણ અનુદ્ભાવિત ક્યે છે, પ્રમાણના અભાવથી જ બનેલી અસિદ્ધિ છે : અને પ્રમાણ ઉદ્ભાવિત ક્યે છે, બંનેમાં જ તેની શિદ્ધિ હોવાથી અન્યતર અસિદ્ધપણાનો અસંભાવ છે; કેમ કે-પ્રમાણ પક્ષપાતી નથી. ‘જ્યાં સુધી અનુદ્ભાવન,

ત્યાં સુધી અસિદ્ધ છે'—એમ નહીં કહેવું, કેમ કે—જે તેમ માનવામાં આવે, તો ગૌણપણની આપત્તિ છે. 'રત્ન આદિ પદાર્થ' જ્યાં સુધી તત્ત્વથી અપ્રતીયમાન થાય, ત્યાં સુધી મુખ્યપણે તેનો આભાસ થાય છે' એવું નથી. વળી જે અન્યતર અસિદ્ધ વસ્તુતઃ હેત્વાભાસ છે, તો વાદી નિગૂહીત થાય ! નિગૂહીત પછીથી અભિગ્રહ, એવું કથન યુક્ત નથી. વળી પછીથી હેતુસમર્થન યુક્ત નથી, કેમ કે—વાદ નિગ્રહના અંતવાળો છે ને ?

**સમાધાન**—સમ્યગ્ હેતુપણને સ્વીકારનાર (બાણનાર) પણ તે સમ્યગ્ હેતુપણના સમર્થન (સાધક)—ન્યાયના વિસ્મરણ આદિના નિમિત્તથી, વાદી જ્યારે પ્રતિવાદીને સમજાવવા શક્તિમાન થતો નથી અને અસિદ્ધતાને સ્વીકારતો નથી, ત્યારે અન્યતર અસિદ્ધપણાએ જ અપ્રતિભાસમાન પણ હેતુમાં અસિદ્ધ હેતુ છે. આ પ્રમાણેનો વ્યવહાર થવાથી ગૌણ જ અસિદ્ધપણું છે. તેના બળથી આ હેત્વાભાસ મુખ્ય થઈ શકતો નથી. વળી પ્રતિજ્ઞા-વિરોધ, પ્રતિજ્ઞાસંન્યાસ-પ્રતિજ્ઞાન્તર આદિ નિગ્રહસ્થાનોમાં હેત્વાભાસનું પણ પરિણમન થવાથી, અન્યતર અસિદ્ધરૂપ હેત્વાભાસરૂપ નિગ્રહસ્થાનની પ્રાપ્તિથી, નિગૂહીતવાદી તેના પરિહાર માટે ત્યાં પ્રમાણનો ઉપન્યાસ કરવા માટે યોગ્ય થતો નથી; કેમ કે—વાદ નિગ્રહ સુધી જ હોય છે. તે નિગૂહીત થાય છે. એ પ્રમાણે સ્વ અનભ્યુપગમથી પણ 'પરને સિદ્ધ છે.' આ પ્રમાણે આટલાથી જ સ્થાપન કરાતો હેતુ 'અન્યતર અસિદ્ધ' નિગ્રહસ્થાન થાય છે. ઇતિ વાદી અસિદ્ધિનું ઉદાહરણ. જેમ કે—ઘટ. સુખ વગેરે અચેતન છે, કેમ કે—ઉત્પત્તિ છે. જૈન પ્રત્યે વાદી સાંખ્યને ઉત્પત્તિમત્વ અસિદ્ધ છે, કેમ કે—તેના મતમાં આલિંગિનનો જ સ્વીકાર છે.

સમ્પ્રતિ વિરુદ્ધં લક્ષ્યતિ—

સાધ્યધર્મવિપરીતવ્યાપ્તિકો હેતુર્વિરુદ્ધઃ । યથા શબ્દો નિત્યઃ કાર્યત્વાદિતિ, અત્ર કાર્ય-ત્વમનિત્યત્વવ્યાપ્યમ્ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

સાધ્યધર્મેતિ । કેનચિત્પુરુષેણ સાધ્યધર્મવિપરીતસ્યૈવ વ્યાપ્યો હેતુર્નાન્યા સાધ્યવ્યાપ્યત્વેનોપન્યસ્યતે તદા સ સાધ્યધર્મવિપરીતવ્યાપ્તિક્ત્વાદિરુદ્ધ ઇતિ ભાવઃ । દૃષ્ટાન્તમાહ—યથેતિ ઘટયતિ અત્રેતિ, 'અયં પક્ષવિપક્ષવ્યાપકો હેતુઃ । અત્ર પરૈષ્ઠવિધા વિરુદ્ધભેદા ઉચ્યન્તે યથા પક્ષવિપક્ષવ્યાપકસ્સપક્ષાવૃત્તિઃ, પક્ષવ્યાપકો વિપક્ષકદેશવૃત્તિસ્સપક્ષાવૃત્તિશ્ચ, પક્ષવિપક્ષકદેશવૃત્તિસ્સપક્ષાવૃત્તિશ્ચ પક્ષકદેશવૃત્તિસ્સપક્ષાવૃત્તિર્વિપક્ષવ્યાપકશ્ચ, પક્ષવિપક્ષવ્યાપકોઽવિઘમાનસપક્ષશ્ચ, પક્ષવિપક્ષકદેશવૃત્તિરવિઘમાનસપક્ષશ્ચ, પક્ષવ્યાપકો વિપક્ષકદેશવૃત્તિરવિઘમાનસપક્ષશ્ચ, પક્ષકદેશવૃત્તિર્વિપક્ષવ્યાપકોઽવિઘમાનસપક્ષશ્ચેતિ । આદ્યાશ્ચત્વારસ્સતિ સપક્ષે પરે ચત્વારશ્ચાસતિ સપક્ષે બોધ્યાસ્ત્ર પ્રથમો યથા શબ્દો નિત્યઃ કાર્યત્વાદિતિ કાર્યત્વં હિ શબ્દમાત્રેઽનિત્યઘટાદિમાત્રે વર્તતે નતુ નિત્ય આકાશાદૌ । દ્વિતીયો યથા—નિત્ય-શબ્દસ્સામાન્યવત્ત્વે સત્યસ્મદાદિબાહ્યેન્દ્રિયપ્રાપ્તિવાત્, અત્રાયં હેતુઃ શબ્દમાત્રે ક્વચિદનિત્યં ઘટાદૌ વર્તતે

૧. પૂર્વોત્તરાકારપરિહારપ્રાપ્તિસ્થિતિલક્ષણપરિણામેનૈવાવિનાશૂત ઇત્યત્ત્વ દ્વિરન્તર્વા પ્રગાનિવિપદઃ, તત્ત્વ સર્વથા નિત્યે ક્ષણિકે વા સમ્ભવ્યેવેતિ વિરુદ્ધત્વમિતિ ભાવઃ ॥

ક્વચિન્નાનિત્યે સુખાદૌ નિત્ય આકાશાદૌ ન વર્તત્તેતિ । તૃતીયો યથા વાહ્મનસે અસ્મદાદિબાહ્યકરણ-  
પ્રત્યક્ષે સામાન્યવિશેષત્વે સતિ નિત્યત્વાદયં હેતુઃ પક્ષૈકદેશે મનસિ વર્તત્તે ન તુ વાચિ, વિપક્ષૈકદેશે ગ-  
નાદાવસ્તિ ન તુ સુખાદૌ, નાસ્તિ પુનર્ઘટાદૌ સપક્ષે । ચતુર્યો યથા—નિત્યા પૃથિવી કૃતકત્વાદિતિ હેતુઃ,  
ઇદં કૃતકત્વમનિત્યપૃથિવ્યામસ્તિ પરમાણૌ ચ નાસ્તિ, નિત્યમાત્રે નાસ્તિ, અનિત્યમાત્રે ચાસ્તિ । પશ્ચમો  
યથા—આકાશવિશેષગુણશબ્દઃ પ્રમેયત્વાદિતિ, અયં હેતુશબ્દમાત્રેડનાકાશવિશેષગુણમાત્રે ચ વર્તત્તે  
સપક્ષશ્ચાત્ર નાસ્તિ । ષષ્ઠો યથા—આકાશવિશેષગુણશબ્દઃ પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વાદિતિ, અયશ્ચ હેતુઃ શબ્દ-  
વિશેષે વર્તત્તેનાસ્તિ ચ શબ્દવિશેષે, ઘટાદાવસ્તિ મેઘાદૌ નાસ્તિ ચ, અત્રાપિ સપક્ષો નાસ્તિ । સપ્તમો  
યથા—આકાશવિશેષગુણશબ્દો બાહ્યેન્દ્રિયગ્રાહ્યત્વાદિતિ, હેતુરયં શબ્દમાત્રે વિપક્ષૈકદેશે રૂપાદૌ વર્તત્તે  
ન તુ સુખાદૌ વિપક્ષે સપક્ષસ્તુ નાસ્ત્યેવ । અષ્ટમો યથા—આકાશવિશેષગુણશબ્દોડપદાત્મકત્વાદિતિ,  
અત્ર હેતુર્ધ્વનૌ વર્તત્તે નતુ પદાત્મકશબ્દે, રૂપાદૌ વિપક્ષમાત્રે વર્તત્તે સપક્ષસ્તુ નાસ્ત્યેવેતિ । સર્વ એવૈતે  
હેતવો પ્રોક્તવિરુદ્ધ એવાન્તર્ભવન્તિ પક્ષૈકદેશવૃત્તિષુ અસિદ્ધતાપીતિ ॥

### હવે વિરૂદ્ધનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“સાધ્યધર્મથી વિપરીત વ્યાપ્તિવાળો હેતુ ‘વિરૂદ્ધ’ કહેવાય છે. જેમ કે—  
શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે—કાર્ય છે. અહીં કાર્યત્વ અનિત્યત્વની સાથે વ્યાપ્તિવાળું છે.”

વિવેચન—કોઈ એક પુરુષવડે જ્યારે સાધ્યધર્મ વિપરીતનો જ વ્યાખ્યહેતુ બ્રાન્તિથી  
સાધ્યના વ્યાખ્યપણાએ સ્થાપિત કરાય, ત્યારે તે સાધ્યધર્મથી વિપરીત વ્યાપ્તિવાળો હોઈ  
‘વિરૂદ્ધ’ હેતુભાસ કહેવાય છે. (પૂર્વ—ઉત્તર આકારના પરિહાર અને પ્રાપ્તિ સ્થિતિરૂપ  
પરિણામથી જ અવિનાશૂત કૃતકત્વ બાહ્ય કે અંદરનો પ્રતીતિનો વિષય છે અને તે  
સર્વથા નિત્ય કે અનિત્યમાં સંભવે છે જ, માટે વિરૂદ્ધપણું છે એવો ભાવ છે.) આ, પક્ષ  
અને વિપક્ષમાં વ્યાપક હેતુ છે. અહીં બીજાઓએ કહેલ આઠ પ્રકારના વિરૂદ્ધના ભેદો  
કહેવાય છે. જેમ કે—(૧) પક્ષ—વિપક્ષવ્યાપક, સમક્ષમાં અવૃત્તિ, (૨) પક્ષવ્યાપક, વિપક્ષના  
એકદેશમાં વૃત્તિ, સપક્ષમાં અવૃત્તિ, (૩) પક્ષ—વિપક્ષના એકદેશવૃત્તિ, સપક્ષ અવૃત્તિ, (૪)  
પક્ષના એકદેશવૃત્તિ, સપક્ષ અવૃત્તિ, વિપક્ષવ્યાપક, (૫) પક્ષ—વિપક્ષવ્યાપક, અવિધમાન સપક્ષ-  
વાળો, (૬) પક્ષ—વિપક્ષના એકદેશવૃત્તિ, અવિધમાન સપક્ષવાળો, (૭) પક્ષવ્યાપક, વિપક્ષના

૧. વૌદ્ધા ધર્મવિગેષવિપરીતસાધકો ધર્મિવિગેષવિપરીતસાધકશ્ચેતિ વિરુદ્ધસ્ય દ્વૈવિધ્યમાહુઃ તન્ન  
મર્વાનુમાનોચ્છેદપ્રસન્નાત્, પર્વતાધિકરણકધૂમસ્ય મિપાધયિપિતવાહિવિગેષવિપર્યયસાધકત્વેન વિરુદ્ધત્વં વાચ્યમ્,  
તત્ત્વ તદા મ્યાત્ ધૂમમામાન્યોપન્યામ્નેન વહ્નિવિગેષો જિજારયેત્ । યદા ચ વિગેષં માધ્યમભિલપતા વિગિષ્ટ  
એવ જેનુરુપન્યમ્નેન તદા નોક્તકોપઃ, તથા ધર્મિવિગેષવિપરીતસાધનોપિ ન વિરુદ્ધઃ, અન્યથા યો યો  
ધૂમવાન મ પર્વતો ન ભવતિ યથા મહાનમમ્, ઈનિ ધર્મિર્નિરિત્તસ્કાગદ્ધૂમોપિ જેતુર્ન ભવત્, તથાચા-  
નુમાનમાત્રવિલોપપન્થા નૈનો વિરુદ્ધત્વામાસાવિનિ વાંચ્યમ્ ॥

એકદેશવૃત્તિ, અવિદ્યમાન સપક્ષવાળો, અને (૮) પક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિવાળો, વિપક્ષવ્યાપક, અવિદ્યમાન સપક્ષવાળો.

પહેલાંના ચાર વિરુદ્ધો સપક્ષ હોય છે તે હોય છે, બીજા ચાર વિરુદ્ધો સપક્ષ નહીં હોય છે તે જાણવા. ત્યાં પહેલો (૧) જેમ કે-શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-કાર્ય છે. ખરેખર, કાર્યત્વ (પક્ષ) શબ્દ માત્રમાં અને (વિપક્ષ) અનિત્ય ઘટ આદિ માત્રમાં વર્તે છે, પરંતુ (સપક્ષ) નિત્ય આકાશ આદિમાં કાર્યત્વ નથી. (૨) જેમ કે-શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-સામાન્યવાન હોય છે તે અસ્મદ્ આદિ બાહ્ય ઇન્દ્રિયથી ગ્રાહ્ય છે. અહીં આ હેતુ (પક્ષ) શબ્દ માત્રમાં અને ક્વચિત્ (વિપક્ષ) અનિત્ય ઘટ આદિમાં વર્તે છે, ક્વચિત્ (વિપક્ષ) અનિત્ય સુખ આદિમાં (સપક્ષ) નિત્ય આકાશ આદિમાં વર્તે તો નથી. (૩) જેમ કે-મન-વચન-અસ્મદ્ આદિ બાહ્યકરણથી પ્રત્યક્ષ છે, કેમ કે-સામાન્ય વિશેષવાન હોય છે તે નિત્ય છે. આ હેતુ પક્ષના એકદેશભૂત મનમાં વર્તે છે, પરંતુ વચનમાં વર્તે તો નથી. વિપક્ષના એકદેશભૂત આકાશ આદિમાં છે, પરંતુ સુખ આદિમાં નથી. વળી ઘટ આદિ સપક્ષમાં નથી. (૪) જેમ કે-પૃથ્વી નિત્ય છે, કેમ કે-કૃતક છે. અહીં કૃતકત્વરૂપ હેતુ અનિત્ય પૃથ્વીમાં છે અને પરમાણુમાં નથી, નિત્ય માત્રમાં નથી અને અનિત્ય માત્રમાં છે. (૫) જેમ કે-શબ્દ, આકાશ વિશેષગુણ છે, કેમ કે-પ્રમેય છે. આ પ્રમેયત્વરૂપ હેતુ, (પક્ષ) શબ્દ માત્રમાં (વિપક્ષ) આકાશ સિવાયના (આકાશને છોડી બીજાના) વિશેષગુણ માત્રરૂપ આદિમાં વર્તે છે. અહીં સપક્ષ નથી. (૬) જેમ કે-શબ્દ આકાશનો વિશેષગુણ છે, કેમ કે-પ્રયત્નથી જન્ય છે. આ પ્રયત્નાનન્તરીયકત્વ હેતુ, (પક્ષ) પુરુષ આદિના શબ્દરૂપ શબ્દવિશેષમાં છે, પુરુષાદિ ભિન્ન શબ્દવિશેષમાં નથી, (વિપક્ષ) ઘટ આદિમાં છે અને મેઘ આદિમાં નથી. (વાયુ આદિના શબ્દમાં અને વિજળી આદિમાં નથી.) અહીં પણ સપક્ષ નથી. (૭) શબ્દ, આકાશ વિશેષગુણ છે, કેમ કે-બાહ્ય ઇન્દ્રિયગ્રાહ્ય છે. આ બાહ્ય ઇન્દ્રિયગ્રાહ્યત્વ હેતુ, (પક્ષ) શબ્દ માત્રમાં વર્તે છે, (વિપક્ષના) એકદેશરૂપ આદિમાં વર્તે છે, (વિપક્ષ) સુખ આદિમાં વર્તે તો નથી. સપક્ષ તો નથી જ. (૮) શબ્દ, આકાશ વિશેષગુણ છે, કેમ કે-અપદ્ આત્મક છે. આ પક્ષના એકદેશભૂત વર્ણ આત્મકમાં (ધ્વનિમાં) છે પણ પદરૂપ શબ્દમાં નથી. વિપક્ષ માત્ર રૂપ આદિમાં છે. સપક્ષ તો નથી જ. આ બધાય હેતુઓ કહેલા વિરુદ્ધમાં જ અંત-ભૂત થાય છે. પક્ષના એકદેશવૃત્તિ(હેતુ)ઓમાં જ અસિદ્ધતા પણ છે. (બૌદ્ધો, ધર્મવિશેષ વિપરીત સાધક અને ધર્મીવિશેષ વિપરીત સાધક-એમ વિરુદ્ધના બે પ્રકારો જે માને છે તે ઠીક નથી, કેમ કે-સર્વ અનુમાનના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવે છે. તથાહિ=પર્વતરૂપ અધિકરણ-વાળો ધૂમ, સિંધાધિષિત વહ્નિવિશેષના વિપર્યય સાધકપણાએ વિરુદ્ધ છે એમ કહેવું જોઈએ. વળી તે ત્યારે થાય, કે જ્યારે ધૂમ સામાન્ય ઉપન્યાસથી વહ્નિવિશેષ જિજ્ઞાસાવિષય થાય ! અને જ્યારે વિશેષ સાધ્યને ઇચ્છનારવડે વિશિષ્ટ જ હેતુ ઉપન્યસત થાય, ત્યારે કહેલો દોષ નથી. ધર્મીવિશેષ વિપરીત સાધકહેતુ પણ વિરુદ્ધ નથી. અન્યથા, જે જે ધૂમવાળો છે, તે તે પર્વત નથી. જેમ કે-મહાનસ. આ પ્રમાણે ધર્મીના તિરસ્કારથી ધૂમ પણ હેતુ

ન થાય. તથાચ અનુમાન માત્રના વિદ્યોપની આપત્તિથી આ બંને વિરૂદ્ધ હેત્વાભાસરૂપ નથી, એમ બાણુવું.)

અધુનાનૈકાન્તિકં નિરૂપયતિ—

સન્દિગ્ધવ્યાપ્તિકો હેતુરનૈકાન્તિકઃ । સ દ્વિવિધસ્સન્દિગ્ધવિપક્ષવૃત્તિકો નિર્ણીતવિપક્ષ-  
વૃત્તિકૈશ્चेति ॥ સૂત્ર-૭ ॥

સન્દિગ્ધેતિ । यस्य हेतोर्व्याप्तिस्सन्दिग्धते स हेतुरनैकान्तिक इत्यर्थः । अयं हि साध्येन विना हेतोर्भावस्य संशये निर्णये वा भवतीत्याशयेन तस्य द्वैविध्यमाह स द्विविध इति । सन्दिग्धेति विपक्षे यस्य वृत्तिस्सन्दिग्धा स इत्यर्थः निर्णयिते, विपक्षे यस्य वृत्तिर्निर्णीता स इत्यर्थः विरुद्धो हेतुस्तु विपक्ष एव वृत्तितया निर्णीत इति न साङ्कर्यम् ॥

હવે અનૈકાન્તિક હેત્વાભાસને કહે છે.

ભાવાર્થ—“જે હેતુની વ્યાપ્તિ સંદિગ્ધ હોય છે, તે હેતુ ‘અનૈકાન્તિક.’ તે (૧) સંદિગ્ધ વિપક્ષવૃત્તિ અને (૨) નિર્ણીત વિપક્ષવૃત્તિકરૂપે બે પ્રકારનો છે.

વિવેચન—જે હેતુની વ્યાપ્તિ સંદિગ્ધ હોય, તે હેતુ અનૈકાન્તિક કહેવાય. ખરેખર, આ, સાધ્ય સિવાય હેતુભાવના સંશયમાં કે નિર્ણયમાં થાય છે. આવા આશયથી તેના બે પ્રકારો કહે છે. ‘સ દ્વિવિધ इति ।’ ‘સન્દિગ્ધેતિ ।’ જેની વૃત્તિ વિપક્ષમાં સંદિગ્ધ છે, તે સંદિગ્ધ વિપક્ષવૃત્તિ વિપક્ષમાં નિર્ણીત છે. તે નિર્ણીત વિપક્ષવૃત્તિક અનૈકાન્તિક કહેવાય છે. વિરૂદ્ધ હેતુઓ વિપક્ષમાં જ વૃત્તિપણ્યે નિર્ણીત છે, માટે સંકરતા નથી. ત્યાં પ્રથમનું કથાન્ત કહે છે.

તત્રાણસ્ય નિર્દર્શનમાહ—

આદ્યો યથા વિવાદાપન્નઃ પુરુષો ન સર્વજ્ઞો વક્તૃત્વાદિતિ । અત્ર વિપક્ષે સર્વજ્ઞે વક્તૃત્વં સન્દિગ્ધમ્ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

આદ્ય इति । सन्दिग्धविपक्षवृत्तिक इत्यर्थः, दोषं हेतौ सङ्क्रमयति अत्रेति, सन्दिग्धमिति, सर्वज्ञः किं वक्ता नवति संगयान्, न च वक्तुः सर्वज्ञस्य केनाप्यदर्शनान्न वक्ता स इति निश्चीयत एवंति वाच्यम्, अल्पप्रज्ञैरम्माभिस्तस्य भाषमाणस्यादर्शनेऽपि न वक्तेति निश्चेतुमशक्यत्वेन सन्दिग्धत्वात् । ननु सर्वज्ञस्य वचनं विरुद्धं तस्य गगन्वभावविवक्षाजन्यत्वेन प्रक्षीणमोहं तस्मिन् मोहापरपर्यायरूपत-  
दिच्छाया असंभवात् । तथा च वचनामात्र एव निश्चित इति चेन्न. न्युपुण्यादौ निगमिप्रायवागादि-  
प्रवृत्त्यनापत्तेः. नहि न्युपुण्यादौ वाग्व्यवहागादिहेतुरिच्छाऽस्ति । न चैषा वागादिप्रवृत्तिरिच्छापूर्विका,  
वागादिप्रवृत्तिवान् प्रमिद्वेच्छापूर्वकवागादिप्रवृत्तिवदित्यनुमानेन तत्रापि साऽनुमयैवेति वाच्यम्, हेतोर-

૧. નહિ તદાનામનુગૂણાના ઇચ્છાઽસ્મિ, તથાત્વે પશ્ચાદિચ્છાન્નગચનગ્યા અપિ સ્મરણં સ્યાન્ અવિ-  
દિતંચ્છા તુ ન મગ્ધર્થન ઇચ્છાયામ્મગ્ધમાનાધિકગ્ગજાનવિપયકૃત્વાનિયમેનાજાનેચ્છાયા અસમયાદિતિ ભાવઃ ॥



પ્રયોજકત્વાત્, યાદશસ્ય હિ જાગ્રતોડનન્યમનસો વા તત્પ્રવૃત્તિરિચ્છાપૂર્વિકા દૃષ્ટા તત્પ્રવૃત્તિવિશેષેણ દેશાન્તરે કાલાન્તરે ચ તાદૃશસ્યૈવ તત્પ્રવૃત્તાવિચ્છાપૂર્વકત્વં સાધયિતું શક્યતે, ન પુનરન્યાદશિ । ન ચ સુષુપ્તસ્યાન્યમનસ્કસ્ય વા તત્પ્રવૃત્તિરિચ્છાપૂર્વકત્વેન વ્યાપ્તાવગતા તસ્માન્ન વક્તૃત્વં વિરુદ્ધમ્ ॥

પહેલા અનૈકાન્તિકને દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ-“પ્રથમ-જેમ કે-વિવાહ આસ્પદ પુરુષ સર્વજ્ઞ નથી, કેમ કે-વક્તા છે. અહીં વિપક્ષ સર્વજ્ઞમાં વક્તૃત્વ સંદિગ્ધ છે.”

વિવેચન-પહેલો=સંદિગ્ધ વિપક્ષવૃત્તિક અનૈકાન્તિક, એવો અર્થ છે. હેતુમાં દોષને ઘટાવે છે. ‘અત્રે’તિ-‘સન્દિગ્ધ’મિતિ । શું સર્વજ્ઞ વક્તા હોય છે કે નહીં ? આવા સંશયથી હેતુ દોષિત ઠરે છે.

શંકા-વક્તા એવા સર્વજ્ઞને કોઈએ પણ દેખેલ નહીં હોવાથી તે સર્વજ્ઞ વક્તા નથી, આવો નિશ્ચય કેમ ન થાય ?

સમાધાન-અદ્વપ્ત એવા આપણાથી તે સર્વજ્ઞને યોગ્યતા નહીં દેખેલ હોવાથી પણ તે સર્વજ્ઞ વક્તા નથી, એવો નિશ્ચય કરવો. અશક્ય હોવાથી સર્વજ્ઞમાં વક્તૃત્વ સંદિગ્ધ છે.

શંકા-સર્વજ્ઞમાં વચનનો વિરોધ છે, કેમ કે-તે વચન રાગસ્વભાવી વિવક્ષાથી જન્ય હોઈ, પ્રક્ષીણમોહ તે સર્વજ્ઞમાં મોહના અપરપર્યાયરૂપ તે વચનની ઇચ્છાનો અસંભવ છે. તથાચ વચનનો અભાવ નિશ્ચિત કેમ નહીં ?

સમાધાન-એમ જો માનો, તો સુષુપ્તિ આદિ અવસ્થામાં અભિપ્રાય વગરની વચન આદિની પ્રવૃત્તિની અપ્રાપ્તિ થશે, કેમ કે-સુષુપ્તિ આદિ અવસ્થામાં વચનવ્યવહાર આદિ હેતુભૂત ઇચ્છા નથી. [ તે વખતે અનુભવાતી ઇચ્છા નથી. જો અનુભવાતી ઇચ્છા માનવામાં આવે, તો પછીથી ઇચ્છાન્તરની માફક તે ઇચ્છાનું પણ સ્મરણ થાય । અજ્ઞાત ઇચ્છા તો સંભવતી નથી. ઇચ્છામાં સ્વસમાનાધિકરણ જ્ઞાનવિષયકપણાનો નિયમ હોવાથી અજ્ઞાત ઇચ્છાનો અસંભવ છે. ]

શંકા-આ વચન આદિ પ્રવૃત્તિ ઇચ્છાપૂર્વકની છે, કેમ કે-વચન આદિ પ્રવૃત્તિ છે. જેમ કે-પ્રસિદ્ધ ઇચ્છાપૂર્વક વચન આદિ પ્રવૃત્તિ. આવા અનુમાનથી ત્યાં પણ તે અનુમાન યોગ્ય જ કેમ નહીં ?

સમાધાન-અહીં હેતુ અપ્રયોજક છે. તથાહિ-ખરેખર, જેવા જાગતાની કે અનન્ય મનવાળાની તે પ્રવૃત્તિ ઇચ્છાપૂર્વકની દેખેલી છે, તે પ્રવૃત્તિવિશેષથી દેશાન્તરમાં અને

૧. વચનં પ્રતિ નિયતો હેતુઞ્ચૈતલ્યં કરણપાટવઞ્ચ, ન ચ તયોસ્સત્ત્વેડપિ વચનપ્રવૃત્તેરદર્શનાત્ વિવક્ષાપિ સહકારિકારણમિતિ વાચ્યમ્, સહકારિકારણસ્ય નિયમેનાપેક્ષણીયત્વામાવાત્ નક્કશ્ચરાદેસ્સસ્કૃતચક્ષુષો વાડન-પેક્ષતાલોકસન્નિધે રૂપોપલમ્ભાત્ તા વિના સુપુત્યાદૌ તદ્દર્શનાચ્ચ, ક્વચિત્તુ કષ્ટાચ્ચમિષાતજનકપ્રવૃત્તિજન-કેચ્છાજનકેષ્ટસાધનતાજ્ઞાનવિષયરયેષ્ટતાસમ્પાદનાર્થમુપયુજ્યતે ઇતિ ॥



કાલાન્તરમાં, તેવાની જ તે પ્રવૃત્તિમાં ઇચ્છાપૂર્વકપણાએ વ્યાપ્તિમાં જાત નથી તેથી, વકતૃત્વ વિરૂદ્ધ નથી.

[વચન પ્રત્યે નિયતહિતુ ચૈતન્ય અને કારણપટુતા છે. 'વળી તે બંનેનું સત્ત્વ છતાં વચનની પ્રવૃત્તિ નહીં દેખાતી હોવાથી વિવક્ષા પણ સહકારિરૂપ કારણ છે'—એમ નહીં બોલવું, કેમ કે—સહકારિ કારણ નિયમથી અપેક્ષણીય નહીં હોવાથી, નિશ્ચયર આદિ કે સંસ્કૃત ચક્ષુવાળાને આલોકના સંનિધાનની અપેક્ષા વગર એમ રૂપનો અનુભવ હોય છે, તેમ વિવક્ષા વગર સુષુપ્તિ આદિમાં તે વચનપ્રવૃત્તિ દેખાય છે. ઇચ્છિત્ તો, કંઈ આદિના અભિધાતજનક—પ્રવૃત્તિનીજનક—ઇચ્છાજનક—ઇષ્ટસાધનતા જ્ઞાનવિષયમાં ઇષ્ટતાના સંપાદન માટે ઉપયોગી થાય છે વિવક્ષા.]

અથાપરં હેતું દર્શયતિ—

દ્વિતીયો યથા પર્વતો વહ્નિમાન્ પ્રમેયત્વાદિતિ । અત્ર વિપક્ષે હૃદાદૌ પ્રમેયત્વં નિર્ણીત-  
મિતિ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

દ્વિતીય ઇતિ । નિર્ણીતવિપક્ષવૃત્તિક્ક ઇત્યર્થઃ, યોજયત્યતિવ્યાપ્તિ હેતાવત્રેતિ સપક્ષે મહાનસાદૌ વિપક્ષે હૃદાદૌ પ્રમેયત્વસ્ય દર્શનાત્ કિં પ્રમેયત્વં વહ્નિના વ્યાપ્તસુત વહ્ન્યમાવેનેતિ વ્યાપ્તેસ્સન્દિહ્યમાન- તયાઽનૈકાન્તિકત્વમિતિ ભાવઃ । વ્યાપ્યત્વાસિદ્ધનામા સોપાધિકો હેતુરપિ સંદિગ્ધવિપક્ષવૃત્તિક્ક એવ, તથાહિ સાધ્યવ્યાપકત્વે સતિ સાધનાવ્યાપકત્વમુપાધિઃ, યથા સ શ્યામો મિત્રાતનયત્વાત્પરિદૃશ્યમાનતત્ત- નયવદિત્યત્ર શાકાઘાહારપરિણતિપૂર્વકત્વમુપાધિઃ, સત્યપિ મિત્રાતનયત્વે યશ્શાકાઘાહારપરિણતિપૂર્વકસ્સ એવ શ્યામો ન ત્વપર ઇતિ, મિત્રાતનયત્વસ્ય હિ નં વ્યાપકં શાકાઘાહારપરિણતિપૂર્વકત્વં તદન્તરાપિ મિત્રાતનયત્વસ્ય સદ્માવાત્ શ્યામત્વસ્ય તુ વ્યાપકં તત્, તદન્તરેણ તસ્યાનુપલબ્ધેઃ, તથા ચ તસ્યો- પાધિત્વેન મિત્રાતનયત્વં સોપાધિકો હેતુઃ, અયમેવ ચાપ્રયોજકો હેત્વાભાસ ઉચ્યતે પરપ્રયુક્તવ્યાપ્યુ- પર્જાવિત્વાત્ પરશ્ચોપાધિરેવેતિ' । ઉપાધિના હેતૌ વ્યભિચારસંશયોદયાત્સન્દિગ્ધવિપક્ષવૃત્તિરેવ । તથા પરોક્તાનામષ્ટવિધાનાં હેતૂનામત્રૈવાન્તર્ભાવઃ, તે ચ હેતવો યથા પક્ષત્રયવ્યાપકઃ—નિત્યશબ્દઃ પ્રમેયત્વા- દિનિ, અયં પક્ષસપક્ષવિવક્ષ્યાપકઃ, પક્ષસપક્ષવ્યાપકો વિપક્ષૈકદેશવૃત્તિર્યથા ગૌરયં વિપાણિત્વાદિતિ, એતદ્ગતિ ગત્વાન્તરે ચ સર્વત્ર ક્વચિન્મહિષાદૌ ચ હેતોસ્સત્ત્વાત્ । પક્ષવિપક્ષવ્યાપકસ્સપક્ષૈકદેશવૃત્તિર્યથા નાયં ગૌર્વિપાણિત્વાત્ પક્ષે મેપે વિપક્ષે ગોમાત્રે ક્વચિત્સપક્ષે મહિષાદૌ સત્ત્વાત્, પક્ષવ્યાપકસ્સપક્ષવિપક્ષૈ-

૧. અત્ર સૌગતા નૈયાયિકાશ્રમાધારણમપિ હેતું સજયજનકત્વેનાનૈકાન્તિકં રવીકુર્વન્તિ યથા ગચ્છો નિત્યઃ શ્રાવણત્વાદિત્યત્ર સપક્ષે ગગનાદૌ વિપક્ષે ઘટાદૌ ન ક્વાપિ હેતુરસ્તિ પક્ષે ચ વર્તમાનસ્સ નિત્ય- વ્યાવૃત્તતયા ગચ્છેઽનિત્યત્વસ્યાનિત્યવ્યાવૃત્તતયા ચ નિત્યત્વસ્ય સમાવનયા સજયજનકો ભવતીતિ, તત્ર સર્વથા નિત્યત્વમાધને વિરુદ્ધત્વાન્ કથંચિદનિત્યત્વમન્તરેણ શ્રાવણત્વામમ્ભવાત્, અશ્રાવણત્વરચમાવપરિત્યાગેનૈવ હિ શ્રાવણત્વમ્ભાવોપપત્તિઃ કથંચિદનિત્યત્વમાધને તુ સદ્દેનુરંવ તેન સહાન્યથાનુપપત્તિસત્ત્વાદિતિ ॥

કદેશવૃત્તિર્યથા અનિત્યશ્વદઃ પ્રત્યક્ષત્વાત્, શ્વદમાત્રે ક્વચિદ્ભૂપાદૌ ક્વચિદાત્માદૌ સત્ત્વાત્, પક્ષૈક-  
દેશવૃત્તિસ્સપક્ષનિપક્ષવ્યાપકો યથા ન દ્રવ્યાણ્યાકાશકાલદિગાત્મમનાંસિ ક્ષણિકવિશેષગુણરહિતત્વાત્  
આકાશાત્મમિન્નેષુ ગુણાદૌ સર્વત્ર પૃથિવ્યપ્તેજોવાયુષુ વર્તમાનત્વાત્ । પક્ષવિપક્ષૈકદેશવૃત્તિસ્સપક્ષવ્યાપી  
યથા ન દ્રવ્યાણિ દિક્કાલમનાંસ્યમૂર્તત્વાત્ મનોમિન્ને પક્ષે ક્વચિદાત્મનિ ગુણાદૌ સર્વત્ર ચ સત્ત્વાત્,  
પક્ષસપક્ષૈકદેશવૃત્તિર્વિપક્ષવ્યાપી યથા દ્રવ્યાણિ દિક્કાલમનાંસ્યમૂર્તત્વાત્ મનોમિન્ને પક્ષે આકાશાત્મનો-  
ગુણાદૌ સર્વત્ર ચ સત્ત્વાત્ । પક્ષત્રયૈકદેશવૃત્તિર્યથા અનિત્યા પૃથિવી પ્રત્યક્ષત્વાત્ જન્યપૃથિવ્યાં ક્વચિજ્જ-  
હ્વાદૌ આત્માદૌ સત્ત્વાદિતે । હેત્વાભાસસ્ય સમાપ્તિ દ્યોતયતીતીતિ ॥

ખીભ અનૈકાન્તિકને દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ-“ખીભે, અનૈકાન્તિક. જેમ કે-પર્વત વહ્નિવાળો છે, કેમ કે-પ્રમેય છે.  
અહીં વિપક્ષ હૂંફ આદિમાં પ્રમેયત્વ નિર્ણીત છે.”

વિવેચન-ખીભે=નિર્ણીત વિપક્ષવૃત્તિવાળો હેતુ અનૈકાન્તિક, એવો અર્થ છે. હેતુમાં  
અતિવ્યાપ્તિ ઘટાવે છે. ‘અત્રેતિ ।’ સપક્ષ-મહાનસ આદિમાં વિપક્ષ-હૂંફ આદિમાં પ્રમેયપણું  
જોવાથી શું પ્રમેયપણું વહ્નિની સાથે વ્યાપ્ત છે કે વહ્નિના અભાવની સાથે ? આમ વ્યાપ્તિ  
સંદેહના વિષયભૂત હોવાથી પ્રમેયત્વ હેતુમાં અનૈકાન્તિકપણું છે. વ્યાપ્તત્વ અસિદ્ધ નામ-  
વાળો-ઉપાધિવાળો હેતુ પણ સંદિગ્ધ વિપક્ષ વૃત્તિવાળો જ છે. તથાહિ-સાધ્યવ્યાપક અને  
સાધનનું અવ્યાપક ઉપાધિ કહેવાય છે. જેમ કે-‘તે શ્યામ છે, કેમ કે-મિત્રાતનય છે.’ જેમ  
કે-દેખાતો તેનો પુત્ર. આ પ્રમાણે અહીં શાક આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકત્વ ઉપાધિ છે.  
મિત્રાતનયપણું હોવા છતાં જે શાક આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકનો છે, તે જ શ્યામ છે,  
ખીભે તો નહીં જ. મિત્રાતનયપણુની સાથે વ્યાપક શાક આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકપણું  
નથી, કેમ કે-તે શાક આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકપણા વગર મિત્રાતનયત્વનો સદ્ભાવ છે.  
સાધ્યરૂપ શ્યામકત્વની સાથે તે શાક આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકત્વ વ્યાપક છે, કેમ કે-શાક  
આદિ આહાર પરિણતિપૂર્વકત્વ સિવાય તે શ્યામત્વની ઉપલબ્ધિ નથી. તથાજ શાક આદિ  
આહાર પરિણતિપૂર્વકત્વરૂપ ઉપાધિના કારણે મિત્રાતનયત્વરૂપ હેતુ સોપાધિક છે. વળી  
આ જ અપ્રયોજક હેત્વાભાસ કહેવાય છે, કેમ કે-પરબન્ય વ્યાપ્તિથી ઉપજીવી છે અને પર  
તે ઉપાધિ જ, એમ જાણવું. (અહીં સૌગતો અને નૈયાયિકો, અસાધારણ પણ હેતુને સંશય-  
જનક હોઈ અનૈકાન્તિક તરીકે માને છે. જેમ કે-શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-શ્રાવણ છે. અહીં  
સપક્ષ ગગન આદિમાં-વિપક્ષ ઘટ આદિમાં કયાંય પણ હેતુ નથી : અને પક્ષમાં વર્તે તો તે  
નિત્યથી વ્યાવૃત્ત હોઈ, શબ્દમાં અનિત્યપણાની અને અનિત્યથી વ્યાવૃત્ત હોઈ નિત્યપણાની  
સંભાવનાથી સંશયજનક થાય છે. આવી માન્યતા ઠીક નથી. કેમ કે-સર્વથા નિત્યપણાના  
સાધનમાં વિરૂદ્ધ હોઈ કથંચિત્ અનિત્યત્વ સિવાય શ્રાવણત્વનો અસંભવ છે. ખરેખર, અશ્રા-  
વણત્વના સ્વભાવના ત્યાગપૂર્વક જ શ્રાવણત્વ સ્વભાવની ઉપપત્તિ છે. કથંચિત્ નિત્યત્વના

સાધનમાં તો સદ્દેહતુ જ છે, કેમ કે-તેની સાથે અન્યથા અનુપપત્તિની સત્તા છે.) ઉપાધિની સાથે હેતુમાં વ્યભિચારના સંશયનો ઉદય થવાથી સંદિગ્ધ વિપક્ષવૃત્તિ જ છે.

તથાપરે કહેલ આઠ પ્રકારના હેતુઓનો અહીં જ અંતર્ભાવ છે. તે અનૈકાન્તિક હેતુઓ આ પ્રમાણે છે:-

(૧) પક્ષ-અપક્ષ-વિપક્ષરૂપ ત્રણમાં વ્યાપક. જેમ કે-શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-અમેય છે. પક્ષ શબ્દમાં, અપક્ષ આકાશ આદિમાં અને વિપક્ષ ઘટ આદિમાં આ હેતુ વ્યાપક છે.

(૨) પક્ષ અપક્ષવ્યાપક વિપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિહેતુ. જેમ કે-આ ગૌ (બળક-ગાય) છે, કેમ કે-શુંગવાળો છે. આ હેતુ પક્ષ ગાયમાં અપક્ષ સઘળી બીજી ગાયોમાં-વિપક્ષમાં ક્વચિદ્ મહિષ આદિમાં હેતુ છે, પરંતુ તુરંગ આદિમાં નથી.

(૩) પક્ષ-વિપક્ષવ્યાપક અપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિહેતુ. જેમ કે-આ ગૌ નથી, કેમ કે-શુંગવાળો છે. આ વિષાણિત્વહેતુ પક્ષમેષમાં, વિપક્ષ સઘળી ગાયોમાં અને ક્વચિત્ અપક્ષ મહિષ આદિમાં છે પણ તુરંગ આદિમાં નથી.

(૪) પક્ષવ્યાપક અપક્ષ-વિપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિહેતુ. જેમ કે-શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-પ્રત્યક્ષ છે. આ પ્રત્યક્ષત્વહેતુ પક્ષરૂપ સઘળા શબ્દોમાં છે, અપક્ષ-વિપક્ષરૂપ ઘટાદિ અને સામાન્ય આદિમાં છે, પરંતુ દ્વચલુક આદિમાં અને આકાશ આદિમાં નથી. (ક્વચિત્ રૂપ આદિ અપક્ષમાં-ક્વચિત્ આત્માદિ વિપક્ષમાં છે.)

(૫) પક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિઅપક્ષ અને વિપક્ષમાં વ્યાપકહેતુ. જેમ કે-આકાશ-દિશા-કાળ-આત્મા-મન દ્રવ્ય નથી, કેમ કે-ક્ષણિક વિશેષગુણરહિત છે. આ હેતુ પક્ષભૂત કાળ-દિશા-મનમાં વર્તે છે, આકાશ-આત્મામાં નથી. અપક્ષ ગુણ આદિમાં વ્યાપક છે, વિપક્ષ પૃથિવી-જળ-તેજ-વાયુમાં વ્યાપક છે.

(૬) પક્ષ-વિપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિઅપક્ષ વ્યાપકહેતુ. જેમ કે-દિશા-કાળ-મન દ્રવ્ય નથી, કેમ કે-અમૂર્ત છે. અહીં અમૂર્તત્વ હેતુ મનથી સિન્ન દિશા-કાળમાં છે. વિપક્ષના એકદેશભૂત (ક્વચિત્) આત્મામાં છે-અપક્ષ ગુણ આદિ સર્વમાં છે.

(૭) પક્ષ-અપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિવિપક્ષ વ્યાપકહેતુ. જેમ કે-દિશા-કાળ-મન દ્રવ્ય છે, કેમ કે-અમૂર્ત છે. અહીં અમૂર્તત્વહેતુ પક્ષ-દિશા-કાળમાં વર્તે છે, મનમાં નહીં. અપક્ષ આકાશ આત્મામાં છે, ઘટ આદિમાં નથી. વિપક્ષ ગુણ આદિમાં વ્યાપક છે.

(૮) પક્ષ-અપક્ષ-વિપક્ષના એકદેશમાં વૃત્તિહેતુ. જેમ કે-પૃથ્વી અનિત્યા છે, કેમ કે-પ્રત્યક્ષ છે. અહીં પ્રત્યક્ષત્વ હેતુ પક્ષના એકદેશમાં જન્ય ઘટ આદિ પૃથિવીમાં છે, પરમાણુ આદિમાં નથી. અપક્ષના એકદેશમાં બુદ્ધિ-પરંપરા આદિ જગમાં છે, દ્વચલુક વગરના જગમાં નથી. વિપક્ષના એકદેશમાં સામાન્ય આદિમાં છે, આકાશ આદિમાં નથી. (આત્મા આદિમાં છે, યોગી પ્રત્યક્ષની અપેક્ષાએ.) હેત્યાવાસની સમાગ્નિને દર્શાવે છે. ક્રિતિ.

સમ્પ્રત્યર્થસિતે હેત્વાભાસે તદિતરાજ્ઞાનાં કારણનાજ્ઞામાસાન્ પ્રસજ્ઞાદ્વક્તુમુપક્રમતે—

પક્ષાભાસસ્ત્રિવિધઃ, પ્રતીતસાધ્યધર્મવિશેષણકો નિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકોઽનભીષિત-  
સાધ્યધર્મવિશેષણકશ્ચેતિ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

પક્ષાભાસ इति । पक्षवदुद्देश्यविधेयभावेनाभासते—प्रतीयते न तु तत्कार्यं करोतीति पक्षाभासः—  
पक्षत्वलक्षणविनिर्मुक्त इत्यर्थः, त्रैविध्यं दर्शयति प्रतीतेति, प्रतीतः प्रमाणप्रसिद्धो यस्साध्यधर्मस्स एव  
विशेषणं यस्येति विग्रहः, निराकृतेति, निराकृतः प्रमाणबाधितो यस्साध्यधर्मस्स एव विशेषणं यस्येति  
विग्रहः, अनभीप्सितेति, अनभीप्सितोऽनिष्टस्साध्यधर्मो विशेषणं यस्येति विग्रहः । अप्रतीतानिराकृता-  
भीप्सितसाध्यधर्मविशिष्टधर्मिण एव पक्षत्वेनोपवर्णितत्वात्तद्विपरीतत्वेनैषां पक्षाभासत्वमिति भावः ॥

### પક્ષાભાસો.

હવે હેત્વાભાસનું જ્ઞાન થયા પછી અનુમાનના ઈતર અંગેના અને કારણોના આભા-  
સોને પ્રસંગોપાત કહે છે.

ભાવાર્થ—“પક્ષનો આભાસ-(૧) પ્રતીત સાધ્યધર્મવિશેષણક, (૨) નિરાકૃત સાધ્યધર્મ-  
વિશેષણક અને (૩) અનભીષિત સાધ્યધર્મવિશેષકરૂપે ત્રણ પ્રકારનો છે.”

વિધેયન-પક્ષની માફક ઉદ્દેશ્યવિધેયજ્ઞાવથી ભાસે-માત્રમ પડે, પરંતુ તે ઉદ્દેશ્યવિધેયના  
કાર્યને કરે નહીં, માટે પક્ષાભાસ અર્થાત્ પક્ષત્વના લક્ષણથી રહિત તેના ત્રણ પ્રકારો દર્શાવે  
છે. ‘પ્રતીતે’તિ (૧) પ્રતીત એટલે પ્રમાણસિદ્ધ જે સાધ્યધર્મ, તે જ જેનું વિશેષણ છે એવો  
પક્ષાભાસ, (૨) પ્રમાણબાધિત સાધ્યધર્મરૂપી વિશેષણવાળો પક્ષાભાસ અને (૩) અનિષ્ટ  
સાધ્યધર્મરૂપી વિશેષણવાળો પક્ષાભાસ, એમ વિશ્લેષી અર્થ જાણવો. સખખ કે-અપ્રતીત-  
અનિરાકૃત-અભીષિત સાધ્યધર્મથી વિશિષ્ટ ધર્મીમાં જ પક્ષપણું માનેલા હોઈ, તેનાથી  
વિપરીતપણુએ આ ત્રણ પક્ષાભાસોમાં પક્ષાભાસપણું છે.

તત્ર પ્રથમં દર્શયતિ—

આद्यો यथा महानसं बह्निमदिति पक्षीकृते महानसे वह्नेः प्रसिद्धत्वादयं दोषः, इदमेव  
सिद्धसाधनमपि ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

આદ્ય इति । प्रतीतसाध्यधर्मविशेषणक इत्यर्थः, प्रसिद्धत्वादिति प्रत्यक्षेण निर्णान्वादित्यर्थः,  
निर्णयैकपदवीमधिरूढस्य नहि साध्यत्वं, निर्णयार्थे न्यायस्याप्रवृत्तेः, तथा च तस्यासाध्यत्वेन तादृ-  
शिष्टधर्मिणः पक्षाभासत्वमेवेति भावः । अस्मै च सिद्धसाधनं प्रसिद्धसम्बन्ध इत्यपि संज्ञाद्वयमस्तीत्या-  
हेदमेवेति, विधेयप्रधान्यानपुंसकत्वं, प्रतीतसाध्यधर्मविशेषणकः पक्षाभास एवेत्यर्थः. अपिजग्दोऽनुक्तस्य  
प्रसिद्धसम्बन्धस्य समुच्चायकः ॥

પ્રથમ પક્ષાભાસનું ઉદાહરણ.

ભાવાર્થ—“પ્રથમ પક્ષાભાસનું દષ્ટાન્ત છે. જેમ કે-રસોડું અગ્નિવાણુ છે. આ પ્રમાણે

અહીં પક્ષીભૂત સ્વોક્ષમાં અગ્નિ પ્રસિદ્ધ હોઈ આ દોષ છે. તે મિદ્ધસાધન પણ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—પહેલો—પ્રતીતસાધ્યધર્મવિશેષક પક્ષાભાસ. ‘પ્રસિદ્ધતાદિતિ’=પ્રત્યક્ષથી નિર્ણીત છે. નિર્ણયના એક સ્થાન ઉપર ચઢેલા ધર્મનું સાધ્યપણું નથી, કેમ કે—નિર્ણીત અર્થમાં ન્યાય(અનુમાનના અવયવ)ની અપ્રવૃત્તિ છે. તથાચ તે નિર્ણીતનું અસાધ્યપણું હોઈ, તે નિર્ણીત સાધ્યધર્મવિશેષક ધર્મનું પક્ષના આભાસપણું જ છે; અને આ પક્ષાભાસની જ સિદ્ધસાધન અને પ્રસિદ્ધસંબંધ—એવી બે સંજ્ઞા છે. માટે કહે છે કે—‘દ્વમેવેતિ’। અહીં વિધેયની પ્રધાનતાની અપેક્ષાએ નપુંસકપણું છે. પ્રતીતસાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ જ, એવો અર્થ છે. અપિ શબ્દ, નહીં કહેલ પ્રસિદ્ધ સંબંધનો સંગ્રાહક છે.

દ્વિતીયમેદં નિર્દર્શયતિ—

દ્વિતીયો યથા વહ્નિરનુષ્ણ ઇતિ પ્રત્યક્ષેણ નિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકઃ । અપરિણામી શબ્દ ઇતિ પક્ષઃ પરિણામી શબ્દ ઇત્યનુમાનેન તથા । ધર્મોઽન્તે ન સુખપ્રદ ઇતિ ધર્મોઽન્તે સુખપ્રદ ઇત્યાગમેન તથા । ચૈત્રઃ કાળ ઇતિ પક્ષો વિદ્યમાનાશ્ચિદ્વયસ્ય ચૈત્રસ્ય સમ્યક્સ્મરતસ્સ્મરણેન તથા । સદૃશે વસ્તુનિ તદેવેદમિતિ પક્ષસ્તેન તુલ્યમિદમિતિ પ્રત્યભિજ્ઞયા તથા ॥સૂત્ર-૧૨॥

દ્વિતીય ઇતિ । નિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણક इत्यर्थः, નિરાકરણસ્યાત્ર પ્રત્યક્ષાનુમાનાગમસ્મરણ-પ્રત્યભિજ્ઞાનતર્કલોકસ્વચ્ચનૈર્વિવક્ષિતત્વેન તત્ક્રમેણેવ નિર્દર્શનાન્યમિધત્તે યથા વહ્નિરિતિ । પ્રત્યક્ષેણેતિ, ઉષ્ણત્વવિષયકત્વાચપ્રત્યક્ષેણેત્યર્થઃ । અનુમાનનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકમાહ । અપરિણામીતિ । પરિણામી શબ્દ ઇતિ, અર્થક્રિયાકારિત્વં કૃતકત્વસુત્પત્તિમત્ત્વં વાત્ર હેતુઃ । અર્થક્રિયાકારિત્વાદેર્ધટં પરિણામિત્વસત્ત્વ એવોપલભ્યાચ્છબ્દ ઉપલભ્યમાનં તત્ પરિણામિત્વં સામયતીતિ શબ્દોઽપરિણામીતિ પક્ષ આભાસ એવેતિ ભાવઃ, યદપિ શબ્દોઽપરિણામીત્યનુમાનસ્યાનુમાનેન બાધનં ન સમ્ભવતિ સત્પ્રતિપક્ષાપાતાત્તથાપિ સ્વક્રીયા-નુમાનસ્ય બલત્ત્વાદયં વ્યપદેશો યુજ્યત એવેતિ । તથેતિ, નિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણક इत्यर्थः, એવમથે-ઽપિ । આગમનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકમાહ ધર્મ ઇતિ, અન્ત ઇતિ પ્રેત્યેત્યર્થઃ । આગમેનેતિ, તત્ર હિ ધર્મસ્યામ્યુદયનિ-પ્રેયસહેતુત્વં તદ્વિપરીતચ્ચાધર્મસ્ય પ્રતિપાદત ઇતિ ભાવઃ । સ્મરણનિરાકૃત-સાધ્યધર્મવિશેષણકમાહ ચૈત્ર ઇતિ, સમ્યક્સ્મરત ઇતિ, બોદ્ધમ્યાં હિ દ્વાભ્યામેકદા નેત્રયુગલસમલકૃત-થૈત્રોઽવલોકિતઃ પુન કાલાન્તરે તન્મધ્યાદંકો નેત્રદ્વયં વિસ્મૃત્યાપરં પ્રત્યમિધતે, અથિ વયસ્ય સ ચૈત્રઃ કાળ ઇતિ. તદાઽપર આચ્છેદે તવાયં પક્ષો મામક્ષીનેન સમ્યક્સ્મરણેન નિરાકૃત, યતોઽહં ચૈત્રં તં વિદ્યમાનાંશ્ચેદ્યતયા સમ્યક્સ્મરમાતિ તદેવં સ્મરણનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકઃ પક્ષાભાસ ઇતિ ભાવઃ । પ્રત્યભિજ્ઞાનનિગદ્ધનસાધ્યધર્મવિશેષણકમાન્યાનિ સદૃશ ઇતિ, પ્રત્યભિજ્ઞયેતિ, કર્ત્ત્વિશ્ચિન્નસદૃશે વસ્તુનિ ક્રમનાધિક્ર-યોદ્ધર્વામામાન્યભ્રાન્ત્યા કોઽપિ પર્શ્વકુરંતે તદેવેદમિતિ, તદાસ્યાઽયં પક્ષઃ તિર્થક્રમામાન્યા-વલ્લભિના તેન તુલ્યમિદમિતિ મમ્દકપ્રત્યભિજ્ઞાનેન નિગદ્ધેયન ઇતિ ભાવઃ ॥

બીજા પક્ષ ભાસનું નિર્ણયન.

ભાષ્યાર્થ—‘કેમ કે—વહ્નિ ઉપર નથી. આ પ્રમાણે પ્રત્યક્ષથી નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષ-

ણક પક્ષાભાસ. શબ્દ અપરિણામી છે. આ પ્રમાણે પક્ષ ‘શબ્દ પરિણામી છે.’ આવા અનુમાનથી, તથા=નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ. ‘ધર્મ’ અંતમાં સુખપદ નથી. આ પ્રમાણેની પ્રતિજ્ઞા, ‘ધર્મ’ અંતમાં સુખપદ છે. આવા આગમથી નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસરૂપ છે. ‘ઐત્ર કાણો છે’-આવો પક્ષ, વિદ્યમાન બે આંખોવાળા, ઐત્રનું સ્મરણ કરનારમાં તથા સ્મરણદ્વારા નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ. ‘સમાન વસ્તુમાં તે જ આ છે’-આવો પક્ષ ‘તેની સાથે સમાન છે.’ એવા પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનથી તથા નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસરૂપ છે.”

વિવેચન-ખીલે નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક. અહીં પ્રત્યક્ષ-અનુમાન-આગમ-સ્મરણ-પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન-તર્ક-લોક-સ્વવચનોથી નિરાકારણની વિવક્ષા હોઈ, તેઓના ક્રમથી દૃષ્ટાન્તોને કહે છે. ‘યથા વહ્નિ’ इति । જેમ કે-વહ્નિ ઉજ્જી નથી. આ પ્રમાણેનો પક્ષ પ્રત્યક્ષથી એટલે વહ્નિ ઉજ્જી છે. ઉજ્જીત્વવિષયક સ્પર્શન ઇન્દ્રિયજન્યત્વાચ પ્રત્યક્ષથી નિરાકૃત બાધિત સાધ્યધર્મ ઉજ્જીત્વ વિશેષણવાળો હોઈ પક્ષાભાસ થઈ જાય છે. અનુમાન નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસને કહે છે કે-‘અપરિણામી’તિ, ‘પરિણામી શબ્દ’ इति । શબ્દ પરિણામી છે, કેમ કે-કૃતક છે. અહીં કૃતકત્વ એટલે અર્થક્રિયાકારિત્વ કે ઉત્પત્તિમત્વ હેતુ છે. અર્થક્રિયાકારિત્વ આદિનો ઘટમાં પરિણામીપણાની સત્તામાં જ અનુભવ હોવાથી શબ્દમાં અનુભવાતા તે પરિણામીપણાને સાધે છે, માટે ‘શબ્દ અપરિણામી છે’-એવો પક્ષ આભાસરૂપ છે. જો કે ‘શબ્દ અપરિણામી છે.’ આવા અનુમાનનું ખીલ અનુમાનથી બાધન સંભવતું નથી, કેમ કે-સત્પ્રતિપક્ષનો આપાત છે. તો પણ પોતાના અનુમાનની બદલવત્તા હોઈ આ વ્યવહાર વ્યાજબી જ છે. ઇતિ. ‘તથે’તિ=નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક. આ પ્રમાણે આગળ ઉપર સમજવું. આગમનિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસને કહે છે કે-‘ધર્મ’ ઇતિ, ‘અન્ત’ ઇતિ. પરલોકમાં સુખ આપનાર એવો અર્થ છે. ‘આગમેન’ ઇતિ. ખરેખર, તે આગમમાં-ધર્મમાં અભ્યુદય અને મોક્ષનું હેતુપણું તથા અધર્મમાં અનભ્યુદયનું અને મોક્ષના અભાવનું હેતુપણું પ્રતિપાદિત થાય છે. સ્મરણથી નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણકને કહે છે કે-‘ઐત્ર’ ઇતિ. ‘સમ્યક્સ્મરત’ ઇતિ. ખરેખર, જોનાર (જાણનાર) બે જણાએ એક વખત બે નેત્રોવાળો ઐત્ર જોયો. ફરીથી કાળાન્તરમાં તે બેમાંથી એક જણ બે નેત્રો ભૂલી, ખીલને કહે છે કે-અરે, મિત્ર! તે ‘ઐત્ર કાણો છે.’ ત્યારે ખીલે જવાબ આપે છે કે-તારો આ પક્ષ (પ્રતિજ્ઞા) મારા સાચા સ્મરણથી ખંડિત થાય છે, કારણ કે-હું તે ઐત્રને વિદ્યમાન બે નેત્રવાળા તરીકે સારી રીતે યાદ કરું છું. ત્યારે આ પ્રમાણે સ્મરણ નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ છે. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણકને કહે છે કે-‘સદ્દેશ’ इति । કોઈ એક સમાન વસ્તુમાં, કોઈ એક ઉર્ધ્વતા સામાન્યની બ્રાન્તિથી પક્ષ (પ્રતિજ્ઞા) કરે છે. ‘તદૈવેદમ્’ ઇતિ, ‘તે જ આ છે.’ ત્યારે આનો આ પક્ષ, તિર્થક સામાન્યના અવલંબનવાળા, ‘તેન તુલ્યં-તેના મરખું’-આવા સમ્યક્ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનથી નિરાકૃત કરાય છે.

તર્કનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકાદીનાચષ્ટે—

યો યો મિત્રાતનયસ્સ સ શ્યામ ઇતિ પક્ષો યો યશ્શાકાઘાહારપરિણામપૂર્વકમિત્રાતનયસ્સ શ્યામ ઇતિ તર્કેણ તથા । નરશિરઃકપાલં શુચીતિ લોકેન તથા । નાસ્તિ પ્રત્યક્ષાતિરિક્તં પ્રમાણમિતિ પક્ષીકુર્વેતશ્ચાર્વાકસ્ય પક્ષોઽયં સ્વવચનેન તથા ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

યો ય ઇતિ । શાકાઘાહારેતિ, શાકાઘાહારપરિણામપૂર્વકત્વમન્તરેણાનુપલબ્ધત્વાચ્છ્યામત્વસ્ય તદ્વિ-  
શિષ્ટશ્યામત્વમેવ મિત્રાતનયત્વવ્યાપકં ન તુ કેવલં શ્યામત્વં તદન્તરેણાપિ મિત્રાતનયત્વસ્ય ભાવાદિતિ  
ભાવઃ । લોકનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણક્રમભિધત્તે નરેતિ, લોકેનેતિ લોકે હિ પ્રાણ્યજ્ઞત્વાવિશેષેઽપિ વસ્તુ-  
સ્વભાવતઃ ક્ષિદ્ધિત્વવિત્રં ક્ષિદ્ધિદપવિત્રમિતિ પ્રસિદ્ધં, યથા ગોપિણ્ડોત્પન્નત્વાવિશેષેઽપિ તદ્ગુધં શુદ્ધં ન તુ  
તન્માંસમિતિ । લોકવ્યવહારતસ્તત્પક્ષનિરાકરણમિતિ ભાવઃ । સ્વવચનનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકમાચષ્ટે  
નાસ્તીતિ સ્વવચનેનેતિ, અયમ્ભાવઃ, ચાર્વાકો હિ પ્રત્યક્ષમેકમેવ પ્રમાણં નાન્યદનુમાનાદિકમિતિ સ્વીકરોતિ  
તદા વચનસ્યાસ્ય ન પ્રત્યક્ષાતિરિક્તં પ્રમાણમસ્તીત્યેવં રૂપસ્ય સ્વાર્થે પ્રમાણાભાવાત્ તસ્ય કથં સ્વેષ્ટ-  
સિદ્ધિઃ યદિ પ્રમાણમન્યુપગચ્છતિ તદા સ્વવચનસ્ય પ્રત્યક્ષાતિરિક્તસ્યાપિ પ્રમાણતયા તેન વચનેન સ્વપક્ષો  
વાધિત એવેતિ । નનુ લોકપ્રતીતિનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકસ્ય પ્રત્યક્ષનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકાદિ-  
પ્તેવ વચનસ્ય શબ્દરૂપતયા સ્વવચનનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકસ્યાઽઽગમનિરાકૃતસાધ્યધર્મવિશેષણકે  
ચાન્તર્ભાવસમ્ભવાદનયોઃ પૃથગુપન્યાસો નિરર્થક ઇતિ ચેત્સત્યં, શિષ્યશેષુપીવિકસનનિમિત્તમનયોઃ  
પાર્થક્યેનાભિધાનાદિતિ ॥

બીજા પક્ષાભાસનું વિશેષ વર્ણન.

તર્ક આદિથી નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક આદિ પક્ષાભાસને કહે છે.

હોવાથી—“ જે જે મિત્રાતનય છે, તે તે શ્યામ છે. આવો પક્ષ, જે જે શાક  
આદિ આહાર પરિણામપૂર્વક મિત્રાતનય છે, તે તે શ્યામ છે. આ તર્કથી નથા=નિરાકૃત  
સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ છે. નરશિરનું કપાલ શુચિ છે. આવો પક્ષ, લોકથી નિરાકૃત  
સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ છે. પ્રત્યક્ષ મિત્રાતનું પ્રમાણ નથી. આ પ્રમાણે પક્ષ કરનાર  
ચાર્વાકનો આ પક્ષ, સ્વવચનથી નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસ છે.”

ત્રિવેચન-શાક આદિના આહાર પરિણામપૂર્વકતા વગર શ્યામત્વની અપ્રાપ્તિ  
હોવાથી, શાક આદિ આહાર પરિણામપૂર્વક શ્યામત્વ જ મિત્રાતનયત્વની સાથે વ્યાપક છે.  
પરંતુ કદાચ શ્યામત્વ જ મિત્રાતનયત્વની સાથે વ્યાપક નથી, કેમ કે-શ્યામત્વ વગર પણ  
મિત્રાતનયત્વનું છે. એવો ભાવ છે. લોકદ્વારા નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસને કહે  
છે કે-‘નરેતિ, લોકેનેતિ ।’ અરેબર, લોકમાં પ્રાણીના અંગપણામાં અમાનતા હોવા છતાં,  
નરનુસ્યભાવથી કેઈકે પવિત્ર, કેઈકે અપવિત્ર તરીકે પ્રગિદ્ધ છે. જેમ કે-ગાયત્રી પિંડમાંથી  
ઉત્પત્તિની અમાનતા હોવા છતાં, તે ગાયનું દૂધ શુદ્ધ ગાયુધ છે, પરંતુ તેનું માંસ અશુદ્ધ



ગણાય છે. આ પ્રમાણે લોકવ્યવહારની અપેક્ષાએ તેના પક્ષનું નિરાકારણ જાણવું. સ્વવચન નિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસને કહે છે કે-‘નાસ્તીતિ સ્વવચનનેતિ ।’ અહીં આ આશય છે કે-ખરેખર, ચાવાંક એક પક્ષને જ પ્રમાણ તરીકે માને છે, એમ ખીજા અનુમાન આદિને પ્રમાણ તરીકે માનતા નથી, ત્યારે ‘પ્રત્યક્ષ સિવાયનું’ પ્રમાણ નથી.’ આવા આકારના આ વચનના સ્વવિષયમાં પ્રમાણનો અભાવ હોવાથી તેની સ્વ ઈષ્ટસિદ્ધિ કેમ થાય ? જો ખીજા પ્રમાણને માને, તો પ્રત્યક્ષ સિવાયના પણ સ્વવચનની પ્રમાણતા હોઈ તે વચનથી સ્વપક્ષ ખાધિત જ છે.

શંકા-લોકપ્રતીતિનિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણક પક્ષાભાસનો પ્રત્યક્ષનિરાકૃત સાધ્યધર્મ-વિશેષણક આદિમાં જ અને વચન શબ્દરૂપ હોઈ, સ્વવચનનિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણકનો આગમનિરાકૃત સાધ્યધર્મવિશેષણકમાં અંતર્ભાવનો સંભવ હોઈ, આ બંનેનો જુદો ઉપન્યાસ નિરર્થક કેમ નહીં ?

સમાધાન-શિષ્યજનની બુદ્ધિના વિકાસ માટે આ બંનેનું પૃથક્પણાએ કથન છે.

અથ તૃતીયમનમીપ્સિતસાધ્યધર્મવિશેષણકં પક્ષાભાસમાહ—

તૃતીયો યથા શબ્દસ્યાનિત્યત્વમિચ્છતશ્ચબ્દો નિત્ય ઇતિ પક્ષસ્તસ્યાનમીપ્સિત-સાધ્યધર્મવિશેષણક ઇતિ ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

તૃતીય ઇતિ । તસ્યેતિ સમાક્ષોમાદિનૈવં વદત ઇત્યર્થઃ । અનમીપ્સિતેતિ, અનિત્યત્વસ્યૈવેષ્ટતયા નિત્યત્વસ્યાનમીપ્સિતત્વાદિતિ માવઃ, ઇતિશબ્દઃ પક્ષાભાસસમાપ્તિચોતકઃ, તેનાપ્રસિદ્ધવિશેષણાપ્રસિદ્ધવિશેષ્યાપ્રસિદ્ધોભયેપાં પક્ષાભાસત્વં નિરસ્તમપ્રસિદ્ધવિશેષણસ્યૈવ સાધ્યત્વાત્ અન્યથા સિદ્ધસાધનત્વાપત્તિઃ સ્યાત્ સર્વત્રાપ્રસિદ્ધસ્ય સાધ્યસ્ય દોષત્વે ક્ષણિકત્વં સાધ્યતો બૌદ્ધસ્ય પક્ષોડન્યાન્ પ્રતિ પક્ષાભાસસ્ત્યાત્ ક્ષણિકતાયાઃ ક્ષાપ્યપ્રસિદ્ધત્વાત્, ધર્મિણશ્ચ વિકલ્પાત્પ્રતીતિસમ્ભવેનાપ્રતીતિવિશેષ્યોડપિ ન પક્ષાભાસઃ, एतेनाપ્રતીતોભયોડપિ નિરાકૃત ઇતિ ॥

ત્રીજા પક્ષાભાસનું વર્ણન.

હવે અનભીપ્સિત સાધ્યધર્મવિશેષણક નામના ત્રીજા પક્ષાભાસને કહે છે.

ભાવાર્થ-‘ત્રીજાનું’ દષ્ટાન્ત. જેમ કે-‘શબ્દ અનિત્ય છે’-એમ ઈચ્છનારનો ‘શબ્દ

નિત્ય છે’-એવો પક્ષ, તેનો અનભીપ્સિત સાધ્યધર્મવિશેષણકરૂપે પક્ષાભાસ છે ઇતિ.”

વિવેચન-‘તૃતીય ઇતિ, તસ્યેતિ’-તે સહાના ક્ષેત્ર આદિથી આમ યોદનારનો ‘અનમી-પ્સિતેતિ ।’ અનિત્યપણું ઈષ્ટ હોઈ, નિત્યપણું અનિષ્ટ હોઈ અનભીપ્સિત છે. ઇતિ શબ્દ= પક્ષાભાસની સમાપ્તિનો દ્યોતક છે. તેથી અપ્રસિદ્ધ વિશેષણ, અપ્રસિદ્ધ વિશેષ્ય, અપ્રસિદ્ધ વિશેષણ-વિશેષ્યરૂપ ઉભય પક્ષાભાસપણું ખંડિત થાય છે, કેમ કે-અપ્રસિદ્ધ વિશેષણ જ સાધ્ય બને છે. અન્યથા, સિદ્ધસાધનપણાની આપત્તિ થાય ! સઘળા સ્થાને અપ્રસિદ્ધ



સાધ્યના દોષપણમાં ક્ષણિકપણના સાધનારા બૌદ્ધનો પક્ષ અન્યો પ્રત્યે પક્ષાભાસ થાય ! કેમ કે-ક્ષણિકતા કયાંય પણ પ્રસિદ્ધ નથી.

વળી ધર્મી(પક્ષ)નો વિકલ્પથી પ્રતીતિનો સંભવ હોઈ અપ્રસિદ્ધ વિશેષ્ય પણ પક્ષાભાસરૂપ નથી. આનાથી અપ્રસિદ્ધ વિશેષણ-વિશેષ્ય ઉભય પણ ખંડિત થાય છે ઈતિ.

एवं पक्षामासे हेत्वामासे च निरूपिते हेतुपक्षोभयाङ्गकानुपाने स्मृते तदामासमप्याचष्टे-

**પક્ષાભાસાદિસમુદ્ભૂત જ્ઞાનમનુમાનાભાસઃ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥**

પક્ષાભાસાદીતિ । આદિના હેત્વાભાસદષ્ટાન્તામાસાદીનાં ગ્રહણમ્, પ્રોક્તેન પક્ષાભાસેન હેત્વાભાસેન વા વક્ષ્યમાણદષ્ટાન્તામાસાદિના વા સમ્ભૂત જ્ઞાનમનુમાનવત્પક્ષસાધ્યરૂપેણાભાસમાનત્વાદ-નુમાનાભાસ इत्यर्थः । एवं स्वप्रतिपत्तिफलकं पक्षामासादिसमुद्भूतं ज्ञानं स्वार्थानुमानाभासः परप्रतिपत्तिफलकं पक्षामासादिसमुद्भूतं ज्ञानं परार्थानुमानाभास इत्यपि बोध्यम् ॥

**અનુમાનાભાસ.**

આ પ્રમાણે પક્ષાભાસ અને હેત્વાભાસના નિરૂપણ બાદ હેતુ અને પક્ષના ઉભયના અંગવાળા, અનુમાનનું સ્મરણ થતાં તે અનુમાનાભાસને કહે છે.

ભાવાર્થ<sup>૧</sup>—“પક્ષાભાસ આદિથી ઉત્પન્ન જ્ઞાન અનુમાનાભાસ કહેવાય છે.”

વિવેચન—‘પક્ષાભાસાદીતિ ।’ અહીં આદિપદથી હેત્વાભાસ-દષ્ટાન્તાભાસ આદિનું ગ્રહણ છે. પૂર્વે કહેલ પક્ષાભાસ અને હેત્વાભાસથી તથા પછીથી કહેવાતા દષ્ટાન્તાભાસ-ઉપનયાભાસ-નિગમનાભાસથી પેદા થયેલું જ્ઞાન, અનુમાનની માફક પક્ષ-સાધ્ય આદિ રૂપથી ભાસતું હોવાથી ‘અનુમાનાભાસ’ કહેવાય છે. એ પ્રમાણે પોતાને પ્રતિપત્તિના રૂપવાળું પક્ષાભાસ આદિથી જન્ય જ્ઞાન, સ્વ અર્થ અનુમાન આભાસરૂપ છે. પરને પ્રતિપત્તિના રૂપવાળું, પક્ષ આભાસ આદિથી જન્ય જ્ઞાન પરાર્થાનુમાન આભાસરૂપ છે, એસ પણ જાણવું.

अथानुमानाभासात्मकज्ञानजनकहेत्वाभासनिष्ठगमकताप्रयोजकतर्कादीनामभासरूपाणां स्वरूपं वक्तुं प्रथमं तर्कभासमाह—

असत्यां व्याप्तीं तर्कप्रत्ययस्तर्कभासः । यथा यो यो मित्रातनयः स स श्याम इति ॥ सूत्र-१६ ॥

અસત્યામિતિ । અવિદ્યમાનાયામિત્યર્થઃ, તથા ચ વ્યાપ્તિર્નાસ્તિ યયોઃ તત્ર કેવલમાકારમાત્રેણ તર્કરૂપનયા યો ભાસતે સ તર્કભાસ इत्यर्थः । दृष्टान्तमाह यथेति स श्यामो मित्रातनयत्वादित्यत्र हि श्यामत्वमित्रातनयत्वयोर्वस्तुतो व्याप्तिर्नास्ति श्याममित्रस्यापि मित्रातनयस्य संभवात् परन्तु यावान् कश्चिमित्रातनयस्य श्याम इति सर्वाक्षेपेण प्रत्ययात्तस्य तर्कभासत्वं आकाद्याहारपरिणामपूर्वकमित्रातनयत्वमैव व्याप्यत्वादिनि भावः ॥

**તર્કાભાસ.**

એવે અનુમાન આભાસ આત્મક જ્ઞાનજનક હેત્વાભાસમાં રહેલ આભાસરૂપ ગમકતાના

પ્રથોજક તર્ક આદિના સ્વરૂપને કહેવા માટે પહેલાં તર્કભાસને કહે છે.

ભાવાર્થ—“અવિદ્યમાન વ્યાપ્તિમાં તર્કનો ભાસ, એ ‘તર્કભાસ’ છે.” જેમ કે-જે જે મિત્રાતનય છે, તે તે શ્યામ છે ઇતિ.

વિવેચન—‘અસત્યામિતિ’ અવિદ્યમાન એવો અર્થ છે. તથાગ્ર જે બંનેની વ્યાપ્તિ નથી, ત્યાં કેવળ આકાર માત્રથી તર્કરૂપપણાએ જે ભાસે છે, તે તર્કભાસ. અવ્યાપ્તિમાં વ્યાપ્તિ જ્ઞાનરૂપ છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથેતિ ।’ ‘તે શ્યામ છે,’ કેમ કે-મિત્રાપુત્ર છે. ખરેખર, આ અનુમાનમાં શ્યામત્વ અને મિત્રાતનયત્વમાં વસ્તુતઃ વ્યાપ્તિ નથી, (અહીં હેતુ સોપાધિક હોવાથી સાધ્ય એવા શ્યામત્વની સાથે હેતુની-મિત્રાતનયત્વની વ્યાપ્તિ નથી.) કેમ કે-શ્યામથી બીજો પણ મિત્રાતનય છે. પરંતુ જે કોઈ માત્ર મિત્રાતનય છે, તે શ્યામ છે, એવી સર્વના આક્ષેપ-પૂર્વક બુદ્ધિ થવાથી તેનું તર્કભાસપણું છે; કેમ કે-શાક આદિ આહાર પરિણામપૂર્વક મિત્રાતનયમાં શ્યામત્વની વ્યાપ્તિ છે.

તર્કસ્ય પ્રત્યભિજ્ઞાસ્મરણજન્યત્વેન તયોરાભાસૌ વક્તિ—

તુલ્યે વસ્તુન્યૈક્યસ્ય, એકસ્મિન્ન તુલ્યતાયાઃ પ્રત્યભિજ્ઞાનં પ્રત્યભિજ્ઞાભાસઃ । યથા તદેવૌપધમિતિ, એકસ્મિન્ન ઘટે તેન સદશમિતિ જ્ઞાનમ્ । અનનુભૂતે તદિતિ બુદ્ધિસ્મરણાભાસઃ । યથાડનનુભૂતશુક્લરૂપસ્ય તચ્છુક્લં રૂપમિતિ બુદ્ધિઃ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

તુલ્ય ઇતિ । તિર્યક્સામાન્યવિષયકત્વેનોર્ઘ્વતાસામાન્યવિષયકત્વેન ચ પ્રત્યભિજ્ઞાયા દ્વૈધ્યાતુલ્યે વસ્તુનિ તિર્યક્સામાન્યાલિદ્ધિતે માત્રે એક્યસ્ય ઊર્ઘ્વતાસામાન્યમવલમ્બ્ય પ્રત્યભિજ્ઞાનં તથા એકસ્મિન્ન વસ્તુનિ ઊર્ઘ્વતાસામાન્યસ્વમાત્રે તિર્યક્સામાન્યમવલમ્બ્ય તુલ્યતાયાઃ પ્રત્યભિજ્ઞાનં પ્રત્યભિજ્ઞાભાસ ઇતિ માત્રઃ । એક્યસ્યેતિ પદસ્ય પ્રત્યભિજ્ઞાનમિત્યગ્રેતને નાન્વયઃ । દૃષ્ટાન્તમાત્રેદયતિ યથેતિ-ઔપધવ્યકત્યો-ર્મધ્યાદેકત્રૌષધે તિર્યક્સામાન્યાલીઢેડપરેણ તુલ્યમિદમિતિ વક્તવ્યે તદેવૌપધમિદમિત્યૂર્ઘ્વતાસામાન્યાવ-લમ્બિજ્ઞાનં પ્રત્યભિજ્ઞાભાસ ઇતિ માત્રઃ । દ્વિતીયં દૃષ્ટાન્તમાત્રેકસ્મિન્ન ઘટ ઇતિ, એકસ્મિન્ ઘટાચાત્મકે વસ્તુનીત્યર્થઃ, વિષયપ્રદર્શકમાત્રમિદં પદં ન તુ પ્રત્યભિજ્ઞાનાકારે તરયોલ્લેખઃ પ્રત્યભિજ્ઞાનાકારસ્તુ વસ્તિવદં તેન સદશમિત્યેવ નાતો નર્પુસકત્વવિરોધઃ । ઊર્ઘ્વતાસામાન્યસ્વમાત્રે એકસ્મિન્ ઘટે તિર્યક્સામાન્યાવ-લમ્બિજ્ઞાનં તેન સદશમિદમિતિ જ્ઞાનં પ્રત્યભિજ્ઞાભાસ ઇતિ માત્રઃ । સ્મરણાભાસમાહ-અનનુભૂત ઇતિ, પ્રમાણમાત્રેણ કદાચિદપ્યનુપલબ્ધ ઇત્યર્થઃ, દૃષ્ટાન્તયતિ યથેતિ, સુગમં શિષ્યમ્ ॥

પ્રત્યભિજ્ઞાનાભાસ.

તર્ક, પ્રત્યભિજ્ઞાન અને સ્મરણથી જન્ય હોઈ, તે પ્રત્યભિજ્ઞાનાભાસ અને સ્મરણા ભાસને કહે છે.

ભાવાર્થ—“તુલ્ય વસ્તુમાં એકતાનું અને એકમાં તુલ્યતાનું પ્રત્યભિજ્ઞાન, એ ‘પ્રત્યભિ-જ્ઞાનાભાસ’ છે. જેમ કે-‘તે જ ઔષધ છે’ ઇતિ. અને એક ઘટમાં તેના સમાન એવું

જ્ઞાન નહીં અનુભવેલમાં, 'તે' એવી બુદ્ધિ 'સ્મરણાભાસ' છે. જેમ કે-અનનુભૂત શુકલરૂપ-વાળામાં 'તે શુકલરૂપ છે'-આવી બુદ્ધિ.

**વિવેચન**—'તુલ્ય' ઇતિ ।' પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, તિર્થંશ્ર સામાન્યવિષયક અને ઉર્ધ્વતા સામાન્ય-વિષયકના ભેદે બે પ્રકારનું છે. માટે તિર્થંશ્ર સામાન્યવાળા-સરખી વસ્તુમાં, ઉર્ધ્વતા સામાન્યનું આલંબન લઈ એકતાનું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, એ 'પ્રત્યક્ષિજ્ઞાભાસ' કહેવાય છે. 'એક્યસ્યે'તિ=એકથ એવા પદનો અન્વય, પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન એવા આગળના પદની સાથે છે. દષ્ટાન્તને જણાવે છે કે-‘યથેતિ ।’ (૧) ઔષધ અને વ્યક્તિના મધ્યમાંથી એક ઔષધમાં-તિર્થંશ્ર સામાન્યવાળામાં ‘ખીબની સાથે સમાન છે’-એમ બોલવું ભેદીએ. છતાં ‘તે જ ઔષધ જ’-આવું ઉર્ધ્વતા સામાન્યવાળું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન, એ ‘પ્રત્યક્ષિજ્ઞાભાસ’ છે. (૨) ખીબ દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘एकस्मिंश्च घट’ ઇતિ ।’ એક ઘટ આદિરૂપ વસ્તુમાં વિષયપ્રદર્શક માત્ર આ પદ છે, પરંતુ પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનના આકારમાં તેનો ઉલ્લેખ નથી. પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનનો આકાર તો ‘આ વસ્તુ તેના સરખી છે’-આ પ્રમાણે જ છે. એથી નપુંસકપણાનો વિરોધ નથી. ઉર્ધ્વતા સામાન્યના સ્વભાવવાળા એક ઘડામાં, તિર્થંશ્ર સામાન્યનું અવલંબી જ્ઞાન, ‘તેના સરખું’-એવું જ્ઞાન ‘પ્રત્યક્ષિજ્ઞાભાસ’ છે. સ્મરણાભાસને કહે છે કે-‘અનનુભૂત’ ઇતિ । પ્રમાણ માત્રથી કહાચિત્ પણ નહીં ઉપલબ્ધ વસ્તુમાં દષ્ટાન્ત આપે છે કે-‘યથેતિ ।’ અનુભૂત જ વસ્તુનું કમરણ થાય છે, અનનુભૂતનું નહીં. તેથી નહીં અનુભવેલ શુકલરૂપવાળામાં ‘તે શુકલરૂપ’-આવું જ્ઞાન સ્મરણ આભાસ છે.

સ્મૃતિહેતુત્વેન પ્રત્યક્ષસ્યોપસ્થાનાત્સાંવ્યવહારિકાદિપ્રત્યક્ષાભાસાનાહ—

મેઘાદૌ ગન્ધર્વનગરાદિજ્ઞાનં દુઃસ્વાદૌ સુઘ્રાદિપ્રત્યક્ષજ્ઞેન્દ્રિયાનિન્દ્રિયનિમિત્તકસાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષાભાસઃ । શિવરાજપેરેસંખ્યાતદ્વીપસમુદ્રેષુ સપ્તદ્વીપસમુદ્રજ્ઞાનમવધ્યાભાસઃ । મનઃપર્યવ-કેવલયોસ્તુ નાભાસત્વં સંયમવિશુદ્ધિજન્યત્વાત્કૃત્સ્નાવરણક્ષયસમુદ્ભૂતત્વાચ્ચ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

**મેઘાદાવિતિ ।** હ્રદજ્ઞેન્દ્રિયનિમિત્તકસાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષાભાસસ્ય નિર્દર્શનમ્ । અનિન્દ્રિયનિબન્ધન-સાંવ્યવહારિકપ્રત્યક્ષાભાસસ્ય દષ્ટાન્તમાહ દુઃસ્વાદાવિતિ, અવગ્રહાદીનામાભાસા એવમેવ સ્વયમૂહ્યાઃ । પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષસ્યાવધ્યામાસાત્મકસ્ય ત્રિભજ્ઞાનાપરપર્યાયસ્ય નિર્દર્શનમાહ શિવરાજપેરેરિતિ, અયં કશ્ચન રાજપિસ્સ્વસમયપ્રસિદ્ધસ્તસ્ય કિલ ત્રિભજ્ઞાત્મકમવધ્યામાસમસંખ્યાતેષુ દ્વીપસમુદ્રેષુ સપ્તદ્વીપસમુદ્ર-સંવેદનં સમુદ્ભૂદિતિ સૈદ્ધાન્તિકા આદુઃ, સોડયમવધ્યામાસ इत्यर्थः । પારમાર્થિકપ્રત્યક્ષવિશેષયોર્મનઃ-પર્યવકેવલયોર્નાભાસત્વસમ્ભવ इत्याह मन इति, તત્ર હેતુમાહ સયમેતિ, કૃત્સ્નેતિ હેતુરયં કેવલસ્યાના-ભાસત્વે. ઘાતિકર્માદ્યનિશ્ચિલાવગ્નવિનાશાદિન્યર્થઃ ॥

**આભાસો.**

સ્મૃતિ પ્રત્યે હેતુ હોઈ પ્રત્યક્ષની ઉપસ્થિતિ થવાથી સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષ આદિ આભાસને કહે છે.

**ભાવાર્થ**—‘‘મેઘ આદિમાં ગન્ધર્વનગર આદિનું જ્ઞાન, દુઃખ આદિમાં સુખ આદિનું

પ્રત્યક્ષ, કેમશઃ ઇન્દ્રિયજન્ય-અનિન્દ્રિયજન્ય સાંવ્યવહારિક પ્રત્યાક્ષાભાસ, શિવ નામના રાજર્ષિનું અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રોમાં સપ્તદ્વીપ અને સમુદ્રોનું જ્ઞાન, અવધિ આભાસ મનઃ-પર્યાય અને કેવલજ્ઞાનમાં તો આભાસપણું નથી, કેમ કે-કેમશઃ સંયમની વિશુદ્ધિથી જન્ય છે, સમસ્ત ધાતિકર્મના ક્ષયથી વિલસિત છે.”

વિવેચન-‘મેઘાદાવિત્તિ ।’ મેઘ આદિમાં ગંધર્વનગર આદિનું જ્ઞાન, ઇન્દ્રિયજન્ય સાંવ્યવહારિક પ્રત્યાક્ષાભાસનું દૃષ્ટાન્ત છે. મનોજન્ય સાંવ્યવહારિક પ્રત્યાક્ષાભાસના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘દુઃખ આદિમાં સુખ આદિનું પ્રત્યક્ષ.’ આ પ્રમાણે અવગ્રહ આદિના આભાસો પોતે જ વિચારવા. પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષરૂપ અવધિ આભાસનું એટલે જેનું બીજા નામ વિભંગજ્ઞાન છે, તેના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘શિવરાજર્ષિત્તિ ।’ આ કોઈ એક રાજર્ષિ સ્વસં-પ્રદાયમાં પ્રસિદ્ધ હોતો. તેને ખરેખર, વિભંગરૂપ અવધિ આભાસરૂપે અસંખ્યાત દ્વીપો અને સમુદ્રોમાં સાત દ્વીપ અને સમુદ્રનું જ્ઞાન છે, એમ સૈદ્ધાન્તિકો કહે છે. તે આ અવધિ આભાસરૂપ છે. પારમાર્થિક પ્રત્યક્ષવિશેષરૂપ મનઃપર્યાય અને કેવલજ્ઞાનમાં આભાસપણાનો સંભવ નથી. માટે કહે છે કે-‘મનઃ ઇતિ ।’ ત્યાં હેતુને કહે છે કે-‘સંયમે’તિ, કૃત્સ્ને’તિ । આ હેતુ કેવલના અનાભાસપણામાં સમજવો, કેમ કે-ધાતિકર્મનામક સમસ્ત આવરણનો ક્ષય છે.

નન્વેવં મત્યાદીનામાભાસત્વં પ્રદર્શિતં પરં તદન્તર્ગતશ્રુતવિશેષસ્યામાસત્વં કથમિત્યાશંકાયમાહ-

આગમાભાસસ્ત્વગ્રે વક્ષ્યતે ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

આગમાભાસ ઇતિ । આગમસ્વરૂપસ્યૈવાવિજ્ઞાતત્વેન તદાભાસોઽધુના વર્ણયિતુમશક્ય ઇતિ તન્નિ-રૂપણોત્તરમેવ નિરૂપણીય ઇત્યાશયેનાહાગ્રે વક્ષ્યત ઇતિ, આગમનિરૂપણાનન્તરમભિધાસ્યત ઇત્યર્થઃ ॥

આગમાભાસ.

શંકા-આ પ્રમાણે મતિ આદિનું આભાસપણું દર્શાવ્યું, પરંતુ તેમાં રહેલ શ્રુતવિ-શેષનું આભાસપણું કેમ નથી દર્શાવ્યું ?

ભાનાર્થ-સમાધાન-“આ શંકાના સમાધાન માટે કહે છે કે-આગમાભાસ તો આગળ ઉપર કહેવાશે.”

વિવેચન-‘આગમાભાસ ઇતિ ।’ આગમનું સ્વરૂપ જ અવિજ્ઞાત હોઈ, તે આગમાભાસ હોમણાં કહેવો અશક્ય છે, માટે તે આગમના સ્વરૂપના નિરૂપણા બાદ જ નિરૂપણ યોગ્ય છે. આથી આગમના નિરૂપણ પછી કહેવાશે.

एवमनुमाननियतोपकरणाभासानुक्त्वाऽधुना मन्तव्यपेक्षयाऽनुज्ञातदृष्टान्तादीनां याधार्थ्या-थार्थ्यप्रकाशनाय तदाभासानाह—

દૃષ્ટાન્તવદ્ભાસમાનો દૃષ્ટાન્તાભાસઃ, સ દ્વિવિધઃ । સાધર્મ્યદૃષ્ટાન્તાભાસો વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તા-ભાસઃત્રેતિ । સાધર્મ્યદૃષ્ટાન્તાભાસો નવવિધઃ, સાધ્યસાધનોમયવિકલસન્દિગ્ધસાધ્યતાધનો-

મયાનન્વયાપ્રદર્શિતાન્વયવિપરીતાન્વયભેદાત્ ॥ સૂત્ર-૨૦ ॥

દૃષ્ટાન્તેતિ । યો દૃષ્ટાન્તપ્રતિરૂપક એવ નતુ દૃષ્ટાન્તત્વલક્ષણસહિતસ્સ દૃષ્ટાન્તાભાસ इत्यर्थः । દૃષ્ટાન્તસ્ય પૂર્વ સાધર્મ્યવૈધર્મ્યતયા દ્વૈવિધ્યસ્ય પ્રદર્શનેન તદાભાસોઽપિ સામાન્યતો દ્વિવિધ इत्याह स इति, પરાર્થાનુમાન એવ દૃષ્ટાન્તસ્યોદ્ભાવનેનોદાહરણદોષા इमे बोध्याः, તેષાં ચ દૃષ્ટાન્તપ્રભવત્વાદ્ દૃષ્ટાન્તદોષ-તયોત્કર્ત્તનમ્ । તત્ર સાધર્મ્યદૃષ્ટાન્તાભાસો વિરોપેણ નવવિધ इत्याह साधर्म्येति, तथा च साध्य-विकलसाधनविकलस्तदुभयविकलस्संदिग्धसाध्यस्सन्दिग्धसाधनस्सन्दिग्धतदुभयोऽनन्वयोऽપ્રદર્શિતાન્વયો વિપરીતાન્વયથેતિ નવવિધસ્સ इत्यर्थः ॥

### દૃષ્ટાન્તાભાસ.

આ પ્રમાણે અનુમાનના નિયત ઉપકરણ આભાસોને કહી, હમણાં મંદમતિની અપેક્ષાએ ખતાવાયેલ દૃષ્ટાન્ત આદિના યથાર્થતા-અયથાર્થતાના પ્રકાશન માટે આભાસોને કહે છે.

ભાવાર્થ-“દૃષ્ટાન્તની માફક ભાસતો ‘દૃષ્ટાન્ત આભાસ’ છે. તે સાધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તા-ભાસ અને વૈધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસના ભેદે બે પ્રકારવાળો છે. સાધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસ : ૧-સાધ્ય-ધર્મવિકલ, ૨-સાધનધર્મવિકલ, ૩-ઉભયધર્મવિકલ, ૪-સંદિગ્ધસાધ્યધર્મ, ૫-સંદિગ્ધસાધન-ધર્મ, ૬-સંદિગ્ધ ઉભયધર્મ, ૭-અનન્વય, ૮-અપ્રદર્શિતાન્વય અને ૯-વિપરીતાન્વયના ભેદથી નવ પ્રકારનો છે.

વિવેચન-‘દૃષ્ટાન્તેતિ ।’ જે દૃષ્ટાન્તના જેવો છે પરંતુ દૃષ્ટાન્તપણુના લક્ષણ સહિત નથી, તે ‘દૃષ્ટાન્તાભાસ’ છે. પહેલાં દૃષ્ટાન્તના સાધર્મ્ય અને વૈધર્મ્યપણુએ બે પ્રકારો દર્શા-વેલા હોઈ, તેનો આભાસ પણ સામાન્યથી બે પ્રકારનો છે. પરાર્થ અનુમાનમાં જ દૃષ્ટાન્તનું ઉદ્ભાવન હોઈ, ઉદાહરણના આ દોષો બાણુવા અને તે દોષો દૃષ્ટાન્તથી જન્ય હોઈ દૃષ્ટા-ન્તના દોષરૂપે ઉત્કર્ત્તન છે. ત્યાં સાધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસ વિશેષથી નવ પ્રકારનો છે.

તત્રૈકસ્મિન્નેવાનુમાનં દૃષ્ટાન્તભેદે ક્રિયમાણે પ્રથમભેદત્રયસ્ય નિદર્શનં ભવતીતિ ગ્રન્થલાઘવકામસ્તથૈવાહ-

નિત્યગ્ગચ્છન્દોઽમૂર્ત્ત્વાદિત્યન્ન દુઃસ્વસ્ય દૃષ્ટાન્તત્વે તસ્યાનિત્યત્વેન સાધ્યધર્મ-વિકલતા । પરમાણોર્દૃષ્ટાન્તત્વે મૂર્ત્ત્વેન તસ્ય સાધનવિકલતા, ઘટસ્ય દૃષ્ટાન્તત્વે ત્વમયવિકલતા ॥ સૂત્ર-૨૧ ॥

નિ-૫ ઇતિ, इत्यत्रેति. ईदृગાનુમાન इत्यर्थः, દૃષ્ટાન્તત્વ इति દૃષ્ટાન્તે ક્રિયમાણ इत्यर्थः, तस्येति दुःस्वस्वन्ન-અર્થ. अन्वित्य-ત્વેનિતિ પુરુષપ્રયત્નજન્યત્વેનાનિત્યત્વાદિતિ भावः साध्येति नित्यत्वधर्मगुण्यत्वादिति भावः. मायनविकलदृष्टान्तमाह. परमाणोगिति. नित्यगच्छन्दोऽमूर्तत्वादित्यनुपपद्यत एवमप्रेऽपि, तस्येति परमाणोर्नित्य-मायन-भावः. अमूर्त-वर्त-मर्तगुण्यत्वादिति भावः, उप-विकलं दृष्टान्तमाह घटस्येति तस्या-नित्य-त-मूर्त-त्वेन न माय-साधनद्वारा नास्तीति भावः ॥

### નિત્યાનિત્ય દષ્ટાન્ત.

ત્યાં એક જ અનુમાનમાં દષ્ટાન્ત, લિન્ન લિન્ન કરવાથી પહેલાના ત્રણ ભેદોનું નિદર્શન થાય છે, માટે ગ્રંથના લાઘવની ઈચ્છાવાળા તે પ્રકારે જ કહે છે.

ભાવાર્થ—“શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-અમૂર્ત છે. આ અનુમાનમાં દુઃખરૂપ દષ્ટાન્તમાં નિત્યત્વ નહીં હોવાથી, સાધ્યધર્મવિકલતા પરમાણુરૂપ દષ્ટાન્તમાં અમૂર્તત્વ નહીં હોવાથી-મૂર્તત્વ હોવાથી, સાધનધર્મવિકલતા ઘટરૂપ દષ્ટાન્તમાં નિત્યત્વ અને અમૂર્તત્વ નહીં હોવાથી ઉભય ધર્મની વિકલતા છે.”

વિવેચન—‘નિત્ય इति, इत्यत्रेति ।’ આવા અનુમાનમાં ‘દષ્ટાન્તત્વ इति ।’ દષ્ટાન્ત કરાતું હોય ત્યારે તે દુઃખરૂપ દષ્ટાન્તનું ‘અનિત્યત્વેનેતિ ।’ પુરુષના પ્રયત્નથી જન્ય હોઈ અનિત્યપણું છે. નિત્યત્વરૂપ ધર્મથી રહિત હોવાથી સાધ્યધર્મવિકલ દષ્ટાન્ત છે. સાધનધર્મ-વિકલ દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-અમૂર્ત છે.’ આ અનુમાનમાં તે પરમાણુ-રૂપ દષ્ટાન્ત ‘સાધનેતિ ।’ અમૂર્તત્વરૂપ ધર્મશૂન્ય હોઈ સાધનધર્મવિકલ છે. ઉભયધર્મવિકલ દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘ઘટસ્થેતિ ।’ તે ઘટ અનિત્ય અને મૂર્ત હોઈ સાધ્ય-સાધનરૂપ ઉભય-ધર્મથી રહિત છે.

एवं सन्दिग्धसाध्यसाधनोभयान्याह—

अयं चैत्रो रागी वक्तृत्वादेवदत्तवदित्यत्र देवदत्ते रागित्वस्य संदिग्धतया संदिग्धसाध्य-धर्मा । अयं वक्ता रागित्वान्मैत्रवदिति सन्दिग्धसाधनधर्मा । अयं न सर्वज्ञो रागित्वान्मुनिव-दिति दृष्टान्तेऽसर्वज्ञत्वरागित्वयोः सन्दिग्धत्वात्सन्दिग्धोभयधर्मा ॥ सूत्र-२२ ॥

अयं चैत्र इति । सन्दिग्धतयेति, देवदत्ते रागित्वस्य सत्त्वमसत्त्वञ्च सन्दिग्धं, पुरुषान्तरमनोवृत्तीनां दुरधिगमात् रागित्वाव्यभिचारिलिङ्गानुपलब्धेऽप्येति भावः, सन्दिग्धसाधनं दृष्टान्तमाहायं वक्तुं, मैत्रे रागित्वस्योक्तहेतोस्सन्देहादित्यर्थः । सन्दिग्धोभयं दृष्टान्तमाचष्टे अयमिति, मुनिवदिति मुनिविशेष-दित्यर्थः, मुनिविशेषे हि असर्वज्ञत्वरागित्वयोस्संगयस्तदव्यभिचारिहेत्वदर्शनात्, सर्वज्ञत्वा-रागित्वनिर्णाय-कहेत्वदर्शनाच्चेति भावः ॥

સંદિગ્ધ સાધ્ય, સાધન અને ઉભયધર્મ દષ્ટાન્તો.

ભાવાર્થ—“આ ચૈત્ર રાગી છે, કેમ કે-વક્તા છે. જેમ કે-દેવદત્ત. આ પ્રમાણે અહીં દેવદત્ત દષ્ટાન્તમાં રાગિત્વનો સંદેહ હોવાથી ‘સંદિગ્ધસાધ્યધર્મા ।’ દષ્ટાન્ત છે. આ વક્તા છે, કેમ કે-રાગી છે. જેમ કે-ચૈત્ર. આ પ્રમાણે અહીં દષ્ટાન્ત સંદિગ્ધસાધનધર્મક છે. આ સર્વજ્ઞ નથી, કેમ કે-રાગી છે. જેમ કે-મુનિ. આ દષ્ટાન્તમાં અસર્વજ્ઞત્વ અને રાગિત્વનો સંદેહ હોવાથી સંદિગ્ધ ઉભયધર્મ દષ્ટાન્ત છે.” (“वर्मत्यादौतुकर्मधारय पूर्वपगे बहुव्रीहि ।” अ-५-३-१४१, चन्द्रप्रभायामिति ।)

વિવેચન-દેવદત્તમાં રાગ છે કે નહીં ?-આવો સંદેહ વર્તે છે, કેમ કે-પારકાના મનો-વિકારો પરોક્ષ છે અને રાગિત્વસાધક અવ્યભિચારી હેતુની ઉપલબ્ધિનો અભાવ છે. તે અતુ-ભવથી પણ બાણી શકાતો નથી, તેથી દેવદત્ત સંદિગ્ધસાધ્યધર્મા દષ્ટાન્ત છે. સંદિગ્ધસાધ્ય-સંદિગ્ધસાધન દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘આ વક્તા છે’ ઇતિ. મૈત્રમાં રાગિપણાનો પૂર્વોક્ત હેતુથી સંદેહ છે. સંદિગ્ધ ઉભયરૂપ દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘અયમિતિ, મુનિવદિતિ.’ મુનિવિશેષની માફક, ખરેખર, વિશિષ્ટ મુનિમાં અસર્વજ્ઞત્વ અને રાગિત્વનો અંશય, તેના અવ્યભિચારી હેતુના અદર્શનથી અને સર્વજ્ઞત્વ તથા અરાગિત્વના નિર્ણયકારક હેતુના અદર્શનથી છે.

અનન્વયં દષ્ટાન્તમભિધત્તે—

ચૈત્રોડયં રાગી વક્તૃત્વાન્મૈત્રવદિતિ દષ્ટાન્તે સાધ્યહેત્વોસ્સત્ત્વેડપિ યો યો વક્તા સ સ રાગાદિમાનિતિ વ્યાપ્ત્યસિદ્ધ્યાડનન્વયઃ ॥ સૂત્ર-૨૩ ॥

ચૈત્રોડયમિતિ । વ્યાપ્ત્યસિદ્ધ્યેતિ, યદ્યપ્યભિમતે મૈત્રાદૌ વક્તૃત્વં રાગિત્વશ્ચાસ્તિ પાપાણાદૌ ત્વસ્તિ તયોર્નિવૃત્તિસ્તથાપિ યો યો વક્તા સ સ રાગાદિમાનિતિ પ્રતિવન્ધસ્તયોર્ન સિદ્ધ્યતિ, અતોડભિ-મતમૈત્રાદિરનન્વયદષ્ટાન્ત ઇતિ માવઃ । અષ્ટમ્યોડયં ન ભિન્નો વ્યાપ્ત્યસિદ્ધેસ્સર્વત્ર સત્વાદિત્યષ્ટાવેવ સાધર્મ્ય-દષ્ટાન્તાભાસા ઇતિ શ્રીહેમચન્દ્રાચાર્યાઃ ॥

અનન્વય દષ્ટાન્તનું કથન.

ભાષ્યાર્થ-“આ ચૈત્ર રાગી છે, કેમ કે-વક્તા છે. જેમ કે-મૈત્ર. આ પ્રમાણેના દષ્ટાન્તમાં સાધ્ય અને હેતુની અત્તામાં પણ જે જે વક્તા છે, તે તે રાગ આદિવાળા છે. આવી વ્યાપ્તિની અસિદ્ધિથી અનન્વય છે.”

વિવેચન-જો કે અભિમત મૈત્ર આદિમાં વક્તૃત્વ અને રાગિત્વ છે, પરંતુ પાપાણુ આદિમાં વક્તૃત્વ અને રાગિત્વ નથી. તો પણ જે જે વક્તા છે, તે તે રાગ આદિમાન છે. આવી વ્યાપ્તિ તે બંનેમાં સિદ્ધ થતી નથી. એથી અભિમત મૈત્ર આદિરૂપ અનન્વય દષ્ટા-ન્ત છે, આવો ભાવ છે. આ દષ્ટાન્તાભાસ આઠ દષ્ટાન્તાભાસોથી બુદ્ધો નથી, કેમ કે-વ્યાપ્તિની અસિદ્ધિ અગ્રણે ઠેકાણે છે. આ પ્રમાણે આઠ જ સાધર્મ્યદષ્ટાન્તાભાસરૂપ છે. આમ શ્રી હેમચન્દ્ર આચાર્યવર્યની માન્યતા છે.

અપ્રદર્શિતાન્વયં દષ્ટાન્તં વિપરીતાન્વયદષ્ટાન્તઃ—

અનિત્યકશબ્દઃ કાર્યત્વાદ્દટ્ટવદિત્યગ્રાન્વયસહચારસત્ત્વેડપ્યપ્રદર્શનાદપ્રદર્શિતાન્વયઃ । તત્રૈવ યદનિત્યં તત્કૃતકં યથા ઘટ ઇત્યેત્કાં વિપરીતાન્વયઃ ॥ સૂત્ર-૨૪ ॥

૧. ણ્વં ત્વમિધાનંડનિત્યં વ્યાપ્ત્યં કાર્યત્વં વ્યાપકમિતિ વિપરીતા વ્યાપ્યવ્યાપકભાવપ્રતિપત્તિઃ સ્યાન્, તત્ત્વ ન સમચારિત્તે માધનસ્ય વ્યાપકવાભિધાનં માધ્યસ્ય પ્રતિપત્તિર્ન ગ્યાદિતિ દૂષણમ્, વિપગ્ન્યાતિત્તે નુ તથા વ્યાપ્યવદ્દશ ચાર્ગચાર્ગજ્ઞાનાત । વિપમર્ગાતિત્ત્વ ણ્વ વિપરીતાન્વયો દોષ ઈતિ કેન્ચિન્ ॥

अनित्य इति । अप्रदर्शनादिति, वचनेनाप्रकाशितत्वादित्यर्थः, अत्रेदम्बोध्यमप्रदर्शितान्वयस्थले वस्तुनिष्ठो न कश्चिदोषः, परार्थानुमाने च वचनगुणदोषानुसारेण वक्तुर्गुणदोषौ परीक्षणीयाविति भवति वाचनिकमस्य दोषत्वं, एवं अप्रदर्शितव्यतिरेकेऽपि बोध्यम् । अथ विपरीतान्वयं नवमं दर्शयति-तत्रैवेति, पूर्वोपदर्शितेऽनित्यः शब्दः कार्यत्वाद्वदित्यत्रैवेत्यर्थः, यदनित्यमिति, यत्कृतकं तदनित्यमित्यनुक्त्वेत्यादिः । अन्वये हि प्रथमं हेतुं प्रदर्श्य साध्यं प्रदर्शनीयमत्र तु विपर्ययेन प्रदर्शनाद्विपरीतान्वय इति भावः । न च यदनित्यं तत्कृतकमिति अत्रैवं प्रदर्शितेऽपि व्यभिचाराभावेन न काप्यनुपपत्तिरिति वाच्यम्, समव्याप्तिकस्थले तथात्वेऽपि शब्दोऽनित्यः प्रयत्नानन्तरीयकत्वादित्यादिविषमव्याप्तहेतुस्थले यदनित्यं तत्प्रयत्नानन्तरीयकमित्युक्तौ विद्युदादौ व्यभिचारेणानुपपत्तिसत्त्वात्, साधर्म्यप्रयोगे साधनस्यैव पूर्वप्रदर्शनीयत्वादिति ॥ अत्र केचित् अनन्वयाप्रदर्शितान्वयविपरीतान्वयरूपदृष्टान्तत्रयाभिधानं न सुपर्यालोचितं, तथाहि न तावदनन्वयो दृष्टान्ताभासो भवितुमर्हति, यदि हि दृष्टान्तबलेन व्याप्तिस्साध्यसाधनयोः प्रतिपाद्ये ततस्स्यादनन्वयो दृष्टान्ताभासः स्वकार्याकरणात्, यदा तु पूर्वप्रवृत्तसम्बन्धग्राहिप्रमाणगोचरस्मरणसम्पादनार्थं दृष्टान्तोदाहृतिरिति स्थितं तदाऽनन्वयलक्षणो न दृष्टान्तदोषः, किन्तु हि, हेतोरेव, प्रतिबन्धस्याद्यापि प्रमाणेनाप्रतिष्ठितत्वात् प्रतिबन्धाभावे चान्वयासिद्धेः, न च हेतुदोषोऽपि दृष्टान्ते वाच्यः, अतिप्रसङ्गात् । तथाऽप्रदर्शितान्वयविपरीतान्वयावपि न दृष्टान्ताभासतां स्वीकुरुतः, अन्वयाप्रदर्शनस्य विपरीतान्वयप्रदर्शनस्य च वक्तृदोषत्वात्, तदोषद्वारेणापि दृष्टान्ताभासप्रतिपादनं तदियत्ता विशीर्येत, वक्तृदोषाणामानन्त्यात् । नन्वनयोर्वक्तृदोषत्वेऽपि परार्थानुमाने तत्कौशलमपेक्षत एव, अन्यथोपन्यासे बुभुत्सितार्थासाधकत्वादिति चेन्न, करणापाटवादीनामपि दृष्टान्ताभासत्वापत्तेः, करणापाटवव्यतिरेकेण हि न परप्रत्यायनं समस्ति, विस्पष्टवर्णाग्रहणे व्यक्ततया तदर्थवगमाभावादित्याहुः, तत्र परस्मै व्याप्तिप्रतिपादनस्थानं हि दृष्टान्तः, प्रतिपाद्यानुरोधेन परार्थानुमाने उदाहरणस्यानुज्ञातत्वेन तस्य च दृष्टान्ताभिधानरूपत्वात्, सोऽपि महानसादिदृष्टान्तो यदि साध्यसाधनयोगी न भवेत्तर्हि कथं ततो व्याप्तेः स्मरणं भवेत् दृष्टान्ततदामासयोश्च विवेकः स्यात् ततोऽवश्यमेव स साध्यसाधनयोगी स्यात् प्रदर्शनीयश्च परस्मै तत्र साध्यं साधनञ्च तत एव तयोस्सत्त्वासत्त्वाम्यां दृष्टान्ततदामासौ भवेताम्, अत एव च तत्साधर्म्यतो वैधर्म्यतश्च द्वैविध्यं सङ्गतिमश्नुति, उक्तञ्च हेमचन्द्राचार्यैः दृष्टान्तस्य लक्षणं तद्भेदश्च “स व्याप्तिदर्शनभूमिः, स साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां द्वेधा” इति, उक्तञ्चान्यत्र तैरेव “परार्थानुमानप्रस्तावादुदाहरणदोषा एवैते दृष्टान्तप्रभवत्वात् दृष्टान्तदोषा उच्यन्ते” इति । परस्य व्याप्तिस्मरणानुत्पादे वक्तृपुन्यस्तदुदाहरणस्यैव निबन्धनत्वमन्यथोदाहरणादिदोषोद्भावनमेव निरर्थकं भवेत् साध्यधर्मादिविकलदृष्टान्तोद्भावनस्य वक्तृदोषनिबन्धनत्वेन तस्यापि दृष्टान्ताभासत्वं न स्यादिति यत्किञ्चिदेतत् ॥

अप्रदर्शितान्वयश्च अने विपरीतान्वयश्च दृष्टान्तः

भावार्थः-“शब्द अनित्य छे, डेम डे-अर्थ छे. जेम डे-धट. आभ अर्हुं अन्वय-

१. यद्यत् कार्यं तत्तदनित्यं यथा घटादिरिति वचनं विनाऽन्वयस्याप्रतीनेति भावः ॥



સહચારની સત્તામાં પણ નહીં પ્રકાશેલ હોવાથી ‘અપ્રદર્શિતાન્વય’ છે. ત્યાં જ જે અનિત્ય છે, તે કૃતક છે. જેમ કે-ઘટ. આ પ્રમાણેના ‘કથનમાં વિપરીતાન્વય.”

**વિવેચન-**‘અનિત્ય इति, अप्रदर्शनादिति ।’ વચનથી ‘અપ્રકાશિત હોવાથી અહીં આ વસ્તુ સમજવાની છે કે-અપ્રદર્શિતાન્વય સ્થળમાં વસ્તુમાં રહેલ કોઈ દોષ નથી. વળી પરાર્થ અનુમાનમાં વચનના ગુણ-દોષના અનુસારે વક્તાના ગુણ-દોષ પરીક્ષણીય બને છે. આમ વચન સંબંધીથી આનું દોષપણું છે. આ પ્રમાણે અપ્રદર્શિત વ્યતિરેકમાં પણ બાણવું. હવે વિપરીત અન્વય નામના નવમાને બતાવે છે કે-‘તત્રૈવે’તિ ।’ પૂર્વે ઉપદર્શિત ‘શબ્દ અનિત્ય છે,’ કેમ કે-કાર્ય છે. જેમ કે-ઘટ. આ પ્રમાણે અહીં જ. ‘यदनित्यमिति ।’ જે કૃતક છે, તે અનિત્ય છે-એમ નહીં કહીને, જે અનિત્ય છે, તે કૃતક છે-એમ કહેલ છે. ખરેખર, અન્વયમાં પહેલાં હેતુ બતાવીને સાધ્ય બતાવવું જોઈએ. અહીં તો ઉઘટી રીતે દેખાડેલ હોઈ વિપરીત અન્વય છે, એવો ભાવ છે.

શંકા-જે અનિત્ય છે, તે કૃતક છે. આ પ્રમાણે અહીં પ્રદર્શિત થવા છતાં, વ્યક્તિ ચારના અભાવથી કોઈ અનુપપત્તિ નથી ને ?

**સમાધાન-**સમવ્યાપ્તિવાળા સ્થળમાં તથાપણું હોવા છતાં ‘શબ્દ અનિત્ય છે,’ કેમ કે-પ્રયત્નાનન્તરીયક છે. ઇત્યાદિ વિષમ વ્યાપ્તિહેતુના સ્થળમાં જે અનિત્ય, તે પ્રયત્નાનન્તરીયક છે. આમ કહેવામાં વિજળી આદિમાં વ્યક્તિચારથી અનુપપત્તિ છે. સાધર્મ્યના પ્રયોગમાં સાધન જ પૂર્વે દેખાડવું જોઈએ.

**પૂર્વપક્ષ-**અહીં કેટલાક, અનન્વય-અપ્રદર્શિતાન્વય-વિપરીતાન્વયરૂપ ત્રણ દૃષ્ટાન્તોનું કથન ખરેખર યુક્તિયુક્ત નથી. તથાહિ અનન્વય દૃષ્ટાન્તાભાસ થઈ શકેતો નથી. ખરેખર, જે દૃષ્ટાન્તના બળથી સાધ્ય-સાધનની વ્યાપ્તિ પ્રતિપાદિત કરાય, તો અનન્વય દૃષ્ટાન્તાભાસ છે, કેમ કે-સ્વકાર્ય કરવાનો અભાવ છે. જ્યારે પૂર્વપ્રવૃત્ત થયેલ સંબંધ આહુકપ્રમાણુવિષયના સ્મરણના સંપાદન માટે દૃષ્ટાન્તનું કથન છે, ત્યારે અનન્વયરૂપ દૃષ્ટાન્તાભાસ નથી. તો શું હેતુનો જ દોષ છે ? કેમ કે-હજી સુધી પ્રતિબંધ (વ્યાપ્તિ) પ્રમાણથી અપ્રતિષ્ઠિત હોઈ પ્રતિબંધના અભાવમાં અન્વયનો અભાવ છે. વળી હેતુદોષ પણ દૃષ્ટાન્તમાં નહીં કહેવો, કેમ કે-અતિપ્રસંગ છે. તેમ જ અપ્રદર્શિતાન્વય અને વિપરીતાન્વય પણ દૃષ્ટાન્તાભાસરૂપ નથી, કેમ કે-અન્વયનું અપ્રદર્શન-વિપરીત અન્વયનું પ્રદર્શન વક્તાના દોષરૂપ છે. તે

(૧) ખરેખર, આ પ્રમાણેના કથનમાં અનિત્ય વ્યાપ્તિ છે-કાર્ય વ્યાપ્તિ છે. આવી વિપરીત વ્યાપ્તિ-વ્યાપ્તિભાવની પ્રતિપત્તિ થાય ! તે વિપરીત પ્રતિપત્તિથી સમવ્યાપ્તિવાળા સ્થળમાં સાધનમાં વ્યાપ્તિવાળા કથનથી સાધ્યની પ્રતિપત્તિ ન થાય ! આમ દ્રષ્ય છે. વિષમ વ્યાપ્તિવાળા સ્થળમાં તો તે વિપરીત પ્રતિપત્તિથી વ્યાપ્તિનું અગ્રદાન છે, કેમ કે-વ્યભિચારનું જ્ઞાન છે. (૨) જે જે કાર્ય છે, તે તે અનિત્ય છે જેમ કે-ઘટ આદિ. આવા વચન સિવાય અન્વયની અપ્રતીતિ હોવાથી, એવો ભાવ છે

વક્તાના દોષદ્વારા પણ દષ્ટાન્તાભાસ તરીકે પ્રતિપાદનમાં તેની સંખ્યાની મર્યાદા રહી શકતી નથી, કેમ કે-વક્તાના દોષો અનન્ત છે.

શંકા-હલે, આ બંને વક્તાના દોષરૂપે હોય ! પરંતુ પરાર્થ અનુમાનમાં તે બંનેની કુશળતાની અપેક્ષા છે જ. અન્યથા, ઉપન્યાસમાં જિજ્ઞાસિત અર્થનો અસાધક કેમ ન બને ?

સમાધાન-જો આમ છે, તો કરણોની અપટુતા આદિમાં પણ દષ્ટાન્ત આભાસ-પણાની આપત્તિ થાય ! કેમ કે-ખરેખર, કરણોની પટુતા વગર પરને સમજાવી શકતું નથી, વળી વિસ્પષ્ટ વર્ણના અન્નહણુમાં વ્યક્તપણે તેના અર્થના જ્ઞાનનો અભાવ છે, એમ કહે છે.

ઉત્તરપક્ષ-તમારું ઉપરોક્ત કથન ખરેખર નથી, કેમ કે-સાચે જ બીજાને માટે વ્યાપ્તિના પ્રતિપાદનનું સ્થાન દષ્ટાન્ત કહેવાય છે. પ્રતિપાદના અનુસારે પરાર્થના અનુમાનમાં ઉદાહરણ અનુજાત હોઈ અને તે દષ્ટાન્તના કથનરૂપ છે. તે પણ મહાનસ આદિ દષ્ટાન્ત, જો સાધ્યસાધનયોગી ન થાય, તો કેવી રીતે તેનાથી વ્યાપ્તિનું સ્મરણ થાય ? અને દષ્ટાન્ત અને દષ્ટાન્તાભાસનો વિવેક કેવી રીતે થાય ? તેથી અવશ્યમેવ તે સાધ્ય-સાધનયોગ-વાળો થાય ! અને બીજાને માટે ત્યાં સાધ્ય અને સાધન પ્રદર્શનીય છે. તેથી જ તે બંનેની હાજરીમાં દષ્ટાન્ત અને ગેરહાજરીમાં દષ્ટાન્તાભાસ થાય ! વળી એથી જ તેના સાધર્મ્યથી અને વૈધર્મ્યથી બે પ્રકારે સંગત થઈ શકે છે. વળી આચાર્ય શ્રી હેમચંદ્રસૂરિએ દષ્ટાન્તનું લક્ષણ અને તેનો ભેદ કહેલ છે કે-“તે દષ્ટાન્ત વ્યાપ્તિના દર્શનની ભૂમિરૂપ છે. તે સાધર્મ્ય અને વૈધર્મ્યથી બે પ્રકારે છે.” ઇતિ. તેઓએ જ બીજા સ્થાનમાં કહેલ છે કે-“પરાર્થ અનુમાનના પ્રસ્તાવથી ઉદાહરણના દોષો જ આ છે. દષ્ટાન્તજન્ય હોવાથી તો દષ્ટાન્તદોષો કહેવાય છે.” પરને વ્યાપ્તિના સ્મરણની અનુત્પત્તિમાં વક્તાએ ઉપન્યસ્ત દુષ્ટ ઉદાહરણમાં કારણપણું છે. અન્યથા, ઉદાહરણ આદિ દોષોનું ઉદ્ભાવન જ નિરર્થક થાય ! સાધ્યધર્મ આદિથી વિકલદષ્ટાન્તનું ઉદ્ભાવન વક્તાના દોષથી જન્ય હોઈ, તેનું પણ દષ્ટાન્તાભાસપણું ન થાય ! આ પ્રમાણે ચતુર્કિચિત્ છે.

અથ વૈધર્મ્યદષ્ટાન્તામાસં વિમજતે—

વૈધર્મ્યદષ્ટાન્તામાસોઽપિ નવવિધઃ, અસિદ્ધસાધ્યસાધનોભયવ્યતિરેકસન્દિગ્ધસાધ્ય-સાધનોભયવ્યતિરેકાવ્યતિરેકાપ્રદર્શિતવ્યતિરેકવિપરીતવ્યતિરેકમેદાત્ ॥ સૂત્ર-૨૫ ॥

વૈધર્મ્યદષ્ટાન્તામાસોઽપીતિ । ન કેવલં સાધર્મ્યદષ્ટાન્તામાસ એવ નવવિધઃ કિન્તુ વૈધર્મ્યદષ્ટાન્તામાસોઽપિ નવવિધ इत्यर्थः, સાધ્યમાવસાધનામાવ્યાપ્તિદર્શનસ્થાનં વૈધર્મ્યદષ્ટાન્તસ્તસ્યામાસોઽસિદ્ધસાધ્યવ્યતિરેકોઽસિદ્ધસાધનવ્યતિરેકોઽસિદ્ધોભયવ્યતિરેકસન્દિગ્ધસાધ્યવ્યતિરેકસન્દિગ્ધસાધનવ્યતિરેકસન્દિગ્ધોભયવ્યતિરેકોઽવ્યતિરેકોઽપ્રદર્શિતવ્યતિરેકો વિપરીતવ્યતિરેકથેતિ નવવિધ इति भावः ॥

વૈધર્મ્ય દષ્ટાન્તાભાસ વિભાગ.

ભાવાર્થ-“વૈધર્મ્ય દષ્ટાન્તાભાસ પણ (૧) અસિદ્ધસાધ્ય વ્યતિરેક, (૨) અસિદ્ધસાધન

વ્યતિરેક, (૩) અસિદ્ધ ઉભય વ્યતિરેક, (૪) સંદિગ્ધસાધ્ય વ્યતિરેક, (૫) સંદિગ્ધસાધન વ્યતિરેક, (૬) સંદિગ્ધઉભય વ્યતિરેક, (૭) અવ્યતિરેક, (૮) અપ્રદર્શિત વ્યતિરેક અને (૯) વિપરીત વ્યતિરેક; એમ નવ પ્રકારનો છે.”

વિવેચન—ફક્ત સાધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસ જ નવ પ્રકારનો છે એમ નહીં, પરંતુ વૈધર્મ્ય દૃષ્ટાન્તાભાસ પણ નવ પ્રકારનો છે. જે સ્થાનમાં સાધ્યભાવ છે તેો સાધનનો અવશ્ય અભાવ દેખાડાય છે, તે સ્થાન વૈધર્મ્ય દૃષ્ટાન્ત કહેવાય છે. તેનો આભાસ ઉપરોક્ત નવ પ્રકારનો છે.

તેષુ પ્રથમપ્રકારમુપદર્શયતિ—

અનુમાનં ભ્રમઃ પ્રમાણત્વાદ્યો ભ્રમો ન ભવતિ સ ન ભવતિ પ્રમાણં યથા સ્વપ્નજ્ઞાનમિતિ દૃષ્ટાન્તઃ સ્વપ્નજ્ઞાને ભ્રમત્વનિવૃત્ત્યસિદ્ધ્યા અસિદ્ધસાધ્યવ્યતિરેકઃ । નિર્વિકલ્પકં પ્રત્યક્ષં પ્રમાણત્વાત્ યન્ન પ્રત્યક્ષં ન તત્પ્રમાણં યથાનુમાનમિત્યત્રાનુમાનેઽપ્રમાણત્વાસિદ્ધ્યાઽસિદ્ધ-સાધનવ્યતિરેકઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

અનુમાનમિતિ । અત્ર વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ ય ઇતિ, સક્લમયતિ સ્વપ્નજ્ઞાન ઇતિ । અસિદ્ધેતિ, અસિદ્ધઃ અપ્રતીતસ્સાધ્યસ્ય વ્યતિરેકો યસ્માદસાવિતિ વિગ્રહઃ । દ્વિતીયં દૃષ્ટાન્તાભાસમાહ નિર્વિકલ્પક-મિતિ, વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ યન્નેતિ, ઘટયતિ અનુમાન ઇતિ ॥

પ્રથમ પ્રકાર અને બીજો પ્રકાર.

ભાવાર્થ—“અનુમાન ભ્રમરૂપ છે, કેમ કે—પ્રમાણ છે, જે ભ્રમ નથી, તે પ્રમાણ નથી. જેમ કે—સ્વપ્નનું જ્ઞાન. સ્વપ્નના જ્ઞાનમાં ભ્રમપણાની નિવૃત્તિની અસિદ્ધિ હોઈ, આ અસિદ્ધ સાધ્યના અભાવવળું છે.” (૧)

નિર્વિકલ્પક પ્રત્યક્ષ છે, કેમ કે—પ્રમાણ છે. જે પ્રત્યક્ષ નથી, તે પ્રમાણ નથી. જેમ કે—અનુમાન.

અહીં અનુમાનમાં અપ્રમાણત્વરૂપ સાધનાભાવની અસિદ્ધિ હોઈ, બીજું અપ્રસિદ્ધ સાધનાભાવવાળું દૃષ્ટાન્ત છે. (૨)

અથ તૃતીયમાહ—

ઘટો નિત્યાનિત્યઃ સત્ત્વાત્ યો ન નિત્યાનિત્યઃ ન સ સન્ યથા પટ ઇતિ દૃષ્ટાન્તોઽસિદ્ધસાધ્યસાધનોભયવ્યતિરેકઃ ॥ સૂત્ર-૨૭ ॥

ઘટ ઇતિ । વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ યો નેતિ, દૃષ્ટાન્ત ઇતિ પટાત્ નિત્યાનિત્યનિવૃત્તેસ્સત્ત્વનિવૃત્તેશ્ચાસિદ્ધત્વાદિતિ ભાવઃ ॥

ત્રીજો પ્રકાર.

ભાવાર્થ—“ઘટ નિત્યાનિત્ય છે, કેમ કે—સત્ છે. જે નિત્યાનિત્ય નથી, તે સત્ નથી. જેમ કે—પટ. નિત્યાનિત્યની નિવૃત્તિવાળો પટ સત્ત્વના અભાવવાળો અપ્રસિદ્ધ છે.” (૩)

ચતુર્થપञ્ચમષ્ઠાનાહ—

કપિલોઽસર્વજ્ઞોઽક્ષણિકૈકાન્તવાદિત્વાત્ યન્નૈવં તન્નૈવં, યથા બુદ્ધ ઇતિ દૃષ્ટાન્તસર્વજ્ઞત્વ-  
સ્ય બુદ્ધે સંદિગ્ધતયા સન્દિગ્ધસાધ્યવ્યતિરેકઃ । ચૈત્રોઽગ્રાહ્યવચનો રાગિત્વાત્ યન્નૈવં યથા  
તથાગત ઇતિ દૃષ્ટાન્તસ્તથાગતેઽરાગિત્વસ્ય સંશયાત્સન્દિગ્ધસાધનવ્યતિરેકઃ । બુદ્ધોઽયં ન  
સર્વજ્ઞો રાગિત્વાદિત્યત્ર યસ્સર્વજ્ઞસ્સ ન રાગી યથા બુદ્ધ ઇતિ દૃષ્ટાન્તે ઉભયસ્ય સંશયાત્  
સંદિગ્ધસાધ્યસાધનોભયવ્યતિરેકઃ ॥ સૂત્ર-૨૮ ॥

કપિલ ઇતિ । અક્ષણિકેતિ નિત્યૈકાન્તવાદિત્વાદિતિ ભાવઃ વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ યન્નૈવમિતિ યો  
નાસર્વજ્ઞસ્સ ક્ષણિકૈકાન્તવાદીત્યર્થઃ । સન્દિગ્ધતયેતિ સામાન્યપ્રમાનૂનામિતિ શેષઃ, તેન પ્રમાણબાધિત-  
ક્ષણિકૈકાન્તવાદિનોઽસર્વજ્ઞત્વનિશ્ચયેન સાધ્યવ્યાવૃત્તેરસિદ્ધચાઽસિદ્ધસાધ્યવ્યતિરેકિત્વેઽપ્યસ્ય ન ક્ષતિઃ ।  
અસર્વજ્ઞત્વવ્યતિરેકસંશયસ્તુ તેન સહ ક્ષણિકૈકાન્તવાદિત્વસ્ય વ્યાપ્ત્યસિદ્ધેઃ । અસર્વજ્ઞેનાપિ પરપ્રતારણા-  
મિપ્રાયેણ તથાવાદસ્ય કર્તુ શક્યત્વાદિતિ । પञ્ચમમાહ ચૈત્ર ઇતિ, વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ યન્નૈવમિતિ, યો  
નાગ્રાહ્યવચનસ્સ ન રાગીત્યર્થઃ । સંશયાદિતિ, અપક્ષપાતિનામિતિ શેષઃ । તેન તદર્શનાનુરાગિણાં તથાગતે  
ગ્રાહ્યવચનત્વસ્ય પ્રસિદ્ધત્વેઽપિ ન ક્ષતિઃ । રાગિત્વવ્યતિરેકસંશયશ્ચ તત્તિર્ણાયકપ્રમાણરાહિત્યાત્ । અથ  
ષ્ઠમાહ બુદ્ધોઽયમિતિ, વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ ય ઇતિ, ઉભયસ્ય સંશયાદિતિ, બુદ્ધે સર્વજ્ઞત્વસ્યારાગિત્વસ્ય ચ  
નિશ્ચાયકપ્રમાણાભાવેન સર્વજ્ઞોઽસર્વજ્ઞો વા રાગી વાઽરાગી વેતિ સંશયાદિતિ ભાવઃ ॥

ચોથો-પાંચમો-છઠ્ઠો પ્રકાર.

ભાવાર્થ—“કપિલ અસર્વજ્ઞ છે, કેમ કે-નિત્ય એકાન્તવાદી છે. જે અસર્વજ્ઞ નથી,  
તે નિત્ય એકાન્તવાદી નથી. જેમ કે-બુદ્ધ. અહીં બુદ્ધ દૃષ્ટાન્તમાં સર્વજ્ઞતાનો સંદેહ હોઈ,  
સંદિગ્ધ સાધ્યાભાવનું દૃષ્ટાન્ત છે.” (૪)

ચૈત્ર અગ્રાહ્ય વચનવાળો છે, કેમ કે-રાગી છે. જે અગ્રાહ્ય વચનવાળો નથી, તે રાગી  
નથી. જેમ કે-બુદ્ધ.

બુદ્ધરૂપ દૃષ્ટાન્તમાં વીતરાગતાનો સંશય હોવાથી, સંદિગ્ધ સાધનાભાવવાળું આ  
દૃષ્ટાન્ત છે. (૫)

આ બુદ્ધ સર્વજ્ઞ નથી, કેમ કે-રાગી છે. અહીં જે સર્વજ્ઞ, તે રાગી નથી. જેમ કે-બુદ્ધ.  
બુદ્ધરૂપ દૃષ્ટાન્તમાં સાધ્યાભાવ અને સાધનાભાવનો સંદેહ હોઈ, સંદિગ્ધ સાધ્ય-  
સાધન વ્યતિરેકવાળું દૃષ્ટાન્ત છે. (૬)

વિવેચન-ચોથા પ્રકારમાં બુદ્ધ દૃષ્ટાન્તમાં અસર્વજ્ઞતા પ્રતિષ્ઠેષક પ્રમાણુમાહાત્મ્યના  
પરામર્શથી શૂન્ય, અતએવ સામાન્ય પ્રમાતાઓને પ્રસ્તુત દૃષ્ટાન્તમાં સંદેહ સમજવો.

પરમાર્થથી-પ્રમાણુથી બાધિત ક્ષણિક એકાન્તવાદીમાં અસર્વજ્ઞતાનો નિશ્ચય હોઈ,  
સાધ્યનિવૃત્તિની અસિદ્ધિ હોઈ અપ્રસિદ્ધ સાધ્યના અભાવવાળું દૃષ્ટાન્ત છે. એમ હોઈ અહીં  
કોઈ જાતનો દોષ નથી.

અસર્વજ્ઞત્વના અભાવનો સંશય તો અસર્વજ્ઞત્વના અભાવની સાથે ક્ષણિક એકાન્ત-  
વાદીત્વની વ્યાપ્તિની અપ્રસિદ્ધિ હોવાથી છે. અસર્વજ્ઞ પણ બીજાને ઠગવાના અભિપ્રાયથી  
તથા પ્રકારનો વાદ કરી શકે છે.

૦ પાંચમા પ્રકારમાં બુદ્ધરૂપ દૃષ્ટાન્તમાં અપક્ષપાતીઓને વીતરાગતાનો સંશય છે એમ  
સમજવું, કે જેથી તે દર્શનના અનુરાગીઓમાં બુદ્ધ પ્રત્યે આદેયવચનતાની પ્રસિદ્ધિ છતાં ક્ષતિ  
નથી. વળી રાગીત્વના અભાવનો સંશય રાગીત્વાભાવનું નિર્ણાયક પ્રમાણના રહિતપણાને લઈને છે.

૦ છઠ્ઠા પ્રકારમાં બુદ્ધના દૃષ્ટાન્તમાં સર્વજ્ઞપણાના અને અરાગીપણાના નિશ્ચયકારક  
પ્રમાણનો અભાવ હોઈ, સર્વજ્ઞ કે અસર્વજ્ઞ, રાગી કે અરાગી છે, એવો સંશય છે.

અથ સપ્તમાહ—

ચૈત્રોનાયમરાગી, વક્તૃત્વાદ્યનૈવં તન્નૈવં યથા પાષાણશકલમિતિ દૃષ્ટાન્તે સાધ્યસાધનો-  
મ્યવ્યતિરેકસ્ય સત્ત્વેડપિ વ્યાપ્ત્યા વ્યતિરેકાસિદ્ધેરવ્યતિરેકઃ ॥ સૂત્ર-૨૯ ॥

ચૈત્રોડયમિતિ । વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તમાહ યન્નૈવમિતિ, યોરાગી ન સ વક્તૃત્વર્થઃ, વ્યાપ્ત્યા વ્યતિરેકાસિ-  
દ્ધેરિતિ, સાધ્યસાધનવ્યતિરેકયોઃ પાષાણશકલે સાહચર્યદર્શનેડપિ તયોર્વ્યાપ્ત્યસિદ્ધચાડવ્યતિરેક ઇત્યર્થઃ ।  
અનેન સહાષ્ટવિધાનાં વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તામાસાનામભિન્નતયાડષ્ટવિધત્વં વૈધર્મ્યદૃષ્ટાન્તામાસાનામિતિ ।  
શ્રીહેમચન્દ્રાચાર્યાઃ ॥

### સાતમો પ્રકાર.

ભાવાર્થ—“આ ચૈત્ર રાગી છે, કેમ કે—વક્તા છે. જે અરાગી છે, તે વક્તા નથી.  
જેમ કે—પાષાણનો ઢૂંકડો.”

આ દૃષ્ટાન્તમાં સાધ્યાભાવ અને સાધનાભાવની સત્તા છતાં, વ્યાપ્તિદ્વારા વ્યતિરેકની  
અપ્રસિદ્ધિ હોઈ ‘અવ્યતિરેક’ કહેવાય છે.

વિવેચન—જો કે દૃષ્ટાન્તરૂપ પાષાણમાં સાધ્યાભાવ, વીતરાગત્વરૂપ અને વક્તૃત્વના  
અભાવરૂપ સાધનનો અભાવ છે, તો પણ ‘ન્યાં ન્યાં વીતરાગતા છે, ત્યાં ત્યાં વક્તૃત્વનો  
અભાવ છે.’ આવા આકારવાળી વ્યતિરેક વ્યાપ્તિ નથી, માટે અવ્યતિરેક દૃષ્ટાન્ત આભાસ  
કહેવાય છે.

આ સાતમો પ્રકાર આઠેયથી જુદો નથી, કેમ કે—સર્વત્ર વ્યાપ્તિની અસિદ્ધિની સત્તા  
છે. આથી ‘વૈધર્મ્ય’ દૃષ્ટાન્તાભાસો આઠ પ્રકારના છે.—એમ શ્રી હેમચંદ્રસૂરિજીની માન્યતા છે.

અષ્ટમંનવમશ્વાહ—

અનિત્યશબ્દઃ કૃતકત્વાદ્ગગનવદિતિ દૃષ્ટાન્તો વ્યતિરેકસ્યાગ્રદર્શનાદગ્રદર્શિતવ્યતિરેકઃ ।  
તત્રૈવ યદ્કૃતકં તન્નિત્યમિત્યુક્તે વિપરીતવ્યતિરેકઃ ॥ સૂત્ર-૩૦ ॥

અનિત્ય ઇતિ । વ્યતિરેકસ્યેતિ યો નિત્યસ્ય ન કૃતક ઇતિ વ્યતિરેકસ્યેત્યર્થઃ સત્ત્વેડપીતિ શેષઃ ।  
વિપરીતવ્યતિરેકમાસ્ત્યાતિ તત્રૈવેતિ પૂર્વોપદર્શિતેડનિત્યશબ્દઃ કૃતકત્વાદિત્યનુમાન ઇત્યર્થઃ, વૈધર્મ્યસ્થળે

હિ પ્રથમં સાધ્યવ્યતિરેકં પ્રદર્શયેવ સાધનવ્યતિરેકઃ પ્રદર્શનીયઃ, અત્ર તદ્વિપરીત્યેન પ્રદર્શનાદિવિપરીતવ્યતિરેકં હિતિ ભાવઃ । અત્રાપિ કેચિત્ અન્વયવ્યતિરેકાપ્રદર્શિતવ્યતિરેકવિપરીતવ્યતિરેકાણાં વૈધર્મ્યદ્રષ્ટાન્તત્વં નામ્યુપયન્તિ, અવ્યતિરેકિતાયા હેતુદોષત્વાત્ હતરયોર્વન્નત્તદોષત્વાદિતિ, અત્ર સમાધિસ્તુ પૂર્વવત્ ॥

### આઠમો-નવમો પ્રકાર.

ભાવાર્થ-“શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-કૃતક છે. જેમ કે-આકાશ. આ દ્રષ્ટાન્ત વ્યતિરેકના અપ્રદર્શનથી અપ્રદર્શિત વ્યતિરેકવાળું છે. અહીં જે અકૃતક છે, તે નિત્ય છે એમ કહે છે, ગગનરૂપ દ્રષ્ટાન્ત વિપરીત વ્યતિરેકવાળું છે.” (૮)

વિવેચન-જો કે અહીં આઠમા પ્રકારમાં જે અનિત્ય નથી, તે કૃતક પણ હોતું નથી. આવી વ્યતિરેક વ્યાપ્તિ છે, તો પણ તે વ્યાપ્તિવાદીએ પોતાના વચનથી દર્શાવેલ નહીં હોવાથી, ગગનરૂપ દ્રષ્ટાન્ત અપ્રદર્શિત વ્યતિરેકવાળું કહેવાય છે.

૦ ‘શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-કૃતક છે, જે કૃતક છે, તે નિત્ય છે. જેમ કે-ગગન. (૯)

અહીં નવમા પ્રકારમાં ‘જે નિત્ય છે, તે અકૃતક છે,’ કારણ કે-વૈધર્મ્ય સ્થળમાં પહેલાં સાધ્યાભાવ બતાવીને જ સાધનાભાવ દર્શાવવો જોઈએ, એવો નિયમ છે. છતાં ઉદ્દી રીતે, જેમ કે-‘જે અકૃતક છે, નિત્ય છે’-એમ દર્શાવેલ હોઈ, દ્રષ્ટાન્ત વિપરીત વ્યતિરેકવાળું કહેવાય છે.

૦ અહીં પણ કેટલાક અન્વય વ્યતિરેક-અપ્રદર્શિત વ્યતિરેક-વિપરીત વ્યતિરેકોમાં વૈધર્મ્ય દ્રષ્ટાન્તપણાનો સ્વીકાર કરતાં નથી, કેમ કે-અવ્યતિરેક હેતુનો દોષ છે. બીજા બંનેમાં વક્તૃદોષ છે. ઇતિ. અહીં સમાધાન તો પૂર્વની માફક સમજવું.

અથોપનયાભાસમાહ—

પર્વતો વહ્નિમાન્ ધૂમાન્ યો ધૂમવાન્ સ વહ્નિમાન્ યથા મહાનસં, વહ્નિમાંશ્ચ પર્વતો ધૂમવન્મહાનસં ચેત્યુપસંહરણે ઉપનયાભાસઃ ॥ સૂત્ર-૩૧ ॥

પર્વત ઇતિ । સાધર્મ્યનિર્દર્શનમાહ ય ઇતિ, ઉપનયમાહ-વહ્નિમાંશ્ચેતિ । સાધ્યધર્મિણિ હેતોરુપસંહરણં હિ ઉપનયો ભવતિ પરં ભ્રાન્ત્યા સાધ્યસ્ય વહ્નિચાદેસ્સાધ્યધર્મિણિ પર્વતાદાવુપસંહરણે ઉપનયાભાસ એવ સ્યાદિતિ ભાવઃ, તથૈવ હેતોર્ધૂમાદેરન્યત્ર મહાનસાદાવુપસંહારેઽપિ સ એવેતિ દર્શયતિ ધૂમવન્મહાનસમિતિ ॥

### ઉપનયાભાસનું કથન.

ભાવાર્થ-“પર્વત વહ્નિવાળો છે, કેમ કે-ધૂમ છે. જે ધૂમવાળો છે, તે વહ્નિવાળો છે. જેમ કે-મહાનસ અને વહ્નિવાળો પર્વત છે અથવા ધૂમવાળો મહાનસ. આવા ઉપસંહારમાં ‘ઉપનયાભાસ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-‘અહીં મહાનસરૂપ દ્રષ્ટાન્ત સાધર્મ્ય દ્રષ્ટાન્ત છે. સાધ્યના ધર્મીમાં (પક્ષમાં) સાધનનો ઉપસંહાર ‘ઉપનય’ થાય છે. પરંતુ ભ્રાન્તિથી સાધ્ય એવા વહ્નિ આદિના, સાધ્ય-ધર્મી એવા પર્વત આદિમાં ઉપસંહાર થતાં ‘ઉપનયાભાસ’ જ થાય! તેવી રીતે જ હેતુ એવા ધૂમ આદિના પક્ષ સિવાય મહાનસ આદિ અપક્ષમાં ઉપસંહાર થતાં જ તે જ-ઉપનયા-ભાસ જ થાય છે. જેમ કે-‘ધૂમવાળું મહાનસ.’

આ અનુમાનમાં 'ધૂમવાન્ પર્વત:-'આવા આકારવાળો સાધ્યધર્મીમાં સાધનધર્મના ઉપસંહારરૂપ ઉપનયવાક્યનો પ્રયોગ કરવો જોઈતો હતો. પરંતુ વાદીએ 'વહ્નિમાન્ પર્વત:-' એવો સાધ્યધર્મીમાં સાધ્યધર્મનો અને 'ધૂમવાળું મહાનસ'-એવા દૃષ્ટાન્તધર્મીમાં સાધન-ધર્મનો ઉપસંહાર કરેલ છે, માટે 'ઉપનયાસ' કહેવાય છે.

અથ નિગમનામાસનિર્દર્શનમાહ—

તત્રૈવ તસ્માદ્ધૂમવાન્ પર્વતો વહ્નિમન્મહાનસમિતિ નિગમને નિગમનામાસ इति दिक् ।  
इत्याभासनिरूपणं समाप्तञ्चानુमानम् ॥ सूत्र-३२ ॥

તત્રૈવેતિ । પર્વતો વહ્નિમાન્ ધૂમાદિત્યત્રૈવેત્યર્થઃ નિગમનમાહ, તસ્માદિતિ, સાધ્યધર્મસ્ય સાધ્ય-ધર્મિણિ નિગમનં કાર્યં તથાઽકૃત્વા ભ્રાન્ત્યા સાધનસ્ય ધૂમસ્ય સાધ્યધર્મિણિ પર્વતાદૌ સાધ્યસ્ય વહે-દૃષ્ટાન્તધર્મેણિ મહાનસાદૌ ચ નિગમને નિગમનામાસો ભવતીત્યર્થઃ । एवं निरूपितानां प्रमाणानामा-भासा निरूपिता इत्याहेतीति ॥

इति तपोगच्छनमोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकार श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिनविन्यस्त-

भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरीणा विरचितस्य तत्त्वन्यायविमाकरस्य स्वोपज्ञायां

न्यायप्रकाशव्याख्यायामाभासनिरूपणो नाम पञ्चमः किरणः ॥

**નિગમનામાસનું વર્ણન.**

ભાવાર્થ—“ત્યાં જ તેથી ધૂમવાળો પર્વત છે, વહ્નિવાળું મહાનસ છે. આવા નિગમ-નમાં નિગમનામાસ કહેવાય છે. આમ દિગ્દર્શન છે. આ પ્રમાણે આભાસના નિરૂપણની સાથે અનુમાનપ્રકરણ સમાપ્ત થાય છે.”

**વિવેચન**—‘પર્વતો વહ્નિમાન્ ધૂમાત્’—આવા અનુમાનમાં ‘તસ્માત્’ ઇતિ=સાધ્યધર્મનું સાધ્યધર્મીમાં નિગમન કરવું જોઈએ. તેમ નહીં કરતાં, સાધનભૂત ધૂમનું સાધ્યધર્મી એવા પર્વત આદિમાં અને સાધ્યભૂત વહ્નિનું દૃષ્ટાન્તધર્મી એવા મહાનસ આદિમાં નિગમન કરતાં નિગમનામાસ થાય છે.

૦ જો કે પર્વત વહ્નિવાળો છે, કેમ કે—ધૂમ છે. આવા પ્રયોગમાં ‘તસ્માત્ વહ્નિમાન્ પર્વત:-’આવા આકારવાળા સાધ્યધર્મનો સાધ્યધર્મીમાં ઉપસંહારરૂપ નિગમનવાક્યનો પ્રયોગ કરવો જોઈતો હતો. તે પછી વાદીએ ‘તસ્માદ્ ધૂમવાન્ પર્વત:-’આવા સાધનધર્મનો સાધ્ય-ધર્મીમાં અને ‘તસ્માત્ વહ્નિમન્મહાનસ’—આવા સાધ્યધર્મનો દૃષ્ટાન્તધર્મીમાં ઉપસંહારરૂપ નિગમન કરેલ છે, માટે ‘નિગમનામાસ’ થાય છે.

આ પ્રમાણે નિરૂપિત પ્રમાણોના આભાસોનું નિરૂપણ સમાપ્ત થતાંની સાથે અનુમાન-પ્રકરણ સમાપ્ત થાય છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપટ્ટાલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-

સૂરીશ્વરચરણવિન્યસનલક્ષિતભરવાળા, તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલબ્ધિસૂરિઓએ

રચેલ તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યામાં

આભાસનિરૂપણ નામનું પાંચમું કિરણ સમાપ્ત.

॥ ષષ્ઠઃ કિરણઃ ॥

અથ ક્રમાયાતમવસરસદ્ગત્યાઽઽગમં નિરૂપયતિ —

યથાર્થપ્રવક્તૃવચનસમ્મૂતમર્થવિજ્ઞાનમાગમઃ ॥ સૂત્ર-૧ ॥

યથાર્થેતિ । યથાર્થપ્રવક્તા વક્તૃમાણસ્વરૂપસ્તેન પ્રણીતં વચનં તસ્માત્સમ્મૂતમાવિર્ભૂતં યદર્થવિજ્ઞાનં સ આગૈમ इत्यर्थः । અર્થવિજ્ઞાનં પ્રત્યક્ષાદિરૂપમતિ અતો વચનસમ્મૂતમિતિ તાદૃશં ચ વિપ્રલમ્બકવચન-જન્યાર્થવિજ્ઞાનમપીતિ યથાર્થપ્રવક્ત્રિતિ, પરાર્થાનુમાનસ્યાપિ તાદૃશત્વેન તદ્વારણાય વૈલક્ષણ્યબોધકવિપદ-ઘટિતં વિજ્ઞાનપદમુપાત્તમ્ ॥

છદ્ધું કિરણુ.

ક્રમથી આવેલ અવસરસંગતિથી આગમનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“યથાર્થ પ્રવક્તાના વચનથી ઉત્પન્ન જે અર્થવિજ્ઞાન, તે ‘આગમ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—જેનું સ્વરૂપ આગળ કહેવાશે, એવા યથાર્થ પ્રવક્તાએ પ્રરૂપિત વચન-જન્ય જે અર્થવિજ્ઞાન, તે આગમશબ્દથી અભિધેય છે.

[ જો કે વચન માત્ર આગમશબ્દથી વાચ્ય નથી, પરંતુ આચારંગ આદિ અને આઠ પૂર્વો શ્રુતશબ્દથી વાચ્ય છે. નવમ પૂર્વ આદિમાં શ્રુતપણું છતાંય, અતીન્દ્રિય અર્થોમાં વિશિષ્ટ જ્ઞાન-હેતુપણ્યએ કરી સાતિશય હોઈ, આગમશબ્દથી બ્યવહાર્ય છે. તે પણ લૌકિક-લોકોત્તરભેદના અભિપ્રાયથી બ્યાપ કલક્ષણ દર્શાવ્યું છે. ]

લક્ષણ—પદકૃત્ય—અર્થવિજ્ઞાન પ્રત્યક્ષ આદિરૂપ પણ હોય છે, માટે ‘વચનજન્ય અર્થ-વિજ્ઞાન’ એમ જણાવેલ છે.

જો કે વચકવચનજન્ય અર્થવિજ્ઞાન પણ તેવું હોય છે, માટે ‘યથાર્થ પ્રવક્તાવચન-જન્ય અર્થવિજ્ઞાન—આગમ’ એમ લક્ષણ કરેલ છે.

જો કે પરાર્થ અનુમાન પણ યથાર્થ પ્રવક્તાવચનજન્ય અર્થજ્ઞાનરૂપ હોઈ, તેના વારણ માટે વિલક્ષણતાબોધક વિપદથી ઘટિત વિજ્ઞાનપદનું ગ્રહણ કરેલ છે.

નનુ યદીદશાર્થવિજ્ઞાનમેવાઽઽગમસ્તર્હિ કથં સિદ્ધાન્તવિદામાપ્તવચને આગમપ્રત્યય इत्यागङ्गायामाह—

અર્થવિજ્ઞાનહેતુત્વાદાપ્તશબ્દોઽપ્યાગમ ઉપચારાત્ । યથા ગોષ્ઠે ગૌરસ્તિ, ધર્મસાધ્યઃ પરલોકોઽસ્તીત્યાદયઃ ॥ સૂત્ર-૨ ॥

અર્થેતિ । ઉપચારાદિતિ, કારણે કાર્યસ્યોપચારાદિત્યર્થ, પ્રતિષાદ્જ્ઞાનસ્ય હ્યાપ્તવચનં કારણમિતિ ભાવઃ । તત્ર શબ્દસ્ય લૌકિકશાસ્ત્રજમેદેન દ્વૈવિધ્યાન્લૌકિકસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ. एतद्वाक्यं तज्ज-

૧. પ્રતિવિશિષ્ટવર્ણનપૂર્વીકવિન્યસ્તવર્ણવદવાક્યસઘાતાત્મકમિત્યર્થઃ ॥ ૨ યથાપિ વચનમાત્રસ્ય નાગ-મત્વં કિન્તુ આચારાઙ્ગાદીનામષ્ટપૂર્વાંગાઞ્ચ શ્રુતત્વં નવમપૂર્વાદીના શ્રુતત્વેઽપિ અતીન્દ્રિયાર્થે વિશિષ્ટજ્ઞાનેનુ-ત્વેન સાતિશયત્વાદાગમત્વેનૈવ વ્યપદેશસ્તથાપિ લૌકિકલોકોત્તરભેદામિપ્રાયેણ વ્યાપક લક્ષણમાદર્શિતમ્ ॥



ન્યશબ્દબોધશ્રાગમ इति भावः, उपलक्षणञ्चैतत् चतुर्दशविधास्थानानाम् शास्त्रजं निदर्शयति, धर्मेति, ईदृग्वाक्यानि, तज्जन्यबोधश्रागम इति भावः । उपलक्षणञ्चैतदपि द्वादशाङ्गचतुर्दशपूर्वाणाम्, अथवा-ऽऽगमस्त्रिविधः आत्मागमोऽनन्तरागमः परम्परागमश्चेति, गुरूपदेशमन्तरेणाऽऽत्मन एवागमः आत्मागमः, यथा तीर्थकराणाम्, तीर्थकरादागतत्वाद्गणधराणामर्थागमोऽनन्तरागमः, सूत्रस्य त्वात्मागमस्त्वयमेव प्रथितत्वात्, जम्बूस्वामिप्रभृतीनान्तु सूत्रस्यागमोऽनन्तरागमोऽर्थस्य तु परम्परागमः । तत् ऊर्ध्वं प्रम-वाणान्तु परम्परागम एव । नन्वर्थप्रतिपादकत्वं शब्दस्य न सम्भवति, तथाहि ये शब्दा अर्थे सति दृष्टास्त एवातीतानागतादौ तदभावेऽपि दृश्यन्ते, यदभावे च यदृश्यन्ते न तत्तत्प्रतिबद्धम् यथाऽश्वाभावेऽपि दृश्यमानो गौर्न तत्प्रतिबद्धः, अर्थाभावेऽपि च दृश्यन्ते शब्दाः तन्नैतेऽर्थप्रतिपादकाः, किन्त्व-न्यापोहमात्राभिधायका इति चेन्नर्थवत्शब्दात्तद्वहितस्य शब्दस्यान्यत्वात्, न चान्यस्य व्यभिचारेऽन्य-स्यापि व्यभिचारो भवितुमर्हति, गोपालघटिकादिधूमस्थाग्निव्यभिचारोपलम्भेन पर्वतादिप्रदेशवर्ति-नोऽपि बह्वचगमकत्वापत्तेस्तथा च कार्यहेतवे जलाञ्जलिर्दत्ता स्यात् किञ्च प्रतीतिविरोधोऽपि स्याच्छब्द-स्यान्यापोहाभिधायकत्वे, गवादिशब्देभ्यो विधिरूपतयाऽर्थप्रतीतिः, अन्यनिषेधमात्राभिधायकत्वे च तेन सास्नादिमतोऽर्थस्य प्रतीत्यनापत्त्या ततस्तद्वोधो न स्यात्, न चैकस्य गोशब्दस्य बुद्धिद्वयजनकत्वान्न दोष इति वाच्यम्, एकस्य शब्दस्य युगपद्बुद्धिद्वयजनकत्वस्यादर्शनात् । किञ्चापोहलक्षणसामान्यस्य पर्युदासरूपत्वे सिद्धसाध्यता, अगोनिवृत्तिस्वरूपस्य गोशब्देनोच्यमानस्य सामान्यस्यास्माभिर्भावस्व-रूपतया गोशब्दवाच्यत्वस्वीकारात् अभावस्य भावात्मकतया व्यवस्थापितत्वात् । भवद्विरम्युपगतोऽश्वा-दिनिवृत्तिस्वभावो भावोऽपि न तावदसाधारणो गवादिस्वलक्षणात्मा, तस्य सकलविकल्पागोचरत्वात् नापि शाबलेयादिव्यक्तिविशेषः, असामान्यत्वप्रसङ्गात् तस्मात्सर्वेषु शाबलेयादिपिण्डेषु यत्प्रत्येकं विश्रान्तं यन्निबन्धना च गोबुद्धिस्तच्च गोत्वाख्यं सामान्यमन्यापोहरूपं गोशब्दवाच्यम्, सामान्यविशेषबद्धस्तुन एव गवादिशब्दवाच्यत्वात् । प्रसज्यप्रतिषेधस्तु तुच्छाभावान्म्युपगमेन व्युदस्त इति ॥

શંકા-ભે આપું અર્થવિજ્ઞાન જ આગમશબ્દથી વાચ્ય છે, તેા સિદ્ધાન્તવેત્તાઓને આપ્તવચનરૂપ આગમ કેવી રીતે માની શકાય? આવી આશંકામાં કહે છે કે-

આપ્તશબ્દ પણ આગમરૂપ.

ભાવાર્થ-“અર્થવિજ્ઞાનનો હેતુ હોઈ આપ્તશબ્દ પણ આગમ તરીકે ઉપચારથી છે. જેમ ગાયના વાહામાં ગાય છે, ધર્મસાધ્ય પરલોક છે. વગેરે.”

૧. શબ્દાનાં ન પરમાર્થતઃ કિંચિદ્રાચ્યં વસ્તુસ્વરૂપમસ્તિ, ગ્રાન્થપ્રત્યયાના સર્વેષાં ભ્રાન્તત્વાત્ ભિન્નેવેવાભેદાકારાધ્યવસાયેન પ્રવૃત્તેઃ, યત્ તુ પારમ્પર્યેણ વસ્તુપ્રતિવન્ધસ્તથાર્થસવાદો ભ્રાન્તત્વેઽપિ તત્ર ચત્તરાગેપિતં ચિકિત્સ્યુદ્વદ્યાઽર્થે ભિન્નં રૂપં તદનન્યવ્યાવૃત્તપદાર્થાનુભવત્રલાયાતત્વાત્ સ્વયન્નાન્યવ્યાવૃત્તતયા પ્રતિભાસનાત્ માને સ્વાન્યવ્યાવૃત્ત્યાઽર્થેન સદૈવ્યેનાધ્યવસિતત્વાદન્યાપોદ્વપદાર્થાધિગતિફલત્વાચ્ચાપોહ ઉચ્યતે, અતઃપોહશબ્દાર્થ इति प्रसिद्धम् ॥

વિવેચન-અર્થગત જ્ઞાનનું કારણ આત્મવચન છે. એમ કારણભૂત આત્મવચનમાં કાર્યનો વ્યવહાર હોઈ આત્મવચનમાં પણ આગમશબ્દનો પ્રયોગ છે.

૦ અહીં શાબ્દબોધ લૌકિક અને શાસ્ત્રજના ભેદથી બે પ્રકારનો હોઈ લૌકિકનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે. જેમ કે-ગોષ્ઠમાં ગાય છે.

આ વાક્ય અને આ વાક્યથી જન્ય શબ્દજ્ઞાન આગમ છે. આ દૃષ્ટાન્ત ચૌદ વિદ્યા-સ્થાનોનું ઉપલક્ષક છે.

શાસ્ત્રજનું દૃષ્ટાન્ત કહે છે કે-‘ધર્મસાધ્ય પરલોક છે. વગેરે.’ આવા વાક્યો અને આવા વાક્યોથી જન્ય બોધ આગમ કહેવાય છે. આ પણ બાર અંગો અને ચૌદ પૂર્વોનું ઉપલક્ષક છે.

૦ અથવા આગમ-(૧) આત્માગમ, (૨) અનંતરાગમ અને (૩) પરંપરાગમના ભેદથી ત્રણ પ્રકારનો છે.

૧-ગુરુના ઉપદેશ સિવાય આત્માથી જ થતો અર્થરૂપ આગમ, એ આત્માગમ. જેમ કે-તીર્થંકરભગવંતો.

૨-તીર્થંકરથી આવેલ હોઈ ગણધરોનો અર્થાગમ અનંતરાગમ છે અને સૂત્રની અપેક્ષાએ આત્માગમ છે, કેમ કે-સ્વયમેવ ગુણેલ છે.

૩-જંબૂસ્વામી આદિને તો સૂત્રાગમ-અનંતરાગમ અર્થની અપેક્ષાએ તો પરંપરાગમ હોય છે.

જંબૂસ્વામિજી પછીના પ્રભવસ્વામી આદિને તો સૂત્રની અને અર્થની અપેક્ષાએ પરંપરાગમ જ છે.

પૂર્વપક્ષ-શબ્દમાં અર્થવાચકપણું સંભવતું નથી. તે આ પ્રમાણે-જે શબ્દો પદાર્થ વિદ્યમાન છતે પ્રત્યક્ષથી હેખેલા છે, તે શબ્દો જ અતીત-અનાગત આદિમાં પદાર્થના અભાવમાં પણ હોયાય છે. વળી જેના અભાવમાં જે હોયાય છે, તે તેનાથી વ્યાપ્ત નથી. જેમ કે-અધના અભાવમાં હોવાતો વૃષભ તેની સાથે વ્યાપ્ત નથી. એવંચ પદાર્થના અભાવમાં પણ શબ્દો હોવાતા છે, માટે આ શબ્દો અર્થવાચક નથી પરંતુ અન્ય અપોહ માત્રના વાચક છે.

[ પરમાર્થથી શબ્દોનું કાંઈ વસ્તુસ્વરૂપ વાચ્ય નથી, કેમ કે-સ્વ શાબ્દબોધો બ્રાન્ત છે, માટે ભિન્નોમાં જ અલેહ આકારના અધ્યયસાયથી પ્રવૃત્તિ છે. વળી જ્યાં પરંપરાએ વસ્તુવ્યાપ્તિ છે, ત્યાં અર્થસંવાદ બ્રાન્તપણું હોવા છતાં, ત્યાં જે આરોપિત વિકલ્પ બુદ્ધિદ્વારા અર્થમાં ભિન્નરૂપ છે, તે અનન્ય આવૃત્ત પદાર્થના અનુભવનું બળ આવેલ હોઈ, વળી સ્વયં અન્ય આવૃત્તપણાએ પ્રતિભાસન હોઈ, ભાનમાં સ્વથી અન્ય આવૃત્તિદ્વારા અર્થની સાથે એકતાનો અધ્યયસાય હોવાથી, અન્ય અપોહ પદાર્થની પ્રાપ્તિરૂપ કળ હોઈ અપોહ કહેવાય છે. એથી અપોહ શબ્દાર્થ છે એમ પ્રસિદ્ધ છે.

બૌદ્ધલોકે અપોહને જ શબ્દાર્થ તરીકે માને છે. અપોહ એટલે કંતર આવૃત્તિ-પર-

પરિહાર-‘અતદ્વ્યાવૃત્તિઃ યથા વિજ્ઞાનવાદિ બૌદ્ધમતે નીલત્વાદિ ધર્મોડનીલવ્યાવૃત્તિરૂપઃ’ સ્વાકાર વિપરીત આકારનો ઉન્મૂલક અપોહ કહેવાય છે. તત્ત્વથી કોઈ વાચ્ય કે વાચક નથી. શબ્દાર્થરૂપે કહેલ બુદ્ધિ પ્રતિબિંબ આત્મક અપોહમાં કાર્ય-કારણભાવને જ વાચ્ય-વાચકપણાએ વ્યવસ્થાપિત કરેલ છે. જેમ વૃક્ષ શબ્દ, અવૃક્ષ શબ્દની નિવૃત્તિ. રવ અર્થમાં કરતો વૃક્ષરૂપ પોતાના અર્થની પ્રતીતિ કરાવે છે. એમ જેમ કહેવાય છે, તેમ વ્યાવૃત્તિવિશિષ્ટ વસ્તુ તે શબ્દાર્થ છે. બૌદ્ધ વિશેષ માત્ર વાદી છે.]

ઉત્તરપક્ષ-ઉપરોક્ત કથન ખરોખર નથી, કેમ કે-અર્થવાળા શબ્દ કરતાં અર્થરહિત શબ્દ ભિન્ન છે.

વળી એકના વ્યભિચાર(ગુન્હા)માં બીજાના ઉપર વ્યભિચાર (દોષ) મૂકવો યોગ્ય નથી, કેમ કે-ગોવાળની ઘડી આદિમાં રહેલ ધૂમમાં વહ્નિવ્યભિચારના અનુભવથી પર્વત આદિ પ્રદેશમાં રહેલ ધૂમ પણ વહ્નિનો અગમક થશે જ ને ? એવાંય કાર્ય-કારણભાવને જલાંબદિ જ આપવી રહી ને ?

વળી અન્ય અપોહનો વાચક શબ્દ છે. એમ માનવામાં પ્રતીતિનો વિરોધ પણ થાય ! કેમ કે-ગો વગેરે શબ્દોથી વિધિરૂપપણાએ અર્થની પ્રતીતિ છે અને અન્ય નિષેધ માત્રના વાચકપણામાં તે ગો આદિ શબ્દથી સાસ્ના આદિમાન્રૂપ અર્થની પ્રતીતિનો અભાવ હોઈ, તે ગો વગેરે શબ્દોથી તે સાસ્ના આદિમાન્ અર્થનો યોધ ન થાય !

શંકા-એક ગોશબ્દ બે બુદ્ધિનો જનક હોવાથી દોષ કેવી રીતે ?

સમાધાન-એક શબ્દ એક સમયમાં બે બુદ્ધિનો જનક દેખ્યો નથી. વળી અપોહરૂપ સામાન્યની પર્યુદાસરૂપતામાં (પર્યુદાસમાં નબ્ સમાસનો અર્થ ચાર પ્રકારે છે. અપ્રાદાણુ એટલે પ્રાદાણુસદૃશ ક્ષત્રિયાદિ, અધર્મ એટલે ધર્મવિરોધી પાપ, અનગ્નિ એટલે અગ્નિથી અન્ય પ્રતીત થાય છે અને અવચન એટલે વચનનો અભાવ પ્રતીત થાય છે. પર્યુદાસઃ સદંક્રાહી પ્રસન્નયસ્તુ નિષેધકૃત) સિદ્ધસાધ્યતા છે, કેમ કે-ગોશબ્દથી વાચ્ય, અગોનિવૃત્તિરૂપ સામાન્યને અમેાએ ભાવસ્વરૂપપણાએ ગોશબ્દ વાચ્યરૂપે સ્વીકારેલ છે, કેમ કે-અભાવને ભાવરૂપપણાએ વ્યવસ્થાપિત કરેલ છે.

○ આપ લોકોએ માનેલ અથ્ આદિ નિવૃત્તિ સ્વભાવવાળો ભાવ પણ અસાધારણ ગો આદિ સ્વલક્ષણસ્વરૂપી નથી, કેમ કે-તે ભાવ, સકળ વિકલ્પ તો અવિષય છે.

○ વળી શાબલેય આદિ વ્યક્તિરૂપ ભાવ નથી, કેમ કે-અસામાન્યપણાનો પ્રસંગ છે. તેથી સઘળા શાબલેય આદિ પિડોમાં (વિશેષોમાં) જે દરેકમાં વિશ્રાન્ત અને જેના મૂળ કારણભૂત ગોબુદ્ધિ છે, તે ગોત્વનામક સામાન્ય અન્ય અપોહરૂપ છે. તે ગોશબ્દવાચ્ય છે, અર્થાત્ સામાન્ય અને વિશેષ વસ્તુ જ ગો આદિ શબ્દવાચ્ય છે. પ્રસન્નયપ્રતિષેધ તો તુલ્ય અભાવના અસ્વીકાર માત્રથી ખંડિત છે.

કોડસૌ યથાર્થવક્તા ભવેદ્વચનસમ્ભૂતાર્થવિજ્ઞાનમાગમતયા પ્રમાણં સ્યાદિત્યત્રાહ—

પ્રક્ષીણદોષો યથાવસ્થિતાર્થપરિજ્ઞાતા યથાવસ્થિતાર્થપ્રત્યાપકો યથાર્થવક્તા, અયં દ્વિવિધો  
લૌકિકઃ પિત્રાદિલોકોત્તરસ્તીર્થકરાદિઃ ॥ સૂત્ર-૩ ॥

પ્રક્ષીણદોષ इति । यादृशार्थवेज्ञानं यादृशशब्देन प्रतिपिपादयिषितं तादृशशब्दार्થોભયસમ્बन्धि-  
दोषशून्यत्वं तदर्थः, अत्र शब्ददोषोऽसाधुशब्दत्वादिकः अर्थदोषोऽयथावस्थितत्वादिक उभयदोषो  
वाच्यवाचकत्ववैधुर्यादिको विज्ञेयः । यद्यपि वस्तुतः प्रक्षीणदोषत्वं रागद्वेषशून्यत्वमेव तथापि लौकिका-  
प्तसंग्रहायांशिकार्थो व्यावर्णितः । सर्वज्ञेऽप्ययमर्थस्तस्यैव एव, तस्यैवाखिलशब्दार्थोभयदोषशून्य-  
त्वात् । यथावस्थितार्थपरिज्ञातेति, यथावस्थितत्वेनाभिधेयस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणतः परिज्ञातेत्यर्थः, 'विना  
ज्ञानमुपदेशासंभवज्ञापनायेदं विशेषणम् । यथावस्थितार्थप्रत्यापक इति यथावस्थितार्थस्य यथाज्ञानं  
तथोपदेशक इत्यर्थः । यो हि भ्रमादर्थमन्यथामृतं यथावस्थितत्वेन जानीते यथाज्ञानमभिधत्ते च तस्य  
यथार्थवक्तृत्ववारणाय प्रक्षीणदोष इत्युक्तम् । केवलमर्थस्य यथावस्थितत्वेन परिज्ञातुर्मुक्तादेरागमेऽनुपयुक्त-  
त्वान्न स यथार्थवक्तेत्यतो यथावस्थितार्थप्रत्यापक इत्युक्तम् । तथा च यो यस्यावच्चकस्स तस्याप्त  
इति बृद्धप्रणीतमृष्यार्थम्लेच्छसाधारणमाप्तलक्षणमनेनानूदितमिति विभावनीयम् । तादृशस्य पुरुषस्य  
तत्तदर्थबोधकतत्तद्वचनस्याविसंवादकत्वेन तावन्मात्रमाप्तत्वात् । तं विभजते अयमिति यथार्थवक्तेत्यर्थः,  
लोके सामान्यजने भवो लौकिकः, तस्योदाहरणमाह पित्रादिरिति, आदिना जनन्यादिपरिग्रहः । द्वितीयं  
भेदमाह—लोकोत्तर इति, लोकादुत्तरः प्रधानं, मोक्षमार्गोपदेशकत्वादिति लोकोत्तर, स क इत्यत्राह  
तीर्थकरादिरिति, आदिना गणधरादीनां ग्रहणम् । तीर्थं प्रवचनं तत्करणशीलोऽचिन्त्यमाहात्म्यमहापुण्या-  
पराभिधानतीर्थकरनामकर्मविपाकादिति तीर्थकरः, श्रीवर्धमानजिनप्रमुखपुरुषविशेष इत्यर्थः ॥

યથાર્થ વક્તા.

શાંકા-કેણુ આ યથાર્થ વક્તા થઈ શકે, કે જેના વચનથી ઉત્પન્ન અર્થવિજ્ઞાન આગમ-  
રૂપે પ્રમાણ થઈ શકે? માટે અહીં કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“પ્રક્ષીણદોષવાળો, સત્ય અર્થનો બાણકાર, યથાવસ્થિત અર્થનો બ્યાખ્યાતા,  
એ ‘યથાર્થ વક્તા’ કહેવાય છે. આ યથાર્થ વક્તા બે પ્રકારે છે. (૧) લૌકિક. જેમ કે—પિતા  
મગેરે. (૨) લોકોત્તર. જેમ કે—તીર્થંકર મગેરે.”

વિવેચન—જેવું અર્થવિજ્ઞાન જેવા શબ્દથી પ્રતિપાદન કરવાને ઇષ્ટ છે, તેવા શબ્દ-  
અર્થ ઉભય સંબંધી દોષશૂન્યપણું, એ પ્રક્ષીણદોષનો અર્થ છે. અહીં શબ્દદોષ અસાધુ-  
શબ્દત્વ આદિરૂપ છે, અર્થદોષ અયથાવસ્થિતત્વ આદિરૂપ છે. ઉભય દોષ વાચ્ય-વાચકત્વના  
અભાવ આદિરૂપ બાણવો.

૧. નહિ ક્ષીણદોષવચનં વ્યતિરિચ્યાન્યતઃ પ્રેક્ષાવતા પરલોકાદાવદટેડર્થં પ્રવૃત્તિયુક્તા અતન્તર્ગતૈવ  
વચનં પરમં પ્રમાણમિતિ ભાવઃ ॥

૦ જો કે વસ્તુતઃ પ્રક્ષીણદોષત્વ એટલે રાગ-દ્વેષશૂન્યત્વ જ છે.

(ક્ષીણદોષનાં વચનને છોડી, સદોષના વચનથી બુદ્ધિમાનોની પરલોક આદિ અદૃષ્ટ અર્થમાં પ્રવૃત્તિયુક્ત નથી. એથી વીતરાગનું વચન પરમ પ્રમાણભૂત છે.)

તો પણ લૌકિક આપ્તના સંગ્રહ માટે આંશિક અર્થ કહેલ છે.

૦ સર્વજ્ઞમાં આ અર્થ સંગત થાય છે જ, કેમ કે-તે સર્વજ્ઞમાં જ સમસ્ત શબ્દ-અર્થ ઉભયદોષશૂન્યત્વ છે.

લક્ષણનું પદકૃત્ય-(૧) યથાવસ્થિત અર્થપરિજ્ઞાતા=યથાવસ્થિતપણાએ પદાર્થનો પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણથી પરિજ્ઞાતા.

જ્ઞાન સિવાય ઉપદેશનો અસંભવ છે, એમ જણાવવા માટે આ વિશેષણ છે.

(૨) યથાવસ્થિતાર્થ પ્રખ્યાપક=યથાવસ્થિત અર્થનું જે પ્રકારે જ્ઞાન છે, તે પ્રકારના ઉપદેશક.

(૩) પ્રક્ષીણદોષ=ખરેખર, જે ભ્રમથી અન્યથાભૂત અર્થને યથાવસ્થિતપણાએ બાણે છે, તે જ્ઞાન પ્રમાણે કહે છે. તેમાં યથાર્થ વસ્તુત્વના વારણ માટે 'પ્રક્ષીણદોષ' કહેલ છે.

૦ ફક્ત યથાવસ્થિતપણાએ અર્થના પરિજ્ઞાતા એવા મૂક આદિનું આગમમાં અનુપ-યોગિપણું હોઈ તે યથાર્થ વક્તા નથી, માટે 'યથાવસ્થિત અર્થપ્રખ્યાપક' એમ કહેલ છે.

૦ ખરેખર, જે યથાર્થ વાચ્યવેદી, પરિજ્ઞાનના અનુસારે તેના ઉપદેશમાં કુશળ થાય છે, તેનું જ વચન વિસંવાદશૂન્ય થાય છે, કેમ કે-મૂઢવંચકના વચનમાં વિસંવાદ દેખાય છે.

૦ તેથી જે જેનો અવંચક, તે તે આપ્ત છે. આવું વૃદ્ધોએ કહેલ ઋષિ-આર્ય-મ્લેચ્છવ્યાપક આપ્તનું લક્ષણ છે, કેમ કે-તેવા પુરુષમાં તે તે અર્થબોધક, તે તે વચનનું અવિસંવાદિપણું હોઈ તેટલું જ માત્ર આપ્તપણું છે.

(૧) આ યથાર્થ વક્તા-લૌકિક એટલે સામાન્યજનરૂપ લોકમાં રહેનારો. જેમ કે-પિતા-માતા વગેરે.

(૨) લોકોત્તર યથાર્થ વક્તા-લોક કરતાં પ્રધાન : કેમ કે-મોક્ષમાર્ગના ઉપદેશક છે, માટે તીર્થંકર-ગણધર આદિ લોકોત્તર આપ્ત કહેવાય છે. અહીં તીર્થંકર-તીર્થ એટલે પ્રવચન, તે કરવાના સ્વભાવવાળા છે, કેમ કે-અચિંત્ય માહાત્મ્યવંત મહાપુણ્ય જેનું બીજું નામ છે, એવા તીર્થંકરનામકર્મનો વિપાક છે. તે તીર્થંકર શ્રી વર્ધમાનજિન વગેરે પુરુષવિશેષ હોય છે.

નનુ યથાર્થવક્તૃવચનરૂપ આપ્તશબ્દ ઉપચરિતાગમતયા પ્રોક્તઃ તત્ર કોડસૌ વચનાત્મકશબ્દ હત્યત આહ—

શબ્દશ્ચ સંકેતસાપેક્ષઃ સ્વામાવિકાર્યવોધજનકશક્તિમાંશ્ચ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

શબ્દશ્ચેતિ । સંકેત इदं पदमस्य वाचकमिदञ्चास्य पदस्य वाच्यमित्येवंरूपो वाच्यवाचकयोर्वि-

नियोगः, तत्सापेक्ष इत्यर्थः, सङ्केतस्त्वार्थबोधे शब्दस्थापेक्षाकारणं बोध्यम् । सङ्केतमात्रेण शब्दोऽर्थ प्रतिपादयतीति मतव्युदासायाह स्वाभाविकेति, स्वाभाविकी सहजाऽर्थप्रतिपादनशक्तियोग्यताभिधाना तद्वानित्यर्थः । सङ्केतमात्रस्य पुरुषाधीनतया न तदिच्छया वस्तुनियमो युक्तः, तदिच्छया अव्याहृत-चारित्वेन कदाचिदर्थोऽपि वाचकशब्दोऽपि वाच्यः स्यात्, न च शब्दधर्मा ये गत्वौत्वादयस्तद्वा नेव वाचको भवति परस्तु वाच्यो यथा द्रव्यत्वाविशेषेऽप्यग्नित्वादिविशिष्ट एव दाहादिजनको नान्य इति किं स्वाभाविकयोग्यतयेति वाच्यम्, अतीन्द्रियशक्तिमन्तरेणाग्नित्वादीनामपि कार्यकारणभावानियाम-कत्वात् । न च तत एव शब्दादर्थप्रतीतौ किं सङ्केतेनेति वाच्यम्, अङ्कुरोत्पत्तौ शक्तिमतोऽपि बोजस्य क्षितिजलादीनामिव तस्य सहकारिकारणत्वात् न चैवं देशभेदेन शब्दानामर्थभेदो न स्यादेकत्रैव शब्दानां स्वाभाविकशक्तियुक्तत्वादिति वाच्यम्, अत एव सर्वशब्दानां सर्वार्थप्रत्यायनशक्तियुक्तत्वाङ्गीकारेणा-दोषात् । न च घटशब्दश्रवणानिखिलार्थबोधः स्यादिति वाच्यम्, क्षयोपशमसापेक्षत्वादबोधस्य, स च संकेताद्यपेक्ष इत्यदोषात्, एतेन शब्दार्थयोस्सम्बन्धो न सम्भवति, स हि तादात्म्यो वा स्यात्तदुत्पत्ति-रूपो वा स्यात् तत्र नाद्यस्सम्भवति शब्दार्थयोर्भिन्नदेशत्वात् । अग्निगुडादिशब्दोच्चारणे वदने दाहम-धुराद्युपलब्धिप्रसङ्गाच्च । नापरोऽपि अङ्गुल्यग्रे करियूथशतमित्यादिशब्दानामर्थाभावेऽपि स्थानकरणप्रय-त्नानन्तरमुत्पत्तिदर्शनात् । तथा च शब्दाः कथं बाह्यार्थे प्रतीतिं जनयितुं समर्था अर्थसंस्पर्शित्वाभावात् । किन्तु विकल्पमात्रप्रभवाः तिरस्कृतबाह्यार्थाः स्वमहिम्ना प्रत्ययान् जनयन्ति यथा करशाखादिवाक्यानि । किञ्च शब्दो न सामान्यवाचकः तस्यार्थक्रियाकारित्वाभावेन गगनकुसुमायमानत्वात्, नवा विशेषस्य वाचकः स्वलक्षणलक्षणस्य तस्य विकल्पज्ञानाविषयत्वेन संकेतगोचरत्वासम्भवात्, तथात्वेऽपि वा तस्य व्यवहारकालाननुयायित्वेन संकेतवैयर्थ्यात् । अत एव न सामान्यविशेषयोस्तादात्म्यानापन्नयोः । नापि तादात्म्यापन्नयोस्तयोर्वाच्यवाचकत्वं युक्तं विरुद्धधर्माध्यासेन तयोस्तादात्म्यस्यैवासम्भवात् तस्मान्न किञ्चिद्वाच्यं वाचकं वा विद्यत इति मतमपास्तम् । शब्दार्थयोर्योग्यताभिधानसम्बन्धस्य सद्भावात्, अङ्गुल्यग्रे करिणां शतमित्यादावर्थाभावेऽपि नयनरूपयोरिव योग्यतोपलम्भात्, नहि क्लृप्तरूपेण समं चक्षुषस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा समस्ति । न च योग्यतायास्सम्बन्धत्वे शब्दस्येवार्थस्यापि वाचकत्वं स्यादिति वाच्यं ज्ञानज्ञेययोर्ज्ञाप्यज्ञापकशक्तिवृत्तपदार्थानां प्रतिनियतशक्तिकत्वात्, सामान्यविशेषवद्वस्तु-बोधकत्वाच्च न शब्दस्य वाचकत्वासम्भवोऽपि, सामान्यविशेषवतोऽर्थस्य संकेतव्यवहारकालानुगामित्वेन प्रतीयमानतया न विशेषवाचकत्वपक्षोपात्तदोषोऽपि । सामान्यविशेषात्मनि स्वलक्षणे संकेतकरणात् । न चानन्त्याद्वयत्तीनां परस्पराननुगमाच्च संकेतकरणानुपपत्तिरिति वाच्यम्, समानपरिणत्यपेक्षया क्षयो-पशमविशेषाविर्भूततत्कार्त्तव्यप्रमाणे व्यक्तीनां प्रतिमासमानतया सङ्केतविषयत्वसम्भवादिति संक्षेपः ॥

शब्दमां विशेषता.

यथार्थं वृत्तानां वयन३५ आप्तशब्द उपयुजित आगमपञ्चान्ते डडेव छे. त्यां वयन३५

શબ્દ એટલે શું ? માટે કહે છે કે-

**ભાવાર્થ**—“શબ્દ, સંકેતની અપેક્ષાવાળો અને સ્વાભાવિક અર્થબોધજનક શક્તિવાળો છે.”

**વિવેચન**—સંકેત=આ પદ આ અર્થનું વાચક છે, આ પદનો અર્થ વાચ્ય છે. આવો વાચ્ય-વાચકનો વિનિયોગ તેની અપેક્ષાવાળો શબ્દ છે. શબ્દ પ્રત્યે સ્વનાં અર્થના અવબોધમાં અપેક્ષાકારણ સંકેત છે.

○ સંકેત માત્રથી શબ્દ અર્થપ્રતિપાદક થાય છે. આવા મતના ખંડન માટે કહે છે કે-સ્વાભાવિક અર્થપ્રતિપાદનની શક્તિ જે યોગ્યતાનામક છે, તે વાળો શબ્દ છે.

[જો કે અર્થના પ્રતિપાદનમાં શબ્દનું સ્વાભાવિક સામર્થ્ય છે, તો પણ સહકારીપણાએ સંકેતની અપેક્ષા રાખે છે. નહીંતર સંકેતને નહીં જાણનાર પુરુષમાં શબ્દના શ્રવણ માત્રથી અર્થની ઉપસ્થિતિ થઈ જાય ! તો પછી સંકેતથી જ શબ્દનું અર્થબોધકપણું સ્વીકારો ! શા માટે ત્યાં સ્વાભાવિક સામર્થ્ય સ્વીકારાય છે ? તેનો જવાબ-સંકેત પુરુષની ઇચ્છાને આધીન છે, માટે કહાય ‘શબ્દ પણ વાચ્ય, અર્થ પણ વાચક’-એમ વિપરીત પણ થઈ જાય ! સામર્થ્યના સ્વીકારમાં આવું વિપરીત થઈ શકતું નથી.]

○ સંકેત માત્ર પુરુષને આધીન છે, માટે પુરુષની ઇચ્છાદ્વારા વસ્તુનો નિયમ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-પુરુષની ઇચ્છા વ્યાધાત વગર ગતિ કરનારી હોઈ કહાય અર્થ પણ વાચક, શબ્દ પણ વાચ્ય થઈ જાય ! એવો મોટો ભય છે.

**પૂર્વપક્ષ નૈયાયિક**-જે ગત-ઔત્વ વગેરે શબ્દધર્મો છે, તે શબ્દધર્મવાન જ વાચક થાય છે અને બીજો વાચ્ય છે. જેમ કે-દ્રવ્યત્વના અવિશેષવાળો પણ અગ્નિત્વ આદિ સામાન્ય વિશેષ (અગ્નિ) જ દાહ આદિ કાર્યજનક છે, બીજો નહીં. તો શા માટે સ્વાભાવિક યોગ્યતાનો સ્વીકાર કરો છો ?

**ઉત્તરપક્ષ જૈન**-અતીન્દ્રિય શક્તિ સિવાય અગ્નિત્વ આદિમાં પણ કાર્ય-કારણભાવના નિયામકપણાનો અભાવ છે.

**શંકા**-તે સ્વાભાવિક શક્તિથી જ શબ્દાર્થની પ્રતીતિ થાય છે, તો સંકેતની શી જરૂર છે ?

**સમાધાન**-અંકુરની ઉત્પત્તિમાં શક્તિવંત બીજ પ્રત્યે પૃથ્વી-પાણી આદિની માફક તે સંકેતનું શબ્દાર્થની પ્રતીતિમાં સહકારીકારણપણું છે.

**શંકા**-દાક્ષિણાન્યેએ ઓદનમાં ચૌર શબ્દના પ્રયોગની માફક દેશભેદોથી શબ્દોનો અર્થભેદ નહીં થાય ? કેમ કે-એકમાં જ શબ્દોનો સ્વાભાવિક શક્તિસંબંધ છે.

**સમાધાન**-ભાઈ, એ કારણે જ સર્વ શબ્દોમાં સર્વ અર્થોની પ્રતીતિ કરાવવાની શક્તિના સંબંધનો સ્વીકાર કરેલો હોઈ કોઈ દોષ નથી.

શંકા-વાહ ! વાહ ! ખરી કરી. એક ઘટશબ્દના શ્રવણથી સકળ અર્થનો બોધ થઈ જશે ને ?

સામાધાન-ભાઈ સાહેબ ! તમે ખરેખર સમજ્યા નહીં. હો ત્યારે સમજો ! બોધમાં ક્ષયોપશમની અપેક્ષા છે અને તે બોધજનક ક્ષયોપશમ સંકેત આદિની અપેક્ષાવાળો છે, માટે કોઈ દોષ નથી.

૦ જે દેશમાં જે અર્થપ્રતિપાદનશક્તિ સહકારી સંકેત છે, તે સંકેત તે અર્થને તે દેશમાં પ્રતિપાદન કરે છે.

આવા નિરૂપણથી શબ્દ અર્થનો સંબંધ સંભવતો નથી. ખરેખર, તે સંબંધ તાદાત્મ્યરૂપ થાય કે તેની ઉત્પત્તિરૂપ થાય ! તેમનો તાદાત્મ્યરૂપ સંબંધ સંભવતો નથી, કેમ કે-શબ્દ અર્થના ભિન્ન દેશ છે. અગ્નિશબ્દના ઉચ્ચારમાં મુખમાં દાહ અને ગોળશબ્દના ઉચ્ચારમાં મુખમાં મધુરતા આદિનો તાદાત્મ્ય સંબંધ માનતાં પ્રસંગ આવી જાય !

ખીજો તદુપત્પત્તિરૂપ સંબંધ ઘટતો નથી, કેમ કે-‘આંગળીની અણી ઉપર સો હાથી છે.’ ઈત્યાદિ શબ્દોની અર્થના અભાવમાં પણ સ્થાન-કરણ પ્રયત્નના પછી ઉત્પત્તિ દેખાયેલી છે. તથાચ શબ્દો કેવી રીતે બાહ્ય અર્થવિષયક પ્રતીતિ કરાવવા સમર્થ થાય ? કેમ કે-અર્થના સંસ્પર્શનો અભાવ છે. પરંતુ વિકલ્પ માત્રથી જન્ય, બાહ્ય અર્થને તિરસ્કાર કરનારા, પોતાના મહિમાથી પ્રતીતિઓને કરાવે છે. જેમ કે-હાથ-શાખા આદિ વાક્યો.

વળી શબ્દ સામાન્યવાચક નથી, કેમ કે-તે શબ્દ અર્થક્રિયાકારી નહીં હોવાથી આકાશ-કુસુમ જેવો છે. અથવા વિશેષનો વાચક નથી, કેમ કે-વ્યાવૃત્ત સ્વરૂપલક્ષણવાળો તે વિશેષ વિકલ્પજ્ઞાનનો અવિષય હોઈ સંકેતનો અવિષય છે.

વિશેષમાં વિકલ્પજ્ઞાન વિષયતાપ્રયુક્ત સંકેતવિષયતાનો અસંભવ છતાં વિશેષ, વ્યવહાર-કાળનો અનુયાયી નહીં હોવાથી સંકેતની નિરર્થકતા છે. એથી જ તાદાત્મ્ય પ્રાપ્ત અથવા તાદાત્મ્ય અપ્રાપ્ત, તે સામાન્ય-વિશેષમાં વાચ્ય-વાચકપણું યુક્ત નથી, કેમ કે-વિરૂદ્ધ ધર્મનો અધ્યાસ હોઈ તે સામાન્ય-વિશેષમાં (શબ્દાર્થમાં) તાદાત્મ્યનો અસંભવ છે. તેથી જ કોઈ વાચ્ય કે વાચક નથી. એવા મતનું ખંદન થાય છે, કેમ કે-શબ્દાર્થમાં યોગ્યતાનામક સંબંધનો સદ્ભાવ છે. ‘આંગળીની ટોચમાં સો હાથી છે’ ઈત્યાદિમાં અર્થનો અભાવ છતાં નયન અને રૂપમાં જેમ યોગ્યતા છે, તેમ યોગ્યતાનો અનુભવ છે. ઘટની-રૂપની સાથે આંગળું નયન અને રૂપમાં જેમ યોગ્યતા છે, તેમ યોગ્યતાનો અનુભવ છે. ઘટની-રૂપની સાથે આંગળું તાદાત્મ્ય કે તદ્ ઉત્પત્તિ નથી. ‘યોગ્યતાના સંબંધપણમાં શબ્દની જેમ અર્થનું પણ વાચકપણું થશે !’-એમ પણ નહિ કહેવું, કેમ કે-જ્ઞાન અને જ્ઞેયમાં સાધ્ય-જાપક શક્તિની મારફત પદાર્થોમાં પ્રતિનિયત શક્તિ હોય છે. વળી સામાન્ય-વિશેષવાળી વસ્તુનો બોધક હોઈ શબ્દમાં વાચકપણાનો અસંભવ પણ નથી.

સામાન્ય-વિશેષવાળો પદાર્થ, સંકેતના વ્યવહારકાળનો અનુયાયી પણાએ પ્રતીતિવિષય



હોઈ વિશેષ વાચકપણના પક્ષમાં ગૃહીત દોષ પણ નથી, કેમ કે—આમાન્ય-વિશેષરૂપ સ્વ-લક્ષણમાં સંકેતનું વિધાન છે. એમ પણ નહીં કહેવું કે—‘વ્યક્તિઓ અનંત હોઈ, પરસ્પર અનુગમનો અભાવ હોઈ સંકેતવિધાનની ઉપપત્તિનો અભાવ છે,’ કેમ કે—સમાન પરિણતિની અપેક્ષાએ વિશિષ્ટ ક્ષયોપશમથી પ્રકટ થયેલ તર્ક નામના પ્રમાણમાં વ્યક્તિઓની પ્રતિભા-સમાનતા હોઈ સંકેતવિષયતાનો સંભવ છે. [વાચ્ય-વાચકભાવરૂપ સંબંધ, શબ્દ અર્થની સાથે કથાચિદ્ અભિન્ન, પહેલાં વાચ્યની ઉત્પત્તિમાં વાચ્યકાળમાં અંશથી ઉત્પન્ન થઈને, વાચકો-ત્પત્તિકાળમાં અંશથી ઉત્પન્ન થવાના સ્વભાવવાળો, સૂક્ષ્મ શબ્દાર્થ સાધારણ છતાં પ્રતિનિયત શબ્દાર્થસંકેતથી અભિવ્યક્ત થતો સંબંધ છે જ. તે વાચ્ય-વાચકભાવરૂપ સંબંધના બળથી શબ્દાર્થવિજ્ઞાન સંભવિત છે જ પરંતુ વિકલ્પજન્ય શબ્દ નથી, તેમજ શબ્દજન્ય વિકલ્પ નથી, એમ બૌદ્ધમતનું ખંડન બાણુવું.]

નનુ પ્રદીપઃ પ્રકાશમાનો યથાડન્યાનપેક્ષ એવ સ્વસન્નિહિતં શુભમશુભં વા ભાવં પ્રકાશયતિ તસ્મા-ત્તસ્યાર્થપ્રકાશકત્વં સ્વાભાવિકં તથા પ્રયુજ્યમાનશબ્દોઽપિ શ્રુતિગતસ્સત્યે વાઽસત્યે વા સંગતે વાઽસ-જ્ઞતે વા સફલે વા નિષ્ફલે વા સિદ્ધે વા સાધ્યે વા વસ્તુનિ પ્રતીતિસુત્પાદયત્યતોઽસ્યાર્થબોધજનનસા-મર્થ્ય સ્વાભાવિકમુચ્યતે, પરન્ત્વયં સકેતસાપેક્ષ. પદાર્થપ્રતીતિજનકઃ इति પ્રદીપતોઽસ્ય વિશેષઃ, એવશ્ચાર્થ-વોધસામર્થ્યમેવાઽસ્ય સ્વાભાવિકં ન તુ સ્વનિષ્ઠયાથાર્થાર્થાર્થ્યે અપિ સ્વાભાવિકે इत्याશયેનાહ—

વક્તૃગુણદોષાભ્યાશ્ચાસ્ય યાથાર્થ્યાયાથાર્થ્યે ॥ સૂત્ર-૫ ॥

વક્તૃગુણદોષાભ્યાશ્ચેતિ । ચત્ત્વર્થે, તથા ચાસ્ય યાથાર્થ્યાયાથાર્થ્યે ન સ્વાભાવપ્રયુક્તે કિન્તુ પુરુષગુણદોષપ્રયુક્તે इति ભાવઃ । પુરુષસ્ય ગુણાઃ કરુણાદયઃ, દોષાશ્ચ દ્વેષાદયઃ, યદિ તે સ્વાભાવિકે સ્યાતાં તર્હિ પ્રતારકતદ્વિષ્ણપ્રયુક્તવાક્યેષ્વર્થ્યમિચારાવ્યમિચારનિયમો ન સ્યાત્ તથા ચ સમ્યગ્દર્શિનિ પુરુષે શુચૌ વક્તરિ યથાર્થા શાબ્દી પ્રતીતિરન્યથા તુ મિથ્યાર્થેતિ ભાવઃ ॥

શબ્દની યથાર્થતા-અયથાર્થતા.

જેમ દીવો, ધીબની અપેક્ષા વગર જ સ્વસંનિહિત શુભ કે અશુભ ભાવને પ્રકાશે છે તેથી તે પ્રદીપનું પદાર્થ-પ્રકાશકત્વ સ્વાભાવિક છે, તેમ પ્રયોગ કરાતો શબ્દ પણ કર્ણ-ગોચર થયેલો, સ્ત્રી કે અસત્ય-સંગત કે અસંગત-સૂક્ષ્મ કે નિષ્કુળ-સિદ્ધ કે સાધ્ય વસ્તુની પ્રતીતિ કરાવે છે. એથી આ શબ્દનું અર્થબોધજનનનું સામર્થ્ય સ્વાભાવિક કહેવાય છે. પરંતુ આ શબ્દ સંકેતજ્ઞાનની અપેક્ષાવાળો પદાર્થની પ્રતીતિનો જનક છે. આ પ્રમાણે તો પ્રદીપ કરનાં આ શબ્દમાં વિશેષતા છે, વળી આ પ્રમાણે જ અર્થબોધનું સામર્થ્ય જ આ શબ્દનું સ્વાભાવિક રૂપ છે, પરંતુ શબ્દનિષ્ઠ સ્ત્રીયાર્થતા કે અસ્ત્રીયાર્થતાએ પણ સ્વાભાવિક નથી એવા આશયથી કહે છે.

ભાવાર્થ—“વક્ત્રા-પુરુષના શુભ-દોષની અપેક્ષાએ આ શબ્દની યથાર્થતા અને અયથાર્થતા છે.”

વિચેચન-તથાચ આ શબ્દમાં રહેલ યથાર્થતા અને અયથાર્થતા સ્વાભાવપ્રયુક્તા નથી, પરંતુ પ્રતિપાદક પુરુષમાં રહેલ શુદ્ધતા-અશુદ્ધતારૂપ ગુણ-દોષથી જન્ય છે.

૦ પુરુષમાં રહેલ દયા વિગેરે ગુણો અને દ્વેષ વગેરે દોષો પ્રસિદ્ધ જ છે.

૦ જો યથાર્થતા અને અયથાર્થતા સ્વાભાવિક માનવામાં આવે, તો વચ્ચક-અવચ્ચક પુરુષજન્ય વાક્યોમાં બ્યભિચાર અને અબ્યભિચારનો નિયમ ન થાય !

૦ તથાચ સમ્યગ્દર્શી-પવિત્ર પુરુષ, વક્તામાં શબ્દ સંબંધી પ્રતીતિ યથાર્થ છે અને મિથ્યાદર્શી-અપવિત્ર પુરુષ વક્તામાં શાબ્દી પ્રતીતિ અસત્ય અર્થવાળી છે.

અથ તં વિમજતે—

સોડયં શબ્દો વર્ણપદવાચ્યરૂપેણ ત્રિવિધઃ । માપાવર્ગનાત્મકપરમાણ્વારબ્ધો મૂર્તિમાન-  
કારાદિવર્ણઃ । ઘટાદિસમુદાયઘટકવર્ણાનામપિ પ્રત્યેકમર્થવચ્ચમેવ । તદ્વચત્યયેડર્થાન્તર-  
ગમનાત્ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

સોડયમિતિ । વ્યાજ્ઞાનિતસ્વરૂપો વચનાત્મકોડયમિત્યર્થઃ । તત્ર વર્ણ લક્ષયતિ માપાવર્ગગતિ, અષ્ટ-  
માસુ વર્ગનાસુ માષાયોગ્યા યા વર્ગના તદાત્મકપરમાણુભિરાવબ્ધો યો મૂર્તિમાનકારાદિસ્સ વર્ણ  
ત્યર્થઃ । પરમાણ્વારબ્ધ હિતે પદેન વર્ણસ્ય પૌદ્ગલિકત્વમાદર્શિતમ્, તત્ર મૂર્તિમત્ત્વં હેતુર્ભવિગ્નેષણમ્, તથા  
વ યો મૂર્તિમાન્સ પૌદ્ગલિકઃ યથા ઘટાદયઃ, મૂર્તિમાંશ્ચ વર્ણસ્તતઃ પૌદ્ગલિકઃ ઇતિ ભાવઃ । ન ચ  
પરિશૂન્યાશ્રયત્વાદતિનિવિહિતપ્રદેશે પ્રવેશનિર્ગમયોરપ્રતિઘાતાત્ પૂર્વ પશ્ચાચ્ચાવયવાનુપલબ્ધેઃ સૂક્ષ્મમૂર્તિદ્રવ્યા-  
ત્તરપ્રેરકત્વાદ્રાગુણત્વાચ્ચ ન વર્ણઃ પૌદ્ગલિકઃ ઇતિ વાચ્યં સર્વેષાં હેત્વાભાસત્વાત્, તત્ર ન પ્રથમઃ,  
અવધર્મ્યાયસ્યાશ્રયો હિ માષાવર્ગના તત્ર ચ સ્પર્શો નિર્ણયત એવ, અનુનાતપ્રતિઘાતચોર્વિપ્રદૃષ્ટિનિહિત-  
ત્રીરિણોપલબ્ધમાનાનુપલબ્ધમાનેન્દ્રિયાર્થત્વાત્ તથાત્રિધગન્ધાધારદ્રવ્યપરમાણુદત્, ન દ્વિતીયો ગન્ધદ્રવ્યેણ  
યમિચારાત્, ત્યર્થમાનજાત્યકસ્તૂરિકાદિગન્ધદ્રવ્યં હિ પિહિતદ્વારાપવરકસ્નાન્તર્વિગતિ વહિશ્ચ નિર્ગતિ ।  
ન તૃતીયઃ તદિલ્લતોલ્કાદિમિરનૈકાન્તિકત્વાત્ । ચતુર્થોડપિ ગન્ધદ્રવ્યવિશેષસૂક્ષ્મરજોધૂમાદિભિર્વ્યભિચારી,  
નાસાયાં નિવિશમાનસ્ય ગન્ધદ્રવ્યાદેસ્તદ્વિવરદ્વારદેગોદમિત્તસ્મદ્પ્રેરકત્વાદર્ગનાત્ । નાપિ પચ્ચમઃ, નાકા-  
ગુણશબ્દોડસ્મદાદિપ્રત્યક્ત્વાદૂપાદિવદિત્યનુમાનેનાસિદ્ધેસ્તમાત્સ પૌદ્ગલિક એવંતિ ભાવઃ । નનુ સ્વાર્થ-  
મત્યાયનશક્તિમાનેવ શબ્દોડત્ર વિવક્ષિતો ન તાદૃક્ ગન્ધત્વં વર્ણં નિર્રર્થકત્વાદિત્યાગપ્તયામાદ્ ઘટાદાનિ,  
તથા ચ ઘટાદિસમુદાયઘટકા વર્ણા પ્રત્યેકમર્થવન્ત તદ્વચત્યયેડર્થાન્તરગમનાત તત્ર વચત્યયે હિ  
લક્ષણાઃ સાક્ષરા ઇત્યાદાવર્થાન્તરગમનં દૃશ્યતે તસ્માદવચ્યં વર્ણા અર્થવતઃ, ઉપલક્ષ્યોડયં હેતુસ્તેન  
ર્ણત્વાદ્ધાતુપ્રત્યયનિપાતવત્ વર્ણવિશેષાનુપલબ્ધૌ પૂર્વદૃષ્ટાયાંસમ્પ્રત્યયાન્ યથા પ્રતિપ્તન દૃશ્યત્ર પ્રગલ્બાનુપ-  
લબ્ધૌ પ્રસ્થાનરૂપસ્યાર્થસ્યાસમ્પ્રત્યયાદિત્વાદયો હેતવોડત્ર સદ્ભૂત્યન્તે ॥

શબ્દનો વિભાગ.

ભાવાર્થ-“શબ્દ, વર્ણ-પદ-વાક્યરૂપે ત્રણ પ્રકારનો છે. ભાષાવર્ગભાના પરમાણુઓથી

આરંભેલ રૂપી અક્ષર આદિ 'વર્ણ' છે. ઘટ આદિ સમુદાયમાં વર્તમાન વર્ણોના પ્રત્યેકનો અર્થ છે, કેમ કે-તેઓના વ્યત્યયમાં ખીજા અર્થમાં તેઓ જાય છે."

**વિવેચન-વર્ણ**નું લક્ષણ-આઠ પ્રકારની વર્ણાણ્યોમાં જે ભાષાચોગ્ય વર્ણા છે, તેઓના પરમાણુઓથી જનિત જે રૂપવાળો અક્ષર વગેરે 'વર્ણ' કહેવાય છે.

૦ 'પરમાણુવારખ' એ પદથી વર્ણનું પૌદ્ગલિકપણું દર્શાવેલ છે. મૂર્તિમત્વ એ હેતુ-ગર્ભિત વિશેષણ છે. જે મૂર્તિમાન છે, તે પૌદ્ગલિક છે. જેમ કે-ઘટ વગેરે. વળી મૂર્તિવાળો વર્ણ છે તેથી પૌદ્ગલિક છે.

**શંકા-વર્ણ**રૂપ શબ્દ પૌદ્ગલિક નથી, કેમ કે-(૧) સ્પર્શરહિત આશ્રયરૂપ છે. (૨) અત્યંત ગાઢ પ્રદેશમાં પ્રવેશતો કે નીકળતો શબ્દ રોકાતો નથી. (૩) પહેલેથી કે પાછળથી શબ્દના અવયવો દેખાતાં જ નથી. (૪) સૂક્ષ્મ, રૂપી ખીજા દ્રવ્યોનો પ્રેરક નથી. (૫) શબ્દ આકારનો ગુણ છે.

**સમાધાન-આ** પાંચેય હેતુઓ હેત્વાભાસરૂપ છે. તે આ પ્રમાણે:-(૧) શબ્દપર્યાયનો આશ્રય ભાષાવર્ણા છે (સબ્બતીય પુદ્ગલોના સમુદાયને વર્ણા કહે છે. ઔદારિક, દૈકિય, આહારક, તૈજસ, કાર્મણ, ભાષા અને મન-એમ સાત પ્રકારે વર્ણા છે. તેમાં જે પુદ્ગલ-વર્ણામાંથી શબ્દ બને છે, તેને ભાષાવર્ણા કહે છે.), પરંતુ શબ્દનો આશ્રય આકાશ નથી. શબ્દના આશ્રયભૂત ભાષાવર્ણા પુદ્ગલસ્વરૂપ હોવાથી તેમાં સ્પર્શ અવશ્ય છે, જેમ ગંધદ્રવ્યના આશ્રયભૂત પરમાણુઓનો દૂર રહેલા મનુષ્યોને પણ અનુકૂળ વાયુથી અનુભવ થાય છે અને જે પ્રતિકૂળ વાયુ હોય, તો પાસે રહેલા મનુષ્યોને પણ તે ગંધનો અનુભવ થતો નથી. તેથી ગંધ જેમ ઈન્દ્રિયનો વિષય હોવાથી પૌદ્ગલિક છે, તેમ શબ્દ પણ ઈન્દ્રિયનો વિષય હોવાથી પૌદ્ગલિક છે. આથી વૈશેષિકોદ્ધારા રબૂ કરેલ સ્પર્શશૂન્ય આશ્રય-હેતુ શબ્દમાં નહીં રહેવાથી અસિદ્ધ છે.

(૨) ખીજો હેતુ ગંધદ્રવ્યની સાથે વ્યભિચારી હોવાથી અનૈકાન્તિક છે. ખૂબ ખૂબ સારી રીતે બંધ કરેલા દ્વારવાળા ઓરડામાં વટાતા કસ્તુરી આદિ ગંધદ્રવ્યોનાં પ્રવેશ નિર્ગમન થાય છે. તેથી ગંધ જેમ પૌદ્ગલિક છે, તેમ શબ્દ પણ અત્યંત સઘનપ્રદેશમાં પ્રવેશ-નિર્ગમ કરી શકતો હોવાથી પૌદ્ગલિક છે. જો કહેશે કે-તેમાં સૂક્ષ્મ છિદ્રનો સંભવ હોવાથી તેનું અત્યંત સઘનપણું નથી, માટે તેવા પ્રકારનાં ઓરડા આદિમાં ગંધદ્રવ્યનો પ્રવેશ-નિર્ગમ થાય છે, પરંતુ સર્વથા છિદ્રરહિત પ્રદેશમાં ગંધનો પ્રવેશ-નિર્ગમ થઈ શકતો નથી. આમ કહેવું પણ ઠીક નથી, કેમ કે-જેવી રીતે ગંધદ્રવ્યનો પ્રવેશ-નિર્ગમ થાય છે અને રોકાય છે, તેવી રીતે શબ્દનો પણ પ્રવેશ-નિર્ગમ થાય અને રોકાય છે, માટે તે બંનેનું તુલ્યપણું હોવાથી ઉક્ત હેતુ વ્યભિચારી છે.

(૩) ત્રીજો પણ હેતુ વિજળી અને ઉલ્કાપાત આદિની સાથે વ્યભિચારી હોવાથી અનૈ-

કાન્તિક છે જેમ વિજળી આદિના પૂર્વ અને પશ્ચાત્ અવયવો જોવામાં નહીં આવવા છતાં પણ તે પૌદ્ગલિક છે, તેમ શબ્દના પણ પૂર્વાપર અવયવો જોવામાં નહીં આવવા છતાં પણ તે પૌદ્ગલિક છે.

(૪) ચોથો હેતુ ગંધદ્રવ્યની સાથે વ્યભિચારી હોવાથી અસિદ્ધ છે. જેમ ગંધ-દ્રવ્યવિશેષ-સૂક્ષ્મરજ-ધૂમ આદિ દ્રવ્યો, નાસિકામાં પ્રવેશ કરતાં નાસિકાના વિવરદેશમાં ઉત્પન્ન રમથુ આદિ દ્રવ્યાન્તરના પ્રેરક નહીં હોવા છતાં પણ તે ગંધ આદિ દ્રવ્યો જેમ પૌદ્ગલિક છે, તેમ શબ્દ પણ દ્રવ્યાન્તરનો પ્રેરક નહીં હોવા છતાં પણ પૌદ્ગલિક છે.

(૫) વળી પાંચમો હેતુ પણ અસિદ્ધ છે. તે આ પ્રમાણે:-શબ્દ આકાશનો ગુણ નથી, કેમ કે-રૂપ આદિની જેમ ઇન્દ્રિયોદ્ધારા પ્રત્યક્ષ છે. આ રીતે શબ્દનું પૌદ્ગલિકપણું સિદ્ધ છે.

શંકા-પોતાના અર્થની પ્રતીતિ કરાવવાની શક્તિવાળો જ શબ્દ વિવક્ષિત છે, તેવું શબ્દત્વ વર્ણમાં નથી માટે નિરર્થક છે જ ને ?

સમાધાન-ઘટ આદિ સમુદાયવર્તી વર્ણો પ્રત્યેક અર્થવાળા છે. ખરેખર, તેના વ્યત્ય-યમાં (ઉદા-ગુદાટીમાં) ‘સાક્ષરા’ ‘રાક્ષસા.’ ઇત્યાદિમાં વર્ણોનું અર્થાન્તરમાં ગમન દેખાય છે, તેથી અવશ્ય વર્ણો ‘અર્થવાળા’ છે. આ હેતુ ઉપલક્ષણ છે. તેથી વર્ણો હોવાથી ધાતુ-પ્રત્યયનિપાતની માફક, વર્ણવિશેષની અનુપલક્ષિતમાં પૂર્વે દેખેલ અર્થની અપ્રતીતિ છે. જેમ કે-‘પ્રતિષ્ઠતે’ ઇતિ સ્થળમાં ‘પ્ર’ શબ્દની ગેરહાજરીમાં પ્રસ્થાનરૂપ અર્થની અપ્રતીતિ છે. ઇત્યાદિ હેતુઓનો અહીં સંગ્રહ કરાય છે.

અથ પદલક્ષણમાહ—

સ્વાર્થપ્રત્યાયને શક્તિમાન્ પદાન્તરઘટિતવર્ણાપેક્ષગરહિતઃ પરસ્પરસહકારિવર્ણસંઘાતઃ  
પદમ્ ॥ સૂત્ર-૭ ॥

સ્વાર્થેતિ । સ્વાર્થવોધજનકશક્તિમાન્વિત્થર્થ, પદાન્તરેતિ પદાન્તર્વર્તિવર્ણાન્તરજનિતોપકારપદમુત્ત્વ  
इत्यर्थः, परस्परंति, अर्थवोधजनने परस्परसहकारिभावेन वर्तमानानां वर्णानां यत्संघात आनुपूर्वीत्यर्थः ।  
ननु हय्यादिबिभक्तिसहितत्वेनादोष इति वाच्यम् सम्बोधने क्वचिद्विभक्तेः श्रूयमाणत्वेन तत्राव्याप्तेरिति  
चेन्न, अश्रुताया अपि विभक्तेर्वृद्ध्यारूढत्वेन वर्णसंघातत्वसम्भवात् अन्यथा सम्बोधनवन्नानाभावप्रसङ्ग  
स्यात् । तादृशस्वरूपेपदान्तरवर्तिवर्णान्तरापेक्षगरहितत्वविशिष्टशक्तिवर्णनस्यैव वा पदच्चात् ॥

‘પદનું’ લક્ષણ.

હોવાથી-‘પોતાના અર્થની પ્રતીતિ કરાવના માટે શક્તિવાળો-ગ્રીભ પદમાં રહેલ વર્ણોની અપેક્ષા વગરનો, પરસ્પર સહકારી વર્ણોનો સમુદાય ‘પદ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-પદાર્થની પ્રતિપત્તિરૂપ કર્તવ્યમાં પરસ્પર સહકારિપણાએ રહેલ-ગ્રીભ પદમાં

રહેલ વર્ણોએ કરેલ ઉપકારથી પરાહુમ્બ, સ્વાર્થબોધજનક શક્તિવાળો વર્ણોની ક્રમસર રચનારૂપ મેળો 'પદ' કહેવાય છે.

શિક્ષા-વિષ્ણુ આદિ વાચક એક અક્ષરરૂપ અકાર આદિમાં કેવી રીતે પદત્વ છે? કેમ કે-પરસ્પર સહકારી વર્ણોનો સમુદાય નથી. વળી એમ પણ નહીં કહેવું કે-‘પ્રથમા-દ્વિતીયા આદિ વિભક્તિ સહિત(વિભક્ત અન્તવાણું પદ છે એ અપેક્ષાએ)પણની અપેક્ષાએ પદત્વ નિહુંપ છે,’ કેમ કે-સંબોધનમાં ક્વચિત્ વિભક્તિ નહીં સંભળાતી હોઈ ત્યાં અવ્યાપ્તિ છે જ ને?

સમાધાન-નહીં સાંભળેલ એવી પણ વિભક્તિ, યુદ્ધિમાં આરૂઢ હોઈ વર્ણસંઘાત-રૂપ પદત્વ ત્યાં સંભવિત છે. નહીંતર સંબોધનપણના જ્ઞાનના અભાવનો પ્રસંગ થશે. અથવા તેવા સ્થળમાં ‘પદાન્તરવર્તિવર્ણાન્તર.પેક્ષણરહિતત્ત્વવિશિષ્ટશક્તિમદ્વર્ણ’પણારૂપ પદલક્ષણ ખરોખર ઘટે છે.

અથ વાક્યલક્ષણમાચ્છે—

સ્વાર્થપ્રત્યાયને શક્તિમાન્ વાક્યાન્તરઘટિતપદાપેક્ષણરહિતઃ .પરસ્પરસહકારિપદસમૂહો વાક્યમ્ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

સ્વાર્થપ્રત્યાયન ઇતિ । સ્વઘટકાનાં પરસ્પરસહકારિતયા વ્યવસ્થિતાનાં પદાનાં સ્વાઘટકપદા-પેક્ષારહિતાનાં સમુદાયસ્સ્વાર્થપ્રત્યાયનશક્તિયુક્તો વાક્યમિત્યર્થઃ, ન ચ યત્સત્તત્સર્વં પરિણામિ યથા ઘટઃ સંશ્ચ શબ્દ ઇતિ સાધનવાક્યં કથં ભવેત્ ? તસ્માત્પરિણામીત્યાદ્યાકાંક્ષણાદિતિ વાચ્યમ્, તાદૃશકાંક્ષા-નુદયો યસ્ય તદપેક્ષયૈવ તસ્ય વાક્યત્વાત્ નાન્યાપેક્ષયા, નિરાકાંક્ષતાયાઃ પ્રતિપત્તૃર્મત્તેન વાક્યે ઉપ-ચારાન્, તસ્યાચેતનત્વાત્ । સ ચેત્ પ્રતિપત્તા સાધનવાક્યજ્ઞાનેઽપિ નિગમનમપેક્ષતે તર્હિં તદપેક્ષત એવેતિ ન તં પ્રતિ તાવન્માત્રસ્ય વાક્યત્વં, તાવતા વાક્યાર્થપ્રતિપત્તાવપિ પરાપેક્ષાયાં પદ્માવયવવાક્યાદપ્યર્થપ્રતિ-પત્તૌ પરાપેક્ષાપ્રસન્ને ન ક્વચિન્નિરાકાંક્ષત્વસિદ્ધિપ્રસન્નસ્યાદિતિ । દશ દાહિમાનિ ષડ્પૂપાઃ કુણ્ડમજા-જિનમિત્યાદિ પદસંઘાતસ્ય પરસ્પરનિરપેક્ષસ્ય પદસંઘાતત્વેઽપિ ન વાક્યત્વં પરસ્પરસાપેક્ષપદસમૂહત્વા-ભાવાત્ । તથા ચ પરસ્પરસાપેક્ષાના પદાનાં નિરપેક્ષસ્સમુદાયો વાક્યમિતિ નિષ્કર્ષઃ । નિરપેક્ષપદશ્ચ ચૈત્ર સ્થાન્યા પચતીતિ કર્મપદરહિતેઽતિવ્યાપ્તિવારણાય । નનુ ‘સ્ફટિકાકૃતિર્નિર્મલઃ પ્રકાશમિ’ ત્યાદૌ વાક્ય આકૃતિપદઘટિતત્વેનાત્રિકેઽતિવ્યાપ્તિવારણાર્થે વિશેષણાન્તરનિવેગપ્રસંગઃ ન ચ તત્તદોપાભાવકૂટ-ત્રિશિષ્ટપદસમુદાયત્વં વાક્યત્વમુચ્યતે ન્યૂતત્વાધિકત્વાદિકં ચ દોષ એવેતિ ન તત્રાતિવ્યાપ્તિરિતિ વાચ્ય-મનનુગમાદેતિ ચેન્નાઽઽકાક્ષાયોગ્યતાસતિમત્પદસમૂહસ્યૈવ વાક્યત્વાત્ તત્રાકાક્ષા અભિવાનાપર્યવસાનં, અભિધાનં પદં તસ્યાર્થયસાનમન્વયાનનુભાવકત્વમ્, તથા ચ યસ્યપદસ્ય સમમિવ્યાહતયત્પદવ્યતિરેક-પ્રયુક્તં યાદૃશાન્વયાનનુભાવકત્વં તાદૃશાન્વયાનનુભવે સમમિવ્યાહતતત્પદસ્ય તેન તાદૃશાન્વયાનનુભાવ-કત્વં તયોરાકાંક્ષા, અભિ ચ દ્વિતીયાદિપદસ્ય ઘટાદિવિશિષ્ટકર્મવાચન્વયાનનુભાવકત્વં ઘટાદિપદવ્યતિ-રેકપ્રયુક્તં ન તુ કર્મત્વાદિપદસ્ય, ઘટાદિપદસત્ત્વેઽપિ સ્વતઃ એવ તસ્યાનનુભાવકત્વાદિતિ ઘટમિત્યાદાવા-

કાંક્ષા, ન તુ ઘટઃ કર્મત્વમિત્યાદાવિતિ, યોગ્યતા ચૈકપદાર્થેઽપરપદાર્થસર્ગવત્ત્વમ્, ન ચૈકવિધ્યર્થયોઃ કૃતીટસાધનત્વયોઃ પરસ્પરમન્વયો ન સ્યાદુત્તયોગ્યતાવિરહાદિતિ વાચ્યમ્, એકવૃત્તિવિષયેઽપરવૃત્તિવિષય-સંસર્ગવત્ત્વસ્યૈવ તદર્થત્વાત્ । આસત્તિસ્તુ એકપદાર્થોપસ્થિત્યવ્યવધાનેનાપરપદાર્થોપસ્થિતિઃ, અવ્યવધાનં વ્યવધાનાભાવઃ, તેન યુગપન્નાનાપદાર્થોપસ્થિતાવપિ ન ક્ષતિઃ, તત્ત્વાર્થસિદ્ધં, તત્ત્વપદાર્થશાબ્દબુદ્ધૌ તત્ત્વપદાર્થોપસ્થિતેર્હેતુતયા વિનાઽવ્યવહિતોપસ્થિતિં શાબ્દબોધાસમ્ભવાત્ । નનુ વર્ણાનાં સમુદાયઃ પદં, તત્સમુદાયો વાક્યમિત્યુક્તં, તત્ર વ્યસ્તાનામર્થપ્રતિપાદકત્વે વર્ણેનૈકેનૈવ ગવાર્થપ્રતિપત્તૌ દ્વિતીયાદિવર્ણોચ્ચારણાનર્થ-ક્યાપત્તિઃ, તત્સમુદાયોઽપિ ચ ન સમ્ભવતિ, ક્રમોત્પન્નાનામનન્તરવિનષ્ટત્વેન સમુદાયાસમ્ભવાત્, ન ચ યુગપદુત્પન્નાનાં તેષાં તત્સમ્ભાવના યુક્તા, એકપુરુષાપેક્ષયા યુગપદુત્પાદાસમ્ભવાત્ પ્રતિનિયતસ્થાનકરણ-પ્રયત્નપ્રભવત્વાત્તેષામ્ । મિત્તમિત્તપુરુષપ્રયુક્તગારૌકારવિસર્જનીયાનાં નહિ સમુદાયાર્થપ્રતિપાદકત્વં દૃષ્ટમ્ । ન ચાન્ત્યો વર્ણઃ પૂર્વપૂર્વવર્ણાનુગૃહીતોઽર્થપ્રત્યાયક इति સામ્પ્રતમ્, પૂર્વવર્ણાનામન્ત્યવર્ણ પ્રત્યનુગ્રાહકત્વા-યોગાત્ । અનુગ્રાહકત્વં હિ ન જનકત્વં વર્ણાદ્વર્ણોત્પત્તેરમાવાત્ નિયતસ્થાનાદિસમ્પાદ્યત્વાદ્વર્ણાનામ્ । નાપ્યર્થજ્ઞાનોત્પત્તૌ સહકારિત્વં, અવિદ્યમાનાનાં સહકારિત્વાનુપપત્તેઃ, નવા પૂર્વવર્ણાનુભવજાત્સંસ્કારાસ્ત-:સહાયતાં પ્રતિપદ્યન્તે, સંસ્કારાણાં સ્વોત્પાદકવિષયસ્મૃતિહેતુત્વાદિતિ ચેન્ન પરિમિતસંખ્યાનાં પુદ્ગલદ્રવ્યો-પાદાનાપરિત્યાગેનૈવ પરિણતાનામશ્રાવણસ્વભાવપરિત્યાગવ્યાપ્તશ્રાવણસ્વભાવાનાં વિશિષ્ટાનુક્રમયુક્તાનાં વર્ણાનાં વાચકત્વાચ્છબ્દત્વાન્યુપગમાત્ । સોઽપિ ક્રમો વર્ણેભ્યો નાર્થાન્તરમેવ, વર્ણાનુવિદ્વસ્ય પ્રતીતેઃ, નાપિ વર્ણા એવ ક્રમઃ, તદ્વિશિષ્ટતયા તેષાં પ્રતીતેઃ, ન ચ તદ્વિશેષણત્વેન પ્રતીયમાનસ્ય ક્રમત્યાપહ્વો યુક્તઃ, વર્ણેષ્વપિ તત્પ્રસક્તેઃ । તતો મિત્તમિત્તાનુપૂર્વીવિગિષ્ટા વર્ણા વિશિષ્ટપરિણામવન્તઃ શબ્દાઃ, તે ચ પદાવાક્યાદિરુ-પતયા વ્યવસ્થિતા इति ॥

### વાક્યનું લક્ષણ.

**ભાવાર્થ**—“સ્વાર્થપ્રત્યાયનમાં શક્તિવાળો, ખીબ વાક્યમાં વર્તમાન પદોની અપેક્ષાથી રહિત, પરસ્પર સહકારી પદોનો સમુદાય ‘વાક્ય’ છે.”

**વિવેચન**—સ્વવાક્યમાં વર્તમાન, પરસ્પર સહકારીપણાએ રહેલ, સ્વવાક્યમાં અવર્ત-માન પદોની અપેક્ષારહિત પદોનો, સ્વાર્થબોધ શક્તિઅપન્ન સમુદાય ‘વાક્ય’ કહેવાય છે.

**શંકા**—જે સત્ છે, તે સધળુંય પરિણામી છે. જેમ કે—ઘટ. (તથાચાયં-પરિણામિત્વવ્યાપ્ય સત્ત્વવત્ સર્વ, તસ્માન્નયેતિ પરિણામિત્વવ્યાપ્ય સત્ત્વવત્ત્વાત્ પરિણામીતિ ।)

‘સંશ્ચ શબ્દ’ ઇતિ સાધનવાક્ય કેવી રીતે ઘટે ? કેમ કે—તસ્માત્ પરિણામી ઇત્યાદિ નિગમન આદિની આકાંક્ષા છે જ ને ?

**સમાધાન**—જેને તેવી આકાંક્ષાનો ઉદય નથી, તેની અપેક્ષાએ જ તેનું વાક્યપણું છે પણ ખીબની અપેક્ષાએ નહીં, કેમ કે—નિરાકાંક્ષતા પ્રતિપત્તાનો ધર્મ હોઈ વાક્યમાં ઉપચારથી છે; કેમ કે—તેનું અચેતનપણું છે. જો તે પ્રતિપત્તા સાધનવાક્યજ્ઞાનમાં પણ

નિગમનની અપેક્ષા રાખે છે, તો તે નિગમની અપેક્ષા છે જ, માટે તેના પ્રત્યે તાવન્માત્રનું વાક્યપણું નથી. તેટલાથી વાક્યાર્થની પ્રતિપત્તિમાં પણ જો પરની અપેક્ષા માનવામાં આવે, તો પંચ અવયવવાક્યથી પણ અર્થની પ્રતિપત્તિમાં પરની અપેક્ષાના પ્રસંગથી ક્વચિત્ નિરાકાંક્ષપણાની સિદ્ધિનો પ્રસંગ નહીં થાય !

૦ દશ દાહમો, છ માલપૂઆ, કુંડ, બકરાનું ચામડું ઇત્યાદિ પરસ્પર અપેક્ષા વગરના પદસંઘાતમાં પદસંઘાતપણું હોવા છતાં વાક્યપણું નથી, કેમ કે-પરસ્પરસાપેક્ષ પદસમૂહપણુનો અભાવ છે. તથાચ પરસ્પરસાપેક્ષ સ્વવાક્યમાં અવર્તમાન પદ નિરપેક્ષ પદોનો સમુદાય 'વાક્ય' કહેવાય છે.

૦ 'ચૈત્ર, થાળીમાં રાંધે છે'-આવા કર્મપદરહિતમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે 'નિરપેક્ષ'પદ પ્રયુક્ત છે.

શંકા-‘સ્ફટિકાકૃત્તિર્નિર્મલઃ પ્રકામમ્’ સ્ફટિકે આકૃતિની માફક અત્યંત નિર્મલ છે. ઇત્યાદિ વાક્યમાં આકૃતિપદ ઘટિત હોઈ, અધિકમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે બીજા વિશેષણના નિવેશનો પ્રસંગ થશે ને ? વળી એમ પણ ન કહેવું કે-‘તે તે દોષોના અભાવકૃટ વિશિષ્ટ પદસમુદાયપણું વાક્યનું લક્ષણ’ જો કરવામાં આવે, તો ન્યૂનત્વ-અધિકત્વ વગેરે દોષ છે, માટે ત્યાં અતિવ્યાપ્તિ નહીં આવે; કેમ કે-અનુગમનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન-(૧) આકાંક્ષા=યોગ્યતા-આપત્તિવાળા પદસમુદાયને જ વાક્ય કહે છે. ત્યાં આકાંક્ષા=જે પદના અભાવથી જન્ય, જે પદમાં શાબ્દબોધની અજનકતા છે, તેવા શાબ્દબોધમાં તે પદમાં તે પદની સાથે આકાંક્ષા છે. જેમ કે-‘ગામાનય’-‘ગાયને તું લાવ.’ ઇત્યાદિ વાક્યમાં રહેલ જે ગોપદ છે, તેનો શાબ્દબોધ ‘અમ્’પદ વગર થતો નથી; કેમ કે-‘ગો આનય’ એવા વાક્યથી અર્થ પ્રતીત થતો નથી. તેથી ‘ગામાનય’ એ વાક્યના અર્થવાક્યના અર્થજ્ઞાનમાં ગોપદથી પછી આવેલ ‘અ’પદ સ્વરૂપપદની આકાંક્ષા હેતુ છે. અથવા ‘ઘટ’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં અવ્યવહિત ઉત્તરત્વ આદિ સંબંધથી ‘અમ્પદ’ ઘટ પદવત્’ ઇતિ આકારક અમ્પદ વિશેષ્યક ઘટપદપ્રકારક જ્ઞાનની સત્તા હોયે છતે ‘ઘટ સંબંધી કર્મત્વ’ એવો બોધ થાય છે. ‘અમ્ ઘટ’ એવા વિપરીત ઉચ્ચારણમાં તો તેવા જ્ઞાનના અભાવથી તેવો શાબ્દબોધ થતો નથી, એથી તેવું આકાંક્ષાજ્ઞાન શાબ્દબોધમાં કારણ છે.

(૨) યોગ્યતા=એક પદાર્થમાં બીજા પદાર્થનો સંબંધ ‘યોગ્યતા’ કહેવાય છે. જેમ કે-‘આગથી સિંચે છે.’ અહીં સિંચન કરવાની યોગ્યતા અગ્નિમાં બાધિત છે, માટે આ વાક્યથી શાબ્દબોધ થતો નથી. તેથી એક પદાર્થમાં બીજા પદાર્થનો સંબંધ રહેલો તે જ યોગ્યતા છે.

શંકા-એકવિધરૂપ અર્થવાળા કૃતિ અને ઇષ્ટ સાધનતામાં પરસ્પર સંબંધ નહીં જ થાય ! કેમ કે-ઉપરોક્ત યોગ્યતાનો અભાવ છે.

સમાધાન-એકવૃત્તિના વિષયમાં અપરવૃત્તિ વિષયનો સંસર્ગ જ તે યોગ્યતાનો અર્થ છે.

(૩) આસન્તિ=એક પદાર્થની ઉપસ્થિતિના વ્યવધાન વગર બીજા પદાર્થની ઉપસ્થિતિ, તેનાથી એકીસાથે અનેક પદાર્થોની ઉપસ્થિતિ છતાં ક્ષતિ નથી. તે અર્થ સિદ્ધ છે કે-તે તે પદાર્થના શાબ્દબોધ પ્રત્યે તે તે પદાર્થની ઉપસ્થિતિનું હેતુપણું હોઈ, અવ્યવહિત ઉપસ્થિતિ સિવાય શાબ્દબોધનો અસંભવ છે. (પદોનું વિલંબ વગર ઉચ્ચારણ કરવું સન્નિધિ છે. પહેલા પ્રહરમાં 'ગાં' અને એના પછીના બીજા પ્રહરમાં 'આનય' એવું ઉચ્ચારણ કરતાં, એકીસાથે નહીં ઉચ્ચારેલા 'ગામાનય' ઇત્યાદિ વાક્યથી સન્નિધિ નહીં હોવાથી શાબ્દબોધ થતો નથી.

શંકા-‘વર્ણોનો સમુદાયપદ’-‘તે પદોનો સમુદાય વાક્ય’-આ પ્રમાણે જે કહેલ છે, ત્યાં વ્યસ્ત પદોના અર્થપ્રતિપાદકપણાની માન્યતામાં ‘ગાં’ ઇત્યાદિ સ્થામાં ‘ગૌ’ એવા એક વર્ણથી જ ગો આદિ અર્થની પ્રતિપત્તિ થઈ જતાં ‘અમ્’રૂપ દ્વિતીયા વિભક્તિ આદિ વર્ણના ઉચ્ચારણની નિરર્થકતાની આપત્તિ છે ને ?

○ તેનો સમુદાય પણ સંભવતો નથી, કેમ કે-ક્રમથી ઉત્પન્ન વર્ણ આદિનો અનન્તર વિનાશ હોઈ સમુદાયનો અસંભવ છે. વળી એકીસાથે ઉત્પન્ન વર્ણ આદિના સમુદાયની સંભાવના યુક્ત નથી, કારણ કે-એક પુરુષની અપેક્ષાએ એકીસાથે વર્ણ આદિનો ઉત્પત્તિનો અસંભવ હોઈ, તે વર્ણ આદિ પ્રતિનિયત સ્થાન-કરણ-પ્રચત્નવિશેષોથી જન્ય છે ને ?

○ ભિન્ન ભિન્ન પુરુષોથી પ્રયુક્ત ગ-ઔ-: (ગૌ:) ગકાર-ઔકાર અને વિસર્ગોમાં સમુદાયનું અર્થપ્રતિપાદકપણું પ્રત્યક્ષ દેખાયેલું નથી ને ?

○ વળી અંતિમ વર્ણ પૂર્વપૂર્વ વર્ણથી અનુગૃહીત (જનિત-પછીથી ગ્રહણ કરાયેલો) શાબ્દબોધ જનક છે, એવું કથન વ્યાજબી નથી, કેમ કે-પૂર્વ વર્ણોનું અંતિમ વર્ણ પ્રત્યે અનુગ્રાહકપણાનો અભાવ છે. વળી ખરેખર, અનુગ્રાહકપણું એટલે જનકપણું નથી, કેમ કે-વર્ણથી વર્ણ પેદા થતો નથી. વર્ણો તો પોતાના નિયત સ્થાન આદિથી જન્ય છે ને ?

○ વર્ણો અર્થજ્ઞાનની ઉત્પત્તિમાં સહકારી નથી, કેમ કે-અવિદ્યમાનોમાં સહકારિપણું ઘટતું નથી, અથવા અર્થજ્ઞાનની ઉત્પત્તિમાં પૂર્વ વર્ણોના અનુભવજન્ય સંસ્કારો સહાયક-સહકારી નથી : કેમ કે-સંસ્કાર ઉત્પાદક વિષયના સ્મૃતિ પ્રત્યે સંસ્કારો હેતુ છે ને ?

**સમાધાન**-પરિમિત અંખ્યાવાળા, પુદ્ગલદ્રવ્યના ગ્રહણના અપરિત્યાગથી જ પરિણત થયેલા, અશ્રાવણ સ્વભાવના પરિત્યાગથી વ્યાપ્ત શ્રાવણ (શ્રવણ ઇન્દ્રિયગ્રાહ્ય) સ્વભાવવાળા, વિશિષ્ટ અનુક્રમણથી યુક્ત વર્ણોનું વાચકપણું હોઈ શબ્દપણાનો સ્વીકાર છે.

○ તે પણ ક્રમ વર્ણોથી જુદો નથી, કેમ કે-વર્ણોથી અનુવિદ્ય ક્રમની પ્રતીતિ છે. વળી વર્ણો એ જ ક્રમ નથી, કેમ કે-ક્રમવિશિષ્ટપણાએ તે વર્ણોની પ્રતીતિ છે.

○ વળી તે વર્ણોના વિશેષપણાએ પ્રતીતિવિષય થતા ક્રમનો અપહ્નવ (અપલાપ) વ્યાજબી નથી, કેમ કે-વર્ણોમાં પણ અપહ્નવનો પ્રસંગ આવશે ! તેથી ભિન્ન-અભિન્ન આનુપૂર્વીવિશિષ્ટ વર્ણો વિશિષ્ટ પરિણામવાળા શબ્દો કહેવાય છે. વળી તે શબ્દો, પદવાક્ય આદિ રૂપપણાએ વ્યવસ્થિત છે.



સોડયં શબ્દો દ્વિવિધઃ પ્રમાણાત્મકો નયાત્મકઃ એતિ યતઃ ક્રાત્સ્વ્યેન તત્ત્વાર્થાધિગમઃ સ પ્રમાણરૂપઃ, યથાડન્તર્બહિર્વા ભાવરાશિઃ સ્વરૂપમાવિભર્તિ તથૈવ તં પ્રકાશયિતું સપ્તમઙ્ગીસમનુગત એવ શબ્દસસમર્થો ભવતીતિ સ એવ પ્રમાણરૂપઃ, તથૈવ પરિપૂર્ણાર્થપ્રાપકત્વલક્ષણતાત્વિકપ્રામાણ્યનિર્વાહાત્ । દેશતસ્તત્ત્વાર્થાધિગમકસ્તુ નયાત્મકઃ પરિપૂર્ણસ્ત્વેકદેશપ્રાપકત્વાત્, એતત્સ્વરૂપમગ્રે વક્ષ્યતે । તત્ર સપ્તમઙ્ગીસ્વરૂપમાદૌ દર્શયતિ —

અનેકાન્તાત્મકે પદાર્થે વિધિનિષેધાભ્યાં પ્રવર્તમાનોડયં શબ્દસસપ્તમઙ્ગી યદાનુગચ્છતિ તદૈવાસ્ય પૂર્ણાર્થપ્રકાશકત્વાત્પ્રામાણ્યમ્ । ઘટોડસ્તીત્યાદિલૌકિકવાક્યાનામર્થપ્રાપકત્વમાત્રેણ લોકાપેક્ષયા પ્રામાણ્યેડપિ ન વાસ્તવિકં પ્રામાણ્યં, પૂર્ણાર્થપ્રકાશકત્વાત્ સપ્તમઙ્ગીસમનુગમાભાવાચ્ચ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

અનેકાન્તાત્મક ઇતિ । સદસન્નિત્યાનિત્યાદિસકલૈકાન્તપક્ષવિલક્ષણજાત્યન્તરસદસત્ત્વનિત્યાનિત્યત્વાદિનાનાધર્મકરમ્બિત ઇત્યર્થઃ । સપ્તમઙ્ગીમિતિ, સપ્તાનાં મઙ્ગાનાં સમાહારસ્તામિતિ વિગ્રહઃ । નનુ ઘટોડસ્તીત્યાદિવાક્યાનાં સપ્તમઙ્ગીસંસ્પર્શશૂન્યત્વેડપિ અર્થપ્રાપકત્વેન પ્રમાણત્વાત્કથં સપ્તમઙ્ગીસમનુગતાનામેવ પ્રામાણ્યમિત્યાશંકાયમાહ ઘટોડસ્તીતિ, અર્થપ્રાપકત્વમાત્રેણેતિ કિંચિદર્થપ્રાપકત્વેનેત્યર્થઃ માત્રપદેન પરિપૂર્ણાર્થપ્રકાશકત્વાભાવઃ સૂચ્યતે । લોકાપેક્ષયા પ્રામાણ્યેડપીતિ, તદ્વતિ તત્પ્રકારકત્વરૂપલૌકિકપ્રામાણ્યવત્ત્વેડપીત્યર્થઃ વાસ્તવિકપ્રામાણ્યાભાવે હેતુમાહ પૂર્ણાર્થેતિ । અત્ર હેતુમાહ સપ્તેતિ ॥

### સપ્તમઙ્ગીનું સ્વરૂપ.

તે આ શબ્દ, પ્રમાણ અને નયરૂપે બે પ્રકારનો છે.

(૧) જેથી સંપૂર્ણપણાએ તત્ત્વાર્થનો અધિગમ છે. તે પ્રમાણરૂપ શબ્દ, જેમ અંદર અને બહાર, પદાર્થસમૂહ સ્વરૂપને ધારણ કરે છે, તેમ તેને પ્રકાશિત કરવા માટે સપ્તમઙ્ગીને સારી રીતે અનુગત જ શબ્દ સમર્થ થાય છે. તે જ પ્રમાણરૂપ છે, કેમ કે-તથૈવ પરિપૂર્ણ અર્થપ્રાપકપણારૂપ લક્ષણવાળા તાત્ત્વિક પ્રામાણ્યનો નિર્વાહ છે. દેશથી તત્ત્વાર્થનો અધિગમક શબ્દ નયરૂપ છે, કેમ કે-પરિપૂર્ણ વસ્તુના એકદેશનો પ્રાપક છે. આ નયનું સ્વરૂપ આગળ કહેવાશે.

ભાવાર્થ-“અનેકાન્ત આત્મક પદાર્થમાં વિધિમુખથી અને નિષેધમુખથી પ્રવર્તમાન આ શબ્દ, સપ્તમઙ્ગીને ત્યારે અનુસરે છે, ત્યારે જ આ શબ્દનું પૂર્ણ અર્થપ્રકાશકપણું હોઈ પ્રમાણપણું છે. ‘ઘટો છે’ ઇત્યાદિ લૌકિક વાક્યોમાં અર્થગોચરનક માત્રથી લોકની અપેક્ષાએ પ્રમાણપણું છતાં વાસ્તવિક પ્રમાણપણું નથી, કેમ કે-પૂર્ણ અર્થનું અપ્રકાશપણું છે; કેમ કે-સપ્તમઙ્ગીના અનુગમનો અભાવ છે.”

વિવેચન-અનેકાન્ત આત્મક-સત્ જ છે, અસત્ જ છે, નિત્ય જ છે, અનિત્ય જ છે. ઇત્યાદિ સૂક્ષ્મ એકાન્ત પક્ષથી વિલક્ષણભૂત બાત્યંતરરૂપ ગ્રહ અસત્ય, નિત્યાનિત્યત્વ આદિ નાના

ધર્મથી અન્વિત પદાર્થમાં સપ્તભંગીનો વિગ્રહ=સાત પ્રકારોનો સમુદાય તે સપ્તભંગી.

શંકા-‘ઘડો છે’ ઈ ત્યાંદિ વાક્યોનું સપ્તભંગીના સંસ્પર્શથી શૂન્યપણું છતાં, જો શાબ્દબોધ જનકપણું હોઈ પ્રમાણપણું છે, તો સપ્તભંગી સમનુગત વાક્યોનું જ પ્રમાણપણું કેવી રીતે?

સમાધાન-‘ઘડો છે’ એ વાક્યમાં કિચિત્ અર્થપ્રાપકપણું છે, પણ માત્રપદથી પરિપૂર્ણ અર્થપ્રકાશકપણાનો અભાવ સૂચિત કરાય છે.

૦ લોકની અપેક્ષાએ પ્રમાણપણું છે, એટલે ‘તદ્વતિ તત્પ્રકારકો’-‘અનુભવો યથાર્થઃ’ જે વસ્તુ વાસ્તવમાં જે પ્રકારથી છે, તેને તે પ્રકારથી સમજવી, તે જ યથાર્થ અનુભવ કહેવાય છે. જેમ કે-ચાંદીમાં રજતત્વવિશેષણકે અને રજતવિશેષ્યકેજ્ઞાન અર્થાત્ ચાંદીને ચાંદી અને સોનાને સોનારૂપે બાણુનું. આનું બીજું નામ પ્રમાણ છે. ઉપરોક્ત રવરૂપવાળું પ્રમાણપણું છતાં વાસ્તવિક પ્રમાણપણું નથી. કેમ કે-સપ્તમઙ્ગીના સમનુગમનો અભાવ હોઈ પૂર્ણ અર્થના પ્રકાશકપણાનો અભાવ છે.

કા નામ સપ્તમઙ્ગીત્યત્રાહ—

તત્ર પ્રશ્નાનુગુણ્યેકધર્મિવિશેષ્યકાવિરુદ્ધવિધિનિષેધાત્મકધર્મપ્રકારકબોધજનકસપ્તવાક્ય-પર્યાપ્તસમુદાયત્વં સપ્તમઙ્ગીત્વમ્ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

તત્રેતિ । પ્રચ્છકપ્રશ્નજ્ઞાનપ્રયોગ્યત્વે સત્યેકવસ્તુવિશેષ્યકાવિરુદ્ધવિધિપ્રતિષેધાત્મકધર્મપ્રકારકબોધ-જનકસપ્તવાક્યપર્યાપ્તસમુદાયત્વં લક્ષણાર્થઃ । વ્યક્તમાણવાક્યસપ્તકે લક્ષણમિદમવ્યાહતમ્ । વક્તા હિ પ્રચ્છકપ્રશ્નજ્ઞાનેન વિવક્ષતિ તતશ્ચ વાક્યં પ્રયુનક્તિ, અતસ્સપ્તવાક્યસમુદાયસ્ય સાક્ષાત્પ્રશ્નજ્ઞાનપ્રયો-ગ્યત્વામાવેડપિ પરસ્પરયા તત્સત્ત્વાન્ ક્ષતિઃ । એકસ્મિન્ વસ્તુનિ ઘટાદૌ દ્રવ્યક્ષેત્રકાલભાવાપેક્ષયા સત્ત્વ-સ્યાસત્ત્વસ્ય, કથञ્ચિત્સદસત્ત્વસ્ય, કથञ્ચિદવક્તવ્યત્વસ્ય કથञ્ચિત્સત્ત્વાવક્તવ્યત્વયોઃ, કથञ્ચિદસત્ત્વાવક્ત-વ્યત્વયોઃ, કથञ્ચિત્સત્ત્વાસત્ત્વાવક્તવ્યત્વાનાં ચ સત્ત્વેન તાદૃશવાક્યસપ્તકાઢટાદિરૂપૈકવસ્તુવિશેષ્યકાવિ-રુદ્ધસત્ત્વાદિપ્રકારકબોધસ્યોદયેન લક્ષણસમન્વયઃ । ઘટોડસ્તિ પટો નાસ્તીત્યાદિનાનાવસ્તુનિસત્ત્વાસત્ત્વાદિ-બોધકવાક્યેડતિપ્રસન્નવારણાયૈકધર્મિવિશેષ્યકેતિ । એકસ્મિન્નેવ ધર્મિણિ પ્રત્યક્ષાદિવિરુદ્ધવિધિનિષેધબોધક-વાક્યસપ્તકે વ્યભિચારવારણાયાવિરુદ્ધેતિ । વિરોધસ્કૂતૌ વાક્યસ્યાબોધકત્વે તદનુપાદેયમેવ । ઘટસ્સ્યા-દસ્તીત્યાદિદ્વિત્રાદિવાક્યસમુદાયે વ્યભિચારવારણાય સપ્તેતિ । વિવક્ષમાણસપ્તવાક્યઘટિતોદાસીન-વાક્યયુતસમુદાયે વ્યભિચારવારણાય સપ્તવાક્યપર્યાપ્તેતિ । સત્યન્તન્તુ નાવ્યાપ્ત્યાદિવારકમપિ તુ પ્રદ્-પ્રશ્નનાં સપ્તવિધાતિરિક્તત્વામાત્રેન વાક્યનામુત્તરરૂપાણામપિ સપ્તવિધત્વમેવેતિ સૂચનાયોપાત્તમ્ । એક-સ્મિન્ ધર્મિણિ રૂપરસાદિધર્મસપ્તકબોધકેડતિપ્રસન્નવારણાય સત્ત્વાસત્ત્વાદિબોધકં વિધિનિષેધાત્મકધર્મ-પદમ્ । નયસપ્તમઙ્ગયા અપિ લક્ષ્યત્વે ન તત્રાતિવ્યાપ્તિઃ, યદિ તુ પ્રમાણનયસપ્તમઙ્ગયોઃ પૃથક્પૃથગેવ લક્ષ્યત્વં તર્હિ સકલાદેશત્વમપ્યત્ર વિવક્ષનીયમ્ ॥

## સપ્તભંગીનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ-“ત્યાં પ્રશ્નના અનુરૂપે એકધર્મી વસ્તુરૂપ વિશેષવાળા, અવિરૂદ્ધ વિધિનિષેધરૂપ ધર્મરૂપી વિશેષણવાળા, બોધજનક સાત વાક્યોનો પર્યાપ્ત સમુદાય ‘સપ્તભંગી’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-પ્રશ્નકારના પ્રશ્નના જ્ઞાનથી જન્ય હોયે છતે, એકવસ્તુવિશેષવાળા-અવિરૂદ્ધ વિધિપ્રતિષેધરૂપ ધર્મના પ્રકારવાળા બોધજનક સપ્ત વાક્યમાં પર્યાપ્ત-સમુદાયપણું, એ લક્ષણનો અર્થ છે.

આગળ ઉપર કહેવાતા સાત વાક્યોમાં ઉપરોક્ત લક્ષણ સુસંગત છે.

લક્ષણ-સમન્વય-ખરેખર, વક્તા, પ્રશ્નકારના પ્રશ્નોને જાણીને બોલવાની ઈચ્છા કરે છે, ત્યાર બાદ વાક્યનો પ્રયોગ કરે છે. એથી સાત વાક્યોનો સમુદાય સાક્ષાત્ પ્રશ્નજ્ઞાનથી પ્રયોજ્યપણાનો અભાવ છતાં પરંપરાથી પ્રશ્નજ્ઞાનપ્રયોજ્યપણાનું સત્ત્વ હોઈ ક્ષતિ નથી.

તે આ પ્રમાણે:-એક વસ્તુમાં-ઘટ આદિમાં રવદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવની અપેક્ષાએ ૧-સત્ત્વનું, પરદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવની અપેક્ષાએ ૨-અસત્ત્વનું, કથંચિત્ સદ્ ૩-અસત્ત્વનું, કથંચિદ્ ૪-અવક્રાવ્યત્વનું, કથંચિત્ ૫-સત્ત્વ અને અવક્રાવ્યત્વનું, કથંચિદ્ ૬-અસત્ત્વ અને અવક્રાવ્યત્વનું, કથંચિત્ ૭-સત્ત્વનું, અસત્ત્વનું અને અવક્રાવ્યત્વનું વિદ્યમાનપણું હોઈ, તેવા સાત વાક્યોથી ઘટ આદિ રૂપ એક વસ્તુવિશેષવાળા-અવિરૂદ્ધ સત્ત્વ આદિ પ્રકારવાળા બોધના ઉદયથી લક્ષણ સમન્વય છે.

પદકૃત્ય-‘ઘડો છે, પટ નથી’ ઇત્યાદિ અનેક વસ્તુમાં સત્ત્વ-અપત્ત્વ આદિ બોધકવાક્યમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘એકધર્મી’વિશેષક’ એવું પદ મૂકેલ છે.

૦ એકધર્મીમાં જ પ્રત્યક્ષ આદિથી વિરૂદ્ધ વિધિ-નિષેધબોધક સાત વાક્યોમાં બ્યભિચારના વારણ માટે ‘અવિરૂદ્ધ’ એવું પદ છે. વિરોધની સ્ફૂર્તિમાં વાક્યનું અબોધકપણું હોયે છતે તે વિરૂદ્ધ વાક્ય અગ્રાહ્ય છે જ.

૦ ‘ઘટઃ કથંચિદ્ અસ્તિ’ ઇત્યાદિ બે-ત્રણ આદિ વાક્યના સમુદાયમાં બ્યભિચારના વારણ માટે ‘સપ્ત’ ઇતિપદ મૂકેલ છે.

૦ વિવક્ષાવિષયરૂપે કહેવાતા સાત વાક્યોમાં રહેલથી ઉદ્ઘાસીન વાક્યચુક્ત સમુદાયમાં બ્યભિચારના વારણ માટે ‘સપ્તવાક્યપર્યાપ્ત’ ઇતિપદ મૂકેલ છે.

૦ ‘પ્રજ્ઞકપ્રશ્નજ્ઞાનપ્રયોજ્યત્વે સતિ’ મુધીનું પદ અવ્યાપ્તિ આદિનું વારક નથી. પ્રશ્નકારના પ્રશ્નો સાત પ્રકારના છે, અધિક પ્રકારના નથી, માટે ઉત્તરરૂપ વાક્યો પણ સાત પ્રકારના જ છે, એવું સૂચન માટે ગ્રહણ કરેલ છે.

૦ એકધર્મીમાં રૂપ-રસ આદિ ધર્મપ્રત્યયબોધક વાક્યમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ બોધક-વિધિનિષેધ આત્મક ધર્મપદ છે.

૦ નયશબ્તશંગીનું લક્ષ્યપણું હોઈ ત્યાં અતિવ્યાપ્તિ નથી. વળી બે પ્રમાણુ-નયશબ્ત-  
લંગીનું અલગ અલગ જ લક્ષ્યપણું છે, તેા સકળ આદેશપણની પણ અહીં વિવક્ષા છે.

તાનિ કાનિ વાક્યાનાંત્યગ્રાહ—

વાક્યાનિ ચ સ્યાદસ્ત્યેવ ઘટઃ, સ્યાન્નાસ્ત્યેવ ઘટઃ, સ્યાદસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ, સ્યાદ-  
વક્તૃય એવ, સ્યાદસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચ, સ્યાન્નાસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચ, સ્યાદસ્તિ નાસ્તિ ચાવક્ત-  
વ્યથેતિ ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

વાક્યાનિ હેતિ । ઘટ સત્ત્વાસત્ત્વાદિરૂપધર્મપેક્ષયા સપ્તવિધાનીમાનિ વાક્યાનિ વિજ્ઞેયાનિ,  
સામાન્યવિશેષાભ્યામપિ તથૈવ ભવન્તિ, સામાન્યસ્ય ધિધિરૂપત્વાત્ વ્યાવૃત્તિરૂપતયા વિશેષસ્ય નિષેધાત્મ-  
કત્વાન્ । એવં પ્રતિપર્યાયાપેક્ષયા સપ્તવિધત્વં વાક્યાનાં માવ્યમ્ । સ્યાદસ્ત્યેવેતિ, સ્યાદિતિ પદમનેકોન્ત-  
દ્યોતકં કથંચિત્પર્યાયમવ્યયમ્ । પદમાત્રસ્યૈવ વાક્યાર્થં દ્યોતકત્વં વાક્યસ્યૈવ વાચકત્વમિતિ સિદ્ધાન્તાત્ ।  
ન ચ વાક્યસ્યૈવ વાચકત્વે તન્ન પદશક્તિગ્રહસ્થાનુપયોગિત્વં સ્યાદિતિ વાચ્યમ્ । વાક્યશક્તિગ્રહ એવ  
તસ્યોપયોગાત્તથૈવાન્વયવ્યતિરેકતઃ । અસ્તિશબ્દોઽનાસ્તિત્વધર્મસ્ય મુખ્યત્તયા પ્રતિપાદકઃ, એવશબ્દોઽવ-  
ધારકઃ, ઘટસ્ય સ્વરૂપાદિભિરસ્તિત્વમિવ તૈરૈવ નાસ્તિત્વમપિ સ્યાદિત્યનિષ્ઠાર્થનિવૃત્ત્યર્થ તદ્ગ્રહણસ્યાવશ્ય-  
કત્વાદત એવ ઘટસ્સન્નંવેત્યતઃ નિઃશિલધર્માવચ્છિન્નસત્ત્વપ્રતીતૌ તદપવાદાય નિયતાવચ્છેદકસ્ફોરણાર્થ  
સ્યાત્પદમ્ । યદિ તુ વ્યુત્પન્નસ્ય ઘટસ્સન્નિતિ નિરવધારણપ્રયોગેઽપિ સ્વદ્રવ્યાદિચતુષ્ટયાવચ્છિન્નસ્વરૂપસત્ત્વ-  
પ્રકારકબોધો ભવતીત્યુચ્યતે તદા તદપેક્ષયાઽપ્રયોગોઽપીત્યત્રાપ્યનેકાન્ત એવ । ન ચાનેકાન્તસ્ય વાચકેન  
દ્યોતકેન વા સ્યાન્નુદ્ભવેન સત્ત્વાસત્ત્વાદ્યનંકધર્મદ્વસ્તુનઃ પ્રતિપાદનાત્સદાદિવચનમનર્થકમિતિ વાચ્યમ્ ।  
એકાન્તબુદ્ધિવિલક્ષણબુદ્ધિવિશેષવિષયતાવચ્છેદકત્વેન સ્યાત્પદસ્ય સત્ત્વાસત્ત્વાદિધર્મસપ્તકઘટિતસપ્તમઙ્ગી-  
બોધકત્વંઽપિ પ્રાતિસ્વિકરૂપેણતત્ત્વધર્મબોધનાર્થં તત્પ્રયોગસ્યાવશ્યકત્વાદિતિ । ધર્માન્તરાપ્રતિષેધકં પ્રાધા-  
ન્યેન વિધિવિધોધકં વાક્યમિદં તેન પ્રતિષેધકરૂપનૈવ સત્યમિતિ નિરસ્તમમાવૈકાન્તસ્ય પ્રતિષેધાદિતિ  
માવઃ । વિવેકરૂપનાયા એવ સત્યત્વાત્તયૈકમેવ વાક્યં સ્યાદિત્યાશંકાયામાહ સ્યાન્નાસ્ત્યેવ ઘટ ઇતિ ।  
વિધ્યેકાન્તસ્ય નિરાકરણેન પ્રતિષેધકરૂપનાયા અપિ સત્યત્વાન્નેકમેવ વાક્યમિતિ માવઃ । ધર્માન્તરાપ્રતિ-  
ષેધકં પ્રાધાન્યેન પ્રતિષેધદિષ્ટકબોધજનકં વાક્યમિદમ્ । નનુ સદર્થપ્રતિપાદનાય વિધિવાક્યમસદર્થ-  
પ્રતિપાદનાય ચ નિષેધવાક્યમિતિ વાક્યદ્વયમેવાસ્તુ, પ્રમેયાન્તરસ્ય શબ્દવિષયસ્યાસમ્ભવાદિતિ શંકાનિ-  
રાસાયાહ સ્યાદસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટ ઇતિ । તથા ચ પ્રધાનમાવેનાર્પિતરથ સદસદાત્મનો વસ્તુનઃ પ્રધાન-  
ભૂતૈકૈકધર્માત્મકાદર્શાદર્શાન્તરત્વસિદ્ધેઃ સત્ત્વવચ નૈવ । સત્ત્વવચનંનૈવ વા કર્માર્પિતરથોઃ પ્રધાનીભૂતસદસત્ત્વયોઃ  
પ્રતિપાદયિતુમશક્યત્વેનાવત્યક વં તદ્બોક્તયા તૃતીયવાક્યસ્યેતિ માવઃ । પ્રાધાન્યેન કર્માર્પિતવિધિ-

૧. નનુ સામાન્યવિશેષઘટિતસપ્તમઙ્ગીવાક્યસ્ય ઘટઃ સ્યાત્સામાન્યં સ્યાદિગોષ્ઠિત્યાદિરૂપસ્યૈકધર્મિણ્ય-  
વિરુદ્ધવિધેનિષેધાત્મકબોધજનકત્વામાવેન લક્ષણસ્યાન્યાપ્તિપ્રસન્ને ત્વાહ-સામાન્યસ્યેતિ ।

નિષેધબોધકમિદમ્ । નન્વસ્તુ તર્હિ વાક્યત્રયમેવ પ્રોક્તધર્મત્રયાતિરિક્તસ્ય કસ્યાપ્યમાવાદિત્યત્રાહ સ્યાદ-  
વક્તવ્ય એવેતિ । ક્રમેનાર્પિતયોસ્તયોર્યથા વક્તવ્યતા તથા સહાર્પિતયોઃ કથં વક્તવ્યત્વમિતિ સ્વાભાવિકે  
પર્યનુયોગે ત્રિલસિતે તથા સર્વથા વક્તુમશક્તેરવક્તવ્યત્વરૂપધર્માન્તરપ્રતિપાદકસ્ય વાક્યસ્યાસ્ત્યાવશ્યકતેતિ  
ભાવઃ । તથા ચાવક્તવ્યત્વબોધકમિદં વાક્યમ્ । તથાપિ વાક્યચતુષ્ટયમેવ સ્યાદિત્યત્રાહ સ્યાદરિત  
ચાવક્તવ્યશ્ચેતિ । તથા ચ સદવક્તવ્યત્વધર્માન્તરસ્યાપિ સમ્ભવેનેદમપિ વાક્યં નિયતમેવેતિ ભાવઃ, સત્ત્વ-  
વિશિષ્ટાવક્તવ્યત્વબોધકવાક્યમિદમ્ । એવમસદવક્તવ્યત્વસ્યાપિ ધર્માન્તરસ્ય સિદ્ધચા તત્પ્રતિપાદકં વાક્ય-  
મપ્યાહ સ્યાન્નાસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચેતિ, નાસ્તિત્વવિશિષ્ટાવક્તવ્યત્વબોધકવાક્યમિદમ્ । એવં સદસદવક્તવ્ય-  
ત્વધર્મસ્યાપિ પ્રતીયમાનત્વેન તદ્બોધકં વાક્યમાહ સ્યાદસ્તિ નાસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચેતીતિ । સત્ત્વાસત્ત્વવિ-  
શિષ્ટાવક્તવ્યત્વબોધકવાક્યમિદમ્ । ઇતિશબ્દો વાક્યાન્તરાભાવસૂચકસ્તાદ્દશવિલક્ષણધર્માન્તરાભાવાત્ । ન  
ચાવક્તવ્યત્વસ્ય ધર્માન્તરત્વવત્ વક્તવ્યત્વસ્યાપિ ધર્માન્તરત્વસમ્ભવેન તદ્બોધકસ્યાષ્ટમવાક્યસ્ય સત્ત્વાત્કથ  
સત્તૈવ વાક્યાનીતિ વાચ્યમ્ । સત્ત્વાદિભિરભિધીયમાનસ્ય વક્તવ્યત્વસ્ય પ્રસિદ્ધેઃ ॥

### સાત વાક્યોના નામ.

ભાવાર્થ—“વાક્યો, (૧) સ્યાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ, (૨) સ્યાદ્ નાસ્તિ એવ ઘટઃ, (૩)  
સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ, (૪) સ્યાદ્ અવક્તવ્ય એવ, (૫) સ્યાદ્ અસ્તિ ચ અવક્તવ્ય શ્ચ,  
(૬) સ્યાદ્ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યઃ ચ અને (૭) સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યઃ ચ.”  
એમ સાત વાક્યો સમજવાં.

વિવેચન—ઘટમાં સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિરૂપ ધર્મની અપેક્ષાએ સાત પ્રકારના આ વાક્યો  
સમજવાં. સામાન્યવિશેષથી પણ તે પ્રકારે જ થાય છે, કેમ કે—સામાન્ય, વિધિરૂપ છે,  
વ્યાવૃત્તિરૂપ હોઈ વિશેષ, નિષેધરૂપ છે.

૦ આ પ્રમાણે પ્રત્યેક પર્યાયની અપેક્ષાએ વાક્યોનું સંપત્તિવિધપણું વિચારવું.

૦ ‘સ્યાદ્ અસ્તિ એવ’ અહીં ‘સ્યાત્’ એવું પદ અનેકાન્તદ્યોતક, જેનો ખીલે પર્યાય  
‘કથંચિત્’ છે અને એ અવ્યય છે, કેમ કે—પદ માત્રનું જ વાક્યાર્થમાં દ્યોતકપણું અને  
વાક્યનું જ વાચકપણું છે, એવો સિદ્ધાન્ત છે.

શંકા—વાક્યોને જ વાચક માનવામાં, તે વાક્યમાં પદનિષ્ઠ શક્તિગ્રહની અનુપયો-  
ગિતા જ થશે ને ?

સમાધાન—વાક્યનિષ્ઠ શક્તિગ્રહમાં જ તે પદશક્તિગ્રહનો ઉપયોગ છે, કેમ કે—તે  
પ્રકારે જ અન્ય અને બ્રહ્મનિરેક છે

૦ અહીં ‘અસ્તિ’ શબ્દ મુખ્યપણાએ અસ્તિત્વધર્મનો પ્રતિપાદક છે.

૦ ‘એવ’ શબ્દ અવધારણ(જકાર)વાચક છે. ઘટમાં રૂપરૂપ આદિની અપેક્ષાએ અસ્તિ-  
ત્વની માફક નાસ્તિત્વ પણ થઈ જાય. એવા અનિષ્ટ અર્થના વારણ માટે તે ‘એવ’કાર આવ

શક્ય છે. એથી જ 'ઘટઃ સત્ એવ'—આ પદમાં સકળ ધર્મથી યુક્ત સત્ત્વની પ્રતીતિમાં સ્વરૂપથી અસ્તિત્વની માફક પરરૂપથી અસ્તિત્વની પ્રાપ્તિ થઈ જાય ! તેના ખંડન માટે પ્રતિનિયત સ્વદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર આદિ રૂપ અવચ્છેદકની સ્ફૂર્તિ માટે સ્યાન્ પદ છે.

૦ જે બ્યુત્પન્નને 'ઘટઃ સત્'—આવા એવકાર વગરના પ્રયોગમાં પણ સ્વદ્રવ્ય આદિ ચતુષ્ઠયની અપેક્ષાએ સ્વરૂપસત્ત્વરૂપ પ્રકારવાળો બોધ થાય છે, આમ કહેવામાં આવે, તો તેની અપેક્ષાએ 'અપ્રયોગ પણ' ઈતિ સ્થળવિશેષમાં પણ એવકારનો પ્રયોગ ઐકાન્તિક નથી.

શંકા—અનેકાન્તના વાચક કે દ્યોતક સ્યાત્ શબ્દથી સત્ત્વ-અસત્ત્વ અનેક ધર્મવાળી વસ્તુના પ્રતિપાદનથી 'સદ્'—'અસ્તિ' આદિ વચન નિર્થક જ થશે ને ?

સમાધાન—એકાન્ત બુદ્ધિથી વિલક્ષણ અનેકાન્ત બુદ્ધિવિશેષના વિષયરૂપે 'સ્યાદ્' પદ, સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ ધર્મસત્ત્વકથી ઘટિત સપ્તભંગીબોધક હોવા છતાં, બ્યક્તિરૂપે તે તે ધર્મનો બોધ કરાવવા માટે 'સદ્' આદિ પદનો પ્રયોગ આવશ્યક છે.

૦ (૧) બીજા ધર્મનો નિષેધ નહીં કરનારું—પ્રધાનતયા વિધિનો બોધ કરાવનારું આ વાક્ય છે. તેથી 'પ્રતિષેધની કલ્પના-વિધાન જ સત્ય છે'—એનું ખંડન થાય છે, કેમ કે—એકાન્તે અભાવનો પ્રતિષેધ છે.

૦ (૨) જે વિધિકલ્પના જ સત્ય છે, તો તે વિધિદ્વારા એક જ વાક્ય થશે ને ? આવી આશંકા હટાવવા માટે કહે છે કે—'સ્યાન્નાસ્ત્યેવ ઘટઃ' વિધિના એકાન્તનું નિરાકરણ હોઈ, પ્રતિષેધની કલ્પના પણ સત્ય હોઈ એક જ વાક્ય નથી.

ધર્માન્તરનું અપ્રતિષેધક, પ્રધાનપણે પ્રતિષેધવિષયક બોધજનક આ વાક્ય છે.

શંકા—સદ્ રૂપ અર્થના પ્રતિપાદન માટે વિધિવાક્ય છે—અસદ્ અર્થ પ્રતિપાદન માટે નિષેધવાક્ય છે, માટે બે જ વાક્ય રહો ! કેમ કે—બીજા પ્રમેયમાં શબ્દના વિષયનો અસંભવ છે ને ? આવી શંકાના સમાધાન માટે કહે છે કે—

સમાધાન—(૩) 'સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ ।' તથા પ્રધાનભાવથી અર્પિત (વિવક્ષિત) સદ્—અસદ્ આત્મક વસ્તુના પ્રધાનભૂત એક એક ધર્મરૂપ અર્થથી, અર્થાન્તરપણાની સિદ્ધિ હોઈ, એક સત્ત્વવાચક વચનવડે કે અસત્ત્વવાચક વચનવડે કંમથી અર્પિત, પ્રધાનભૂત સત્ત્વ અને અસત્ત્વનું પ્રતિપાદન અશક્ય હોઈ કેમિકે પ્રધાનભૂત સત્ત્વ-અસત્ત્વબોધક ત્રીભું વાક્ય આવશ્યક છે. 'સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ' इति । આ પદ, પ્રધાનપણાએ કંમથી અર્પિત વિધિનિષેધબોધક છે.

શંકા—ભલે ! ત્યારે પૂર્વકથિત ત્રણ વાક્યો જ હો ! પૂર્વોક્ત ત્રણ ધર્મથી અધિક કોઈનો પણ અભાવ છે ને ?

આવી શંકા દૂર કરવા માટે ચોથું વાક્ય 'સ્યાદ્ અવક્તવ્ય જ' તરીકે કહેલ છે.

(૪) ક્રમથી અર્પિત તે સત્ત્વ-અસત્ત્વની જેમ વક્તવ્યતા છે, તેમ સહ અર્પિત તે ખત્તેની કેવી રીતે વક્તવ્યતા ? આવો સ્વાભાવિક પ્રશ્ન સ્ફુરિત થયે છતે, એકીસાથે સર્વથા કહેવાની અશક્તિ હોઈ અવક્તવ્યત્વરૂપ ધર્માન્તર પ્રતિપાદક વાક્યની આવશ્યકતા છે.

તથાચ ચોથું વાક્ય અવક્તવ્યત્વબોધક છે.

(૫) તો પણ ચાર જ વાક્યો થશે ને ? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘સ્યાદ્ અસ્તિ ચ અવક્તવ્યમ્ ચ ।’ આ પ્રમાણે પાંચમું વાક્ય છે. સ્વદ્રવ્ય આદિ ચતુષ્ઠયની અપેક્ષાએ અસ્તિત્વ હોયે છતે યોગપદ્યથી કહેવાને અશક્ય સર્વ વસ્તુ છે, માટે ‘સ્યાદ્ અસ્તિત્વવિશિષ્ટ સ્યાદ્ અવક્તવ્યમંગ’ કહેવાય છે. તથાચ સદ્ અવક્તવ્યત્વ નામક ધર્માન્તરનો પણ સંભવ હોઈ સત્ત્વ-વિશિષ્ટ અવક્તવ્યત્વબોધક આ વાક્ય છે.

(૬) અસદ્ અવક્તવ્યત્વમાં પણ ધર્માન્તરપણની સિદ્ધિથી તત્પ્રતિપાદક વાક્ય પણ કહે છે કે-‘સ્યાદ્ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યમ્ ।’ નાસ્તિત્વવિશિષ્ટ અવક્તવ્યબોધક આ વાક્યો છે. પર દ્રવ્ય આદિ ચતુષ્ઠયની અપેક્ષાએ નાસ્તિત્વ હોયે છતે અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વવડે એકીસાથે કહેવાને અશક્ય સર્વ વસ્તુ છે, માટે સ્યાદ્ નાસ્તિત્વવિશિષ્ટ સ્યાદ્ અવક્તવ્યત્વરૂપ છટ્ટો ભાગ છે.

(૭) સદ્-અસદ્ અવક્તવ્યત્વ ધર્મ પણ પ્રતીતિનો વિષય હોઈ તેના બોધકવાક્યને કહે છે કે-‘સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યમ્ ।’ સત્ત્વ-અસત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્તવ્યત્વબોધક આ વાક્ય છે.

ક્રમથી સ્વદ્રવ્ય આદિ ચતુષ્ઠયની અપેક્ષાએ અસ્તિત્વ હોયે છતે, પરદ્રવ્યાદિ ચતુષ્ઠયની અપેક્ષાએ નાસ્તિત્વ હોયે છતે, યોગપદ્યથી અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વવડે કહેવાને અશક્ય સર્વ વસ્તુ છે, એમ સાતમો ભાગ.

અહીં ઈતિ શબ્દ બીજા વાક્યના અભાવનો સૂચક છે, કેમ કે-તાદૃશ વિલક્ષણ બીજા ધર્મનો અભાવ છે.

શંકા-જેમ અવક્તવ્યત્વમાં ધર્માન્તરપણું છે, તેમ વક્તવ્યત્વમાં પણ ધર્માન્તરપણાનો સંભવ હોઈ, તેના બોધક અષ્ટમવાક્યનું વિદ્યમાનપણું હોઈ કેવી રીતે સાત વાક્યો ?

સમાધાન-સત્ત્વ આદિથી કહેવાતા વક્તવ્યત્વની પ્રસિદ્ધિ હોઈ સાત વાક્યો જ છે.

શંકા-એકધર્મીમાં વિધિવિષયભૂત-નિષેધવિષયભૂત અનંતધર્મોના સદ્ભાવ હોઈ અનંતભાગી થશે જ ને ?

સમાધાન-ભલે, અનંત પણ સ્પષ્ટભાગીઓ ઇષ્ટ છે, કેમ કે-સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ ધર્મકલ્પનાથી, જેમ નિત્યત્વ-અનિત્યત્વ આદિ કલ્પનાથી પણ સાત જ ભાગોના અવતારથી તેટલા જ પ્રતિપાદના પ્રશ્નોનો સંભવ હોવાથી, પ્રશ્નના વશે કરીને જ સ્પષ્ટભાગી છે, આવો નિયમ છે. આવા આશયથી કહે છે.

નન્વેકત્ર ધર્મિણિ ત્રિધીયમાનનિપિવ્યમાનાનન્તધર્મસદ્ભાવેનાનન્તમજ્ઞી રયાત્ , મૈવમ્ , અનન્તાનામપિ મપ્તમજ્ઞીનામિષ્ટવાત્મત્વાદિધર્મરૂપનયેવ નિત્યત્વાનિત્યત્વાદિકન્વનયાપિ મપ્તાનામેવ મજ્ઞાનામવતાગત્

તાવતામેવ પ્રતિપાઘપ્રધાનાં સમ્ભવાન્ પ્રશ્નવગાદેવ સપ્તમહ્નીતિ નિયમાદિત્યાશયેનાહ—

સપ્તવિધપ્રશ્નપ્રશ્નવગાત્સપ્તવાક્યપ્રવૃત્તિઃ, પ્રશ્નાનાં સપ્તવિધત્વં તજ્જિજ્ઞાસાયાસ્સપ્તધા-  
ત્વાત્, સપ્તધાત્વં જિજ્ઞાસાયાઃ સપ્તધા સંશયોદયાત્, સંશયનાં સપ્તધાત્વન્તુ તદ્વિષયધર્મીણાં  
સપ્તધાત્વાદ્વિજ્ઞેયમ્ ॥ સૂત્ર-૧૨ ॥

સપ્તવિધેતિ । યાવન્તઃ પ્રશ્નાસ્તદુત્તરત્વેન તાવતામેવ વાક્યાનાં પ્રવૃત્તિરિતિ ભાવઃ । કુતઃ પ્રશ્ન-  
સ્સપ્તવિધ એત્યત્રાહ પ્રશ્નાનામિતિ જિજ્ઞાસાનુગુણમેવ પ્રશ્નપ્રવૃત્તેરિતિ ભાવઃ, જિજ્ઞાસાયાસ્સપ્તવિધત્વં  
કુત્તરિત્યત્રાહ સપ્તધાત્વમિતિ. સંશયનાન્તારં હિ તદ્વિધૂનનાય જિજ્ઞાસા સમુદેતિ સંશયનાન્ન સપ્તવિધત્વે  
જિજ્ઞાસાપિ તાવત્યેવેતિ ભાવઃ । સોઽપિ સપ્તપ્રકાર એત્યત્ર કિ નિયામકમિતિ પ્રશ્ને ત્વાહ સંશયના-  
મિતિ, વિષયનિવન્ધનો હિ સંશયઃ, વિષયસ્ય સપ્તત્વે કથં સંશયા અધિકા મવેયુઃ, તથા ચ વિષયાણાં  
સપ્તધાત્વેન પ્રમાણસિદ્ધત્વાત્તાવન્ત એવ સંશયા इति ભાવઃ ॥

### સપ્તવિધપણું.

હોવાથી—“પ્રશ્નકારના સાત પ્રકારના પ્રશ્નોના વિશે સાત વાક્યોની પ્રવૃત્તિ છે. પ્રશ્નોનું  
સપ્તવિધપણું છે, કેમ કે—તેની જિજ્ઞાસા સાત પ્રકારની છે. જિજ્ઞાસાનું સપ્તવિધપણું છે,  
કેમ કે—સાત પ્રકારના સંશયોનો ઉદય છે. સંશયોનું સપ્તવિધપણું છે, કેમ કે—તે સંશયોના  
વિષયભૂત ધર્મોનું સપ્તવિધપણું છે, એમ બાણુપું.”

વિવેચન—જેટલા પ્રશ્નો છે, તેટલા જ ઉત્તરવાક્યોની પ્રવૃત્તિ છે. જિજ્ઞાસાના અનુ-  
સારે પ્રશ્નની પ્રવૃત્તિ છે. જેટલા સંશયો છે, તેટલી જિજ્ઞાસા છે. જેટલા સંશયવિષયભૂત  
ધર્મો છે, તેટલા સંશયો છે.

તથા સાત પ્રકારે વિષયો પ્રમાણુસિદ્ધ હોવાથી સંશયો તેટલા જ છે. સાત સંશયના  
વિષયભૂત ધર્મો છે, માટે સાત સંશયો છે. સાત સંશયો છે, માટે સાત જિજ્ઞાસા છે. સાત  
જિજ્ઞાસા છે, માટે સાત પ્રશ્નો છે. સાત પ્રશ્નો છે, માટે સાત ઉત્તરવાક્યો છે.

ધર્માઃ કઃ इत्यત્રાહ—

તે ચ ધર્માઃ કથશ્ચિત્સત્ત્વં, કથશ્ચિદસત્ત્વં, કર્માર્પિતોમયમ્, કથશ્ચિદવત્કવ્યત્વં, કથ-  
શ્ચિત્સત્ત્વવિશિષ્ટાવત્કવ્યત્વં, કથશ્ચિદસત્ત્વવિશિષ્ટાવત્કવ્યત્વં, કર્માર્પિતોમયવિશિષ્ટાવત્ક-  
વ્યત્વશ્ચ ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

તે ચેતિ । સંશયવિષયીમૂતાથેત્યર્થઃ । કથશ્ચિત્ સત્ત્વમિતિ, વસ્તુધર્મોઽયં, તદનન્યુપગમે વસ્તુનો  
વસ્તુત્વમેવ ન સ્યાત્ સ્વરવિષાણાદિવત્, સ્વદ્રવ્યક્ષેત્રકાલમાવાપેક્ષયા સર્વ વસ્તુ સદેવ, પરદ્રવ્યાદેરિવ  
સ્વદ્રવ્યાદેરપિ વસ્તુનોઽસત્ત્વે શૂન્યતાપ્રસક્તઃ સ્યાત્, સર્વ સદેવેત્યપિ ન, સર્વપદાર્થોનાં પરસ્પરમસાંકર્ય-  
પ્રતિપત્તેરસત્ત્વત્યાપિ સિદ્ધેઃ, અત એવ કથશ્ચિદસત્ત્વમપિ વસ્તુધર્મ इत्याહ કથશ્ચિદસત્ત્વમિતિ, સ્વરૂપાદિવ



पररूपादपि वस्तुनस्सत्त्वे प्रतिनियतस्वरूपाभावाद् वस्तुप्रतिनियमविरोधो दुर्वार इति भावः । क्रमार्पितोभयमिति, क्रमार्पितसदसदुभयत्वमित्यर्थः, तदभावे हि क्रमेण सदसत्त्वविकल्पशब्दव्यवहारस्य विरोधः स्यादिति भावः । न चायं व्यवहारो निर्विषयः क्रमार्पितोभयज्ञानतद्व्यवहारतत्प्राप्तीनामविसंवादात् तथाविधरूपादिव्यवहारवत्, तस्यापि निर्विषयत्वे सकलप्रत्यक्षादिव्यवहारोच्छेदान्न कस्यचिद्विषयत्वव्यवस्था स्यात्, एवमग्रेऽपि वाच्यम् । ननु स्यादस्ति नास्ति च घट इति वाक्यादस्तिनास्ति पदार्थां सदसत्त्वयोश्चकारेणोभयस्य चोपस्थित्या सदसदुभयत्वं तादृशव्यवहारस्य विषयः, तच्च केवलसत्त्वासत्त्वार्थां भिन्नं भवतु उभयत्वस्यैकविशिष्टापरत्वरूपत्वाभावात् अविशिष्टयोरपि गोत्वाश्वत्वयोरुभयत्वप्रत्ययात् तत उभयत्वं भिन्नं, तद्भेदे च कथञ्चिदुभयभेदोऽप्यर्थसिद्ध एव । परन्तु तद्व्याक्यस्य क्रमादुभयमुख्यविशेषताकवोधजनकत्वेन क्रमार्पितत्वं कथमत्र धर्मेऽन्वेति, क्रमिकाशब्दबोधद्वयेच्छाविषयविषयत्वरूपस्य तस्य पदानुपस्थितत्वेन वस्तुधर्मतया तद्वोधासम्भवादिति चेन्न, स्यात्पदेन क्रमार्पितत्वस्य द्योतनात् अनुभूयते हि स्यादस्ति स्यान्नास्ति च घट इति वाक्यात्क्रमार्पितसत्त्वासत्त्वोभयधर्मवन्तमसुं घटं जानामीति, तत्र चैकत्वेन गृहीते सदसत्त्वे उभयत्वप्रत्ययस्य भाक्तोभयावगाहित्वेन तत्र च क्रमार्पितत्वस्यावच्छेदकत्वात् न च क्रमवलादेवात्र ज्ञानद्वयस्य सिद्ध्याऽस्य प्रथममङ्गद्वयाभेदः स्यादिति वाच्यम्, क्रमगर्भोभयप्राधान्यबोधकत्वाभिप्रायेणास्तिनास्तिपदप्रयोगेणैकत्र द्वयमिति रीत्या विलक्षणविषयताशालिबोधान्तरस्यानुभवसिद्धत्वात् । न च क्रमो हि शब्दव्यापारः, अर्थस्तु विशिष्टः क्रमाघटित एवेति तत्र क्रमादिक्रमनतिप्रयोजनमिति वाच्यम्, शब्दगतस्यापि क्रमस्यार्थेऽध्यारोपेण तत्सम्भवादिति । एवं सहावक्तव्यत्वादिष्वपि चिन्तनीयम् । कथञ्चिदवक्तव्यत्वमिति, युगपद्विधिनिषेधात्मनाऽवक्तव्यत्वमित्यर्थः, सहापितावक्तव्यत्वमिति यावत् । ननु सहापितत्वं एकदैकपदादुभयबोधो जायतामितिच्छाविषयत्वं सा चेच्छा बाधिते नोदेतीति न तदवक्तव्यस्यावच्छेदकम् न चोभयपदेन युगपदुभयप्राधान्येन बोधसम्भवादवक्तव्यत्वमेवासिद्धं दृष्टं हि पुष्पदन्तपदाच्चन्द्रत्वसूर्यत्वाभ्यां चन्द्रसूर्ययोर्युगपदेव बोध इति वाच्यम्, पुष्पदन्तपदबहुभयपदस्यासाधारणत्वाभावात्, बुद्धिर्विषयतावच्छेदेकत्वेनास्तिवनास्तित्वधर्मद्वयावच्छिन्नस्य बोधकत्वेऽपि प्राधान्येन सहापितोभयाकारबोधसिद्धेरिति चेन्न, पुत्रनाशे सत्यपि पुत्रदिदृक्षाया आनु-

१. सदसदुभयत्वं न सत्त्वविशिष्टासत्त्वत्वरूपं, अत्र हि वैशिष्ट्यं सामानाधिकरण्येन वाच्यं तथा च गोत्वाश्वत्वयोः परस्पर सामानाधिकरण्याभावेन वैशिष्ट्यविरहेऽपि गोत्वाश्वत्वोभयमित्युभयत्वावगाहिप्रतीत्युत्पत्तेस्तथा चोभयत्वं वैशिष्ट्याभिन्नमिति स्वीकार्यं, तस्य भेदादेव च सत्त्वामत्त्वार्था सत्त्वासत्त्वोभयमपि कथञ्चिदभिन्नमिति भावः ॥ २. क्रमेण सत्त्वासत्त्वोभयविषयकगान्धर्वबोधं जायतामितिच्छाविषयं बोधद्वयं तद्विषयं सत्त्वामत्त्वोभयमित्यर्थः । पदानुपस्थितत्वेनेति, गान्धर्वोपस्थितरथैव गान्धर्वबोधे भाननियमादिति भावः ॥ ३. तृतीयमङ्गो हि क्रमेण गान्धर्वबोधो जायतामितिच्छाप्रयुक्ततथा च सत्त्वप्रकारकघटविशेष्यक्रमसत्त्वप्रकारकघटविशेष्यकं बोधद्वयमेव जायत इति मङ्गद्वययोगस्य एवायं मङ्गः प्रसक्त इति आङ्गायः, समाधानञ्च प्रकारताद्वयनिर्णयैर्कवोधेयताशालिबोधस्याऽप्यनुभवसिद्धत्वेन तादृशां बोधोऽस्य मङ्गस्य फलमिति ।

મત્રિકત્વેન કચિન્દ્વાધિતેડપીન્દોદયનોડવક્તવ્યસ્યાવચ્છેદકત્વે વાધામાવાત્ । અથ પચ્ચમં ધર્મમાહ કથ-  
ચ્ચિત્સત્ત્વેતિ । અથ પટ્ટં ધર્મમાહ કથચ્ચિદસત્ત્વેતિ । સપ્તમમાહ ક્રમાર્પિતેતિ ॥

નનુ પ્રથમદ્વિતીયધર્મવત્પ્રથમતૃતીયયુક્તધર્માન્તરસ્ય સિદ્ધેઃ કથં સપ્તવિધધર્મનિયમ ઇતિ ચેન્ન ક્રમાક્ર-  
માર્પિતયોઃ પ્રથમતૃતીયધર્મયોર્ધર્માન્તરત્વેનાપ્રતીતેઃ સત્ત્વદ્વયસ્યાસમ્ભવાત્ વિવક્ષિતસ્વરૂપાદિના સત્ત્વસ્ય-  
કત્વાત્, એવમેવ દ્વિતીયતૃતીયધર્મયોઃ ક્રમાક્રમાર્પિતયોર્ન ધર્માન્તરત્વેન પ્રતીતિરસત્ત્વદ્વયસ્યાસમ્ભવાત્  
પરરૂપાદિનાડસત્ત્વસ્યૈકત્વાત્ । નનુ તથા સતિ પ્રથમચતુર્થયોર્દ્વિતીયચતુર્થયોસ્તૃતીયચતુર્થયોશ્ચ સહિતયોઃ  
કથં ધર્માન્તરત્વં, ચતુર્થે સહાપિતસત્ત્વાસત્ત્વમાનાદિતિ ચેન્ન ચતુર્થે તયોરપરામર્શાત્ કિન્તુ તથાપિતયો-  
સ્તયોર્સર્વથા વક્તુમગત્તેરવક્તવ્યત્વરૂપધર્માન્તરસ્યૈવ તેન પ્રતિપાદનાત્, ન ચ તેન સહિતસ્ય સત્ત્વસ્યા-  
સત્ત્વસ્યોભયસ્ય વાડપ્રતીતિર્વર્ધમાન્તરત્વાસિદ્ધિર્વેતિ મજ્ઞાનાં વિષયનિયમમાહ—

### ધર્મોના નામે.

ભાવાર્થ—“તે ધર્મો—(૧) કથંચિત્ સત્ત્વ, (૨) કથંચિત્ અસત્ત્વ, (૩) કથંચિત્ ક્રમ  
અર્પિત ઉભય, (૪) કથંચિદ્ અવક્રતવ્યત્વ, (૫) કથંચિત્ સત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ, (૬)  
કથંચિદ્ અસત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ અને (૭) કથંચિત્ ક્રમાર્પિત—ઉભયવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ.”

વિવેચન—આ સાત ધર્મો સંશયવિષયભૂત સમજવાનાં છે.

(૧) કથંચિત્ સત્ત્વ=આ વસ્તુનો ધર્મ છે. જો આ ધર્મને નહીં સ્વીકારવામાં આવે,  
તો વસ્તુનું વસ્તુત્વ જ ન થાય ! જેમ કે—ગધેકાના શીંગડાં.

સ્વદ્રવ્ય—જેમ—કાળ—ભાવની અપેક્ષાએ સર્વ વસ્તુ સદ્ જ છે. પરદ્રવ્ય આદિની  
અપેક્ષાએ જેમ નાસ્તિત્વ છે, તેમ સ્વદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ પણ વસ્તુના નાસ્તિપણમાં  
શૂન્યતાનો પ્રસંગ આવે !

સઘળું સદ્ગુણ જ છે—એમ પણ નહીં, કેમ કે—સર્વ પદાર્થો પરસ્પર સાંકર્થ વગરના  
છે. આવી પ્રતિપત્તિ હોઈ અમરત્વની પણ સિદ્ધિ છે. એથી જ કથંચિત્ અસત્ત્વ પણ વસ્તુધર્મ છે.

(૨) તેથી કહે છે કે—‘કથંચિદ્ અસત્ત્વ’=સ્વરૂપથી જેમ છે, તેમ પદ્મરૂપથી પણ વસ્તુની  
સત્તામાં, પ્રતિનિયત સ્વરૂપના અભાવથી વસ્તુના પ્રતિનિયમનો અભાવ જ થઈ જશે !

(૩) ‘ક્રમાર્પિત ઉભયમ્’=ક્રમથી અર્પિત, સદ્—અસદ્ ઉભયત્વ=ક્રમ અર્પિત ઉભયના

૧. પૃષ્ઠદન્તપદરય ચન્દ્રત્વેન ચન્દ્રે સૂર્યત્વેન સૂર્યે વ્યાસજ્યવૃત્તિરેકા શક્તિરિતિ તેનોમયધર્મનિષ્ઠપ્રકાર-  
તાદ્રયનિરૂપિતો વોધો મન્વેત્ પરન્તૂમયપદસ્ય બુદ્ધિવિષયતાવચ્છેદકત્વેન યત્કિંચિદ્ધર્મેદ્વયે શક્તિસંમવેડપિ પ્રાતિ-  
સ્વિકધર્માવચ્છિન્નપ્રકારતાદ્રયનિરૂપિતમુખ્યવિશેષ્યતાશાલિબોધસ્તસ્માન્ન મન્વેદેવેતિ માવઃ । ૨. ક્રમાર્પિતાસ્તિ-  
ત્વનાસ્તિત્વોમયસ્મિન્નસ્તિત્વરૂપધર્માન્તરસ્યેતિ માવઃ ॥ ૩. ક્રમાર્પિતાસ્તિત્વનાસ્તિત્વોમયસ્મિન્નાસ્તિત્વત્પધર્મા-  
ન્તરસ્યેતિ માવઃ ॥ ૪. સહાપિતસત્ત્વાસત્ત્વોમયાવચ્છેદેન તૃતીયમજ્ઞજન્યશાબ્દોધવિષયત્વાભાવસ્યૈવ સ્યાદ-  
વક્તવ્યપદાર્થવાદિતિ માવઃ ॥

અભાવમાં ખરેખર, ક્રમથી સદ્ અસત્ત્વના વિકલ્પજન્ય શાબ્દવ્યવહારનો અભાવ થઈ જાય !

વળી આ વ્યવહાર વિષય વગરનો નથી, કેમ કે-ક્રમથી અર્પિત ઉભયતું જ્ઞાન-વ્યવહાર અને પ્રાપ્તિમાં વિચ્છેદ નથી. જેમ કે-તથાવિધ રૂપ આદિ વ્યવહાર.

તથાવિધ રૂપ આદિ વ્યવહારમાં પણ વિષયશૂન્યત્વ માનવામાં સત્ત્વ પ્રત્યક્ષ આદિ વ્યવહારનો ઉચ્છેદ થવાથી, કોઈની પણ ક્ષિપ્ત તત્ત્વની વ્યવસ્થા પણ નહીં થાય ! એ પ્રમાણે આગળ પણ વિચારવું.

શંકા-‘સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટ.’ એવા વાક્યથી અસ્તિ-નાસ્તિ, એ પદોથી સત્ત્વ અને અસત્ત્વની તથા ચક્રારથી તથા ઉભયની ઉપસ્થિતિથી સદ્-અસદ્ ઉભયત્વ, તે શાબ્દપ્રયોગનો વિષય છે. વળી તે કેવળ સત્ત્વ અને અસત્ત્વથી સિદ્ધ હો ! ઉભયત્વમાં (સદ્-અસદ્ ઉભયત્વ, સત્ત્વવિશિષ્ટ અસત્ત્વરૂપ નથી. ખરેખર, અહીં વૈશિષ્ટ્ય સામાનાધિકરણથી કહેવું જોઈ એ. તથાચ ગોત્વ અને અન્ધત્વમાં પરસ્પર સામાનાધિકરણનો અભાવ હોઈ, વૈશિષ્ટ્યનો અભાવ છતાં, ‘ગોત્વ અન્ધત્વો મય’ એમ ઉક્ત્યત્વ અવગાહિ પ્રતીતિની ઉત્પત્તિ હોઈ, તે ઉભયત્વ વૈશિષ્ટ્યથી સિદ્ધ છે, એમ સ્વીકાર કરવાયોગ્ય છે. તે વૈશિષ્ટ્યના ભેદથી જ સત્ત્વ-અસત્ત્વ કરતાં સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય પણ કથંચિત્ સિન્ન છે.)

એક વિશિષ્ટ અપરત્વરૂપપણાનો અભાવ હોવાથી, અવિશિષ્ટ પણ ગોત્વ અન્ધત્વમાં ઉભયત્વની પ્રતીતિ હોવાથી કેવળ તે બંનેથી ઉભયત્વ સિન્ન છે. વળી તેના ભેદમાં કથંચિદ્ ઉભયનો વિભાગ પણ સિદ્ધ જ છે.

પરંતુ આ વાક્યમાં ક્રમથી ઉભય, મુખ્ય વિશેષ્યતાવાળા બોધતું જનકપણું હોઈ, ક્રમથી અર્પિતપણું કેવી રીતે ધર્મમાં અન્વિત થાય ? કેમ કે-ક્રમિક શાબ્દબોધકની ક્ષિણિકા વિષયરૂપ બે બોધ અને તેના વિચલૂત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય છે. તેમાં રહેલા તાદશ વિષયત્વરૂપ તે ક્રમાર્પિતની પદરૂપે અનુપસ્થિતિ હોવાથી (શાબ્દથી ઉપસ્થિતના જ શાબ્દ-બોધમાં ભાનનો નિયમ છે.) વસ્તુધર્મરૂપે તેના બોધનો અસંભવ જ છે ને ?

સમ્બોધાન-ભલા ભાઈ ! સ્થાત્ પદ, ક્રમાર્પિતપણાનો દ્યોતક છે જ ને ? ખરેખર, અનુભવાય છે કે-‘સ્યાદ્ અસ્તિસ્થાન્નાસ્તિ ચ ઘટ:-’આ વાક્યથી ‘ક્રમાર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ધર્મવાળા આ ઘટને હું જાણું છું.’ આ વાક્યમાં ક્રમથી એકપણાએ ગ્રહણ કરેલા સદ્ અસત્ત્વમાં ઉભયપણાની પ્રતીતિ ભક્તિ (ઔપચારિક, મક્તે ગૌણ્યો વૃત્તે: આગત:) ગૌણરૂપે ઉભયની અવગાહી હોઈ અને ક્રમાર્પિતત્વ અવચ્છેદક (અપેક્ષારૂપ) હોઈ, ક્રમાર્પિત સદ્-અસદ્ ઉભયનો અનુભવ થાય છે.

શંકા-ક્રમના ખળથી જ આ ત્રીજા ભાગનાં બે જ્ઞાનની (ખરેખર, ત્રીજા ભાગનો ક્રમથી શાબ્દબોધ થાયો ! આવી ક્ષિણિકા પ્રયોગ કરાયેલો છે. તથાચ સત્ત્વરૂપી પ્રકરણો અને ઘટરૂપી વિશેષ્યવાળો એક બોધ તથા અસત્ત્વરૂપી પ્રકરણો અને ઘટરૂપી વિશેષ્યતાવાળો

ખીન્ને બોધ—એમ બે બોધ થાય છે, માટે બે ભાંગાના સંયોગરૂપ જ આ ત્રીજો ભાંગો છે.) સિદ્ધિ હોઈ, આ ત્રીજો ભાંગો બે ભાંગાથી અભિન્ન હોઈ ત્રીજો ભિન્ન કેવી રીતે ?

સમાધાન—ક્રમગતિ ઉભયની પ્રધાનતા બોધકતાના અભિપ્રાયથી અસ્ત—નાસ્તિપદના પ્રયોગથી ‘અકત્રદ્વયં’ ‘એક જગ્યામાં બે’ આવા ન્યાયથી, જેમ કે—ચૈત્ર, દંડી અને કુંડલી છે. આવા વાક્યમાં દંડકુંડલરૂપ ઉભય પ્રકારવાળો ચૈત્રરૂપ વિશેષવાળો બોધ થાય છે. તેવી રીતે પ્રકૃતમાં ક્રમ અર્પિત સત્ત્વ—અસત્ત્વનિષ્ઠ બે પ્રકારવાળો અને ઘટ આદિરૂપ એક વિશેષતાવાળો બોધ થાય છે. (અથવા નરસિંહરૂપ અખંડ વ્યક્તિ નર અને સિંહથી ભિન્ન હોવા છતાં, વિભિન્ન ભાગરૂપે કલ્પિત નર અને સિંહરૂપે કહેવાતી વ્યક્તિ અખંડ નરસિંહનો જેમ બોધ કરે છે, તેમ અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વ વિલક્ષણ ધર્મવિશેષ, અસ્તિત્વ પથાંચને અપેક્ષી ઘટ આદિ ધર્મમાં છે તે જ ધર્મ, ક્રમિક પ્રધાન ભાવવિવક્ષિત કથંચિત્ અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વથી નિરૂપણ કરાતો તાત્પર્યના વશે ત્રીજા ભાંગજન્ય બોધમાં ભાસે છે. તેવા ધર્મરૂપ વિષયભેદથી જ પહેલા—બીજા ભાંગ કરતાં, તેનાથી થતા બે બોધ કરતાં, ત્રીજો ભાંગ અને તેનાથી થતો બોધ ભિન્ન છે.) અર્થાત્ વિલક્ષણ વિષયતાશાળી બોધાન્તર અનુભવસિદ્ધ છે, માટે પ્રકરનાદ્ય નિરૂપિત એક વિશેષતાશાલીબોધ આ ત્રીજા ભાંગાનું ફળ છે.

શંકા—ખરેખર, ક્રમ શબ્દના વ્યાપારરૂપ છે અને અર્થ તો વિશિષ્ટ ક્રમથી અધારિત જ છે. તે અર્થમાં ક્રમ આદિના અતિ પ્રયોજનનો અભાવ જ છે ને ?

સમાધાન—શબ્દગત પણ ક્રમનો અર્થમાં અધ્યારોપદ્વારા તે અર્થમાં તે ક્રમનો સંભવ હોઈ, અર્થ ક્રમથી ઘટિત છે. એ પ્રમાણે સહ અવક્રતવ્યત્વ આદિમાં પણ વિચારવું.

(૪) કથંચિદ્ અવક્રતવ્યત્વ=એકીસાથે વિધિનિષેધરૂપે અવક્રતવ્યત્વ—સહ અર્પિત અવક્રતવ્યત્વ, એમ જાણવું.

શંકા—સહ અર્પિતત્વ, એક કાળમાં એક પદથી ઉભયનો બોધ થાયો ! આવી ઈચ્છાના વિષયત્વરૂપ છે અને તે ઈચ્છા બાધવિનયમાં ઉદય પામતી નથી, માટે તે સહાર્પિતત્વ અવક્રતવ્યત્વનું અવચ્છેદક નથી. વળી ઉભયપદથી યુગપદ્ ઉભયની પ્રધાનતાએ બોધનો સંભવ હોઈ અવક્રતવ્યત્વ જ અસિદ્ધ છે. ખરેખર, પ્રત્યક્ષથી દૃષ્ટ છે કે—પુષ્પહંત નામના પદથી ચંદ્રત્વ અને સૂર્યત્વથી ચંદ્ર—સૂર્યનો એકીસાથે બોધ થાય છે જ ને ?

સમાધાન—પુષ્પહંતપદની મારફત ઉભયપદ અસાધારણપણાના અભાવવાળું—સાધારણ છે.

શંકા—બુદ્ધિનિષ્ઠ વિનયતાનો અવચ્છેદક ( પુષ્પહંતપદની ચંદ્રપણાએ ચંદ્રમાં—સૂર્યપણાએ સૂર્યમાં વ્યાસજન્યવૃત્તિ (બે આદિમાં રહેનાર) એક શક્તિ છે, તેથી તે પદવડે ઉભય ધર્મનિષ્ઠ પ્રકારતાદ્યથી નિરૂપિત બોધ હોઈ શકે છે. પરંતુ ઉભયપદ, બુદ્ધિનિષ્ઠ વિષયતાનો અવચ્છેદક હોઈ, ચલ્લિચિત્ બે ધર્મમાં શક્તિનો સંભવ છતાં, વિશેષધર્મથી વિશિષ્ટ બે પ્રકારતાથી નિરૂપિત મુખ્ય વિશેષતાશાળી બોધ તે ઉભયપદથી ન થઈ શકે ! ) હોઈ,

અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વરૂપ એ ધર્મોથી વિશિષ્ટનો યોધક છતાં, પ્રધાનતાએ સહ અર્પિત ઉભય આકારવાળા યોધની અસિદ્ધિ છે ને ?

સમાધાન-પુત્રનો નાશ હોવા છતાં પુત્રને જોવાની ઇચ્છા અનુભવસિદ્ધ હોઈ, ક્વચિત્ આધવિષયમાં પણ ઇચ્છાનો ઉદય થવાથી અવક્રતવ્યતા સહાર્પિતપણામાં અવચ્છેદક-પણાનો આધ નથી.

એ પ્રમાણે (૫) કથંચિત્ સત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ, (૬) કથંચિત્ અસત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ, (૭) ક્રમાર્પિત ઉભયવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વ-એમ સાત ધર્મો જાણવાં.

શંકા-પ્રથમ દ્વિતીય ધર્મની માફક પ્રથમ (કથંચિત્ સત્ત્વ) અને તૃતીય(ક્રમાર્પિત ઉભયથી)યુક્ત ધર્માન્તરની ત્રિદ્ધિ થવાથી કેવી રીતે સાત પ્રકારના ધર્મનો નિયમ ટકી શકે ?

સમાધાન-અક્રમથી અર્પિત (કથંચિત્ સત્ત્વ)-ક્રમ અર્પિત ઉભયરૂપ પ્રથમ તૃતીય ધર્મમાં ધર્માન્તર(ક્રમ અર્પિત અસ્તિ-નાસ્તિત્વરૂપ ઉભયમાં અસ્તિત્વરૂપ ધર્માન્તર)પણાએ અપ્રતીતિ છે, કેમ કે-એ સત્ત્વનો અસંભવ છે. વિવક્ષિત સ્વરૂપ આદિથી સત્ત્વ એક છે. એ પ્રમાણે જ બીજા-ત્રીજા ધર્મમાં ક્રમ-અક્રમ અર્પિતમાં (ક્રમ અર્પિત અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વરૂપ ઉભયમાં નાસ્તિત્વરૂપ ધર્માન્તર) ધર્માન્તરપણાએ પ્રતીતિ નથી, કેમ કે-એ અસત્ત્વનો અસંભવ છે. પરરૂપ આદિથી અસત્ત્વ એક છે.

શંકા-તે પ્રકારે હોયે છતે, પ્રથમ સહિત ચોથામાં (કથંચિત્ સત્ત્વસહિત-કથંચિત્ અવક્રતવ્યત્વમાં), બીજા સહિત ચોથામાં (કથંચિત્ અસત્ત્વ સહિત-કથંચિત્ અવક્રતવ્યત્વમાં) અને ત્રીજા સહિત ચોથામાં (ક્રમાર્પિત ઉભય સહિત-કથંચિત્ અવક્રતવ્યત્વમાં) કેવી રીતે ધર્માન્તર-પણું છે ? કેમ કે-ચોથા ધર્મમાં સહ અર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વનું ભાન છે જ ને ?

સમાધાન-ચોથા ધર્મમાં તે સત્ત્વ અને અસત્ત્વનો પરામર્શ નથી. પરંતુ તે પ્રકારે સહ અર્પિત તે સત્ત્વ-અસત્ત્વ (સહ અર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભયની અવચ્છેદ અપેક્ષાથી તૃતીય ભંગજન્ય શાબ્દયોધવિષયતાનો અભાવ જ સ્વાદ્ અવક્રતવ્ય પદાર્થ હોઈ) સર્વથા કહેવા માટે અશક્તિ હોવાથી અવક્રતવ્યરૂપ ધર્માન્તરનું તે ચોથા વાક્યથી પ્રતિપાદન છે. તે અવક્રતવ્યત્વથી સહિત સત્ત્વ-અસત્ત્વ કે સત્ત્વાસત્ત્વ ઉભયની અપ્રતીતિ નથી અથવા ધર્માન્તરપણાની અસિદ્ધિ નથી, માટે ભંગોના વિષયના નિયમને કહે છે.

તત્ર પ્રથમે મજ્ઞે સત્ત્વસ્ય પ્રધાનતયા માનં, દ્વિતીયેઽસત્ત્વસ્ય પ્રાધાન્યેન, તૃતીયે ક્રમાર્પિતસત્ત્વાસત્ત્વસ્ય, ચતુર્થેઽવક્રતવ્યત્વસ્ય, પચ્ચમે સત્ત્વવિશિષ્ટાવક્રતવ્યત્વસ્ય, પષ્ઠેઽસત્ત્વવિશિષ્ટાવક્રતવ્યત્વસ્ય, સપ્તમે તુ ક્રમાર્પિતસત્ત્વાસત્ત્વવિશિષ્ટાવક્રતવ્યત્વસ્ય । અસત્ત્વાદીનાન્તુ ગુણ-ભાવેન પ્રતીતિઃ ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

તત્રેતિ । સપ્તમર્જ્ઞવાક્ય इत्यर्थः, પ્રથમે મજ્ઞે इति, સ્વાદમ્યેવ ઘટ इति મજ્ઞ इत्यर्थः, પ્રધાનતયા માનમિતિ નેતરર્થમાનનિરસનપરમિતિ ભાવઃ । માનમિત્યગ્રેતનવાક્યેત્વપિ સમ્બદ્ધયતે । કથં તર્હ્યસત્ત્વાદીનાં પ્રતીતિરિત્યત્રાહ્યામત્વાદીનાન્તિત્વિતિ ॥

### સપ્તમઙ્ગીનું જ્ઞાન.

ભાવાર્થ—“પહેલા જાંગમાં સત્ત્વનું પ્રધાનપણાએ જ્ઞાન છે, બીજા જાંગમાં અસત્ત્વનું પ્રધાનપણું જ્ઞાન છે, ત્રીજા જાંગમાં ક્રમથી અર્પિત સત્ત્વ અને અસત્ત્વનું પ્રધાનતથા જ્ઞાન છે, ચોથા જાંગમાં અવક્રતવ્યત્વનું મુખ્યતથા જ્ઞાન છે, પાંચમા જાંગમાં સત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વનું મુખ્યત્વે જ્ઞાન છે, છઠ્ઠા જાંગમાં અસત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વનું પ્રાધાન્યતઃ જ્ઞાન છે અને સાતમા જાંગમાં ક્રમ અર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વવિશિષ્ટ અવક્રતવ્યત્વનું પ્રધાનતથા જ્ઞાન છે. પ્રથમ જાંગ આદિમાં અસત્ત્વ આદિની ગૌણભાવથી પ્રતીતિ છે.”

વિવેચન—‘સ્યાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ’—આવા પ્રથમ જાંગમાં પ્રધાનતથા જ્ઞાન છે, એવું વાક્ય બીજા ધર્મોના જ્ઞાનનું ખડેન કરનારું નથી.

શંકા—તો અસત્ત્વ આદિની પ્રતીતિ કેવી રીતે થશે ?

સમાધાન—અસત્ત્વ આદિની પ્રતીતિ ગૌણભાવથી છે.

પ્રથમદ્વિતીયધર્મપેક્ષયા તૃતીયચતુર્થધર્મયોરતિરિક્તત્વં સમર્થયતિ—

ક્રમાર્પિતસત્ત્વાસત્ત્વરૂપો ધર્મઃ કથશ્ચિત્સત્ત્વાદ્યપેક્ષયા ભિન્નઃ, પ્રત્યેકઘકારાદિવર્ણાપેક્ષયા ઘટપદવત્ । અવક્રતવ્યત્વશ્ચ સહાર્પિતાસ્તિત્વનાસ્તિત્વયોસ્સર્વથા વક્તુમશક્યત્વમ્ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥

ક્રમાર્પિતેતિ, સત્ત્વાસત્ત્વોભયસ્વસ્ય ભિન્નત્વેન તદાશ્રયસત્ત્વાસત્ત્વોભયસ્યાપિ કથશ્ચિદ્ભેદસ્યાવશ્યે-  
કત્વાદિતિ ભાવઃ । તત્ર દૃષ્ટાન્તમાહ પ્રત્યેકેતિ । અન્યથા ઘકારાદ્યુચ્ચારણેનૈવ ઘટપદજ્ઞાનસમ્ભવાદ્ઘટપદા-  
ર્થોપસ્થિતૌ શેષવૈયર્થ્યાપત્તેઃ, અતઃ એવં હિ પ્રત્યેકકુસુમાપેક્ષયા માલાયાઃ કથશ્ચિદ્ભેદસ્સર્વાનુભવસિદ્ધ્વિતિ  
ભાવઃ । ચતુર્થધર્મસ્ય ભેદમાહાવક્રતવ્યત્વશ્ચેતિ, તથા ચ સત્ત્વાસત્ત્વતદુભયાપેક્ષયા સહાર્પિતાવક્રતવ્યત્વધર્મો  
ભિન્નઃ ઇતિ ભાવઃ, નાત્ર સહાર્પિતસત્ત્વાસત્ત્વમસ્ય ભક્તસ્ય વિષય ઇતિ સૂચનાય ષષ્ઠચન્તત્ત્વેનોપન્યાસઃ  
કૃતઃ । પ્રથમદ્વિતીયતૃતીયચતુર્થભેદાનાં ત્રિલક્ષણધર્મવત્ત્વં પચ્ચમષષ્ઠસપ્તમાનાં પ્રોક્તધર્મયોજનાત્મકત્વમિત્ય-  
તસ્તેષાં પાર્થક્યં ન દર્શિતમ્, પ્રથમદ્વિતીયયોસ્તુ પૃથક્ત્વં સુસ્પષ્ટમેવૈતિ તદપિ નોક્તમિતિ ॥

પહેલા-બીજા ધર્મની અપેક્ષાએ ત્રીજા-ચોથા ધર્મની ભિન્નતાનું સમર્થન.

ભાવાર્થ—“ક્રમાર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વરૂપ ધર્મ, કથંચિત્ સત્ત્વ આદિની અપેક્ષાએ ભિન્ન છે. જેમ કે-દરેક ઘટત્વ આદિ વર્ણની અપેક્ષાએ ઘટપદ. અવક્રતવ્યત્વ=સહ અર્પિત અસ્તિ-  
નાસ્તિત્વ સર્વથા કહેવાને અશક્યપણું.”

વિવેચન—સત્ત્વાસત્ત્વોભયત્વના આશ્રયભૂત સત્ત્વાસત્ત્વોભયનો પણ કથંચિદ્ ભેદ

૧. સકલજનસાક્ષિકં હિ સ્વરૂપાદિચતુષ્ટયાપેક્ષયા સત્ત્વસ્ય પરરૂપાદિચતુષ્ટયાપેક્ષયા ચાસત્ત્વસ્ય દર્શનં તદ્વિપરીતપ્રકારેણ ચાદર્શનં વસ્તુન ઇતિ તત્ત્વપ્રમાણયતા તથૈવ વસ્તુ પ્રતિપત્ત્યન્યથા પ્રમાણપ્રમેય-  
વ્યવસ્થાનુપપત્તેઃ, એવં પ્રમાણ પ્રત્યક્ષમન્યદ્વા સ્વાર્થોપલબ્ધમાત્મના પરાર્થાનુપલબ્ધમાત્મના ચ ક્રમાર્પિતેન સદસદાત્મકમિતિ ભાવઃ ॥

આવશ્યક છે. (ખરેખર, સકલજન સાક્ષીવાળું રવરૂપ આદિ ચારની અપેક્ષાએ સત્ત્વનું અને પરરૂપ આદિ ચારની અપેક્ષાએ અસત્ત્વનું દર્શન. તેનાથી વિપરીત પ્રકારે વસ્તુનું અદર્શન. આ પ્રમાણે તેને પ્રમાણભૂત માનનારે તે પ્રકારે જ વસ્તુ માનવી જોઈએ. અન્યથા, પ્રમાણ-પ્રમેય વ્યવસ્થાની ઉપપત્તિ નથી. વળી એ પ્રમાણે પ્રત્યક્ષ અથવા પરોક્ષરૂપ છે. સ્વ અર્થના અનુભવરૂપે અને પદાર્થ અનુભવરૂપે ક્રમાર્પિતથી સદ્-અસદ્રૂપ છે.) જેમ કે-પ્રત્યેક ઘકાર આદિ વર્ણની અપેક્ષાએ ઘટપદ. અન્યથા, ઘકાર આદિનો ઉચ્ચારણથી જ ઘટપદના જ્ઞાનનો સંભવ હોવાથી, ઘટપદાર્થની ઉપસ્થિતિ થતાં શેષ વર્ણની વ્યર્થતાની આપત્તિ આવશે જ ! ખરેખર, એથી જ પ્રત્યેન કુસુમની અપેક્ષાએ માળાનો કથંગિદ્ ભેદ સર્વાનુભવસિદ્ધ જ છે.

એથા ધર્મના ભેદને કહે છે કે-‘ અવક્રતત્ત્વમિતિ.’ તથાચ સત્ત્વ-અસત્ત્વ તદ્ ઉભયની અપેક્ષાએ સદ્ અર્પિત અવક્રતત્ત્વ ધર્મ સિન્ન છે. અહીં સદ્ અર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વ વિષય નથી પરંતુ અવક્રતત્ત્વ વિષય છે. આ સૂચન માટે ષઠી વિભક્તિ અંતરૂપે ઉપન્યાસ કરેલ છે. પ્રથમ-દ્વિતીય-તૃતીય-ચતુર્થ ભેદોનો વિલક્ષણ ધર્મ, પંચમ-ષષ્ઠ-સપ્તમ ભેદોનું કથિત ધર્મનું ચોજનાત્મકપણું છે, માટે તેઓનું પૃથક્પણું અહીં દર્શાવ્યું નથી. પ્રથમ-દ્વિતીય ભેદોનું પૃથક્પણું સુરૂપ જ છે, માટે તે પણ કહ્યું નથી.

તદેવં સામાન્યતસ્સપ્તમઙ્ગીસ્વરૂપં પ્રદર્શ્ય વિશેષબુબોધયિષ્યા તાં વિમજતે—

इयं सप्तमङ्गी सकलादेशविकलादेशाभ्यां द्विधा । तत्रैकधर्मविषयकबोधजनकं सद्यौग-  
पद्येनाभेदवृत्त्याऽभेदोपचारेण वा तत्तद्धर्माभिन्नानेकयावद्धर्मात्मकपदार्थबोधजनकवाक्यं सक-  
लादेशः ॥ सूत्र-१६ ॥

इयमिति, प्रोक्तस्वरूपेत्यर्थः । एकैको भङ्गः सकलादेशस्वभावो विकलादेशस्वभावश्चेत्यर्थः, एत-  
त्तत्त्वमग्रे वक्ष्यते, सकलादेशं लक्षयति तत्रेति, एकधर्मविषय बोधजनकत्वे सति तत्तद्धर्माभिन्नानेकयावद्ध-  
र्मात्मकपदार्थबोधजनकत्वस्य प्रत्येकं प्रमाणनयसप्तमङ्गीवाक्येषु सत्त्वेन न नयवाक्येष्वतिव्याप्तिः,  
स्यात्पदं हि प्रकृतेतरयावद्धर्मात्मकत्वं द्योतयति गुणभावेन, तथा च सर्वमेव वाक्यं गुणभावेन प्रकृतेतर-  
यावद्धर्मात्मकपदार्थबोधजनकं, प्रधानतया चोपस्थितधर्मबोधजनकञ्चेति । अतो यौगपद्येनाभेदवृत्त्याऽभेदो-  
पचारेण वेत्युक्तम्, एवञ्च प्रमाणवाक्यानां सर्वैः पदैर्मिलित्वा प्राधान्येनानन्तधर्मात्मकवस्तुबोधन एव  
तात्पर्यम्, स्यादस्त्येव घट इति वाक्यात् स्वेतरसकलधर्मात्मकत्वसम्बन्धेनास्तित्ववानेव घट इति  
प्राथमिकबोधनान्तरं तस्मादनन्तधर्मात्मकमेव सर्वमित्यौपादानिकबोधस्सकलादेशजन्यः स्वीक्रियते, स च  
द्रव्यार्थिकार्पणयाऽनुपचरितैकविशेष्यताकः, पर्यायार्थिकार्पणया चोपचरितैकविशेष्यताक इति तात्पर्यार्थ-

૧. નનુ સ્યાચ્છદ્સ્ય દ્યોતકત્વં તદા યુજ્યતે યદાઽનેકાન્તઃ કેનાપિ ગ્રન્થેન વાચ્યમ્સ્યાત્તદંવેદ  
નાસ્તીતિકથં દ્યોતકત્વમિતિ ચેન્ન, અસ્ત્યેવ ઘટ ઇત્વાદિવાક્યેન તત્પ્રતિપાદનાત્ સકલાદેશવસ્તુ હીદં  
વાક્યં કાલાદિભિર્ગ્રન્થેદ્રવ્યઽભેદોપચારેણ વા તદ્બોધનસમર્થમિતિ ॥



માદાય ન પ્રધાનૈકાર્થત્વગ્યાધાતઃ, સકલાદેશાન્યાર્થ એવ ગુણપ્રધાનભાવેન બોધકત્વનિયમસ્ય ચરિતાર્થ-  
ત્વાત્ । અત એવ સકલાદેશેનન્તત્વાન્યધર્માનવચ્છિન્નાનન્તધર્મપ્રકારતાનિરૂપિતસકલવસ્તુવિષયતાશા-  
જ્ઞાનત્વેન કેવલજ્ઞાનતુલ્યત્વોક્તિઃ સઙ્ગચ્છત્ત્વમિતિ માત્રઃ । તથા ચૈકર્ધાત્મકવસ્તુવિષયકબોધસ્યામેદવૃત્તેર-  
મેદોપચારસ્ય વાડનાશ્રયણે વિકલાદેશત્વાપત્યા કાલાદિમિરઘાભિર્ધર્મધર્મિણોસ્તદ્વિનધર્માણાશ્ચામેદસ્ય  
પ્રાધાન્યતઃ કાલાદિભિર્મિજ્ઞાનાં વા ધર્માણામમેદસ્યારોપાત્સમકાલં તાદૃશાશેષધર્માત્મકધર્મિબોધકં વાક્યં  
સકલાદેગ્નમિતિ તત્પર્યાર્થઃ । અસ્તિત્વનાસ્તિત્વાદિધર્માણાં કાલાદિમિરમેદેન વૃત્તમાત્મરૂપં યદોચ્યતે  
તદૈકેનાપ્યસ્ત્યાદિપદેનાસ્તિત્વાદિરૂપૈકધર્મબોધનદ્વારા તદાત્મકતામાપન્નસ્ય નિર્ણયધર્મસ્વરૂપસ્ય પ્રતિ-  
પાદનં સમ્ભવતીતિ સૂચયિતુમેકધર્મબોધનકં સર્વોપપન્નેન તદાત્મકયાવદ્ધર્માત્મકપદાર્થબોધનકવાક્ય-  
ત્વમિત્યનુક્રમ્ય તથોપન્યાસઃ કૃતઃ, એતેન ધર્માવિષયકધર્મિબોધકવાક્યત્વં સકલાદેશત્વં પ્રત્યુક્તં, તાદૃશ-  
બોધાપ્રસિદ્ધેઃ, યેન કેનાપિ ધર્મેણ વિશેષિતસ્યૈવ ધર્મિણદેશાન્તબોધવિષયત્વાત્ । અમેદવૃત્તિશ્ચ દ્રવ્યાર્થિ-  
કનયાશ્રયણેન, દ્રવ્યત્વાવ્યતિરેકાત્ । અમેદોપચારશ્ચ પર્યાયાર્થિકનયાશ્રયણેન પરસ્પરમિજ્ઞાનામન્યેકત્વા-  
ધ્યારોપાદિતિ ॥

આ પ્રમાણે સામાન્યથી સપ્તભંગીનું સ્વરૂપ દર્શાવ્યા બાદ વિશેષ જણાવવાની ઇચ્છાથી  
તે સપ્તભંગીનો વિભાગ કરે છે.

### સપ્તભંગીનો વિભાગ.

ભાવાર્થ—“આ સપ્તભંગી સકલ આદેશ અને વિકલાદેશના ભેદથી બે પ્રકાર-  
વાળી છે. ત્યાં એકધર્મવિષયવાળા બોધનું જનક હોતું, યોગપદ્ધતી અભેદવૃત્તિદ્વારા કે  
અભેદ ઉપચારથી તે તે ધર્મથી અભિન્ન અનેક સકલધર્મરૂપ પદાર્થબોધનક વાક્ય  
‘સકલાદેશ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—આ કથિત સ્વરૂપવાળી સપ્તભંગી, સપ્તભંગીના એક એક ભંગ, સકલ  
આદેશ સ્વભાવવાળો અને વિકલ આદેશ સ્વભાવવાળો છે. આ તત્ત્વ આગળ કહેવાશે.

સકલાદેશનું લક્ષણ—એકધર્મવિષયક બોધનક હોયે છતે, તે તે ધર્મથી અભિન્ન  
અનેક સકલધર્મ આત્મક પદાર્થબોધનકપણુ લક્ષણ છે. આ લક્ષણ, પ્રત્યેક પ્રમાણુનયરૂપ  
સપ્તભંગી વાક્યોમાં વિદ્યમાન હોઈ નયવાક્યોમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી. ખરેખર, સ્યાત્પદ  
પ્રકૃત અને અપ્રકૃત સમસ્ત ધર્માત્મકપણુનું ગૌણભાવથી ઘોતન કરે છે. તથાચ સર્વવાક્ય,  
ગૌણભાવથી પ્રકૃત અને સમસ્ત અપ્રકૃત ધર્મ આત્મક બોધનક છે અને પ્રધાનતાથી ઉપ-  
સ્થિત ધર્મબોધનક હોય છે. એથી યોગપદ્ધતી અભેદવૃત્તિથી અથવા અભેદ ઉપચારથી,  
એમ કહેલું છે.

૦ વળી આ પ્રમાણે પ્રમાણુવાક્યોનું સઘળા પદો મળીને પ્રધાનતયા અનંતધર્માત્મક  
વસ્તુના બોધનમાં જ તાત્પર્ય છે.



‘સ્યાદ્અસ્ત્યેવ ઘટઃ’ એ વાક્યથી પ્રકૃત—અપ્રકૃત સંકલ્પભાત્મકપણાના સંબંધથી ‘અસ્તિ-ત્વવાન્ યવ ઘટઃ’ આ પ્રાથમિક બોધ પછીથી ‘અનંતધર્માત્મક જ સર્વ છે’—આવે. ઔપા-દાનિક (મુખ્ય) બોધ સંકલાદેશથી જન્ય સ્વીકારાય છે.

૦ તે સકલાદેશ, દ્રવ્યાર્થિક અર્પણાદ્વારા અનુપચરિત એકવિશેષ્યતાવાળો અને પર્યાયાર્થિક અર્પણાદ્વારા ઉપચરિત એકવિશેષ્યતાવાળો છે. આવા તાત્પર્ય અર્થને લક્ષને પ્રધાન એક અર્થતાનો વ્યાધાત નથી. સકલ આદેશથી ભિન્ન વિકલ આદેશના અર્થમાં જ ગૌણસુચ્યભાવથી બોધકતાનો નિયમ ચરિતાર્થ થાય છે.

૦ એથી જ સકલાદેશમાં જ અનંતત્વ ભિન્ન ધર્મથી અવિશિષ્ટ અનન્ત ધર્મનિષ્ઠ પ્રકારતા નિરૂપિત સકલવસ્તુનિષ્ઠ વિષયતાશાલિજ્ઞાન્ત્વ હોઈ, કેવલજ્ઞાનની તુલ્યતાની ઉક્તિ સંગત થાય છે.

૦ તથાચ એકધર્માત્મક વસ્તુવિષયકબોધમાં અસેદ્ધવૃત્તિના કે અસેદ્ધ ઉપચારના અનાશ્રયથી વિકલ આદેશપણીની આપત્તિથી આઠ કાળ આદિથી, ધર્મ-ધર્મીના અને તેનાથી ભિન્ન ધર્મોના અસેદ્ધની પ્રધાનતાથી અથવા કાળ આદિથી ભિન્ન ધર્મોમાં અસેદ્ધનો આરોપ થવાથી સમાનકાળમાં તેવા અશેષ ધર્માત્મક ધર્મીઓધક વાક્ય ‘સકલ આદેશ છે’ એવો તાત્પર્ય અર્થ છે.

૦ અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ આદિ ધર્મોનું કાળ આદિદ્વારા અલેક્ષ્ય વૃત્તિવાળું આત્મરૂપ જ્યારે કહેવાય છે, ત્યારે એક પણ અસ્તિ આદિપદથી અસ્તિત્વ આદિરૂપ એકધર્મના યોગન-દ્વારા તે અસ્તિત્વ આત્મકેતાને પ્રાપ્ત સકલધર્મસ્વરૂપનું પ્રતિપાદન સંભવે છે. આવું સૂચન કરવા માટે એકધર્મયોગજનક હોતું યોગપદથી તે એકધર્માત્મક સકલધર્માત્મક પદાર્થ યોગ-જનક વાચ્યત્વરૂપ લક્ષણ નહીં કહીને પૂર્વોક્ત-તથાપ્રકારના લક્ષણને ઉપન્યાસ કરેલ છે.

૦ આતુ' લક્ષણ કરવાથી 'ધર્મ'ને વિષય નહીં કરનારૂં ધર્મીઓધક વાક્ય સકલોદ્દેશ-  
આવા કથનનું ખંડન થાય છે, કેમ કે-તેવા યોધની અપ્રસિદ્ધિ છે. એટલું જ નહીં પણ  
કોઈ એકધર્મીય વિશેષણથી યુક્ત જ ધર્મી જ શાબ્દયોધમાં વિષય થઈ શકે છે.

૦ વળી અભેદવૃત્તિ દ્રવ્યાર્થિકતયની અપેક્ષાએ છે, કેમ કે-દ્રવ્યત્વને! અભેદ છે.

૦ અસેદ્દનો ઉપચાર તો પર્યાયાથિ<sup>૧</sup>કનયની અપેક્ષાએ છે, કેમ કે—પરસ્પર ભિન્ન ધર્મોમાં પણ એકતાનો અધ્યારોષ છે.

अथ विकलादेशस्वरूपमाह—

क्रमेण भेदग्राधान्येन भेदोपचारेण वा एकधर्मात्मकपदार्थविषयकबोधजनकवाक्यं विक-  
लादेशः ॥ सूत्र-१७ ॥

क्रमेणेति । भेदप्राधान्येनेति, पर्यायार्थिकनयस्य प्रधान्येन परस्पां भिन्नत्वाद्भ्रमांणामिति भावः, भेदोपचाराण वेति, प्राधान्येन द्रव्यार्थिकाश्रयतोऽभिन्नेऽपि भेदाध्यारोपेणेत्यर्थः, क्रमश्चाख्यादिरूपैक-  
शब्दस्य कालादिभिर्भिन्ननास्तित्वाद्यनङ्गधर्मबोधनं शक्त्यभावाद्बोध्यः ॥

### વિકલાદેશનું સ્વરૂપવર્ણન.

ભાવાર્થ—“ક્રમથી ભેદની પ્રધાનતાથી કે ભેદના ઉપચારથી એકધર્માત્મક પદાર્થવિષયક બોધજનક વાક્ય ‘વિકલાદેશ’ કહેવાય છે.

વિવેચન—ભેદની પ્રધાનતાથી એમ કહેવાનું કારણ એ છે કે—પર્યાયાથિક્રમયની પ્રધાનતાએ ધર્મોની પરસ્પર ભિન્નતા છે.

૦ ભેદના ઉપચારથી એમ કહેવાનું કારણ એ છે કે—દ્રવ્યાથિક્રમયની પ્રધાનતાની અપેક્ષાએ અભિન્ન હોવા છતાં, ભેદના અધ્યારોપથી એમ કહેલ છે.

૦ ક્રમ કહેવાનું કારણ કહે છે કે—અસ્તિ આદિરૂપ એક શબ્દમાં, કાળ આદિથી ભેદવાળા નાસ્તિત્વ આદિ અનેક ધર્મના બોધનમાં સામર્થ્ય નહીં હોવાથી, ક્રમથી એમ સમજવું.

સારાંશ—નયના વિષયરૂપે કરેલ વસ્તુધર્મની જ્યારે કાળ આદિ દ્વારા ભેદની વિવક્ષા કરાય છે, ત્યારે એક શબ્દમાં અનેકાર્થના પ્રતિગ્રહનમાં સામર્થ્યનો અભાવ હોવાથી, ભેદ-વૃત્તિથી કે ભેદ ઉપચારના ક્રમથી જે વાચકવાક્ય છે, તે વિકલાદેશ તરીકે કહેવાય છે.

અમેદવૃત્ત્યમેદોપચારપ્રયોજકાન્ દર્શયિતુમાહ —

અમેદવૃત્ત્યમેદોપચારૌ કાલસ્વરૂપાર્થસમ્બન્ધોપચારગુણિદેશસંસર્ગશબ્દૈરણ્મિગ્રહૌ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

અમેદેતિ । સમાનકાલીનત્વં, એકગુણિગુણત્વં, એકાધિકરણત્વં, એકસમ્બન્ધપ્રતિયોગિત્વં, એકોપ-કારકત્વં, એકદેશાવચ્છિન્નવૃત્તિત્વં, એકસંસર્ગપ્રતિયોગિત્વં, એકશબ્દવાચ્યત્વચ્ચામેદવૃત્તાવમેદોપચારે વા પ્રયોજકમિતિ ભાવઃ ॥

અભેદવૃત્તિ—અભેદ ઉપચારના પ્રયોજકનું કથન.

ભાવાર્થ—“અભેદવૃત્તિ અને અભેદ ઉપચાર, ૧—કાળ, ૨—સ્વરૂપ, ૩—અર્થ, ૪—સંબંધ, ૫—ઉપકાર, ૬—ગુણિદેશ, ૭—સંસર્ગ અને ૮—શબ્દ, એમ આઠ પ્રયોજકો અહીં ક્રમથી બોધાય છે.

વિવેચન—કાળ=સમાન કાલીનતા, સ્વરૂપ=એક ગુણિગુણત્વ, અર્થ=એક અધિકરણત્વ, સંબંધ=એક સંબંધ પ્રતિયોગિત્વ, ઉપકાર=એક ઉપકારત્વ, ગુણિદેશ=એક દેશાવચ્છિન્નવૃત્તિ-ત્વ, સંસર્ગ=એક સંસર્ગ પ્રતિયોગિત્વ અને શબ્દ=એક શબ્દવાચ્યત્વ, અભેદવૃત્તિમાં કે અભેદ ઉપચારમાં પ્રયોજક છે.

એકસ્મિન્ મજ્ઞે ઘટયતિ—

તથાહિ સ્યાદસ્ત્યેવ ઘટ ઇત્યાદાવસ્તિત્વાદ્યાત્મકૈકધર્મવોધજનકત્વં વર્તેતે તથા એકકાલા-વચ્છિન્નૈકાધિકરણનિરૂપિતવૃત્તિત્વૈકગુણિગુણત્વૈકાધિકરણવૃત્તિત્વૈકસમ્બન્ધપ્રતિયોગિત્વૈકોપ-કારકત્વૈકદેશાવચ્છિન્નવૃત્તિત્વૈકસંસર્ગપ્રતિયોગિત્વૈકશબ્દવાચ્યત્વધર્મૈરસ્તિત્વેનાભિન્ના અનેકે ચે ધર્માસ્તદાત્મકપદાર્થવોધજનકત્વમપીતિ ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

तथाहीति । इत्यादाविति, अस्तित्वाद्यात्मकैकधर्मबोधजनकत्वं वर्त्तत इत्यनेनैकधर्मविषयकबोधजन-  
कत्वमिति सकलादेशलक्षणांशस्सङ्घटितः, वाक्य इति शेषः, इत्यादावित्यस्येत्यादिवाक्य इति वाऽर्थः ।  
कालादिभिर्धर्माणामभेदवृत्तिं घटयति तथेति, एककालावच्छिन्नैकाधिकरणनिरूपितवृत्तित्वेति, यादृशकाला-  
वच्छेदेन यत्र घटादावस्तित्वं वर्त्तते तत्कालावच्छेदेन तत्रानन्ता अपि धर्मा वर्त्तन्त इत्यस्तित्वेन सह शेष-  
धर्माणामेककालावच्छिन्नैकाधिकरणवृत्तित्वं वर्त्तत इति कृत्वा तेषां कालेनाभेद इति भावः । एकगुणिगुण-  
त्वेति; अस्तित्वं हि घटस्य गुणस्तस्मादस्तित्वस्य घटगुणत्वं स्वरूपं तथा तद्वृत्तिशेषधर्माणामपीति सवपां  
धर्माणामेकगुणिगुणत्वस्वरूपतया स्वरूपेणामेदवृत्तिरिति भावः । एकाधिकरणवृत्तित्वेति, यथा ह्यस्तित्वस्या-  
धिकरणं घटस्तथैव निखिलधर्माणामपीत्येकाधिकरणवृत्तित्वादेषामर्थेनाभेदवृत्तिरिति भावः । एकसम्बन्ध-  
प्रतियोगित्वेति, यो ह्यस्तित्वस्य घटेन कथञ्चित्तादात्म्यरूपस्सम्बन्ध स एवैशेषाणामपीति सर्वे धर्माः  
कथञ्चित्तादात्म्यलक्षणसम्बन्धस्य प्रतियोगिनस्तस्मादेकसम्बन्धप्रतियोगित्वादेषां सम्बन्धेनाभेदवृत्तिरिति  
भावः । एकोपकारकत्वेति, अस्तित्वस्य योऽयमुपकारः स्वप्रकारकधर्मिनिशेष्यकज्ञानजनकत्वं स एवो-  
पकारस्त्वान्याखिलधर्माणामिति सर्वेषामेकोपकारकत्वेनोपकारेणामेदवृत्तिः । एकदेशावच्छिन्नवृत्तित्वेति,  
अस्तित्वं हि यद्देशावच्छेदेनास्ति तद्देशावच्छेदेनैव स्वतरेऽखिलधर्मास्सन्तीत्येकदेशावच्छिन्नवर्तिन एते, न  
ह्यस्तित्वं कण्ठावच्छेदेन पृष्ठदेशावच्छेदेन नास्तित्वमिति देशभेदो वर्त्तत इति गुणिदेशेनैतेषामभेदवृत्ति-  
रिति भावः । एकसंसर्गप्रतियोगित्वेति, य एव हि घटे नास्तित्वस्यैकवस्त्वात्मना संसर्गस्स एवान्येषाम-  
पीति तेषामेकसंसर्गप्रतियोगित्वात्संसर्गेणामेदवृत्तिः, एकशब्दवाच्यत्वधर्मैरिति, अस्तित्वधर्मात्मकस्य य  
एवास्तिशब्दो वाचकस्य एव तद्विन्नानन्तधर्मात्मकस्यापि वस्तुनो वाचक इति एकशब्दवाच्यत्वाच्छब्दे-  
नाभेदवृत्तिरिति भावः । धर्मान्तं पदमस्तिनाऽभिन्नत्वे प्रयोजकप्रदर्शनपरम् । जनकत्वमपीतीति सकला-  
देशलक्षणसमन्वय इति शेषः । अत्र मलयगिरिचरणात्सप्तभङ्गां प्रतिभङ्गं प्रमाणवाक्यमेव, नतु नयः,  
स्याच्छब्देन विवक्षितधर्मोपरागेण कालादिभिरभेदवृत्त्याऽभेदोपचारेण वाऽनन्तधर्मात्मकवस्तुप्रतिपादने  
प्रमाणवाक्यस्यैव व्यवस्थितेः, अत एव स्याच्छब्दलाञ्छिततथैव सर्वत्र साधूनां भाषाविनयो विहितः,  
अवधारणी भाषा च निषिद्धा तस्या नयरूपत्वात्, नयानां च सर्वेषां मिथ्यादृष्टित्वात् तथा चानुस्म-  
रन्ति “सञ्चे णया मिच्छावायिणो” ति, न च सप्तभङ्गात्मकं प्रमाणवाक्यं एकभङ्गात्मकञ्च नयवाक्य-  
मित्यपि नियन्तुं शक्यम्, सप्तभङ्गानां सप्तविधजिज्ञासोपाधिनिमित्तत्वेनासार्वत्रिकत्वात् को जीव इति  
प्रश्ने लक्षणमात्रजिज्ञासया स्याज्ज्ञानादिलक्षणो जीव इत्येकवाक्यस्य प्रमाणवाक्यरूपस्योत्तरस्य सिद्धा-  
न्तसिद्धत्वात् स्याच्छब्दस्य चात्रानन्तधर्मान्मकत्वद्योतनेन प्रमाणाङ्गत्वादिति वदन्ति तन्मतेनात्र प्रत्येक-

१. तादात्म्यानिर्गन्तमन्वयासिद्धेरिति भावः, यद्यपि कार्यकारणभाववैशिकक्रान्तिकाध्यायमात्रादी-  
नामनादात्म्येऽपि तत्तत्सम्बन्धव्यवहारकागिन्वं दृश्यते तथापि तत्रापि तत्तद्व्यवहारप्रयोजकतात्मात्मना कथ-  
ञ्चिन्नादात्म्याभ्युपगमादपि, तथा च यत्राभेदव्यवहारस्तत्राभेद उद्भूतोऽनुद्भूतो भेदः, पृथक्प्रत्यक्षिगन्धं  
तु वैपरीत्येनेति बोध्यम् ॥

વાક્યસ્ય પ્રમાણરૂપત્વં દર્શિતમ્, एनन्तते नयदुर्नयविभागो नास्ति अर्थाविशेषात् । केचित्तु 'सदेव सत्स्यात्सदिति त्रिषार्थो र्मायेत दुर्नातिनयप्रमाणै' रिति हेमसूरिभिरपि प्रमाणनयदुर्नयरूपेण विभज्या-  
भिधानात् आकरे नयतदाभासानामपि स्पष्टं बोधितत्वाच्चास्ति नयदुर्नयभेदः, अवधारणीभाषैकान्तवादा-  
त्मिकैव निषिद्धा न तु नयरूपापि, तस्याः प्रमाणपरिकरत्वात् प्रमाणात्मकमहावाक्यजन्यशाब्दबोध-  
जनकावान्तरवाक्यार्थज्ञानजनकत्वेन तदनुकूलकांक्षोत्थापकत्वेन वा नयवाक्यस्य शिष्यमतिविस्फारकत्वाच्च,  
अत एव नयोऽप्यादरणीय एव । प्रमाणवाक्यमपि हि अनेकान्तरुचिशालिनं पुरुषविशेषमधिकृत्यैव  
प्रयुज्यते, तस्मात् स्याज्ज्ञानादिलक्षणो जीव इत्यपि मुनयवाक्यमेव, एकमङ्गरूपत्वात् । तत्रापि प्रमाण-  
वाक्यन्वसु-आप्याकांक्षाक्रमेण भङ्गवत्कसयोजनयैव । सकलादेशत्वञ्च प्रतिभङ्गमनन्तधर्मात्मकत्वद्योतनेन,  
अन्यथा च विकलादेशत्वमेवेत्याहुः । अपरे तु अस्रण्डवस्तुविषयत्वेन त्रिष्वचमङ्गेषु सकलादेशत्वं चतुर्षु  
चोपरितनेप्तेकदेशविषयत्वेन विकलादेशत्वमित्यूचुः ॥

### એક ભંગમાં કાળ આદિની ઘટના.

હોવાથી—‘તે આ પ્રમાણે—‘સ્થાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ’ ઇત્યાદિમાં અસ્તિત્વ આદિ  
આત્મક એક ધર્મબોધજનકપણું વર્તે છે. તેવી રીતે એક કાળથી અવચ્છિન્ન એક અધિકરણ-  
નિરૂપિતવૃત્તિત્વ, એક શુભિશુભત્વ, એક અધિકરણવૃત્તિત્વ, એક સંબંધ પ્રતિયોગિત્વ, એક  
ઉપકારત્વ. એક દેશથી અવચ્છિન્નવૃત્તિત્વ, એક સંસર્ગ પ્રતિયોગિત્વ અને એક શબ્દવાચ્યત્વ  
ધર્મોદ્ધારા અસ્તિત્વની સાથે અનેક જે ધર્મો છે. તદ્દાત્મક પદાર્થબોધજનકપણું પણ વર્તે છે.”

વિવેચન—‘સ્થાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ’ ઇત્યાદિ વાક્યમાં ‘અસ્તિત્વ આદિ આત્મક એક  
ધર્મબોધજનકત્વ વર્તે છે.’ આવા કથનથી ‘એક ધર્મવિષયક બોધજનકત્વ’—આ પ્રમાણેનો  
સંકલાદેશના લક્ષણનો અંશ સંઘટિત થયેલો છે.

(૧) કાળ આદિ પ્રયોજકદ્વારા ધર્મોની અલેહવૃત્તિને ઘટાવે છે. ‘તથેતિ’—એક કાળથી  
અવચ્છિન્ન એક અધિકરણનિરૂપિતવૃત્તિત્વ=જે કાળની અપેક્ષાએ જે ઘટ આદિમાં અસ્તિ-  
ત્વ છે, તે કાળની અપેક્ષાએ તે ઘટ આદિમાં અનંત પણ ધર્મો વર્તે છે. આ પ્રમાણે  
અસ્તિત્વની સાથે સકળ શેષધર્મોનું એક કાળથી અવચ્છિન્ન એક અધિકરણવૃત્તિત્વ વર્તે છે.  
એમ કરીને તે ધર્મોનો કાળપ્રયોજકની અપેક્ષાએ અલેહ છે.

[ કાળની અપેક્ષાએ ઘટાદિ વસ્તુમાં અસ્તિત્વ આદિ ધર્મની પ્રતીતિ હોવાથી વસ્તુ-  
નિરૂપિત અસ્તિત્વનિષ્ઠવૃત્તિતામાં કાળ અવચ્છેદક છે, કેમ કે—‘તત્સંબંધી ન એવ સન્નિવૃત્તધર્મા-  
વચ્છેદકત્વમ્’—આવો નિયમ હોવાથી કાળમાં અસ્તિત્વ આદિ ધર્મનું સંબંધીપણું આવશ્યક  
છે. કાળની સાથે અસ્તિત્વ આદિ ધર્મનો સંબંધ કાલિક છે. તે કાલિક સંબંધ પણ સર્વ-  
સંબંધગ્રાપક કથંચિત્ તાદાત્મ્યગ્રાપ્ય છે, માટે કથંચિત્ તાદાત્મ્ય પણ કાળમાં અસ્તિત્વ

૧. સ્વાદસ્ત્યેવ, સ્યાન્નાસ્ત્યેવ, સ્યાદવત્તત્ત્યમેવેતિ મજ્જિમ્યમ્ સૂત્રમ્ ।

આદિનો સંબંધ છે. વળી એ પ્રમાણે 'તદ્ અભિન્નામિન્નસ્ય તદ્ અમિન્નત્વમ્'—આવા નિયમથી કથંચિત્ અસ્તિત્વથી અભિન્નકાળથી અભિન્ન-કથંચિત્ નાસ્તિત્વ આદિ ધર્મોનું કથંચિદ્ અસ્તિત્વથી અભિન્નપણું છે. આ પ્રમાણે કાળથી અભેદવૃત્તિ જાણવી.]

(૨) સ્વરૂપ=એક ગુણિગુણત્વ=ખરેખર, અસ્તિત્વ ઘટનો ગુણ (ધર્મ) છે, તેથી અસ્તિત્વનું ઘટગુણત્વ સ્વરૂપ છે. તે પ્રકારે ઘટમાં રહેલ બાકીના સર્વધર્મરૂપ ગુણોનું એક ગુણિ(ધર્મી)-ગુણત્વરૂપ આત્મરૂપપણું હોઈ સ્વરૂપથી અભેદવૃત્તિ છે.

[અસ્તિત્વનિષ્ઠ ગુણિગુણત્વથી અભિન્ન ઘટથી અભિન્ન નાસ્તિત્વ આદિ શેષ-અશેષધર્મોમાં રહેલ ગુણિગુણત્વની અપેક્ષાએ અસ્તિત્વની સાથે સકળ ધર્મોનો અભેદ છે.]

(૩) એક અધિકરણવૃત્તિત્વ=ખરેખર, જેમ અસ્તિત્વનો ઘટ આધાર છે, તેમ સમસ્ત ધર્મોનો પણ આધાર છે. આ પ્રમાણે એક અધિકરણવૃત્તિત્વની અપેક્ષાએ અર્થની સાથે સમસ્ત ધર્મોની અભેદથી વૃત્તિ છે.

(૪) એક સંબંધપ્રતિયોગિત્વ=ખરેખર, અસ્તિત્વનો ઘટની સાથે કથંચિતાદાત્મ્યરૂપ (અવિનાશાવ-અવિધ્યગ્ભાવ) સંબંધ છે. તે જ સંબંધ (તાદાત્મ્યથી ભિન્ન સંબંધની અસિદ્ધિ છે. જે કે કાર્યકારણભાવ-દૈશિક-કાલિક-આધાર-આધેયભાવ આદિમાં તાદાત્મ્યરૂપ નહીં હોવા છતાં, તે તે સંબંધયુક્તના વ્યવહારકારિપણું દેખાય છે. તેા પણ તે કાર્યકારણભાવ આદિ સંબંધોમાં પણ તે તે વ્યવહારપ્રયોજક શક્તિરૂપે કથંચિત્ તાદાત્મ્યનો સ્વીકાર હોઈ દોષનો અભાવ છે. તથાચ જ્યાં અભેદવ્યવહાર છે, ત્યાં અભેદ ઉદ્ભૂત-પ્રકટિતરૂપ છે, ભેદ અનુદ્ભૂત છે. પૃથક્ સંબંધીના સ્થળમાં ભેદ ઉદ્ભૂત છે અને અભેદ અનુદ્ભૂત છે, એમ વિપરીત રૂપથી જાણવું.) સમસ્ત ધર્મોનો પણ છે, માટે સઘળા ધર્મો કથંચિત્ તાદાત્મ્ય લક્ષણ-સંબંધના પ્રતિયોગી (આધેયભૂત-રહેનાર) છે. તેથી એક સંબંધના પ્રતિયોગિતાની અપેક્ષાએ સમસ્ત ધર્મોની ઘટરૂપ અનુયોગીમાં કથંચિત્ તાદાત્મ્ય સંબંધથી અભેદથી વૃત્તિ છે.

(૫) એક ઉપકારકત્વ=જેઓ અસ્તિત્વનો ઉપકાર (સ્વ અનુરક્તત્વકરણ-સ્વ વૈશિષ્ટ્ય સંપાદન) સ્વપ્રકારક ધર્મીવિશેષ્યક જ્ઞાનજનકત્વ=અસ્તિત્વ પ્રકારવાળા, ઘટરૂપ ધર્મીવિશેષ્યવાળા બોધનું જનકપણું છે.

તે જ ઉપકાર અસ્તિત્વરૂપ સ્વભિન્ન અન્યરૂપ નાસ્તિત્વ આદિ સકળ ધર્મોનો પણ છે, માટે સકળ ધર્મોની એક ઉપકારકારકપણાની અપેક્ષાએ અભેદથી વૃત્તિ છે.

(૬) એક દેશાવગ્નિન્નવૃત્તિત્વ=ખરેખર, અસ્તિત્વ જે દેશ(ઘટરૂપ ગુણિ સંબંધી ક્ષેત્ર)ને આશ્રયીને છે, તે દેશની અપેક્ષાએ જ અસ્તિત્વથી ભિન્ન સકળ ધર્મો છે; માટે એક દેશથી અવગ્નિન્ન ઘટવર્તી આ ધર્મો છે, કેમ કે-કંઠના ભાગમાં અસ્તિત્વ અને પૃષ્ઠના ભાગમાં નાસ્તિત્વ, એવો દેશભેદ નથી વર્તેતો.

(૭) એક સંસર્ગપ્રતિયોગિત્વ=ખરેખર, જે અસ્તિત્વનો એક વસ્તુરૂપે ઘટની સાથે અસ્તિ-

ત્વનો સંસર્ગ છે. તે બીજા ધર્મોનો પણ સંસર્ગ છે. સમસ્ત તે ધર્મોનો એક સંસર્ગ. પ્રતિ-યોગિત્વની અપેક્ષાએ સંસર્ગથી અલેહવૃત્તિ.

(૮) એક શબ્દવાચ્યત્વ=એ અસ્તિ શબ્દ અસ્તિત્વધર્મ આત્મક વસ્તુનો વાચક છે, તે જ શબ્દ અસ્તિત્વભિન્ન અનંતધર્માત્મક વસ્તુનો પણ વાચક છે, માટે એક શબ્દરૂપ વાચકથી વાચ્યત્વની અપેક્ષાએ સઘળા ધર્મોની શબ્દની સાથે અલેહથી વૃત્તિ છે.

૦ ધર્મ સુધીનું પદ અસ્તિની સાથે અભિન્નતામાં પ્રયોજક બતાવનારું છે.

૦ ‘જનકત્વમપીતિ’-આ પ્રમાણે સકલાદેશચમન્વય છે, એમ અધ્યાહારથી સમજવું. અહીં પૂજ્યપાદ મહાયગિરિસૂરીન્દરજી મહારાજ “સૂતસંગીતા દરેક ભંગ, પ્રમાણવાક્ય જ છે-નયરૂપ નથી, કેમ કે-ત્યાત્ શબ્દથી વિવક્ષિત ધર્મના ગ્રહણથી કાળ આદિ દ્વારા, અલેહ-વૃત્તિ કે અલેહ ઉપચારથી અનંતધર્માત્મક વસ્તુના પ્રતિપાદનમાં પ્રમાણવાક્યની વ્યવસ્થા છે. એથી જ ત્યાત્ શબ્દના ચિહ્નથી જ સર્વત્ર સાધુઓનો ભાષારૂપ વિનય વિહિત કરેલ છે અને નિશ્ચયાત્મક ભાષાનો નિષેધ કરેલ છે : કેમ કે-તે અવધારણી ભાષા નયરૂપ છે, કેમ કે-સઘળાય નયો મિથ્યાદષ્ટિ છે. ‘સર્વ નયો મિથ્યાવાદી છે’-એવા પ્રમાણની ત્યાં સાક્ષી છે.”

શંકા-સૂતસંગાત્મક પ્રમાણવાક્ય છે અને એક ભંગાત્મકવાક્ય નયવાક્ય છે. આવો નિયમ થાય તો શો વાંધો ?

સમાધાન-સાત ભંગો, સાત પ્રકારની જિજ્ઞાસારૂપ ઉપાધિ-નિમિત્તથી જન્ય હોઈ અસાવર્ત્રિક છે, કેમ કે-જીવ કેને કહી શકાય ? આવા પ્રશ્નમાં લક્ષણ માત્રની જિજ્ઞાસાથી ‘ત્યાત્ જ્ઞાનાદિ લક્ષણો જીવ:-આ પ્રમાણેના ઉત્તરરૂપ પ્રમાણવાક્યરૂપ એક વાક્ય સિદ્ધાન્ત-સિદ્ધ છે, કેમ કે-ત્યાત્ શબ્દ અહીં અનંતધર્માત્મકપણાના ઘોતનદ્વારા પ્રમાણના અંગભૂત છે, આમ બોલે છે. તે મતની અપેક્ષાએ અહીં પ્રત્યેક વાક્યનું પ્રમાણરૂપપણું દર્શાવેલ છે. વળી આ મતમાં નય અને દુર્નયનો વિભાગ નથી, કેમ કે-અર્થની દૃષ્ટિએ કોઈ બતનો વિશેષ નથી.

કેટલાક આચાર્યો, જેમ કે-કલિકાલસર્વજ્ઞ શ્રી હેમચંદ્રસૂરીન્દરજી મહારાજે, “અન્ય યો-વા-દા-સ્ત્રોત્ર ૨૮ માં, ‘પદાર્થ સર્વથા સત્ છે, એ દુર્નયવાક્ય છે : ‘સત્ છે’-એ વાક્ય નયવાક્ય છે : ‘કથંચિત્ સત્ છે’-એ પ્રમાણવાક્ય છે : આ ત્રણ પ્રકારે અર્થનિર્ણય કરેલ છે.” આ પ્રમાણે પ્રમાણ-નય-દુર્નયરૂપે વિભાગ કરીને કથન કરેલ છે. આકરમાં (મૂળ ગ્રંથમાં) નય અને નયાભાસો પણ દ્રષ્ટ જણાવેલ છે, માટે નય અને દુર્નયનો ભેદ છે.

એકાન્તવાદરૂપ જ અવધારણી ભાષાનો નિષેધ કરેલ છે પરંતુ નયરૂપ અવધારણી ભાષાનો નિષેધ કરેલ નથી, કેમ કે-નયરૂપ ભાષા તો પ્રમાણના પરિકર-અંગરૂપ છે : કેમ કે-પ્રમાણ આત્મક મહાવાક્યજન્ય શાબ્દગોધજનક અવાન્તર (તદંતર્ગત અંગભૂત) વાક્યાર્થ જ્ઞાનજનક હોઈ અથવા તાદૃશ જ્ઞાનની અનુકૂળ અકોક્ષાનું ઉત્થાપક હોઈ, નયવાક્ય

શિષ્યમતિનું વિકાસક-વિસ્તારક છે. એથી જ નય પણ આદર્યોગ્ય જ છે.

ખરેખર, પ્રમાણવાક્યનો પણ અનેકાન્તની રૂઝિથી શોભતા વિશિષ્ટ પુરુષને ઉદ્દેશીને પ્રયોગ કરાય છે. તેથી 'સ્યાત્ જ્ઞાનાદિ લક્ષણવાળો જીવ' આવું પણ વાક્ય મુનયવાક્ય જ છે, કેમ કે-એક ભંગરૂપ છે.

• ત્યાં-સપ્તભંગીમાં પણ પ્રમાણવાક્યત્વ, ઉત્પાદ્ય આકાંક્ષાના કેમથી છ ભાંગાની સંયોજનાદ્વારા જ છે.

વળી સકલ આદેશપણું પ્રત્યેક ભંગમાં અનંતધર્માત્મકપણાના દ્યોતનથી છે, અન્યથા વિકલ આદેશપણું જ છે, એમ કેટલાક આચાર્યો કહે છે.

ખીબ આચાર્યો કહે છે કે-“પ્રારંભિક ત્રણ ભાંગાઓમાં અખંડ વસ્તુનું વિષયપણું હોઈ સકલાદેશપણું છે, અંતિમ ચાર ભાંગાઓમાં એક દેશનું વિષયપણું હોઈ વિકલાદેશપણું છે. ”

નન્વભિન્નતાપ્રયોજકકાલાદિપ્રાસુ મધ્યે સમ્બન્ધસંસર્ગો દ્વિવા કથમુપાત્તૌ તયોર્મેદાદર્શનાદિત્રાહ-

સમ્બન્ધે કથશ્ચિત્તાદાત્મ્યલક્ષણેભેદઃ પ્રધાનં મેદો ગૌણઃ, સંસર્ગે ત્વમેદો ગૌણો મેદઃ પ્રધાનમ્ । તથા ચ મેદવિશિષ્ટામેદસ્સમ્બન્ધઃ, અમેદવિશિષ્ટમેદસ્સંસર્ગ ઇતિ વિવેકઃ । અયશ્ચ પર્યાયાર્થિકનયસ્ય ગુણભાવે દ્રવ્યાર્થિકનયસ્ય પ્રધાનભાવે યુજ્યતે ॥ સૂત્ર-૨૦ ॥

સમ્બન્ધ ઇતિ । કથશ્ચિત્તાદાત્મ્યં હિ સમ્બન્ધઃ, સ ચ મેદામેદઘટિતમૂર્તિક્, તત્ર યદાભેદસ્ય પ્રાધાન્યં મેદસ્ય ચ ગૌણત્વં ક્રિયતે તદા સ સમ્બન્ધગદ્વ્યવહારમાગ્ભવતિ, યદા તુ મેદસ્ય પ્રધાનતાયામેદસ્ય ચ ગૌણતયા વિવક્ષ્યતે તદા સ સંસર્ગ ઇતિ વ્યવહિયત ઇતિ ભાવઃ । ફલિતાર્થસુમયોરાહ તથાચેતિ । મેદવિશિષ્ટામેદ ઇતિ, અત્ર મેદો ગૌણો વિશેષણત્વાત્, અમેદસ્ય વિશેષ્યત્વેન પ્રધાનતા બોધ્યા । અમેદવિશિષ્ટેતિ, અત્રાપિ વિશેષણત્વાદમેદસ્ય ગૌણત્વં વિશેષ્યત્વાચ્ચ મેદસ્ય પ્રાધાન્યમવસેયમ્ । નનુ કથમત્ર કાલાદિભિરમેદઘટિતમેદોપચારો વેત્યત્રાહાયશ્ચેતિ, પૂર્વસંઘટિતરસકલાદેગબોધ ઇત્યર્થઃ । પર્યાયાર્થિકનયસ્ય ગુણભાવ ઇતિ, તસ્ય પ્રાધાન્યે ત્વમેદઘટ્યસમ્ભવ ઇતિ ભાવઃ । અસ્ય ગૌણત્વ એવ દ્રવ્યાર્થિકનયસ્ય પ્રાધાન્યં સંભવતિ, એકદા નયદ્વયસ્ય પ્રાધાન્યાસમ્ભવાદિત્યાશયેનાહ દ્રવ્યાર્થિકનયસ્યેતિ, તત્ર પર્યાયાર્થિકનયો ગૌણીકૃત્ય ધર્મિણં ધર્માત્મિકપર્યાયપ્રાધાન્યપ્રત્યાપકઃ, દ્રવ્યાર્થિકનયઃ પર્યાયોપેક્ષયા ધર્મિમાત્રપ્રાધાન્યપ્રત્યાપક ઇતિ ॥

અભિન્નતાના પ્રયોજક કાળ આદિ આઠમાં સંબંધ અને સંસર્ગ-એમ બે પ્રકારે કેમ

૧. દ્રવ્યપર્યાયાત્મકં હિ ચતુ, તત્ર દ્રવ્યનયાર્પણાયા તદભિન્નપર્યાયાણામમાનંપિ તે સન્ત્યેવ પરન્તુ પર્યાયનયસ્ય ગૌણીકૃતવાચે ગુણમૂતાઃ એકદોભયનયસ્ય પ્રાધાન્યાસમ્ભવાત ન તાવતા તેષાં નારિતત્વં નુનય-પ્રવંશાપત્તેઃ, પર્યાયાર્પણયા દ્રવ્યનયસ્ય ગુણમાવેન ચ પર્યાયાઃ પ્રાધાન્યેન માસન્તે દ્રવ્યનુ તદગિત્તં ગુણતયેતિ ॥

અહણ કરેલા છે ? કરણ કે-તે બંનેમાં ભેદ તો દેખાતો નથી. આવી શંકાના સમાધાનમાં કહે છે કે-

ભેદાભેદ સંબંધ.

ભાવાર્થ-“ કથંચિત્ તાદાત્મ્યરૂપ સંબંધમાં અભેદ પ્રધાન છે અને ભેદ ગૌણ છે. સંસર્ગમાં તો અભેદ ગૌણ છે અને ભેદ પ્રધાન છે. તથાચ ભેદવિશિષ્ટ અભેદ સંબંધ છે અને અભેદવિશિષ્ટ ભેદ સંસર્ગ છે-એમ વિવેક છે. વળી આ પર્યાયાર્થિકનયના ગુણભાવમાં-દ્રવ્યાર્થિકનયના પ્રધાનભાવમાં યુક્તિયુક્ત થાય છે.”

વિવેચન-ખરેખર, (કથંચિત્ સિન્નાસિન્નત્વરૂપ) કથંચિત્ તાદાત્મ્ય સંબંધ છે. તે ભેદ અભેદથી ઘટિત આકારવાળો છે. ત્યાં બ્યારે અભેદનું પ્રધાનપણું અને ભેદનું ગૌણપણું કરાય છે. ત્યારે તે સંબંધશબ્દના વ્યવહારને ભજનારો થાય છે. પરંતુ બ્યારે ભેદની પ્રધાનપણે અને અભેદની ગૌણપણે વિવક્ષા કરાય છે, ત્યારે તે સંસર્ગશબ્દથી વ્યવહાર-વિષય થાય છે.

તે બંનેનો ફલિનાર્થ-ભેદવિશિષ્ટ અભેદ: સંબંધ=સંબંધમાં ભેદ ગૌણ છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. અભેદની વિશેષ્યતા હોઈ પ્રધાનતા છે, એમ બાણવું.

○ અભેદવિશિષ્ટ ભેદ: સંસર્ગ:=સંસર્ગમાં પણ વિશેષણ હોઈ અભેદ ગૌણ છે, વિશેષ્યતા હોઈ ભેદની પ્રધાનતા બાણવી.

○ અહીં પ્રકૃતમાં કાળ આદિ આઠથી અભેદવૃત્તિ કે અભેદોપચાર કેવી રીતે બાણવો ? આના જવાબમાં કહે છે કે-આ પૂર્વસંઘટિત સકલાદેશબોધ પર્યાયાર્થિકનયના ગૌણભાવમાં છે, કેમ કે-તે પર્યાયાર્થિકનયના પ્રધાનભાવમાં તો અભેદવૃત્તિનો અસંભવ છે. આ-પર્યાયાર્થિકના ગૌણપણામાં જ દ્રવ્યાર્થિકનયનું પ્રધાનપણું સંભવ છે.

વળી દ્રવ્યાર્થિકના પ્રધાનભાવમાં પૂર્વોક્ત સકલાદેશબોધ ઘટી શકે છે, કેમ કે-એક સમયમાં બે નયની પ્રધાનતાનો અસંભવ છે.

○ અહીં પર્યાયાર્થિકનય, દ્રવ્યરૂપ ધર્મોને ગૌણ કરીને ધર્મરૂપ પર્યાયની પ્રધાનતાને જણાવનારો છે.

○ દ્રવ્યાર્થિકનય, પર્યાયની ઉપેક્ષા કરીને દ્રવ્યરૂપ ધર્મો માત્રની પ્રધાનતાનેદર્શાવે છે.

ખરેખર, વસ્તુ દ્રવ્યપર્યાયાત્મક છે. ત્યાં દ્રવ્યનયની અર્પણમાં તે દ્રવ્યથી અભિન્ન પર્યાયોનું ભાન નહીં હોવા છતાં તે પર્યાયો છે જ. પરંતુ પર્યાયનયને ગૌણ કરેલા હોવાથી તે પર્યાયો ગૌણભૂત છે, કેમ કે-એક સમયમાં બે નયોની પ્રધાનતાનો અસંભવ છે. એટલા માત્રથી તે પર્યાયોનું નાસ્તિત્વ સમજવાનું નથી, કેમ કે-દુર્નયમાં પ્રવેશની આપત્તિ આવે છે. પર્યાયની અર્પણથી દ્રવ્યનયના ગુણભાવથી પર્યાયો પ્રધાનપણાએ ભાસે છે, કેમ કે-દ્રવ્ય તો તે પર્યાયથી અભિન્ન હોઈ ગૌણપણે છે.



સકલધર્માત્મક વસ્તુબોધજનકત્વ વાક્યોનું છે.”

**વિવેચન-(૧)** કાળની અપેક્ષાએ અભેદવૃત્તિનો અસંભવ=એક અધિકરણમાં એક કાળની અપેક્ષાએ પરસ્પરવિરૂદ્ધ અનેક ગુણોનો સુખ્યપણે અભેદનો સંભવ નથી, તેથી ગૌણપણે અભેદનો સંભવ છતાં ક્ષતિ નથી.

જો એક ઠેકાણે એક કાળમાં વિરૂદ્ધ ગુણોની સત્તા માનવામાં આવે, તો ગુણભેદથી ગુણિભેદની આવશ્યકતા હોઈ ધર્મીની એકતા નહિ થશે, માટે પર્યાયનયમાં ગુણોના ભેદમાં વિલિન ગુણોના આધાર લિન છે. જેટલા ગુણોનો આધાર છે, તેટલા ગુણોના આધારનો તેટલા પ્રકારથી ભેદ છે, કેમ કે-પર્યાયના ભેદથી પર્યાયવાળા-ધર્મીદ્રવ્યનો ભેદ આવશ્યક છે.

(૨) સ્વરૂપની અપેક્ષાએ અભેદનો અસંભવ=સ્વરૂપથી વિરૂદ્ધ નાના ગુણોના અભેદનો સંભવ નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક ગુણનું પોતાનું સ્વરૂપ અલગ અલગ છે. ‘ખરેખર, ઘટાદિ-ગુણત્વ સ્વરૂપશબ્દથી જે વિવક્ષિત છે, તે ઘટાદિમાં વર્તમાન સઘળા ગુણોમાં સરખું જ છે, તો સ્વરૂપભેદ કેવી રીતે ?’-એવું નહીં બોલવું : કેમ કે-ગુણના ભેદથી ગુણિભેદની આવશ્યકતા હોઈ, ગુણદીક વસ્તુના ભેદથી તન્નિષ્ઠ ગુણત્વનો પણ ભેદ છે. ( નાના ગુણ સંબંધી તદ્ગુણત્વરૂપ સ્વરૂપના અભેદમાં, ગુણોનું તદ્ગુણત્વનું સર્વત્ર અવિશિષ્ટ હોવાથી જો લિન-ત્વ ન થાય, તો અનંતધર્મોના અભાવમાં અનંતધર્માત્મકપણું પણ વસ્તુનું કહી નહિ શકાય ! )

**શંકા-ગુણત્વ-ધર્મત્વ આદિ સ્વરૂપોનો અભેદ છે ને ?**

**સમાધાન-**જો આ પ્રમાણે છે, તો તે ગુણત્વ આદિ રૂપથી જગતમાં વર્તમાન ગુણોનો અને ધર્મોનો અભેદનો પ્રસંગ આવતો હોઈ પરસ્પર ભેદના અભાવનો પ્રસંગ છે.

(૩) અર્થની અપેક્ષાએ અભેદવૃત્તિનો અસંભવ=લિન ગુણોનો આધાર પણ વિલિન જ માટે આધારરૂપ અર્થથી અભેદવૃત્તિ ઘટતી નથી. અન્યથા, અનેક ગુણાશ્રયમાં એકતાના વિરોધનો પ્રસંગ આવશે. (ગુણાધારની લિનતાના અભાવમાં, ‘એક આધારમાં એક જ ગુણ છે’ આવો ત્યાં નિયમ હોવાથી, નાના ગુણાશ્રયત્વ ભેદ સિવાય ન થાય ! અથવા જે અનેક ગુણાધાર છે, તે અનેક છે. આવી વ્યાપ્તિ છે. અન્યથા, સકલ ગુણાશ્રયમાં એક આધારતાનો પ્રસંગ આવશે.)

(૪) સંબંધથી અભેદવૃત્તિનો અસંભવ=સંબંધીભેદ એટલે પ્રતિયોગિ (આધેય)-અનુ-યોગિ(આધાર)ના ભેદથી, સંબંધના ભેદથી અભેદવૃત્તિનો અસંભવ છે, કેમ કે-ઘટભૂતલના સંયોગ કરતાં પટભૂતલના સંયોગમાં ભેદ દેખાય છે. (અનેક ધર્મોની સાથે ઘટાદિ ધર્મી છતાં ઘટ આદિમાં એક સંબંધ નથી, પરંતુ તત્ત્વધર્મપ્રતિયોગિક, ઘટાદિ અનુયોગિક લિન જ સંબંધ છે.

અસ્તિત્વ, નાસ્તિત્વ આદિ નાના ધર્મરૂપી સંબંધીઓની સાથે ઘટ આદિ આત્મક એક-ધર્મીમાં, ભેદવિશિષ્ટ અભેદાત્મક અવિવિગ્ન લાવસંબંધનો અસંભવ હોવાથી, સંબંધથી અભેદ-વૃત્તિનો અસંભવ છે.)

(૫) ઉપકારના લેહથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ—તે તે ગુણજન્ય જ્ઞાનોના લેહથી ઉપકારની અપેક્ષાએ અલેહનો અસંભવ છે. અહીં કેવળ જ્ઞાનરૂપ ઉપકાર નથી, પરંતુ તે તે ગુણવિષયવાળું જ્ઞાન, તથાચ વિષયના લેહથી જ્ઞાનલેહની આવશ્યકતા હોઈ, તે તે ગુણવિષયક જ્ઞાનોના લેહથી ગુણોનું એક ઉપકારકારકપણું નથી. અન્યથા, નાના ગુણજન્ય ઉપકારનું એકત્વ અવિરૂદ્ધ થઈ જાય !

(૬) ગુણિદેશથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ—પ્રતિગુણ-અસ્તિત્વ આદિ પ્રત્યેક ધર્મને આશ્રીને ગુણિદેશનો લેહ હોઈ અલેહનો અસંભવ છે. અન્યથા, ગુણોનો લેહ છતાં ગુણિદેશને બે એક માનવામાં આવે, તો ભિન્ન પદાર્થમાં વર્તમાન ગુણોનો-ગુણિદેશોનો પણ અલેહનો પ્રસંગ આવશે ! કેમ કે-ગુણિદેશત્વનું સામ્ય છે, ઘટાત્મક ગુણિદેશોનો જ અલેહ છે. આમ માનવામાં વિનિગમના-એકતરપક્ષસાધિકા યુક્તિનો અભાવ છે. (જેમ ઘટનિષ્ઠ અસ્તિત્વ આદિ ગુણો ભિન્ન હોવા છતાં, ઘટાત્મક ગુણિનો ક્ષેત્રરૂપ પ્રદેશ બે અભિન્ન માનવામાં આવે, તો તે જ ઘટાત્મક ગુણિદેશ ભિન્ન પદાર્થગત અસ્તિત્વ આદિ ગુણોનો પણ અભિન્ન થઈ જશે !)

(૭) સંસર્ગથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ—અલેહસહિષ્ણુ લેહરૂપ સંસર્ગનો દરેક સંસર્ગી ધર્મોના લેહથી લેહ હોઈ સંસર્ગથી અલેહવૃત્તિનો અભાવ છે, કેમ કે-સંસર્ગના અલેહમાં સંસર્ગીના લેહનો અભાવ છે.

(૮) શબ્દથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ—અર્થરૂપ વિષયના લેહથી શબ્દનો લેહ છે, માટે શબ્દથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ છે. અસ્તિત્વાદિ ગુણુવાચક અસ્તિ આદિ શબ્દનો, અસ્તિત્વ આદિ ગુણરૂપ વાચ્યની-વિષયની અપેક્ષાએ, વાચ્યલેહે વાચકલેહ આવશ્યક હોઈ શબ્દથી અલેહ વૃત્તિનો અસંભવ છે. અન્યથા, સઘળા ગુણો બે એકશબ્દવાચ્ય માનવામાં આવે, તો તે એક શબ્દથી સર્વાર્થવાચ્યતાની આપત્તિથી બીજા બધા શબ્દોની નિષ્ફળતાની આપત્તિનો પ્રસંગ થઈ જશે.

○ અહીં ઇતિ શબ્દ, કાળ આદિ આઠનું આલંબન લઈ અલેહના અસંભવના નિરૂપણની સમાપ્તિનો ઘોતક છે.

○ તથાચ આ પ્રમાણે પર્યાયાથિકનયરૂપી ચક્રવર્તીના સામ્રાજ્યથી અલેહવૃત્તિનો અસંભવ હોઈ, અલેહનો અધ્યારોપ કરીને અસ્તિત્વ ધર્મની અભિન્નતા અનેક સમસ્ત ધર્મોમાં કરવી. વળી તેથી જ તાદેશ ધર્માત્મક વસ્તુ બોધજનક વાક્ય પણ સકલાદેશ છે, કેમ કે-પરિપૂર્ણ અર્થપ્રકાશક છે.

તદિત્યં પ્રકાશિતામ્યામમેદવૃત્ત્યમેદોપચારામ્યામેકેનાસ્તિનાસ્ત્યાદિગબ્દેનૈકધર્મપ્રતિપાદનમુત્તેન તદ્વિજ્ઞાવાવદનન્તધર્માત્મકવસ્તુવોધસ્સમ્ભવતીતિ નિરૂપ્ય સમ્પ્રતિ પ્રત્યેકં વાક્યાનામર્થ નિરૂપયિતુમુપક્રમતે—

ઘટસ્સ્યાદસ્ત્યેવેતિ પ્રથમં વાક્યમિતરધર્માપ્રતિપેધમુત્તેન વિધિવિષયકં વોધં જનયતિ ।

त्र स्याच्छब्दोऽभेदप्राधान्येनाभेदोपचारेण वा सामान्यतोऽनन्तधर्मवन्तमाह, अस्तित्वशब्दोऽ-  
स्ति धर्मवन्तमाह, एवकारोऽयोगव्यवच्छेदमाह, तथा चाभेदप्राधान्येनाभेदोपचारेण वा सामा-  
न्यतोऽनन्तधर्मात्मको घटः प्रतियोग्यसमानाधिकरणघटत्वसमानाधिकरणात्यन्ता भावाप्रति-  
योगिस्वद्रव्याद्यवच्छिन्नास्तित्ववानिति बोधः ॥ सूत्र-२३ ॥

घट इति । इतरधर्माप्रतिषेधमुखेनेति, तथाबोधकशब्दाभावादिति भावः । विधिविषयकमिति,  
अस्तित्वस्य विधिरूपत्वादिति भावः, मुख्यतयेति शेषः, तेन नास्तित्वस्यात्र बोधेऽपि न क्षतिः, न च  
नास्तित्वस्यात्र कथं बोध इति वाच्यम्, अस्तित्वस्य प्रतिषेधेन नास्तित्वेनाविनाभावित्वात्, प्रयोगेश्चा-  
स्तित्वं नास्तित्वंनैकधर्मिण्यविनाभावि, अस्तित्वनास्तित्वोभयघटितधर्मविशेषणत्वात्, यत्त्वस्वेतरयदु-  
भयघटितयद्वर्मविशेषणं तत्तत्र तेनाविनाभावि, यथान्वयव्यतिरेकव्याप्तिद्वयघटितव्याप्यविशेषणभूता-  
ऽन्वयव्याप्तिः व्यतिरेकव्याप्यविनाभाविनीति । उक्तप्राया अपि पदार्था वाक्यार्थबोधजननशक्तेर्वाक्य-  
निष्ठाया उद्बोधकविधया हेतवोऽतः वाक्यार्थनिरूपणप्रस्तावेऽस्मिन् पदार्थानुपस्थापयति कण्ठतोऽत्रेति,  
अस्मिन् वाक्य इत्यर्थः, अनन्तधर्मवन्तमिति, अनन्तधर्मात्मकमित्यर्थः, सामान्यत इत्युक्तत्वेनानन्तधर्मा-  
न्तर्गततयाऽस्तित्वस्यापि बोधात्तद्बोधकास्तिपदं निरर्थकमित्याशङ्का गता, तस्य तथा सामान्यतो  
बोधेऽपि प्रातिस्विकरूपेण तद्बोधनाय विशेषपदस्यावश्यकत्वात्, यथा सर्वेषां, वृक्षाणां वृक्षत्वेन बोधेऽपि  
विशेषवृक्षबोधार्थं पनसादिपदप्रयोगः । एकान्तबुद्धिविलक्षणबुद्धिविशेषविषयतावच्छेदकत्वेनेति तदर्थः ।  
कथमनन्तधर्माणामेकशब्देन बोध इत्यत्राहाभेदप्राधान्येनेति, द्रव्यार्थिकनयेनाभेदस्य प्राधान्येनेति  
भावः । प्राधान्यञ्च शब्देन विवक्षितत्वाच्छब्दार्थानं बोध्यं, अभेदोपचारेण वेति, पर्यायार्थिकनयस्य  
प्राधान्ये मुख्यतयाऽभेदासम्भवेन तदुपचारादिति भावः, शब्दानुपात्तरयार्थतो गम्यमानस्याप्रधानता  
बोद्ध्या । स्यादित्यादिपदानां द्योतकत्ववाचकत्वयोरनेकान्तत्वेनानन्तधर्मात्मकस्य द्योतकं वाचकं केत्यनुपस्था-  
ऽनन्तधर्मवन्तमाहेत्युक्तं द्योतकतया वाचकतया वा स्याच्छब्दोऽनन्तधर्मात्मकं वस्तु प्रकाशयतीति भावः,  
एवमग्रेऽपि । अस्तित्वधर्मवन्तमिति, अस्मातोऽस्तित्वपर्यवसन्नमस्तित्वं, आख्यातस्याश्रयत्वमर्थ इति मत्वा-  
ऽस्तित्वधर्मवन्तमिदमुक्तं, आहेति, द्योतकतयेति शेषः, वाक्यार्थं पदमात्रस्य द्योतकत्वादिति भावः ।  
अस्तित्वञ्च स्वद्रव्यक्षेत्रकालमात्रापेक्षया विवक्षितं, सत्यदननुत्वाऽस्तिपदोपादानं विवक्षितस्वरूपावच्छि-  
न्नसत्त्वाद्यपेक्षया नैवाधिकादिमनसिद्वसामान्यात्मकसत्त्वस्योकाप्रतीतस्याविवक्षितत्वसूचनाय च । तथा  
च स्वद्रव्याद्यवच्छिन्नमस्त्वरयं प्रतीतिस्सर्वथा निरवच्छिन्नसत्त्वं अप्रामाणिकमेव, इदमपि सत्यमपि नानपित-

१. एकस्मिन् काले तयोर्विनाभावित्वेन निवृत्तात्मिद्रव्याद्यनवारणार्थैकधर्मिणीति, विशेषणमात्रेणैव  
नाशार्थकत्वादेव विशेषणं नाशं चेतनो जाय इत्यादौ च जायविशेषणं चेतन्ये नाशदृष्ट्याऽनाशविना-  
भाविन्यपेक्षानाविनाभावित्वस्य चागत्वात् परम्पणाविनाभावित्वस्य साध्यसम्बन्धाद्वाऽस्तित्वनास्तित्वोभय-  
घटितधर्माति पदम् । नत सामान्यगुणी व्याप्तिं दर्शयति यदिति । एवञ्च साध्यस्य वेधस्यैवाविनाभावि-  
त्वेनैतदर्थं नैवदर्शयति नाशं च ॥

दृष्ट्या सावच्छिन्नं निरवच्छिन्नमपीति बोध्यम् । अयोगव्यवच्छेदमिति, अयम्भावः, एवकारल्लिविधः, अयोगव्यवच्छेदबोधकोऽन्ययोगव्यवच्छेदबोधकोऽत्यन्तायं गव्यवच्छेदबोधकश्चेति, विशेषणान्वितैवकारोऽयोगव्यवच्छेदबोधकः, यथा शंखः पाण्डुर एवेति, विशेष्ये विशेषणस्य योऽयोगः सम्बन्धाभावस्तस्य यो व्यवच्छेदसोऽयोगव्यवच्छेदः उद्देश्यतावच्छेदकसमानाधिकरणाभावाप्रतियोगित्वमिति यावत्, शंखः पाण्डुर एवेत्यत्रोद्देश्यशंखो विधेयं पाण्डुरत्वं तथा चोद्देश्यतावच्छेदकं यच्छंखत्वं तद्वति वृत्तियोऽभावो घटाद्यभाव एव न पाण्डुरत्वाभावस्तत्र पाण्डुरत्वस्य सत्त्वात् तथा च तदप्रतियोगित्वं पाण्डुरत्वं इति शंखत्वसमानाधिकरणाभावाप्रतियोगिपाण्डुरत्वानयं शंख इत्येवकारमहिम्ना तादृशवाक्याद्बोधो भवति, विशेष्यसङ्गतैवकारेणान्ययोगव्यवच्छेदस्य बोधो जायते, यथा पार्थ एव धनुर्धर इत्यादौ, अन्यस्मिन् विशेष्यमिन्ने योऽयं योगस्सम्बन्धो विशेषणस्य तस्य व्यवच्छेदः, उद्देश्यतावच्छेदकावच्छिन्नप्रतियोगिकमेदसमानाधिकरणाभावप्रतियोगित्वमिति यावत् पार्थत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकमेदः पुरुषान्तरे तत्र धनुर्धरत्वाभावोऽस्ति, तस्मात्पार्थत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकमेदसमानाधिकरणाभावप्रतियोगिधनुर्धरत्वान् पार्थ इति बोधस्ततो जायते । क्रियासङ्गतादेवकाराच्चात्यन्तायोगव्यवच्छेदस्य बोधो उदेति, यथा नीलं सरोजं भवत्येवेत्यादौ, उद्देश्ये विशेषणस्य योऽयमत्यन्तमयोगोऽसम्बन्धस्तस्य व्यवच्छेद इत्यर्थः, उद्देश्यतावच्छेदकव्यापकाभावाप्रतियोगित्वमिति यावत् । अत्रोद्देश्यं सरोजं तदवच्छेदकं सरोजत्वं तच्च यत्र यत्र तत्र सर्वत्र नीलत्वभावो न वर्तते, कचिनीलस्यापि सत्त्वात् तथा चोद्देश्यतावच्छेदकव्यापकोदासीनाभावाप्रतियोगित्वस्य नीलवत्त्वे सत्त्वेन सरोजत्वव्यापकाभावाप्रतियोगिनीलरूपवत्सरोजमिति बोधस्तादृशवाक्याद्भवति । स्यादस्येव घट इत्यत्रापि घटत्वसमानाधिकरणाभावाप्रतियोगित्वस्य स्वरूपाद्यवच्छिन्नसत्त्वे सत्त्वेनायोगव्यवच्छेदक एवकारः, न चात्रैवकारस्यास्तीति क्रियासङ्गतत्वेन तस्मादत्यन्तायोगव्यवच्छेदस्यैव बोधो भवेदिति कथमयोगव्यवच्छेदस्तदर्थः प्रकृत इति वाच्यम्, ज्ञानमर्थं गृहात्येवेत्यादौ ज्ञानत्वसमानाधिकरणाभावाप्रतियोगित्वस्यार्थग्राहकत्वे धात्वर्थे बोधात्क्रियामङ्गतस्याप्येवकारस्य क्वचिदयोगव्यवच्छेदबोधकत्वात्, न च तत्राप्यत्यन्तायोगव्यवच्छेदक एवैवकारो वाच्य इति वाच्यम्, तथा सत्येकस्मिन्पि ज्ञाने रजतत्वग्राहकत्वसत्त्वेऽत्यन्तायोगव्यवच्छेदसम्भवेन ज्ञानं रजतं गृहात्येवेति प्रयोगप्रसङ्गात्, तस्मात्प्रकृते क्रियासङ्गतोऽप्येवकारोऽयोगव्यवच्छेदबोधक इति न कापि क्षतिः, अस्तीति विभक्तिप्रतिरूपकाव्ययाश्रयणात् सत्त्वबोधेन विशेषणे सत्त्वे एवकारान्वयेनायोगव्यवच्छेदबोधाद्वा न कोऽपि दोषः । तदेवं पदशक्तिग्रहे जाते वाक्यशक्तेरुद्वेदतया वाक्यार्थं प्रदर्शयति तथा चेति, वाक्यादभ्यात् प्रधानतयाऽस्तित्वधर्मात्मकत्वस्य गौणतया च तदितरसकलधर्मात्मकत्वस्य बोधेन उच्यार्थिकनयार्पणया घटेऽनु-

१. सामान्यतइत्यस्यार्थः । २. ननु सर्वं वाक्यं सावधारणमिति न्यायेनाप्रयुक्तोऽपि यथैवकारो लभ्यते तथा वस्तुनोऽनेकान्तरवस्तुत्वादेवाप्रयुक्तोऽपि स्याच्छब्दो लभ्यते एवेति व्यर्थतत्प्रागेति नैवम । विधिप्रविशयत्वे तात्पर्यास्फोरणेऽवच्छेदकास्तुरगात्सर्ववैकान्तगङ्गाया अव्यवच्छेदेनापि कृताया अनन्तप्रतिपन्नयोगात् एवमेवशब्दाप्रयोगेऽपि विविधितार्थस्य सदाद्ययोगव्यवच्छेदादिन्यस्याप्रतिपत्तिर्गोचरा ॥

પચરિતૈકવિશેષ્યતાયાઃ પર્યાયાર્થિકનયાર્પણયોપચરિતૈકવિશેષ્યતાયા વા માનેન એવ કારાર્થાભાવાપ્રતિ-  
યોગિત્વઘટકાભાવે વિશેષ્યતાવચ્છેદકસામાનાધિકરણ્યસ્ય વિશેષ્યવાચકપદસમભિવ્યાહારેણ લાભાન્વ  
પ્રતિયોગ્યસમાનાધિકરણઘટત્વસમાનાધિકરણાત્યન્તાભાવાપ્રતિયોગિત્વદ્રવ્યાઘવચ્છિન્નાસ્તિત્વનિષ્તસ્વેતરસક-  
લધર્માત્મકત્વસમ્બન્ધાવચ્છિન્નપ્રકારતાનિરૂપિતાભેદપ્રાધાન્યાભેદોપચારપ્રયુક્તૈકવિશેષ્યતાકો ઘટ ઇતિ બોધઃ  
ફલિત ઇતિ ભાવઃ । ઘટત્વસમાનાધિકરણેઽભાવે પ્રતિયોગિવૈયધિકરણ્યશ્ચાસ્તિત્વાભાવરૂપસ્ય નાસ્તિત્વસ્ય  
ઘટે સત્ત્વેનાસ્તિત્વેઽપ્રતિયોગિત્વરક્ષાયૈ । તથા ચાસ્તિત્વાભાવો ન પ્રતિયોગ્યસમાનાધિકરણસ્તત્રાસ્તિત્વ-  
સ્યાપિ સત્ત્વાદિતિ । અયમ્ બોધઃ કેવલં ઘટસ્યૈવ વિશેષ્યત્વમઙ્ગીકૃત્યોક્તઃ, યદિ સ્યાત્પદાર્થોઽપિ વિશેષ્ય-  
કોટૌ પ્રવેશ્યતે તદા પ્રકૃતેતરસકલધર્માત્મકો ઘટો ઘટત્વસમાનાધિકરણપ્રતિયોગિવૈયધિકરણાભાવ-  
પ્રતિયોગિત્વદ્રવ્યાઘવચ્છિન્નાસ્તિત્વનિષ્ઠકથશ્ચિત્તાદાત્મ્યસમ્બન્ધાવચ્છિન્નપ્રકારતાનિરૂપિતૈકવિશેષ્યતાવાનિતિ  
બોધો ભાવ્ય ઇતિ । અત્ર ચ પ્રધાનભાવેનાસ્તિત્વધર્માત્મકત્વં ગુણભાવેન ચ તદિતરસકલધર્માત્મકત્વં  
બોધ્યતે તતો ગુણપ્રધાનભાવાપન્નં વાક્યં જાતં તથા સતિ પ્રધાનભાવેનારોપધર્માત્મકવસ્તુબોધકસકલા-  
દેશ ઇતિ નિયમો વ્યાહત ઇત્યુચ્યતે તર્હિ એતદ્વાક્યબોધાનન્તરમનન્તધર્માત્મકં સર્વભિત્યૌપાદાનિકબોધો-  
ઽઙ્ગીકાર્યઃ । અત એવાસ્ય સકલાદેશરૂપત્વમિતિ ॥

આ પ્રમાણે પ્રકાશિત અલેદ્વૃત્તિ-અલેદ ઉપચારથી એક અસ્તિ-નાસ્તિ આદિ શબ્દથી  
એક ધર્મપ્રતિપાદન મુખ્યથી, તેનાથી જિન્ન સમસ્ત અનંતધર્માત્મક વસ્તુનો યોધ સંભવે  
છે. આ પ્રમાણે નિરૂપણ કરીને હવે દરેક વાક્યના અર્થનિરૂપણનો પ્રારંભ કરાય છે.

### વિધિવિષયક બોધ. (૧)

ભાવાર્થ-“ઘટઃસ્થાદસ્ત્યેવ” આવું પહેલું વાક્ય ઇતર ધર્મના અપ્રતિષેધદ્વારા વિધિ-  
વિષયક બોધનું જનક છે. અહીં ‘સ્થાત્’ શબ્દ, અલેદ પ્રધાનતાથી કે અલેદ ઉપચારથી અનંત  
ધર્મવાળાને કહે છે. ‘અસ્તિ’ શબ્દ અસ્તિત્વ ધર્મવાળાને કહે છે; ‘એવ’કાર અયોગ વ્યવ-  
ચ્છેદને કહે છે. તથાચ અલેદ પ્રધાનતાથી કે અલેદ ઉપચારથી સામાન્યતઃ અનંતધર્માત્મક  
ઘટ, પ્રતિયોગિ અમ્ભાનાધિકરણ ઘટત્વ સમાનાધિકરણ અત્યંતાભાવના અપ્રતિયોગિ સ્વદ્રન્ય  
આદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વવાન, એવો બોધ થાય છે.”

વિવેચન-તથાબોધક શબ્દનો અભાવ હોવાથી ‘ઇતર ધર્મના અપ્રતિષેધ મુખ્યથી’  
-એમ કહેલ છે.

• મુખ્યતથા અસ્તિત્વ વિધિરૂપ છે, એમ ‘વિધિવિષયક’ એવા કથનથી સમજવાનું  
છે, જેથી અહીં નાસ્તિત્વના બોધમાં પણ ક્ષતિ નથી.

શંકા-અહીં નાસ્તિત્વનો બોધ કેવી રીતે ?

૧. નનુ ક્રિયામજ્જનંવદ્ગત્યાત્યન્તાયોગદ્વચ્છેદકત્વે પ્રયોગોઽયં ભવત્યેવ, ન ત્યાગયોગન્યવચ્છેદો  
ભાગનં યેન નર્વેણ જાનાના રજ્જં ન વિપય ઽતિ વૃત્તોક્તપ્રયોગો ન ભવન્ત્, કિન્તુ જ્ઞાન કટાચિદપિ રજતં ન  
નૃધ્વાર્ત્યંરવિધાદ્યનાગમ્યૈવાત્ર વ્યવચ્છેદત્યેન યદાદિત્તદગ્ગનાવાદામ્નાર્નિર્વચનકિર્ત્તિરુપકાવ્યયાશ્રયનાદિતિ ॥

**સમાધાન**—અસ્તિત્વનો પ્રતિષેધયોગ્ય નાસ્તિત્વની સાથે અવિનાશાવ છે. પ્રયોગ આ પ્રમાણે છે:—‘અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વની સાથે એકધર્મી’માં અવિનાશાવી છે, કેમ કે—અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વ ઉભય ઘટિત ધર્મી’નું વિશેષણ છે.

જે જે સ્વ—સ્વ ઇતિર—જે ઉભય ઘટિત જે ધર્મી’વિશેષણ છે, તે ત્યાં તેની સાથે અવિનાશાવી છે. જેમ કે—અન્વયવ્યતિરેક જે વ્યાપ્તિથી ઘટિત વ્યાખ્યવિશેષણભૂત અન્વય-વ્યાપ્તિ વ્યતિરેકવ્યાપ્તિની અવિનાશાવિની છે.

(એક કાળમાં તે બન્ને અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વમાં અવિનાશાવસિદ્ધ હોઈ સિદ્ધસાધનના વારણુ માટે ‘એકધર્મી’માં એમ કહેલ છે. વિશેષણત્વના માત્ર કથનમાં ‘નીલોત્પળમ્’ ઇત્યાદિમાં વિશેષણભૂત નીલમાં, અને ‘ચેતનો જીવ’ ઇત્યાદિમાં વિશેષણભૂત ચૈતન્યમાં લોકદષ્ટિથી અનીલના અવિનાશાવનું અને અચૈતન્ય અવિનાશાવનું અસત્ત્વ હોવાથી, અથવા પરરૂપથી અવિનાશાવ સાધ્યસમ હોવાથી, ‘અસ્તિત્વ—નાસ્તિત્વોભય ઘટિત ધર્મી’ એવું પદ કહેલ છે. ત્યાં સામાન્યરૂપી વ્યાપ્તિને દર્શાવે છે કે—‘યદ્’ ઇતિ. વળી આ પ્રમાણે સાધર્મ્યનો વૈધર્મ્યની સાથે અવિનાશાવ હોઈ આ નયમાં કેવલાન્વયી નથી, અત્ર અભિદ્વહેતુ—પદ્માવૃત્તિહેતુ—અસિદ્ધહેતુ, જે હેતુ સિદ્ધ કરવાનો હોવાથી, સાધ્ય સાથે જો તેનો કોઈ અવિશેષ હોય નહિ, તો તે સાધ્યસમ કહેવાય છે. દ્રવ્ય, છાયા છે. ગતિમત્ હોવાથી અહીં ગતિમત્ત્વહેતુ છે, પણ છાયા ગતિમતી છે કે નહિ, તે તો સિદ્ધ કરવાનું છે. માટે જે હેતુ પોતે અસિદ્ધ હોય અને તેથી સાધ્ય જેવો હોય, તે સાધ્યસમ હેત્વાભાસ કહેવાય છે. ‘સાધ્યાવિશિષ્ટઃ સાધ્યત્વાત્ સાધ્યસમઃ’ ગૌ. સૂ. ૧-૨-૮.

‘અન્વય માત્ર વ્યાપ્તિ કે કેવલાન્વયિ’ આ વાક્યમાં ‘સ્યાત્ શબ્દ’ સામાન્યથી અનંત-ધર્મવંતને કહે છે.

અહીં ‘સામાન્ય’થી એમ કહેવાથી, અનંત ધર્માન્તર્ગત હોઈ અસ્તિત્વનો પણ યોધ હોવાથી, તે અસ્તિત્વયોધક અસ્તિપદ નિરર્થક છે ને? આવી શંકા નિરસ્ત થાય છે, કેમ કે—તે પ્રકારે સામાન્યથી તે અસ્તિત્વનો યોધ છતાં વ્યક્તિરૂપથી તે જણાવવા માટે વિશેષ-પદની આવશ્યકતા છે. જેમ સઘળા વૃક્ષોનો વૃક્ષત્વથી યોધ છતાં, વિશેષવૃક્ષના યોધ માટે પનસ આદિ વૃક્ષવિશેષનો પદપ્રયોગ આવશ્યક છે, તેમ અહીં પણ સમજવું.

શંકા—કેવી રીતે અનંતધર્મેણિ એક શબ્દથી યોધ ?

**સમાધાન**—દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ અભેદની પ્રધાનતાથી, અહીં પ્રધાનતા શબ્દથી વિવક્ષિત હોઈ શબ્દને આધીન સમજવાની છે. અથવા અભેદ ઉપચારથી અર્થાન્ પર્યાયનયની પ્રધાનતામાં મુખ્યત્વે અભેદનો અસંભાવ હોઈ, અભેદના ઉપચારથી—શબ્દથી નહીં અકુલ કરેલની અર્થથી ગમ્યમાનતાની અપેક્ષાએ ઉપચારથી ગૌણતાથી, એમ સમજવું.

‘સ્યાદ્’ ઇત્યાદિ પદોના દ્યોતકત્વવાચકપણામાં અનેકાન્તપણું હોઈ, અનંતધર્માત્મક

પદાર્થનું ઘોતક કે વાચક એમ નહીં કહીને, 'સ્યાત્ શબ્દ અનંતધર્મવાળાને કહે છે'—એમ કહેલું છે.

‘અસ્તિત્વ ધર્મવન્ત’ અહીં અસ્તિ ધાતુનો અર્થ સત્ત્વપર્યવસિત અસ્તિત્વ છે. આગ્યાત ક્રિયાપદનો અર્થ આશ્રયત્વ અર્થ છે. આમ માનીને ઘોતકપણાએ અસ્તિત્વધર્મવાળાને કહે છે. અહીં ઘોતકપણું એટલા માટે કહ્યું છે કે—‘વાક્યના અર્થમાં પદ માત્રનું ઘોતકપણું છે’ એવો નિયમ છે.

૦ ‘અસ્તિત્વ’ સ્વદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-સાવની અપેક્ષાએ વિવક્ષિત છે. ‘અત્’ એવું પદ નહીં કહીને, અસ્તિત્વપદનું ઉપાદાન વિવક્ષિત સ્વરૂપથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ આદિની અપેક્ષા માટે છે અને નૈયાયિકે આદિ મનથી સિદ્ધસામાન્યરૂપ સત્ત્વ છે. જે લોકમાં અપ્રતીત છે, તેની અવિવક્ષાના સૂચન માટે છે.

૦ તથાચ સ્વદ્રવ્ય આદિ રૂપ સ્વરૂપથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વની પ્રતીતિ હોવાથી સર્વથા નિરવચ્છિન્ન (નિરપેક્ષ) સત્ત્વ અપ્રમાણિક જ છે. આ પણ સત્ત્વ અર્પિત (સ્વરૂપની અપેક્ષાએ અપેક્ષિત) અને અનર્પિત (પરરૂપની અપેક્ષાએ અનપેક્ષિત)ની દૃષ્ટિથી સાવચ્છિન્ન-નિરવચ્છિન્ન પણ હોય છે, એમ સમજવું.

૦ એવકાર, અયોગવ્યવચ્છેદને કહે છે. અહીં (૧) અયોગવ્યવચ્છેદબોધક, (૨) અનાયોગવ્યવચ્છેદબોધક અને (૩) અત્યંત અયોગવ્યવચ્છેદબોધક—એમ ત્રણ પ્રકારનો એવકાર છે.

(૧) વિશેષણસંગત એવકાર અયોગવ્યવચ્છેદબોધક છે. જેમ કે ‘શંખ પાંડુર જ છે.’ વિશેષ્યમાં વિશેષણનો જે અયોગ-સંબંધનો અભાવ, તેનો જે વ્યવચ્છેદ, તે અયોગવ્યવચ્છેદ કહેવાય છે. અર્થાત્ ‘ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકસમાનાધિકરણાભાવાપ્રતિયોગિત્વ’—‘શંખ પાંડુર જ છે.’ વિશેષ્યમાં વિશેષણનો જે અયોગ-સંબંધનો અભાવ, તેનો જે વ્યવચ્છેદ, તે અયોગવ્યવચ્છેદ કહેવાય છે. અર્થાત્ ‘ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકસમાનાધિકરણાભાવાપ્રતિયોગિત્વ’—‘શંખ પાંડુર જ છે.’ અહીં વાક્યમાં ઉદ્દેશ્ય (વિશેષ્ય) શંખ છે, વિધેય (વિશેષણ) પાંડુરત્વ છે. તથાચ ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદક જે શંખત્વ છે, તે શંખત્વવાળા શંખમાં વૃત્તિ જે અભાવ-ઘટ આદિનો અભાવ કે પીતત્વ આદિનો અભાવ જ, પરંતુ પાંડુરત્વનો અભાવ નહીં; કેમ કે—પાંડુરત્વની અહીં વિદ્યમાનતા છે. તથાચ તે અભાવનું પ્રતિયોગિત્વ પીતત્વ આદિમાં છે અને પ્રતિયોગિત્વ પાંડુરત્વમાં વર્તે છે : માટે જ ‘શંખત્વસમાનાધિકરણાભાવાપ્રતિયોગિપાંડુરત્વવાળો’ આ શંખ છે, આવો એવકારથી બોધ થાય છે.

(૨) વિશેષ્યસંગત એવકારથી અન્યયોગવ્યવચ્છેદનો બોધ થાય છે. જેમ કે—‘પાર્થ જ ધનુર્ધર છે’ ક્રિયાદિ. અહીં અન્યમાં એટલે વિશેષ્યથી લિન્નમાં જે આ યોગ એટલે વિશેષ્યનો સંબંધ, તેનો વ્યવચ્છેદ, અર્થાત્ ‘ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકાવચ્છિન્નપ્રતિયોગિક્ષેદકસમાનાધિકરણાભાવપ્રતિયોગિત્વ-પાર્થત્વાવચ્છિન્નપ્રતિયોગિક્ષેદક:’ (પાર્થનાં એવો ભેદ) વિશેષ્યવાળો—



પાર્થલિન્ન ખીજ પુરુષમાં ધનુર્ધરપણાનો અભાવ છે. તેથી ‘પાર્થત્વાવચ્છિન્નપ્રતિયોગિક્ષેદ-  
સમાનાધિકરણાભાવપ્રતિયોગિધનુર્ધરત્વવાળો-પાર્થ’ છે, આવો યોધ તેનાથી થાય છે.

(૩) ક્રિયાસંગત એવકારથી અત્યંત અયોગવ્યવચ્છેદનો યોધ થાય છે. જેમ કે-‘નીલ-  
કમલ હોય છે જ’ ઇત્યાદિ.

ઉદ્દેશ્યમાં વિશેષણનો જે આ અત્યંત અયોગ-અસંબંધ છે, તેનો વ્યવચ્છેદ એવો  
અર્થ છે. અર્થાત્ ‘ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકવ્યાપક અભાવ અપ્રતિયોગિત્વ’ અહીં ઉદ્દેશ્ય, સરોજ છે.  
તેનું અવચ્છેદક સરોજત્વ છે. તે સરોજત્વ ત્યાં-ત્યાં છે, ત્યાં ત્યાં નીલવત્તાનો અભાવ વર્તે  
નથી. ક્વચિત્ નીલનું પણ સત્ત્વ છે. તથાચ-‘ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકવ્યાપકકંઠાસીન અભાવ અપ્રતિ-  
યોગિત્વ’ નીલવત્ત્વમાં હોવાથી ‘સરોજત્વવ્યાપક અભાવાપ્રતિયોગિનીલરૂપવાળું’ સરોજ છે.

(નીલ સરોજ હોય છે જ. અહીં ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદક સરોજત્વ છે. તેનો વ્યાપક અત્યંત  
અભાવ, નીલાલેહાભાવ નહીં લઈ શકાય પરંતુ પટાલેહાભાવ લઈ શકાય છે. તેનું પ્રતિયો-  
ગિત્વ પેટાલેહમાં છે. અપ્રતિયોગિત્વ નીલાલેહમાં વર્તે છે. ઇતિ લક્ષણસમન્વય.)

‘સ્વાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ’ આ વાક્યમાં પણ ઘટત્વસમાનાધિકરણાભાવાપ્રતિયોગિત્વનું,  
સ્વરૂપ આદિ અવચ્છિન્ન સત્ત્વમાં વિદ્યમાનપણું હોઈ અયોગવ્યવચ્છેદક એવકાર છે.

શંકા-અહીં એવકાર, ‘અસ્તિ’ એવી ક્રિયાની સાથે સંગત હોઈ તેથી અત્યંત અયોગ-  
વ્યવચ્છેદનો યોધ થશે જ, તો કેવી રીતે અસ્તિસંગત એવકારનો અર્થ અયોગવ્યવચ્છેદ-  
રૂપે રજૂ કરેલ છે ?

સમાધાન-‘જ્ઞાનં અર્થં ગૃહ્ણતિ એવ’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં જ્ઞાનત્વસમાનાધિકરણ અભાવા-  
પ્રતિયોગિત્વનો, અર્થગ્રાહકત્વરૂપ ધાત્વર્થમાં યોધ હોવાથી ક્રિયાસંગત પણ એવકારમાં ક્વચિત્  
અયોગવ્યવચ્છેદયોધકપણું છે. એ પ્રમાણે ‘સ્વાદ્ અસ્તિ એવ ઘટઃ’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં પણ  
અયોગવ્યવચ્છેદક જ એવકાર જાણવો.

શંકા-જ્ઞાનં અર્થં ગૃહ્ણતિ એવ’ અહીં પણ અત્યંતાયોગવ્યવચ્છેદક જ એવકાર માનો  
તો શો વાંધો ?

સમાધાન-જો આમ માનવામાં આવે, તો એક પણ જ્ઞાનમાં રજતત્વગ્રાહકત્વની  
સત્તામાં અત્યંત અયોગવ્યવચ્છેદના સંભવથી ‘જ્ઞાનં રજતં-ગૃહ્ણતિ એવ’ આ પ્રમાણેના  
પ્રયોગનો પ્રસંગ આવશે !

(આમ માનવામાં વિવક્ષિત અર્થની અસિદ્ધિ છે. કોઈ એક ઘટમાં અસ્તિત્વના અભાવમાં  
પણ ‘સ્વાદ્ અસ્તિ એવ ઘટ.’ ઇતિ આકારવાળા પ્રયોગનો પ્રસંગ આવશે ! જેમ કે-કોઈ  
એક સરોજમાં નીલના અભાવમાં પણ ‘નીલં સરોજ મવતિ એવ’ એવા આકારવાળો પ્રયોગ.)

તેથી પ્રકૃતમાં ક્રિયાસંગત પણ એવકાર અયોગવ્યવચ્છેદયોધક છે, માટે કોઈ હાનિ નથી.



અથવા (ક્રિયાસંગત એવકારના અત્યંત અયોગવ્યવચ્છેકપણામાં જ્ઞાન અર્થ ગૃહ્ણતિ એવ' આવો પ્રયોગ થાય છે જ. ખરેખર, અહીં અયોગવ્યવચ્છેક ભાસતો નથી, જેથી સર્વજ્ઞાનોનો વિષય રજત ન થાય. એમ કરીને કથિતપ્રયોગ 'જ્ઞાન રજતં ગૃહ્ણતિ એવ' ન થાય ! કેમ કે-જ્ઞાન કહાચિત્ પણ રજતને ગ્રહણ કરતું નથી. આવા પ્રકારના અત્યંત અયોગનો જ અહીં વ્યવચ્છેક ધ્વજ છે. આવા અસ્વરસથી કહે છે.)

‘અસ્તિ’ આવું વિભક્તિસમાન અવ્યયનો આશ્રય કરવાથી, સત્ત્વનો બોધ થવાથી, વિશેષણભૂત સત્ત્વમાં એવકારનો અન્વય થવાથી અયોગવ્યવચ્છેકનો બોધ થાય છે, માટે કોઈ પણ દોષ નથી.

તેથી આ પ્રમાણે પદની શક્તિનું જ્ઞાન થવાથી, વાક્યશક્તિનું સ્ફોરણ થવાથી વાક્યાર્થને બતાવે છે.

તથાએતિ મહાવાક્યથી પ્રધાનપણે અસ્તિત્વધર્મ આત્મકનો અને ગૌણપણે અસ્તિત્વ ભિન્ન સકલ ધર્માત્મકપણાનો બોધ હોવાથી, દ્રવ્યાર્થિકનય અર્પણા(વિવક્ષા)થી ઘટમાં અનુપ-અસ્તિ એકવિશેષ્યતાનું અથવા પર્યાયાર્થિકનયની અર્પણાથી ઉપઅસ્તિ એકવિશેષ્યતાનું ભાન થવાથી, એવકારના અર્થમાં અભાવાપ્રતિયોગત્વઘટક અભાવમાં વિશેષ્યતાવચ્છેક સામાનાધિ-કરણ્યનો વિશેષ્યવાચકપદના કથનથી લાભ થવાથી, પ્રતિયોગિના અસમાનાધિકરણઘટત્વ સમા-નાધિકરણ અત્યંતાભાવ (ઉદાસીન અભાવ), તેના પ્રતિયોગિ સ્વદ્રવ્યાર્થથી અવચ્છિન્ન અસ્તિ-ત્વનિષ્ઠ, સ્વેતર સકલ ધર્મ આત્મકત્વ સંબંધથી અવચ્છિન્નપ્રકારતાનિરૂપિત અલેહપ્રાધાન્ય-અલેહ ઉપચારપ્રયુક્ત એકવિશેષ્યતાક ઘટ છે, એવો બોધ ફક્તિ થાય છે.

ઘટત્વના સમાનાધિકરણભૂત અભાવમાં પ્રતિયોગિની જે વ્યધિકરણતા છે, તે અસ્તિત્વા-ભાવરૂપ નાસ્તિત્વનું ઘટમાં સત્ત્વ હોઈ અસ્તિત્વમાં અપ્રતિયોગિત્વની રક્ષા માટે છે. તથાચ અસ્તિત્વનો અભાવ પ્રતિયોગિનો અસમાનાધિકરણ નથી, કેમ કે-ત્યાં અસ્તિત્વની પણ વિદ્ય-માનતા છે.

૦ આ બોધ, કેવળ ઘટની જ વિશેષ્યતાનો સ્વીકાર કરીને કહેલ છે. ત્યારે સ્વાત્ પદાર્થ પણ વિશેષ્યની કોટિમાં પ્રવિષ્ટ કરાવાય, ત્યારે પ્રકૃતેતર સકલધર્માત્મક ઘટ, ઘટત્વ સમાનાધિકરણ, પ્રતિયોગિવ્યધિકરણ જે અભાવ (ઉદાસીન-પટાદિ અભાવ) છે, તેના અપ્ર-તિયોગિ સ્વદ્રવ્યાર્થથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વનિષ્ઠ કથંચિત્ તાદાત્મ્ય સંબંધથી અવચ્છિન્ન પ્રકારતાનિરૂપિત એકવિશેષ્યતાવાળો ‘સ્વાદ્ ઘટઃ’ એ વાક્યથી બોધ સ્પષ્ટજેવો. અહીં પ્રધાનભાવથી અસ્તિત્વ ધર્માત્મકત્વ અને ગુણભાવથી તેનાથી ભિન્ન સકલધર્માત્મકત્વ દર્શાવાય છે, તેથી ગુણપ્રધાનભાવપ્રાપ્ત વાક્ય થયું.

આ પ્રકારે થયે છે, ‘પ્રધાનભાવથી સ્પષ્ટધર્માત્મક વસ્તુબોધક ચક્રલાદેશ છે’ આવો નિયમ હવેપ્રકટ થઈ જાય છે. એમ જો કહેવામાં આવે, તો આ વાક્યના બોધ પછી

‘અનંતધર્મ’ આત્મક સર્વ છે’ આપો ઔપાદાનિક (ભૌલિક-સાર્વભૌમ) બોધ સ્વીકારવો.  
જોશ્યે. જોથી જ આ વાક્યનું સકલ આદેશરૂપણું છે.

अथ सत्त्वोपसर्जनासत्त्वप्रधानप्रतिपादकवाक्यार्थं विवेचयति—

घटस्स्यान्नास्त्येवेति द्वितीयं वाक्यमन्यधर्माप्रतिषेधश्रुत्वेन निषेधविषयकं बोधं जनयति, अत्रापि तादृशो घटः प्रतियोग्यसमानाधिकरणघटत्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगि-  
परद्वन्द्याद्यवच्छिन्ननास्तित्ववानिति बोधः ॥ सूत्र-२४ ॥

घट इति । अन्यधर्माप्रतिषेधमुखेनेति, धर्मान्तरप्रतिषेधे हि दुर्नयत्वं स्यात्तथा च धर्मान्तरप्रतिषेधाकरणात्स्यात्पदमहिम्नाऽनन्तधर्मविवक्षो गृहीतधर्मप्रतिपादको यो बोधविशेषरतं जनयतीति भावः । पूर्ववदेवात्रापि शाब्दबोधो विज्ञेय इत्याशयेनाहात्रापीति, स्पष्टमन्यत् ॥

હવે-સત્વને ગૌણ કદીને અસત્વની પ્રધાનતાનું' પ્રતિપાદક બીજા વાક્યના અર્થ'નું' વિવેચન કરે છે.

निषेधविषयक बोध. (२)

ભાવાર્થ-“ઘટઃસ્વાદ્ નાસ્તિ એવ’ આવું બીજું વાક્ય અન્ય ધર્મના અપ્રતિષેધપૂર્વક નિષેધવિષયવાળા બોધનું જનક છે. અહીં પણ તાદૃશ ઘટ, પ્રતિયોગિઅસમાનાધિકરણ, ઘટત્વસમાનાધિકરણ જે અત્યંત અભાવ (ઉદાસીન અભાવ), તેના અપ્રતિયોગિ પરદ્રવ્ય આદિથી અવચ્છિન્ન નાસ્તિત્વવાળો છે, આવો બોધ છે.”

વિવેચન—‘અન્ય ધર્મના અપ્રતિષેધપૂર્વક’ દત્તાદિ કથનથી એ ફલિત થાય છે કે—  
ખરેખર, બીજા ધર્મના પ્રતિષેધમાં હુનૈયપણું થઈ જાય ! તથાચ બીજા ધર્મનો પ્રતિષેધ  
નહિ કરવાથી, સ્વાત્પદના મહિમાથી અનંતધર્મવિષયવાળો ગ્રહણ કરેલ ધર્મનો પ્રતિ-  
પાદક જે વિશિષ્ટ યોધ છે, તેનું જનક આ વાક્ય છે. પૂર્વની મારફત અહીં શાબ્દબોધ જાણવો.

तृतीयवाक्यार्थमाह—

स्यादस्ति नास्ति च घट इति तृतीयं वाक्यं तादृशे घटे क्रमार्पितस्वरूपराद्यवच्छिन्ना-  
स्तित्वनास्तित्वावच्छिन्नत्वं बोधयति, तथा च तादृशो घटः प्रतियोग्यसमानाधिकरण-  
घटत्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगिक्रमार्पितस्वरूपराद्यवच्छिन्नास्तित्वनास्तित्वोभय-  
धर्मवानिति बोधः ॥ सूत्र-२५ ॥

स्यादस्तीति । मलयगिरिपादाभ्युपगमापेक्षयात्र गान्धर्वोद्योक्तो व्याख्यातप्रायश्च । प्रथमद्वितीय-  
चतुर्थवाक्यानामेव सङ्गच्छदेकत्वं निरवयवव्यतिषिपत्वाच्छेषाणान्तु तावयवद्वयविषयवाङ्मिश्रकान्देनानुपपन्नं

१. तत्र देशो नाम सकलस्य वस्तुनो बुद्धिच्छेदविमकोऽवयवः । त्रिकालादंग उपादेयं वस्तुनो वैकल्यञ्च स्वेन तत्त्वेनाप्रविमक्तस्यापि विविक्तं गुणादिभ्यं स्वरूपेणोपगृह्यकनपेक्ष्य पङ्क्तिरूपनमंगदं दृग्-

देशभेदं विनैकत्र क्रमेणापि सदसत्त्वविवक्षायास्सम्प्रदायविरुद्धत्वादिति सन्मत्याद्यनुसारेण तु घटस्यैकदेशः अस्तित्वेऽवच्छेदकतयाऽपरश्च देशो नास्तित्वस्यावच्छेदकत्वेन विवक्षितस्तदा देशभेदद्वारा घटोऽप्यस्ति नास्ति च भवति, अक्षिपाणिगतकाणत्वकुण्टत्वापेक्षया यथा देवदत्तः काणः कुण्टः । अन्यथा क्रमेणाप्येकत्र सदसत्त्वविवक्षाया अनुदयेन भङ्गविलोपः प्रसज्येत । देशोऽप्यवयवो धर्मो वा, अवयवावयविनोर्धर्मधर्मिणोश्च कथञ्चिदभेदेनावयवादिधर्मैरपि अवयव्यादीनां तथा व्यपदेशस्सुघट एव, उभयप्रधानावयवाभेदेनास्तित्वं नास्तित्वश्चात्रार्थते, तथा चास्माद्वाक्यात्स्वाश्रयसमवायित्वरूपपरम्परासम्बन्धावच्छिन्नास्तित्वनास्तित्वरूपधर्मद्वयप्रकारतानिरूपितैकविशेष्यताशालिवोधो भवति । इदञ्चौपादानिकबोवापेक्षया, अन्यथा घटपदस्य देशपरस्याऽऽवृत्त्या प्रकारताद्वयनिरूपितविशेष्यताद्वयशाल्ये व बोधस्यात् । न च प्रकारभेदेन सप्तभङ्गीभेदशाल्यसिद्धः प्रकारश्च विधेयधर्म उद्देश्यतावच्छेदकधर्मो वेत्यत्र न कश्चिद्विशेषः, अत एव शुद्धघटादिधर्मिकसप्तभङ्ग्यपेक्षया नीलघटादिधर्मिकसप्तभङ्ग्या अविगानेन भेदस्तथा च प्रकृते धर्मितावच्छेदकस्यावयवस्य धर्मान्तरस्य वा भेदात्सप्तभङ्गीभेदप्रसङ्ग एकधर्मावच्छिन्नत्वघटितत्वात्सप्तभङ्ग्या इति वाच्यम्, तत्तद्धर्मितावच्छेदकसमनियतधर्मावच्छिन्नविशेष्यतास्थले सप्तभङ्गीभेदाभावात्, अन्यथा कम्बुग्रीवादिमान् स्यादस्तीत्यादितोऽपि घटविशेष्यकसप्तभङ्गीभेदापत्तेरिति । तादृशं घट इति, प्रकृतेतरसकलधर्मात्मके घट इत्यर्थः । क्रमार्पितेति, क्रमिकशब्दबोधद्वयेच्छाविषयेत्यर्थः । न च क्रमवशादुभयमुख्यविशेष्यताकबोधस्यार्थसिद्धत्वेनाद्यभङ्गद्वयानतिरेक इति वाच्यं क्रमगर्भोभयप्राधान्यबोधकत्वाभिप्रायेणोभयपदप्रयोगात्, तत्रैकत्र द्वयमिति विषयताशालिनो धर्मद्वयप्रकारतानिरूपितैकविशेष्यतानिरूपकस्य बोधान्तरस्यानुभविकत्वात्, वस्तुन इच्छाविशेष्यरूपपरयक्रमार्पितत्वस्य भङ्गप्रयोजकत्वान्न भङ्गे सत्त्वासत्त्वोभयनिष्ठविषयतावच्छेदकत्वं स्वपरद्रव्यार्दानामेव तत्रावच्छेदकत्वात् तथा च चान्दनीन्यायेन स्रष्टव्यपरद्रव्यादिचतुष्टयावच्छिन्नं सत्त्वासत्त्वोभयमस्य भङ्गस्य विषय इत्याशयेन स्रष्टव्यरूपाद्यवच्छिन्नेत्युक्तम् । वाक्यार्थं निगमयति, तथा चेति, तादृशो घट इति

ऽनेकान्तात्मकैकत्वव्यवस्थाया समुदायात्मकमात्मरूपमभ्युपगम्याभिधानम् । अनेकधर्मस्वभावमेकं हि वस्तु, दृष्टश्चाभिन्नगत्यान्तरो भिन्नो गुणो भेदकः, यथा परद्रुमवान् पट्टगर्सीन् ऐयमस्तु पट्टगरोऽन्य एवाभिमवृत्त इति, अत्र हि पट्टगर्तिगवर्गमानान्यपाटवादगुणादन्यः, स च वस्तुनो भेदं कल्पयति, प्रयोजनार्थिना तथाऽऽश्रितवान्, तस्मान्ने गुणान्ग्याग्भक्तवाद् भागा वस्त्वंशस्तनुभवन्ति, अनेकान्तात्मकैकत्वव्यवस्थायाऽभिहितं तु पुनरप्येव पाण्ड्यादयः, ते च क्रमेण वृत्ताः, क्रमयौगपद्याभ्याम्, तत्र तृतीयेऽग्निम् भङ्गे क्रमेण वृत्ताः, द्रव्यमानान्येन तद्विशेषेण वा पर्यायनामान्येन तद्विशेषेण वा वस्तुच्यते यथा आत्मा चैतन्यमानान्येनार्ति चैतन्यविशेषविशेषावा वा एतेषां गत्यादग्निः पर्यायनामान्यात् अत्रैतन्येन नास्ति घटोऽप्येवमेव वा पट्टोऽप्येवमेव नास्ति, चैतन्येन तद्विशेषेण वर्तमान एव तदभावेन तद्विशेषाभावेन वा न वर्तन इत्युभयार्थीना आत्मेति तृतीयादन्तान्येन । एवञ्च स्रष्टव्यवहागभिप्रायान् वस्तुमक्यादेशाः चत्यागगुक्तमुपगच्छः नाभेदवस्तुन अभिप्रायार्थिना त्वार्थभाष्येष्टाहः प्रागः ॥

પ્રકૃતેતરસકલધર્માત્મકો ઘટ इत्यर्थः, કર્માર્પિતત્વસ્યોમયધર્માવચ્છેદકત્વં યથાશ્રુતામિપ્રાયેણ, જિજ્ઞાસાયા મઙ્ગીયવિષયતાનવચ્છેદકત્વામિપ્રાયેણ તુ સ્વપરરૂપાદીતિ, શિષ્ટં પૂર્વવદ્વાગ્યમ્ ॥

હવે ત્રીજા વાક્યનો અર્થ કરે છે.

### અવચ્છિન્નત્વનો બોધ. (૩)

ભાવાર્થ-“સ્યાત્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ” આપું ત્રીજું વાક્ય, તાદૃશ ઘટમાં ક્રમથી અર્પિત સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વથી અવચ્છિન્નત્વ(વિશિષ્ટત્વ)નો બોધ કરાવે છે.

તથાચ તાદૃશ ઘટ, પ્રતિયોગિનો અસમાનાધિકરણ, ઘટત્વનો સમાનાધિકરણ જે અત્યંત અભાવ (ઉદાસીન અભાવ), તેના પ્રતિયોગિ કર્માર્પિત સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વેભય ધર્મવાળો છે ”-આવો બોધ થાય છે.

વિવેચન-પૂર્વપાદ મલયગિરિસૂરીશ્વરજીના પક્ષની અપેક્ષાએ અહીં શાબ્દબોધ બ્યાખ્યાનની સાથે પૂર્વે કહેલો છે.

૦ પ્રથમ-દ્વિતીય-ચતુર્થ (સ્યાદ્ અસ્તિ-નાસ્તિ-અવક્રતવ્યમ્) વાક્યોનું જ સકલ આદેશપણું છે, કેમ કે-નિરવયવ અત એવ સકલ (ટૂકડાને ભેગા કર્યાં સિવાય) દ્રવ્યનો વિષય છે. બાકી ચારેયનું વિકલ આદેશરૂપપણું છે.

(અહીં દેશ એટલે બુદ્ધિવિશેષથી વિભાગવિષય અવયવ‘દેશ’ છે. દેશમાં આદેશ, દેશાદેશ-વિકલાદેશ કહેવાય છે. વિકલાદેશમાં રહેલ વસ્તુની વિકલતા એટલે સ્વતત્ત્વથી અભિન્નનું પણ ભિન્ન ગુણાદિ રૂપની સ્વરૂપની સાથે ઉપરજકની અપેક્ષા કરીને પ્રતિકલ્પન, અંશના ભેદને કરીને અનેકાન્ત આત્મક એકત્વની વ્યવસ્થામાં નરસિંહ, નરસિંહત્વની માફક સમુદાય આત્મક સ્વરૂપનો સ્વીકાર કરીને કથન, વિકલાદેશ છે. પરંતુ કેવલસિંહ, સિંહત્વની માફક એક આત્મક એકત્વનું ગ્રહણ નથી.

જેમ પ્રતિપાદન ઉપાયાર્થ પરિકલ્પિત અનેક નીલ-પીત્ત આદિ ભાગો, નિર્વિભાગ અનેક આત્મક એક ચિત્ર સામાન્યરૂપ તરીકે કહેવાય છે, તેમ વસ્તુ અનેક ધર્મસ્વભાવવાળી એક કહેવાય છે. વળી પ્રત્યક્ષ દષ્ટ છે કે-અભિન્ન પણ આત્મરૂપ અર્થનો ભિન્ન ગુણ ભેદ છે. ગર્જ સાલમાં આપ પટુ હતા, ચાહુ સાલમાં પટુતર (વધારે પટુ) બીજો જ થયેલો છે. પટુતાતિશય ગુણ સામાન્ય પાટવરૂપ ગુણ કરતાં ભિન્ન છે. તે ગુણ વસ્તુના ભેદને કદે છે-જણાવે છે, કેમ કે-ભિન્ન કાર્યના અર્થોએ તે પ્રકારે આગ્રય કરેલો છે. તેથી તે ગુણો વસ્તુભેદના આરંભ હોવાથી ભાગો, વસ્તુના અંશનો અનુભવ કરે છે, કેમ કે-આત્માદિ વસ્તુ અનેકાત્મક એકત્વથી યુક્ત છે. જેમ કે-પુરુષના હાથ-પગ વગેરે વસ્તુના અંશનો અનુભવ કરે છે. તે અશો ક્રમથી કે ક્રમયોગપદથી રહેલા છે. ત્યાં ત્રીજા ભાગમાં (સ્યાત્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ એ ભાગમાં) ક્રમથી રહેલા છે

देशभेदं विनैकत्र क्रमेणापि सदसत्त्वविवक्षायाः सम्प्रदायविरुद्धत्वादिति सम्मत्याद्यनुसारेण तु घटस्यैकदेशः अस्तित्वेऽवच्छेदकतयाऽपरश्च देशो नास्तित्वस्यावच्छेदकत्वेन विवक्षितस्तदा देशाभेदद्वारा घटोऽप्यस्ति नास्ति च भवति, अक्षिपाणिगतक्राणत्वकुण्टत्वापेक्षया यथा देवदत्तः काणः कुण्टः । अन्यथा क्रमेणाप्येकत्र सदसत्त्वविवक्षाया अनुदयेन भङ्गविलोपः प्रसज्येत । देशोऽप्यवयवो धर्मो वा, अवयवावयविनोर्धर्मधर्मिणोश्च कश्चिदभेदेनावयवादिधर्मैरपि अवयव्यादीनां तथा व्यपदेशस्सुघट एव, उभयप्रधानावयवाभेदेनास्तित्वं नास्तित्वञ्चात्रार्थने, तथा चारमाद्याक्यात्स्वाश्रयसमवायित्वरूपपरम्परासम्बन्धावच्छिन्नास्तित्वनास्तित्वरूपधर्मद्वयप्रकारतानिरूपितैकविशेष्यताशालिवोधो भवति । इदञ्चौपादानिकबोधोपेक्षया, अन्यथा घटपदस्य देशपरस्याऽऽवृत्त्या प्रकारताद्वयनिरूपितविशेष्यताद्वयशाल्ये व बोधस्यात् । न च प्रकारभेदेन सप्तमङ्गीभेदशास्त्रसिद्धः प्रकारश्च विधेयधर्म उद्देश्यतावच्छेदकधर्मा वेत्यत्र न कश्चिद्विशेषः, अत एव शुद्धघटादिधर्मिकसप्तभङ्ग्यपेक्षया नीलघटादिधर्मिकसप्तभङ्ग्या अविगानेन भेदस्तथा च प्रकृते धर्मितावच्छेदकस्यावयवस्य धर्मान्तरस्य वा भेदात्सप्तमङ्गीभेदप्रसङ्ग एकधर्मावच्छिन्नत्वघटितत्वात्सप्तभङ्ग्या इति वाच्यम्, तत्तद्धर्मितावच्छेदकसमनियतधर्मावच्छिन्नविशेष्यतास्थले सप्तमङ्गीभेदाभावात्, अन्यथा क्रमुग्रीवादिमान् स्यादस्तीत्यादितोऽपि घटविशेष्यकसप्तमङ्गीभेदापत्तेरिति । तादृशे घट इति, प्रकृतेतरसकलधर्मात्मके घट इत्यर्थः । क्रमापितेति, क्रमिकशाब्दबोधद्वयेच्छाविषयेत्यर्थः । न च क्रमबन्धुभयमुख्यविशेष्यताकवोपस्यार्थसिद्धत्वेनाद्यभङ्गद्वयानतिरेक इति वाच्यं क्रमगर्भोभयप्राधान्यबोधकत्वाभिप्रायेणोभयपदप्रयोगात्, तत्रैकत्र द्वयमिति विषयताशालिनो धर्मद्वयप्रकारतानिरूपितैकविशेष्यतानिरूपकस्य बोधान्तरस्यानुभविकत्वात्, वस्तुत इच्छाविशेषरूपस्य क्रमापितत्वस्य भङ्गप्रयोजकत्वान्न भङ्गे सत्त्वासत्त्वोभयनिष्ठविषयतावच्छेदकत्वं स्वपरद्रव्यादीनामेव तत्रावच्छेदकत्वात् तथा च चाञ्छनीन्यायेन स्वद्रव्यपरद्रव्यादिचतुष्टयावच्छिन्नं सत्त्वासत्त्वोभयमस्य भङ्गस्य विषय इत्याशयेन स्वरूपपाद्यवच्छिन्नेत्युक्तम् । वाक्यार्थ निगमयति, तथा चेति, तादृशो घट इति

ऽनेकान्तात्मकैकत्वव्यवस्थाया समुदायात्मकमात्मरूपमभ्युपगम्यामिधानम् । अनेकधर्मस्वभावमेकं हि वस्तु, हृष्टश्चाभिनस्याप्यात्मनो भिन्नो गुणो भेदकः, यथा परुषवान् पट्टरासीत् ऐपमस्तु पटुतरोऽन्य एवाभिसंवृत्त इति, अत्र हि पट्टरातिशयरसामान्यपाटवादगुणादन्यः, स च वस्तुनो भेदं कल्पयति, प्रयोजनार्थिना तथाऽऽश्रितत्वात्, तस्मात्ते गुणारतरयारम्भकत्वाद् भागा वस्त्वंशमनुभवन्ति, अनेकात्मकैकस्वरूपत्वादात्मादिवस्तुनः, पुरुषस्येव पाण्यादयः, ते च क्रमेण वृताः, क्रमयौगपद्याभ्याञ्च, तत्र तृतीयेऽस्मिन् भङ्गे क्रमेण वृताः, द्रव्यार्थसामान्येन तद्विशेषेण वा पर्यायसामान्येन तद्विशेषेण वा वस्तूच्यते यथा आत्मा चैतन्यसामान्येनास्ति चैतन्यविशेषविवक्षाया वा एकोपयोगत्वादस्ति, पर्यायसामान्यात् अचैतन्येन नास्ति घटोपयोगकाले वा पटोपयोगेन नास्ति, चैतन्येन तद्विशेषेण वर्तमान एव तदभावेन तद्विशेषाभावेन वा न वर्तत इत्युभयाधीन आत्मेति तृतीयवाक्यतात्पर्यम् । एवञ्च सङ्ग्रहव्यवहारमिप्रायात् त्रयस्सकलादेशाः चत्वारस्तु ऋजुमुत्राशब्दमभिरूढैर्बभूवत राभिप्रायादिति तत्त्वार्थमाप्यटीकाकाराः ॥

પ્રકૃતેતરસકલધર્માલિંગો ઘટ इत्यर्थः, क्रमार्पितत्वस्योभयधर्मावच्छेदकत्वं यथाश्रुतामिप्रायेण, जिज्ञासाया  
મહીયવિષયતાનવચ્છેદકત્વામિપ્રાયેણ તુ સ્વપરરૂપાદીતિ, શિષ્ટં પૂર્વવદ્વાગ્યમ્ ॥

હવે ત્રીજા વાક્યનો અર્થ કરે છે.

### અવચ્છિન્નત્વનો ખોધ. (૩)

ભાવાર્થ-“સ્થાત્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ” આપું ત્રીજું વાક્ય, તાદૃશ ઘટમાં ક્રમથી  
અર્પિત સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વથી અવચ્છિન્નત્વ(વિશિષ્ટત્વ)નો  
ખોધ કરાવે છે.

તથાચ તાદૃશ ઘટ, પ્રતિયોગિનો અસમાનાધિકરણ, ઘટત્વનો સમાનાધિકરણ જે  
અર્થતઃ અભાવ (ઉદાસીન અભાવ), તેના પ્રતિયોગિ ક્રમાર્પિત સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિ-  
ન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વોભય ધર્મવાળો છે ”-આવો ખોધ થાય છે.

વિવેચન-પૂજ્યપાદ મલયગિરિસૂરીશ્વરજીના પક્ષની અપેક્ષાએ અહીં શાબ્દિકખોધ  
વ્યાખ્યાનની સાથે પૂર્વે કહેલો છે.

૦ પ્રથમ-દ્વિતીય-ત્રીતીય (સ્થાત્ અસ્તિ-નાસ્તિ-અવકાશવ્યમ્) વાક્યોતું જ સકલ  
આદેશપણું છે, કેમ કે-નિરવયવ અત એવ સકલ (ટૂકડાને ભેગા કર્યાં સિવાય) દ્રવ્યનો વિષય  
છે. બાકી ચારેયતું વિકલ આદેશરૂપપણું છે.

(અહીં દેશ એટલે બુદ્ધિવિશેષથી વિભાગવિષય અવયવ-દેશ’ છે. દેશમાં આદેશ,  
દેશાદેશ-વિકલાદેશ કહેવાય છે. વિકલાદેશમાં રહેલ વસ્તુની વિકલતા એટલે સ્વતત્ત્વથી  
અભિન્નતું પણ ભિન્ન ગુણાદિ રૂપની સ્વરૂપની સાથે ઉપરજકની અપેક્ષા કરીને પ્રતિકલ્પિત,  
અંશના ભેદને કરીને અનેકાન્ત આત્મક એકત્વની વ્યવસ્થામાં નરસિંહ, નરસિંહત્વની માફક  
સમુદાય આત્મક સ્વરૂપનો સ્વીકાર કરીને કથન, વિકલાદેશ છે. પરંતુ કેવલસિંહ, સિંહત્વની  
માફક એક આત્મક એકત્વતું ગ્રહણ નથી.

જેમ પ્રતિપાદન ઉપાચાર્ય પરિકલ્પિત અનેક નીલ-પીત્ત આદિ ભાગો, નિર્વિભાગ  
અનેક આત્મક એક ચિત્ર સામાન્યરૂપ તરીકે કહેવાય છે, તેમ વસ્તુ અનેક ધર્મસ્વભાવવાળી  
એક કહેવાય છે. વળી પ્રત્યક્ષ દષ્ટ છે કે-અભિન્ન પણ આત્મરૂપ અર્થનો ભિન્ન ગુણ ભેદક  
છે. ગરુ સાલમાં આપ પટુ હતા, ચાલુ સાલમાં પટુતર (વધારે પટુ) ખીન્ને જ થયેલો છે.  
પટુતાતિશય ગુણ સામાન્ય પાટવરૂપ ગુણ કરતાં ભિન્ન છે. તે ગુણ વસ્તુના ભેદને કદપે  
છે-જણાવે છે, કેમ કે-ભિન્ન કાર્યના અર્થોએ તે પ્રકારે આશ્રય કરેલો છે. તેથી તે ગુણો  
વસ્તુભેદના આરંભક હોવાથી ભાગો, વસ્તુના અંશનો અનુભવ કરે છે, કેમ કે-આત્માદિ  
વસ્તુ અનેકાત્મક એકત્વથી યુક્ત છે. જેમ કે-પુરુષના હાથ-પગ વગેરે વસ્તુના અંશનો  
અનુભવ કરે છે. તે અંશો ક્રમથી કે ક્રમયોગપદ્ધતી રહેલા છે. ત્યાં ત્રીજા ભાગમાં (સ્થાત્  
અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ એ ભાગમાં) ક્રમથી રહેલા છે

૦ દ્રવ્યાર્થસામાન્યથી કે દ્રવ્યાર્થવિશેષથી, પર્યાયસામાન્યથી કે પર્યાયવિશેષથી વસ્તુ કહેવાય છે. જેમ કે-આત્મા ચૈતન્યસામાન્યથી છે અથવા ચૈતન્યવિશેષ વિવક્ષામાં આત્મા છે, કેમ કે-એક ઉપયોગ છે.

૦ પર્યાયસામાન્યથી અચૈતન્યથી આત્મા નથી, અથવા ઘટના ઉપયોગકાળમાં પદ આદિ ઉપયોગની અપેક્ષાએ આત્મા નથી. ચૈતન્યથી ચૈતન્યવિશેષથી વર્તમાન જ આત્મા, ચૈતન્યના અભાવથી કે ચૈતન્યવિશેષના અભાવથી એટલે નાસ્તિત્વરૂપે વર્તે છે. અર્થાત્ દ્રવ્યાર્થપર્યાયથી અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વરૂપે ઉભયાધીન આત્મા છે.

૦ આ પ્રમાણે સંગ્રહવ્યવહારના અભિપ્રાયથી ત્રણ સંકલ્પદેશો છે. ચાર તો ઋણ-મૂત્ર-શબ્દ-સમભિદ્ધ-એવંભૂતનયના અભિપ્રાયથી છે. આ પ્રમાણે તત્ત્વાર્થભાષ્યટીકાકાર કહે છે.)

આ પ્રમાણે 'સમ્ભતિ'ગ્રંથ આદિ અનુસારે તો ઘટનો એક દેશ અસ્તિત્વમાં સ્વરૂપાદિ અવચ્છેદકપણાએ છે અને બીજો દેશ નાસ્તિત્વનો પરરૂપ આદિ અવચ્છેદકપણાએ વિવક્ષિત છે. ત્યારે દેશના અભેદદ્વારા ઘટ પણ છે અને નથી. જેમ કે-આંખમાં રહેલ કાણુત્વની અપેક્ષાએ દેવદત્ત કાણુ અને હાથમાં રહેલ કુંડલની અપેક્ષાએ દેવદત્ત કુંડા.

૦ અન્યથા-કેમથી પણ એક ઠેકાણે સદ્ અસત્ત્વની વિવક્ષાના ઉદયના અભાવથી ભંગ-વિલોપનો પ્રસંગ આવશે જ !

૦ દેશ પણ અવયવ કે ધર્મ કહેવાય છે. અવયવ અવયવિનો અને ધર્મ-ધર્મીનો કથંચિત્ અભેદ હોવાથી, અવયવ આદિ ધર્મોની સાથે પણ અવયવની આદિનો તે પ્રકારનો વ્યપદેશ સુધટ જ છે. અહીં પણ ઉભયપ્રધાન અવયવના અભેદથી અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ વિવક્ષિત કરાય છે.

૦ (સ્વપદથી ગ્રાહ્ય 'સ્થાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ ઘટઃ' ઇતિ વાક્યનો વિષયતા-સંબંધથી આ વાક્યથી સ્વાશ્રય સમવાયિત્વરૂપ આશ્રય ઘટ છે. તેના અવયવભૂત અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વધર્મ સમવાયિ છે. તેમાં સમવાયિત્વ છે. ક્ષન્નામક.)

પરંપરાસંબંધથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વરૂપ ધર્મદ્વયમાં રહેલ પ્રકારતાર્થ નિરૂપિત એક વિશેષ્યતાશાળી બોધ થાય છે.

આ ઔપાદાનિક બોધની અપેક્ષાએ છે. અન્યથા-અવયવવાચક ઘટપદની આવૃત્તિદ્વારે બે પ્રકારતાથી નિરૂપિત બે વિશેષ્યતાશાળી બોધની આપત્તિ આવશે.

શંકા-પ્રકારના ભેદથી સપ્તભંગીનો ભેદ શાસ્ત્રસિદ્ધ છે અને પ્રકાર એટલે વિધેય ધર્મ કે ઉદ્દેશ્યતાવચ્છેદકધર્મ એમાં કોઈ વિશેષ નથી. એથી જ શુદ્ધ ઘટ આદિ ધર્મીવાર્ણ સપ્તભંગીની અપેક્ષાએ નીલઘટ આદિ ધર્મીવાળી સપ્તભંગીનો વિરોધ વગર ભેદ છે. પ્રકૃતમાં ધર્મીતાવચ્છેદક અવયવ કે ધર્માન્તરનો ભેદ હોવાથી સપ્તભંગીના ભેદનો પ્રસંગ આવશે જ, કેમ કે-સપ્તભંગી એક ધર્માવચ્છિન્નત્વથી ઘટિત છે ને ?

**સમાધાન**—તે તે ધર્મિતાવચ્છેદકની સાથે સમનિયત (સમવ્યાપક) ધર્મથી અવચ્છિન્ન વિશેષ્યતાસ્થળમાં સંપત્તિભંગીના લેદનો અભાવ છે. અન્યથા, એટલે તે તે ધર્મિતાવચ્છેદકની સાથે સમનિયત ધર્મથી અવચ્છિન્નવિશેષ્યતા જો ન માનવામાં આવે, તો ‘ક’બુચીવાદિમાન્ સ્યાદ્ અસ્તિ’ ઇત્યાદિ વાક્યથી પણ ઘટવિશેષ્યક સંપત્તિભંગીના લેદની આપત્તિ આવશે !

‘તાદૃશો ઘટે’ તાદૃશ ઘટ એટલે પ્રકૃત-અપ્રકૃત સંકલ્પધર્માત્મક ઘટમાં, ‘કમાર્પિત’-ક્રમિક શાબ્દબોધદ્રવ્યની ઇચ્છાનો વિષય.

**શંકા**—ક્રમના બળથી ઉભય મુખ્ય વિશેષ્યતાક બોધ અર્થથી સિદ્ધ હોઈ, પહેલાના બે ભાંગા કરતાં ત્રીજાનો લેદ કેવી રીતે ?

**સમાધાન**—ક્રમગર્ભિત ઉભયની પ્રધાનતાના બોધકવના અભિપ્રાયથી ઉભય પહેલો પ્રયોગ છે. અહીં ‘એકદ્રવ્ય’ એવા નિયમથી વિષયતાવાળા, ધર્મદ્રવ્યમાં રહેલ પ્રકારતા નિરૂપિત એકવિશેષ્યતાના નિરૂપક બીજા બોધનો અનુભવ સિદ્ધ છે. વસ્તુતઃ ઇચ્છાવિશેષરૂપ કમાર્પિતવ (ક્રમથી અર્પણ) ભંગનો પ્રયોજક હોઈ ભંગમાં સત્વાસત્વ ઉભયનિષ્ઠ વિષયતા-વચ્છેદપણું નથી, પરંતુ અહીં સ્વ-પરદ્રવ્ય આદિનું જ અવચ્છેદકપણું છે. તથાચ આદ્યની-ન્યાયથી સ્વદ્રવ્ય-પરદ્રવ્યાદિ ચતુષ્ઠયથી અવચ્છિન્ન, સત્વ-અસત્વોભય આ ભંગનો વિષય છે. આવા આશયથી ‘સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન’ એવું કહેલું છે, અર્થાત્ પ્રકૃત-અપ્રકૃત સંકલ્પધર્માત્મક ઘટમાં ક્રમિક શાબ્દબોધદ્રવ્યની ઇચ્છાના વિષય, અવચ્છેદકરૂપ સ્વદ્રવ્ય-પરદ્રવ્યાદિ ચતુષ્ઠયથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વના અવચ્છિન્નત્વનો બોધ, ત્રીજો ભંગ કરાવે છે. ઉપસંહાર-તથાચેતિ-‘તાદૃશો ઘટઃ’ એટલે પ્રકૃત-અપ્રકૃત ધર્માત્મક ઘટ. અહીં કમાર્પિતપણાતું ઉભય ધર્માવચ્છેદકપણું યથાશ્રુતના અભિપ્રાયથી છે. વળી જિજ્ઞાસામાં ભંગનિરૂપિત વિષયતાના અનવચ્છેદકપણાના અભિપ્રાયથી ‘સ્વ-પરરૂપ આદિ’ છે. બાકીનું ‘બધું પૂર્વની માફક બાણુવું’.

ચતુર્થમજ્જવાક્યાર્થમાહ—

સ્યાદવક્તવ્ય એવ ઘટ ઇતિ ચતુર્થ વાક્યં યુગપત્સ્વપરરૂપાદીનામપેક્ષણે વસ્તુ ન કેનાપિ શબ્દેન વાચ્યમિતિ બોધયતિ, તથા ચ તાદૃશો ઘટઃ સત્ત્વાદિરૂપેણ વક્તવ્ય એવ સન્ યુગપત્પ્રધાનભૂતસત્ત્વાસત્ત્વોભયરૂપેણ પ્રતિયોગ્યસમાનાધિકરણઘટત્વસમાનાધિકરણાભાવાગ્રતિયોગ્યવક્તવ્યત્વવાનિતિ બોધઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

સ્યાદિતિ । નિરવયવદ્વ્યવિષયકમિદમ્ । પ્રાધાન્યતો ગુણભાવતો વા સત્ત્વાસત્ત્વધર્મયોર્યુગપત્પ્રતિપાદને કસ્યાપિ વચસં સામર્થ્યાભાવેન ઘટાદિકં વસ્તુ તામ્યામવક્તવ્યં ભવતીત્યાશયેનાહ યુગપદિતિ । એકદૈકપદાદુભયબોધો જાયતામિતીચ્છાવિષયત્વેનેત્યર્થઃ । સ્વપરરૂપાદીનામિત્યનેન સ્વરૂપાઘવચ્છિન્નસત્ત્વપરરૂપાઘવચ્છિન્નાસત્ત્વે વિવક્ષિતે, સમુદિતન્યાયેન સ્વરૂપપરરૂપાદીનાં સત્ત્વાસત્ત્વનિષ્ઠવિષયતાવચ્છેદકતયા



विवक्षण इति वाऽपेक्षण इति पदान्तस्यार्थः, आदिना द्रव्यक्षेत्रकालानां ग्रहणम् । न केनापि शब्देन वाच्यमिति, कस्यापि पदस्य समस्तपदस्य वाक्यस्य वा तथाविधवाच्यवाचकमावाविषयीभूतत्वादिति भावः, एकं हि पदमेकया शक्त्याऽर्थमेकमेव बोधयति शब्दशक्तिस्वाभाव्यात् सदिति पदस्यासदविषयत्वादसदिति पदस्य सदविषयत्वात्, अन्यथा तदन्तरप्रयोगसंशयप्रसङ्गात्, नानार्थविषयस्यापि गवादिपदस्य वस्तुतोऽनेकत्वात् सादृश्योपचारादेव हि तस्यैकत्वेन व्यवहारः, इतरथा सर्वस्यैकशब्दवाच्यत्वं स्यात्, प्रत्येकमप्यनेकशब्दप्रयोगवैफल्यमपि प्रसज्येत, तथा च यथा शब्दभेदेनार्थभेदो ध्रुवस्तथाऽर्थभेदादपि शब्दभेदस्सिद्ध एव, अन्यथा वाच्यवाचकनियमव्यवहारो विलीयेत, एवं वाक्यमप्येकं न युगपदनेकार्थविषयं वेदितव्यम् । ननु शब्दबोधस्य सङ्केताधीनत्वेन कस्यचिच्छब्दस्य सदसत्त्वयोः संकेतकरणेन व्याकरणे सदिति संज्ञाशब्देन संकेतबलात् शतृशानचोर्बोधादिव सह सदसत्त्वयोः कथं ततो न बोधो भवेदिति चेन्न तत्रापि प्रत्ययद्वयस्य क्रमेणैवोत्पत्तिर्वाच्यवाचकभेदेन वाचकतारूपशक्तेरपि भेदानेकार्थशब्दस्थल इल बोध्यभेदे शब्दभेदकल्पनात्, उपचारेण चैकत्वाभिमानात् । सेनादिशब्दानामपि करितुरगपदातिप्रत्यासत्तिविशेषरूपैकार्थस्यैव बोधकत्वं, एवमेव वनयूथपङ्क्तिमालादिशब्दा अपि । न च वृक्षाविति पदं वृक्षद्वयस्य वृक्षा इति पदञ्च बहूनां वृक्षाणां कथं बोधकमिति वाच्यं द्वेन्द्रापवादैकशेषसमासान्भ्युपगन्तुमतेन द्वाभ्यां वृक्षपदान्यां वृक्षद्वयस्य बहुभिश्च बहूनां वृक्षाणां बोधात् न तु सकृदेकेन, शिष्टलुप्तशब्दयोस्सारूप्याद्वाच्यसादृश्याच्चैकत्वोपचारेणैकशब्दप्रयोगोपपत्तेः । तत्रैकशेषसमासान्भ्युपगन्तुमतेन तु द्विबहुवचनान्तो वृक्षशब्दस्त्वभावत एव स्वाभिधेयमर्थं द्वित्वबहुत्वविशिष्टमाचष्टे तथासामर्थ्यात्, अन्यथा शब्दव्यवहारानुपपत्तेः अनेकनयमयेऽस्मन्मते तु वृक्षौ वृक्षा इत्यतः प्रत्ययवत्या प्रकृत्या वृक्षत्वतदाश्रयलिङ्गसंख्यादिविषयकक्रमिकोपस्थितिपरिणत एव लिङ्गसंख्यादिप्रकारको वृक्षविशेष्यकशब्दबोधो जायते तत्र विशेष्यतया वृक्षस्य प्राधान्यं द्वित्वबहुत्वसंख्यादीनान्तु विशेषणतया गौणत्वमिति प्राधान्येनैकार्थवाचकत्वमेवैकपदस्याभिमतम् । न च पुष्पदन्तादिपदवदत्रापि केनचित्पदेन सदसतोरपि प्राधान्येनोपस्थितिः स्यादिति वाच्यम्, एतयोक्त्या पुष्पदन्तौ दिवाकरनिशाकरा विति कोशस्वरसादेकोच्चारणान्तर्भाविण गृहीतनानाशक्तिकपुष्पदन्तादिपदे व्युत्पत्तिवैचित्र्यात्, अत्र पुष्पदन्तपदं चन्द्रे सूर्ये च शक्तिमित्याकारशक्तिग्रहः तत्कार्यतावच्छेदकञ्च चन्द्रत्वप्रकारकत्वे सति सूर्यत्वप्रकारकस्मृतिजननद्वारा तादृशशब्दत्वम्, चन्द्रत्वसूर्यत्वोभयस्मिन् व्यासज्यवृत्तिरूपमेकं शक्यतावच्छेदकत्वं, एकत्र चान्यताग्रहे न शक्त्या बोधोऽपि तु लक्षणयेति नैयायिकाः । तथाविधस्यात्र सहापितसत्त्वासत्त्वोभयाश्रयबोधकस्य कस्यापि पदस्याभावादवक्तव्यत्वमेव साधु, तथा जिज्ञासाया बाधितत्वज्ञाने च तथा

१. द्वन्द्वस्य प्रवृत्तिस्त्वेकपदप्रतिपाद्यत्वसामानाधिकरण्येनापरपदप्रतिपाद्यत्वावच्छिन्नभेदे, एकपदजन्यप्रतिपत्तिविषयितात्वसामानाधिकरण्येनापरपदजन्यप्रतिपत्तिविषयितात्ववच्छिन्नभेदे वा भवति, घटावित्यादावेकपदप्रतिपाद्येऽपरपदप्रतिपाद्यत्वावच्छिन्नभेदाद्विशेष्यताभेदेन विषयिताभेदाद्वा तदुपपत्तिः ॥ २. सकृदुच्चरितशब्दस्सकृदेव प्रधानतयाऽर्थबोधयतीत्येव नियमात् ।

જ્ઞાનસ્ય વિપરીતવ્યુત્પત્ત્યા જાયમાનસ્યાપ્યનિષ્ઠત્વપ્રતિસન્ધાનાન તદર્થ કશ્ચિત્પ્રામાણિકઃ પદપ્રયોગ इति તદાઽવક્તવ્યત્વેન જ્ઞાનસ્યૈવેષ્ટત્વાત્, અત્ત એવૈકક્ષણે બોધદ્વયં જાયતામિત્યાદિસ્થલેઽપ્યવક્તવ્યત્વાભિધાન-સામ્રાજ્યં, વાધિતેષ્છાવિષયત્વાવચ્છેદેનાવક્તવ્યત્વવ્યવસ્થાપનાદિતિ ।

સત્ત્વાદિરૂપેણેતિ, આદિનાઽસત્ત્વસ્ય પ્રહઃ, અવક્તવ્ય એવ ઘટ હત્યુક્તૌ ઘટસ્ય સર્વથાઽવાચ્યત્વં પ્રાપ્નોતિ તથા ચાસ્તિત્વાદિમુલેનાપિ ઘટસ્યાભિધાનં ન સ્યાદેવશ્ચ પ્રથમદ્વિતીયાદિમજ્જમજ્જપ્રસજ્જ इति સ્થાત્પદપ્રયોગઃ ક્રિયતે, તેન ચ સત્ત્વાદૈકૈકધર્મમુલેન વાચ્યમેવ સર્વં વસ્તુ, યુગપત્પ્રધાનભૂતસત્ત્વાસત્ત્વો-ભયધર્માવિચ્છિન્નત્વેનાવાચ્યત્વમિત્યાશયેન સત્ત્વાદિરૂપેણ વક્તવ્ય એવ સન્નિત્યુક્તમ્ ॥

હવે ચોથા વાક્યનો અર્થ કરે છે.

ચોથા ભાગનો વાક્યાર્થ.

ભાવાર્થ—“સ્વાદ્ અવક્તવ્ય એવ ઘટઃ ’ આલું ચોથું વાક્ય, એકીસાથે સ્વ-પરરૂપ આદિની અપેક્ષામાં, વસ્તુ, કોઈ પણ શબ્દથી વાચ્ય નથી, એવો ભોધ કરે છે. તથાચ તાદૃશ ઘટ, સત્ત્વાદિ રૂપથી વક્તવ્ય જ હોતો, એકીસાથે પ્રધાનભૂત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય રૂપથી પ્રતિયોગિનો અસમાનાધિકરણ, ઘટત્વસમાનાધિકરણ અભાવના અપ્રતિયોગિ અવક્તવ્ય-ત્વવાળો છે, એવો શાબ્દભોધ છે.”

વિવેચન—આ ચોથો ભાગ નિરંશદ્રવ્યના વિષયવાળો છે. પ્રધાનતાથી કે શુભભાવથી સત્ત્વ-અસત્ત્વ ધર્મના એકીસાથેના પ્રતિપાદનમાં કોઈ પણ વચનની શક્તિનો અભાવ હોવાથી ઘટ વગેરે વસ્તુ તે સત્ત્વ-અસત્ત્વથી અવક્તવ્ય થાય છે. એવા આશયથી કહે છે કે—‘યુગપદ’ ઈતિ.

યુગપત્ એટલે એક કાળમાં એક પદથી ઉભયનો ભોધ થાયો ! આવી ઇચ્છાના વિષય-રૂપે, એવો અર્થ છે.

૦ ‘સ્વપરરૂપાદીનાં’ આ પદથી સ્વરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ અને પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન અસત્ત્વ વિવક્ષત છે. સમુદ્ધિતન્યાયથી સ્વરૂપ-પરરૂપ આદિની સત્ત્વ-અસત્ત્વનિષ્ઠ વિષયતાના અવચ્છેદપણાએ વિવક્ષામાં કે અપેક્ષામાં, એવો અર્થ છે. અહીં આદિપદથી દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળોનું શ્રદ્ધા છે.

૦ ‘ન કે નાપિ શબ્દેન વાચ્યમ્’=કોઈ પણ પદ, સમાસવાળું પદ કે વાક્ય તથાવિધ વાચ્યવાચકના ભાવથી અવિષય છે. ઈતિ.

૦ ખરેખર, એક પદ, એક શક્તિથી એક જ અર્થને જણાવે છે, કેમ કે-શબ્દની શક્તિનો સ્વભાવ છે. ‘સદ્’ એવા પદમાં અસદ્નો વિષય નથી. ‘અસદ્’ એવા પદમાં સદ્નો વિષય નથી. અન્યથા, એક પદ, એક શક્તિથી એક જ અર્થનું ભોધક છે. એમ જો ન માનવામાં આવે, તો તે સદ્ કે અસદ્ જોમાંથી કોઈ એક પ્રયોગના સંશયનો પ્રસંગ આવશે !

૦ અનેક અર્થના વિષયવાળુ પણ જો આદિ પદ વસ્તુતઃ અનેક છે. ખરેખર, સાદૃશ્યના

ઉપચારથી જ તે ગો આદિ પદનો એકપણાએ વ્યવહાર છે. અન્યથા, એમ જો ન માનવામાં આવે, તો સર્વ, એક શબ્દથી વાચ્ય બની જાય ! પ્રત્યેક અર્થને માટે પણ પ્રયુક્ત અનેક શબ્દના પ્રયોગની નિષ્ફળતાનો પ્રસંગ આવશે ! તથાજ જેમ શબ્દના લેહથી અર્થનો લેહ ધ્રુવ છે, તેમ અર્થના લેહથી પણ શબ્દલેહ સિદ્ધ જ છે. અન્યથા, એમ જો ન માનો, તો વાચ્યવાચકના નિયમનો વ્યવહાર વિદીન થઈ જાય ! આ પ્રમાણે એક પણ વાક્ય એકીસાથે અનેક અર્થના વિષયાવાળું નથી એમ જાણો !

શંકા-શાબ્દબોધ સંકેતને આધીન હોવાથી, કેઈ એક શબ્દમાં સદ્ અસત્વનો સંકેત કરવાથી, જેમ વ્યાકરણમાં ‘શતૃશાનચૌ સત્’ એવા સંજ્ઞાશબ્દથી સંકેતના બળથી અર્થાત્ શતૃશાન ચ્ પ્રત્યયોમાં સંકેતિત ‘સત્’પદથી શતૃશાન ચ્ની પ્રતીતિ થાય છે, તેમ વિધિ-નિષેધ ઉભય સંકેતિત એક પદથી તે વિધિનિષેધની પ્રતીતિ કેમ ન થાય ?

સમાધાન-ત્યાં સંકેતિતપદમાં બેનો બોધ ક્રમથી ઉત્પન્ન થાય છે, કેમ કે-વાચ્ય-વાચકના લેહથી વાચકતારૂપ શક્તિનો પણ લેહ છે. (જો કે તદ્ઉભય સંકેતિત ‘સત્’પદ છે, તો પણ તે પદથી તે બન્નેનો બોધ ક્રમથી જ છે પરંતુ એકીસાથે નથી.) તેવી રીતે વિધિનિષેધ ઉભયમાં સંકેતિત એકપદવિશેષથી પણ ક્રમિક તદ્ ઉભયનો બોધ જ થાય. એવી જ રીતે વિધિનિષેધ અન્યતરત્વ રૂપથી તદ્ ઉભય સંકેતિતપદથી એકીસાથે તદ્ઉભયનો બોધ નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક અસાધારણ અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ આદિ રૂપથી યુગપત્ પ્રધાનતાથી વિધિનિષેધ વિવક્ષિત છે. (અહીં સમાસનું વચન પ્રધાનતાથી યુગપત્ તદ્ઉભયનું પ્રતિપાદક સંભવતું નથી. સમાસોમાં બહુવ્રીહિમાં અન્ય પદાર્થની પ્રધાનતા છે. અહીં તો ઉભયની પ્રધાનતાની વિવક્ષા છે. અવ્યયીભાવ તો આવા અર્થમાં પ્રવર્ત્તો નથી. દ્વંદ્વ તો દ્રવ્ય-વૃત્તિ હોઈ અહીં ઉપયોગી નથી. કઠાચ ગુણવૃત્તિ પણ દ્રવ્યાશ્રિત ગુણપ્રતિપાદક હોઈ પ્રધાનતાથી ગુણપ્રતિપાદનમાં નિપુણ નથી. ઉત્તર પદાર્થપ્રધાન તત્પુરુષનો પણ અહીં અવકાશ નથી. સંખ્યાવાચી પૂર્વપદવાળા દ્વિગુ તો આ અર્થવિષય જ નથી. કર્મધારય પણ ગુણધાર દ્રવ્યવિષયવાળો અહીં આક્રમણ કરી શકતો નથી. બીજો સમાસ તો નથી જ. વૃત્તિથી અમિશ્રિત અર્થવાળા કેઈ પણ વાક્યનું તથાભૂત બે ધર્મનું પ્રતિપાદકપણું નથી.)

અનેક અર્થવાળા શબ્દના સ્થળની માફક વાચ્યના લેહમાં શબ્દલેહની માન્યતા છે. વળી ઉપચારથી એકતાનું અભિમાન છે.

૦ સેના વગેરે શબ્દો પણ હાથી-ઘોડા-પાયદળની પ્રત્યાસત્તિવિશેષરૂપ એક અર્થના બોધક છે. આ પ્રમાણે જ યૂથ-પંક્તિ-માલા આદિ શબ્દો પણ સમજવા.

શંકા-‘વૃક્ષૌ’ આ પદ બે વૃક્ષનું અને ‘વૃક્ષાઃ’ આ પદ ઘણા વૃક્ષોનું બોધક કેવી રીતે ?

સમાધાન-દ્વંદ્વસમાસના અપવાદભૂત એક શેષસમાસના સ્વીકાર કરનારના મતથી ‘વૃક્ષશ્ચ વૃક્ષશ્ચ વૃક્ષૌ’ આવા બે વૃક્ષપદથી બે વૃક્ષનો અને ‘વૃક્ષશ્ચ વૃક્ષશ્ચ વૃક્ષશ્ચ વૃક્ષાઃ’ આવા ઘણા વૃક્ષ-

પદ્ધતી ઘણા વૃક્ષોનો બોધ થાય છે, પરંતુ એક વાર એક પદ્ધતી નહિ. ('સક્રુદુચ્ચરિતઃ શબ્દઃ સક્રુદેન પ્રધાનતયા અર્થ બોધયતિ' આવા નિયમથી એક વાર બોલાયેલો શબ્દ એક વાર પ્રધાનતાથી એક અર્થને જણાવે છે.) અવશિષ્ટ હુત શબ્દોનું સદશપણું હોવાથી અને અર્થનું સદશપણું હોવાથી, એકત્વના ઉપચારથી એક શબ્દના પ્રયોગની ઉપપત્તિ છે.

અહીં એક શેષસમાસને નહીં સ્વીકારનારના મતે તો, દ્વિવચન-બહુવચન અંત-વાળો વૃક્ષ શબ્દ, સ્વભાવથી જ પોતાના વાચ્ય અર્થને એટલે કે-દ્વિત્વવિશિષ્ટ-બહુત્વ-વિશિષ્ટ અર્થને કહે છે. કેમ કે-તથાસામર્થ્ય છે. અન્યથા, જો તથાસામર્થ્ય ન માનવામાં આવે, તો શબ્દના વ્યવહારની ઉપપત્તિનો અભાવ છે.

○ અનેક નયમય, અમારા જૈનમતમાં તો 'વૃક્ષી' બે 'વૃક્ષ'-'વૃક્ષાઃ' ઘણા વૃક્ષો આવા વિભક્તિ અંતવાળા પદ્ધતી, પ્રત્યયવાળી પ્રકૃતિથી વૃક્ષત્-વૃક્ષતાશ્રય-લિંગસંજ્યા આદિ વિષય-વાળી કેમિક ઉપસ્થિતિમાં પરિણત જ લિંગસંજ્યા આદિ પ્રકારવાળો, વૃક્ષવિશેષ્યવાળો શાબ્દ-બોધ થાય છે. અહીં વિશેષ્યપણાએ વૃક્ષનું પ્રધાનપણું છે.

દ્વિત્વ-બહુત્વ-સંજ્યા આદિનું વિશેષપણું હોવાથી ગૌણત્વ છે, માટે પ્રધાનતાએ એક પદ્ધતું એક અર્થવાચકપણું અભિમત છે.

શંકા-પુષ્પદંત આદિ પદ્ધતી માફક અહીં પણ કોઈ એક પદ્ધતી સદ્-અસત્ની પણ પ્રધાનતયા ઉપસ્થિતિ થશે જ ને ?

સમાધાન-એક વાર બોલાયેલો શબ્દ પ્રધાનતયા એક અર્થ જણાવે છે. એવો નિયમ હોઈ 'એક ઉક્તિથી પુષ્પદંત સૂર્ય-ચંદ્રને કહે છે.' આવા શબ્દકોશના સ્વરસથી એક ઉચ્ચારણમાં અંતર્ભાવ કરી, અહણુ કરેલ નાના શક્તિવાળા પુષ્પદંત આદિ પદ્ધતી વ્યુત્પત્તિનું વૈચિત્ર્ય છે. અહીં 'પુષ્પદંત'પદ ચંદ્ર અને સૂર્યમાં શક્તિવાળું છે. આવા આકારવાળો શક્તિશલ છે. અને તે શક્તિશલનો કાર્યતાવચ્છેદક ચંદ્રપ્રકારકપણું હોયે છતે, સૂર્યત્વપ્રકારક સ્મૃતિજનન દ્વારા તાદેશ શબ્દબોધત્વ છે. ચંદ્રત્વ-સૂર્યત્વરૂપ ઉભયમાં વ્યાસભ્યવૃત્તિરૂપ એક (સૂર્યત્વ-ચંદ્રત્વરૂપ ઉભય) શક્યતાવચ્છેદક છે. તેમાં શક્યતાવચ્છેદકપણું છે.

○ એકમાં અન્યતાના જ્ઞાનમાં શક્તિથી બોધ નથી પરંતુ લક્ષણ છે. (શક્ય સંબંધ લક્ષણ કહેવાય છે. તે જહત્-અજહત્-જહત્અજહત્ના ભેદથી ત્રણ પ્રકારની છે. 'ગંગામાં ઘોષ છે.' અહીં ગંગાપદ શક્ય પ્રવાહસંબંધ તીરમાં છે. લક્ષણનું બીજા તાત્પર્યની અનુપ-પત્તિ છે. એથી જ પ્રવાહમાં ઘોષતાત્પર્યની અનુપપત્તિ છે. એથી જ પ્રવાહમાં ઘોષતાત્પર્યની અનુપપત્તિથી તીરમાં લક્ષણ સિદ્ધ થશે. લક્ષ્યાવચ્છેદરૂપથી લક્ષ્યશક્ય ઉભયના બોધમાં અનુપપત્તિથી તીરમાં લક્ષણ સિદ્ધ થશે. લક્ષ્યાવચ્છેદરૂપથી લક્ષ્યશક્ય ઉભયના બોધમાં પ્રયોગિકલક્ષણ, એ 'અજહત્લક્ષણ.' જેમ કે-'કાગડાઓથી દહીંની રક્ષા કરો.' અહીં કાકપદ્ધતી દધિઉપધાતકમાં લક્ષણ લક્ષ્યતાવચ્છેદક દધિઉપધાતકપણું છે. તે રૂપે દધિઉપ-ધાતક, કાક-બિડાલ-કુકુટ-કુતરા આદિ સર્વ શક્ય લક્ષ્યોનો સંગ્રહ છે. જહત્અજહત્

લક્ષણા, 'તે આ ઘોડો છે' ઇત્યાદિમાં વતો છે.) તેથી બોધ થાય છે, એમ નૈયાયિકોનું કથન છે.

૦ અહીં તથાવિધ સહ અર્પિત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય આશ્રયબોધક કોઈ પણ પદનો અભાવ હોવાથી, તથાવિધ સહાર્પિત સત્ત્વાસત્ત્વ ઉભયનું અવક્તવ્યપણું સુંદર છે.

૦ એકીસાથે એક પદથી સત્ત્વાસત્ત્વનો બોધ થાયો ! આવી જિજ્ઞાસા બાધિત છે. આમ જિજ્ઞાસામાં, બાધિતપણુના જ્ઞાનમાં અને વિપરીત વ્યુત્પત્તિથી પેદા થતા તથાજ્ઞાનમાં પણ અનિષ્ટપણુનું અનુસંધાન હોવાથી, તેના માટે કોઈ પ્રામાણિક પદપ્રયોગ નથી. જો આ પ્રમાણે છે, તો અવક્તવ્યપણુએ જ્ઞાનનું ઇષ્ટપણું છે. એથી જ એક લક્ષણમાં બે જ્ઞાન થાયો ! ઇત્યાદિ સ્થળમાં પણ અવક્તવ્યત્વના કથનનું સામ્રાજ્ય છે, કેમ કે-બાધિત ઇચ્છાના વિષય-ત્વની અપેક્ષાએ અવક્તવ્યપણુનું વ્યવસ્થાપન છે.

૦ 'સત્ત્વાદિરૂપેણ' અહીં આદિપદથી અસત્ત્વનું ગ્રહણ છે.

'અવક્તવ્ય એવ ઘટઃ' આવા એકલા કથનમાં ઘટનું સર્વથા અવાચ્યપણું પ્રાપ્ત થાય છે. તથાચ અસ્તિત્વ આદિ મુખથી પણ ઘટનું કથન ન થાય ! અને આ પ્રમાણે પ્રથમ-દ્વિતીય આદિ ભંગના વિનાશનો પ્રસંગ આવી જાય છે, માટે 'સ્યાદ્' પદનો પ્રયોગ કરાય છે. તેથી જ સત્ત્વ આદિ એક એક ધર્મદ્વારા વાચ્ય જ સર્વ વસ્તુ, એકીસાથે પ્રધાનભૂત સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય ધર્મથી અવચ્છિન્નપણુએ અવાચ્ય છે. આવા આશયથી કહે છે કે- 'સત્ત્વ આદિ રૂપથી વક્તવ્ય જ હો તો' ઇત્યાદિ.

અથ પञ्चમમङ्ગલાક્યાર્થમાહ—

स्यादस्ति चावक्तव्यश्च घट इति पञ्चमवाक्येन स्वद्रव्याद्यपેक्षयाऽस्तित्वविशिष्टો युग-  
पत्स्वपरद्रव्याद्यपેक्षयाऽवक्तव્યत्वविशिष्टो घटो बोध्यते, तथा चाभेदપ્રાધાન્યેનાભેદોપચारेण  
वा सामान्यतोऽनन्तधर्मात्मको घटः प्रतियोग्यसमानाधिकरणघटत्वसमानाधिकरणात्यन्ता-  
भावाप्रतियोगिस्वद्रव्याद्यवच्छिन्नास्तित्वविशिष्टयुगपत्स्वपरद्रव्याद्यवच्छिन्नसत्त्वासत्त्वोभयविषय-  
कावक्तव्यत्ववानिति बोधः ॥ सूत्र-२७ ॥

स्यादस्ति चेति, विध्यात्माना मुख्यविषयतावच्छिन्ना योभयात्मना युगपदवक्तव્યत्वमुख्यविषयता  
तद्वતો बोधोऽस्य मङ्गस्य फलमित्याशयेनाह—स्वद्रव्याद्यपેक्षयेति, मतान्तरेण तु एको देशो घटस्य  
धर्मिणोऽस्तित्वे आदिष्टोऽपरश्च देवोऽस्तित्वनास्तित्वप्रकाराम्यामेकदैव विवक्षितः, तदा स घटोऽस्ति  
चावक्तव्यश्च भवति, उक्तोभयधर्माक्रान्तदेशद्वारेण धर्मिणो विवक्षितत्वात् । अत एव प्रथमचतुर्थमङ्ग-

૧. અનેકદ્રવ્યપર્યાયાત્મકત્વાદઘટસ્ય સતઃ કઞ્ચિદ્ દ્રવ્યાર્થવિશેષમાશ્રિત્યાસ્તીતિ ઘટસ્ય વ્યપદેશઃ,  
તસ્યૈવાન્યઘટદ્રવ્યસામાન્યં તદ્વિશેષં દ્વયં બાઙ્ગીકૃત્ય યુગપદ્વિવક્ષ્યામવક્તવ્યતા, ઘટત્વેન ઘટવિગેષેણ કથઙ્ગિ-  
દ્વર્ત્તમાનો ઘટઃ ઘટત્વાઘટત્વાદિના તદેકવિશેષાપરવિગેષાદિના વા યુગપદ્વિવક્ષ્યાયા રવાદસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચ  
ઘટ इति पञ्चमवाक्यबोधः ॥

સંયોગેનાન્યથાસિદ્ધિવ્યુદાસઃ, તત્ર હિ કેવલં ધર્મવિવક્ષા, સા ચ દેશાવિશેષિતદ્રવ્ય એવ સમ્ભવતિ, અત્ર તુ દેશદ્વારા દ્રવ્ય ઉભયધર્મવિવક્ષા, એવમપ્રેડપિ માવ્યમ્ । ફલિતાર્થમાહ તથા ચેતિ, સ્પષ્ટમન્યત્ ॥

પાંચમા ભાગનો વાક્યાર્થ.

હાવાર્થ—“સ્યાદ્ અસ્તિ ચ અવક્રતવ્યશ્ચ ઘટઃ” આ પંચમવાક્યથી સ્વદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ અસ્તિત્વવિશિષ્ટ, એકીસાથે સ્વ-પરદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ અવક્રતવ્યત્વથી વિશિષ્ટ ઘટ જાણવાય છે. તથાચ અભેદની પ્રધાનતાથી કે અભેદ ઉપચારથી સામાન્યથી અનંતધર્માત્મક ઘટ, પ્રતિયોગીનો અસમાનાધિકરણ, ઘટત્વ સમાનાધિકરણ જે અત્યંત અભાવ(ઉદાસીન અભાવ)ના અપ્રતિયોગી સ્વદ્રવ્ય આદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વવિશિષ્ટ, એકીસાથે સ્વ-પરદ્રવ્યાદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ-અસત્ત્વ ઉભય વિષયવાળા અવ્યક્રતવ્યવાળો છે, એવો યોધ છે.”

વિવેચન-વિધિરૂપે મુખ્યવિષયતાથી અવચ્છિન્ન, જે ઉભયરૂપે એકીસાથે અવક્રતવ્યત્વ મુખ્યવિષયતા, તે વિષયતાવાન ઘટનો યોધ, આ ભાગનું ક્ષણ છે. એવા આશયથી કહે છે કે-‘સ્વદ્રવ્યાદિ અપેક્ષયા’ ઇત્યાદિ.

૦. મતાન્તરથી એકદેશ ઘટરૂપ ધર્મીનો અસ્તિત્વમાં વિવક્ષિત છે અને બીજો દેશ અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વરૂપ બે પ્રકારથી એક કાળમાં જ વિવક્ષિત છે.

ત્યારે તે ઘટ ‘અસ્તિ ચ અવક્રતવ્યશ્ચ’ થાય છે. કથિત ઉભય ધર્મથી સહિત દેશ-દ્વારા ધર્મીની વિવક્ષા છે.

[અનેક દ્રવ્ય, પર્યાયાત્મક હોવાથી વિદ્યમાન ઘટના કોઈ એક દ્રવ્યાર્થવિશેષને આશ્રિ ‘અસ્તિ’ આ પ્રમાણે ઘટનો વ્યપદેશ છે, તેનું જ અન્ય ઘટ દ્રવ્ય સામાન્ય, તેના વિશેષને અથવા બંનેનો સ્વીકાર કરી એકીસાથેની વિવક્ષામાં અવક્રતવ્યતા, ઘટત્વથી ઘટવિશેષથી કથંચિત્ વર્તમાન ઘટ, ઘટત્વ-અઘટત્વ આદિથી અથવા તેના એકવિશેષ-અપરવિશેષ આદિથી એકીસાથેની વિવક્ષામાં ‘સ્યાદ્ અસ્તિ ચ અવક્રતવ્યશ્ચ ઘટઃ’ આવા પંચમવાક્યનો યોધ છે.]

એથી જ પ્રથમ-ચતુર્થ ભાગના સંયોગથી અન્યથા સિદ્ધિનું ખંડન છે. ખરેખર, ત્યાં કેવળ ધર્મવિવક્ષા છે. વળી તે ધર્મવિવક્ષા દેશથી અવિશેષિત દ્રવ્યમાં જ સંભવે છે. અહીં તો દેશદ્વારા દ્રવ્યમાં ઉભયધર્મની વિવક્ષા છે. આ પ્રમાણે આગળ ઉપર પશ્ચ સમજવું.

ફલિત અર્થને કહે છે કે-‘તથાચેતિ બીજું સ્પષ્ટ છે.

ષષ્ઠમક્ષવાક્યાર્થમાહ—

સ્યાન્નાસ્તિ ચાવક્રતવ્યશ્ચેતિ ષષ્ઠં વાક્યં પરદ્રવ્યાદ્યપેક્ષયા નાસ્તિત્વવિશિષ્ટં યુગપત્પ્રાધાન્યેન સ્વપરદ્રવ્યાદ્યપેક્ષયાવક્રતવ્યત્વવિશિષ્ટં ષટ્ પ્રતિપાદયતિ । તથા ચ તાદૃશો ઘટઃ પ્રતિ-

યોગ્યસમાનાધિકરણઘટત્વસમાનાધિકરણાત્યન્તાભાવાપ્રતિયોગિપરદ્રવ્યાઘવચ્છિન્નનાસ્તિત્વવિ-  
શિષ્ટયુગપત્સ્વપરદ્રવ્યાઘવચ્છિન્નસત્ત્વાસત્ત્વવિષયકાવક્તવ્યત્વવાનિતિ બોધઃ ॥ સૂત્ર-૨૮ ॥

સ્યાન્નાસ્તિ ચેતિ, નિષેધાત્મના મુલ્યવિષયતાવચ્છિન્ના યોમયાત્મના યુગપદવક્તવ્યત્વવિષયતા તદ્વતો બોધોઽસ્માદ્ભવતીત્યાશયેનાહ-પરદ્રવ્યાઘપેક્ષેયેતિ । ગતાન્તરેણ તુ ઘટસ્યૈકો દેશો નાસ્તિત્વે નિય-  
તોઽપરશ્ચ સત્ત્વાસત્ત્વાભ્યાં યુગપદાદિષ્ટસ ઘટસ્તથાવિધવિકલ્પવશાત્ નાસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચ ભવતિ, તાત્પ-  
ર્યર્થમાહ તથા ચેતિ, શિષ્ટં સ્પષ્ટમ્ ॥

છદ્ડા ભંગનો વાક્યાથ'.

ભાવાથ'—“સ્યાન્નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યશ્ચ” આવું છદ્ડું વાક્ય, પરદ્રવ્યાદિની અપેક્ષાએ નાસ્તિત્વવિશિષ્ટ, એકીસાથે પ્રધાનતાથી સ્વ-પરદ્રવ્ય આદિની અવક્તવ્યત્વવિશિષ્ટ ઘટને કહે છે.

તથાચ તાદૃશ ઘટ, પ્રતિયોગીનો અસમાનાધિકરણ ઘટત્વ સમાનાધિકરણ જે અત્યંત અભાવ(ઉદાસીન અભાવ)ના અપ્રતિયોગી પરદ્રવ્ય આદિથી અવચ્છિન્ન નાસ્તિત્વવિશિષ્ટ, એકીસાથે સ્વ-પરદ્રવ્યાદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ-અસત્ત્વવિષયક અવક્તવ્યત્વવાળો છે, એવો બોધ છે.

વિવેચન-નિષેધરૂપે મુખ્યવિષયતાથી અવચ્છિન્ન, જે ઉભયરૂપે એકીસાથે અવક્તવ્યત્વની વિષયતા, તે વિષયતાવાળાનો બોધ આ વાક્યથી થાય છે. મતાન્તરથી તો ઘટનો એકદેશ નાસ્તિત્વમાં નિયત છે અને બીજો એકીસાથે સત્ત્વ-અસત્ત્વથી વિવક્ષિત તે ઘટ, તથાવિધ વિકલ્પના વશે ‘નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યશ્ચ’ થાય છે. તાત્પર્યને કહે છે કે-‘તથાચ’ ઈતિ, બાકીનું સ્પષ્ટ છે.

અથ સત્તમમજ્જવાક્યાર્થમાહ—

સ્યાદસ્તિ નાસ્તિ ચાવક્તવ્યશ્ચ ઘટ ઇતિ સપ્તમં વાક્યન્તુ ક્રમાર્પિતસ્વપરદ્રવ્યાદીન્ સહા-  
ર્પિતસ્વપરદ્રવ્યાદીનાશ્રિત્યાસ્તિત્વનાસ્તિત્વવિશિષ્ટાવક્તવ્યત્વવદ્ઘટમાહ । તથા ચ તાદૃશો ઘટઃ  
પ્રતિયોગ્યસમાનાધિકરણઘટત્વસમાનાધિકરણાત્યન્તાભાવાપ્રતિયોગિક્રમાર્પિતસ્વપરદ્રવ્યાઘવચ્છિ-  
ન્નાસ્તિત્વનાસ્તિત્વોભયવિશિષ્ટસહાર્પિતસ્વપરદ્રવ્યાઘવચ્છિન્નાસ્તિત્વનાસ્તિત્વોભયધર્મવિષયકા-  
વક્તવ્યત્વવાન્ ઘટ ઇતિ બોધઃ ॥ સૂત્ર-૨૯ ॥

સ્યાદિતિ, ક્રમાદુભયમુલ્યવિષયતાદ્વાયાવચ્છિન્નાવક્તવ્યત્વમુલ્યવિષયતાકો બોધોઽસ્ય ફલમિત્યા-  
શયેનાહ-ક્રમાર્પિતેતિ, મતાન્તરેણ તુ યસ્યૈકો દેશોઽસ્તિત્વેઽપરો નાસ્તિત્વેઽન્યશ્ચોભયથા નિયતસ્તાદૃશો  
ઘટો વિકલ્પવશાદસ્તિનાસ્ત્યવક્તવ્યશ્ચ ભવતીતિ । માર્થમાહ તથા ચેતિ સ્પષ્ટમ્ । વાક્યેષ્વેષુ સપ્તસુ  
નયવિભાગસ્તુ સામાન્યગ્રાહિણિ સદ્ગ્રહે પ્રથમો મજ્જ, વિશેષગ્રાહિણિ વ્યવહારે દ્વિતીયઃ સદ્ગ્રહવ્યવહાર-  
યોસ્તૃતીયઃ, સૂક્ષ્મવર્તમાનક્ષણગ્રાહિણિ ઋજુસૂત્રે ચતુર્થઃ એકદોભયાર્પણાયા વર્તમાનક્ષણનિયતત્વાત્, પञ्च-  
મસ્સદ્ગર્જસૂત્રયોઃ, ષષ્ઠો વ્યવહારર્જસૂત્રયોઃ, સપ્તમસ્તુ સદ્ગ્રહવ્યવહારર્જસૂત્રેષ્વિતિ । एते त्रयो नया

વક્ત્રમિપ્રાયરૂપત્વાદર્થનયાઃ, પ્રથમદ્વિતીયાવેવ મજ્ઞૌ શબ્દાદિષુ ત્રિપુ નયેષ્વપીતિ કેચિત્ ॥

સાતમા ભંગનો વાક્યાર્થ.

ભાવાર્થ—“સ્યાદ્ અસ્તિ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યશ્ચ ઘટઃ” આ સાતમું વાક્ય તો ક્રમથી અર્પિત સ્વ-પરદ્રવ્યાદિની, સહ અર્પિત સ્વ-પરદ્રવ્યાદિની અપેક્ષા કરીને અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ-વિશિષ્ટ અવક્તવ્યત્વવાળા ઘટને કહે છે. તથાચ તાદૃશ ઘટ, પ્રતિયોગિનો અસમાનાધિકરણ, ઘટત્વનો સમાનાધિકરણ, જે અત્યંત અભાવ(ઉદાસીન અભાવ)ના અપ્રતિયોગિ ક્રમાર્પિત સ્વ-પરદ્રવ્યાદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ ઉભયવિશિષ્ટ, સહ અર્પિત સ્વ-પરદ્રવ્યાદિથી અવચ્છિન્ન અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ ઉભય ધર્મવિષયવાળા અવક્તવ્યત્વવાળો ઘટ છે, એવો યોધ થાય છે.”

વિવેચન—ક્રમથી ઉભય મુખ્ય વિષય દ્વયતાથી અવચ્છિન્ન-અવક્તવ્યત્વ મુખ્ય વિષયતાવાળો યોધ, આ ભંગનું કળ છે. આવા આશયથી કહે છે કે—‘ક્રમથી અર્પિત’ ઇત્યાદિ.

મતાન્તરથી તો જેનો એક દેશ અસ્તિત્વમાં, બીજો નાસ્તિત્વમાં અને ત્રીજો ઉભય પ્રકારે નિયત છે. તાદૃશ ઘટ વિકલ્પના વશે ‘અસ્તિ નાસ્તિ ચ અવક્તવ્યશ્ચ’ થાય છે.

૦ આ સાત વાક્યોમાં નયવિભાગ તો સામાન્યગ્રાહક સંગ્રહનયની અપેક્ષાએ પ્રથમ ભંગ છે.

વિશેષગ્રાહક વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ બીજો ભંગ છે.

સંગ્રહ-વ્યવહારરૂપ બને નયોની અપેક્ષાએ ત્રીજો ભંગ છે.

સૂક્ષ્મ વર્તમાન ક્ષણગ્રાહક ઋણસૂત્રનયની અપેક્ષાએ ચોથો ભંગ છે, કેમ કે-એક સમયમાં ઉભયની વિવક્ષા વર્તમાન ક્ષણનિયત છે.

સંગ્રહ-ઋણસૂત્રની અપેક્ષાએ પાંચમો ભંગ છે.

વ્યવહાર-ઋણસૂત્રની અપેક્ષાએ છઠ્ઠો ભંગ છે.

સંગ્રહ-વ્યવહાર-ઋણસૂત્ર, એમ ત્રણની અપેક્ષાએ સાતમો ભંગ છે.

આ ત્રણ નયો વક્તાના અભિપ્રાયરૂપ હોઈ અર્થનયો છે.

૦ પ્રથમ-દ્વિતીયરૂપ બે ભંગો શબ્દ આદિ ત્રણ નયોમાં છે, એમ પણ કેટલાક કહે છે.

૧. અયમ્માવઃ અર્થપ્રધાનો વક્ત્રમિપ્રાયોડર્થનયઃ સહગ્રહાદિઃ, વ્યજ્ઞનસ્ય પરાર્થત્વાત્તચ્છવણસમ્ભૂતઃ શબ્દાદિશ્રોત્રમિપ્રાયસ્તુ શબ્દપ્રમવમર્થમુપસર્જનતયા વ્યવસ્થાપયતિ, અતસ્સ શબ્દનયશ્ચ શબ્દસમામિલ્લૈવમ્ભૂતમેદ-મિન્નઃ । તત્ર વચનમાર્ગશ્ચ સવિકલ્પનિર્વિકલ્પકમેદેન દ્વિવિધઃ, સવિકલ્પં સામાન્યં નિર્વિકલ્પઃ પર્યાયઃ, તત્પ્રતિપાદકત્વાદ્વચનમપિ તથા સજ્ઞાક્રિયામેદેનામિત્તાર્થપ્રતિપાદકાવપિ શબ્દસમામિલ્લૈ મેદજિજ્ઞાસારૂપવિકલ્પ-સાહિત્યાત્તદમિપ્રાયેણ સવિકલ્પકો વચનમાર્ગઃ પ્રથમમજ્જકરૂપઃ, એવમ્ભૂતસ્તુ ક્રિયામેદાદિજ્ઞમેવાર્થ તત્ક્ષણે પ્રતિપાદયતીતિ તદુત્તર મેદજિજ્ઞાસારૂપવિકલ્પવિરહાન્નિર્વિકલ્પો દ્વિતીયમજ્જકરૂપો વચનમાર્ગઃ । અવક્તવ્યત્વ-મજ્જસ્તુ વ્યજ્ઞનનયે ન સમ્ભવત્યેવ વ્યજ્ઞનનયસ્ય શ્રોત્રમિપ્રાયત્વેન તત્ર શબ્દામાવાત્ તથા ચૈતન્નયે પ્રથમ-દ્વિતીયાવેવ મજ્ઞાવિતિ ॥



ननु पूर्वोदितेषु भङ्गेषु सत्त्वावच्छेदकतया स्वद्रव्यक्षेत्रकालभावा उक्ताः तेषां स्वत्वपरत्वविवेकाय प्रथमं भावपदवाच्यं स्वरूपं दर्शयत्यसाधारणत्वादादौ—

अत्र सर्वत्र घटस्य स्वरूपमयं घट इति ज्ञानीयप्रकारताश्रयान्यूनानतिप्रसक्तं घटत्वमेव, तादृशप्रकारत्वानाश्रयं विशेष्यावृत्ति च पटत्वादिकं पररूपं, ननु तद्विभक्त्यमात्रं, द्रव्यत्वादीनां पररूपत्वापत्तेः । घटादीनाञ्च पररूपादिनापि सत्त्वे पदार्थत्वव्याघातप्रसङ्गः, स्वपररूपग्रहण-व्यवच्छेदाभ्यां हि पदार्थत्वं व्यवस्थाप्यम् ॥ सूत्र-३० ॥

अत्र सर्वत्रेति । पूर्वोदितेषु सप्तसु भङ्गेष्वित्यर्थः, अयं घट इति ज्ञानीयप्रकारतेति, तादृशज्ञान-निरूपितप्रकारताश्रयत्वे सति अन्यूनानतिप्रसक्तत्वं घटत्वस्यैव घटमात्रवृत्तित्वे सति घटेतरावृत्तित्वात्, तस्मात्तादृशपरिणामलक्षणो घटत्वरूपो धर्मो घटस्य स्वरूपमिति भावः । पररूपमाह तादृशेति, अयं घट इति ज्ञाननिरूपितेत्यर्थः, तथा च तादृशप्रकारत्वानाश्रयत्वं पटत्वादावेव, ते च पटत्वादयः विशेष्ये घटे न वर्तन्त इति पररूपा भवन्तीति भावः । तादृशप्रकारताश्रयभित्त्यमात्रं तु न पररूपत्वं तस्य द्रव्यत्वा-दावपि सत्त्वेन पररूपत्वापत्तेरित्याह न तु तद्विभक्त्यमात्रमिति, हेतुमाह द्रव्यत्वादीनामिति, ननु घटादिक-मस्ति नास्तीति बदताऽस्तित्वं नास्तित्वञ्च वस्तुधर्मतयाऽभ्युपगतं भवेत् तत्कथमेकमेव घटादिकं वस्तु सच्चासच्चस्यात् सत्त्वस्यासत्त्वपरिहारेणासत्त्वस्य च सत्त्वपरिहारेण व्यवस्थितत्वात्, अन्यथा तयोरविशेषः स्यात्, तथा च घटादिकं यदि सत्तर्हि कथमसत्, यदि चासत् कथं सदेकत्र सदसत्त्वयोर्विरोधा-दित्याशंकायामाह घटादीनाञ्चेति, निरवच्छिन्नसत्त्वासत्त्वयोरप्रमाणिकत्वेन स्वरूपादिघटितमूर्तेरेव सत्त्वादेः प्रतीतेः घटादिकं वस्तु स्वरूपेणास्ति पररूपेण नास्तीत्येव वस्तुतत्त्वं, स्वरूपेणेव पररूपेणापि सत्त्वे घटोऽप्यघटः स्यात्, अघटस्वरूपपटादिवत्, पररूपेणेव स्वरूपेणाप्यसत्त्वे घटादिकं घटत्वमेव न स्यात् स्वत्वभावादिनाप्यसत्त्वात् खरविषाणवदिति इतरेतररूपापत्त्या पदार्थस्वरूपहानिप्रसङ्ग इति भावः, घटाद्यात्मकत्वञ्च स्वत्वभावादिरूपेण ग्रहणात्परस्वभावादिना व्यवच्छेदाच्च सम्भवति नान्यथेत्याशयेनाह स्वपरेति, न चैकत्र वस्तुनि सत्त्वमसत्त्वञ्च परस्परविरुद्धधर्मयोस्सामानाधिकरण्यायोगाद्युक्तिविरुद्धमिति वाच्यम्, स्वरूपपररूपाभ्यां विवक्षितयोस्तयोश्शीतोष्णस्पर्शवद्विन्नाधिकरणत्वाप्रतीत्या विरोधासिद्धेः, तादृशयोस्तयोरेकाधिकरणत्वधीसद्भावात्, न च दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, स्पष्टास्पष्टविषयतया भिन्नस्वभावत्वेन सिद्धयोः प्रत्यक्षशब्दबोधयोरेकविषयत्वस्य एकद्रव्याश्रयत्वस्य चैव सत्त्वासत्त्वयोरेकाश्रयत्वरयाविरुद्धत्वात् । न च स्वत्वभावादिना सत्त्वमेव परस्वभावादिनाऽसत्त्वं स्यात् ततो भिन्नमिति वाच्यम्, तस्यैकस्वभाव-

१. न चैकस्मिन्नपि द्रव्ये प्रत्यक्षविषयता भिन्नकाले भिन्नकाले च शाब्दीविषयतेति यकालमेदान् तयोर्विरोध इति वाच्यमेककालावच्छेदेन चित्रज्ञाने नीलतादितरविषयत्वयोर्विरोधेनामानापत्तेः, न च तत्र तथाप्रतीतिरेवाविरोधसाधिका तयोरिति वाच्यं प्रकृतेऽपि तुल्यत्वात् । किञ्च भावाभावयोर्विरोधस्यापि तत्तत्प्रतियोगिघटितत्वेन विशेष एव विश्रान्ततया जाल्यन्तरभूते वस्तुनि तदेकदेशसत्त्वासत्त्वयोरविरोधकल्पन एव लाघवमिति ॥

त्वेऽवस्तुत्वप्रसङ्गात्, यदि हि घटत्वादिना सत्त्वमेव पटत्वाद्यवच्छिन्नासत्त्वं स्यात् तदा पटत्वादिनापि सन् स्यात् पटत्वाद्यवच्छिन्नासत्त्वस्य घटत्वाद्यवच्छिन्नसत्त्वाव्यतिरिक्तत्वात्, तथा घटत्वेनाप्यसन् स्यात् पटत्वाद्यवच्छिन्नासत्त्वाभिन्नत्वाद्घटत्वाद्यवच्छिन्नसत्त्वस्य, तथा च तदितररूपापत्त्यादिनाऽपदार्थत्वप्रसङ्गो दुर्वार एव स्यात् । ननु निरुपाख्यं किञ्चित् पररूपाद्यसत्त्वं नास्त्येव येनाव्यतिरिक्तत्वविकल्पकल्पनयाऽवस्तुत्वापत्तिस्त्यात्, किन्तु स्वरूपादिसत्त्वमेव विशिष्टमेकस्वभावं पररूपाद्यसत्त्वमुच्यते, अतो नोक्तदोष इति चेन्मैवम्, स्ववाचैवानेकान्तत्वप्रतिपादनात्, विशिष्टं स्वरूपाद्यवच्छिन्नसत्त्वमेव पररूपाद्यवच्छिन्नासत्त्वमुच्यते सदसद्रूपत्वञ्च वस्तुनो न प्रतिपद्यत इति चित्रम्, स्वपररूपाद्यवच्छिन्नसत्त्वासत्त्वोभयरूपतामन्तरा वस्तुनो विशिष्टताया असम्भवात् । नन्वेवमपि सदसद्रूपं वस्तु न सम्भवति, तथाहि असदिति प्रसज्यप्रतिषेधो वा स्यात्पर्युदासो वा, किञ्चातः, उभयत्र दोषात् सन्न भवतीत्यसदिति प्रसज्यप्रतिषेधे सन्नवृत्तिरूपनिरुपाख्यस्यासत्त्वेन प्रमाणागोचरत्वाद्बुद्धधर्मत्वानुपपत्तेः, तत्त्वेऽभ्युपगम्यमाने वा निरुपाख्यधर्मवतस्सोपाख्यत्वासम्भवेन वस्त्वपि निरुपाख्यं स्यात्, सतोऽन्यदसदिति पर्युदासाश्रयणे सदन्तरमसद्भवति, एवमपि वस्तुनस्सदात्मकत्वेन सतोऽन्यत्वाभावान्न सदसदात्मकं, नहि सत् सदन्तरात्मकमिति चेन्न उभयपक्षाश्रयणेऽपि वस्तुनस्सदसदात्मकत्वात्, सत्त्वानुबिद्धस्यासत्त्वस्याभावेन सन्न भवतीत्यत्रापि परद्रव्यादिरूपेण सत एव प्रतिषेधात् तस्यैव च तत्रासत्त्वात्तत्त्वरूपस्य च सत्त्वानुवेधान्न निरुपाख्यमेव तदसत्त्वमिति न तत्पक्षोपक्षितदोषप्रसक्तिः, पर्युदासपक्षदोषस्तु अनभ्युपगमादेव निरस्तः । तथा च सदसदात्मकं वस्तु, तत्रैव न स्वरूपसत्त्वासम्पृक्तं पररूपासत्त्वं नवा पररूपासत्त्वासम्पृक्तं स्वरूपसत्त्वं, न चानयोरेकत्वमेव, अविगानेन सम्यगुभयोपलब्धेः, न च नानात्वमेव, तद्वचवस्थाऽद्योगात् तथानुपलब्धेऽप्यन्योऽन्यानुविद्धं भेदाभेदवृत्तितत्त्वभावं विशिष्टमुभयमेव तत् अन्यथा वस्तूनां वैशिष्ट्यानुपपत्तेरिति । ननु भवतु सत्त्वमसत्त्वञ्च वस्तुधर्मो वस्तुस्वरूपत्वं तयोः कथम्, तथाहि धर्मधर्मिणोः किन्तावद्भेद उताभेद आहोस्विभेदाभेदो वा, नाद्यः, वस्तुनस्सदसदात्मकत्वासम्भवात् न द्वितीयः, एकधर्म्यभिन्नत्वात्तयोरैक्यापत्तेस्तत्त्वरूपवत्, धर्मिणो वा भेदस्त्यात् सदसत्त्वयोर्भेदात् नापि तृतीयः, येनाकारेण भेदस्तेन भेदैकान्त्यात् येन चाकारेणाभेदस्तेनाभेदैकान्त्यात्, तथाप्येकस्योभयरूपत्वासम्भवात्, न च येनैवाकारेण भेदस्तेनैवाभेदो येन चाभेदस्तेन भेद इति वक्तुं युज्यते विरो-

१. निरुपाख्यं—निःस्वभावम् पररूपाद्यसत्त्वं—पररूपाद्यवच्छिन्नः सत्त्वाभावः बौद्धमतेनायं पूर्वपक्षः । विशिष्टमेकस्वभावं—स्वेतरसकलव्यावृत्तिर्त्वं सदेकस्वभावम् ॥ २. परद्रव्यादिरूपेण सतः पटादेस्वरद्रव्यादिरूपेण सति घटे प्रतिषेधः क्रियते पररूपाद्यवच्छिन्नसत्त्वस्य च घटेऽभावात् तदसत्त्वं न निरुपाख्यं तत्त्वरूपसत्त्वस्यानुवेधात् सत्त्वामावो हि घटात्मकः तस्मात्तत्त्वेन सोऽनुविद्ध इति न निरुपाख्य इति भावः ॥
३. घटो हि स्वरूपेणास्ति, पररूपाद्यवच्छिन्नपटाद्यात्मकस्तु न भवति एवञ्च सत्त्वं तत्प्रतिषेधश्च घटरवरूपमतस्सत्त्वमसत्त्वानुबिद्धमसत्त्वञ्च सत्त्वानुविद्धमिति भावः ॥ ४. सत्त्वासत्त्वयोर्मिन्नत्वादिति भावः । ऐक्यापत्तेरिति, तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वनियमादिति ॥

ધાદિતિ ચેન્મૈવમ્, પ્રાથમિકવિકલ્પદ્વયોક્તદોષસ્થાનમ્યુપગમતિરસ્કૃતત્વાત્ મેદામેદપક્ષસ્યૈવામ્યુપગમાત્ । ન-ચાત્રાપિ દોષ ઉક્ત એવેતિ વાચ્યમ્, અન્યોઽન્યવ્યાપ્તિભાવેનાસ્ય જાત્યન્તરાત્મકત્વેન કેવલમેદામેદ-પ્રત્યુક્તદોષસ્થાનવતારાત્ । તસ્માદેનાકારેણ મેદસ્તેન મેદ એવ, યેન ચામેદસ્તેનામેદ એવેત્યત્યન્ત-પ્રતિયુક્તાનેકાન્તવાદવિષયમેતત્ । અમેદાનનુવિદ્વસ્ય કેવલમેદસ્ય મેદાવ્યાપ્યસ્યામેદસ્ય ચાપ્રસિદ્ધેઃ, ન-ચ-યેનાકારેણ મેદસ્તેનૈવામેદ-ઇત્યાદ્યપિ સામ્પ્રતમ્, સર્વથૈકનિમિત્તત્વે મેદામેદદ્વયાનુપપત્તેઃ, તર્હિ કથં ધર્મધર્મિણોર્મેદામેદ-ઇતિ ચેત્કથચ્ચિદમેદઃ કથચ્ચિદમેદ-ઇતિ ગૃહાણ, ધર્માણાં મિથો મેદાત્પ્રતિનિયત-ધર્મ્યાશ્રિતત્વાચ્ચ કથચ્ચિદમેદઃ ધર્માણાં ધર્મિણા સર્વથૈકત્વે ધર્મતયાપિ મેદાસમ્ભવાત્, તથા ધર્માણા-મેવામ્યન્તરીકૃતધર્મિસ્વરૂપત્વાત્ ધર્મિણોઽપિ ચામ્યન્તરીકૃતધર્મસ્વરૂપત્વાત્કથચ્ચિદમેદઃ, અત્યન્તમેદે ધર્મ-ધર્મિકલ્પનાઽસમ્ભવાત્, અતિપ્રસંગાત્, અનુવૃત્તવ્યાવૃત્તસ્ય ચ વસ્તુનોઽધ્યક્ષસિદ્ધત્વેન ન મેદામેદસ્યો-પ્પ્રેક્ષિતત્વમપિ, અનુભવો હિ પુરોઽવસ્થિતે ઘટાદૌ તદતદ્રૂપ-એવોપજાયતે, અન્યથા વસ્તુભાવપ્રસંગાદિતિ । નનુ-જીવાદીનાં દ્રવ્યત્વાવચ્છિન્નાનાં સત્ત્વાસત્ત્વાદિસપ્તમઙ્ગીસાધને-કિં-સ્વદ્રવ્યં-કિં-વા-પરદ્રવ્યં, તદવ-ચ્છિન્નમેદાપ્રસિદ્ધચા-પરત્વસ્ય-તદમાવે-ચ-સ્વત્વસ્ય-દુર્વચત્વાદિતિ-ચેદુચ્યતે-શુદ્ધં-દ્રવ્યં-સ્વં-સત્ત્વાવચ્છેદકં, અશુદ્ધચ્ચ-પરમસદૃશ્યં-અસત્ત્વાવચ્છેદકં, શુદ્ધત્વાશુદ્ધત્વે-ચ-મેદામેદપ્રધાનવ્યવહારનિશ્ચયસાક્ષિકાસ્વખંડો-પાધિરૂપે, ન-ચ-શુદ્ધદ્રવ્યસ્ય-સ્વપરદ્રવ્યવ્યવસ્થા-કથં, તસ્ય-દ્રવ્યક્ષેત્રકાલભાવાત્મકત્વાદિતિ-વાચ્યમ્, સકલદ્રવ્યક્ષેત્રકાલભાવરૂપં-વ્યાપકં-સ્વદ્રવ્યં-વિકલદ્રવ્યાદિકં-પરદ્રવ્યમિન્યઙ્ગીકારાદેવમન્યત્રાપિ-ભાવ્યં ॥

પૂર્વે કહેલ ભંગોમાં સત્ત્વ આદિના અવચ્છેદપણાએ સ્વદ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવો કહેલ છે. તેઓના સત્ત્વ-પરત્વના વિવેક માટે પહેલાં ભાવપદ્ધતી વાચ્ય સ્વરૂપને અસાધારણ હોવાથી આદિમાં દર્શાવે છે.

ઘટનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ-“અહીં સધળે ઠેકાણે ઘટનું સ્વરૂપ, ‘આ ઘટ છે’ આ પ્રમાણે જ્ઞાનનિરૂપિત પ્રકારતાશ્રય, અન્યૂન અનાધિક ઘટસ્વરૂપ જ છે. તાદૃશ પ્રકારતાનો અનાશ્રય, વિશેષ્યમાં અવૃત્તિ, પરત્વ આદિક પરરૂપ છે; પરંતુ તદ્વચ્છિન્નત્વ માત્ર નહિ, કેમ કે-દ્રવ્યત્વ આદિમાં પરરૂપપણાની આપત્તિ આવે છે. વળી ઘટ આદિમાં પરરૂપ આદિની અપેક્ષાએ સત્ત્વની માન્યતામાં પદાર્થપણાના વ્યાધાતનો પ્રસંગ આવે છે. ખરેખર, સ્વરૂપના ગ્રહણથી અને પરરૂપના વ્યવચ્છેદથી પદાર્થપણું વ્યવસ્થાપનયોગ્ય છે.”

૧. સ્વભાવસ્ય ધર્મત્વેન ધર્મધર્મિણોરેકાન્તમેદે ધર્મિણો નિસ્સ્વભાવત્વં સ્યાત્ તથા ચ જ્ઞેયત્વાદિધર્મનુ-વેધાદર્મિણોઽભાવપ્રસન્નઃ, તદમાવાદેવ-ચ-ધર્માણા નિરાશ્રયત્વાદાશ્રયં વિના ગ્રહણાસંગમવાદભાવપ્રસન્ન-ઇત્ય-તિપ્રસન્નપદાર્થઃ ॥ ૨. જ્ઞાનવેદ્યા-દિ-વસ્તુવ્યવસ્થિતિઃ નહિ મેદામેદાત્મકત્વં સવેચતે, ડમયસ્પસ્ય સવેદનસ્યા-માવાદિત્યાશંકાયામાહાનુભવો-હીતિ ॥ ૩. માત્ર-એવ-હિ-દ્રવતિ-દ્રોષ્યતિ-અદુદ્ધવદિતિ-દ્રવ્યં, ક્ષીયન્તે-ક્ષેપ્યન્તિ-ક્ષિતા-આસ્મિન્-પદાર્થા-ઇતિ-ક્ષેત્રં, કલ્યન્તે-કલયિષ્યન્તે-કલિતા-આસ્માદિતિ-કાલઃ, મવતિ-મવિપ્યત્યમૃદિતિ-માવઃ-પર્યાય-ઇતિ-સત્તૈવ-દ્રવ્યક્ષેત્રકાલમાવાત્મના-વિશેષ્યતે-તરયા-એવ-તથા-વ્યવહારવિષયત્વઘટનાદિતિ ॥

વિવેચન-પૂર્વકથિત સાત ભંગોમાં, 'અયં ઘટ इति ज्ञानीयप्रकार तेति' તાદૃશ જ્ઞાન-નિરૂપિત-પ્રકારતાનો આશ્રય હોયે છતે, અન્યૂન-અનતિપ્રસક્ત ઘટત્વ જ ઘટનું સ્વરૂપ છે, કેમ કે-ઘટત્વ જ ઘટ માત્રમાં વર્તમાન હોયે છતે ઘટથી ઇતરમાં અવર્તમાન છે. તેથી સદૃશ પરિણામ લક્ષણવાળો ઘટત્વરૂપ ધર્મ ઘટનું સ્વરૂપ છે.

પરરૂપને કહે છે કે-‘તાદૃશ’ તિ, જ્ઞાનનિરૂપિત-પ્રકારતાનું અનાશ્રયપણું પટત્વ આદિમાં જ છે અને તે પટત્વ વગેરે વિશેષ્યભૂત ઘટમાં નથી વર્તતા, માટે પરરૂપ થાય છે.

○ તાદૃશ પ્રકારતાશ્રય ભિન્નત્વ માત્ર પરરૂપપણું નથી, કેમ કે-તાદૃશ ભિન્નપણું દ્રવ્યત્વ આદિમાં વિદ્યમાન હોઈ પરરૂપપણાની આપત્તિ આવે છે.

શંકા-ઘટ વગેરે વસ્તુ છે-નથી, એમ વદનારે અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ વસ્તુના ધર્મરૂપે માનેલ છે, તો કેવી રીતે એક જ ઘટ આદિ-વસ્તુ સત્ અને અસત્ થાય? કેમ કે-સત્ત્વની અસત્ત્વના પરિહારપૂર્વક અને અસત્ત્વની સત્ત્વના પરિહારપૂર્વકની વ્યવસ્થા છે. અન્યથા, જો આવી વ્યવસ્થા ન માનવામાં આવે, તો તે બન્નેનો વિશેષ ઉડી જાય છે. તથાચ જો ઘટ આદિકે સત્ છે, તો અસત્ કેવી રીતે? જો અસત્ છે, તો સત્ કેવી રીતે? કેમ કે-એક ઠેકાણે સત્વ અને અસત્ત્વનો વિરોધ છે ને?

સમાધાન-નિરવચ્છિન્ન (નિરપેક્ષ) સત્વ અને અસત્ત્વ અપ્રમાણિક છે, કેમ કે-સ્વરૂપ આદિ ઘટિત આકારવાળા જ સત્ત્વ આદિની પ્રતીતિ છે. ઘટ આદિકે વસ્તુ સ્વરૂપથી છે-પરરૂપથી નથી. આવું જ વસ્તુનું સ્વરૂપ છે. જેમ સ્વરૂપથી છે, તેમ પરરૂપથી પણ છે. એ માનતાં ઘટ પણ અઘટ થશે! જેમ કે-અઘટસ્વરૂપ પટાદિ પરરૂપથી નથી, તેમ સ્વરૂપથી પણ નથી. એ માનતાં ઘટ આદિકે ઘટ વસ્તુ જ નહીં થાય! કેમ કે-સ્વસ્વભાવ આદિની અપેક્ષાએ પણ અસત્ માનતાં ગધેડાના શીંગડાની જેમ અસત્ થશે! આવી રીતે સત્ અસત્ થશે! અસત્ સત્ થશે! એટલે પરસ્પર રૂપની આપત્તિ થવાથી પદાર્થસ્વરૂપની હાનિનો પ્રસંગ આવશે જ.

શંકા-એક વસ્તુમાં સત્વ અને અસત્ત્વ યુક્તિવિરૂદ્ધ છે, કેમ કે-પરસ્પરવિરોધી બે ધર્મોનું સામાનાધિકરણ કેવી રીતે સંભવી શકે?

સમાધાન-સ્વરૂપ અને પરરૂપથી વિવક્ષિત સત્વ અને અસત્ત્વમાં, શીત અને ઉષ્ણ-સ્પર્શની માફક ભિન્ન અધિકરણતાની અપ્રતીતિ હોવાથી, વિરોધની અસિદ્ધ હોઈ સામાના-ધિકરણ સંભવી શકે છે, કેમ કે-સ્વરૂપ-પરરૂપથી વિવક્ષિત તે બંનેમાં એકાધિકરણતાની યુક્તિનો સદ્ભાવ છે. પ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી દૃષ્ટપદાર્થ અનુપપન્ન મનાતો નથી પરંતુ યુક્તિ યુક્ત મનાય છે. જેમ કે-સ્પષ્ટ અને અસ્પષ્ટ વિષયપણાએ ભિન્ન સ્વભાવરૂપે સિદ્ધ પ્રત્યક્ષ જ્ઞાન અને શાબ્દબોધની એકવિષયતા એકદ્રવ્યાધિકરણતા છે, તેમ સત્વ અને અસત્ત્વની એક-અધિકરણતા અવિરૂદ્ધ છે.

[આવું નહીં બોલવું કે-‘એક પણ દ્રવ્યમાં પ્રત્યક્ષવિષયતા ભિન્ન કાળમાં અને શાબ્દ-વિષયતા ભિન્ન કાળમાં છે, કેમ કે-કાળના ભેદથી તે બન્નેમાં વિરોધ નથી.’ જેમ કે-એક કાળની અપેક્ષાએ નીલ તથા તેનાથી ભિન્ન સકલ વર્ણોની વિષયતામાં વિરોધથી ભાનની પ્રાપ્તિ નથી. એમ પણ નહીં કહેવું કે-‘ત્યાં તથાપ્રતીતિ જ તે નીલતદ્વિતરવિષયતામાં અવિરોધસાધિકા છે.’ તો પછી પ્રકૃતમાં પણ તુલ્યતા જ છે. વળી ભાવ અને અભાવના વિરોધ પણ તે તે પ્રતિયોગિના ઘટિતપણાએ કરી વિશેષમાં જ વિશ્રાન્ત હોઈ, જાત્યંતરભૂત વસ્તુમાં તે વસ્તુના એકદેશ (અવયવ) સત્ત્વ અને અસત્ત્વમાં અવિરોધની કલ્પનામાં લઘુતા છે.]

શંકા-સ્વસ્વભાવ આદિથી સત્ત્વ જ પરસ્વભાવ આદિથી અસત્ત્વ છે. તેનાથી ભિન્ન નથી, એમ માનીએ તો શો વાંધો ?

સમાધાન-તે બન્ને એકસ્વભાવવાળા માનવામાં વસ્તુત્વનો અભાવ થાય એ જ મોટો વાંધો છે. ખરેખર, જો ઘટત્વ આદિથી સત્ત્વ જ, પટત્વ આદિથી અવચ્છિન્ન અસત્ત્વ છે એમ કહો-તો પટત્વ આદિથી ઘટ સત્ત્વ થઈ જાય ! કેમ કે-ઘટત્વથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વની સાથે પટત્વ આદિથી અવચ્છિન્ન-અસત્ત્વ અભિન્ન છે. તેવી જ રીતે ઘટત્વથી પણ ‘ઘટો અસત્ત્વ’ થશે ! કેમ કે-ઘટત્વથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ, પટત્વ આદિથી અવચ્છિન્ન અસત્ત્વની સાથે અભિન્ન છે. તથાચ તેનાથી ઈતર રૂપની આપત્તિ આદિથી અપદ્ધાર્ય પણાનો પ્રસંગ દુર્વાર જ થશે !

શંકા-નિરૂપાખ્ય (નિરૂપાખ્ય એટલે સ્વભાવ વગરનું, પરરૂપાદ્ય સત્ત્વ એટલે પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વનો અભાવ, આ બૌદ્ધમતની અપેક્ષાએ પૂર્વપક્ષ, વિશિષ્ટ એક-સ્વભાવવાળું એટલે સ્વથી ઈતર સકલવ્યાવૃત્તિરૂપ હોતું એકસ્વભાવવાળું) કાંઈ પરરૂપ આદિથી અસત્ત્વ નથી જ, જેથી અભિન્નત્વ વિકલ્પ કલ્પનાથી અવસ્તુત્વની આપત્તિ થઈ શકે ! પરંતુ સ્વરૂપ આદિથી સત્ત્વ જ, વિશિષ્ટ એકસ્વભાવવાળું પરરૂપાદિથી અસત્ત્વ કહેવાય છે, માટે ઉક્ત દોષ કેવી રીતે ?

સમાધાન-પોતાના વચનથી જ અનેકાન્તપણાનું પ્રતિપાદન કરો છો તે ઠીક છે. તમો એક બાબતથી વિશિષ્ટ સ્વરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વને જ પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન અસત્ત્વ તરીકે કહો છો અને બીજી બાબતથી વસ્તુનું સદ્-અસદ્-રૂપપણું માનતાં નથી એ મોટું આશ્ચર્ય છે, કેમ કે-સ્વ-પરરૂપ આદિથી અવચ્છિન્ન સત્ત્વ-અસત્ત્વોભયરૂપતા સિવાય વસ્તુની વિશિષ્ટતાનો અચ્છાવ છે.

શંકા-આ પ્રમાણે પણ સદ્-અસદ્-રૂપ વસ્તુ સંભવતી નથી. તે આ પ્રમાણે-‘અસદ્’ અહીં પ્રસન્નરૂપ પ્રતિષેધ લો કે પર્યુદાસરૂપ પ્રતિષેધ લો, આ બન્ને પ્રતિષેધના સ્વીકારમાં દોષ છે. પ્રસન્નપ્રતિષેધ=સત્ત્વ નહીં તે અત્ત્વ, આવા પ્રસન્નપ્રતિષેધમાં સત્ત્વની નિવૃત્તિરૂપ નિરૂપાખ્યની અવિધમાનતા છે, કેમ કે-પ્રમાણના અવિષયભૂત હોઈ વસ્તુધર્મ તરીકે યુક્તિ-યુક્ત નથી. અથવા સત્ત્વના અભાવરૂપ નિરૂપાખ્યની વિધમાનતાનો જો સ્વીકાર કરવામાં આવે,

તો નિરૂપાગ્ય ધર્મવાળામાં સોપાગ્ય(સ્વભાવવત્)પણાનો સસંભવ હોઈ, વસ્તુ પણ નિરૂ-  
પાગ્ય (નિઃસ્વભાવ) થઈ જાય !

પર્યુદાસરૂપ નન્ના રવીકારમાં=સત્થી (સદૃશ) અલગ તે અસત્ . આ પ્રમાણે પર્યુદાસનાં  
પક્ષમાં સત્થી ખીબું અથવા ખીબું સત્ (સત્સમાન) અસત્ થાય છે. આ પ્રમાણે પણ  
વસ્તુનું સદ્ આત્મકપણું હોવાથી સત્થી અન્યતાનો અભાવ હોવાથી સદ્, અસદ્ આત્મક  
વસ્તુ નથી, કેમ કે-સત્ સદ્ન્યાત્મક નથી જ ને ?

સમાધાન-નિષેધના બે પક્ષની અપેક્ષાએ પણ વસ્તુ, સદ્-અસદ્ આત્મક છે, કેમ  
કે-સત્વથી અનનુવિદ્ધ (અનનુસ્યૂત) અસત્વનો અભાવ હોઈ, 'સત્ નહીં તે અસત્' આવા  
પ્રસન્ન્યપ્રતિષેધમાં પણ પરદ્રવ્યાદિરૂપે સત્નો જ નિષેધ છે. વળી તેનો ( પરદ્રવ્ય આદિરૂપે  
વિદ્યમાન પટ આદિનો સ્વદ્રવ્યાદિરૂપે વિદ્યમાન ઘટમાં પ્રતિષેધ કરાય છે. પરરૂપ આદિથી  
અવચ્છિન્ન વિદ્યમાનતાનો ઘટમાં અભાવ હોવાથી તે પણ અસત્વ, નિરૂપાગ્ય-નિઃસ્વભાવ નથી,  
કેમ કે-તેના સ્વરૂપ સત્વનો અનુવેધવ્યાપ્તિ છે. ખરેખર, સત્વાભાવ ઘટાત્મક છે, તેથી  
તેના સત્વથી તે અનુવિદ્ધ છે, માટે નિરૂપાગ્ય ઘટ નથી.) પટ આદિનું તે ઘટમાં અસત્વ  
હોઈ, તે પટ આદિ સ્વરૂપમાં સત્વનો અનુવેધ હોવાથી, તે અસત્વ નિરૂપાગ્ય નથી જ,  
માટે તે પક્ષમાં ફેંકેલ દોષનો પ્રસંગ નથી. પર્યુદાસપક્ષનો દોષ તો અસ્વીકારથી જ ખંઠિત  
થઈ જાય છે. તથાચ સદ્-અસદ્ આત્મક વસ્તુ છે. ત્યાં (ખરેખર, ઘટ સ્વરૂપથી છે. પરરૂપ  
આદિથી અવચ્છિન્ન પટ આદિ આત્મક તો થતો નથી. વળી આ પ્રમાણે સત્વ અને તેનો પ્રતિ-  
ષેધ ઘટ સ્વરૂપ છે. એથી સત્વ અસત્વથી અનુવિદ્ધ છે અને અસત્વ સત્વથી અનુવિદ્ધ છે.)  
સ્વરૂપ સત્વની સાથે અસંગદ્ધ પરરૂપથી અસત્વ નથી, અથવા પરરૂપ અસત્વની સાથે અસં-  
બદ્ધ સ્વરૂપથી સત્વ નથી. વળી આ બન્નેનું એકત્વ જ સમજવાનું નથી, કેમ કે-વિરોધ  
વગર સારી રીતે ઉભયની ઉપલબ્ધિ (અનુભવ) છે. વળી નાના(અનેક)પણું જ સમજવાનું  
નથી, કેમ કે-તથાપ્રકારની ઉપલબ્ધિ નહીં હોવાથી તેની વ્યવસ્થાનો અભાવ છે; માટે પરસ્પર  
અનુવિદ્ધ, ભેદ-અભેદવૃત્તિ તે સ્વભાવવાળું તે વિશિષ્ટ ઉભય જ છે. અન્યથા, જો એમ ન  
માનો, તો વસ્તુગત વિશિષ્ટતા ઉપપન્ન થતી નથી.

શંકા-ભલે ! સત્વ અને અસત્વ વસ્તુ ધર્મ હો ! પરંતુ તે સત્વ અને અસત્વમાં  
વસ્તુનું સ્વરૂપપણું કેવી રીતે ? તે આ પ્રમાણે:-

(૧) શું ધર્મ અને ધર્મીના ભેદ છે ? અથવા (૨) અભેદ છે ? કે (૩) ભેદાભેદ છે ?

(૧) પહેલો પક્ષ નથી ઘટતો, કેમ કે-સત્વ અને અસત્વમાં ભેદ હોઈ વસ્તુમાં સદ્-  
અસદ્ આત્મકપણાનો અસંભવ છે.

(૨) બીજો પક્ષ પણ સંભવતો નથી, કેમ કે-એકધર્મીની સાથે અભિન્ન હોવાથી તે  
સત્વ અને અસત્વમાં એકતાની આપત્તિ છે, કેમ કે-‘તદ્ ભિન્નભિન્નસ્ય તદ્ ભિન્નત્વ’ના

નિયમથી સત્ત્વથી અભિન્ન ધર્મીથી અભિન્ન અસત્ત્વ હોઈ સત્ત્વ-અસત્ત્વ એક થઈ જાય છે. જેમ કે-તે ધર્મીનું સ્વરૂપ. અથવા ધર્મીનો ભેદ થઈ જાય ! કેમ કે-સત્ત્વ અને અસત્ત્વનો ભેદ છે.

(૩) ત્રીજો પક્ષ પણ બરોબર નથી, કેમ કે-જે આકારથી ભેદ છે, તે આકારથી સર્વથા ભેદ છે : જે આકારથી અભેદ છે, તે આકારથી સર્વથા અભેદ છે. તે પ્રકારે પણ એકમાં ભેદાભેદરૂપ ઉભયરૂપતાનો અસંભવ છે.

વળી જે આકારવડે જ ભેદ છે, તે આકારવડે જ અભેદ છે : જે આકારથી અભેદ છે, તે આકારથી ભેદ છે-એમ કહેવું વ્યાજબી નથી, કેમ કે-વિરોધ છે ને ?

**સમાધાન-**પહેલાના બે પક્ષમાં કહેલા દોષો અસ્વીકાર માત્રથી તિરસ્કૃત છે, કેમ કે-ભેદાભેદપક્ષનો જ માત્ર સ્વીકાર છે. આ વિશિષ્ટ ભેદાભેદનો પરસ્પર વ્યાપ્તિભાવ હોઈ આનું જાત્યંતર આત્મકપણું છે, માટે કેવળ ભેદાભેદપક્ષના ખંડનમાં કહેલ દોષનો અવતાર અહીં નથી. તેથી જે આકારથી ભેદ, તે આકારથી ભેદ જ અને જે આકારથી અભેદ, તેથી અભેદ જ છે.

આ વિષય અનેકાન્તવાદના અત્યંત પરિત્યાગનો સૂચક છે, કેમ કે-અભેદના અનુવેધ વગરનો કેવળ ભેદ અને ભેદથી અવ્યાપ્ત કેવળ અભેદની અપ્રસિદ્ધિ છે.

વળી 'જે આકારથી ભેદ, તેથી અભેદ' ઇત્યાદિ વચન વ્યાજબી નથી, કેમ કે-સર્વથા એકીનિમિત્તજન્યત્વમાં બે ભેદાભેદ ઉપપન્ન થઈ શકતા નથી.

શંકા-તો પછી ધર્મ-ધર્મીનો ભેદાભેદ કેવી રીતે ?

**સમાધાન-**ધર્મ-ધર્મીનો ભેદાભેદ એટલે કથંચિદ્ ભેદ, કથંચિત્ અભેદ, આ પ્રમાણે ગ્રહણ કરો !

(૧) કથંચિત્ ભેદ=ધર્મોના પરસ્પર ભેદ હોવાથી અને પ્રતિનિયત ધર્મીને આશ્રિત હોવાથી કથંચિત્ ભેદ છે, કેમ કે-ધર્મોના ધર્મી સાથે સર્વથા એકત્વમાં ધર્મપણાએ પણ ભેદનો અસંભવ છે.

(૨) કથંચિત્ અભેદ=ધર્મો જ અભ્યંતરમાં કરેલ (ગૌણરૂપે) ધર્મસ્વરૂપવાળા હોઈ, ધર્મીઓ પણ અભ્યંતરમાં કરેલ (ગૌણરૂપે) ધર્મસ્વરૂપવાળા હોઈ કથંચિત્ અભેદ છે, કેમ કે-અત્યંત ભેદમાં ધર્મ-ધર્મીની કલ્પનાનો અસંભવ છે-અતિપ્રસંગ છે.

(સ્વભાવ, ધર્મ હોવાથી ધર્મ-ધર્મીના એકાન્ત ભેદમાં ધર્મી નિઃસ્વભાવ થઈ જાય ! તથાચ જ્યેષ્ઠ આદિ ધર્મનો અનુવેધ નહીં હોવાથી ધર્મીના અભાવનો પ્રસંગ, તે ધર્મીના અભાવથી જ ધર્મો નિરાશ્રય હોવાથી, આશ્રય વગર ગ્રહણનો અસંભવ હોઈ, અભાવનો પ્રસંગ, એ અતિપ્રસંગપદનો અર્થ છે.)

અનુવૃત્તિવાળી, વ્યાવૃત્તિવાળી વસ્તુ પ્રત્યક્ષ સિદ્ધ હોઈ ભેદાભેદ કલ્પનારૂપ નથી પણ



કથંચિદ્ લેહાલેહરૂપ સત્ય છે. જ્ઞાનથી ગમ્ય વસ્તુ વ્યવસ્થા છે. લેહાલેહાત્મકપણું સંવેદન-વિષય થતું નથી, કેમ કે-ઉભયરૂપ સંવેદનનો અભાવ છે ને ? આવી આશંકામાં કહે છે કે-અનુભવ તો સામે રહેલ ઘટાદિમાં તદ્-અતદ્વરૂપે જ પેદા થાય છે. અન્યથા, તદ્-અતદ્વરૂપ અનુભવની જો ઉત્પત્તિ ન માનવામાં આવે, તો વસ્તુના અભાવનો પ્રસંગ છે.

શંકા-દ્રવ્યત્વથી અવશિષ્ટન જીવ આદિના સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ રૂપ સંપત્તિની સાધનમાં શું સ્વદ્રવ્ય છે ? શું પરદ્રવ્ય છે ? કેમ કે-સ્વદ્રવ્યાદિથી અવશિષ્ટન લેહની અપ્રસિદ્ધિ હોવાથી પરત્વ અને તેના અભાવમાં સ્વત્વ વાણીથી અવાન્ય છે ને ?

સમાધાન-સ્વદ્રવ્ય અને પરદ્રવ્યનો વાણીથી વિવેક કરી શકાય છે. તે આ પ્રમાણે-શુદ્ધ દ્રવ્ય સ્વ છે, જે સત્ત્વનું અવન્છેદક છે અને અશુદ્ધ પર-અસત્ત્વ દ્રવ્ય છે, જે અસત્ત્વનું અવન્છેદક છે.

૦ વળી લેહપ્રધાન વ્યવહાર સાક્ષિક, અલેહપ્રધાન નિશ્ચય સાક્ષિક અખંડ ઉપાધિ (ધર્મ)રૂપ અશુદ્ધત્વ અને શુદ્ધત્વ છે.

શંકા-શુદ્ધ દ્રવ્ય(વસ્તુ)માં સ્વ-પરદ્રવ્યની વ્યવસ્થા કેવી રીતે ? કેમ કે-તે શુદ્ધ દ્રવ્ય દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવ આત્મક છે ને ?

(ત્રૈકાલિક પર્થાયગમનરૂપ દ્રવ્યત્વ, ત્રૈકાલિક આધેયના આધારત્વ, ત્રૈકાલિક સ્થિતિજ્ઞાપકત્વ, ત્રૈકાલિક પર્થાયવત્વ હોઈ, દ્રવ્યાદિ આત્મક સત્તા જ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવરૂપે જ વિશેષિત કરાય છે.)

સમાધાન-સંકળ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવરૂપ વ્યાપક 'સ્વદ્રવ્ય' (વસ્તુ) છે. વિકલ્પ-દેશરૂપ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવ અવ્યાપક 'પરદ્રવ્ય' છે. આમ સ્વીકારવાથી શુદ્ધ (સંકળ) વસ્તુમાં સ્વ-પરવ્યવસ્થા છે. આ પ્રમાણે ખીજે ઠેકાણે પણ સમજવું.

અથ સ્વવૃત્ત્યસાધારણધર્મ એવ સ્વરૂપમિત્યુક્ત્વા પુનરિદાનીમન્યેડપિ ઘટસ્ય સ્વરૂપાઃ પરરૂપાશ્ચ ભવન્તીત્યભિપ્રાયેણાહ—

एवं तन्निष्ठाः स्थौल्यादिधर्मवर्त्तमानकालीनपर्यायपृथुबुध्नोदराद्याकाररूपादिगुणघटन-क्रियाकर्तृत्वादयस्स्वरूपा अन्ये पररूपा बोध्याः ॥ सूत्र-३१ ॥

एवमिति । तन्निष्ठा इति, घटनिष्ठा इत्यर्थः । स्थौल्यादिधर्मेति, स्थौल्यादयो धर्माः, वर्त्तमान-कालीनपर्यायविशेषाः, पृथुबुध्नोदराद्याकाराः, रूपादिगुणाः, घटनक्रियाकर्तृत्वमित्यादयस्स्वरूपास्तद्विधाः पररूपा इत्यर्थः । घटमात्रस्य पूर्वं स्वपररूपमुपदर्श्य घटविशेषस्य तद्वर्त्तयितुं वा प्राहैवमिति । तन्निष्ठा इति, तत्तद्वटनिष्ठा इत्यर्थः, अयं भावः, घटत्वाक्रान्ते हि घटविशेषे योऽयं स्थौल्यादिधर्मस्त तस्य स्वरूपं घटान्तरनिष्ठो धर्मविशेषः पररूपम्, घटोऽयं स्थौल्यादिस्वरूपेणास्ति, अन्यघटनिष्ठधर्मेण नास्ति, स्वरूपेणाप्यसत्त्वे घटोऽयमसन् स्यात्, पररूपेणास्तित्वोपगमे सर्वघटानामैक्यप्रसङ्गेन सामान्या-श्रव्यवहारविलोपप्रसङ्गः । अनेकघटवृत्तिसामान्याभावात् । प्रतिक्षणं घटादौ सजातीयपरिणामोत्पत्ते-स्तिद्वान्तसिद्धतया ऋजुसूत्रनयतो वर्त्तमानक्षणवृत्तिघटपर्यायो घटरय रद्वરૂપં, કતીતાનાગતદ્વર્ણનિષ્ઠ-



ઘટપર્યાયાઃ પરરૂપં, તથા ચ વર્તમાનકાલીનપર્યાયિણ ઘટોઽસ્તિ, ક્ષણાન્તરવૃત્તિપર્યાયિણ ચ નાસ્તિ, તેન રૂપેણાપિ સત્ત્વે ઘટસ્યૈકક્ષણાવૃત્તિત્વં સ્યાત્ સ્વીયરૂપેણાપ્યસત્ત્વે ઘટવ્યવહારસ્યૈવ વિલોપાપત્તિઃ, વિનષ્ટા-  
નુત્પન્નઘટવ્યવહારાભાવ इव । અથવા પૂર્વોત્તરકુસૂલકપાલાઘવસ્થાકલાપો મધ્યવર્તિઘટસ્ય પરરૂપં મધ્ય-  
વર્તિઘટપર્યાયઃ સ્વરૂપં તથા ચ યદિ તાદૃશપરરૂપેણાપિ સ્થાનદા કુસૂલાઘવસ્થાયાં તદુપલબ્ધિપ્રસન્નો  
ઘટપર્યાયોત્પત્તિવિનાશાર્થં પ્રયત્નવૈફલ્યપ્રસન્નશ્ચ સ્યાત્ । યદિ ચ સ્વરૂપેણાપિ ન સ્યાત્તર્હિ તત્કાર્યજલા-  
હરણાદિકમપિ નોપલભ્યેત । કાલવિશેષાવસ્થાયિણિ ક્ષણમાત્રવર્તિનિ વા ઘટે વર્તમાનો યઃ પૃથુવુઘ્નોદ-  
રાઘાકારસ્સ તસ્ય સ્વરૂપં, હતરાકારઃ પરરૂપમ્, સ્વરૂપેણ સોઽસ્તિ પરરૂપેણ ચ નાસ્તિ, ઉભયથાપિ  
સત્ત્વે તદ્ઘટ હતરેષાં વ્યવહારપ્રસન્નઃ, આકારવિશેષસત્ત્વાધીનત્વાદ્વચ્ચવહારાણામ્ । ઉભયથાપિ નાસ્તિત્વે  
ઘટાસત્ત્વપ્રસન્નઃ । રૂપવિશિષ્ટો ઘટશ્ચકુર્ગ્રાહ્ય इति વ્યવહારે રૂપદ્વારા ઘટો ગૃહ્યત इति રૂપં ઘટસ્ય સ્વરૂપં,  
ન રસાદિમુલેન ચકુર્ગ્રાહ્ય इति રસાદિકં પરરૂપં, તથા ચ સ સ્વરૂપેણાસ્તિ પરરૂપેણ ચ નાસ્તિ,  
ઉભયથાપિ સત્ત્વે રસસ્યાપિ ચકુર્જન્યજ્ઞાનવિષયત્વાપત્યા રસનાદીન્દ્રિયકલ્પના વ્યર્થા સ્યાત્ । ઉભયથાપિ  
નાસ્તિત્વે ઘટસ્યાગ્રહણપ્રસન્નઃ રૂપાદિજ્ઞાનનિયતત્વાદ્ઘટાદિજ્ઞાનસ્ય । સમભિરુદ્ધનયાર્પણતઃ શબ્દમેદેઽપ્ય-  
ર્થમેદઘ્રોવ્યેણ ઘટકુટાદિશબ્દાનામર્થમેદોઽસ્તિ તથા ચ ઘટત इति વ્યુત્પત્યા ઘટનક્રિયાકર્તૃત્વં ઘટસ્ય  
સ્વરૂપં ભવતિ, હતરચ્ચ પરરૂપં ભવતિ, ઘટશ્ચ તેન રૂપેણાસ્તિ પરરૂપેણ ચ નાસ્તિ, ઉભયથાપિ સત્ત્વે  
ભિન્નપ્રવૃત્તિનિમિત્તાભાવેન શબ્દમેદો ન સ્યાત્, ઉભયથાપ્યસત્ત્વે ઘટાદિશબ્દાનાં નિર્રર્થકત્વાપત્તેઃ । एवं  
સમ્મત્યાઘનુસારેણ નામસ્થાપનાદ્રવ્યમાવભિન્નેષુ વિધિત્સિતાવિધિત્સિતપ્રકારેણ સત્ત્વાસત્ત્વે તામ્યાશ્ચ  
યુગપદવાચ્યત્વં માવ્યં, વ્યતિરેકે ચ પ્રૈતિનિયતવ્યવહારોચ્છેદો વાધકઃ । અત્રાયં ક્રમોઽવસેયઃ નામસ્થા-  
પનાદ્રવ્યમાવભિન્નેષુ ઘટાદિષુ વિધિત્સિતાવિધિત્સિતપ્રકારેણ સત્ત્વાસત્ત્વે, સ્વીકૃતપ્રતિનિયતાકારે નામા-  
દિકે ઘટાદૌ સંસ્થાનમાદાય, સ્વીકૃતપ્રતિનિયતસંસ્થાનાદિકે મધ્યમાવસ્થારૂપવર્તમાનકાલીનપર્યાયમા-  
દાય, તતો મધ્યમાવસ્થારૂપે તસ્મિન્ વર્તમાનાવર્તમાનક્ષણપર્યાયમાદાય, ક્ષણપરિણતિરૂપે ચ ચકુર્જ-  
ન્યજ્ઞાનવિષયત્વાવિષયત્વામ્યાં, લોચનપ્રતિપત્તિવિષયે તૈવ ઘટતદિતરશબ્દવાચ્યત્વાવાચ્યત્વામ્યાં, ઘટ-  
શબ્દાભિધેયે ચ હેયોપાદેયાન્તરજ્ઞબહિરજ્ઞોપયોગાનુપયોગરૂપતયા, ઉપયુક્તે ત્વમિમતાર્થબોધકત્વાનમિમ-  
તાર્થબોધકત્વામ્યાં વિજ્ઞેયે इति ॥

ઘટના સ્વરૂપે અને પરરૂપે.

હવે સ્વભાં વર્તમાન અસાધારણ ધર્મ ન સ્વરૂપ છે-એમ કહીને, બીજા પણ ઘટના  
સ્વરૂપે અને પરરૂપે હોય છે. એવા અભિપ્રાયથી કહે છે કે-

૧. ઘટાદિપુ વિધિત્સિતરૂપેણ સત્ત્વમવિધિત્સિતરૂપેણાસત્ત્વં તામ્યાં યુગપદવાચ્ચં વિજ્ઞેયં વિપર્યયે પ્રતિ-  
નિયતવ્યવહારોચ્છેદો વાધકઃ, વિધિત્સિતે ઘટાદૌ સ્વસંસ્થાનાપેક્ષયા સત્ત્વં પરસંસ્થાનાપેક્ષયા ચાસત્ત્વં તામ્યા  
યુગપદવાચ્યત્વમિત્યેવંરીત્યા મજ્જનયં પ્રમાણાત્મકં વિજ્ઞેયમિતિ ભાવાર્થઃ । સંસ્થાનયાદાયેતિ, તદ્ઘત્તિસ્થૌલ્યા-  
દિધર્મમાદાયેત્યર્થઃ । મધ્યમાવસ્થારૂપેતિ, પૂર્વોત્તરકુસૂલકપાલાઘન્ટરાલવર્તિપર્યાયિત્યર્થઃ સ્પષ્ટમન્યત્ ॥

ભાવાર્થ—“ઘટમાં રહેનારા સ્થૂલતા આદિ ધર્મો, વર્તમાનકાલીન પર્યાયવિશેષો, પૃથુ-ખુબ્ધ ઉદર આદિ આકારો, રૂપ આદિ શુભો, ઘટનક્રિયાકર્તૃત્વ ઇત્યાદિ સ્વરૂપો છે. તેનાથી ભિન્ન પરરૂપો સમજવાં.”

વિવેચન—પહેલાં ઘટ માત્રનું સ્વ-પરરૂપ દર્શાવી ઘટવિશેષના સ્વ-પરરૂપ દર્શાવે છે.

તે તે ઘટમાં વર્તમાન અર્થાત્ ઘટત્વથી આકાન્ત ઘટવિશેષમાં જે સ્થૂલતા આદિ ધર્મો છે, તે તેનું સ્વરૂપ છે. ખીજા ઘટમાં રહેલો ધર્મવિશેષ પરરૂપ છે. આ ઘડો સ્થૂલતા આદિ સ્વરૂપથી છે, અન્ય ઘટમાં રહેલ ધર્મથી નથી. સ્વરૂપથી પણ અસત્ત્વ માનતાં, આ ઘડો અસત્ત્વ થઈ જાય ! પરરૂપથી અસ્તિત્વના સ્વીકારમાં, સઘળા ઘડાઓની એકતાના પ્રસંગથી સામાન્યાશ્રય વ્યવહારના વિલોપનો પ્રસંગ છે, કેમ કે—અનેક ઘટમાં વર્તમાન સામાન્યનો અભાવ છે.

૦ ક્ષણે ક્ષણે ઘટ આદિમાં સજાતીય પરિણામની ઉત્પત્તિ સિદ્ધાન્તસિદ્ધ હોઈ, ઋણુ-સૂત્રનયની અપેક્ષાએ વર્તમાન ક્ષણવૃત્તિ ઘટપર્યાય ઘટનું સ્વરૂપ છે. અતીત-અનાગત ક્ષણ-નિઃક ઘટપર્યાયો પરરૂપ છે. તથાચ વર્તમાનકાલીન પર્યાયથી ઘટ છે, ખીજા ક્ષણમાં રહેનાર પર્યાયની અપેક્ષાએ નથી.

જે પરરૂપ કાળની અપેક્ષાએ ઘટનું અસ્તિત્વ સ્વીકારો, તો ઘટ એક ક્ષણવૃત્તિ ન થાય !

જે સ્વરૂપ કાળની અપેક્ષાએ ઘટનું નાસ્તિત્વ માનો, તો ઘટના વ્યવહારના વિલોપની આપત્તિ થાય ! જેમ વિનષ્ટ-અનુત્પન્ન ઘટવ્યવહારનો અભાવ છે તેમ થાય !

૦ અથવા પૂર્વ-ઉત્તર કુસૂલ-કંપાલ આદિ અવસ્થાકલ્પ મધ્યવર્તી ઘટનું પરરૂપ છે, મધ્યવર્તી ઘટપર્યાય સ્વરૂપ છે. તથાચ જે તાદૃશ પરરૂપથી પણ અસ્તિત્વ હોય, તો કુસૂલ આદિ અવસ્થામાં ઘટની ઉપલબ્ધિનો પ્રસંગ થાય ! અને ઘટપર્યાયની ઉત્પત્તિ અને વિનાશ માટે પ્રયત્નની નિર્ણયતાનો પ્રસંગ થઈ જાય !

જે સ્વરૂપથી પણ અસ્તિત્વ ન થાય, તો ઘટકાય—જ્ઞાનનયન આદિ પણ ઉપલબ્ધ ન થાય !

૦ કાલવિશેષ સુધી રહેનાર કે ક્ષણ માત્ર રહેનાર ઘટમાં વર્તતો જે પૃથુખુબ્ધોદર (સાંકડા મુખવાળો, વચ્ચેથી પહોળો—ગોળ) આકાર આદિ આકાર છે તે, તે ઘટનું સ્વરૂપ છે, ખીજો આકાર પરરૂપ છે. સ્વરૂપ આકારની અપેક્ષાએ તે ઘડો છે, પરરૂપ આકારથી તે ઘડો નથી.

જે ઉભય પ્રકારે સત્ત્વ માનવામાં આવે, તો ‘તે ઘડો’ આવો ખીજા ઘડાઓમાં વ્યવહારનો પ્રસંગ આવી જાય ! કેમ કે—વ્યવહારો, આકાર વિશેષ સત્તાને આધીન છે. ઉભય પ્રકારે નાસ્તિત્વ માનવામાં ઘટ માત્રના અસત્ત્વનો પ્રસંગ આવી જાય !

૦ રૂપથી વિશિષ્ટ ઘડો આંખથી જોઈ શકાય છે. આવા વ્યવહારમાં રૂપદ્વારા ઘડો ગ્રહણયોગ્ય અને છે, માટે ઘટનિઃકરૂપ ઘટનું સ્વરૂપ છે. રસ આદિ દ્વારા ઘટ ચક્ષુગ્રાહ્ય નથી, માટે રસ આદિ ઘટનું પરરૂપ છે. તે ઘડો સ્વરૂપ રૂપથી છે, પરરૂપ રસાદિથી નથી.

ઉભય પ્રકારે પણ અસ્તિત્વ માનતાં રસમાં પણ ચક્ષુજન્યજ્ઞાનવિષયતાની આપત્તિ થવાથી રસના આદિ ઇન્દ્રિયની કલ્પના નિરર્થક થઈ જાય !

ઉભય પ્રકારે પણ નાસ્તિત્વમાં ઘટના અગ્રહણનો પ્રસંગ થઈ જાય, કેમ કે-ઘટાદિ જ્ઞાન રૂપાદિ જ્ઞાનની સાથે નિયત છે.

૦ સમસિદ્ધનયની અપેક્ષાએ શબ્દના લેહમાં પણ અર્થલેહ ધ્રુવ હોઈ, ઘટ કુટ આદિ શબ્દોનો અર્થલેહ છે. તથાચ 'ઘટતે' ઇતિ. આવી વ્યુત્પત્તિથી જલ આહરણ આદિ ક્રિયાનું કર્તાપણું ઘટનું સ્વરૂપ છે, ખીણું પરરૂપ છે.

ઘટનક્રિયાકર્તૃત્વરૂપ સ્વરૂપથી ઘડો છે, પરરૂપથી નથી. ઉભય પ્રકારે પણ અસ્તિત્વમાં સિન્ન પ્રવૃત્તિના નિમિત્તનો અભાવ હોઈ શબ્દલેહ ન થાય ! ઉભય પ્રકારે પણ નાસ્તિત્વમાં ઘટાદિ શબ્દોમાં નિરર્થકતાની આપત્તિ આવી જાય !

આ પ્રમાણે સમ્મતિતર્ક ગ્રંથ આદિ અનુચારે નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવથી લેહવાળા ઘટાદિમાં ચિક્રીષિત-અચિક્રીષિત(કરવાની ઇચ્છાના વિષયભૂત અને અવિષયભૂત)ના પ્રકારથી સત્ત્વ અને અસત્ત્વ તથા તે બેથી એકીસાથે અવાચ્યત્વ વિચારવું.

વળી વિપર્યયમાં પ્રતિનિયત (ચોક્કસ) વ્યવહારનો ઉચ્છેદ બાધક-પ્રતિબંધક છે.

[ ઘટ આદિમાં ચિક્રીષિતરૂપે સત્ત્વ, અચિક્રીષિતરૂપે અસત્ત્વ, તે બંનેથી એકીસાથે અવાચ્ય બાંધવું. વિપર્યયમાં પ્રતિનિયત વ્યવહારનો ઉચ્છેદ બાધક છે. ચિક્રીષિત ઘટ આદિમાં સ્વસંસ્થાનની અપેક્ષાએ સત્ત્વ અને પરસ્પરસ્થાનની અપેક્ષાએ અસત્ત્વ, તે બેથી એકીસાથે અવાચ્યત્વ. આવી રીતથી ત્રણ ભંગો પ્રમાણ આત્મક બાંધવાં. ]

કેમ=અહીં આ કેમ સમજવાનો છે.

(૧) નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવના લેહવાળા ઘટાદિ પદાર્થોમાં ચિક્રીષિત-અચિક્રીષિત પ્રકારથી સત્ત્વ અને અસત્ત્વ છે.

(૨) ત્યાર બાદ તેમાં રહેનાર સ્થૂણતા આદિ ધર્મરૂપ સંસ્થાનની અપેક્ષાએ જોઓએ સ્વીકાર કર્યો છે પ્રતિનિયત આકાર, એવા નામાદિ લેહ સિન્ન ઘટાદિમાં ચિક્રીષિત-અચિક્રીષિત પ્રકારથી સત્ત્વ-અસત્ત્વ છે.

(૩) ત્યાર બાદ પૂર્વ-ઉત્તર કુસૂલ-કપાલ આદિ મધ્યવર્તી પર્યાયરૂપ મધ્યમ અવસ્થા-રૂપ વર્તમાનકાલીન પર્યાયને લઈને, સ્વીકૃત પ્રતિનિયત સંસ્થાન આદિ વિશિષ્ટ નામાદિ લેહ સિન્ન ઘટાદિમાં ચિક્રીષિત-અચિક્રીષિત પ્રકારથી સત્ત્વ-અસત્ત્વ છે.

(૪) ત્યાર બાદ વર્તમાન-અવર્તમાન ક્ષણપર્યાયને લઈને મધ્યમ અવસ્થારૂપ તે ઘટાદિમાં સત્ત્વ-અસત્ત્વ છે.

(૫) ત્યાર બાદ ચક્ષુજન્યજ્ઞાન વિષયત્વ અને અવિષયત્વની અપેક્ષાએ ક્ષણપરિણતિરૂપ ઘટાદિમાં સત્ત્વ અને અસત્ત્વ છે.

(૬) ઘટ શબ્દથી અને તેનાથી અન્ય શબ્દથી વાચ્યત્વ-અવાચ્યત્વની અપેક્ષાએ ચક્ષુ-જન્યજ્ઞાનવિષય તે ઘટાદિમાં સત્ત્વ અને અસત્ત્વ છે.

(૭) હેય અને ઉપાદેયની અપેક્ષાએ, અંતરંગ અને બહિરંગની અપેક્ષાએ, ઉપયોગ અને અનુપયોગની અપેક્ષાએ ઘટ શબ્દથી વાચ્ય ઘટાદિમાં સત્ત્વ અને અસત્ત્વ છે.

(૮) અભિમત અર્થબોધકત્વ અને અનભિમત અર્થબોધકત્વની અપેક્ષાએ ઉપયોગના વિષયભૂત ઘટમાં સત્ત્વ અને અસત્ત્વ બાણવાં.

તદેવં સ્વરૂપપરરૂપાન્યાં સદસત્ત્વં વ્યવસ્થાપ્ય દ્રવ્યાવલમ્બનેન તદાહ —

एवं शुद्धं मृद्द्रव्यं घटस्य स्वरूपं, तद्विन्नं स्वर्णादि परद्रव्यम्, तद्रूपेणापि घटादीनां सत्त्वे द्रव्यस्य प्रतिनियमो न स्यात् ॥ सूत्र-३२ ॥

एवमिति, पूर्वोपदर्शितस्वपररूपप्रकारेणेत्यर्थः, शुद्धं मृद्द्रव्यमिति मृत्त्वेन लोकप्रसिद्धमित्यर्थः, तेन मृत्तिकामात्रस्य न ग्रहः सुवर्णादीनामपि मृद्द्रव्यत्वेन पररूपत्वासम्भवात् एवञ्च पार्थिवत्वेनेत्यस्यापि लामः । स्वर्णादीत्यादिनाऽबादीनां ग्रहः । एवञ्च घटः स्वद्रव्येण मृदात्मना पार्थिवत्वेन बाऽस्ति पर-द्रव्येण स्वर्णादिनाऽबादित्वेन वा नास्तीति भावः । अन्यथेतरेतररूपापत्त्याऽयं मृदात्मकोऽयं स्वर्णात्मक इत्यादिद्रव्यप्रतिनियमो न स्यादित्याशयेनाह तद्रूपेणापीति, स्वर्णादिरूपेणापीत्यर्थः, तथोभयथाप्यसत्त्वे घटादिद्रव्यवहारविलोप इत्यपि बोध्यम् । न चोभयथापि सत्त्वे न द्रव्यप्रतिनियमव्याघातः तथाहि अनेक-द्रव्यनिष्ठस्यापि संयोगविभागादेर्न द्रव्यप्रतिनियमव्याघातो घटपटसंयोगस्य घटात्मना पटात्मनापि सत्त्वादथ च तयोरेव संयोग इति नियमाच्चेति वाच्यम्, तस्यानेकद्रव्यगुणत्वेनानेकद्रव्यस्यैव स्वद्रव्य-त्वात् स्वानधिकरणद्रव्यान्तरस्य च परद्रव्यत्वात् तथा च स्वद्रव्यापेक्षयाऽस्तित्वामावेऽयं संयोगोऽनयो-रेवेति प्रतिनियमो व्याहन्यत एव । अत्रायन्तु विशेषः, अव्यासज्यवृत्तिधर्माणामस्तित्वे स्वसमवायिद्रव्य-मात्रापेक्षा, व्यासज्यवृत्तिधर्माणान्तु स्वपर्याप्तिमद्रव्यापेक्षेति ॥

ઘટનું સ્વરૂપ : તેનાથી ભિન્ન પરદ્રવ્ય.

ઘટવૃત્તિ-અવૃત્તિરૂપ સ્વરૂપ અને પરરૂપથી સત્ત્વ-અસત્ત્વની વ્યવસ્થા કરી, દ્રવ્યની અપેક્ષાએ સ્વરૂપ અને પરરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“શુદ્ધ માટી ઘટનું સ્વરૂપ છે. માટી ભિન્ન સોનું વગેરે પરદ્રવ્ય છે. પરદ્રવ્ય-રૂપથી પણ ઘટ આદિના સત્ત્વમાં દ્રવ્યનો પ્રતિનિયમ ન થાય !”

વિવેચન—અહીં ‘મૃદ્’ એટલે લોકપ્રસિદ્ધ માટી એમ સમજવું. તેથી મૃત્તિકા માત્રનું ‘ગ્રહણ’ નહીં થાય. સુવર્ણ આદિ પણ મૃદ્દ્રવ્ય હોઈ પરરૂપ નહીં થઈ શકે. એમ કરવાથી ‘પાર્થિવત્વેન’ એવો લાભ થશે. અર્થાત્ પાર્થિવત્વેન મૃદ્દ્રવ્યસ્વરૂપ છે. ‘સ્વભૂ’ આદિ અહીં આદિપદથી જળ વગેરેનું ગ્રહણ કરવું. એવંચ ઘટ સ્વદ્રવ્ય મૃદ્દ્રૂપે કે પાર્થિવરૂપે છે, પરદ્રવ્યરૂપ સુવર્ણ અથવા જળ આદિ રૂપે નથી. જો સ્વદ્રવ્ય પરદ્રવ્યરૂપે અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ

ન માનવામાં આવે, તો પરસ્પર રૂપની આપત્તિ થવાથી ‘આ માટીરૂપ છે’-‘આ સુવર્ણરૂપ છે’ ઇત્યાદિ દ્રવ્યનો પ્રતિનિયમ ન થાય ! તેમ જ ઉભય પ્રકારે પણ અસત્ત્વ માનતાં ઘટ આદિ વ્યવહારનો વિલોપ થાય ! એમ પણ સમજવું.

શંકા-સ્વદ્રવ્ય-પરદ્રવ્યરૂપ ઉભય પ્રકારે પણ સત્ત્વ માનવામાં દ્રવ્યના પ્રતિનિયમનો વ્યાઘાત નહીં થાય. તે આ પ્રમાણે:-

અનેક દ્રવ્યમાં રહેલ સંયોગ-વિભાગ આદિમાં દ્રવ્યના પ્રતિનિયમનો વ્યાઘાત નથી. ઘટ-પટ સંયોગમાં ઘટરૂપે-પટરૂપે પણ સત્ત્વ હોવાથી ‘તે ઘટ-પટનો જ સંયોગ’ આ આ પ્રમાણેનો નિયમ છે ને ?

સમાધાન-તે ઘટ-પટસંયોગમાં અનેક દ્રવ્યનું ગુણપણું હોઈ, અનેક દ્રવ્ય જ સ્વદ્રવ્ય-રૂપ હોઈ અને પોતાના અનધિકરણ દ્રવ્યાન્તરમાં પરદ્રવ્યપણું છે. અહીં સ્વદ્રવ્યની અપેક્ષાએ અસ્તિત્વના અભાવમાં ‘આ બંનેનો જ સંયોગ’ છે. આવો નિયમ વ્યાઘાતવિષય બને જ છે. અહીં આ વિશેષ છે. અવ્યાસભ્ય(એક)વૃત્તિ ધર્મોના અસ્તિત્વમાં સ્વસમવાયિ દ્રવ્ય માત્રની અપેક્ષા છે.

વ્યાસભ્ય(દ્વિ) આદિ અનેક)વૃત્તિ ધર્મોના અસ્તિત્વમાં સ્વપર્યાપ્તિવાળા દ્રવ્યની અપેક્ષા છે.

ક્ષેત્રાવલંબનેન તે ઘટયતિ—

एवं घटस्य निजं क्षेत्रं भूतलादि परक्षेत्रं तद्विन्नं कुड्यादि स्वक्षेत्र इव परक्षेत्रेऽपि सत्त्वे क्षेत्रनियमानुपपत्तिप्रसङ्गः ॥ सूत्र-३३ ॥

પ્રમિતિ । ક્ષેત્રમિતિ, અધિકરણમિત્યર્થઃ, इहत्यत्वं घटस्य क्षेत्रं तेन रूपेणास्ति तदभिन्नमिति भूतलादिभिन्नमित्यर्थः स्वानधिकरणदेश इति भावः, स्वानधिकरणदेशावच्छेदेन च नास्तीति तात्पर्यार्थः । उभयथा सत्त्वे इतरेतररूपापत्तिमाह-स्वक्षेत्र इवेति, क्षेत्रनियमानुपपत्तिप्रसङ्ग इति, अस्मिन्नेव क्षेत्रे घटोऽस्ति न तत्क्षेत्र इति नियममङ्ग इत्यर्थः, उभयथाप्यसत्त्वे तु निराश्रयत्वापत्तिरिति भावः ॥

ક્ષેત્રના અવલંબનથી સ્વરૂપ-પરરૂપ.

ભાવાર્થ-“આ પ્રમાણે ઘટનું પોતાનું ક્ષેત્ર ભૂતલ આદિ છે. તેનાથી ભિન્ન ભીંત આદિ પરક્ષેત્ર છે. સ્વક્ષેત્રમાં સત્ત્વની માફક પરક્ષેત્રમાં પણ સત્ત્વ માનવામાં ક્ષેત્રનિયમની ઉપપત્તિના અભાવનો પ્રસંગ થાય !”

વિવેચન-અહીં ક્ષેત્ર એટલે અધિકરણ સમજવાનું છે. ‘ઇહિત્યત્વ’ ઘટનું ક્ષેત્ર છે. તે રૂપથી છે. ભૂતલ આદિથી ભિન્ન સ્વાનધિકરણ દેશના અવચ્છેદથી નથી. ઉભય પ્રકારે સત્ત્વમાં ઇતરેતર રૂપની આપત્તિને કહે છે. આ ક્ષેત્રમાં જ ઘટો છે, તે ક્ષેત્રમાં ઘટો નથી. આવા નિયમનો ભંગ થઈ બધા !

ઉભય પ્રકારે પણ અસત્ત્વમાં તો નિરાધારતાની આપત્તિ છે.

अथ कालमाश्रित्य ते निरूपयति—

एवं वर्तमानकाल एव घटस्य कालः तद्भिन्नातीतादिः परकालः स्वकालवत्परकालेऽपि घटस्य सत्त्वे प्रतिकालनियमानुपपत्तिः प्रसज्येत । इति सप्तमङ्गीनिरूपणम् ॥ सूत्र-३४ ॥

एवमिति । घटाधिकरणीभूतः कालो घटस्य स्वकालः, तदनधिकरणः भूतकालो ध्वंसकालो वा परकालः, उभयथा घटस्य सत्त्वे दोषमाह स्वकालवदिति, प्रतिकालेति, अस्मिन्नेव काष्ठे घटोऽस्ति नातीतादिकाल इति नियतकालव्यवहारो न भवेदेव इष्टापत्तौ तु नित्यत्वापत्तिप्रसङ्गः, उभयथाऽसत्त्वे तस्य सर्वकालसम्बन्धित्वेनावस्तुत्वापत्तिः स्यादिति भावः । ननु घटस्य सत्त्वे यथा स्वरूपादिरवच्छेदकः तथा स्वरूपादौ स्वरूपाद्यन्तरमस्ति न वा ? यदि नास्ति कथं तर्हि तस्य सत्त्वं यद्यस्ति तर्हि कथं नानवस्था ? यदि सुदूरमपि गत्वा गत्यन्तराभावेन कस्यचित्सत्त्वे स्वरूपाद्यनपेक्षयाऽनवस्था वार्यते तर्हि घटादीनां सत्त्वेऽपि तथा भवतु किमनया स्वगृहप्रक्रिययेति मैवम्, वस्तुनो हि यथैवाबाधिता प्रतीतिस्तथैव तद्वचनस्था, प्रतीतिश्च स्वरूपादिघटितमूर्तेरेव सत्त्वादेर्ग्राहिका, अन्यथा नानानिरंकुशविप्रतिपत्तीनां वारयितुमशक्यत्वात् । न च तस्यां स्वरूपादिकमन्यदेव प्रतीयते येन स्वरूपान्तरापेक्षा स्यात् । न च जिज्ञासाधीना हि स्वरूपाद्यपेक्षा तथा च तत्रापि प्रकृत इव जिज्ञासा स्यादेव तथा चास्यनवस्थेति वाच्यम्, यत्रैव न सा तत्रैव विश्रान्त्या तदभावात् केनचिन्नयेन स्वरूपादेः स्वरूपत एवावच्छेदकत्वं निर्णयैवास्तित्वादिप्रवृत्तेरनवस्थाया अभावादिति । एतेनैकस्मिन् धर्मिणि सत्त्वासत्त्वरूपौ विधिनिषेधात्मकौ धर्मौ न सम्भवतो विधिमुखप्रत्ययविषयत्वनञ्जलिखितप्रत्ययविषयत्वरूपत्वेन शीतोष्णयोरिव तयोः परस्परं विरोधात्, यत्रास्तित्वं तत्र नास्तित्वस्य यत्र च नास्तित्वं तत्रास्तित्वस्य विरोधात् । तथाऽस्तित्वाधिकरणस्य नास्तित्वाधिकरणस्य च भिन्नत्वेनैकत्र तयोस्सत्त्वे विभिन्नाधिकरणवृत्तित्वरूपवैयधिकरण्यं दोषः स्यात्, तथा येन रूपेणास्तित्वं येन च नास्तित्वं तादृशरूपयोरस्तित्वनास्तित्वनियामकस्वरूपाद्यन्तरापेक्षायामनवस्थादौष्टय, तथा येन रूपेण सत्त्वं तेनैवासत्त्वस्य येनासत्त्वं तेनैव सत्त्वस्य च प्रसङ्गेन सङ्करः येन रूपेण सत्त्वं तेनासत्त्वमेव स्यान्न तु सत्त्वं येन रूपेण चासत्त्वं तेन सत्त्वमेव स्यान्न त्वसत्त्वमिति व्यतिकरो दोषः, तथा सत्त्वासत्त्वस्वरूपत्व इदमित्थमिति निश्चेतुमशक्तेरसंशयो दोषः, ततश्चानिश्चयरूपाप्रतिपत्तिदोषः, ततश्च सत्त्वासत्त्वात्मनो वस्तुनोऽभावो दोष इत्यष्टौ दोषास्सम्भवन्तीति प्रत्युक्तम्, स्वपररूपाद्यपेक्षया विवक्षितयोस्सत्त्वासत्त्वयोः प्रतीयमानयोर्वस्तुन्यविरोधात् स्वरूपादिना सत्त्वस्येव पररूपादिनाऽसत्त्वस्यापि प्रतीतिसिद्धत्वेनानुपलम्भप्रयुक्तस्य विरोधरथाभावात् । न च विरोधादेकत्र तयोः प्रतीतिर्मिथ्येति वाच्यम्, परस्पराश्रयात्, विरोधे सति तेन बाध्यमानत्वान्मिथ्यात्वसिद्धिः, सिद्धे च तस्मिन् सत्त्वासत्त्वयोर्विरोधसिद्धिरिति । न च वध्यघातकभावरूपोऽप्यहिनकुलादिवद्विरोधः, तस्यैकस्मिन् काले वर्तमानयोस्सम्बन्धे सत्येव भावात्, न ह्यसंयुक्तमर्हि नकुलो नाशयति, तथा सति सर्वत्राहेरभावप्रसङ्गात् तथाप्रकृते सति सम्बन्धे बलीयसाऽपरो बाध्यत इति वाच्यं नहि तथा सदसत्त्वयोः क्षणमात्रमपि परेण सत्त्वमेकत्राभ्युपगम्यते तथा च कथं

વધ્યઘાતકરૂપો વિરોધઃ, અમ્યુપગમે વા તુલ્યબલત્વેન તયોર્ન વધ્યઘાતકભાવઃ । નાપિ સહાનવસ્થાન-  
લક્ષણો વિરોધઃ, કાલમેદેનૈકત્ર વર્તમાનયોઃ સ્યામત્વપીતત્વયોરેવ તત્સમ્ભવાત્, ઉત્પદ્યમાનો હિ પીતં  
શ્યામો વિનાશયતિ; નહિ તથાસ્તિત્વં નાસ્તિત્વશ્ચ પૂર્વોત્તરકાલભાવિ, અસ્તિત્વકાલે નાસ્તિત્વાભાવે સત્તા-  
માત્રં સર્વં પ્રાપ્નુયાત્, નાસ્તિત્વકાલેડરિત્વાભાવે તુ સત્ત્વાશ્રયબન્ધમોક્ષવ્યવહારો વિરુદ્ધચેત, સર્વથાસત  
આત્મલાભાસમ્ભવાત્ સર્વથા ચ સતો વિનાશાસમ્ભવાત્ । ન ચાપિ પ્રતિબધ્યપ્રતિબન્ધકભાવરૂપો  
વિરોધઃ, અસ્તિત્વકાલે નાસ્તિત્વસ્ય પ્રતિબન્ધકાભાવાત્ । સ્વરૂપેણાસ્તિત્વકાલેપિ પરરૂપાદિના નારિત-  
ત્વસ્ય પ્રતીતિસિદ્ધત્વાત્ । સત્ત્વાસત્વયોરેકાધિકરણવૃત્તિત્વેન પ્રતીતિત્વાચ્ચ ન વૈયધિઋણ્યં દોષઃ, નાપ્ય-  
નવસ્થાદોષઃ અનન્તધર્માત્મકસ્ય વસ્તુનઃ પ્રમાણપ્રતિપત્તિત્વેનાપદાર્થપરમ્પરાકલ્પનાવિરહેણ તસ્યા અમ્યુ-  
ગમાત્ નાપિ સંકરવ્યતિકરૌ પ્રતીતિસિદ્ધેર્ધર્થે કરયાપિ દોષસ્થાભાવાત્, દોષાણાં પ્રતીત્યસિદ્ધપદાર્થ-  
વિષયકત્વાત્, પરસ્પરાનુવિદ્ધસત્ત્વાસત્વયોર્જાત્યન્તરાત્મકત્વેનૈકાન્તસત્ત્વાવલમ્બિદોષાસમ્ભવાચ્ચ, નવા  
સંશયો દોષઃ, સ હિ સામાન્યપ્રત્યક્ષાદિશોષાપ્રત્યક્ષાદિશોષસ્મૃતેશ્ચ જાયતે સ્થાણુત્વપુરુષત્વોચિતે હિ દેશે  
'નાતિપ્રકાશાન્ધકારકલુષિતાયાં વેલાયામૂર્ધ્વતામાત્રં સામાન્યં વિલોકયતો વક્ત્રકોટરપક્ષિનીઢાદીન્  
સ્થાણુગતાન્ પુરુષગતાંશ્ચ વલ્લસંયમનશિરઃકણ્ઠ્યનશિસ્વાબન્ધાદીન્ વિશેષાનનુપલભમાનસ્ય તેષાં  
સ્મરતઃ પુરુષસ્થાયં સ્થાણુર્વા પુરુષો વેતિ સંશય ઉદેતિ, અનેકાન્તવાદે ચ વિશેષોપલબ્ધિરપ્રતિહૃતૈવ,  
સ્વરૂપપરરૂપાદિવિશેષાણાં પ્રત્યર્થમુપલભ્યાત્ તથા ચ વિશેષોપલબ્ધેઃ કથં સંશયઃ, અવચ્છેદકમેદેનાર્થ-  
માણયોસ્સત્ત્વાસત્વયોરેકત્ર વિરોધાભાવેન સંશયલક્ષણાનાક્રાન્તત્વાત્, એવમ્ સંશયમૂલકાવપ્રતિપત્તિ-  
વસ્ત્વભાવરૂપૌ દોષૌ દૂરાપાસ્તાવિતિ ન કોડપિ દોષ ઇતિ । તદેવં સ્વસમયસર્વસ્વરૂપા સપ્તમઙ્ગી  
સમાસતો નિરૂપિતેત્યાહેતીતિ ॥

### કાળની અપેક્ષાએ સ્વરૂપ-પરરૂપનું નિરૂપણ.

હાવાર્થ—“વર્તમાનકાળ જ ઘટનો કાળ છે.” તેનાથી ભિન્ન અતીત આદિ પરકાળ  
છે. સ્વકાળની માફક પરકાળમાં પણ ઘટના સત્ત્વમાં કાળનો—પ્રતિનિયમની અનુપપત્તિનો  
પ્રસંગ આવે । સપ્તભંગીના નિરૂપણની સમાપ્તિ થાય છે.”

વિવેચન—ઘટનો અધિકરણરૂપ કાળ ઘટનો સ્વકાળ છે. તે ઘટનો અનધિકરણ  
ભૂતકાળ અથવા ધ્વંસકાળ પરકાળ છે. ઉભય પ્રકારે ઘટના સત્ત્વમાં દોષ કહે છે કે—‘આ  
કાળમાં જ ઘટો છે, અતીત આદિ કાળમાં નથી.’ આવો નિયતકાળનો વ્યવહાર થાય નહિ.  
ઠીકાપત્તિમાં તો નિત્યત્વની આપત્તિનો પ્રસંગ. ઉભય પ્રકારે અસત્ત્વમાં તેના સર્વ કાળના  
અસંબંધથી અવસ્તુપણની આપત્તિ થાય !

શંકા—ઘટના સત્ત્વમાં જેમ સ્વરૂપ આદિ અવચ્છેદક છે, તેમ સ્વરૂપ આદિમાં બીજા  
સ્વરૂપ આદિ છે કે નહીં ? જો નથી, તો કેવી રીતે તેનું સત્ત્વ છે ? જો છે, તો કેમ  
અનવસ્થા નહિ ?

જો સુદ્ધર પણ જઈને બીજા કોઈ ગતિ નહીં હોવાથી, કોઈ એકના સત્ત્વમાં સ્વરૂ-

પાદિની અપેક્ષા વગર અનવસ્થાનું વારણ થાય છે, તો ઘટ આદિના સત્ત્વમાં પણ તેમ થાયો ! આ પોતાના ઘરની પ્રક્રિયાથી સ્વયં ને ?

સમાધાન-અરેબર, વસ્તુની જે પ્રકારે જ અભાધિત પ્રતીતિ છે, તે પ્રકારે જ તેની વ્યવસ્થા છે. વળી પ્રતીતિ, સ્વરૂપ આદિથી ઘટિત મૂર્તિવાળા જ સત્ત્વ આદિની ગ્રહણ કરાવનારી છે.

જે ઓમ ન માનવામાં આવે, તો અનેક નિરંકુશ વિપ્રતિપત્તિ(વિસંગતિ)ઓનું વારણ અશક્ય બની જાય છે.

તે પ્રતીતિમાં બીજા જ સ્વરૂપ આદિ પ્રતીયમાન થતા નથી, કે જેથી બીજા સ્વરૂપની અપેક્ષા હોઈ શકે !

શંકા-અરેબર, સ્વરૂપ આદિની અપેક્ષા જિજ્ઞાસાને આધીન છે. તથાચ ત્યાં પણ પ્રકૃતમાં જેમ જિજ્ઞાસા થાય છે, તેમ થશે જ. તથાચ અનવસ્થા છે જ ને ?

સમાધાન-જ્યાં તે જિજ્ઞાસા નથી, ત્યાં વિશ્રાન્તિ હોવાથી, તે જિજ્ઞાસાના અભાવથી કોઈ એક નયદ્વારા સ્વરૂપ આદિના સ્વરૂપથી જ (સ્વતઃ એવ) અવગ્રહેહકપણાનો નિર્ણય કરી, અસ્તિત્વ આદિની પ્રવૃત્તિ હોઈ અનવસ્થાનો અભાવ છે.

આઠ દોષોનું વર્ણન સાથે નિવારણ.

(૧) પૂર્વપક્ષ=(વિરોધ) આ નિરૂપણથી એકધર્મીમાં વિધિનિષેધાત્મક સત્ત્વ અને અસત્ત્વરૂપ બે ધર્મો સંભવતા નથી, કેમ કે-વિધિમુખી પ્રતીતિની વિષયતા નિષેધમુખી પ્રતીતિની વિષયતારૂપ હોઈ, શીતસ્પર્શ અને ઉષ્ણસ્પર્શની માફક તે સત્ત્વમાં અને અસત્ત્વમાં પરસ્પર વિરોધ છે. જ્યાં અસ્તિત્વ છે, ત્યાં નાસ્તિત્વનો અને જ્યાં નાસ્તિત્વ છે, ત્યાં અસ્તિત્વનો વિરોધ છે. એથી જ એક જ પદાર્થમાં અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વનો સ્વીકાર કરવાથી સપ્તભંગીમાં વિરોધ આવે છે.

(૨) વૈયધિકરણ=અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ પરસ્પર વિરૂદ્ધ હોવાથી, અસ્તિત્વના અધિકરણની અને નાસ્તિત્વના અધિકરણની ભિન્નતા હોવાથી, એક જઆએ તે અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વના સત્ત્વમાં વિભિન્ન અધિકરણવૃત્તિત્વરૂપ વૈયધિકરણ નામક દોષ થાય છે.

(૩) અનવસ્થા=જેમ પ્રત્યેક પદાર્થમાં અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ ધર્મ રહે છે, તેમ અસ્તિત્વમાં અને નાસ્તિત્વમાં પણ અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ માનવા ભોઈએ. માટે અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વમાં અનંત અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ માનવાથી અનવસ્થાદોષ આવે છે, કેમ કે-જે રૂપે અસ્તિત્વ અને જે રૂપે નાસ્તિત્વ છે, તેવા બે રૂપમાં અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ નિયામક બીજા સ્વરૂપ અને પરરૂપ આદિની અનંત કલ્પનામાં અનવસ્થાદોષ છે. ‘અગ્રામાણિક પદાર્થ પરંપરાપરિકલ્પનાવિશ્રાંત્યમાવાનગ્રસ્થા ।’

(૪) સંકર=જે રૂપ સત્ત્વ છે, તે જ રૂપથી અસત્ત્વનો પ્રસંગ અને જે રૂપથી અસત્ત્વ



છે, તે જ રૂપથી સત્ત્વનો પ્રસંગ હોઈ સંકરદોષ છે, કેમ કે-‘સર્વેષાં યુગપત્ પ્રાપ્તિઃસંકરઃ’ આવું કથન છે.

અસ્તિત્વના અધિકરણમાં અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ બંને રહેવાથી અને નાસ્તિત્વના અધિકરણમાં નાસ્તિત્વ-અસ્તિત્વ રહેવાનું માનવાથી સંકરદોષ છે. (ખીચડો-શંભુમેળો.)

(૫) વ્યતિકરદોષ=જે રૂપથી સત્ત્વ છે, તે રૂપથી અસત્ત્વ જ થાય પરંતુ સત્ત્વ નહીં ! જે રૂપથી અસત્ત્વ છે, તે રૂપથી સત્ત્વ જ થાય પરંતુ અસત્ત્વ નહીં ! આવો વ્યતિકર નામનો દોષ આવે છે. અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ એકીસાથે રહેવાથી, અસ્તિત્વરૂપથી નાસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વરૂપથી અસ્તિત્વ માનવાથી વ્યતિકરદોષ છે, કેમ કે-‘પરસ્પર વિષયગમનં વ્યતિકરઃ’ એવું કથન છે.

(૬) સંશય=સત્ત્વ-અસત્ત્વરૂપપણામાં ‘આ પ્રમાણે જ છે’ આવો નિશ્ચય કરવાની અશક્તિ હોવાથી સંશય આવે છે. વસ્તુમાં અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વમાં કોઈ એક ધર્મનો અસાધારણરૂપે ખરોખર નિશ્ચય ન થઈ શકવાથી સંશયદોષ છે. જેમ વસ્તુમાં છીપ-ચાંદીનું નિશ્ચયજ્ઞાન નહીં હોવાથી સંશય છે, તેમ અહીં સમજવું.

(૭) અપ્રતિપત્તિ=સંશય થવાથી વસ્તુનું સાચું જ્ઞાન થઈ શકતું નથી, માટે અનિશ્ચયરૂપ અપ્રતિપત્તિદોષ છે.

(૮) અભાવ=સત્ત્વ-અસત્ત્વ આત્મક વસ્તુનો અભાવરૂપ દોષ છે. વસ્તુનું યથાર્થજ્ઞાન નહીં હોવાથી સ્વાદ્વાદમાં પ્રમાણવિષય-પ્રમેયની વ્યવસ્થાની હાનિરૂપ અભાવદોષ થાય છે.

આ આઠ દોષો સંભવે છે, એમ પ્રતિપક્ષીઓએ કહેલ છે. તેનું ક્રમસર ખંડન શરૂ થાય છે.

ઉત્તરપક્ષ=સ્વરૂપ-પરરૂપ આદિની અપેક્ષાએ વિવક્ષિત, પ્રતીતિવિષયભૂત સત્ત્વ અને અસત્ત્વનો વસ્તુમાં અવિરોધ છે, કેમ કે-સ્વરૂપ આદિ દ્વારા સત્ત્વની માફક, પરરૂપ આદિથી અસત્ત્વ પણ, પ્રતીતિસિદ્ધ હોઈ અનુપલબ્ધિજન્ય વિરોધનો અભાવ છે.

શંકા-એક સ્થાનમાં તે બંનેની પ્રતીતિ મિથ્યા છે, કેમ કે-વિરોધ છે ને ?

સમાધાન-અન્યોન્યાશ્રય છે. વિરોધ હોયે છતે, તેનાથી બાધિત થવાથી મિથ્યાત્વસિદ્ધિ. તે મિથ્યાત્વસિદ્ધિ થયે છતે, સત્ત્વ-અસત્ત્વની વિરોધની સિદ્ધિ. આમ પરસ્પરાશ્રયદોષ હોઈ પ્રતીતિ મિથ્યા નથી.

(અ) વધ્યદ્વાતક ભાવરૂપ પણ સાપ-નોળિયા આદિની માફક વિરોધ નથી. તે વિરોધનો એક કાળમાં વર્તમાન બનેનો સંબંધ (સંયોગ) હોયે છતે સંભવ છે. ખરેખર, અસંયુક્ત સાપને નોળિયા મારી શકતો નથી. જો સંયોગ વગર નોળિયા સાપને મારે છે એમ માનો, તો સઘળે ઠેકાણે સાપના અભાવનો પ્રસંગ આવશે ! તથા પ્રકૃતમાં સંબંધ હોયે છતે અતિ બળવાનથી બીજો બાધિત થાય છે, એમ યોદ્ધા શકાય. પરંતુ તેવી રીતે સત્ત્વ-અસત્ત્વમાં ક્ષણ માત્ર પણ ‘પરથી સત્ત્વ છે’ એમ એક ઠેકાણે રવીકાર કરાતો નથી, તો કેવી

રીતે વધ્યઘાતકલશણુ વિરોધ છે? અપેક્ષાદ્વારા એક ઠેકાણે સત્ત્વ-અસત્ત્વના સ્વીકારમાં તુલ્ય બળવાળા હોઈ, તે સત્ત્વ-અસત્ત્વમાં વધ્યઘાતકલાવ નથી.

(બ) સહ અનવસ્થાનરૂપ વિરોધ નથી. કાળભેદથી એક સ્થાનમાં વર્તમાન શ્યામત્વ અને પીતત્વમાં જ સહાનવસ્થાનરૂપ વિરોધનો સંભવ છે. ખરેખર, ઉત્પન્ન થતો શ્યામ પીત-પણુનો વિનાશ કરે છે. તેવી રીતે અહીં અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ પૂર્વ-ઉત્તરકાળમાં થનાર નથી. જો અસ્તિત્વના કાળમાં નાસ્તિત્વનો અભાવ સ્વીકારવામાં આવે, તો સઘળું સત્ થઈ જાય ! જો નાસ્તિત્વના કાળમાં અસ્તિત્વ માત્રનો અભાવ સ્વીકારવામાં આવે, તો સત્ત્વના આધારભૂત બંધ અને મોક્ષનો વ્યવહાર વિરૂદ્ધ થશે ! સર્વથા અસત્માં આત્મલાભ(સ્વરૂપ-લાભ)નો અસંભવ છે, સર્વથા સત્માં વિનાશનો અસંભવ છે.

(ક) પ્રતિબંધ્ય પ્રતિબંધક ભાવરૂપ વિરોધ પણ નથી. ચંદ્રકાન્તમણિ અને દાહમાં પરસ્પર પ્રતિબંધ્ય પ્રતિબંધક વિરોધ છે, કેમ કે-દાહ પ્રત્યે પ્રતિબંધક ચંદ્રકાન્તમણિ રહેતો છતે અનિર્થી દાહ ઉત્પન્ન થતો નથી. દાહ અને ચંદ્રકાન્તમણિની મારફત અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વમાં પ્રતિબંધ્ય પ્રતિબંધકરૂપ વિરોધ નથી, કેમ કે-જે સમયે પદાર્થમાં અસ્તિત્વધર્મ છે, તે જ સમયમાં પરદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ નાસ્તિત્વધર્મ હાજર છે. તેવી રીતે જે સમયે પરદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષા નાસ્તિત્વધર્મ છે, તે સમયે સ્વદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષા અસ્તિત્વધર્મ હાજર છે; કેમ કે-સ્વરૂપથી અસ્તિત્વના કાળમાં પણ પરરૂપ આદિથી નાસ્તિત્વ પ્રતીતિસિદ્ધ છે.

(૧) એથી જ અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વમાં વિરોધ નહીં રહેવાથી, અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વ એક અધિકરણવૃત્તિ હોવાથી વૈયધિકરણુ નામક દોષ નથી.

(૨) અનવસ્થા નામક દોષ નથી આવતો, કેમ કે-અનંતધર્માત્મક વસ્તુ પ્રમાણુથી પ્રતિપન્ન હોઈ અપદાર્થ પરંપરાની કલ્પનાનો અભાવ છે, (પ્રત્યેક વસ્તુમાં અનેક ધર્મ પ્રમાણુથી સિદ્ધ છે. જેમ માતા-પિતાની પરંપરા પ્રમાણુસિદ્ધ છે, તેમ સપ્તભાંગી પ્રમાણુસિદ્ધ છે. એથી જ કેવળ કલ્પના અનંત હોવાથી સ્યાદ્વાદમાં અનવસ્થાદોષ આવી શકતો નથી. જેમ ઘટત્વ ધર્મમાં ઘટત્વત્વ ધર્મની કલ્પના કરાતી નથી, તેમ અસ્તિત્વ આદિમાં પણ બીજા અસ્તિત્વ આદિની કલ્પના કરી શકાતી નથી.) પણ સાચી અનવસ્થાનો સ્વીકાર છે, માટે દુષ્ટ અનવસ્થાનો સ્વીકાર નથી.

(૩-૪-૫) સંકર અને વ્યતિકર નામનો દોષ નથી, કેમ કે-પ્રતીતિસિદ્ધ અર્થમાં કોઈ પણ દોષનો સંભવ નથી. દોષો પ્રતીતિથી અસિદ્ધ પદાર્થવિષયવાળા હોય છે. પરસ્પર અનુવિદ્ધ સત્ત્વ-અસત્ત્વ, જાત્યંતર આત્મક હોઈ એકાન્ત સત્ત્વના આલંબનવાળા દોષનો અસંભવ છે.

(અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ અવિરોધી સિદ્ધ હોવાથી અસ્તિરૂપને નાસ્તિ કહેવાતું નથી, માટે સંકર નથી. અસ્તિને નાસ્તિ અને નાસ્તિને અસ્તિ કહેવાતું નથી, માટે વ્યતિકરદોષ નથી; કેમ કે-વસ્તુ સ્વચ્ચતુષ્ટયથી અસ્તિરૂપ અને પરચતુષ્ટયથી નાસ્તિરૂપ છે.)

..(૬) સંશયદોષ લાગુ પડતો નથી. ખરેખર, તે સંશય સામાન્યના પ્રત્યક્ષથી, વિશેષના અપ્રત્યક્ષથી અને વિશેષના સ્મરણથી પેદા થાય છે.

સ્થાણુપણુને અને પુરુષપણુને ઉચિત દેશમાં અતિ પ્રકાશથી રહિત-અધકારથી કલુષિત-કાળમાં ઉચ્ચાઈ માત્રરૂપ સામાન્યને જોતાં, સ્થાણુગત વક્ત્ર-કોટર (મુખરૂપ બખોલ)-પક્ષીનો માળો વગેરેને અને પુરુષગત વસ્ત્રનું આચ્છાદન, માથું ખંજવાળવું, ચોટલીબંધન વગેરે વિશેષોને નહિ મેળવનાર કે બાણુનાર પુરુષને તથા તે બંનેના વિશેષોને સ્મરણ કરનાર પુરુષને, આ સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે?—આવો સંશય ઉગે છે.

સાધકપ્રમાણુના અભાવથી અને બાધકપ્રમાણુના અભાવથી અનિશ્ચિત અનેક અંશોનું અવગાહિજ્ઞાન સંશય છે.

૦ અનેકાન્તવાદમાં વિશેષની ઉપલબ્ધિ (સાક્ષાત્કાર) અપ્રતિહત જ છે, કેમ કે—સ્વરૂપ-પરરૂપ આદિ વિશેષોની પ્રત્યેક પદાર્થમાં ઉપલબ્ધિ છે. તથાચ વિશેષોની ઉપલબ્ધિમાં કેમ સંશય સંભવે? કેમ કે—અવચ્છેદકના ભેદથી વિવક્ષાના વિષયભૂત સત્ત્વ-અસત્ત્વનો એક ઠેકાણું વિરોધ નહીં હોવાથી સંશયના લક્ષણનું આક્રમણ નથી. વળી આ પ્રમાણે સંશયના મૂળવાળા અપ્રતિપત્તિદોષનો અને વસ્તુવ્યવસ્થાના અભાવરૂપ દોષનો અભાવ છે.

(એથી જ સાધર્મ્યની માફક અસ્તિત્વધર્મનો નાસ્તિત્વધર્મની સાથે અવિનાભાવ સંબંધ છે, કેમ કે—વિશેષણ છે. જેમ સાધર્મ્ય વૈધર્મ્યનો અવિનાભાવી છે, તેમ અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વધર્મ અસ્તિત્વ સિવાય રહી શકતો નથી. એથી જ અસ્તિત્વ અને નાસ્તિત્વનો અવિનાભાવી સંબંધ હોવાથી સ્યાદ્વામાં ઉક્ત વિરોધ આદિ દોષ આવી શકતા નથી. જે ચોકાન્તવાદી લોક અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ, સામાન્ય-વિશેષને પરસ્પર નિરપેક્ષ માને છે, તેઓના મતમાં વિરોધ આદિ દોષો આવે છે.)

[ઘટ વગેરે દ્રવ્યથી જે છે, તે પાર્થિવ આદિ દ્રવ્યની અપેક્ષાએ ઘટ માટીનો વિકાર હોઈ પાર્થિવરૂપે છે, કરા વગેરે જળનો વિકાર હોઈ જળરૂપે છે. એવી રીતે બીજાઓ પોતાના ઉપાદાનભૂત દ્રવ્યરૂપે છે, પરંતુ ઘટ જળરૂપે, કરા વગેરે માટીરૂપે એટલે પરદ્રવ્યરૂપે નથી. જો પરરૂપે છે—એમ માનો, તો ઘટ જળની બનાવટ, કરા વગેરે માટીની બનાવટ થતાં સઘળી વસ્તુ સર્વ આત્મક બની જશે, એવી આપત્તિ આવશે.

પાટલિપુત્રક આદિ ગામમાં રહેલ ઘટાદિનું, તે તે ક્ષેત્રની સાથે આધાર-આધેયભાવના અનુરોધથી કથંચિત્ તે તે ક્ષેત્રની સાથે તાદાત્મ્ય સ્વીકારવું જોઈએ, કેમ કે—કથંચિત્ તાદાત્મ્ય કથંચિત્ સર્વસંબંધવ્યાપક છે, જેથી વિશિષ્ટ બુદ્ધિનિયામક સંબંધ છે. વળી જેથી વિશિષ્ટ બુદ્ધિ થતી નથી, તે સંબંધ જ થતો નથી : અને વિશિષ્ટ બુદ્ધિ વિશિષ્ટરૂપ વિષય હોયે છતે જ ધર્મ શકે છે તથા વિશિષ્ટ વિષય વિશેષણ વિશેષ્યની સાથે કથંચિત્ અભિન્ન જ છે. ભિન્નત્વમાં, વિશિષ્ટ રૂપ-દંડવિશિષ્ટ પુરુષ-ક્ષેત્રવિશિષ્ટ પુરુષ આદિમાં વિશેષણ

વિશેષ્યથી ભિન્નત્વના અવિશેષ્યથી અન્ય વિશેષકનો અભાવ હોવાથી વિલક્ષણતાનો અસંભવ છે, માટે 'તદ્ભિન્નાભિન્નસ્ય તદ્ અભિન્નત્વ' આવા નિયમથી વિશેષણથી અભિન્ન વિશિષ્ટ સ્વરૂપથી અભિન્ન વિશેષ્યમાં વિશેષણાભિન્નત્વ થાય છે, માટે સંબંધ માત્ર વ્યાપક કથંચિત્ તાદાત્મ્ય છે.

તથાચ પાટલિપુત્ર ગ્રામસ્થિત ઘટ આદિમાં આધાર-આધેયભાવરૂપ સંબંધના બળથી કથંચિત્ અલેદ્ય વ્યવસ્થિત થયે છતે ક્ષેત્રથી પાટલિપુત્ર આદિ રૂપે ઘટાદિનું અસ્તિત્વ છે. એવી રીતે તે તે ગ્રામ-દેશ આદિમાં રહેલનું તે તે ગ્રામ-દેશ આદિરૂપે અસ્તિત્વ છે, પોતાના અનાધાર ક્ષેત્રકાન્યકુખ્ય આદિ રૂપે અસ્તિત્વ સંભવતું નથી. તે રૂપથી પણ અસ્તિત્વ માનતાં સર્વ ઘટાદિનું સર્વદેશવ્યાપિપણુનો પ્રસંગ આવશે, માટે પ્રતિનિયત ક્ષેત્ર આધારતાનો ભંગ થશે.

જે કાળમાં જે થાય છે, તેનો તે કાળની સાથે જન્યજનકભાવરૂપ સંબંધ વિશેષના બળથી, કે જે વિશિષ્ટ બુદ્ધિના કરણમાં સમર્થ છે. તેથી કથંચિત્ તાદાત્મ્ય છે માટે શિશિર-ઋતુમાં જન્ય ઘટાદિનું શૈશિર આદિ રૂપે અસ્તિત્વ છે, પરંતુ વસંતજન્ય-વાસિન્તિક આદિ રૂપે નહિ. તે રૂપથી પણ અસ્તિત્વ માનતાં, ઘટાદિ સર્વમાં સર્વકાળરૂપે થવાથી સદ્ધા-તનપણુનો પ્રસંગ આવશે, પ્રતિનિયત કાલત્વના કારણજન્ય કાદાચિત્કપણુનો ભંગ થઈ જશે !

શ્યામ આદિ ભાવને પામનારો પદાર્થ, તે કાળમાં તેનો શ્યામ આદિ ભાવની સાથે સંબંધવિશેષના બળથી કથંચિત્ તાદાત્મ્ય છે, માટે શ્યામ આદિ રૂપે ઘટ આદિનું અસ્તિત્વ છે, પરંતુ રક્તત્વાદિ રૂપે નહીં. તે રૂપથી પણ અસ્તિત્વ માનતાં, ઘટ આદિ સર્વમાં સર્વ-સ્વભાવતાની આપત્તિ આવે છે. માટે પ્રતિનિયત સ્વભાવતાના ભંગથી પ્રતિનિયત સ્વભાવરૂપ નિમિત્તજન્ય ભિન્ન ભિન્ન પ્રતિનિયત સ્વભાવવ્યવહારનો ભંગ થાય છે. ]

તેથી આ પ્રમાણે સ્વસિદ્ધાન્તના સર્વસ્વરૂપ સપ્તભંગીનું સંક્ષેપથી નિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.

હૃત્યમાગમં નિરૂપ્ય તદામાસમાહ—

અનાપ્તપુરુષપ્રણીતવચનસમ્બૂતમયથાર્થશાબ્દજ્ઞાનમાગમાભાસઃ, તદ્વચનમપ્યાગમાભાસઃ ।  
સમાપ્તમાગમનિરૂપણમ્ ॥ સૂત્ર-૩૫ ॥

અનાપ્તેતિ । અયયાર્થવક્તૃવચ્ચનેન સમુદ્યૂતં યદયથાર્થ શાબ્દજ્ઞાનં સ આગમાભાસ इत्यर्थः । નિજવિનોદાદ્યર્થ ક્રીડાપરવશો રાગાક્રાન્તઃ પુરુષઃ કિંચન વસ્ત્વન્તરમલભમાનો બાલૈસ્સાકં ક્રીડામિલા-ષેણ સોમોદમવાયા રોઘસિ તાલહિન્તાલયોર્મૂલે સુલભાઃ વિણ્ડલર્જૂરાસ્સન્તિ ત્વરિતં ગચ્છત ગચ્છત શાવકાઃ ? इति वाक्यमुच्चारयति, तज्जन्यं च यच्छाब्दज्ञानं तद्विसंवादित्वादागमाभासरूपमिति भावः । તાદૃશજ્ઞાનજનકવાક્યમપિ કારણે કાર્યોપચારાદાગમાભાસાત્મકમેવેત્યાહ તદ્વચનમપીતિ । તદેવં પરોક્ષપ્રમાણસ્ય પશ્ચમમેદ આગમસ્સંગ્રહેણ નિરૂપિત इत्याशयेन निगमयति समाप्तमिति ॥

इति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकार श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिनविन्यस्त-  
भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरीणा विनिर्मितस्य तत्तत्तन्त्रन्यायविभाकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशव्याख्यायामागमनिरूपणं नाम षष्ठः किरणः ॥

### આગમાભાસનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“અનાપ્તપુરુષે રચેલ વચનથી જન્ય અયથાર્થ શાબ્દજ્ઞાન, એ ‘આગમા-  
ભાસ’ છે. તેનું વચન પણ આગમાભાસ છે. આગમનું નિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.”

વિવેચન—અયથાર્થ વક્તાના વચનથી પેદા થયેલું જે અયથાર્થ શાબ્દજ્ઞાન, તે આગમા-  
ભાસ છે. ‘પોતાના વિનોદ આદિ માટે કીડાપરાયણ, રાગથી આકાન્ત પુરુષ,’ કેઈ એક  
બીજી વસ્તુને નહીં મેળવનારો, બાળકોની સાથે કીડાની અભિલાષાથી, ‘નર્મદા નદીના કિનારે  
તાલ અને હિતાલ વૃક્ષની નીચે એકઠા થયેલા, ખજૂર સુલભ છે, માટે હે બાળકો ! જલ્દી  
જાઓ જાઓ’—આવું વાક્યનું ઉચ્ચારણ કરે છે. તે વાક્યજન્ય જે શાબ્દબોધ છે, તે  
વિસંવાદી હોવાથી આગમાભાસરૂપ છે. તાદૃશ જ્ઞાનજનક વાક્ય પણ કારણમાં કાર્યોપચારથી  
આગમાભાસરૂપ જ છે. તેથી આ પ્રમાણે પરોક્ષ પ્રમાણના પાંચમા ભેદરૂપ આગમપ્રમાણ  
સંક્ષેપથી નિરૂપિત કરેલ છે, જે સમાપ્ત થાય છે.

ઈति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद् विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकार श्रीमद् विजयकमल-  
सूरीश्वरचरणकुमलभां विन्यस्तलक्षितारवाणा तेजोश्रीना पट्टधर विजयलब्धिसूरिण्ये  
विनिर्मित तत्तत्तन्त्रन्यायविलाकरनी स्वोपज्ञन्यायप्रकाश नामके व्याख्याभां  
आगमनिरूपण नामनुं छट्कुं किरण समप्त.



॥ अथ सप्तमः किरणः ॥

एवं प्रमाणे निरूपिते तस्य प्रामाण्ये वादिनां विप्रतिपत्तेस्तद्विवेचयितुमाह—

ज्ञानस्य प्रामाण्यं प्रमेयाव्यभिचारित्वमेव । स्वातिरिक्तग्राह्यापेक्षया प्रमेयव्यभिचारित्वं ज्ञानस्याप्रामाण्यम्, सर्वन्तु स्वापेक्षया प्रमाणमेव बाह्यार्थापेक्षया तु किञ्चित्प्रमाणं किञ्चिच्चाप्रमाणम् ॥ सूत्र-१ ॥

ज्ञानस्येति । प्रमेयेति, प्रमीयमाणो योऽर्थस्तदव्यभिचरणशीलत्वं ज्ञाननिष्ठं प्रामाण्यमित्यर्थः । अप्रामाण्यपदार्थमाह स्वातिरिक्तेति, सर्वसंविद्येस्त्वसंवेदनस्य कथञ्चित्प्रमाणत्वोपपत्तेर्वहिःपदार्थपेक्षयैव किञ्चिज्ज्ञानं प्रमाणं किञ्चिच्च प्रमाणाभासमित्यभिप्रायेणाह सर्वन्त्विति, न चैवं विरोधः प्रसज्यत इति वाच्यम्, जीवस्यैकस्यावरणविगमविशेषात्सत्येतरसंवेदनपरिणामसिद्धेः श्वेतघटे पीतघटज्ञानवत् । तथा च सर्वत्र ज्ञाने स्वरूपे प्रामाण्यमनावृतमेव, बहिरर्थे त्वनियतस्तत्क्षयोपशम इति स्वभावकल्पनान्न विरोध इति भावः । एतेन ज्ञानमात्रं स्वापेक्षया प्रत्यक्षप्रमाणम्, न चैवमनुमितित्वादिना प्रत्यक्षत्वस्य साङ्कर्यमिति वाच्यम्, क्वचित्सकीर्णजातेरप्यदुष्टत्वोपगमात्, एवञ्च ज्ञानस्यार्थोन्मुखतयेव स्वोन्मुखतयापि प्रतिभासनं भवतीति सूचितम् । न च यस्यानुभाव्यत्वं तस्याननुभूतित्वं दृष्टं यथा घटादिः, ज्ञानस्यानुभाव्यत्वेऽननुभूतित्वप्रसङ्ग इति वाच्यमनुभूतित्वेनैव ज्ञानस्यानुभवात्, न पुनरनुभाव्यत्वेन, ज्ञातुर्ज्ञात्वेनानुभवन्, नापि ज्ञानस्यानुभाव्यत्वं दोषः पदार्थपेक्षयाऽनुभूतित्वात्, स्वापेक्षया त्वनुभाव्यत्वात् । न च विरोधः, अपेक्षामेदात्, एकस्य पितृत्वपुत्रत्वत् । न च स्वात्मनि क्रियाविरोधः, अनुभवसिद्धेऽर्थे विरोधासिद्धेः । किञ्च का नाम क्रियाऽऽत्मनि विरुद्धा, न तावत्परिस्पन्दस्वरूपा, तस्या द्रव्यवृत्तित्वेनाद्रव्ये ज्ञानेऽसम्भवात् । न धात्वर्थात्मिका, सापि न तावदकर्मिका, वृक्षरितण्ठतीत्यादौ तस्या वृक्षादिरूपे स्वात्मन्येव प्रतीत्याऽप्यविरोधवत् ज्ञानं प्रकाशत इत्यादावपि अकर्मकक्रियाया ज्ञानस्वरूपत्वेऽविरोधात्, प्रतीतेरुभयत्रापि तुल्यत्वात् । अथ ज्ञानमात्मानं जानातीति सकर्मिका क्रिया स्वात्मनि विरुद्धा स्वरूपादपरत्रैव कर्मत्वप्रतीतेरित्युच्यते तदपि न चारु, आत्माऽऽत्मानं हन्ति प्रदीपस्त्वात्मानं प्रकाशयतीत्यादिकायाः क्रियाया अपि विरोधापत्तेः । न च नात्र पारमार्थिकं कर्मत्वं किन्त्वात्मादौ कर्तर्युपचरितमेवेति वाच्यम्, कर्तरि ज्ञानेऽपि स्वरूपस्यैव ज्ञानक्रियानिरूपितकर्मत्वेनोपचारात्, न च ज्ञाने कर्मत्वं तात्त्विकं प्रमेयत्वादिति वाच्यम्, सर्वथा कर्मत्वस्य कर्तुर्ज्ञानादभिन्नत्वे स्याद्विरोधः यदि कर्तृ कथं कर्म यदि कर्म कथं कर्त्रिति, अथ सर्वथा भिन्नं कर्मत्वं, तर्हि कथं तत्र ज्ञानस्य जानातीति क्रिया स्वात्मनि स्याद्येन विरुध्येत, तथात्वे कथं घटं करोतीति क्रियाऽपि घटकारस्य स्वात्मनि न स्याद्यदि न विरुध्यते । कर्तुः कर्मत्वं कथञ्चिदभिन्नमित्येतर्हिस्तु दर्शने ज्ञानस्यात्मनो वा सर्वथा स्वात्मनि क्रिया दूरोत्सारितैवेति न विरुद्धतामधिवसतीति । न च ज्ञानक्रियायाः कर्तृसमवायिन्याः कर्मतया स्वात्मनि विरोधस्ततोऽन्यत्रैव कर्मत्वदर्शनादिति

वाच्यम्, तर्हि करणत्वमपि तत्र न स्यात् दृश्यते हि ज्ञानेनार्थमहं जानामीति करणत्वम् न च ज्ञानेनेत्यनेन विशेषणज्ञानं करणत्वेन विवक्षितमर्थं जानामीत्यनेन विशेष्यज्ञानं कर्मत्वेन विवक्षितं तस्मात्करणमन्यत् कर्मान्यदिति वाच्यम्, कस्यापि विशेषणज्ञानेन विशेष्यं जानामीति प्रतीतेरनुदयात् । किन्तु विशेषणज्ञानेन विशेषणं विशेष्यज्ञानेन च विशेष्यं जानामीत्यनुभवात् । न चादौ दण्डाग्रहे दण्डनमहं वेद्मीति कथं न दण्डविशिष्टपुरुषबुद्धिरन्यथा दण्डरहितेऽपि पुरुषे तथा प्रत्ययप्रसङ्गादिति वाच्यम्, दण्डविशिष्टे पुरुषे प्रवर्तमानया बुद्ध्या सकृदेव दण्डविशिष्टपुरुषग्रहणात् दण्डरहिते च तद्विशिष्टाभावादेव तथा प्रतीत्यनुदयात् । ततो विशेष्यज्ञानं सकृदेव विशेषणविशेष्योभयालम्बनमेव न तु विशेषणज्ञानेन जन्यत्वात्केवलं विशेष्यविषयम् । विशेषणज्ञानस्य करणत्वे विशेष्यज्ञानस्य च ज्ञानकार्यत्वे विशेषणज्ञानं प्रत्यपि करणान्तरापत्तिश्च स्यात् तत्रापि दण्डत्वादिजातिज्ञानस्य करणत्वाभ्युपगमे तत्राप्यन्यस्य वक्तव्यत्वापत्तेः, तस्माद्विशेषणविशेष्यज्ञानयोर्न करणत्वक्रियात्वे अपि तु ते एकज्ञानस्वरूपे अत एव च तयोर्यथा न विरोधस्तथा कर्मत्वेनापि, तस्मात् प्रमातुरात्मनो वस्तुपरिच्छितौ साधकतमत्वेन व्यापृतं रूपं करणं निर्व्यापारं तु क्रिया स्वातंत्र्येण पुनर्व्याप्रीयमाणः कर्ता आत्मेति ज्ञानात्मक एवात्मा ज्ञानात्मनार्थं जानातीति कर्तृकरणक्रियाधिकल्पेन प्रतीतिसिद्धः, एवं कर्मव्यवहारोऽपि ज्ञानात्माऽऽत्मानाऽऽत्मानं जानातीति घटते सर्वथा कर्तृकरणकर्मक्रियाणामभेदानभ्युपगमात् तासां कर्तृत्वादिशक्तिनिमित्तत्वात्कथञ्चिद्भेदसिद्धेः । ततश्च ज्ञानं स्वप्रकाशमेवेति संक्षेपः ॥

ननु तत्प्रामाण्यनिश्चयस्त्वतो वा परतो वा स्यात् न स्वतः, स्वसंविदितत्वेऽपि ज्ञानत्वेनैव ज्ञानस्य ग्रहणात् न तु तन्निष्ठप्रामाण्येन, ज्ञानत्वस्य त्वाभाससाधारणत्वात् प्रामाण्यस्यापि ग्रहे सर्वेषां विप्रतिपत्त्यभावात्प्रसङ्गाच्च स्वस्वज्ञानस्य हि प्रामाण्यग्रहे सर्वे प्रवादास्सत्याः स्युः । ज्ञानेन स्वतः प्रामाण्यग्रहे प्रामाण्यनिश्चयात्संशयोच्छेदप्रसङ्गश्च यदि हि ज्ञानं न गृहीतं तदा धर्मिज्ञानाभावादेव तत्संशयः, समानधर्मवत्तया धर्मिज्ञानस्य संशयहेतुत्वात् गृहीते च ज्ञाने तत्प्रामाण्यमपि गृहीतमेवेति तदापि संशयो

१. ज्ञानक्रियायाः करणज्ञानस्य च भिन्नत्वान्नारितं विरोध इति चेत्किं करणज्ञानं का वा ज्ञानक्रियेत्यत्राह न चेति ॥ २. दण्डाग्रहेऽपि दण्डविशिष्टपुरुषबुद्धयभ्युपगम इत्यर्थः ॥ ३. तुल्यदेशावस्थानि तुल्येन्द्रियग्राह्येऽर्थे घटपटादौ एकस्यापि ज्ञानस्य व्यापारेऽविरोधः, न च तत्रापि विषयभेदेन ज्ञानभेदो भाव्यः, ज्ञानानां युगपद्भावानभ्युपगमात् नापि क्रमेण, तथाऽप्रतीतेः, युगपद्भावे च कार्यकारणभावोऽपि न स्यादेव सव्येतरगोविषाणवत् तरमाद्विशेषज्ञानं विशेषणविशेष्योभयावलम्बनमेवेत्याशयेनाह ततो विशेष्यज्ञानमिति ॥ ४. ननु चक्षुरादिकं हि करणं ज्ञानक्रिये तो भिन्नमेव न च ज्ञानेनार्थं जानामीति प्रतीत्या ज्ञानस्यापि करणत्वमिति वाच्यम् तत्र ज्ञायतेऽनेनेति व्युत्पत्त्या ज्ञानपदस्य चक्षुषो बोधकत्वादिति चेन्न तस्य साधकतमत्वासम्भवात् व्यवधानात् ज्ञानस्यैव साधकतमत्वात् न च यदेव ज्ञानं पदार्थस्य ज्ञानक्रियायां करणं तदेव ज्ञानक्रियेति कथं तत्र क्रियाकरणव्यवहारः प्रातीतिकः स्याद्विरोधादिति वाच्यम् कथञ्चिद्भेदादित्याशयेनाह तरमात्प्रमातुरिति ॥

ન સ્યાદિતિ । નાપિ પરતઃ, પરો હિ જ્ઞાનાન્તરં વા અર્થક્રિયાનિર્માસો વા, તદગોચરનાન્તરીયકાર્યદર્શનં વા તત્ત્વં સર્વં સ્વતોઽગૃહીતપ્રામાણ્યમવ્યવસ્થિતં કથં પૂર્વપ્રવર્ત્તકજ્ઞાનં વ્યવસ્થાપયેત્ સ્વતો વાઽસ્ય પ્રામાણ્યે પ્રવર્ત્તકજ્ઞાનમપિ તથૈવ સ્યાત્ પરસ્યાપ્યન્યતઃ પ્રામાણ્યે ત્વનવસ્થા પ્રસજ્યેતેત્યાશઙ્કાયમાહ—

### પ્રમાણુનિરૂપણુ નામકે સપ્તમ કિરણુ.

પ્રમાણુનું નિરૂપણુ કર્યા બાદ, તે પ્રમાણુના પ્રામાણ્યમાં વાહીઓનો વિવાદ હોવાથી તેનું વિવેચન કહે છે.

ભાવાર્થ—“જ્ઞાનનું પ્રામાણ્ય એટલે પ્રમેયનું અવ્યભિચારિપણું જ છે. સ્વભિન્નપ્રાદ્યની અપેક્ષાએ પ્રમેયનું અવ્યભિચારિપણું જ્ઞાનનું અપ્રમાણ્ય, સર્વજ્ઞાન સ્વની અપેક્ષાએ પ્રમાણુ જ છે. બાહ્ય અર્થની અપેક્ષાએ તો કિંચિત્ પ્રમાણુ છે—કિંચિત્ અપ્રમાણુ છે.”

વિવેચન—પ્રામાણ્યપદનો અર્થ=પ્રમાતિ વિષયભૂત જે અર્થ છે, તેની સાથે અવ્યભિચારણુશીલત્વ જ્ઞાનનિષ્ઠ પ્રામાણ્ય છે.

[જેવો અર્થ પ્રત્યક્ષ આદિ જ્ઞાનથી બહુયો, તેવો જ અર્થ જ્ઞાનમાં બ્યારે પ્રાપ્ત કરાય, ત્યારે તે જ્ઞાન પ્રમાણુ છે. જેમ કે—સત્ય રજતનું જ્ઞાન.]

અપ્રામાણ્યપદનો અર્થ=પ્રમેયાવિનાભાવિથી ભિન્ન પ્રમેયઅવ્યભિચારિત્વ ‘અપ્રામાણ્ય’ છે. જેવો અર્થ જ્ઞાનવિષયતામાં આવ્યો, તેવો જ અર્થ જે જ્ઞાનમાં ન પ્રાપ્ત થાય, તો તે જ્ઞાન અપ્રમાણુ છે. જેમ કે—‘છીપમાં આ ચાંદી’ એવું જ્ઞાન.

૦ સર્વ જ્ઞાનોનું સ્વસંવેદન કથંચિત્ પ્રમાણુ છે—એવી ઉપપત્તિ હોઈ, બાહ્ય પદાર્થની અપેક્ષાએ કોઈ એક જ્ઞાન પ્રમાણુભૂત છે અને કોઈ એક જ્ઞાન પ્રમાણુભાસ છે.

શંકા—એ પ્રમાણુના કથનથી શું વિરોધનો પ્રસંગ નહિ આવે ?

સમાધાન—એક જીવના આવરણના વિગમવિશેષથી સત્યેતર (અસત્ય) સંવેદનના પરિણામની સિદ્ધિ છે. જેમ કે—સ્વેતઘટમાં પીતઘટજ્ઞાન. તથાચ સર્વત્ર જ્ઞાનસ્વરૂપમાં પ્રામાણ્ય આવરણશૂન્ય છે. બાહ્ય પદાર્થમાં તો તે આવરણનો ક્ષયોપશમ અનિયત છે, માટે સ્વભાવની કલ્પનાથી વિરોધ નથી. આ કથનથી જ્ઞાન માત્ર સ્વ અપેક્ષાથી પ્રત્યક્ષ—પ્રમાણુ છે.

શંકા—અનુભૂતિત્વ આદિની સાથે પ્રત્યક્ષત્વનું શું સાંકર્ય નહીં થાય ને ?

સમાધાન—કવચિત્ સંકીર્ણભૂતિમાં પણ અદુષ્ટપણાનો સ્વીકાર છે. આ પ્રમાણે જ્ઞાન, પદાર્થસંવેદકની માફક સ્વસંવેદકપણાએ પણ ભાસિત થાય છે.

શંકા—જે અનુભાવ્ય (વિષય-જ્ઞેય) છે, તે અનુભૂતિ(જ્ઞાન)રૂપ નથી એમ જોયેલ છે. જેમ કે—ઘટ વગેરે. જેમ ઘટ વિષય છે પણ અનુભૂતિ(જ્ઞાન)રૂપ નથી. જે જ્ઞાનને અનુભાવ્ય-વિષય તરીકે માનવામાં આવે, તો ઘટ-પટ આદિ વિષયની માફક જ્ઞાન પણ અજ્ઞાત-રૂપ થઈ જાય ! એવી આપત્તિ આવે ને ?



**સમાધાન**-જેમ જ્ઞાતાને જ્ઞાતારૂપથી અનુભવ થાય છે, તેમ અનુભૂતિને પણ અનુભૂતિરૂપથી અનુભવ થાય છે, પરંતુ અનુભાવ્યરૂપથી નહીં. વળી જ્ઞાનને અનુભાવ્ય માનવામાં દોષ નથી, કેમ કે-પદાર્થની અપેક્ષાએ જ્ઞાન અનુભૂતિરૂપ છે, પરંતુ સ્વજ્ઞાનની અપેક્ષાએ જ્ઞાન અનુભાવ્ય છે. વળી અપેક્ષાના લેદથી વિરોધ નથી. જેમ કે-એક જ પુરુષમાં પોતાના પિતાની અપેક્ષાએ પુત્રત્વ અને પોતાના પુત્રોની અપેક્ષાએ પિતાપણું છે. તેવી રીતે એક જ અનુભૂતિ ભિન્ન ભિન્ન અપેક્ષાઓથી અનુભૂતિ અને અનુભાવ્ય કહેવાય છે, માટે કોઈ દોષ નથી. વળી 'સ્વ આત્મામાં (જ્ઞાનસ્વરૂપમાં) ક્રિયાનો વિરોધ છે' એમ નથી, કેમ કે-અનુભવથી સિદ્ધ અર્થમાં વિરોધનો અભાવ છે.

હવે એ પ્રશ્ન થાય છે કે-એવી કયી ક્રિયા છે, કે જે આત્મામાં (જ્ઞાનમાં) વિરૂદ્ધ છે? જુઓ, પરિસ્પંદસ્વરૂપાક્રિયા જ્ઞાનમાં નથી, કેમ કે-ને પરિસ્પંદરૂપ ક્રિયા દ્રવ્યવૃત્તિ હોઈ અદ્રવ્યભૂત જ્ઞાનમાં સંભવિત નથી. ધાતુના અર્થરૂપ ક્રિયા, જ્ઞાનમાં અકર્મિકા નથી એમ નહીં પણ છે. 'વૃક્ષ ઉભું છે.' અહીં સ્થિતિરૂપ અકર્મિકાક્રિયાની વૃક્ષાદિ રૂપમાં સ્વાત્મામાં જ પ્રતીતિથી પણ અવિરોધની માફક 'જ્ઞાન સ્વયં પ્રકાશે છે' ઇત્યાદિમાં પણ અકર્મિક્રિયાનો જ્ઞાનસ્વરૂપ-પણામાં અવિરોધ છે, કેમ કે-અને ઠેકાણે પણ પ્રતીતિની તુલ્યતા છે.

**શંકા**-હવે 'જ્ઞાન પોતાને જાણે છે' આવી સકર્મિક્રિયા સ્વાત્મામાં (જ્ઞાનસ્વરૂપમાં) વિરૂદ્ધ છે, કેમ કે-સ્વરૂપથી બીજે ઠેકાણે જ કર્મપણાની પ્રતીતિ છે ને?

**સમાધાન**-જો સકર્મિક્રિયા સ્વાત્મામાં ન માનવામાં આવે, તો 'આત્મા આત્માને જાણે છે'-'પ્રહીપ આત્માને પ્રકાશે છે' ઇત્યાદિ ક્રિયામાં વિરોધની આપત્તિ આવે છે. ઇષ્ટાપત્તિ પણ નથી. માટે 'હું ઘટને જાણું છું' ઇત્યાદિ વાક્યમાં જેમ કર્તા અને કર્મનું જ્ઞાન થાય છે, તેમ હું જ્ઞાનને જાણું છું' ઇત્યાદિ પ્રયોગમાં કર્તા અને કર્મનું જ્ઞાન થાય છે.

**શંકા**-અહીં પારમાર્થિક કર્મત્વ નથી, પરંતુ આત્માદિરૂપ કર્તામાં ઉપચરિત જ છે ને?

**સમાધાન**-કર્તારૂપ જ્ઞાનમાં પણ સ્વરૂપમાં જ જ્ઞાનક્રિયાનિરૂપિત કર્મપણાએ ઉપચાર છે.

**શંકા**-જ્ઞાનમાં કર્મત્વ તાત્ત્વિક છે, કેમ કે-પ્રમેય તો છે ને?

**સમાધાન**-સર્વથા કર્મત્વના કર્તારૂપ જ્ઞાનથી અભિન્નપણામાં વિરોધ સંભવી શકે! જેમ કે-જો કર્તા છે, તો કર્મ કેવી રીતે? જો કર્મ છે, તો કર્તા કેવી રીતે?

○ જો કર્તાથી વિરૂદ્ધ કર્મત્વ છે, તો કેવી રીતે ત્યાં જ્ઞાનની 'જ્ઞાનાતિ' એવી ક્રિયા સ્વાત્મામાં થઈ શકે? જો સર્વથા ભિન્ન કર્મત્વ માનવામાં આવે, તો કેવી રીતે 'ઘટને તો કહે છે' એવી ક્રિયા પણ ઘટકારના સ્વાત્મામાં ન થઈ શકે? જો વિરૂદ્ધ ન થાય તો!

○ કર્તાથી કર્મત્વ કથંચિત્ ભિન્ન છે. આવી માન્યતામાં આ દર્શનમાં જ્ઞાનની અથવા આત્માની સર્વથા સ્વાત્મામાં ક્રિયા દ્વરથી ફેંકી દીધી જ છે, માટે વિરૂદ્ધતાને સ્પર્શતી નથી.

શંકા-કર્તામાં સમવાયસંબંધથી રહેનારી જ્ઞાનક્રિયામાં કર્મપણાએ સ્વાત્મામાં વિરોધ છે, તેથી બીજે ઠેકાણે જ કર્મત્વનું દર્શન છે ને ?

સમાધાન-તો તે જ્ઞાનક્રિયામાં કરણપણું પણ ન સંભવી શકે ને ? ખરેખર, દેખાય છે કે-‘જ્ઞાનથી હું અર્થને જાણું છું’ આવું કરણપણું સિદ્ધ છે. (જ્ઞાનક્રિયા અને કરણનું જ્ઞાન ભિન્ન હોવાથી વિરોધ નથી, તો કરણજ્ઞાન શું ? અથવા જ્ઞાનક્રિયા શું ? માટે અહીં કહે છે કે-‘ન ચ’ ઈતિ.)

શંકા-‘જ્ઞાનેન’ આ વાક્યથી વિશેષજ્ઞાન કરણપણાએ વિવક્ષિત છે. ‘અર્થ જ્ઞાનામિ’ આ વાક્યથી વિશેષજ્ઞાન કર્મપણાએ વિવક્ષિત છે. તેથી કરણ અદગ છે અને કર્મ અદગ છે ને ?

સમાધાન-આ કથન ખરાબર નથી, કેમ કે-કોઈમાં પણ ‘વિશેષજ્ઞાનથી હું વિશેષ્યને જાણું છું’ એવી પ્રતીતિનો ઉદય નથી, પરંતુ વિશેષણના જ્ઞાનથી વિશેષણને અને વિશેષ્યના જ્ઞાનથી વિશેષ્યને હું જાણું છું એવો અનુભવ છે.

શંકા-આદિમાં દંડના અગ્રહણમાં ‘દંડીને હું જાણું છું’ આવી દંડવિશિષ્ટ પુરુષબુદ્ધિ કેમ નથી થતી ? અન્યથા, દંડરહિત પુરુષમાં પણ દંડવિશિષ્ટ પુરુષની પ્રતીતિનો પ્રસંગ આવશે ને ?

સમાધાન-દંડવિશિષ્ટ પુરુષમાં પ્રવર્તતી બુદ્ધિથી એક વાર જ દંડવિશિષ્ટ પુરુષના અગ્રહણથી અને દંડરહિતમાં તે દંડવૈશિષ્ટ્ય(વિશેષણ)ના અભાવથી જ, દંડવિશિષ્ટ પુરુષની પ્રતીતિનો અનુદય છે, માટે તથાપ્રસંગ નહીં આવે.

(તુલ્ય દેશમાં અવસ્થાથી, સમાન ઈન્દ્રિયગ્રાહ્ય અર્થમાં-ઘટ-પટાદિમાં એક પણ જ્ઞાનના વ્યાપારમાં અવિરોધ છે. ત્યાં પણ વિષયના ભેદથી જ્ઞાનભેદ સમજવાનો નથી, કેમ કે-જ્ઞાનોમાં યુગપદ્ધભાવનો સ્વીકાર નથી, ક્રમથી પણ નથી; કેમ કે-તેવી પ્રતીતિ થતી નથી. વળી યુગપદ્ધભાવમાં સંખ્યેતર ગાયના શૃંગની માફક કાર્ય-કારણભાવ પણ, થઈ શકે નહિ ! તેથી વિશેષજ્ઞાન વિશેષણ-વિશેષ્ય ભ્રમયના અવલંબનવાળું જ છે.) તેથી વિશેષજ્ઞાન એક વાર જ વિશેષણ-વિશેષ્ય ભ્રમ અવલંબનવાળું જ હોય છે, પરંતુ વિશેષજ્ઞાનથી જન્ય હોવાથી કેવળ વિશેષ્ય વિષયવાળું નથી.

૦ વિશેષજ્ઞાનના કરણપણામાં અને વિશેષ્યજ્ઞાનના જ્ઞાનકાર્યપણામાં વિશેષજ્ઞાન પ્રત્યે પણ બીજા કરણની આપત્તિ થશે ! ત્યાં પણ દંડત્વ આદિ ભ્રમજ્ઞાનના કરણપણાના સ્વીકારમાં ત્યાં પણ બીજા કરણની વક્તવ્યતાની આપત્તિ આવશે !

તેથી વિશેષજ્ઞાન અને વિશેષ્યજ્ઞાનમાં કરણપણું અને ક્રિયાપણું નથી, પરંતુ તે વિશેષજ્ઞાન અને વિશેષ્યજ્ઞાન બંને એક જ્ઞાનના સ્વરૂપવાળા છે. એથી જ તે બંનેમાં જેમ વિરોધ ન થાય, તેમ કર્મપણાએ પણ સમજવું.

(ખરેખર, અક્ષુ આદિ કરણ જ્ઞાનક્રિયાથી ભિન્ન જ છે. એમ નહીં કહેવું કે-‘જ્ઞાન વડે અર્થને હું જાણું છું.’ આવી પ્રતીતિથી જ્ઞાનનું પણ કરણપણું છે, કેમ કે-ત્યાં જેનાવડે

જણાય છે, તે જ્ઞાન આવી વ્યુત્પત્તિથી જ્ઞાનપદ ચક્ષુનો ઘોઘક છે ને ? આવી શંકાનું સમાધાન એ છે કે-ચક્ષુમાં સાધકતમપણાનો અસંભવ હોઈ, વ્યાવધાનરૂપ હોઈ જ્ઞાનમાં જ સાધકતમપણું છે.

વળી 'જે જ્ઞાન જ છે, તે પદાર્થની જ્ઞાનક્રિયામાં કરણ છે અને તે જ જ્ઞાનક્રિયા છે, માટે ત્યાં-જ્ઞાનમાં ક્રિયાકરણવ્યવહાર કેવી રીતે પ્રતીતિસિદ્ધ થાય ? કેમ કે-વિરોધ છે.' આવું નહીં બોલવું, કેમ કે-કથંચિદ્ ભેદ છે.)

તેથી પ્રમાતારૂપ આત્માનું વસ્તુના પરિચ્છેદમાં સાધકતમપણાએ વ્યાપારવાળું રૂપ (સ્વરૂપ) કરણ છે. જેમ વ્યાપાર વગરનું સ્વરૂપ-ક્રિયા. વળી સ્વતંત્રપણાએ વ્યાપારવાળો કર્તા આત્મા, 'જ્ઞાન આત્મક જ આત્મા જ્ઞાનરૂપે અર્થને બાણે છે.' આ કર્તા-કરણ-ક્રિયાના વિકલ્પથી પ્રતીતિસિદ્ધ છે. આ પ્રમાણે કર્મનો વ્યવહાર પણ છે. જેમ કે-જ્ઞાન આત્મા, આત્મા-વડે આત્માને તે બાણે છે' આવી પ્રતીતિથી ઘટી શકે છે. સર્વથા કર્તા-કરણ-કર્મ-ક્રિયાઓના અભેદના અસ્વીકારથી તે કર્તા-કરણ-કર્મ-ક્રિયાઓ, કર્તૃત્વ આદિ શક્તિ નિમિત્તજન્ય હોવાથી કથંચિદ્ ભેદની સિદ્ધિ છે અને તેથી 'જ્ઞાનં સ્વપ્રકાશરૂપજ છે' એવો સાર છે.

આશંકા-જ્ઞાનમાં રહેલ પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય સ્વથી કે પરથી થઈ શકે ! પરંતુ સ્વથી પ્રામાણ્ય સંભવી શકતું નથી, કેમ કે-સ્વસંવિદિત હોવા છતાં જ્ઞાનરૂપે જ જ્ઞાનનું ગ્રહણ છે પરંતુ જ્ઞાનનિષ્ઠ પ્રામાણ્યથી ગ્રહણ નથી, કેમ કે-જ્ઞાનત્વ આભાસ સાધારણ (વ્યાપક) છે. જ્ઞાનવિષયક જ્ઞાનથી પ્રામાણ્યના પણ ગ્રહણમાં સર્વ વાદિઓની વિપ્રતિપત્તિના અભાવનો પ્રસંગ થાય ! અને ખરેખર, સ્વસ્વ જ્ઞાનના સ્વતઃ પ્રામાણ્યના ગ્રહણમાં સઘળા પ્રવાદો (મતો) સાચા થઈ જાય !

૦ જ્ઞાનદ્વારા સ્વતઃ પ્રામાણ્યના ગ્રહણમાં પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય હોવાથી, પ્રામાણ્યના સંશયના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવી જશે ! અથવા જો જ્ઞાનનું પ્રામાણ્ય સ્વતઃ ગ્રાહ્ય માનો, તો અનભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનમાં પ્રામાણ્યનો સંશય ન થાય ! ખરેખર, જો જ્ઞાન ગ્રહણ કરેલું નથી, તો ધર્મીના (વિષયના) જ્ઞાનના અભાવથી જ તે પ્રામાણ્યનો સંશય નથી, કારણ કે-સમાનધર્મદ્વારા ધર્મીનું જ્ઞાન સંશયનો હેતુ છે : અને જો જ્ઞાન ગ્રહણ કરેલું છે, તો તે જ્ઞાનનું પ્રામાણ્ય નિશ્ચિત જ છે, માટે ત્યારે પણ સંશય ન થાય ! વાસ્તે સ્વતઃ પ્રામાણ્ય સિદ્ધ થતું નથી. તેથી જ્ઞાનમાં પ્રામાણ્ય અનુમેય છે. વળી પરતઃ પ્રામાણ્ય પણ સંભવતું નથી.

ખરેખર, પર એટલે-(૧) બીજું જ્ઞાન, (૨) અર્થક્રિયાનિર્ભાસ (જ્ઞાન), (૩) તદ્ (જ્ઞાન) વિષયનાન્તરિક્ષક અર્થદર્શન-એમ પરના ત્રણ અર્થો થાય છે. આ ત્રણેય અર્થો સ્વતઃ અગૃહીત પ્રામાણ્યવાળા હોઈ અવ્યવસ્થિત છે. તે અવ્યવસ્થિતોને પૂર્વ પ્રવર્તકજ્ઞાન કેવી રીતે વ્યવસ્થિત બનાવી શકે ? અથવા આના સ્વતઃ પ્રામાણ્યમાં પ્રવર્તકજ્ઞાન પણ તથૈવ-સ્વતઃ પ્રમાણ્યવાળું જ થશે ! પરંતુ બીજાથી પ્રામાણ્યમાં તો અનવસ્થાનો પ્રસંગ આવશે જ. આવી આશંકામાં કહે છે કે-

प्रामाण्याप्रामाण्ये च स्वकारणवृत्तिगुणदोषापेक्षयोत्पत्तौ परत एव ॥ सूत्र-२ ॥

प्रामाण्याप्रामाण्ये चेति । स्वकारणेति, स्वस्य ज्ञानस्य यत्कारणं चक्षुरादिकारणकलापः तन्निष्ठौ यौ गुणदोषौ तावपेक्ष्य प्रामाण्याप्रामाण्ये भवत इति परमपेक्षयोत्पद्यमानत्वादुत्पत्तिविषये ते परत एव भवत इति भावः, तेनार्थतथाभावप्रकाशकत्वरूपस्य प्रामाण्यस्य स्वज्ञानकारणातिरिक्तगुणानपेक्षत्वात्स्वत एवोत्पत्तिः, तथाहि कारणगता न ते गुणा उपलभ्यन्ते चक्षुरादीनां ज्ञानकरणानामतीन्द्रियत्वेन तद्गुणानां प्रत्यक्षतः प्रतिपत्त्यसम्भवात् नाप्यनुमानेन, इन्द्रियनिष्ठगुणैस्साकं कस्यापि लिङ्गस्य प्रत्यक्षतः प्रतिबन्धाग्रहेण प्रत्यक्षतो गृहीतव्याप्तिकलिङ्गाभावात् । अनवस्थाप्रसरेणानुमानतो गृहीतव्याप्तिकलिङ्गाभावाच्च, लिङ्गनिष्ठव्याप्तिग्राहकानुमानस्याप्यनुमानान्तरतो गृहीतव्याप्तिकत्वात् अनुमानान्तरस्यापि तथात्वादिति । किञ्चिदर्थतथात्वपरिच्छेदकशक्तिरूपं हि प्रामाण्यं, शक्तयश्च सर्वास्वत एव भवन्ति, नोत्पादककारणकलापावीनाः, यथाहि मृत्पिण्डे वर्तमाना रूपादयो मृत्पिण्डादुपजायमाने घटेऽपि कार्ये तत एवोत्पद्यन्ते, न तु कारणेष्वविद्यमानाः कार्यधर्माः कारणेभ्यः कार्ये उदयमासादयन्ति किन्तु स्वत एव, घटस्यैवोदकाहरणशक्तिवत्, तथा ज्ञानेऽप्यर्थतथात्वपरिच्छेदशक्तिश्चक्षुरादिष्वविद्यमाना न तस्मादुपजायते किन्तु स्वत एवेति मतमपास्तम्, अर्थतथाभावप्रकाशकत्वरूपप्रामाण्यस्य स्वत एवोत्पत्तौ निर्हेतुकत्वेन देशकालस्वभावप्रतिनियमानुपपत्तेः गुणवच्चक्षुरादिसत्त्वे यथावस्थितार्थप्रतिपत्तेस्तदभावे च तदभावस्य दृष्टत्वेन तद्वेतुकत्वव्यवस्थापनात्, कार्यकारणभावस्यान्वयव्यतिरेकनिबन्धनत्वात्, अन्यथा दोषवच्चक्षुरादन्वयव्यतिरेकसत्त्वेऽप्यप्रमाणत्वस्यापि स्वत एवोत्पत्तिः प्रसज्येत, न चेष्टापत्तिरपसिद्धान्तताप्रसङ्गात् । प्रत्यक्षादितोऽनुपलभ्यमानानामपि स्वकारणचक्षुरादिगतदोषाणामप्रामाण्योत्पत्तौ कारणत्वमिव गुणानामपि चक्षुरादिनिष्ठानां प्रामाण्योत्पत्तिकारणत्वे बाधकाभावाच्च, शक्तिरूपप्रामाण्यमपि न स्वत उत्पत्तुमर्हति, तथा सत्यप्रामाण्यस्यापि अयथार्थपरिच्छेदकशक्तिरूपस्य केनचित्कर्तुमशक्तेस्तत्स्वत एव स्यात् तत्कारणेषु तिमिरादिदोषवत्तु चक्षुरादिषु तस्या अविद्यमानत्वात् । इन्द्रियादीनां स्वेष्वविद्यमानाया अपि ज्ञानरूपताया इव तादृशशक्तेरप्याविर्भावकत्वे बाधकाभावात् ज्ञानविशेषाणां स्वतोऽनुत्पत्त्या तन्निष्ठशक्तीनां स्वत एवोत्पत्त्यसम्भवाच्च, न च शक्तयो ज्ञानव्यतिरिक्ताः । स्वाधाराभिमतभावकारणेभ्यो भावस्योत्पत्तावपि स्वाश्रयैस्ततोऽभवन्तीनां सम्बन्धासम्भवात् । भिन्नानां कार्यकारणभावातिरिक्तसम्बन्धासम्भवात् आश्रयाश्रयिभावस्यापि जन्यजनकभावनियतत्वात्, नापि धर्मधर्मिभावस्सम्बन्धः शक्तेरपारतन्त्र्ये धर्मत्वासम्भवात्, न चार्थतथाभावप्रकाशनरूपप्रामाण्यस्य स्वसामग्रीतो ज्ञानोत्पत्तावप्यनभ्युपगमे तद्विज्ञानस्य किं स्वरूपं नहि तद्व्यतिरेकेण विज्ञानस्वरूपं भवन्मते सम्भवति, किञ्च तदुत्पत्तावपि तन्नोत्पद्यते पश्चाच्च तद्व्यतिरिक्तसामग्रीत उत्पद्यत इत्यभ्युपगमे विरुद्धधर्माध्यासात्कारणभेदाच्च भेदः स्यात्, तयोरेव भेदहेतुत्वेनाभ्युपगमादिति वाच्यम्, विज्ञानस्य चक्षुरादिसामग्रीजन्यत्वेऽपि नैर्मल्यादिसामग्रचन्तरात्प्रामाण्यस्य पश्चादुत्पत्तेरनभ्युपगमात्, किन्तु गुणवच्चक्षुरादिसामग्रीत आगृहीतप्रामाण्यस्वरूपस्यैव विज्ञानस्योत्पत्त्यभ्युपगमात्, तस्मादेव च ज्ञानमिव तदव्यतिरिक्तस्वभावं

प्रामाण्यमपि परत उच्यते, तथा च प्रामाण्यं स्वोत्पत्तौ ज्ञानोत्पादककारणव्यतिरिक्तकारणान्तरापेक्षं तद-  
न्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात्, यच्च भुरादिव्यतिरिक्तस्यान्वयव्यतिरेकानुविधायि तत्तत्सापेक्षम्, यथाऽ-  
प्रामाण्यमिति प्रयोगेणोत्पत्तौ तस्य परापेक्षत्वं सिद्धम् । ननु भवतु प्रामाण्यमुत्पत्तौ परतः परश्च दोषाभाव  
एव स्यान्न गुणः, दोषसत्त्वे प्रामाण्यानुदयेन तदुदये तदभावस्यैव हेतुत्वौचित्यात्, तथा च ज्ञानहेत्व-  
तिरिक्तभावानपेक्षत्वेनोत्पत्तौ तत्त्वत इत्युच्यत इत्याशंकायामुक्तं स्वकारणवृत्तिगुणदोषेति, ज्ञानकारणा-  
तिरिक्तगुणदोषापेक्षयेति तदर्थः, तथा प्रामाण्ये गुणोऽप्रामाण्ये दोषो हेतुः, न तु प्रामाण्ये दोषाभावो-  
ऽन्यथा गुणसत्त्वेऽप्रामाण्यानुदयेन तदुदये गुणाभावस्यैव हेतुत्वौचित्यात्तस्यैव स्वतस्त्वापत्तिः स्यात्, न  
चाप्रामाण्यं प्रति दोषाणामन्वयव्यतिरेकौ रत इति वाच्यम्, गुणानामप्यन्वयव्यतिरेकसम्भवात् । न च  
प्रामाण्ये गुणा दोषोत्सारणमात्रप्रयुक्तसन्निधिका न तु प्रामाण्ये निमित्ता इति वाच्यम्, दोषा गुणो-  
त्सारणमात्रप्रयुक्तसन्निधिका नत्वप्रामाण्ये निमित्ता इत्यपि तुल्यत्वात् दोषाभावस्य तुच्छस्य गुणनिष्पा-  
द्यत्वासम्भवाच्च, सत्त्वभावत्वे वा व्यतिरिक्तत्वे कारकव्यापाररयासम्भवः स्यादपसिद्धान्तश्च प्रसज्येत,  
तथा च पर्युदासवृत्त्या गुणात्मक एव दोषाभावोऽभ्युपगन्तव्यः तथा गुणाभावोऽपि दोषात्मकः, इति  
युक्तं गुणदोषाभ्यां प्रामाण्याप्रामाण्ये इति भावः ॥

ननु प्रमाणं प्रामाण्यनिश्चये नान्यापेक्षं यदि ह्यपेक्षेत तत्तदा किं गुणान् संवादं वाऽपेक्षेत, नाद्यः,  
स्वकारणगुणानां प्रत्यक्षादिप्रमाणाग्राहत्वान् यदि यो यः कार्यविशेषः स गुणवत्कारणपूर्वको यथा  
प्रासादादिविशेषः, कार्यविशेषश्च यथावस्थितपरिच्छेद इति स्वभावहेतुना गुणवत्कारणपूर्वकत्वं सिद्धच-  
तीत्युच्यते तदपि न युक्तम्, परिच्छेदे यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वासिद्धेः, तथा हि शुद्धकारकजन्यत्वेन  
संवादित्वेन बाधारहितत्वेनार्थतथात्वेन वा तत्सिद्धिर्वाच्या, तच्च न सम्भवति, परिच्छेदस्य यथाव-  
स्थितार्थपरिच्छेदत्वे गुणवत्कारणजन्यत्वस्य गुणवत्कारणजन्यत्वे च यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वस्यापेक्षित-  
त्वेन प्रथमेऽन्योऽन्याश्रयात् संवादार्थिनां विज्ञाने यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वसिद्धिमन्तरेण तत्पूर्वकप्रवृत्तेः  
प्रवृत्तिमन्तराऽऽर्थक्रियासंवादस्य तं विना यथावस्थितार्थपरिच्छेदत्वसिद्धेश्चासम्भवेन द्वितीये चक्रकापत्तेः,  
न तृतीये, तुच्छस्वभावस्य बाधाविरहस्य सत्त्वेन ज्ञापकत्वेन वाऽनङ्गीकारात् पर्युदासवृत्त्या तदन्य-  
ज्ञानलक्षणस्य विज्ञानपरिच्छेदविशेषाविषयत्वेन तद्वचस्थापकत्वानुपपत्तेश्च । नापि चतुर्थः, अन्यो-  
न्याश्रयात्, अर्थतथाभावे सिद्धे तद्विज्ञानस्यार्थतथाभावपरिच्छेदत्वसिद्धिः, तत्सिद्धेश्चार्थतथाभावसिद्धि-

१. ननु नैर्मल्यादयो गुणाः प्रामाण्येऽनुपयोगिनः किन्तु तेभ्यो दोषाणामभावः समुन्मिषतीत्यत्राह  
दोषाभावरयेति, तस्य तुच्छस्वभावतया कार्यत्वधर्माधारत्वं न भवेदिति भावः, अवश्यमनुभूयते दोषाभाव-  
स्य कार्यत्वाधारत्वम्, अज्ञानादेश्च भुरादौ क्रियमाणस्य प्रतीतेः, तथा च दोषाभावरय दोषप्रतियोगिगुण-  
स्वरूपत्वं वाच्यं, व्यतिरिक्तत्वेऽनुभवबाधापत्तेः, अनुभूयते च पुरा चक्षुषी सदोषे समभूतामधुना लब्ध-  
सम्पन्ने इति । यदि दोषाभावो निःस्वभावः स्यात्तर्हि भावान्तरविनिर्मुक्तस्य भावस्यैवाभावत्वप्रतिपादक-  
त्वसिद्धान्तविरोध इत्याशयेनाह नस्वभावत्वे वेति ॥

રિતિ । નાપિ સંવાદાપેક્ષ્યા તજ્ઞસિસિદ્ધિઃ, સંવાદકં સમાનજાતીયં મિન્નજાતીયં વા, યદિ સમાન-જાતીયં તર્હિ એકસન્તાનપ્રભવં મિન્નસન્તાનપ્રભવં વા, તત્ર મિન્નસન્તાનપ્રભવસ્ય સમાનજાતીયસ્ય સંવાદકત્વે દેવદત્તઘટવિજ્ઞાનં પ્રતિ યજ્ઞદત્તઘટાન્તરવિજ્ઞાનસ્યાપિ સંવાદકત્વં સ્યાત્, સમાનસન્તાનપ્રભવ-સમાનજાતીયજ્ઞાનાન્તરસ્ય સંવાદકત્વે ચ તસ્યૈકાર્થવિષયકત્વે સંવાદસવાદકયોરવિશેષઃ, એકવિષયત્વેઽપિ યથા પ્રાક્તનં વિજ્ઞાનં સ્વસમાનજાતીયસ્યૈકસન્તાનપ્રભવસ્યોત્તરકાલમાવિનો વિજ્ઞાનસ્ય ન સંવાદકં તથો-ત્તરમપિ પૂર્વસ્યેતિ, કિન્ચોત્તરજ્ઞાનં પ્રમાણમિતિ કુતરિસદ્ધં યેન પ્રથમસ્ય પ્રામાણ્યનિશ્ચાયકં ભવેત્, ન ચાન્યસ્માત્તથાવિધાત્, અનવસ્થાપત્તેઃ । ન ચોત્તરજ્ઞાનસ્ય કારણશુદ્ધિપરિજ્ઞાનાન્તરભાવિત્વેન વિશેષા-ત્સમ્ભવતિ સંવાદકત્વમિતિ વાચ્યમ્, કારણશુદ્ધિપરિજ્ઞાનસ્યાર્થક્રિયાપરિજ્ઞાનં વિનાઽસમ્ભવેન તત્ર ચક્રા-કદોષસ્ય દુર્વાસ્વાત્ સમ્ભવે વા તસ્યૈવ નિશ્ચાયકત્વેનોત્તરકાલમાવિનઃ કારણશુદ્ધિજ્ઞાનસમન્વિતસ્ય પ્રામાણ્યહેતુત્ત્વર્ણનં વ્યર્થ સ્યાત્ । અથ મિન્નજાતીયજ્ઞાનાન્તરસ્ય સંવાદકત્વે ઘટજ્ઞાનસ્યાપિ ઘટ-જ્ઞાનપ્રામાણ્યનિશ્ચાયકત્વાપત્તિઃ સ્યાત્, સ્વસ્મિન્ન પ્રામાણ્યનિશ્ચયાભાવે પ્રવૃત્ત્યભાવેન તન્નિશ્ચયસ્યા-વશ્યકત્વે ચક્રકપ્રસન્નેનાર્થક્રિયાકારિરૂપં મિન્નજાતીયમપિ ન તન્નિશ્ચાયકમ્, ન ચ પ્રામાણ્ય-સંશયાદપિ પ્રવૃત્તિમન્મથેનાર્થક્રિયાજ્ઞાનસમ્ભવ इति વાચ્યમ્, પ્રામાણ્યનિશ્ચયસ્ય નિષ્ફલત્વાપત્તેસ્તદન્ત-રેણૈવ પ્રવૃત્તેઃ । પ્રામાણ્યનિશ્ચયમન્તરેણ પ્રવૃત્તો વિસંવાદમાહ મા ભૂવમિતિ હાર્થક્રિયાર્થી પ્રામાણ્યનિશ્ચ-યાય કુરુતે પ્રવૃત્તિ સા ચ તદન્તરેણાપિ સંજાતેતિ, અર્થક્રિયાજ્ઞાને ચ પ્રામાણ્યાયાન્યસ્યાપેક્ષ્યામન-વસ્થા ભવેદિત્યાશંકાયમાહ—

### પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્યની ઉત્પત્તિ.

હોવાર્થ—“પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય, સ્વ(જ્ઞાન)ના કારણમાં વર્તમાન ગુણ અને દોષની અપેક્ષાએ ઉત્પત્તિમાં પરતઃ જ છે.”

વિવેચન—સ્વ એટલે જ્ઞાનનું જે કારણ, ચક્ષુ આદિ કારણ સમુદાય છે, તેમાં રહેલા જે ગુણ અને દોષ છે, તે બંનેની અપેક્ષાએ પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય થાય છે; માટે પરની (જ્ઞાનભિન્નની) અપેક્ષા રાખીને ઉત્પન્ન થતા હોવાથી ઉત્પત્તિના વિષયમાં તે પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય પરથી જ થાય છે.

પૂર્વપક્ષ—તેથી અર્થતથાભાવપ્રકાશકત્વરૂપ પ્રામાણ્ય, સ્વજ્ઞાનરૂપ કારણથી ભિન્ન ગુણની અપેક્ષા નહીં હોવાથી સ્વતઃ જ ઉત્પત્તિ છે. તે આ પ્રમાણે—કારણમાં રહેલા તે ગુણો ઉપદાપ્ત—પ્રત્યક્ષ થતા નથી, કેમ કે—જ્ઞાનના કારણભૂત ચક્ષુ આદિ અતીન્દ્રિય હોઈ ચક્ષુ આદિગત ગુણોની પ્રત્યક્ષથી પ્રતિપત્તિનો અસંભવ છે.

વળી કારણગત ગુણો અનુમાનથી પણ અનુમેય થતા નથી, કેમ કે—ઈન્દ્રિયમાં રહેલા ગુણોની સાથે કોઈ પણ હેતુની પ્રત્યક્ષથી વ્યાપ્તિનું ગ્રહણ નહીં હોવાથી પ્રત્યક્ષથી વ્યાપ્તિ આહકહેતુનો અભાવ છે. અનવસ્થાના પ્રસરણ થવાથી અનુમાનથી વ્યાપ્તિના ગ્રહણવાળા દિગ્ગને.

અભાવ છે. જેમ કે-હેતુનિષ્ઠ વ્યાપ્તિગ્રાહક અનુમાનમાં પણ બીજા અનુમાનથી ગૃહીત વ્યાપ્તિકત્વ છે અને બીજા-અનુમાનમાં ત્રીજા અનુમાનથી ગૃહીત વ્યાપ્તિકત્વ છે. આવી રીતે અનવસ્થાનું પ્રચરણ હોઈ અનુમાનથી કારણગત ગુણો જણાતાં નથી.

૦ વળી ખરેખર, અર્થતથાત્વપરિચ્છેદક શક્તિરૂપ પ્રામાણ્ય છે અને સ્વધર્મી શક્તિઓ સ્વતઃ જ થાય છે, પરંતુ ઉત્પાદક કારણકલાપને આધીન નથી. તે આ પ્રમાણે:-માટીના પિંડમાં વર્તમાન રૂપ આદિ, માટીના પિંડથી ઉત્પન્ન થતા ઘટકાર્યમાં પણ રૂપ આદિ, તે માટીના પિંડમાંથી ઉત્પન્ન થાય છે, પરંતુ કારણોમાં અવિદ્યમાન એવા કાર્ય ધર્મો (ગુણો) કારણોથી કાર્યમાં ઉદયમાં આવતા નથી પણ સ્વતઃ એવ ઉદયને પામે છે. જેમ કે-ઘટની જ પાણી લાવવાની શક્તિ. તેવી રીતે જ્ઞાનમાં પણ અર્થતથાત્વપરિચ્છેદ શક્તિ, ચક્ષુ આદિ કારણોમાં અવિદ્યમાન, ચક્ષુ આદિ કારણકલાપથી ઉત્પન્ન થતી નથી પરંતુ સ્વતઃ એવ ઉત્પન્ન થાય છે.

ઉત્તરપક્ષ-અર્થતથાભાવપ્રકાશકત્વરૂપ પ્રામાણ્યની સ્વતઃ એવ ઉત્પત્તિમાં-હેતુજન્ય નહીં હોવાથી દેશ-કાળ-સ્વભાવના પ્રતિનિયમની અનુપપત્તિ છે. તે આ પ્રમાણે:-ગુણવાળા ચક્ષુ આદિ કારણ હોયે છતે યથાવસ્થિત અર્થની પ્રતિપત્તિ અને ગુણવાળા ચક્ષુ આદિ કારણનો અભાવ હોયે છતે યથાવસ્થિત અર્થની પ્રતિપત્તિનો અભાવ છે. આવું દર્શન હોવાથી તે હેતુથી જન્યત્વની વ્યવસ્થા ખરેખર છે, કેમ કે-કાર્ય-કારણભાવ અન્વયવ્યતિરેકના નિબંધનવાળો છે. જો આમ ન માનવામાં આવે, તો દોષવાળા ચક્ષુ આદિના અન્વયવ્યતિરેકની સત્તામાં પણ અપ્રમાણપણાની પણ સ્વતઃ એવ ઉત્પત્તિનો પ્રસંગ આવશે. વળી ઇષ્ટાપત્તિ પણ ન થઈ શકે, કેમ કે-અપરિચ્છિદાન્તતાનો પ્રસંગ આવે.

૦ પ્રત્યક્ષ આદિથી નહીં ઉપલબ્ધ થતા પણ સ્વકારણ ચક્ષુ આદિ ગત દોષોમાં અપ્રામાણ્યની ઉત્પત્તિમાં, કારણતાની માફક ચક્ષુ આદિમાં રહેલ ગુણોમાં પણ પ્રામાણ્યની ઉત્પત્તિમાં કારણતામાં બાધકનો અભાવ હોવાથી શક્તિરૂપ પ્રામાણ્ય પણ સ્વતઃ એવ ઉત્પન્ન થવાને યોગ્ય નથી.

જો સ્વતઃ એવ ઉત્પત્તિ માનવામાં આવે, તો અયથાર્થ પરિચ્છેદક શક્તિરૂપ અપ્રામાણ્યની કોઈનાથી પણ કરવાની તાકત નહીં હોવાથી, તે અપ્રામાણ્ય સ્વતઃ એવ ઉત્પન્ન થઈ જશે. કેમ કે-તે અપ્રામાણ્યના કારણભૂત તિમિરાદિ દોષવાળા ચક્ષુ આદિમાં તે શક્તિનું અવિદ્યમાનપણું છે.

૦ ઇન્દ્રિય આદિના પોતાનામાં અવિદ્યમાન પણ જ્ઞાનરૂપતાની માફક તાદૃશ શક્તિના આવિર્ભાવકપણામાં બાધકનો અભાવ હોઈ જ્ઞાનવિગ્રેષોની સ્વતઃ ઉત્પત્તિ નહીં હોવાથી, તે જ્ઞાનવિશેષનિષ્ઠ શક્તિઓની સ્વતઃ એવ ઉત્પત્તિનો અસંભવ છે.

૦ વળી શક્તિઓ જ્ઞાનથી અલગ નથી, કેમ કે-સ્વ(શક્તિ)ના આધારરૂપે અભિમત ભાવરૂપ કારણોથી ભાવની ઉત્પત્તિમાં પણ સ્વનો આશ્રય (ભાવજ્ઞાન) એક છે. તેથી ભાવ-જ્ઞાનથી નહિ થતી (સ્વતઃ એવ થતી) શક્તિઓના સંબંધનો અસંભવ છે.



૦ જ્ઞાનથી ભિન્ન શક્તિઓમાં કાર્ય-કારણભાવથી ભિન્ન સંબંધનો અસંભવ છે, કેમ કે-આધાર-આધેયભાવમાં પણ કાર્ય-કારણભાવનો નિયમ છે.

૦ ધર્મ-ધર્મીભાવ સંબંધ પણ નથી, કેમ કે-શક્તિમાં અપારતંત્રણામાં ધર્મપણાનો અસંભવ છે.

શંકા-અર્થતથાભાવપ્રકાશનરૂપ પ્રામાણ્યના સ્વસામગ્રીથી જ્ઞાનોત્પત્તિમાં પણ અસ્વીકારમાં તે વિજ્ઞાનનું શું સ્વરૂપ છે ? સ્વસામગ્રીથી જ્ઞાનોત્પત્તિ સિવાય વિજ્ઞાનનું સ્વરૂપ આપના મતે સંભવતું નથી. વળી સ્વસામગ્રીથી જ્ઞાનોત્પત્તિ થયે છતે પણ વિજ્ઞાનસ્વરૂપ પેદા થતું નથી અને પછીથી તેનાથી ભિન્ન સામગ્રીથી ઉત્પન્ન થાય છે. આવી માન્યતામાં વિરૂદ્ધ ધર્મના અધ્યાસથી અને કારણના ભેદથી ભેદ થઈ જાય ! કેમ કે-તે વિરૂદ્ધ ધર્માધ્યાસ અને કારણભેદમાં ભેદના હેતુપણાનો સ્વીકાર છે ને ?

સમાધાન-વિજ્ઞાન, ચક્ષુ આદિ સામગ્રીથી જન્ય હોવા છતાં નિર્મળતા આદિ રૂપ ખીણ સામગ્રીથી વિજ્ઞાનનિષ્ઠ પ્રામાણ્યની પછીથી ઉત્પત્તિનો અસ્વીકાર છે.

૦ પરંતુ ગુણવાળા ચક્ષુ આદિ સામગ્રીથી ગ્રહણ કરેલા પ્રામાણ્યના સ્વરૂપવાળા જ વિજ્ઞાનની ઉત્પત્તિનો સ્વીકાર છે. તેથી જ જ્ઞાનની માફક તે જ્ઞાનથી અભિન્ન સ્વભાવવાળું પ્રામાણ્ય પણ પરતઃ કહેવાય છે. તથાચ પ્રામાણ્ય, સ્વની ઉત્પત્તિમાં જ્ઞાનના ઉત્પાદક કારણથી ભિન્ન-ખીલ કારણોની અપેક્ષાવાળું છે, કેમ કે-તે કારણોની સાથે અન્વયવ્યતિરેકનો અનુસરનારું પ્રામાણ્ય છે. જે ચક્ષુ આદિથી ભિન્ન કારણના અન્વયવ્યતિરેકનો અનુવિધાયી (પ્રામાણ્ય) છે, તે સાપેક્ષ છે. જેમ અપ્રામાણ્ય. આ પ્રમાણે અનુમાનપ્રયોગદ્વારા ઉત્પત્તિમાં પ્રામાણ્ય પરની અપેક્ષાવાળું છે, એમ સિદ્ધ છે.

શંકા-ભલે, ઉત્પત્તિમાં પ્રામાણ્ય પરતઃ હો ! પરંતુ પર એટલે દોષનો અભાવ જ થશે પણ ગુણ નહીં, કેમ કે-દોષની હાજરીમાં પ્રામાણ્યના ઉદયનો અભાવ હોઈ, તે પ્રામાણ્યના ઉદયમાં તે દોષનો અભાવ જ હેતુપણાએ ઉચિત છે. તથાચ જ્ઞાનના હેતુથી ભિન્ન ભાવની અપેક્ષા વગર ઉત્પત્તિમાં તે પ્રામાણ્ય સ્વતઃ છે, એમ કહેવાય છે ને ? માટે આવી આશંકા થયે છતે કહ્યું છે કે-જ્ઞાનકારણથી ભિન્ન ગુણ-દોષની અપેક્ષાથી પ્રામાણ્યમાં ગુણહેતુ છે, અપ્રામાણ્યમાં દોષહેતુ છે, પરંતુ પ્રામાણ્યમાં દોષનો અભાવહેતુ નથી.

[ જ્ઞાનના સાધનભૂત ઈન્દ્રિય વગેરે ને નિર્મળતા આદિ ગુણવિશિષ્ટ છે, તો તે પ્રમાણભૂત જ્ઞાન પેદા કરે છે. જે તે જ ઈન્દ્રિય આદિ કાચ-કમલ આદિ દોષવિશિષ્ટ છે, તો અપ્રમાણભૂત જ્ઞાનને પેદા કરે છે. ત્યાં જ્ઞાનની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે ઈન્દ્રિયોનું કારણત્વ છે. જ્ઞાનગત પ્રામાણ્ય-અપ્રામાણ્યના ઉત્પાદકપણામાં ગુણ અને દોષનું કારણત્વ છે, આવો વિવેક છે. ]

જે પ્રામાણ્યમાં દોષાભાવને હેતુ માનવામાં આવે, તો ગુણની હાજરીમાં અપ્રામાણ્યના અનુદયથી તે અપ્રામાણ્યના ઉદયમાં ગુણાભાવનું જ હેતુપણું ઉચિત હોઈ તે અપ્રામાણ્યમાં સ્વતઃપણાની આપત્તિ આવી જાય !



શંકા-અપ્રામાણ્ય પ્રત્યે દોષોનો અન્વયવ્યતિરેક છે જ ને? તો પૂર્વોક્ત આપત્તિ કેવી રીતે?

સમાધાન-તો પછી ગુણોનો પણ અન્વયવ્યતિરેક છે જ, માટે પ્રામાણ્ય પ્રત્યે ગુણો કારણ છે, દોષાભાવ નહીં.

શંકા-પ્રામાણ્યમાં ગુણોનું સાન્નિધ્ય દોષોને દૂર કરવાના માત્ર પ્રયોજનવાળું છે, પરંતુ પ્રામાણ્યમાં કારણરૂપે કેવી રીતે?

સમાધાન-તો દોષોનું સાન્નિધ્ય ગુણોને દૂર કરવાના માત્ર પ્રયોજનવાળું જ છે, પરંતુ અપ્રામાણ્યમાં કારણરૂપે નથી, એમ પણ તુલ્યપણું છે અને તુલ્યભૂત દોષાભાવમાં ગુણજન્યપણાનો અસંભવ છે.

[ નિર્મળતા આદિ ગુણો પ્રામાણ્યમાં અનુપયોગિ છે, પરંતુ તે ગુણોથી દોષોનો અભાવ વિકસે છે. તે દોષાભાવ તુલ્ય સ્વભાવાળો હોઈ કાર્યત્વધર્મનો આધારભૂત ન થઈ શકે! અવશ્ય અનુભવાય છે કે-‘દોષોનો અભાવ કાર્યત્વનો આધાર છે, કેમ કે-અશુ આદિમાં કરાતા અંજન આદિની પ્રતીતિ છે.’ તથાચ દોષાભાવ દોષપ્રતિયોગિ ગુણસ્વરૂપવાળો કહેવો ભેઈએ. અન્યથા, અનુભવની આધાની આપત્તિ આવે છે. વળી અનુભવાય છે કે-‘પહેલાં બે આંખો દોષવાળી હતી, હંમણું તે શક્તિશાળી થઈ છે.’ બે દોષાભાવ સ્વભાવ વગરનો હોય, તો અન્ય ભાવથી રહિત ભાવમાં જ અભાવત્વ પ્રતિપાદકત્વના સિદ્ધાન્તનો વિરોધ છે. આવા આશયથી કહે છે કે-‘સત્ત્વમાવત્ત્વેવા’ ઇતિ. ]

દોષાભાવના સ્વભાવસહિતપણામાં કે અભાવમાં કારકવ્યાપારનો અસંભવ થઈ જાય! અને અપસિદ્ધાન્તનો પ્રસંગ આવી જાય!

તથાચ પર્યુદાસ(સદૃશગ્રાહક નવ)વૃત્તિથી ગુણ આત્મક જ દોષાભાવ સ્વીકારવો ભેઈએ. તેવી રીતે ગુણાભાવ પણ દોષાત્મક સ્વીકારવો ભેઈએ. માટે બરોબર વ્યાજબી છે કે-‘ગુણ અને દોષથી પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય છે.’

પૂર્વપક્ષ-પ્રમાણ, પ્રામાણ્યના નિશ્ચયમાં અન્યની અપેક્ષા વગરનું છે. બે બરોબર, અપેક્ષા રાખે છે એમ કહો, તો શું ગુણોની કે સંવાદની અપેક્ષા રાખે છે?

(૧) ગુણોની અપેક્ષા રાખે છે-એવો પહેલો પક્ષ પણ ઠીક નથી, કેમ કે-સ્વ(જ્ઞાન)ના કારણભૂત ગુણો પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણથી અગ્રાહ્ય છે. બે બે બે કાર્યવિશેષ છે, તો તે તે ગુણવાળા કારણપૂર્વક (જન્ય) છે. જેમ કે-પ્રાસાદ આદિ કાર્યવિશેષ, વળી કાર્યવિશેષ યથાર્થ પરિચ્છેદ છે. આ પ્રમાણે સ્વભાવહેતુવડે ગુણવાળા કારણપૂર્વકપણું (જન્યત્વ) સિદ્ધ થાય છે.

ઉત્તરપક્ષ-આપનું ઉપરોક્ત કથન વ્યાજબી નથી, કેમ કે-પરિચ્છેદમાં યથાવસ્થિત પરિચ્છેદપણાની અસિદ્ધિ છે. તે આ પ્રમાણે:-(૧) શુદ્ધકારક (જ) જન્યત્વથી, (૨) સંવાદિ-પણાથી, (૩) આધારહિતપણાથી અને (૪) અર્થના તથાત્વથી યથાવસ્થિતાર્થ પરિચ્છેદત્વની સિદ્ધિ કહેવી ભેઈએ તે સંભવતું નથી.

(૧) પરિચ્છેદના યથાવસ્થિત અર્થના પરિચ્છેદપણામાં ગુણવાળા કારણજન્યત્વની અપેક્ષા છે અને ગુણવાળા કારણજન્યત્વમાં યથાવસ્થિત અર્થપરિચ્છેદપણાની અપેક્ષા હોઈ પ્રથમ પક્ષમાં અન્યોન્યાશ્રયદોષ છે.

(૨) સંવાદના અર્થોચ્ચોના વિજ્ઞાનમાં યથાવસ્થિત અર્થપરિચ્છેદત્વની સિદ્ધિ સિવાય યથાવસ્થિત અર્થપરિચ્છેદત્વપૂર્વક પ્રવૃત્તિનો અસંભવ છે. પ્રવૃત્તિ સિવાય અર્થક્રિયા સંવાદનો અસંભવ છે, તે અર્થક્રિયા સંવાદ સિવાય યથાવસ્થિત અર્થપરિચ્છેદત્વ સિદ્ધિનો અસંભવ છે. તેથી બીજામાં (સંવાદિપણામાં) ચક્રકદોષની આપત્તિ છે. [તદપેક્ષાપેક્ષ્યપેક્ષિતત્વનિબન્ધ-નોડનિષ્ટપ્રસન્નરૂપપદ્યકકદોષઃ ।]

(૩) તુચ્છ સ્વભાવવાળા બાધાના અભાવનો સત્ત્વરૂપે કે જ્ઞાપકરૂપે અસ્વીકાર હોવાથી, પર્યુદાસવૃત્તિથી યથાર્થપરિચ્છેદત્વથી અન્ય જ્ઞાનરૂપ બાધાવિરુદ્ધમાં વિજ્ઞાનપરિચ્છેદ વિશેષનું અવિષયપણું હોઈ, તે યથાર્થપરિચ્છેદત્વ વ્યવસ્થાપકપણાની અનુપપત્તિ છે.

(૪) પરિચ્છેદમાં યથાર્થપરિચ્છેદત્વની સિદ્ધિમાં ચોથો અર્થતથાત્વ સાધક નથી, કેમ કે-અન્યોન્યાશ્રયદોષ છે. જેમ કે-અર્થતથાભાવ સિદ્ધ થયે છતે તે અર્થવિજ્ઞાનમાં અર્થ-તથાભાવ પરિચ્છેદપણાની સિદ્ધિ છે અને અર્થતથાભાવ પરિચ્છેદપણાની સિદ્ધિથી અર્થ-તથાભાવની સિદ્ધિ છે.

સંવાદની અપેક્ષાએ તે પ્રામાણ્યની રૂપિતની સિદ્ધિ સંભવતી નથી. સંવાદક (કારણ-ગુણજ્ઞાન અને બાધકાભાવજ્ઞાનમાં સંવાદકજ્ઞાન રૂપત્વ છે. જેવો અર્થ પૂર્વજ્ઞાનમાં પ્રથમ પથમાં અવતીર્ણ છે, તેવો જ આ અર્થ જે વિજ્ઞાનથી વ્યવસ્થાપિત કરાય છે, તે વિજ્ઞાન સંવાદક છે.) વિજ્ઞાન સમાનજાતીય છે કે ભિન્નજાતીય છે? જો સમાનજાતીય છે, તો તે એક સંતાનજન્ય છે કે ભિન્ન સંતાનજન્ય છે? ત્યાં જો ભિન્ન સંતાનજન્ય-સમાનજાતીય વિજ્ઞાનને સંવાદક માનવામાં આવે, તો દેવહત ઘટના વિજ્ઞાન પ્રત્યે યજ્ઞહતના બીજા ઘટના વિજ્ઞાનમાં સંવાદકપણું થઈ જાય! અને જો સમાનજન્ય-સમાનજાતીય જ્ઞાનાન્તરમાં સંવાદકપણું માનવામાં આવે, તો તે જ્ઞાનનું એક અર્થના વિષયકપણામાં સંવાદ (સંવાદવિષય) અને સંવાદકમાં વિશેષનો અભાવ થાય છે.

૦ એકવિષયતામાં પણ જેમ પૂર્વનું વિજ્ઞાન સ્વસમાનજાતીય-એકસંતાનજન્ય ઉત્તર-કાળમાં થનાર વિજ્ઞાનનું સંવાદક નથી, તેમ ઉત્તર પણ પૂર્વનું સંવાદક નથી.

વળી 'ઉત્તરજ્ઞાન પ્રમાણુ છે' આવું ક્યાંથી સિદ્ધ થાય? કે જેથી પ્રથમનું પ્રામાણ્ય નિશ્ચાયક થઈ શકે!

વળી બીજા તથાપ્રકારના જ્ઞાનથી પ્રામાણ્યનિશ્ચાયક થશે! એમ ન કહો, કેમ કે-અનવસ્થાની આપત્તિ આવશે.

શંકા-કારણશુદ્ધિના પરિજ્ઞાન પછી થનાર હોઈ વિશેષથી ઉત્તરજ્ઞાન સંવાદક થશે જ ને?

**સમાધાન**-અર્થક્રિયાના પરિજ્ઞાન સિવાય કારણશુદ્ધિના પરિજ્ઞાનનો અસંભવ હોઈ ત્યાં ચક્રકોટોષનું નિવારણ અશક્ય બની જાય છે, અથવા કારણશુદ્ધિના પરિજ્ઞાનના સંભવમાં તે કારણશુદ્ધિનું પરિજ્ઞાનનું નિશ્ચાયકપણું હોઈ, ઉત્તરકાળભાવિ કારણશુદ્ધિજ્ઞાન સમન્વિતજ્ઞાન(ઉત્તરજ્ઞાન)ના પ્રામાણ્યહેતુપણાનું પણું નિરર્થક થઈ જાય !

હવે ભિન્નભૂતિય જ્ઞાનાન્તરનું સંવાદકપણું માનવામાં ઘટના જ્ઞાનમાં પણ પડના જ્ઞાનના પ્રામાણ્યનિશ્ચાયકપણાની આપત્તિ થાય ! અને સ્વમાં (જ્ઞાનમાં) પ્રામાણ્યના નિશ્ચયના અભાવમાં પ્રવૃત્તિનો અભાવ હોઈ, તે પ્રામાણ્યનિશ્ચયના આવશ્યકપણામાં ચક્રકોટોષના પ્રસંગથી અર્થક્રિયાકારીરૂપ ભિન્નભૂતિય પણ પ્રામાણ્યનો નિશ્ચાયક નથી.

**શંકા**-પ્રામાણ્યના સંશયથી પણ પ્રવૃત્તિનો સંભવ હોઈ અર્થક્રિયાજ્ઞાનનો સંભવ છે જ ને ?

**સમાધાન**-જો આમ છે, તો પ્રામાણ્યના નિશ્ચયની નિષ્ફળતાની આપત્તિ છે, કેમ કે- તે પ્રામાણ્યના નિશ્ચય સિવાય પ્રવૃત્તિ છે. ખરેખર, પ્રામાણ્યના નિશ્ચય સિવાય પ્રવૃત્તિવાળો, 'વિસંવાદવાળો હું ન થાઉં' માટે અર્થક્રિયાનો અર્થી પ્રામાણ્યના નિશ્ચય માટે પ્રવૃત્તિ કરે છે અને તે પ્રવૃત્તિ પ્રામાણ્યના નિશ્ચય સિવાય પણ થયેલી છે. અર્થક્રિયાના જ્ઞાનમાં પ્રામાણ્ય માટે બીજા જ્ઞાનની અપેક્ષામાં અનવસ્થા થાય ! આવી આશંકામાં કહે છે કે-

**જ્ઞપ્તૌ ત્વનમ્યાસદશાપન્ને પરતોઽમ્યાસદશાપન્ને ચ સ્વત એવેતિ ॥ સૂત્ર-૩ ॥**

**જ્ઞપ્તાવિતિ** । તુશબ્દઃ પૂર્વરમાદૈલક્ષણ્યપ્રકાશકઃ, તદેવાહાનમ્યાસેતિ, જ્ઞપ્તાવિતિ વિષયસત્ત્વી, જ્ઞપ્તિવિષયે તાવદમ્યાસદશાપન્ને સ્વમપેક્ષ્ય, અનમ્યાસદશાપન્ને ચ જ્ઞાને પરમપેક્ષ્ય પ્રામાણ્યપ્રામાણ્યે ભવત્ इत्यર્થઃ, એવશબ્દેનોમયસ્યાપેક્ષાવિશેષેણ સ્વાપેક્ષત્વં પરાપેક્ષત્વચ્ચ વ્યાવર્તિતસ્મ । તથા ચ પ્રમાણ્યા-પ્રામાણ્યે અમ્યાસદશાપન્નજ્ઞાને સ્વાશ્રયગ્રાહ્યે, અનમ્યાસદશાપન્ને તુ પરતો ગ્રાહ્યે, અમ્યાસાનમ્યાસૌ જ્ઞાનાવરણક્ષયોપશમવિશેષપ્રયોજ્યૌ જાતિવિશેષાવેવ જ્ઞાનગતૌ, વિષયગતત્વન્તુ તયોરુપચારાત્, આત્મનઃ પરિણામિત્વેનોમયસ્વભાવાત્, તેનં સર્વથા ક્ષણિકસ્ય નિત્યસ્ય વાઽઽત્મનોઽમ્યાસાનમ્યાસસ્વભાવત્વં કથમિતિ શક્કા પરાસ્તા । દ્રવ્યત્વસ્ય પરિણામિત્વવ્યાપ્યત્વાત્ । પ્રામાણ્યગ્રાહકચ્ચ પરં સ્વાશ્રયાતિરિક્તં સંવાદજ્ઞાનમેવ, કારણગુણબાધકામાવજ્ઞાનયોરપ્યેતન્મુસ્તાપેક્ષિત્વાત્ । કારણગુણાનાં સંવાદપ્રત્યયમન્તરેણ જ્ઞાતુમશક્યત્વાત્ સંવાદપ્રત્યયતઃ કારણગુણપરિજ્ઞાનામ્યુપગમે ચ તત્ત એવ પ્રમાણ્યનિશ્ચયસ્યાપિ । સિદ્ધ-

૧. અનમ્યાસદશાયામપિ સ્વગતં પ્રામાણ્યં યદિ સ્વયમેવ જ્ઞાયેત યથાર્થપરિચ્છેદકમદ્દમસ્મીતિ તદેદં જ્ઞાનં પ્રમાણં નવેતિ પ્રામાણ્યસશયો ન સ્યાદેવ, જ્ઞાનત્વે સંશયમાવબત્, ન ચ નિશ્ચિતેઽપિ પ્રામાણ્યે પ્રમાણપ્રમાણસાધારણજ્ઞાનત્વધર્મદર્શનેન વિશેષાદર્શનેન ચ સશયો ભવતીતિ વાચ્યમ્, સાધકબાધકપ્રમાણતિરસ્કારેણ સાધારણધર્મદર્શનસ્ય સશયં પ્રત્યકારણત્વાદન્યથા સશયાનુચ્છેદપ્રસન્નઃ રયાત્ પ્રકૃતે ચ સ્વતઃ પ્રામાણ્યજ્ઞાતિરૂપસ્ય પ્રામાણ્યસાધકસ્યાપ્રામાણ્યબાધકસ્ય સત્ત્વાત્ તસ્માત્સશયાનુરોધેન તત્ત ન સ્વતો ગ્રાહ્યં પ્રામાણ્યમિતિ ભાવઃ ।
૨. સંવાદકજ્ઞાનચ્ચ યાદશોયર્થઃ પૂર્વસ્મિન્ વિજ્ઞાનેઽવગતસ્સ તાદૃશ એવેતિ યેન વિજ્ઞાનેન વ્યવરથાન્યતે તત્, અત્ર પક્ષે કારણગુણજ્ઞાનસ્ય બાધકામાવજ્ઞાનસ્ય ચ સંવાદકજ્ઞાનત્વેન પ્રામાણ્યનિશ્ચાયકત્વે ન ક્ષતિઃ ॥

त्वेन कारणगुणपरिकल्पनार्थक्यात् । न चैकदा संवादप्रत्ययेन निश्चित्य कारणगुणानन्यदा तन्निश्च-  
यादेव तज्जन्यज्ञानस्य निश्चयो न तत्र पुनस्संवादापेक्षेति वाच्यम्, अतीन्द्रियेषु चक्षुरादिषु कालान्तरेऽपि  
संवादकज्ञानमन्तरा गुणानुवृत्तेर्निश्चेतुमशक्यत्वात्, न च संवादप्रत्ययात्प्रामाण्याभ्युपगमे संवादप्रत्यय-  
स्याप्यपरसंवादप्रत्ययात्प्रामाण्यावगमेनानवस्येति वाच्यम्, संवादप्रत्ययस्य संवादरूपत्वेनापरसंवादा-  
पेक्षाभावादनवस्थानवतारात् न च प्रथमस्यापि संवादापेक्षा मा भूदिति वाच्यम्, संवादजनकत्वस्यैव  
प्रामाण्यत्वेन तदभावे प्रामाण्यासम्भवात् अर्थक्रियाज्ञानरूपं संवादज्ञानन्तु साक्षादविसंवाद,  
अर्थक्रियालम्बनत्वात्, तस्य स्वविषयसंवेदनमेव प्रामाण्यं, तच्च स्वतस्सिद्धमिति नान्यापेक्षा ।  
न चार्थक्रियाज्ञानस्याप्ययस्तुवृत्तिशङ्कायामन्यप्रमाणापेक्षयाऽनवस्था स्यादिति वाच्यम्, अर्थक्रियाज्ञान-  
स्यार्थक्रियानुभवस्वभावत्वेनार्थक्रियामात्रार्थिनां भिन्नमर्थक्रियात एतज्ज्ञानमुत्पन्नं किं वा तद्व्यतिरेकेणे-  
त्येवंभूतायाश्चिन्ताया निष्प्रयोजनत्वात् निष्पन्नत्वाद्वाञ्छितफलस्य । एवञ्च संवादकज्ञानस्य परत्वे समा-  
नजातीयभिन्नजातीयैकसन्तानभिन्नसन्तानत्रिकल्पकृतदोषाणां नोपनिपातः, उभयस्वीकारात्, देववत्त-  
ष्टज्ञाने समानजातीययज्ञदत्तष्टज्ञानस्य, प्रथमप्रवृत्तजलज्ञाने भिन्नजातीयस्योत्तरकालभाविस्नानपाना-  
वगाहनाद्यर्थक्रियाज्ञानस्य, एकसन्तानगतेऽन्धकारकलुषितालोकप्रभवकुम्भज्ञाने निस्तिमिरालोकप्रभव-  
कुम्भज्ञानस्य, भिन्नसन्ताने च समानजातीयकुम्भज्ञानस्योत्तरय संवादकत्वस्वीकारात्, एकसन्तानेऽभिन्न-  
विषये संवाद्यसंवादकभावाविशेषस्य मन्दप्रबलसामग्रीसमुत्पाद्यतयैव निरासात् । तथा न संवादकज्ञाना-  
त्प्रामाण्यनिश्चये चक्रको दोषः, संवादज्ञानेन प्रथमं प्रामाण्यं निश्चित्यैव प्रवर्त्तत इत्यनभ्युपगमात्, बहिस्त्व-  
रूपदर्शनेऽसत्येकदा शीतपीडितोऽन्यकार्यार्थं बद्धिमदेशमुपसर्पस्तत्स्पर्शमनुभवति, कृपालुना वा केनचित्त-  
देशं बह्वेनानयने तत्स्पर्शमनुभवति, तदाऽसौ बहिस्त्वरूपदर्शनस्पर्शनज्ञानयोस्संबन्धमवगच्छति 'एवम्भूतो  
भाव एवम्भूतप्रयोजननिर्वर्त्तक' इति, एवमवगतसम्बन्धोऽन्यदाऽनभ्यासदशायामनुमानात् 'ममाऽयं  
स्वरूपप्रतिभासोऽस्मिमतार्थक्रियासाधनः, एवंप्रतिभासत्वात्पूर्वोत्पन्नैवंप्रतिभासवदि' त्येवंरूपा-  
त्पूर्वदर्शनस्य प्रामाण्यं निश्चित्य प्रवर्त्तत इति चक्रकाभावात् । न च संशयात्प्रवृत्तौ तत्रार्थक्रियाज्ञाना-  
त्प्रामाण्यनिश्चयो विफल इति वाच्यम्, तत्रार्थक्रियाज्ञानजन्यप्रामाण्यनिश्चयस्य संशयापनयनफलत्वात् ।  
संशयापगमस्य त्वभ्यासः प्रयोजनम् । एकदार्थक्रियाज्ञानात् प्रामाण्यनिश्चयेऽन्यदा प्रतिपत्तृणां  
सुखेनैवाभ्यासात् स्वतः प्रामाण्यनिश्चयपूर्वकप्रवृत्तिसम्भवात् । न च संशयात्प्रवर्त्तमानस्य कथं प्रेक्षा-  
वत्वमिति वाच्यम्, अप्रेक्षावत्वस्यैवेष्टत्वात्, नहि कश्चिज्जात्या प्रेक्षावान् तदन्यो वा, प्रेक्षावरणक्ष-  
योपशमविशेषस्य सर्वत्र सर्वदा सर्वेषामसम्भवात्, प्रक्षीणाशेषावरणादशेषवेदिनोऽन्यत्र क्वचित्कदा-

क्षावार्थः—“ज्ञप्तिभां तो अख्यासदृशापन्नभां परतः आभाष्य छे अने अख्यासदृशा-  
पन्नभां स्वतः ज्ञेय प्रभाष्य छे.”

विवेचन—पडेदां ज्ञाननी उत्पत्तिना विषयभां आभाष्य अने अप्रभाष्य अने परतः

કહેલ છે. 'તુ' શબ્દ અહીં પહેલાંના કરતાં વિલક્ષણતાનો બોધક હોઈ, જ્ઞાનની જ્ઞાતિ(જ્ઞાન-અનુવ્યવસાય)ના વિષયમાં અભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનમાં સ્વની અપેક્ષાએ જ્ઞાનગત પ્રામાણ્યનો અને અપ્રામાણ્યનો નિશ્ચય થાય છે. અનભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનમાં પરતઃ પ્રામાણ્યનો અને અપ્રામાણ્યનો નિશ્ચય થાય છે. એવ શબ્દથી ઉભયમાં અનભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનની અપેક્ષાએ પરતઃ કહેવાથી સ્વાપેક્ષાનો વ્યવચ્છેદ છે. અભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાન અપેક્ષાએ સ્વતઃ એવ કહેવાથી પરપેક્ષાનો વ્યવચ્છેદ સંભજવો.

[ જ્ઞાનની અભ્યાસદશામાં પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્યનો નિશ્ચય, સંવાદક, બાધકજ્ઞાનની અપેક્ષા વગર પ્રગટ થતો સ્વતઃ થાય છે અને અનભ્યાસદશામાં સંવાદક, બાધકજ્ઞાનની અપેક્ષા રાખીને થતો નિશ્ચય હોઈ 'પરતઃ' એમ કહેવાય છે. ]

તથાચ પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય, અભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનમાં સ્વના (પ્રામાણ્ય-અપ્રામાણ્યના) આશ્રયભૂત જ્ઞાનથી ગ્રાહ્ય છે, પરંતુ અનભ્યાસદશાપન્ન જ્ઞાનમાં પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય પરતઃ ગ્રાહ્ય છે. [અનભ્યાસદશામાં પણ સ્વ(જ્ઞાન)ગત પ્રામાણ્ય, જ્યારે સ્વયમેવ 'હું' 'હું' આવું યથાર્થ 'પરિચ્છેદક જણાય, ત્યારે આ જ્ઞાન પ્રમાણભૂત છે કે નથી ? આવો પ્રામાણ્યનો સંશય થઈ શકે જ નહિ. જેમ કે-જ્ઞાનત્વમાં સંશયનો અભાવ. વળી 'નિશ્ચિત' પણ પ્રામાણ્યમાં પ્રમાણ-અપ્રમાણ સાધારણ જ્ઞાનત્વરૂપ ધર્મના દર્શનથી અને વિશેષના અદર્શનથી સંશય થાય છે.' એમ પણ ન કહેવું, કેમ કે-સાધક-બાધક પ્રમાણનો તિરસ્કાર પૂર્વક સાધારણ ધર્મનું દર્શન સંશય પ્રત્યે અકારણ છે. અન્યથા, સંશયના અનુચ્છેદનો પ્રસંગ થઈ જાય ! વળી પ્રકૃતમાં પ્રામાણ્યસાધક-અપ્રામાણ્યબાધક પ્રામાણ્યજ્ઞાતિરૂપની સત્તા હોઈ, તેથી સંશયના અનુરોધથી ત્યાં સ્વતો ગ્રાહ્ય પ્રામાણ્ય નથી.]

અભ્યાસ અને અનભ્યાસ જ્ઞાનાવરણીયના ક્ષયોપશમરૂપ વિશેષરૂપ પ્રયોજકથી પ્રયોજ્ય (જન્ય) હોઈ, જ્ઞાનગત બિતિવિશેષ જ સમજવાના છે.

તે અભ્યાસ અને અનભ્યાસમાં વિષયગતપણું તો ઉપચારથી સમજવાનું છે, કેમ કે-આત્મા પરિણામી હોઈ અભ્યાસસ્વભાવી અને અનભ્યાસસ્વભાવી છે. તેથી આ નિરૂપણથી સર્વથા ક્ષણિક કે નિત્ય આત્મામાં અભ્યાસ-અનભ્યાસસ્વભાવપણું કેવી રીતે ? આવી શંકાનું ખંડન થઈ જાય છે, કેમ કે-દ્રવ્યત્વ પરિણામીત્વ વ્યાખ્ય છે, પરિણામિત્વ વ્યાપક છે અને દ્રવ્યત્વ વ્યાખ્ય છે. જે જે પરિણામી છે, તે તે દ્રવ્ય છે. વળી પ્રામાણ્યગ્રાહક, સ્વ(પ્રામાણ્ય)ના આશ્રયજ્ઞાનથી ભિન્ન સંવાદકજ્ઞાન છે, કારણ કે-ગુણજ્ઞાન અને બાધકભાવજ્ઞાન સંવાદક-જ્ઞાનની અપેક્ષાવાળું છે અર્થાત્ સંવાદકજ્ઞાનરૂપ છે.

૦ કારણગુણો સંવાદકજ્ઞાન સિવાય બીજી શકતાં નથી. સંવાદ(સંવાદજ્ઞાન એટલે જેવો અર્થ પૂર્વવિજ્ઞાનમાં જણાયે હોતો, તે તેવો જ છે, આમ જે વિજ્ઞાનથી વ્યવસ્થાપિત કરાય છે, આ પક્ષમાં કારણગુણજ્ઞાન અને બાધકભાવજ્ઞાન સંવાદજ્ઞાનપણાએ પ્રામાણ્ય નિશ્ચાયક

છે, એમ માનવામાં કોઈ ક્ષતિ નથી.)ના જ્ઞાનથી કારણગુણ પરિજ્ઞાનના સ્વીકારમાં તે સંવાદ-જ્ઞાનથી પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય પણ સિદ્ધ હોઈ કારણગુણની પરિકલ્પના નિરર્થક છે.

શંકા-એક કાળમાં સંવાદના જ્ઞાનથી કારણગુણનો નિશ્ચય કરીને, બીજા કાળમાં તે કારણગુણના નિશ્ચયથી જ તે કારણગુણજન્ય જ્ઞાનનો નિશ્ચય થાય છે. ત્યાં ફરીથી સંવાદની અપેક્ષા નથી જ ને ?

સમાધાન-અતીન્દ્રિય ચક્ષુ આદિમાં કાલાન્તરમાં પણ સંવાદજ્ઞાન સિવાય ગુણોની અનુવૃત્તિનો નિશ્ચય કરી શકતો નથી.

શંકા-સંવાદજ્ઞાનથી પ્રામાણ્યના સ્વીકારમાં એક સંવાદપ્રત્યયના પણ બીજા સંવાદ-પ્રત્યયથી પ્રામાણ્યના સ્વીકારથી અનવસ્થા ઉભી જ છે ને ?

સમાધાન-સંવાદપ્રત્યયનું સંવાદરૂપપણું હોઈ, અપરસંવાદની અપેક્ષાનો અભાવ હોવાથી અનવસ્થાનું અવતરણ નથી.

શંકા-પ્રથમ સંવાદપ્રત્યયને પણ સંવાદની અપેક્ષા ન હો ! પરંતુ બીજાને તો અપેક્ષા ખરી ને ?

સમાધાન-સંવાદજનકતાને જ પ્રામાણ્ય તરીકે માનવામાં આવે છે, કેમ કે-સંવાદ-જનકતાના અભાવમાં પ્રામાણ્યનો અસંભ છે. અર્થક્રિયાજ્ઞાનરૂપ સંવાદજ્ઞાનનો સાક્ષાત્ અવિસંવાદી છે, કેમ કે-તે અર્થક્રિયાના આલંબનવાળું છે. તે અર્થક્રિયાજ્ઞાનરૂપ સંવાદજ્ઞાનનું સ્વવિષયસંવેદન જ પ્રામાણ્ય છે અને તે સ્વતઃ સિદ્ધ છે, માટે અન્યની અપેક્ષા નથી.

શંકા-અર્થક્રિયાજ્ઞાનમાં પણ અવસ્તુવૃત્તિશંકા થયે છતે અન્ય પ્રમાણની અપેક્ષાથી અનવસ્થા થશે જ ને ?

સમાધાન-અર્થક્રિયાજ્ઞાન, અર્થક્રિયાના અનુભવના સ્વભાવપણાએ અર્થક્રિયા માત્રના અર્થિએને 'ભિન્ન અર્થક્રિયાથી આ જ્ઞાન ઉત્પન્ન થયું છે કે શું તેના સિવાય ઉત્પન્ન થયું છે ?' આવી ચિંતા પ્રયોજન વગરની છે, કેમ કે-વાંછિત ફળ સિદ્ધ થઈ ગયું છે.

૦ આ પ્રમાણે સંવાદજ્ઞાનના પરત્વમાં સમાનજાતીય-ભિન્નજાતીય-એકસંતાન-ભિન્ન-સંતાનના વિકલ્પથી કરેલા દોષોનો ઉપનિષાદ નથી, કેમ કે-ઉભયનો સ્વીકાર છે : કેમ કે-દેવદત્તાના ઘટજ્ઞાનમાં સમાનજાતીય યજ્ઞદત્ત ઘટજ્ઞાનના સંવાદકત્વનો, પ્રથમ પ્રવૃત્ત જલજ્ઞાનમાં ભિન્નજાતીય ઉત્તરકાળભાવી સ્નાનપાન-અવગાહન આદિ અર્થક્રિયાજ્ઞાનના સંવાદકત્વનો, એક સંતાનગત અધિકારથી મલિન આલોકજન્ય કુંભજ્ઞાનમાં તિમિર વગરના આલોકજન્ય કુંભજ્ઞાનના સંવાદકત્વનો અને ભિન્નસંતાન સમાનજાતીય કુંભજ્ઞાનના કથિત સંવાદકત્વનો સ્વીકાર છે. અભિન્ન વિષયવાળા એકસંતાનમાં સંવાદ-સંવાદકભાવના અવિશેષનો મંદ-પ્રબળ સામગ્રીજન્યપણાએ જ નિરાસ છે. તેવી રીતે સંવાદજ્ઞાનથી પ્રામાણ્યના નિશ્ચયમાં ચક્રકંઠોષ નથી, કેમ કે-સંવાદજ્ઞાનથી પ્રથમ પ્રામાણ્ય નિશ્ચય કરીને જ પ્રવૃત્તિ કરે છે, એવો સ્વીકાર

કરેલો નથી. અગ્નિના સ્વરૂપનું દર્શન નહિ હોયે છતે, એક વખત ઠંડીથી પીડિત થયેલો અને બીજા કાર્ય માટે વહ્નિવાળા પ્રદેશની નજીક જનારો માનવ વહ્નિના સ્પર્શનો અનુભવ કરે છે. અથવા કેઈ કૃપાળુએ તે દેશમાં આણેલ અગ્નિ હોયે છતે, તે અગ્નિના સ્પર્શનો જ્યારે અનુભવ કરે છે, ત્યારે આ માનવ વહ્નિસ્વરૂપના દર્શન-સ્પર્શનના જ્ઞાનના સંબંધને બાણે છે. જેમ કે-‘આવો ભાવ (પદાર્થ) આવા કાર્યનો સર્જક છે.’ આ પ્રમાણે સંબંધના જ્ઞાનવાળો, બીજી વખતે અનભ્યાસદશામાં અનુમાનથી ‘મારું આ સ્વરૂપનું જ્ઞાન ઈષ્ટ અર્થની ક્રિયાનું સાધનવાળું છે, કેમ કે-એવંરૂપ જ્ઞાન છે’-એમ માને છે. જેમ કે-પૂર્વમાં ઉત્પન્ન તથારૂપ પ્રતિભાસ. આવા અનુમાનથી પૂર્વદર્શનનું પ્રામાણ્ય નિશ્ચિત કરીને તે પ્રવૃત્તિ કરે છે, માટે ચક્રકદોષનો અભાવ છે.

શંકા-જો સંશયથી પ્રવૃત્તિ માનવામાં આવે છે, તો ત્યાં અર્થક્રિયાજ્ઞાનથી પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય નિષ્કળ થશે ને ?

સમાધાન-ત્યાં અર્થક્રિયાજ્ઞાનજન્ય પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય સંશયને દૂર કરવાના ફળવાળો છે, કેમ કે-અભ્યાસ સંશયના અપગમનું ફળ છે.

૦ એક વખત અર્થક્રિયાના જ્ઞાનથી પ્રામાણ્યનો નિશ્ચય થયે છતે, બીજી વખતે પ્રમાણ્યોને સુખપૂર્વક અભ્યાસ થવાથી, સ્વતઃ પ્રામાણ્યના નિશ્ચયપૂર્વકની પ્રવૃત્તિનો સંભવ છે.

શંકા-સંશયથી પ્રવૃત્તિ કરનારમાં કેવી રીતે પ્રેક્ષાવત્ત્વ (જ્ઞાન) માની શકાય ?

સમાધાન-ત્યાં અપ્રેક્ષાવત્ત્વ (અજ્ઞાન) જ ઈષ્ટ છે. ખરેખર, કેઈ જન્મથી બુદ્ધિશાળી કે અજ્ઞાની હોઈ શકતો નથી. જ્ઞાનાવરણ ક્ષયોપશમવિશેષનો સઘળો ઠેકાણો, સર્વકાળે, સઘળા જીવોમાં અસંભવ છે. સમસ્ત આવરણના (ઘાતિકર્મના) ક્ષયથી સર્વજ્ઞભાવવંતને છોડીને, કેઈ ઠેકાણે, કેઈ કાળમાં, કેઈ જીવમાં પ્રેક્ષાવત્ત્વ (વિશેષજ્ઞાન) હોય છે, માટે આ અર્થ વિસ્તારથી સરો !

તદેવં મત્યાદિપશ્ચવિધં પ્રત્યક્ષપરોક્ષરૂપં સલક્ષણં સમેદશ્ચ સંક્ષેપત આહ્યાય પ્રમાણવિષયફલપ્રમા-  
ત્વરૂપેષુ ચતુર્વિધેષુ તત્ત્વસ્ય પરિસમાપ્તેસ્તદ્વિપ્રયમમિધાતુકામ આહ —

પરિચ્છેદ્યમસ્ય પ્રમાણસ્ય સામાન્યવિશેષાદ્યનેકાન્તાત્મકં વસ્તુ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

પરિચ્છેદ્યમિતિ । પરિચ્છેતું યોગ્યો વિષય હત્યર્થઃ, પરિચ્છેદ્યમસ્યાનેકાન્તાત્મકં વસ્ત્વૈતિ યોજનાં,

૧. તથા ચ પ્રયોગો જીવાદિધર્મી અનન્તધર્માત્મકઃ પ્રમેયત્વાન્યથાનુપપત્તેરિતિ, ન ચ ધર્મે બ્યમિ-  
ચારઃ, તસ્યાપ્યનન્તધર્માત્મકત્વે ધર્મિત્વપ્રસક્તેઃ ઇષ્ટપત્તો ન ધર્મી રયાત્કોડપિ, ધર્મામાવાદિતિ વાચ્યમ્,  
સર્વથા ધર્મરયૈવ કસ્યચિદસમ્મવાત્, વિવક્ષિતધર્મર્યપેક્ષયા હિ સત્ત્વાધિર્ધર્મઃ, સ રવધર્માન્તરાપેક્ષયા ધર્મ્યપિ,  
ન ચાનવસ્થા, અનાદ્યનન્તત્વાદર્મધર્મિરવમાવમેદવ્યવહારરય । ન ચ સાધનસ્ય પ્રમેયત્વસ્યાન્તધર્મશૂન્યત્વે  
તેનૈવાનેકાન્તઃ, તસ્યાનન્તધર્માત્મકત્વે ધર્મિત્વેન પશ્ચાન્તર્ગતત્વાન્ન હેતુત્વમિતિ વાચ્યમ્, ધર્મિણો જીવાદેરપો-  
દ્વિપ્રયમાણસ્ય પ્રમેયત્વાદેર્ધર્મસ્ય નયવિપયસ્ય, નયત્વેનાપ્રમેયત્વાદ્યયમિચારામાવાન્ બ્યમિચારલક્ષણે સાધ્યાભાવ-  
તદ્વદ્વૃત્તિત્વયોરેકાવચ્છેદેન પ્રવેગાદિતિ ધોષ્યમ્ ॥



अनेकान्तः क्रीदश इत्यत्राह सामान्यविशेषादीति, सामान्यश्च विशेषश्च सामान्यविशेषौ वक्ष्यमाणस्वरूपौ तावादिर्थस्य सः, सचासावनेकान्तश्च, स एवात्मा स्वरूपं यस्य तदिति विग्रहः, वस्तुपदेन बाह्योऽभ्यन्तरश्च भावराशिर्ग्राह्यः, नित्यानित्यमेदामेदामिलाप्यानमिलाप्यादीनामादिना ग्रहणम् । ननु सत्त्वा-सत्त्वावनेकान्तात्मकमिति कुतो नोक्तमितरेषां तदधीनत्वादिति चेन्न, सत्त्वासत्त्वात्मकत्वस्य सप्तभङ्गी-निरूपणेनावगतप्रायत्वात्, सामान्यशब्देन द्रव्यबोधकेन नित्यत्वस्य पर्यायवाचिविशेषशब्देनोत्पादव्य-ययोश्च लाभेनोत्पादव्ययध्रौव्यात्मकत्वस्यापि वस्तुनि लाभश्च तथोपन्यासः । ननु कथं सामान्यविशे-षात्मकत्वं वस्तुनस्सम्भवति, सामान्यं द्वैकं, अनेके विशेषाः, नित्यं सामान्यं, अनित्या विशेषाः, निरव-यवं सामान्यं, सावयवा विशेषाः, अक्रियं सामान्यं, सक्रिया विशेषाः, सर्वगतं सामान्यं, असर्वगता विशेषाः, तथा च वस्तु यदि सामान्यरूपं कथं विशेषरूपम्, अथ विशेषरूपं कथं सामान्यरूपम्, तदुभयरूपत्वे च वस्तुनस्सकल्लोकप्रसिद्धव्यवहारनियमोच्छेदप्रसङ्गः, तथाहि विषमोदकक्षीरादिव्यक्त्य-भिन्नमेकं सामान्यं यदि वर्तते तर्हि विषं विषमेव, मोदको मोदक एवेति न स्यात्, मोदकाभिन्न-सामान्याभिन्नत्वात् विषस्य, विषाभिन्नसामान्याभेदात् मोदकस्य, अपि तूभयमुभयरूपं स्यात् ततश्च विषे मोदके च विषार्थी प्रवर्तते, मोदके विषे च मोदकार्थी, लोके च विषार्थी विष एव प्रवर्तते, मोदकार्थी मोदक एवेत्यस्य नियमस्योच्छेदः, तथा विषे भक्षिते मोदकोऽपि भक्षितस्स्यात् मोदके भक्षिते विषमपि, तथा च सति प्रतीतिविरोध इति चेन्मैवम्, सामान्यविशेषात्मकवस्तुनोऽनुभवसिद्धत्वात्, षट्पु षटो षट इत्यनुवृत्तप्रत्ययस्य ताम्रो मार्त्तिकरसौवर्णइत्येवं व्यावृत्तप्रत्ययस्याबाध्यमानस्य प्रतिप्राणि प्रतीतत्वात् न चार्थ भ्रान्तः प्रत्ययः, अर्थसामर्थ्यजन्यत्वात्, अर्थविज्ञानसद्भावाद्धि तन्निश्चयो नार्थसद-भावमात्रात् सर्वार्थानामपि सदभावस्याविशेषेण सर्वेषां सर्वज्ञत्वप्रसङ्गात्, उपजायते च ज्ञानं सामान्य-विशेषाकारमेव, एकादिस्वभावं सामान्यमनेकादिस्वरूपो विशेष इति तु युक्तिविरहान्नाभ्युपगम्यते, एका-दिस्वभावं हि सामान्यं किमनेकेषु विशेषेषु सर्वात्मना देशेन वा वर्तते, न तावत्सर्वात्मना, आनन्त्यप्रसङ्गात् विशेषाणामनन्तत्वात् एकत्रैव सर्वात्मना वृत्तौ तद्विन्नविशेषाणां सामान्यशून्यत्वापत्तेः, अनन्तत्वे चैकत्व-विरोधात् नापि देशेन, सदेशत्वप्रसङ्गात्, नापि गगनवद्धचापित्वाद्धर्तत इति साम्प्रतं कात्स्न्यदेशव्य-तिरेकेण वृत्त्यदर्शनात् नभस्सप्रदेशत्वेन न तद्वृत्तिरुभयव्यतिरिक्ता, अनेकत्र वृत्तेरनेकत्वं व्यापकं

१. अनुभवसिद्धत्वमेव विशदयति अर्थविज्ञानसद्भावाद्धीति ॥ २. नार्थसद्भावोऽर्थसद्भावादेव कार-णाभिस्वीयत इति भावः ॥ ३. आकाशस्य निष्प्रदेशत्वेऽयं दोषः तथाहि येन देशेन तद्विन्ध्येन संयुक्त तेनैव देशेन हिमवदादिभिस्संयोगे विन्ध्यहिमवदादीनामेकत्रैवावस्थानं स्यात् अन्यथा निष्प्रदेशैकाकाशसंयोग एव न स्यात् । अन्येन देशेन संयोगे तु सप्रदेशत्वमेव । किञ्च यत्र विन्ध्यस्य सत्त्वं यत्र वा तस्या-भावतयोरकाशभागयोस्सर्वथाऽनन्यत्वे यत्र विन्ध्यस्य भावस्तत्रागम्यभावः स्यात् विन्ध्यवन्नभोभागस्य विन्ध्याभाववन्नभोभागानतिरिक्तत्वात् कथञ्चिदमेदेऽनेकान्तवादप्रवेशः सर्वथा भेदेऽन्यतरस्यानभोभागत्वप्रसङ्गः । अथ कथञ्चित्तर्हि स्वदर्शनपरित्यागो दोष इति ॥



तद्विरुद्धं सर्वथैक्यं सामान्ये त्वयाम्युपगम्यते ततो नानेकवृत्तिः स्यात् विरोध्येकत्वसद्भावे तु व्यापक-  
स्थानेकत्वस्य निवृत्त्या व्याप्यस्थानेकवृत्तित्वस्यावश्यं निवृत्तिः स्यात् न च यदि नित्यं व्याप्येकं निरव-  
यवं सामान्यवस्तु न स्यान्न तदा देशकालस्वभावभेदभिन्नेषु घटशरावादिषु विशेषेषु सर्वत्र मृन्मृदित्य-  
भिन्नौ बुद्धिशब्दौ स्याताम्, न ह्यत्यन्तभिन्नेषु जलादिषु मृन्मृदित्येकाकारा बुद्धिर्भवति नाप्येकाकारः  
शब्दः प्रवर्तते, ततोऽभिन्नबुद्धिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य सामान्यस्य तादृशस्य सत्त्वमवश्यमाश्रयितव्यमिति  
वाच्यम्, तन्निबन्धनस्यास्माभिरनिपेधात् किन्वेकत्वादिधर्मयुक्तपरपरिकल्पितसामान्यस्यैव निपेधात् ।  
अनेकान्तधर्मात्मकवस्तुनस्समानपरिणामस्यैव तादृशबुद्धिशब्दनिबन्धनत्वात् तुल्यज्ञानपरिच्छेदवस्वरूपस्य  
समानपरिणामस्य विलक्षणत्वेन न वृत्तिविकल्पप्रयुक्तदोषसम्भवः, अस्यैव समानभावत्वोपपत्तेः, समानानां  
भावस्सामान्यमिति, समानैस्तथा भवनमित्यन्वर्थयोगात्, अर्थान्तरभूतभावस्य तद्व्यतिरेकेणापि तत्स-  
मानत्वेऽनुपयोगात्, अन्यथा समानानामित्यभिधानाभावादयुक्तैव तत्कल्पना । समानत्वश्च भेदाविना-  
भाव्येव तदभावे च सर्वथैकत्वतस्समानत्वानुपपत्तिरिति समानपरिणाम एव समानबुद्धिशब्दद्वयप्रवृत्ति-  
निमित्तम्, अत एव य एवासावेकस्मिन् विशेषे स एव विशेषान्तर इति न, किन्तु समान इति, न चैवं  
सति विशेषाणां परस्परविलक्षणत्वान्न स्यात्समानबुद्धिशब्दद्वयप्रवृत्तिरिति वाच्यम्, वैलक्षण्ये सत्यपि  
समानपरिणामसामर्थ्यात्प्रवृत्तेः । असमानपरिणामनिबन्धना चेह विशेषबुद्धिः । समानपरिणाम-  
स्यासमानपरिणामाविनाभूतत्वेन यत एव वस्तु सामान्यरूपं तत एव विशेषरूपम् । यत एव  
च विशेषरूपमत एव च सामान्यरूपम्, न चानयोर्विरोधः, समानासमानपरिणामयोरुभयोरपि  
संवेदनस्योभयरूपत्वात् सोऽयं समानपरिणामो न विशेषादर्थान्तरं सर्वथैकत्वभावं वा, येन सकललोक-  
प्रसिद्धसंव्यवहारनियमोच्छेदप्रसङ्गस्त्यात् । किन्तु भेदाविनाभूतत्वाच्च एव विषादभिन्नो न स एव मोद-  
कादिभ्योऽपि, सर्वथा तदेकत्वे समानत्वायोगात् । न च समानपरिणामस्यापि प्रतिविशेषमन्यत्वेऽसमान-  
परिणामवत्तद्भावानुपपत्तिरिति वाच्यम्, परिणामस्यान्यत्वे सत्यपि समानासमानपरिणामयोर्भिन्नस्वभा-  
वत्वात् समानबुद्धिशब्दप्रवृत्तिनिमित्तत्वभावो हि समान-परिणामः, विशिष्टबुद्धिशब्दजननस्वभावो विशेष  
इति । तस्माद्वस्तु सामान्यविशेषोभयात्मकमेवेति सिद्धम् । एवं नित्यानित्यात्मकत्वमप्यध्यक्षेणावगम्यते,  
अन्यथा वस्त्ववगमामावः प्रसज्येत, तथाहि—अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकत्वभावं सर्वथा नित्यमभ्युपगम्यते  
यदि तर्हि तद्वस्तु विज्ञानजननस्वभावं वा स्यादजननस्वभावं वा, यदि प्रथमः, तदा सर्वत्र सर्वदा  
सर्वेषां तद्विज्ञानप्रसङ्ग, तस्यैकत्वभावत्वात् न ह्येवं दृश्यते, क्वचित्कदाचित्कस्यचिदेव तद्विज्ञान-  
स्योदयात् । न च तस्य सर्वथैकत्वभावत्वेऽपि देशादिकृतविशेषात्तथेति वाच्यम्, प्राक्स्वभाव-  
विनिवृत्तिं विना विशेषासम्भवेन तदभावेऽनित्यत्वप्रसङ्गात् । नापि सहकारिणमपेक्ष्य तज्जनयतीति

१. एवञ्च विषार्थी विष एव प्रवर्तते, तद्विशेषपरिणामस्यैव तत्समानपरिणामाविनाभूतत्वात् न तु  
मोदके तद्विशेषपरिणामस्य, तत्समानपरिणामाविनाभावाभावादिति बोध्यम् ॥

वाच्यम्, एकान्तनित्यस्यापेक्षाऽयोगात् । सहकारिणा क्रियमाणस्य विशेषस्य ततोऽर्थान्तरत्वे नित्यस्य वस्तुनस्तेन प्रयोजनाभावात् वस्तुनस्तदवस्थत्वात्, वस्तुनि तस्य किञ्चित्कारित्वाभावात् किञ्चित्कारित्वे च तदिदं भिन्नमभिन्नं वेत्यावृत्त्यानवस्थापातात् । विशेषस्यानर्थान्तरभूतत्वे स विशेषो विद्यमानः क्रियमाणो भवत्यविद्यमानो वा, नाद्यो विद्यमानः कथं क्रियते, करणे वा भूयो भूयः करणं स्यात् विद्यमानत्वाविशेषात्, नाप्यविद्यमानः क्रियते व्याहतत्वात्, स तस्मादभिन्नोऽविद्यमानश्चेति, करणे वाऽनित्यत्वापत्तिः क्रियमाणे च तस्मिन् पदार्थस्यैव क्रियमाणत्वात् तस्य तदभिन्नत्वात् । विशेषस्याकरणे च स न तत्सहकारी स्यात् अकिञ्चित्करत्वात् । अकिञ्चित्करस्यापि सहकारित्वे सर्वभावानामेव तत्सहकारित्वप्रसङ्गः स्यात्, न च वस्तुन एव तथास्वभावो यद्विशेषमकुर्वाणमेव प्रतिनियतं सहकारिणमपेक्ष्य कार्यकरणमिति न कश्चिदोप इति वाच्यम्, कार्यकरणावस्थायां तस्य सहकार्यपेक्षालक्षणस्वभावव्यावृत्तान्नित्यत्वप्रसङ्गात् स्वभावव्यावृत्तौ तदभिन्नस्वभाववतोऽपि व्यावृत्तताया आवश्यकत्वात् । अव्यावृत्तौ च पूर्वं इवेदानीमपि कार्याकारित्वप्रसङ्गात् स्वभावापरावृत्तेः, सर्वदा वा जननप्रसङ्गस्यादिति नैकान्तनित्यपक्षे विज्ञानादिकार्याजननेन तदवगमसम्भवः । अथ स्वभावादेकक्षणस्थितिधर्मकमेकान्तानित्यं वस्त्वित्यभ्युपगम्यते तदापि विज्ञानादिकार्यायोगान्न तदवगमसम्भवः, न च सर्वथा एकक्षणस्थितिधर्मिणो विज्ञानादिजनकत्वमुपपद्यते, तस्यैवायोगात् । तथाहि क्षणस्थितिधर्मकं नाम क्षणस्थितिस्वभावं तथा चास्य द्वितीयादिक्षणेऽप्यस्थितिः स्यात् तत्र तयोः स्थित्यस्थित्योः परस्परमन्यत्वमन्यत्वं वा, यद्यन्यत्वं सर्वथा तदा द्वितीयादिक्षणेऽपि स्थितिप्रसङ्गः, अन्यथा द्वितीयादिक्षणास्थित्या प्रथमस्थितेरैकान्तभेदो न भवेत्, अनन्तराक्रान्तविग्रहाणां भावानामस्थित्यैकान्तभिन्नया वर्तमानसमयभाविभावानां स्थितेरविरोधात् । कथञ्चिदन्यत्वे चानेकान्तवादापत्तेः यदि तयोस्सर्वथाऽनन्यत्वं तदा प्रथमक्षणस्थितेरैव द्वितीयादिक्षणास्थितिरूपतया तस्याश्च भावात्मकत्वेन द्वितीयादिक्षणेऽपि स्थितेरापत्तेः । द्वितीयादिक्षणास्थितेर्निरुपाख्यत्वेन तद्वृत्त्यात्प्रथमक्षणस्थितेः प्रथम क्षणेऽप्यभावप्रसङ्गाच्च । कथञ्चिदभेदे चानेकान्तवादापत्तेः । न च स्थित्यस्थि-योर्भेदाभेदकल्पनाऽयुक्ता, अस्थितेरभावरूपत्वादिति वाच्यम्, भेदाभेदयोरभावपरिहारेणावृत्तेः । न च तदुत्तरकालमाविपदार्थान्तरस्थितिरेव विवक्षितस्य द्वितीयादिक्षणास्थितिर्नान्या काचनास्थितिर्येन भेदा-

१. कार्याजननकाले य एव स्वभावस्य एवेदानीमिति कथं जनयति कथं वा पूर्वमपि न जनयति । सहकारिणा सह जननस्वभावत्वमतस्तत्सद्भावे जनयत्यन्यथा नेति चेत्तोऽयमपि स्वभावो यदि नित्यस्तदा सदा जननप्रसङ्गः अजनयतश्च कथं सदा तत्स्वभावत्वं, तस्माद्यदा यदभवति तदा तेन सह तज्जननस्वभावं न तु सदेत्यङ्गीकर्तव्यमेवञ्च स्वभावभेदे कथमेकान्तनित्यतेति भावः ॥ २ यथा प्रथमक्षणवर्तिषट्पटादीनां याः स्थितयस्ता अन्यत्वान्न परस्पर विरुद्धास्तथाऽन्यत्वाविशेषादस्थितिकालेऽपि तस्य स्थितिः स्यादिति भावः ॥ ३. स्थित्यस्थिती परस्पर भिन्ने भवतोऽभिन्ने वेति शङ्का न समवति अस्थितेरभावरूपत्वादिति शङ्काशयः समाधानाशयस्तु भेदाभेदप्रकारौ अभावादप्यत्रैव भवत इति यदि नियमः स्यात्तदैवं भवेत् न त्वेवमस्तीति ॥ ४. प्रथमक्षणदुत्तरकालमावीत्यर्थः ॥

भेदकल्पना स्यादिति वाच्यम्, तथा सति सुतरामन्यत्वानन्यत्वकल्पनाप्रसरेण पूर्वोदितदोषस्यानिवार्य-  
त्वात् । न च परिकल्पिता द्वितीयादिक्षणास्थितिर्नातो भेदाभेदकल्पनेति वाच्यम्, तथात्वे च द्वितीयादिक्ष-  
णेष्वपि स्थित्यापत्तेः न च द्वितीयादिक्षणास्थितौ सत्यां प्रथमक्षणास्थितेरसम्भवात् सम्भवे वा तदनुपपत्तेः प्रति-  
योग्यभावेन भेदाभेदकल्पनाऽसम्भवान्नोक्तदोषप्रसङ्ग इति वाच्यम्, अस्थितेस्तद्धर्मत्वप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात्,  
स्थित एव ह्यस्थितो भवति तथा च यथा स्थितत्वं तद्धर्मस्तथाऽस्थितत्वमपीति, अतद्धर्मत्वे वा स्थित्या-  
पत्तेः । ततश्च स्वहेतुभ्य एव स्थित्यस्थितिधर्मकं समुत्पद्यत इति प्रतिपत्तव्यम्, न चाक्रमवतः कारणा-  
त्क्रमवद्धर्माध्यासितकार्योत्पत्तिर्युज्यते तथा च यदैव स्थितिस्तदैवास्थितिः स्यात् कुतः क्षणस्थितिधर्मकत्व-  
मतो न विज्ञानादिकार्ययोगः, नित्यानित्यं पुनः कथञ्चिदवस्थितत्वादनेकस्वभावत्वाज्जनयति विज्ञानादि-  
क्रमतोऽवगम्यते, नित्यानित्यत्वञ्च वस्तुनो द्रव्यपर्यायोभयरूपत्वादनुवृत्तव्यावृत्ताकारसंवेदनग्राह्यत्वाप्रत्य-  
क्षसिद्धमेव । न चास्य स्वसंवेद्यस्यापि संवेदनस्यापहवः कर्तुं युज्यते प्रतीतिविरोधात्, न चेदं भ्रान्तम्,  
देशान्तरे कालान्तरे नरान्तरेऽवस्थान्तरे च मृत्पिण्डादिषु तादृशसंवेदनस्य प्रवृत्तेरिति । एवं भेदाभेदात्मक-  
मपि वस्तु प्रत्यक्षेणावगम्यते, तथाहि मृन्मृदित्यनुगताकारप्रत्ययवेधं वस्तुनो रूपमभेदः, तस्य यच्छिबक-  
स्थासकषटकपालादिना भेदेन भवनं स भेदः, अभेदस्यैव च भेदरूपेण भवनादविरोधेन तदुभयस्वरूपत्वं  
वस्तुनः । नन्वभेदस्य भेदेन भवनमसङ्गतम्, एकस्वभावत्वं ह्यभेदो नानारूपत्वञ्च भेदस्तयोस्तु परस्परं  
विरोधान्नैकत्र तौ सम्भवतः, ततो यद्ययमभेदस्तदा न कदाचिद्भेदो भवेत् भावानां स्वभावान्यथात्वा-  
भावात्, न च भावस्त्वस्वभावापरिहारेणैव भेदरूपतामासादयतीति वाच्यम्, भेदाभेदयोः परस्परवि-  
रुद्धयोरैकस्वभावत्वायोगात् भेदोपलम्भस्याभेदप्रतिषेधाऽऽवेदकत्वात् । अन्यथा एतत्सकलस्तम्भमेकुम्भा-  
म्भोजमास्करादिकमेकस्यैव ब्रह्मणो रूपमित्यपि स्यात् । तस्मान्नाभेदो भेदमासादयति, तन्न युक्तम्,  
सर्वथा भेदाभेदयोर्हि स्याद्विरोधोऽन्यतु भेदोऽभेदश्च विलक्षणः, स्यादभेदस्य स्याद्भेदो को विरोधः ?  
यत्त एव ह्ययं भेदो भवत्यत एव स्यादभेदः, न च भेद एव कुतो नेति वाच्यम् सर्वथा नानात्वाभावात्,  
प्रमाणाधीना हि प्रमेयव्यवस्था, ततस्तत्र यस्सर्वैकरूपतः प्रकाशतेऽसावभेदो भवति, सर्वथा नाना-  
रूपतया तु प्रतिभासमानो भेदः, यस्तु न सर्वैकरूपः प्रकाशते न च सर्वैकैव नानास्वभावः स नाभेद  
एव न च भेद एव अपितु भेदाभेदाख्यं जात्यन्तरमेवेदम्, दृश्यते हि द्रव्यपर्यायोस्तस्यासंज्ञालक्षण-  
कार्यभेदाद्भेदो देशकालस्वभावामेदाच्चाभेदः, एको हि घटो रूपादयो बहव इति संख्याभेदः घटो

१. अन्यत्वे उत्तरकालीनपदार्थान्तरस्थितिक्षणेऽपि प्रथमकालभाविपदार्थक्षणस्थितिप्रसङ्गः, अनन्यत्वे  
तु तयोरन्यतरस्याः सत्त्वप्रसङ्ग इति ॥ २. द्वितीयादिक्षणस्थितेः परिकल्पितत्वेनासत्त्वादिति भावः ॥  
३. अभ्यन्तरीकृतपर्यायत्वाद् द्रव्यात्मना नित्यं, अभ्यन्तरीकृतद्रव्यत्वात्पर्यायात्मनाऽनित्यमित्यर्थः, ननु  
पर्यायनिवृत्तौ द्रव्यनिवृत्तिर्भवति न वा, आद्ये निवृत्तिमत्त्वात्तदनित्यमेव, पर्यायस्वात्मवत्, अन्ये च पर्याय-  
निवृत्तावपि तस्यानिवृत्त्या तेभ्योऽन्यदेव द्रव्यं स्यात् क्रमेलकादिव कर्कः, मैवम् कथञ्चिन्निवृत्तिभावात्  
इतरेतरविनिर्मुक्तस्योभयस्याग्रहणाद् द्रव्यपर्यायोभयरूपं वस्तु ऊर्ध्वाध्याकाररहितस्य च मुद्गव्यस्यासम्भवात्  
कपालकालेऽपि घटपर्यायबुद्ध्या नृदनुभूयते मृत्निवृत्तौ तूर्ध्वादिपर्यायवत्त्वानुभूयेत एवमूर्ध्वाध्याकारस्यापि  
मृद्व्यरहितस्यासम्भवः, न ह्यद्रव्या घटादिपर्यायास्सन्ति ॥

रूपादय इति संज्ञाभेदः, अनुवृत्तिलक्षणं द्रव्यं नित्यञ्च, व्यावृत्तिलक्षणाः पर्यायाः क्षणिकाश्चेति लक्षण-  
भेदः, घटेनोदकाहरणं क्रियते. रूपादिभिस्तु वस्तुराग इति कार्यभेदः, देशादिभिस्त्वभेदः, न च  
स्वभावतो भेदाभावे धर्मधर्मिणोस्संख्यादितोऽपि कथं भेदस्स्यादिति वाच्यम्, द्रव्यपर्याययोर्हि स्वभाव-  
भेदे प्रतिपिद्धे सत्यभेदः साध्यः, स च सम्बन्धः। सम्बन्धश्चैकस्यैवात्मनो न सम्भवति द्व्यनिष्ठत्वादस्य  
नहि घटो घटादभिन्न इति कदाचिदपि व्यवहारः प्रवर्तमानस्समुपलभ्यते, न चैकत्रापि दृष्ट एव व्यवहारो  
यथा घटस्य तत्स्वरूपस्य चाभेद इतीति वाच्यम्, तत्रापि कथञ्चिद्भेदाश्रयणात् घट इति धर्मिवचनज्ञा-  
ब्दः, स्वरूपन्तु त्वं रूपं स्वरूपमिति तस्यैव भावस्यानित्यत्वादिरूपं धर्ममाह, तस्माद्द्रव्यपर्याययोरय-  
मेव स्वभावविशेषो यनेतराननुविद्धमेकस्यापि किञ्चिदात्मीयं रूपम्, अत एव न तद्द्रव्यमित्येव व्यपदिश्यते  
नापि पर्याया इत्येव, किन्तु सप्तमङ्गया प्राङ्निरूपितया, इत्थमेव वस्तुस्वरूपतोपपत्तेः। न च संख्या-  
दयः पररूपा भिद्यमाना अपि कथमात्मभूतमभेद न वाधितुं समर्था इति वाच्यम्, यतो नास्माकं  
नैयायिकादीनामिवैकान्तेन भावव्यतिरेकिणः केचित्सस्यादयोऽपि, किन्तु स एव भावो भेदाभेदतया  
व्यवस्थितः कदाचिदनेकत्वप्राधान्येन विवक्ष्यते कदानिदेकत्वप्राधान्येन, ततो यदाऽनेकत्वप्राधान्येन  
विवक्षितस्तदा स एव रूपादिपर्यायात्मको भवति, एकत्वप्राधान्येन विवक्षितस्तु स एव द्रव्यमिति, तदेवं  
प्रमाणप्रतिपत्तत्वेन भेदाभेदात्मकं वस्त्विति ॥ एवमुत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तत्वं वस्तुनः, न चोत्पादव्यययो-  
ध्रौव्येण विरोध इति वाच्यम्, कथञ्चिदुत्पादव्यययोः कथञ्चिद् ध्रौव्यस्य च स्वीकारात् न च यथोत्पा-  
दव्ययौ न तथा ध्रौव्यं यथा ध्रौव्यं तथा नोत्पादव्ययाविति नैकं वस्तु यथोक्तलक्षणं स्यात्, यद्वि-  
यप्रकारव्यवच्छेदेन व्यवस्थाप्यते न तत्र तत्प्रकारसम्भवः यथा नीलप्रकारव्यवच्छेदेनानीलप्रकारव्यव-  
स्थायां पीते। अस्ति चोत्पादव्ययव्यवच्छेदेन ध्रौव्यव्यवस्थापनं ध्रौव्यव्यवच्छेदेन चोत्पादव्ययव्यव-  
स्थापनम्, उत्पादस्य वस्तुभावत्वात् विनागस्य व्ययत्वात्, अन्वितरूपस्य ध्रौव्यत्वादिति भिन्नप्रकारत्वं  
तेषामिति वाच्यम्, एकान्तोत्पादव्ययध्रौव्याणामनभ्युपगमात् किन्तु स्याद्वादं निष्कलङ्कितमतिसमुत्प्रेक्षि-  
तमाश्रित्य कथञ्चिदेव तद्व्यवस्थापनाङ्गीकारात्। एकान्ताभ्युपगमे ह्युत्पादव्ययध्रौव्याणां यथोक्तो

१. अत्र स्थित्यादीनां हि वस्तुनो यद्यभेदस्तदा स्थितिरेवोत्पत्तिविनाशौ, विनाश एव स्थित्युत्पत्तौ,  
उत्पत्तिरेव च विनाशावस्थाने इति प्राप्तम्, एकस्मादभिन्नानां स्थित्यादीनां भेदविरोधात् तथा च कथं  
त्रिलक्षणत्वं स्यात्, अथ भेदस्तर्हि प्रत्येकं स्थित्यादीनां त्रिलक्षणत्वप्रसङ्गः, सत्त्वात्, अन्यथा स्थित्यादीनाम-  
सत्त्वापत्तेः, तथा चानवस्था स्यादिति पूर्वशङ्कः, पक्षद्वयमपि कथञ्चिदिष्टमस्माकम् तत्र स्थित्यादिमतस्स-  
काशात्कथञ्चिद् भेदोपगमे स्थित्यादीनां स्थितिरेवोत्पद्यते, उत्पद्यमानद्रव्याभेदसामर्थ्याच्च विनश्चति, विनाश एव  
तिष्ठति, सामर्थ्यादुत्पद्यते च उत्पत्तिरेव नश्यति सामर्थ्यात्तिष्ठतीति च ज्ञायते, इति त्रिलक्षणजीवादिपदार्था-  
भिन्नानां स्थित्यादीनामपि त्रिलक्षणत्वसिद्धेः, एतेनैव च तत्तेषां भेदोपगमेऽपि प्रत्येकं त्रिलक्षणत्वसिद्धिः, न  
चानवस्था, सर्वथा भेदपक्षे तत्पक्षे, न रयाद्वादपक्षे येन हि स्वभावेन त्रिलक्षणात्त्वादभिन्नाः रिधत्वादय-  
स्तेन प्रत्येकं त्रिलक्षणाः, पर्यायार्पणादपरस्पर तद्वत्त्व मित्रा अपीष्यन्ते, तथा प्रतीनेर्बाधकासम्भवादित्युत्तरपक्षः ॥

व्यवच्छेदस्सम्भवत्यन्यथा विरोधायोगात् । स्याद्वादाश्रयणात् नान्यव्यवच्छेदेनान्यव्यवस्थापनं किन्तु यत एव तद् ध्रौव्यमुत्पादव्ययानुविद्धमत एव तत्कथञ्चिद् ध्रौव्यमुत्पादव्ययावपि, यत एव ध्रौव्यानु-  
विद्धावत एव तौ कथञ्चिदुत्पादव्ययाविति । ननु कोऽयमनुबोधो नाम, किमभेदो 'भेदो भेदाभेदो वा,  
नाद्यः एकरूपतापत्तेः, अन्यथा तदयोगात्, भेदे तु भिन्नमेव रूपद्वयं स्यात्, भेदाभेदपक्षस्तु विरो-  
धव्याहत इति तन्न, अभिप्रायापरिज्ञानात्, यतो यदेतद् ध्रौव्यमप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकरूपं न भवति,  
अपि तु परिणामात्मकं तदुत्पादव्ययावप्युच्यते, न पुनस्तावितो व्यतिरिक्तावेव कौचिदपि स्तः, अत  
एवोत्पादव्ययावपि यौ तौ नात्यन्तिकभिन्नौ, किन्तु वस्तुन एव परिणामात्मकौ तौ ध्रौव्यमप्युच्येते, न  
पुनस्तदपि किञ्चिदेतद्व्यतिरिक्तमस्तीति, तदेवं या यथोक्तरूपता वस्तुनस्सोऽयमनुबोधः न पुनरत्र भिन्नस्य  
कस्यचिदभेदापादनमत्यन्तभेदो वा, तस्मादुत्पादव्ययध्रौव्यात्मकमेव वस्तु इति, इतरथा वस्त्वेव तन्न  
स्यादिति ॥ एवमभिलाष्यानभिलाष्यात्मकं वस्तु, अस्यैव प्रमाणसिद्धत्वात् तथाव्यवहारोपपत्तेश्चान्यथा  
व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् तथाहि वस्तु यदैकान्तेनानभिलाष्यमेव तदा तथाविधशब्दात्तथाविधार्थप्रतीत्यनु-  
दयप्रसङ्गः स्यात्, दृश्यते चानलाद्यानयेत्युक्ते तत्प्रतीतिस्तत्पूर्विका बह्व्यादौ प्रवृत्तिस्तत्समासादनं  
समासादिते च तथा निवेदनमिति कथञ्चिदभिलाष्यत्वसिद्धिः, अपि चानभिलाष्यतैकान्ते स्ववचनविरो-  
धापत्तिरनभिलाष्यतैकान्तशब्देनानभिलाष्यतैकान्तस्याभिधानात् । अनभिलाष्यतैकान्तस्याप्यनभिला-  
ष्यत्वे कुतः परस्य प्रतिपादनं स्यात्, परमार्थतो न कश्चिद्वचनात्प्रतिपाद्यते चेत्स्वयं कथमवाच्यता-  
प्रतिपत्तिः, वस्तुनि वाच्यतानुपलब्धेरिति चेत्सा यदि दृश्यानुपलब्धिस्तदा सिद्धा क्वचिद्वाच्यता, क्व-  
चित्सिद्धसत्ताकस्यैव कुम्भादेर्दृश्यानुपलब्धिवशादभावप्रतीतेः । अथादृश्यानुपलब्धिः न तर्हि वस्तुनि  
वाच्यत्वाभावनिश्चयः, स्याद्वादाश्रयणे तु न कश्चिदोपः कथञ्चिद्वाच्यत्वावाच्यत्वयोर्वस्तुनि प्रतीतेः, न  
खल्वेकान्तेनाभिलाष्यस्वभावं वस्तु भवत्युपलम्भभाजनम्, अभिलाष्ययोग्यपर्यायैरेव स्थूलैः कालान्तर-  
स्थायिभिर्व्यञ्जनपर्यायापराभिधानैश्चेतनाचेतनस्य सकलवस्तुनोऽभिलाष्यत्वप्रतीतेः, न पुनरनभिलाष-  
योग्यपर्यायैरपि । नाप्येकान्तेनानभिलाष्यस्वरूपमुपलब्धिभाजनमनभिलाष्ययोग्यपर्यायैरेव सूक्ष्मैः प्रतिक्षण-  
भाविभिरर्थपर्यायापरनामधेयैस्सर्वस्यानभिलाष्यत्वप्रतीतेर्न त्वभिलाष्ययोग्यपर्यायैरपि । ननु यदि वस्त्व-  
भिलाष्यानभिलाष्यधर्मकं तर्हि अभिलाष्यानां शब्देनाभिधीयमानत्वात्किमित्यकृतसंकेतस्य पुरोऽवस्थितेऽपि  
वाच्ये शब्दान् सम्प्रत्ययप्रवृत्ती भवतः, मैवम् तज्ज्ञानावरणकर्मक्षयोपशमाभावात्, तस्य सङ्केताभि-  
व्यङ्ग्यत्वात्, जस्वभावस्यात्मनो हि मिथ्यात्वादजनितावरणादिकर्ममलपटलाच्छादितस्वरूपस्य संके-  
ततपश्चरणदानप्रतिपक्षभावनादिभिस्तदावरणकर्मक्षयोपशमक्षयावापद्येते, ततो विवक्षितार्थाकारसंवेदनं  
प्रवर्तत इति, अन्यथा तत्प्रवृत्त्यभावात्, न चात्र विरोधवाधा, भिन्ननिमित्तत्वात्, ययोर्भिन्ननिमित्तत्वं  
न तयोरेकत्र वस्तुनि विरोधो यथा ह्रस्वत्वदीर्घत्वयोः, भिन्ननिमित्तत्वञ्चानयोरभिलाष्यधर्मकलापनिमित्ता-  
पेक्षया तस्याभिलाष्यत्वात् अनभिलाष्यधर्मकलापनिमित्तापेक्षया चानभिलाष्यत्वात् । धर्मधर्मिणोश्च कथ-  
ञ्चिद्भेदात् । ततश्च तद्यत एवानभिलाष्यमत एवाभिलाष्यम्, अभिलाष्यधर्मकलापनिमित्तापेक्षयैवाभि-

લાપ્યત્વાત્ અમિલાપ્યધર્માણાઞ્ચાનમિલાપ્યધર્માવિનામૂતત્વાત્ યત્ એવં ચામિલાપ્યમત્ એવં ચાનમિલાપ્યમ્, અનમિલાપ્યધર્મકલાપનિમિત્તાપેક્ષયૈવાનમિલાપ્યત્વાત્, અનમિલાપ્યધર્માણાઞ્ચામિલાપ્યધર્માવિનામૂતત્વા-  
દિતિ । તત્તત્સિદ્ધમમિલાપ્યાનમિલાપ્યસ્વમાર્વં વસ્ત્વિત્યધિક્રમન્યગ્રન્થેભ્યોઽવસેયમ્ ॥

આ પ્રમાણે મતિ આદિ પાંચ પ્રકારોનું પ્રત્યક્ષ-પરોક્ષરૂપજ્ઞાન, લક્ષણ અને ભેદોની સાથે કહ્યા બાદ પ્રમાણ-વિષય-રૂપ-પ્રમાતારૂપ ચાર પ્રકારોમાં જ તત્ત્વની પરિસ્થિતિ હોઈ, પ્રમાણકથન પછી તે પ્રમાણના વિષયને કહે છે.

### પ્રમાણનો વિષય.

ભાવાર્થ-“આ પ્રમાણનો વિષય, સામાન્ય-વિશેષ આદિ અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુ છે.”

વિવેચન-પરિચ્છેદનો વિષય તે પરિચ્છેદ કહેવાય છે. આ પ્રમાણનો વિષય અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુ છે. આવી યોજના કરવી. [તથાચ અનમાન પ્રયોગ છે. જેમ કે-જીવ આદિ ધર્મી અનન્તધર્માત્મક છે, કેમ કે-પ્રમેયત્વાન્યથાનુપપત્તિ છે. ‘ધર્મ’માં વ્યભિચાર છે, કેમ કે-તે ધર્મમાં પણ અનન્તધર્માત્મકપણું માનવાથી ધર્મીપણુનો પ્રસંગ છે. ઇષ્ટાપત્તિમાં કોઈ પણ ધર્મ નહીં થાય! કેમ કે-ધર્મનો અભાવ છે.’ એમ નહીં કહેવું, કેમ કે-સર્વથા કોઈ પણ ધર્મનો જ અસંભવ છે. ખરેખર, વિવક્ષિત ધર્મીની અપેક્ષાએ સત્ત્વ આદિ ધર્મ છે. તે ધર્મ, સ્વધર્માન્તરની અપેક્ષાએ ધર્મી પણ અહીં ‘અનવસ્થા’ થશે. એમ પણ નહીં કહેવું, કેમ કે-ધર્મ-ધર્મી સ્વભાવભેદનો વ્યવહાર અનાદિઅનન્ત છે. વળી ‘સાધન-ભૂત પ્રમેયત્વમાં અનન્તધર્મશૂન્યતા હોયે છતે, તે પ્રમેયત્વની સાથે જ અનેકાન્તદોષ છે. તે પ્રમેયત્વના અનન્તધર્માત્મકપણામાં ધર્મીપણુએ પક્ષાન્તર્ગત હોઈ પ્રમેયત્વમાં હેતુપણું નથી.’ એમ નહીં કહેવું, કેમ કે-ધર્મીરૂપ જીવ આદિના કહેવાતા (સ્થિતપાતા) પ્રમેયત્વ આદિ ધર્મને, નયના વિષય તરીકે માનવાથી નયપણું હોઈ અપ્રમેય(પ્રમાણ-અવિષય)પણું હોવાથી વ્યભિ-ચારનો અભાવ છે, કેમ કે-વ્યભિચાર લક્ષણમાં સાધ્યાભાવ અને સાધ્યાભાવવૃદ્ધિવૃત્તિત્વમાં એક અવચ્છેદથી એમ પ્રવેશ છે. અહીં ભિન્ન અવચ્છેદ હોવાથી વ્યભિચાર નથી.]

૦ જેના સ્વરૂપો આગળ કહેવાશે, એવા સામાન્ય-વિશેષ આદિ રૂપ અનેકાન્ત સ્વરૂપ-વાળી વસ્તુ એટલે ગ્રાહ્ય-અભ્યંતર ભાવરાશિ છે. અહીં આદિપદથી નિત્ય-અનિત્ય-ભેદાભેદ-અભિલાષ-અનભિલાષ આદિનું ગ્રહણ છે.

શંકા-‘સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિ અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુ’ આવું શાથી કહ્યું નથી? કેમ કે-બીજા ધર્મો સત્ત્વ-અસત્ત્વ આદિને આધીન છે ને ?

સમાધાન-સત્ત્વ-અસત્ત્વ-આત્મકત્વ સપ્તભંગીના નિરૂપણથી જ્ઞાતપ્રાય છે.

૦ દ્રવ્યના બોધક સામાન્ય શબ્દથી નિત્યત્વનો, પર્યાયવાચક ‘વિશેષ’ શબ્દથી ઉત્પાદ અને વ્યયનો લાભ થવાથી અને ઉત્પાદ-વ્યય-પ્રૌઢ્ય આત્મકત્વનો પણ વસ્તુમાં લાભ હોઈ તથાઉપન્યાસ કરેલ છે.

પૂર્વપક્ષ-વસ્તુનું સામાન્ય-વિશેષ આત્મકપણું કેવી રીતે સંભવી શકે? કેમ કે-(૧) સામાન્ય એક છે અને વિશેષો અનેક છે. (૨) સામાન્ય નિત્ય છે અને વિશેષો અનિત્ય છે. (૩) સામાન્ય નિરવય છે અને વિશેષો આવયવ છે. (૪) સામાન્ય અક્રિય છે અને વિશેષો સક્રિય છે. (૫) સામાન્ય અવગત છે અને વિશેષો અઅવગત છે. તથાચ વસ્તુ જો સામાન્યરૂપ છે, તો કેવી રીતે વિશેષરૂપ કહેવાય? જો વિશેષરૂપ છે, તો કેવી રીતે સામાન્યરૂપ કહેવાય? વસ્તુના સામાન્ય-વિશેષ ઉભય સ્વરૂપણામાં સ્કલલોકપ્રસિદ્ધ વ્યવહારના નિયમના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવશે. તે આ પ્રમાણે-વિષ-મોઢક-શીર આદિ વ્યક્તિઓની સાથે અલિન્ન એક સામાન્ય જો વર્તે છે, તો વિષ વિષ જ, મોઢક મોઢક જ એમ ન થઈ શકે; કેમ કે-મોઢકથી અલિન્ન સામાન્ય અને સામાન્યથી અલિન્ન વિષ થતાં, તેમજ વિષથી અલિન્ન સામાન્ય અને સામાન્યનો અસેદ મોઢકમાં હોઈ વિષ અને મોઢક અલિન્ન થઈ જાય છે. પરંતુ વિષ-મોઢક બન્ને, મોઢક-વિષ અને વિષ-મોઢક એમ ઉભયરૂપ થઈ જાય છે અને તેથી વિષ અને મોઢકમાં વિષનો અર્થા પ્રવૃત્તિ કરશે! તેમજ મોઢકનો અર્થા વિષમાં અને મોઢકમાં પ્રવૃત્તિ કરશે! પરંતુ લોકમાં વિષનો અર્થા વિષમાં જ પ્રવૃત્તિ કરે છે અને મોઢકનો અર્થા મોઢકમાં જ પ્રવૃત્તિ કરે છે, માટે આ નિયમનો ઉચ્છેદ થશે. તેમજ વિષના લક્ષણમાં મોઢકનું લક્ષણ થઈ જાય! અને મોઢકના લક્ષણમાં વિષનું લક્ષણ થઈ જાય! જો આમ માનવામાં આવે, તો પ્રતીતિનો વિરોધ છે જ ને?

ઉત્તરપક્ષ-સામાન્ય-વિશેષ આત્મક વસ્તુ અનુભવપ્રસિદ્ધ છે, કારણ કે-ઘટોમાં ઘટ-ઘટ, આવી અનુવૃત્તિવાળા પ્રત્યયનો, તાંબાનો ઘડો, માટીનો ઘડો, સોનાનો ઘડો, આવી આવૃત્તિ-વાળા પ્રત્યયનો બાકા વગર પ્રત્યેક પ્રાણીમાં અનુભવપ્રસિદ્ધ છે. વળી આ અનુભવ (પ્રતીતિ) જ્ઞાન્તિવાળો નથી, કેમ કે-અર્થના સામર્થ્યથી જન્ય છે. અનુભવની સિદ્ધિને સ્પષ્ટ કરતાં કહે છે કે-ખરેખર, અર્થના વિજ્ઞાનના સદ્ભાવથી તે પ્રતીતિનો નિશ્ચય છે, પરંતુ અર્થના સદ્ભાવ માત્રથી નહીં, કેમ કે-સ્વર્વ અર્થોના પણ સદ્ભાવમાં વિશેષ નહીં હોવાથી સર્વ જીવોમાં સર્વજ્ઞત્વનો પ્રસંગ આવી જશે!

૦ જ્ઞાન, સામાન્ય-વિશેષના આકારવાળું જ ઉત્પન્ન થાય છે, માટે એક આદિ સ્વભાવવાળું સામાન્ય, અનેક આદિ સ્વરૂપવાળો વિશેષ, આવી માન્યતા યુક્તિ વગરની હોઈ સ્વીકારાતી નથી.

૦ ખરેખર, એક આદિ સ્વભાવવાળું સામાન્ય, અનેક વિશેષોમાં શું સર્વાત્મના રહે છે કે દેશથી વર્તે છે? સર્વ આત્મના રહી શકાતું નથી, કેમ કે-સામાન્યમાં અનંતતાનો પ્રસંગ આવે છે, કેમ કે-વિશેષો અનંત છે. એક જ વિશેષમાં સર્વાત્મના સામાન્યની વૃત્તિના સ્વીકારમાં, તે એક વિશેષથી ભિન્ન વિશેષોમાં સામાન્યની શૂન્યતાની આપત્તિ છે અને અનંતપણામાં એકત્વનો વિરોધ છે.

૦ દેશથી પણ અનેક વિશેષોમાં સામાન્ય વર્તતું નથી, કેમ કે-સદેશનાનો પ્રસંગ આવે



છે. ગગનની માફક વ્યાપી હોવાથી વર્તે છે. એમ કહેવું વ્યાજબી નથી, કેમ કે-સામસ્ય કે દેશની અપેક્ષા છોડીને વૃત્તિનું અદર્શન છે. સપ્રદેશી હોઈ આકાશની વૃત્તિ ઉભયથી રહિત નથી, અનેક ઠેકાણે વૃત્તિ હોવાથી અનેકત્વ વ્યાપક છે અને તે અનેકત્વથી વિરૂદ્ધ સર્વથા એકત્વ સામાન્યમાં આપવડે સ્વીકારાય છે. તેથી સામાન્ય, અનેકવૃત્તિ ન થાય ! વિરોધી એકત્વના સદ્ભાવમાં તો વ્યાપક અનેકત્વની નિવૃત્તિથી વ્યાખ્યભૂત અનેકવૃત્તિત્વની અવશ્ય નિવૃત્તિ થાય !

શંકા-જો નિત્ય-વ્યાપક-એક નિરવયવ સામાન્ય વસ્તુ ન હોય, તો દેશ-કાળ-સ્વભાવના ભેદથી ભિન્ન ઘટ-શરાવ આદિરૂપ વિશેષોમાં સર્વત્ર માટી-માટી, આ પ્રમાણેના બુદ્ધિ અને શબ્દ ન થાય ! ખરેખર, અત્યન્ત ભિન્ન જળ આદિમાં માટી-માટી, એવી બુદ્ધિ થતી નથી. એક આકારવાળો શબ્દ પણ પ્રવર્તે તો નથી. તેથી અભિન્ન બુદ્ધિ-શબ્દની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તભૂત તાદેશ સામાન્યની સત્તાનું અવશ્ય શરણુ સ્વીકારવું જોઈએ ને ?

સમાધાન-તેના મૂળ કારણભૂત સામાન્યનો અમો નિષેધ કરતા નથી, પરંતુ એકત્વ આદિ ધર્મયુક્ત પરપરિકલ્પિત સામાન્યનો જ નિષેધ છે.

૦ અનેકાન્ત ધર્માત્મક વસ્તુનો સમાન પરિણામ જ તાદેશ બુદ્ધિ-શબ્દનું નિબંધન છે, માટે સમાન જ્ઞાનથી જ્ઞેય વસ્તુરૂપ સમાન પરિણામની વિલક્ષણતા હોવાથી વૃત્તિના વિકલ્પથી પ્રયુક્તદોષનો સંભવ નથી, કેમ કે-આ સમાન પરિણામમાં જ સમાન ભાવપણાની ઉપપત્તિ છે. સમાનોનો ભાવ, તે સામાન્ય આવી બ્યુત્પત્તિ છે, કેમ કે-સમાનોએ તે પ્રકારે હોવું આવો અન્વર્થનો યોગ છે.

૦ અર્થાન્તરભૂત ભાવમાં તે સમાન ભાવના સિવાય પણ સમાનતામાં ઉપયોગ નથી. અન્યથા, 'સમાનોના' આવા શબ્દના અભાવથી તેની કલ્પના અયુક્ત જ છે.

૦ વળી સમાનત્વ, ભેદની સાથે અવિનાભાવી જ, તે ભેદાવિનાભાવના અભાવમાં સર્વથા એકત્વ થવાથી સમાનપણાની અનુપપત્તિ છે, માટે સમાન પરિણામ જ, સમાન બુદ્ધિ અને સમાન શબ્દ-એમ બંનેની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્ત છે.

૦ એથી જ જે આ સમાન પરિણામ એક વિશેષમાં છે, તે જ સમાન પરિણામ બીજા વિશેષમાં છે એમ નહીં, પરંતુ સમાનમાં છે એમ સમજવું.

શંકા-જો આમ છે, તો વિશેષો પરસ્પર વિલક્ષણ હોઈ, સમાન બુદ્ધિ અને સમાન શબ્દની પ્રવૃત્તિ નહીં જ થશે ને ?

સમાધાન-વિલક્ષણતા હોવા છતાં પણ, સમાન પરિણામના સામર્થ્યથી સમાન બુદ્ધિ અને સમાન શબ્દની પ્રવૃત્તિ છે.

૦ વળી અહીં અસમાન પરિણામરૂપ નિબંધનવાળી વિશેષબુદ્ધિ છે. સમાન પરિણામનો અસમાન પરિણામની સાથે અવિનાભાવ છે, જેથી જ વસ્તુ સામાન્ય સ્તંભવાળી છે, તેથી જ વિશેષ રૂપવાળી છે, જેથી જ વિશેષ રૂપવાળી છે, એથી જ સામાન્ય રૂપવાળી છે. વળી આ



બંનેમાં વિરોધ નથી, કેમ કે-સમાન-અસમાન પરિણામરૂપ બંનેમાં પણ સંવેદન ઉભયરૂપ છે.

૦ તે આ સમાન પરિણામ, વિશેષથી અર્થાન્તરરૂપ નથી અથવા સર્વથા એક સ્વભાવવાળા નથી, જેથી સકલલોકપ્રસિદ્ધ સંવ્યવહારના નિયમના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવી શકે ! પરંતુ ભેદની સાથે અવિનાભૂત હોવાથી જે વિષયી જ અભિન્ન છે, તે જ મોદક આદિથી પણ અભિન્ન નથી. સર્વથા તેના એકત્વમાં સમાનત્વનો અભાવ છે.

શંકા-સમાન પરિણામની પણ, પ્રત્યેક વિશેષમાં ભિન્નતામાં અસમાન પરિણામની માફક તે સમાન ભાવની અનુપપત્તિ થશે જ ને ?

સમાધાન-પરિણામની ભિન્નતા હોવા છતાં પણ, સમાન પરિણામ અને અસમાન પરિણામ ભિન્ન સ્વભાવવાળા છે.

જેમ કે-(૧) સમાન બુદ્ધિ અને સમાન શબ્દની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તભૂત સ્વભાવવાળો સમાન પરિણામ છે. (૨) વિશિષ્ટ બુદ્ધિ અને વિશિષ્ટ શબ્દના જનનના સ્વભાવવાળો વિશેષ છે. [વળી આ પ્રમાણે વિષયો અર્થી વિષયમાં જ પ્રવૃત્તિ કરે છે, કેમ કે-તેનો વિશેષ પરિણામ જ તેના સમાન પરિણામની સાથે અવિનાભૂત છે, પરંતુ મોદકમાં નહીં; કેમ કે-તેનો વિશેષ પરિણામ તેના સમાન પરિણામની સાથે અવિનાભાવનો અભાવ છે.]

૦ તેથી વસ્તુ સામાન્ય-વિશેષ ઉભય આત્મક જ છે, એમ સિદ્ધ થયું. આ પ્રમાણે નિત્યાનિત્ય આત્મકપણું પણ પ્રત્યક્ષથી જાણી શકાય છે. અન્યથા, વસ્તુના જ્ઞાનના અભાવનો પ્રસંગ થઈ જાય ! તે આ પ્રમાણે:-જો અપ્રત્યુત-અનુરૂપન સ્થિર એક સ્વભાવવાળી વસ્તુ સર્વથા નિત્ય છે-એમ સ્વીકાર કરવામાં આવે, તો તે વસ્તુ વિજ્ઞાનના જનનના સ્વભાવવાળી છે કે અજનન સ્વભાવવાળી છે ? જો પ્રથમ પક્ષ માનો, તો સઘળે ઠેકાણે, સર્વ કાળ, સઘળા જીવોમાં તે વિજ્ઞાનનો પ્રસંગ આવશે ! કેમ કે-તે નિત્યનો એક સ્વભાવ છે. ખરેખર, આ પ્રમાણે દેખાતું નથી, કેમ કે-ક્રિયાર્થ કાર્ક એકમાં જ તે વિજ્ઞાનનો ઉદય છે.

શંકા-તે નિત્યનો સર્વથા એક સ્વભાવ હોવા છતાં, દેશ આદિથી કરેલ વિશેષથી તે પ્રકારનું વિજ્ઞાન છે જ ને ?

સમાધાન-પૂર્વના સ્વભાવની નિવૃત્તિ સિવાય વિશેષનો અસંભાવ હોઈ, તે વિશેષના ભાવમાં અનિત્યતાનો પ્રસંગ આવશે ! વળી 'સહકારિની અપેક્ષા રાખીને તે વિજ્ઞાનને પેદા કરે છે.' એમ પણ નહીં કહેવું, કેમ કે-એકાન્ત નિત્યમાં અપેક્ષાનો અભાવ છે.

૦ સહકારિદ્વારા કરાતા વિશેષના સ્વીકારમાં તે વિશેષથી અર્થાન્તરપણું થતાં નિત્ય વસ્તુને તે વિશેષથી પ્રયોજનનો અભાવ છે, કેમ કે-વસ્તુ નિત્ય અવસ્થાવાળી છે; કેમ કે-તે નિત્ય વસ્તુમાં તે વિશેષમાં ક્રિયાર્થકારિપણાનો અભાવ છે. વળી વિશેષદ્વારા જો ક્રિયાર્થકારિપણું માનવામાં આવે, તો તે આ વસ્તુ વિશેષથી ભિન્ન છે કે અભિન્ન છે ? આવી આવૃત્તિથી અનવસ્થાનો પ્રસંગ આવે છે.

૦ વિશેષમાં અનર્થાન્તરભૂતપણામાં (વિશેષ બુદ્ધો પદાર્થ નથી એવી માન્યતામાં) તે વિશેષ વિદ્યમાન કરાતો થાય છે કે અવિદ્યમાન કરાતો થાય છે ? (૧), પહેલો પક્ષ નથી, કેમ કે-વિદ્યમાન કેવી રીતે કરાય ? અથવા વિદ્યમાનને કરવામાં વારંવાર કરવાની આપત્તિ થાય ? કેમ કે-વિદ્યમાનતામાં કોઈ વિશેષ નથી. (૨) અવિદ્યમાન કરાતો નથી, કેમ કે-વ્યા-ઘાતવિષય છે (મૃતપ્રાય છે), તેથી અભિન્ન અને અવિદ્યમાન છે. અથવા અવિદ્યમાનને કરવામાં અનિત્યતાની આપત્તિ આવશે ! જો તે કરાતો છે, તો પદાર્થ કરાતો છે એમ માનવું પડશે, કેમ કે-તે વિશેષ તે પદાર્થની સાથે અભિન્ન છે.

૦ વિશેષના અકરણમાં તે વિશેષ, વસ્તુના કાર્યકરણમાં સહકારી થઈ શકશે નહીં, કેમ કે-અકિંચિત્કર છે.

૦ અકિંચિત્કરમાં પણ જો સહકારિપણું માનવામાં આવે, તો સર્વ ભાવોમાં જ વસ્તુના કાર્યમાં સહકારિપણુનો પ્રસંગ આવશે !

શંકા-વસ્તુનો જ તેવો સ્વભાવ છે કે-વિશેષને નહિ કરતું જ પ્રતિનિયત સહકારિની અપેક્ષા રાખીને કાર્યનું કરવું છે, માટે કોઈ દોષ નથી ને ?

સમાધાન-કાર્યના કરણની અવસ્થામાં, તે વસ્તુના કાર્યજનનમાં અને સહકારિની અપેક્ષારૂપ સ્વભાવની નિવૃત્તિમાં અનિત્યતાના પ્રચંડથી સ્વભાવની વ્યાવૃત્તિ થયે છે, તે સ્વભાવથી અભિન્ન સ્વભાવવાળાની પણ વ્યાવૃત્તિ આવશ્યક છે.

૦ સ્વભાવની અવ્યાવૃત્તિમાં [ કાર્યના અજનનકાળમાં જે સ્વભાવ જ છે, તે જ હમણાં છે, માટે કેવી રીતે જનન કરે છે ? અથવા પહેલાં પણ કેમ જનન કરતો નથી ? સહકારિની સાથે જનન સ્વભાવપણું છે, એથી તે સહકારિના સદ્ભાવમાં જનન કરે છે, અન્યથા નહીં. આમ જો છે, તો તે આ પણ સ્વભાવ જો નિત્ય છે, તો હંમેશાં જનનનો પ્રસંગ નહિ. જનન કરનારમાં કેવી રીતે સદા જનન સ્વભાવપણું ? તેથી જ્યારે જે થાય છે, ત્યારે તેની સાથે તે જનન સ્વભાવવાળું છે પરંતુ સદા નહીં, આ પ્રમાણે સ્વીકારવું જોઈએ. વળી આ પ્રમાણે જ સ્વભાવના ભેદમાં કેવી રીતે એકાન્ત નિત્યતા ? ] પૂર્વની માફક હમણાં પણ કાર્યના અકારિપણુનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-સ્વભાવની અપરાવૃત્તિ છે. અથવા સર્વદા જનનનો પ્રસંગ થશે ! માટે એકાન્ત નિત્ય પક્ષમાં વિજ્ઞાન આદિ કાર્યના અજનનદ્વારા તે વસ્તુના અવગમનો અસંભવ છે. હવે સ્વભાવથી એક ક્ષણસ્થિતિ ધર્મવાળી એકાન્ત અનિત્ય વસ્તુ છે, આવો સ્વીકાર કરાય છે, ત્યારે પણ વિજ્ઞાન આદિ કાર્યનો અભાવ હોઈ તે વસ્તુના અવગમ(જ્ઞાન)નો સંભવ નથી.

૦ સર્વથા એક ક્ષણસ્થિતિવાળા ધર્મીમાં વિજ્ઞાન આદિનું જનકપણું યુક્તિયુક્ત થતું નથી, કેમ કે-તેવા ધર્મીનો જ અભાવ છે. તે આ પ્રમાણે-ક્ષણસ્થિતિધર્મક એટલે ક્ષણ સુધી રિથિતિના સ્વભાવવાળી વસ્તુ. તથાચ આવી વસ્તુની દ્વિતીય આદિ ક્ષણોમાં સ્થિતિનો

અભાવ થાય ! ત્યાં તે સ્થિતિ અને અસ્થિતિનો પરસ્પર ભેદ છે કે અભેદ ? જો સર્વથા ભેદ છે, તો દ્વિતીય આદિ ક્ષણોમાં પણ સ્થિતિનો પ્રસંગ છે. [ જેમ પ્રથમ ક્ષણવર્તિ ઘટ-પટ આદિની જે સ્થિતિઓ છે, તે અન્ય હોવાથી પરસ્પર વિરુદ્ધ નથી. તેવી રીતે અન્યત્વમાં વિશેષ નહિ હોવાથી અસ્થિતિકાળમાં પણ તેની (વસ્તુની) સ્થિતિ થશે ! ] અન્યથા, દ્વિતીય આદિ ક્ષણોમાં અસ્થિતિનો પ્રથમ સ્થિતિથી એકાન્તભેદ નહિ થાય ! કેમ કે-અનન્તર આકાન્ત વિગ્રહ(આકાર)વાળા ભાવોની એકાન્ત ભિન્ન અસ્થિતિની આથે વર્તમાન સમય ભાવિ ભાવોની સ્થિતિના વિરોધનો અભાવ છે.

૦ વળી કથંચિદ્ ભેદની માન્યતામાં અનેકાન્તવાદની આપત્તિ છે. જો તે સ્થિતિ અને અસ્થિતિ સર્વથા અભેદ છે, તો પ્રથમ ક્ષણસ્થિતિમાં જ દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિરૂપ-પણું હોઈ અને પ્રથમ ક્ષણસ્થિતિમાં ભાવાત્મકપણું હોઈ, દ્વિતીય આદિ ક્ષણોમાં પણ સ્થિતિની આપત્તિ છે : અને દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિ નિરૂપાગ્ય હોઈ, તે નિરૂપા-ગ્યરૂપપણું (નિઃસ્વભાવપણું) હોવાથી પ્રથમ ક્ષણસ્થિતિનો પ્રથમ ક્ષણમાં પણ અભાવનો પ્રસંગ છે. કથંચિદ્ અભેદના સ્વીકારમાં અનેકાન્તવાદની આપત્તિ છે.

૦ “સ્થિતિ અને અસ્થિતિમાં [ સ્થિતિ અને અસ્થિતિ પરસ્પર ભિન્ન છે કે અભિન્ન ? આવી શંકા સંભવતી નથી, કેમ કે-અસ્થિતિ અભાવરૂપ છે. આવો શંકાનો આશય છે. સમાધાનનો આશય તો ભેદ અભેદરૂપ બે પ્રકારે અભાવથી બીજે ઠેકાણે થાય છે. આવો બીજારે નિયમ થાય, ત્યારે આ પ્રમાણે થઈ શકે ! પરંતુ આ પ્રમાણે નથી. ] ભેદ અને અભેદની કલ્પના અયુક્ત છે, કેમ કે-અસ્થિતિ અભાવરૂપ છે” એમ ન કહેવું. ભેદ અને અભેદની અભાવના પરિહારપૂર્વક વૃત્તિ નથી.

શંકા-પ્રથમ ક્ષણથી ઉત્તરકાળમાં ભાવિ પદાર્થાન્તરની સ્થિતિ જ વિવક્ષિતની દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિ, બીજી કોઈ અસ્થિતિ નથી, કે જેથી ભેદાભેદની કલ્પના થઈ શકે ?

સમાધાન-જો આમ છે, તો સુતરાં ભેદાભેદની કલ્પનાપ્રસરણથી પૂર્વકથિત દોષ અનિવાર્ય છે.

[ ભેદમાં ઉત્તરકાલીન પદાર્થાન્તરની સ્થિતિના ક્ષણમાં પણ પ્રથમ કાળ ભાવિ પદાર્થની ક્ષણની સ્થિતિનો પ્રસંગ છે. અભેદમાં તો તે સ્થિતિ કે અસ્થિતિમાંથી કોઈ એક સ્થિતિની સત્તાનો પ્રસંગ છે. ]

શંકા-દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિ પરિકલ્પિત છે. એથી ભેદાભેદની કલ્પના નથી ને ?

સમાધાન-દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિને જો પરિકલ્પિત માનો, તો દ્વિતીય આદિ ક્ષણોમાં પણ સ્થિતિની આપત્તિ છે. [ કેમ કે-દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની સ્થિતિ પરિકલ્પિત હોઈ અસત્ છે. ]

શંકા-દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિ હોવા છતાં પ્રથમ ક્ષણની સ્થિતિનો અસંભવ

છે. અથવા જો સંભવ માનો, તો તે દ્વિતીય આદિ ક્ષણોની અસ્થિતિની અનુપપત્તિ હોઈ, પ્રતિયોગીનો અભાવ હોઈ. ભેદાભેદની કલ્પનાનો અસંભવ હોઈ ઉક્ત દોષનો પ્રસંગ નથી ને ?

**સમાધાન**—અસ્થિતિમાં વસ્તુના દ્વિતીય આદિ ક્ષણોના ધર્મકલ્પણનો પ્રસંગ દુર્વાર છે, કેમ કે—ખરેખર, સ્થિત જ અસ્થિત થાય છે. તથાજ જેમ સ્થિતત્વ (સ્થિતિ) તે પદાર્થક્ષણનો ધર્મ છે, તેમ અસ્થિતત્વ (અસ્થિતિ) પણ તેનો ધર્મ છે. જો અસ્થિતત્વને પદાર્થક્ષણનો ધર્મ ન માનવામાં આવે, તો સ્થિતિની આપત્તિ છે. વળી તેથી સ્વહેતુઓથી, સ્થિતિ-અસ્થિતિ-રૂપ ધર્મવાળી વસ્તુ ઉત્પન્ન થાય છે, એમ જ સ્વીકારવું જોઈએ. વળી અક્રમવાળા કારણથી ક્રમવાળા ધર્મથી યુક્ત કાર્યની ઉત્પત્તિ વ્યાજબી નથી. તથાજ જ્યારે સ્થિતિ જ છે, ત્યારે જો અસ્થિતિ થાય, તો કયાંથી પદાર્થનું ક્ષણસ્થિતિધર્મકપણું હોઈ શકે ? અને એથી વિજ્ઞાન આદિ કાર્યનો યોગ ન થાય !

૦ વળી નિત્યાનિત્યાત્મક વસ્તુ કથંચિત્ અવસ્થિત હોવાથી, અનેક સ્વભાવવાળી હોઈ વિજ્ઞાન આદિને પેદા કરે છે, માટે એથી વિજ્ઞાન આદિ જાણી શકાય છે.

૦ વસ્તુનું નિત્યાનિત્યપણું એટલે દ્રવ્ય-પર્યાય ઉભયરૂપપણું છે, [અભ્યંતરીકૃત (ગૌણ-કૃત) પર્યાયવાળા હોઈ દ્રવ્યરૂપે નિત્ય છે. અભ્યંતરીકૃત દ્રવ્યવાળા હોઈ પર્યાયરૂપે અનિત્ય છે. પરંતુ પ્રશ્ન એ છે કે-પર્યાયની નિવૃત્તિમાં દ્રવ્યની નિવૃત્તિ છે કે નહિ ? પ્રથમ પક્ષમાં નિવૃત્તિવાળી હોઈ તે વસ્તુ અનિત્ય જ છે. જેમ કે-પર્યાયનું સ્વરૂપ, ખીજા પક્ષમાં પર્યાયની નિવૃત્તિમાં પણ તે દ્રવ્યની અનિવૃત્તિથી તે પર્યાયોથી ભિન્ન જ દ્રવ્ય થશે. જેમ કે-કંમેલકથી કંક (જિંટથી ઘોળો થોડો). આમ જોલો નહિ, કેમ કે-ખરેખર, કથંચિત્ (કોઈ એક પર્યાયની) નિવૃત્તિ થવાથી પરસ્પરથી રહિત ઉભયનું અગ્રહણ હોવાથી, દ્રવ્ય-પર્યાય ઉભયરૂપ વસ્તુ ઉર્વ આદિ આકારરહિત મૃદ્દ્રવ્યનો અસંભવ હોવાથી કપાલકાગમાં પણ ઘટપર્યાયની ખુદ્ધિથી મૃદ્ધ (માટી) અનુભવાય છે. મૃદ્ધની નિવૃત્તિમાં તો ઉર્વ આદિ પર્યાયની માફક ન અનુભવી શકાય. એ પ્રમાણે મૃદ્દ્રવ્યરહિત ઉર્વ આદિ આકારનો પણ અસંભવ છે, કેમ કે-દ્રવ્ય વગરના ઘટ આદિ પર્યાયો નથી હોતા.] અનુવૃત્તિવાળા-વ્યવૃત્તિવાળા આકારના સંવેદનથી આદ્ય હોઈ પ્રત્યક્ષ સિદ્ધ જ છે.

૦ આ વસ્તુ સ્વસંવેદ હોવા છતાં તેના સંવેદનનો અપલાપ કરવો વ્યાજબી નથી, કેમ કે-પ્રતીતિનો વિરોધ છે. આ સંવેદન ધાન્તિવાગું નથી, કેમ કે-દેશાન્તરમાં, કાલાન્તરમાં, નરાન્તરમાં, અવસ્થાન્તરમાં અને મૃત્પિંડ આદિમાં તાદૃશ સંવેદનની પ્રવૃત્તિ છે.

૦ આ પ્રમાણે ભેદાભેદાત્મક પણ વસ્તુ પ્રત્યક્ષથી જાણી શકાય છે. તે આ પ્રમાણે:- માટી-માટી, આવી અનુગત આકારવાળી પ્રતીતિથી વેદ વસ્તુનું રૂપ તે અભેદ છે. તે માટીનું જે શિવક-સ્થાસક (ઘટ પહેલાંની માટીની અવસ્થાઓ) ઘટ-કપાલ આદિ દ્વારા ભેદથી હોવું તે 'ભેદ' છે. વળી અભેદનું જ ભેદરૂપે થવાથી અવિરોધથી તે ભેદાભેદ સ્વરૂપ વસ્તુનું છે.

શંકા-અભેદનું ભેદરૂપે હોવું અસંગત છે. ખરેખર, એકસ્વભાવપણું એટલે અભેદ, નાનારૂપપણું એટલે ભેદ, તે ભેદાભેદમાં તો પરસ્પર વિરોધ હોવાથી, એક ઠેકાણે તે ભેદ અને અભેદ સંભવી શકતા નથી. તેથી જો આ અભેદ છે, તો કદાચિત્ ભેદ થઈ શકે નહિ, કેમ કે-ભાવોના સ્વભાવમાં અન્યથાપણુનો અભાવ છે. વળી ભાવ, સ્વસ્વભાવના અપરિહાર-પૂર્વક જ ભેદરૂપતાને પામતો નથી ને ?

સમાધાન-પરસ્પર વિરૂદ્ધ ભેદાભેદમાં એકસ્વભાવતાનો અભાવ હોવાથી, ભેદનો અનુભવ અભેદના પ્રતિષેધનો જ્ઞાપક છે. અન્યથા, જો આમ ન માનો, તો આ સકલ સ્તંભ-કુંભ-હાથી-કમલ-સૂર્ય વગેરે એક જ પ્રહાનું રૂપ છે, એમ પણ થઈ જાય ! તેથી અભેદ ભેદને પામતો નથી, આવું કથન બ્યાજખી નથી, કેમ કે-ખરેખર, સર્વથા ભેદ અને અભેદમાં વિરોધ હોઈ શકે, પરંતુ આ ભેદ અને અભેદ વિલક્ષણ છે. કથ ચિત્ અભેદનો કથ ચિત્ ભેદમાં કયો વિરોધ હોઈ શકે ? ખરેખર, જેથી જ આ ભેદ હોય છે, એથી જ અભેદ થઈ શકે. 'ભેદ જ કેમ નહિ ?' એમ ન કહેવું, કેમ કે-સર્વથા નાનાપણુનો અભાવ છે.

૦ ખરેખર, પ્રમેયની વ્યવસ્થા પ્રમાણને આધીન હોય છે, તેથી ત્યાં જે સર્વથા એક રૂપથી પ્રકાશે છે. આ અભેદ થાય છે. સર્વથા નાનારૂપપણે જે ભાસતો છે, તે ભેદ છે. જે સર્વથા એક રૂપવાળો પ્રકાશતો નથી અને સર્વથા નાના સ્વભાવવાળો નથી, તે અભેદ જ નથી અને ભેદ જ નથી, પરંતુ ભેદાભેદ નામક જાત્યંતર (ખીજી જાતિરૂપ) જ આ છે. ખરેખર, પ્રત્યક્ષથી દેખાય છે કે-દ્રવ્ય-પર્યાયનો સંખ્યા-સંજ્ઞા-લક્ષણ-કાર્યના ભેદથી ભેદ છે. દેશ-કાળ-સ્વભાવના અભેદથી દ્રવ્ય-પર્યાયમાં અભેદ છે. તે આ પ્રમાણે:-

(૧) સંખ્યાભેદ-ઘટ એક છે અને રૂપ આદિ ઘણા છે. એમ સંખ્યાકૃત દ્રવ્ય (ઘટ) અને રૂપ આદિ પર્યાયમાં ભેદ છે.

(૨) સંજ્ઞાભેદ-ઘટ (ઘટદ્રવ્યમાં ઘટવાચક શબ્દ), રૂપ આદિ (રૂપ આદિ પર્યાયમાં રૂપ આદિ વાચકશબ્દની સંજ્ઞા)સંજ્ઞાદ્વારા ઘટ અને રૂપ આદિમાં ભેદ કરેલ છે.

(૩) લક્ષણભેદ-અનુવૃત્તિલક્ષણવાળું નિત્ય દ્રવ્ય કહેવાય છે અને વ્યાવૃત્તિરૂપ લક્ષણવાળા અને ક્ષણિકો પર્યાયો કહેવાય છે. એમ લક્ષણકૃત ભેદ છે.

(૪) કાર્યભેદ-ઘટવડે જળ લાવવાનું કાર્ય કરાય છે અને રૂપ આદિથી વસ્તુરાગ (રૂપ આદિ વિશેષણથી વિશિષ્ટતાના ઉપરજકપણું). આ પ્રમાણે કાર્યકૃત ભેદ છે, પરંતુ દેશ-કાળસ્વભાવથી દ્રવ્ય-પર્યાયનો અભેદ છે.

શંકા-સ્વભાવથી ભેદનો અભાવ થયે છતે, ધર્મ-ધર્મીનો (દ્રવ્ય-પર્યાયનો) સંખ્યા આદિથી કેવી રીતે ભેદ સંભવી શકે ?

સમાધાન-ખરેખર, દ્રવ્ય-પર્યાયમાં સ્વભાવથી ભેદ પ્રતિષિદ્ધ હોયે છતે અભેદ સાધવો જોઈએ, અને તે અભેદ સંબંધરૂપ છે : તેમજ સંબંધ એકલા આત્મામાં સંભવતો નથી,

કેમ કે-આ સંબંધ બંનેમાં રહેનારો છે. 'ઘટ ઘટથી અભિન્ન છે,' એવો કહાયિત્ પણ વ્યવહાર પ્રવર્તતો ઉપલબ્ધ થતો નથી.

શંકા-એક ઠેકાણે પણ વ્યવહાર ભેજેલો જ છે. જેમ કે-'ઘટનો અને ઘટના સ્વરૂપનો અભેદ છે.' આવો વ્યવહાર ફેજેલો છે ને ?

સમાધાન-ત્યાં પણ કથંચિત્ ભેદનો આશ્રય છે જ. 'ઘટ' આવો શબ્દ ધર્મી (દ્રવ્ય)નો વાચક છે. 'સ્વરૂપ' તો 'સ્વ રૂપ તે સ્વરૂપ'-આમ તે ભાવના-ધર્મીના જ અનિત્યત્વ આદિ ધર્મ (પર્યાય)ને કહે છે. તેથી દ્રવ્ય અને પર્યાયનો આ જ સ્વભાવવિશેષ, (પર્યાય કે દ્રવ્ય) જે ઇતિરથી (દ્રવ્ય કે પર્યાયથી) અનુવિદ્ય નથી એમ નહિ, અર્થાત્ દ્રવ્યથી પર્યાય અને પર્યાયથી દ્રવ્ય અનુવિદ્ય છે. એકનું પણ કાંઈક આત્મીય રૂપ પરસ્પર અનુવિદ્ય છે. એથી જ (પર અપેક્ષાએ) 'તે દ્રવ્ય નથી' આમ જ વ્યવહાર થાય છે અને (પર અપેક્ષાએ) 'પર્યાય નથી' આમ જ વ્યવહાર થાય છે. તે પૂર્વાનિરૂપવર્તિ સત્તાંગીદ્વારા સમજવું. આ પ્રમાણે જ વસ્તુસ્વરૂપતાની ઉપપત્તિ છે.

શંકા-પરરૂપ સંખ્યા વગેરે, ભેદના વિષયભૂત પણ કેમ સ્વરૂપભૂત અભેદનો બાધ કરવા માટે સમર્થ નથી ?

સમાધાન-કારણ એવું છે કે-અમે નૈયાયિકોની માફક એકાન્તથી ભાવથી ભિન્ન ટેટલાક સંખ્યાદિને પણ માનતા નથી. તે જ ભાવ, ભેદાભેદરૂપે વ્યવસ્થિત, કહાયિત્ અનેકત્વની પ્રધાનતાએ વિવક્ષાનો વિષય થાય છે (કરાય છે), કહાયિત્ એકત્વની પ્રધાનતાએ વિવક્ષાનો વિષય થાય છે (કરાય છે). તેથી જ્યારે અનેકત્વની પ્રધાનતાએ વિવક્ષિત જે ભાવ છે, ત્યારે તે ભાવ, રૂપ આદિ પર્યાયાત્મક થાય છે. જો તે ભાવ એકત્વની પ્રધાનતાએ વિવક્ષિત છે, તો તે દ્રવ્ય છે એમ મનાય છે. તેથી જ આ પ્રમાણે પ્રમાણપ્રતિપન્ન હોઈ ભેદ-અભેદ આત્મક વસ્તુ છે.

૦ આ પ્રમાણે વસ્તુનું સ્વરૂપ, ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રૌવ્યયુક્તપણું છે.

શંકા-ધ્રૌવ્યની સાથે ઉત્પાદ અને વ્યયનો વિરોધ છે ને ?

સમાધાન-કથંચિત્ ઉત્પાદ-વ્યયનો અને કથંચિત્ ધ્રૌવ્યનો સ્વીકાર હોઈ વિરોધ નથી.

શંકા-જે પ્રકારે ઉત્પાદ-વ્યય છે, તે પ્રકારે ધ્રૌવ્ય નથી : જે પ્રકારે ધ્રુવતા છે, તે પ્રકારે ઉત્પાદ-વ્યય નથી : માટે એક વસ્તુ ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રૌવ્યયુક્તસ્વરૂપ લક્ષણવાળી ન હોઈ શકે ! કારણ કે-જે પ્રકારના વ્યવચ્છેદથી જ્યાં વ્યવસ્થાપિત કરાય છે, તે પ્રકારનો ત્યાં સંભવ નથી. જેમ કે-નીલ પ્રકારના વ્યવચ્છેદથી પીતમાં અનીલ પ્રકારની વ્યવસ્થા. વળી ઉત્પાદ-વ્યયના વ્યવચ્છેદથી ધ્રુવતાનું વ્યવસ્થાપન છે [ખરેખર, અહીં વસ્તુથી સ્થિતિ આદિને। જ્યારે અભેદ છે, ત્યારે સ્થિતિ જ ઉત્પાદ-વ્યય છે : વિનાશ જ સ્થિતિ-ઉત્પત્તિ છે : ઉત્પત્તિ જ વિનાશસ્થિતિ છે-જેમ પ્રાગ્ ધરે, કેમ કે-એકથી અભિન્ન સ્થિતિ આદિના ભેદનો વિરોધ

(અભાવ) છે. તથાચ વસ્તુનું ત્રિલક્ષણપણું કેવી રીતે થશે ? હવે જો ભેદ છે, તો પ્રત્યેક સ્થિતિ આદિમાં ત્રિલક્ષણપણુનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-સત્ છે. અન્યથા, સ્થિતિ આદિમાં અસત્ત્વની આપત્તિ આવશે ! તથાચ અનવસ્થાદોષ થશે ! આવો પૂર્વપક્ષ છે. બે પક્ષ (ભેદ-અભેદરૂપ બે પક્ષ) પણ કથંચિત્ અમોને ઈષ્ટ છે. ત્યાં સ્થિતિ આદિવાળા છે એટલે કથંચિત્ અભેદના સ્વીકારમાં સ્થિતિ આદિમાં સ્થિતિ જ ઉત્પન્ન થાય છે અને ઉત્પન્ન થતા દ્રવ્યના અભેદના સામર્થ્યથી વિનાશ પામે છે-વિનાશમાં જ રહે છે : સામર્થ્યથી ઉત્પન્ન થાય છે-ઉત્પત્તિ જ નાશ પામે છે અને સામર્થ્યથી સ્થિતિ કરે છે એમ જણાય છે, એમ ત્રણ લક્ષણવાળા (ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રુવતાયુક્ત) જીવ આદિ પદાર્થોથી અભિન્ન સ્થિતિ આદિમાં પણ ત્રિલક્ષણપણુની સિદ્ધિ છે. તે કારણથી તે સ્થિતિ આદિના ભેદના સ્વીકારમાં પણ પ્રત્યેકમાં ત્રિલક્ષણપણુની સિદ્ધિ છે, અનવસ્થા નથી, કેમ કે-સર્વથા ભેદપક્ષમાં તે અનવસ્થાનો પ્રસંગ છે, સ્યાદ્વાદ પક્ષમાં નહીં. ખરેખર, જે સ્વભાવથી ત્રિલક્ષણવાળા તત્ત્વથી અભિન્ન સ્થિતિ આદિ છે, તે સ્વભાવથી પ્રત્યેક ત્રિલક્ષણવાળા છે. પર્યાયની વિવક્ષાથી પરસ્પર તે પર્યાયવાળાથી ભિન્ન પણ મનાય છે, કેમ કે-તથાપ્રતીતિમાં બાધકનો અસંભવ છે. આવો ઉત્તરપક્ષ જાણવો. ] અને ધ્રુવતાના વ્યવસ્થેદ્ધથી ઉત્પાદ-વ્યયનું વ્યવસ્થાપન છે. ઉત્પાદ વસ્તુનો ભાવ (પર્યાય) હોવાથી, વિનાશ વ્યય (પર્યાયનો વ્યય) હોવાથી અને અન્વિતરૂપમાં ધ્રુવપણું હોવાથી આ પ્રમાણે તે ઉત્પાદ આદિનો ભિન્ન પ્રકાર છે ને ?

**સમાધાન-**એકાન્તથી ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રૌવ્યનો સ્વીકાર નથી, પરંતુ નિષ્કલંકિત મતિથી સમુત્પેક્ષિત સ્યાદ્વાદનો આશ્રય કરીને કથંચિત્ તે ઉત્પાદ આદિના વ્યવસ્થાપનનો સ્વીકાર છે. ખરેખર, એકાન્તના સ્વીકારમાં ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રુવતાનો પૂર્વોક્ત વ્યવસ્થેદ્ધ સંભવ છે. અન્યથા, વિરોધનો અભાવ છે. સ્યાદ્વાદના આશ્રયથી તો અન્યના વ્યવસ્થેદ્ધથી અન્યનું વ્યવસ્થાપન નથી, પરંતુ જેથી જ તે ધ્રૌવ્ય, ઉત્પાદ-વ્યયથી અનુવિદ્ધ છે, એથી જ તે કથંચિત્ ધ્રૌવ્ય, ઉત્પાદ-વ્યય પણ છે : જેથી જ ધ્રૌવ્યથી અનુવિદ્ધ છે, એથી જ તે બે કથંચિત્ ઉત્પાદ-વ્યય છે, એમ જાણવું.

**શંકા-**આ અનુવેધ એટલે શું ? શું આ અભેદ છે ? ભેદ છે ? કે ભેદાભેદ છે ?

(૧) પહેલો પક્ષ નથી, કેમ કે-એકરૂપતાની આપત્તિ છે. અન્યથા, તેનો અભાવ છે.

(૨) ભેદમાં તો બે રૂપ ભિન્ન જ થાય !

(૩) ભેદાભેદ પક્ષ તો વિરોધથી હજીયેલો છે ને ?

**સમાધાન-**ખરેખર અભિપ્રાયને નથી જાણતાં એટલે આમ બોલો છે. સાંભળો ત્યારે અભિપ્રાય:-જે કારણથી જે આ ધ્રૌવ્ય, અપ્રચ્યુત-અનુત્પન્ન-સ્થિરૈકરૂપ થતું નથી, પરંતુ પરિણામ આત્મક તે ઉત્પાદ અને વ્યય પણ કહેવાય છે. વળી તે દોઢ એક પણ ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રૌવ્યરૂપ પરિણામથી ભિન્ન નથી જ, એથી જ ઉત્પાદ-વ્યય પણ જે છે તે બે પણ

આત્મ્યતિકે ભિન્ન નથી, પરંતુ વસ્તુના જ પરિણામાત્મક તે બે ઉત્પાદક-વ્યય ધ્રોવ્ય પણ કહેવાય છે. વળી તે ધ્રોવ્ય પણ ક્રિયિત્ આ ઉત્પાદ-વ્યયથી ભિન્ન નથી, તેથી જ આ પ્રમાણે બે પૂર્વોક્ત રૂપતા વસ્તુની છે, તે આ અનુવેધ કહેવાય છે. વળી અહીં ભિન્ન કોઈ એકમાં અલેહનું આપાદન કે અત્યંત ભેદ અનુવેધ કહેવાતો નથી, તેથી ઉત્પાદ-વ્યય ધ્રોવ્ય આત્મક જ વસ્તુ છે. અન્યથા, તે વસ્તુ વસ્તુ જ ન થાય !

૦ આ પ્રમાણે અભિલાખ્ય અને અનભિલાખ્ય આત્મક વસ્તુ છે, કારણ કે—આ જ પ્રમાણસિદ્ધ છે અને તથાવ્યવહારની ઉપપત્તિ છે. અન્યથા, વ્યવહારના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ છે. તે આ પ્રમાણે:—વસ્તુ જ્યારે એકાન્તથી અનભિલાખ્ય જ છે, ત્યારે તથાવિધ શબ્દથી તથા-વિધ અર્થની પ્રતીતિના અનુદયનો પ્રસંગ થાય ! વળી દેખાય છે કે—‘અગ્નિ આદિ લાવો’—આ પ્રમાણે કહે છે તે અગ્નિ આદિની પ્રતીતિ થાય છે. તે પ્રતીતિપૂર્વક અગ્નિ આદિમાં પ્રવૃત્તિ થાય છે, અગ્નિ આદિની પ્રાપ્તિ થાય છે અને તેની પ્રાપ્તિ થયા બાદ તેવું નિવેદન થાય છે. આવી રીતે કથંચિત્ અભિલાખ્યત્વની સિદ્ધિ છે. વળી અનભિલાખ્યતાના એકાન્તમાં સ્વવચનના વિરોધની આપત્તિ છે, કેમ કે—અનભિલાખ્યતાના એકાન્ત શબ્દથી અનભિલાખ્ય-તાના એકાન્તનું કથન છે. અનભિલાખ્યતા એકાન્તનું પણ અનભિલાખ્યપણામાં કયાંથી પરનું પ્રતિપાદન થઈ શકે ? પરમાર્થથી કોઈ એક વચનથી પ્રતિપાદનનો વિષય થતો નથી. બે આમ માનો, તો સ્વયંમાં કેવી રીતે અવાચ્યતાની પ્રતિપત્તિ ? બે વસ્તુમાં વાચ્યતાની અનુપલબ્ધિને હેતુ કહો, તો તે વાચ્યતાની અનુપલબ્ધિ જ્યારે દશ્યની અનુપલબ્ધિરૂપ છે, ત્યારે ક્વચિત્ વાચ્યતા સિદ્ધ છે : કેમ કે—ક્વચિત્ સિદ્ધ સત્તાવાળા જ કુંભ આદિમાં દશ્યની અનુપલબ્ધિના વશે અભાવની પ્રતીતિ છે. હવે બે અદશ્યની અનુપલબ્ધિ છે, તો વસ્તુમાં વાચ્યત્વના અભાવનો નિશ્ચય નથી.

૦ સ્વાદ્રવાદના આશ્રયમાં તો કોઈ દોષ નથી, કેમ કે—કથંચિત્ વાચ્યત્વ અને અવાચ્યત્વની વસ્તુમાં પ્રતીતિ છે.

૦ ચોક્કસ, એકાન્તથી અનભિલાખ્ય સ્વભાવવાળી વસ્તુ અનુભવને પાત્ર થતી નથી, કેમ કે—સ્થૂલ, કાલાન્તરસ્થાયી, જેઓનું બીજું નામ વ્યંજનપર્યાય છે. [સ્થૂલ તેમજ કાલાન્તરસ્થાયી એવો શબ્દોનો સંકેતવિષયક પર્યાય, તે વ્યંજનપર્યાય છે. તિર્યકસામાન્ય વ્યંજનપર્યાય છે. વ્યંજનપર્યાયના સ્વભાવ અને વિભાવ, તેમજ દ્રવ્ય અને ગુણની દૃષ્ટિએ—(૧) સ્વભાવદ્રવ્ય વ્યંજનપર્યાય, (૨) સ્વભાવગુણ વ્યંજનપર્યાય, (૩) વિભાવદ્રવ્ય વ્યંજનપર્યાય અને (૪) વિભાવગુણ વ્યંજનપર્યાય.

જીવાશ્રિત ચાર પ્રકારો—ચરમશરીરથી ક્રિયિત્ ન્યૂન એવા શુદ્ધ અસંખ્યાતપ્રદેશ આત્મક સિદ્ધભગવાન, એ એક પ્રકારનું દૃષ્ટાન્ત છે. અનંતજ્ઞાન અનંતદર્શન, અનંતસુખ, અનંતવીર્યરૂપ અનંતચતુષ્ટય, એ બીજા પ્રકારનું દૃષ્ટાન્ત છે. એવી રીતે સાધુ વગેરે ત્રીજા પ્રકારનું દૃષ્ટાન્ત છે. મતિજ્ઞાન વગેરે ચોથા પ્રકારનું ઉદાહરણ છે.



પુદ્ગલના સંબંધમાં-(૧) અવિભાગી પુદ્ગલપરમાણુઓ, (૨) વર્ણ, ગંધ અને રસના પ્રકારો પૈકી એક એક, તેમજ અવિરોધી એવા બે સ્પર્શો, (૩) દ્વિઆણુક આદિ અને (૪) રસ, રસાન્તર, ગંધ, ગંધાન્તર વગેરે-એમ ચાર દૃષ્ટાન્તો બાણવા.]

એવા અભિલાખ્યયોગ્ય પર્યાયોવડે જ એતન-અએતનરૂપ સકલ વસ્તુમાં અભિલાખ્યત્વની પ્રતીતિ છે, પરંતુ અનભિલાખ્યયોગ્ય પર્યાયોવડે નહિ. વળી એકાન્તથી અનભિલાખ્ય સ્વરૂપવાળી વસ્તુ ઉપલબ્ધિ(અનુભવ)ના ભાજન નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક ક્ષણમાં થનાર પ્રતિક્ષણ પરસ્પર સ્વરૂપભવન લક્ષણવાળો સૂક્ષ્મ, જેનું બીજું અર્થપર્યાય છે.

[સૂક્ષ્મ-વર્તમાનકાળવર્તી પર્યાય 'અર્થપર્યાય' કહેવાય છે. 'ભૂતત્વ-ભવિષ્યત્વ સંસ્પર્શ-રહિત શુદ્ધ વર્તમાનકાલાવચ્છિન્ન' વસ્તુસ્વરૂપમર્થપર્યાય' ભૂત-ભવિષ્યકાળના સંસ્પર્શરહિત શુદ્ધ વર્તમાનકાળથી વિશિષ્ટ વસ્તુનું સ્વરૂપ 'અર્થપર્યાય' છે.] તે અનભિલાખ્યયોગ્ય પર્યાયરૂપ અર્થપર્યાયોવડે સર્વ વસ્તુમાં અનભિલાખ્યત્વની પ્રતીતિ છે, પરંતુ અભિલાખ્યયોગ્ય પર્યાયોથી નહિ.

શંકા-જો અભિલાખ્ય-અનભિલાખ્ય ધર્મવાળી વસ્તુ છે, તો અભિલાખ્યો શબ્દથી અભિધાનવિષયરૂપ હોઈ, જેણે સંકેત નથી કરેલો એવા પુરુષની આગળ રહેલો એવા પણ અર્થમાં શબ્દથી પ્રતીતિ અને પ્રવૃત્તિ કેમ નહિ જ થાય ને ?

સમાધાન-જે અર્થમાં જે શબ્દથી પ્રતીતિ થતી નથી, તેમાં તેના જ્ઞાનાવરણીય-કર્મના ક્ષયોપશમનો અભાવ છે, કેમ કે-તે ક્ષયોપશમ સંકેતથી અભિવ્યક્ત્ય (પ્રકટયોગ્ય) છે. ખરેખર, મિથ્યાત્વ આદિથી જનિત જ્ઞાનાવરણ આદિ કર્મરૂપી મળના પટલથી આચ્છાદિત સ્વરૂપવાળા જ્ઞાયકસ્વભાવી આત્મામાં, સંકેત-તપશ્ચર્યા-દાન-પ્રતિપક્ષી-ભાવના આદિથી જ્ઞાનાવરણકર્મનો ક્ષયોપશમ અને ક્ષય પ્રાપ્ત થાય છે. ત્યાર બાદ વિવક્ષિત અર્થના આકાર-વાળું સંવેદન પ્રવર્તે છે. અન્યથા, તેની પ્રવૃત્તિનો અભાવ છે.

૦ અહીં વિરોધની બાધા નથી, કેમ કે-તે બે ભિન્ન નિમિત્તવાળા છે. જે બંનેમાં ભિન્ન નિમિત્તપણું છે, તે બંનેમાં એક વસ્તુમાં વિરોધ નથી. જેમ હ્રસ્વત્વ અને દીર્ઘત્વમાં છે, તેમ અહીં સમજવું.

૦ વળી આ બંનેમાં ભિન્ન નિમિત્તપણું છે તે આ પ્રમાણે:-અભિલાખ્ય ધર્મકલાપરૂપ નિમિત્તની અપેક્ષાએ તો વસ્તુમાં અભિલાખ્યપણું છે અને અનભિલાખ્ય ધર્મકલાપરૂપ નિમિત્તની અપેક્ષાએ અનભિલાખ્યપણું છે, કેમ કે-ધર્મ-ધર્મોનો કથંચિત્ ભેદ છે. વળી તેથી તે જે કારણથી અનભિલાખ્ય છે, એથી જ અભિલાખ્ય છે, કેમ કે-અભિલાખ્ય ધર્મકલાપરૂપ નિમિત્તની અપેક્ષાએ અભિલાખ્યપણું છે અને અભિલાખ્ય ધર્મો અનભિલાખ્ય ધર્મોની સાથે અવિનાભૂત છે. વળી જે કારણથી જ અભિલાખ્ય છે, તે કારણથી જ અનભિલાખ્ય છે, કારણ કે-અનભિલાખ્ય ધર્મકલાપરૂપ નિમિત્તની અપેક્ષાએ જ અનભિલાખ્ય છે અને અનભિલાખ્ય ધર્મો અભિલાખ્ય ધર્મોની સાથે અવિનાભૂત છે. તેથી અભિલાખ્ય અનભિલાખ્ય સ્વભાવ વાળી વસ્તુ છે, એમ સિદ્ધ થયું છે. અધિક બીજા ગ્રંથોથી બાણી લેવું.

સમ્પ્રતિ સામાન્યવિશેષાદ્યાત્મકત્વં વસ્તુનોઽભિધાતું પ્રથમં સામાન્યસ્વરૂપં નિદર્શયતિ—

તત્ર સામાન્યં દ્વિવિધં તિર્યક્સામાન્યમૂર્ધ્વતાસામાન્યચ્ચેતિ । વ્યક્તિષુ સદૃશી પરિણતિ-  
સ્તિર્યક્સામાન્યં, યથા શુક્લકૃષ્ણાદિગોવ્યક્તિષુ ગૌર્ગૌરિતિ પ્રતીતિસાક્ષિકો ગોત્વાદિધર્મઃ ।  
પ્રમાણઞ્ચાત્ર ગૌર્ગૌરિતિ પ્રત્યયો વિશિષ્ટનિમિત્તનિબન્ધનો વિશિષ્ટબુદ્ધિત્વાદિતિ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

તત્રેતિ । સામાન્યવિશેષાદ્યનેકાન્તાત્મકમિત્યત્રેત્યર્થઃ । પ્રકારમેદં દર્શયતિ—તિર્યગિતિ । તિર્યગુલ્લે-  
રિનાઽનુવૃત્તાકારપ્રત્યયેન ગૃહ્યમાણં તિર્યક્સામાન્યમિત્યર્થઃ । ઋર્ધ્વતેતિ, ઋર્ધ્વમુલ્લેરિનાઽનુગતાકાર-  
પ્રત્યયેન પરિચ્છિદ્યમાનમૂર્ધ્વતાસામાન્યમિત્યર્થઃ । તત્ર પ્રથમમેદં લક્ષયતિ વ્યક્તિષ્વિતિ, પ્રત્યેકં વ્યક્તિ-  
ષ્વિત્યર્થઃ, દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ । નનુ શુક્લકૃષ્ણાદિગોમિત્તસ્યાપરસ્ય તિર્યક્સામાન્યસ્ય ગોત્વાદ્યાત્મકસ્યા-  
પ્રતીતિતસ્તલ્લક્ષણપ્રણયનમસમીચીનં વિજાતીયવ્યાવૃત્તેરેવાનુગતાકારપ્રતીતેર્ભાવાદિત્યત્રાહ પ્રમાણઞ્ચાત્રેતિ,  
અત્ર તિર્યક્સામાન્ય ઇત્યર્થઃ । ગૌર્ગૌરિતિ પ્રત્યયોઽત્ર ધર્મી, વિશિષ્ટનિમિત્તનિબન્ધનત્વં સાધ્યધર્મઃ વિશિષ્ટ-  
બુદ્ધિત્વં હેતુઃ । તથા ચ તાદૃશં વિશિષ્ટં નિમિત્તમિતરાસમ્ભવાત્મદૃશપરિણામ એવેતિ તિર્યક્સામાન્યસિદ્ધિઃ ।  
એવઞ્ચાબાધિતપ્રત્યયવિષયત્વેન સામાન્યસિદ્ધિઃ, તથાવિધસ્યાપ્યસ્યાસત્ત્વે વિશેષસ્યાપ્યસત્ત્વપ્રસન્નઃ, અબાધિ-  
તપ્રત્યયત્વવ્યતિરેકેણ પ્રમાણાન્તરસ્ય તદ્વચ્ચવસ્થાપકસ્યાભાવાત્ અબાધિતપ્રત્યયસ્ય વિષયમન્તરેણાપિ  
સદ્ભાવામ્યુપગમે તતો ન કસ્યાપિ વ્યવસ્થા સ્યાત્, ન ચાનુગતાકારત્વં બુદ્ધેર્બાધિતં, સર્વત્ર દેશકાલા-  
દાવનુગતપ્રતિભાસસ્યાસ્વલ્લૂપસ્ય તથામૂતન્યવહારહેતોરુપલભ્યાત્ । અતો વ્યાવૃત્તાકારાનુભવેનાનધિગ-  
તમનુવૃત્તાકારમવભાસયન્તી બુદ્ધિરિયમબાધિતરૂપાનુમૂયમાનાનુગતાકારં વસ્તુમૂતં સામાન્યં વ્યવસ્થાપ-  
યતિ । ન ચ વિજાતીયવ્યાવૃત્ત્યાલમ્બનત્વમસ્યાઃ, ત્રિધિપ્રાધાન્યેન પ્રવૃત્ત્યનુપપત્તેઃ, સકલવ્યક્તિષ્વેકવ્યા-  
વૃત્તેસ્તુચ્છાયા અસમ્ભવાત્, ધર્મિરૂપત્વે ચ ન તતો મિત્રા કાચિદ્વચાવૃત્તિરિતિ કથમનુગતા ધીસ્ત્યાત્  
સામાન્યમન્તરેણૈવાનુગત પ્રત્યયોત્પત્તૌ વ્યાવૃત્તપ્રત્યયસ્યાપિ વિશેષમન્તરેણોત્પત્તિપ્રસન્નાત્ ॥

### સામાન્યનું સ્વરૂપ.

હમણાં વસ્તુનું સામાન્ય-વિશેષ આદિ આત્મકપણું કહેવા માટે પહેલાં સામાન્યનું સ્વરૂપ દર્શાવે છે.

ભાવાર્થ—“સામાન્ય એ પ્રકારનું છે. પહેલો પ્રકાર તિર્યક્સામાન્ય છે અને બીજો પ્રકાર ઊર્ધ્વતાસામાન્ય છે. વ્યક્તિઓમાં સમાન પરિણતિ ‘તિર્યક્સામાન્ય’ છે. જેમ કે-ધોળી-કાળી વગેરે ગાયોરૂપ વ્યક્તિઓમાં ‘ગાય-ગાય’ એવી પ્રતીતિમાં સાક્ષીભૂત ‘ગોત્વ આદિ ધર્મ.’ વળી અહીં પ્રમાણ છે કે-‘ગાય-ગાય’ એવી પ્રતીતિ વિશિષ્ટ નિમિત્તરૂપ નિબંધન(મૂળ કારણ)વાળી છે, કેમ કે-વિશિષ્ટ બુદ્ધિ છે.” ઈતિ.

વિવેચન-તિર્યક્સામાન્ય-તિર્યક્ એવા ઉદ્દેશવાળું, અનુવૃત્તિવાળા આકારના પ્રત્યયથી ગ્રહણ કરાતું સામાન્ય ‘તિર્યક્સામાન્ય’ છે. ઊર્ધ્વ એવા ઉદ્દેશવાળું અનુગત આકારવાળા પ્રત્યયથી જ્ઞાનવિષય થતું સામાન્ય ‘ઊર્ધ્વતાસામાન્ય’ છે.

પ્રથમ લેહનું લક્ષણ-પ્રત્યેક વ્યક્તિમાં જે સમાન પરિણામ છે, તે 'તિર્થંક્રસામાન્ય' છે. જેમ કે-નાનાવણું-વિશિષ્ટ ગો વ્યક્તિ માત્રમાં 'ગોત્વધર્મ'.

શંકા-કાળી, ઘોળી વગેરે ગાયથી ભિન્ન બીજા ગોત્વ આદિ આત્મક તિર્થંક્રસામાન્યની અપ્રતીતિ હોવાથી તે તિર્થંક્રસામાન્ય લક્ષણની રચના કરવી વ્યાજબી નથી, કેમ કે-વિભતીયની વ્યાવૃત્તિથી જ અનુગત આકારવાળી પ્રતીતિ થઈ જશે ને ?

સમાધાન-તિર્થંક્રસામાન્યની સિદ્ધિમાં પ્રમાણ આપે છે કે-'ગાય-ગાય' આ પ્રમાણેની પ્રતીતિ અહીં ધર્મી (પક્ષ) છે. વિશિષ્ટ નિમિત્ત નિબંધનત્વ સાધ્યધર્મ છે, વિશિષ્ટ બુદ્ધિત્વ હેતુ છે. તથાચ તેવું વિશિષ્ટ નિમિત્ત બીજાનો અસંભવ હોઈ સદૃશ પરિણામ જ છે. આ પ્રમાણે તિર્થંક્રસામાન્યની સિદ્ધિ છે. [કેટલાકે તો, તાદૃશ બુદ્ધિના અનુગત ધર્મપ્રકારક પ્રત્યક્ષથી જ ભતિની સિદ્ધિ થયે છતે, અનુમાન નહિ પરંતુ પ્રત્યક્ષ જ પ્રમાણ છે એમ માને છે.]

આ પ્રમાણે અબાધિત પ્રત્યયના વિષયપણાએ સામાન્યની સિદ્ધિ છે. તથાવિધ આ સામાન્યના અસત્ત્વમાં વિશેષના પણ અસત્ત્વનો પ્રસંગ છે.

૦ અબાધિત પ્રત્યયપણાને છોડી તેના વ્યવસ્થાપકરૂપ બીજા પ્રમાણનો અભાવ છે, તેથી અબાધિત પ્રતીતિના વિષય સિવાય પણ સદ્ભાવના સ્વીકારમાં કોઈની પણ વ્યવસ્થા ન થઈ શકે !

૦ બુદ્ધિની અનુગત આકારતા બાધિત નથી, કેમ કે-સઘળે ઠેકાણે દેશ-કાળ આદિમાં અરુપલદ્ધ રૂપવાળા અનુગત પ્રતિભાસમાં તથાભૂત વ્યવહારહેતુનો અનુભવ છે. વ્યાવૃત્તિવાળા આકારના અનુભવથી અનધિગત (અપ્રાપ્ત) અનુવૃત્તિવાળા આકારને પ્રકાશતી આ બુદ્ધિ, અબાધિતરૂપે અનુભવાતા અનુગત આકારવાળા વસ્તુભૂત સામાન્યને વ્યવસ્થાપિત કરે છે. આ બુદ્ધિમાં વિભતીયથી વ્યાવૃત્તિનું આલંબનપણું નથી, કેમ કે-વ્યાવૃત્તિથી વિધિની પ્રધાનતાએ પ્રવૃત્તિની અનુપપત્તિ છે. સકલ વ્યક્તિઓમાં તુચ્છ એક વ્યાવૃત્તિનો અસંભવ છે અને આ બુદ્ધિના ધર્મિરૂપપણામાં તેથી ભિન્ન કોઈ વ્યાવૃત્તિ નથી, માટે કેવી રીતે વ્યાવૃત્તિથી અનુગત બુદ્ધિ થઈ શકે ? કેમ કે-સામાન્ય સિવાય જ જો અનુગત પ્રત્યયની ઉત્પત્તિ માનો, તો વ્યાવૃત્તિવાળા પ્રત્યયની પણ વિશેષ સિવાય ઉત્પત્તિનો પ્રસંગ છે. [આ શબ્દ છે-આ શ્યામલ છે, આવા આકારવાળી વ્યાવૃત્તિરૂપ-શુભરૂપ વિશેષના વિષયવાળી પ્રતીતિ-વિશિષ્ટ આકારવાળી પ્રતીતિ, તિર્થંક્રસામાન્યરૂપ શુભાખ્ય વિશેષ લક્ષણવાળી અનેકાન્તાત્મક વસ્તુ સિદ્ધિમાં હેતુ છે.]

કિ પુનરૂર્ધ્વતાસામાન્યમિત્યત્રાહ—

पूर्वोत्तरपरिणामानुगामि द्रव्यमूर्ध्वतासामान्यम्, यथा कटककङ्कणादिपरिणामेषु काञ्चनमिति प्रतीतिसाक्षिकं काञ्चनद्रव्यम् ॥ सूत्र-६ ॥

पूर्वोत्तरेति । पूर्वोत्तरयोः कटककङ्कणादिपरिणामयोरनुगामिसाधारणमेकं द्रव्यं कालत्रयानुयायी यो वस्त्वंशस्तदूर्ध्वतासामान्यमिત્યर्थः । दृष्टान्तमाह यथेति, तत्र प्रमाणं दर्शयितुं प्रतीतिसाक्षिकमित्यु-

ક્તમ્, તથા ચ યથા ગૌર્ગૌરિત્યનુવૃત્તપ્રત્યયેન સમાનકાલીનાસ્વપિ વ્યક્તિષુ તિર્યક્સામાન્યં ગોત્વાહ્યં સિદ્ધયતિ તથૈવ પૂર્વોત્તરપર્યાયેષ્વપિ કાઞ્ચનમિદં કાઞ્ચનમિદમિત્યાદિપ્રતીત્યા તાદૃશપર્યાયાસાધારણં દ્રવ્ય-  
રૂપમૂર્ધ્વતાસામાન્યં કથચ્ચિદભિન્નં સિદ્ધચત્યેવેતિ ભાવઃ । નનુ પૂર્વોત્તરપરિણામસાધારણસ્ય તદ્વચતિરિ-  
ક્તસ્ય દ્રવ્યસ્યાપ્રતીતેર્લક્ષણમિદમસજ્જતમિતિ चेन्न, अर्थानामन्वयरूपस्य प्रत्यक्षादेव प्रतीतिः, यथैव च  
पूर्वोत्तरपर्याययोर्व्यावृत्तप्रत्ययादान्योऽन्यभेदः प्रतीतस्तथाऽनुवृत्तप्रत्ययात्स्थितिरपि प्रतीयत एव, अनुवृत्त्य-  
विनाभावित्वाद्व्यावृत्तेः, अत एव न घटादीनां भेद एवावभासते नामेद इत्यभिघातुं शक्यम्, अभेद-  
वियुक्तस्य भेदस्य स्वप्नेऽप्यसंवेदनात् । न च द्रव्यग्रहणे तदभिन्नत्वादतीताद्यवस्थानामध्यवसायापत्ति-  
रिति वाच्यम्, अभिन्नत्वस्य ग्रहणं प्रत्यनङ्गत्वात् । यत्रैवात्मनोऽज्ञानपर्यायप्रतीबन्धकापायस्तत्रैवाध्यव-  
सायकत्वनियमात् । आत्मा हि प्रत्यक्षसहायोऽनन्तरातीतानागतपर्याययोरेकत्वं स्मरणप्रत्यभिज्ञानसहा-  
यश्चव्यवहितपर्याययोरेकत्वञ्चावबुध्यत इति न काप्यनुपपत्तिरिति ॥

### ઊર્ધ્વતાસામાન્યનું લક્ષણ.

**ભાવાર્થ**—“પહેલાના અને પછીના પરિણામ(પર્યાય)માં અનુગામિ (સાધારણ) દ્રવ્ય ‘ઊર્ધ્વતાસામાન્ય’ છે. જેમ કે-કટક અને કંકણ આદિરૂપ પૂર્વાપર પરિણામોમાં સુવર્ણ છે. આવી પ્રતીતિમાં સાક્ષીવાળું સુવર્ણ.”

**વિવેચન**—પૂર્વ અને ઉત્તરના કટક અને કંકણ આદિ પરિણામમાં અનુગત—આપક એક દ્રવ્ય, કાલત્રયમાં અનુયાયી જે વસ્તુનો અંશ છે, તે ઊર્ધ્વતાસામાન્ય. [કહાને ભાંગી કંકણ કરાયે છતે કટકરૂપ પૂર્વનો પરિણામ, ઉત્તરપરિણામરૂપ કંકણરૂપ છે. તે પૂર્વ—ઉત્તર પરિણામમાં અનુગત જે સુવર્ણનામક દ્રવ્ય, તે ‘ઊર્ધ્વતાસામાન્ય’ છે.] ત્યાં પ્રમાણ દર્શાવવા માટે ‘પ્રતીતિ સાક્ષિકમ્’ એવું કહેલું છે. તથાચ જેમ ‘ગાય-ગાય’ આવા અનુવૃત્તિવાળા પ્રત્યયથી સમાનકાલીન પણ વ્યક્તિઓમાં ગોત્વનામક તિર્યક્સામાન્ય સિદ્ધ થાય છે. તેમ પૂર્વ—ઉત્તર પર્યાયોમાં પણ આ ‘સોનું’ છે—આ સોનું છે’ ઇત્યાદિ પ્રતીતિથી, તાદૃશ પર્યાયમાં વ્યાપક એક દ્રવ્યરૂપ ઊર્ધ્વતાસામાન્ય કથચિત્ અભિન્ન સિદ્ધ થાય છે જ.

**શંકા**—પૂર્વ અને ઉત્તર પરિણામમાં સાધારણ, પૂર્વોત્તર પરિણામથી ભિન્ન દ્રવ્યની પ્રતીતિ નહિ હોવાથી, આ લક્ષણ અસંગત જ છે ને ?

**સમાધાન**—અર્થોના અન્વયરૂપની પ્રત્યક્ષથી પ્રતીતિ છે. જેમ પૂર્વ—ઉત્તર પર્યાયમાં વ્યાવૃત્તિવાળા પ્રત્યયથી પરસ્પર ભેદ પ્રતીત છે, તેમ અનુવૃત્તિવાળા પ્રત્યયથી સ્થિતિ પણ પ્રતીતિ-વિષય જ છે; કેમ કે—વ્યાવૃત્તિ અનુવૃત્તિથી અવિનાભાવી છે. એથી જ ઘટ આદિનો ભેદ જ અવલાસમાન થતો નથી, અભેદ જ છે—એમ કહી શકાતું નથી, કેમ કે—અભેદ વગરના ભેદનું સ્વપ્નમાં પણ સંવેદન નથી.

**શંકા**—દ્રવ્યના ગ્રહણમાં તે દ્રવ્યથી અભિન્ન હોઈ, અતીત આદિ અવરથાઓના અધ્ય-  
વસાય(જ્ઞાન)ની આપત્તિ આવશે ને ?

**સહમાધાન**—અભિન્નતાના ગ્રહણ પ્રત્યે અતીત આદિ અવસ્થાઓ અંગભૂત નથી. જ્યાં જ આત્માના અજ્ઞાન પર્યાયરૂપ પ્રતિબંધકનો અભાવ છે, ત્યાં જ અધ્યવસાય(નિશ્ચય)નો મિથ્ય છે. ખરેખર, આત્મા, પ્રત્યક્ષના સહાયવાળો, અનંતર અતીત-અનાગત પર્યાયમાં એકત્વને સ્મરણ અને પ્રત્યક્ષજ્ઞાનની સહાયવાળો, વ્યવહિત (અતીત-અનાગત) પર્યાયમાં એકત્વને બાણ છે, માટે કોઈ પણ અનુપપત્તિ નથી.

અધુના વિશેષ વિમર્જતે—

વિશેષોઽપિ દ્વિવિધો ગુણઃ પર્યાયશ્ચેતિ । સહમાવી ગુણઃ, યથાઽઽત્મન ઉપયોગાદયઃ, પુદ્ગલસ્ય ગ્રહણગુણઃ, ધર્માસ્તિકાયાદીનાશ્ચ ગતિહેતુત્વાદયઃ ॥ સૂત્ર-૭ ॥

**વિશેષ** इति । यथा सामान्यं द्विविधं तथा विशेषोऽपीत्यर्थः कथं द्वैविध्यमित्यत्राह गुण इति, यद्यपि पर्यायशब्दो विशेषमात्रवाचकस्तथापि सहवर्त्तिविशेषवाचिगुणशब्दसन्निधानेन क्रमवर्त्तिविशेषवाचक एवेति बोध्यम् । तत्र गुणं लक्षयति सहेति, अभिन्नकालवर्त्तिविशेषो गुण इति भावः, दृष्टान्तमाह यथेति उपयुज्यते वस्तुपरिच्छेदं प्रति व्यापार्यते जीवोऽनेनेत्युपयोगः, सचेतनेऽचेतने वा वस्तुनि जीवो यदोपयुज्जानस्सपर्यायं सामान्यतया वा वस्तु परिच्छिनत्ति तदा तादृशपरिणाम उपयोग उच्यते, स च परस्परसव्यपेक्षसामान्यविशेषग्रहणप्रवृत्तदर्शनज्ञानस्वरूपद्वयात्मको यदा तदा प्रमाणमन्यथाऽप्रमाणं निरपेक्षनिरस्तेतराकारत्वात् । सर्वजीववर्त्तित्वादयः सहायित्वेन गुणत्वं बोध्यम् । आदिना सुखपरिस्पन्दयौवनादयश्च गृह्यन्ते, अजीवस्य तान्वक्तुमाह पुद्गलस्येति, ग्रहणगुण इति, ग्रहणरूपो गुणः, औदारिकशरीरादितया ग्रहणरूपो वर्णादित्वादग्राह्यतारूपः परस्परसम्बन्धरूपो वा धर्मः ग्रहणगुणं उच्यते । गतिहेतुत्वादय इति, जीवपुद्गलयोर्देशान्तरगतिपरिणतयोरुपकारकत्वं धर्मास्तिकायस्य गुण इत्यर्थः, आदिना स्थितिहेतुत्वावकाशदातृत्वादयोऽधर्माकाशादीनां गुणा ग्राह्याः । एते हि यदैव द्रव्यमुत्पद्यते तदैव समवेतास्तेन द्रव्येण गुणा उत्पद्यन्ते पौर्वापर्यभाव एव नास्ति, गुणगुणिनोः समानसामग्रीकत्वात् सव्येतरनिषाणवत्, अनादिनिधनानां द्रव्यगुणानामुत्पत्तिदर्शनं व्यवहारतः कृष्णादिघटवत् । अत्रेदं बोध्यं जिवस्यास्तित्ववस्तुत्वद्रव्यत्वप्रमेयत्वागुरुलघुत्वस्वाश्रयक्षेत्रावधित्वचेतनत्वामूर्त्तत्वानि अष्टौ गुणाः, अजीवे चेतनत्वामूर्त्तत्वहीना अचेतनत्वामूर्त्तत्वयुताः पुद्गलस्याष्टौ, इनरेषां मूर्त्तत्वहीना मूर्त्तत्वयुतास्त एवाष्टौ गुणाः, ज्ञानदर्शनसुखवीर्याणि जीवस्य, स्पर्शगन्धरसवर्णाः पुद्गलस्य, गतिस्थित्यवगाहनावर्त्तनाहेतुत्वानि धर्मादीनां क्रमेण विशेषगुणाः, अत्रिकृतद्रव्येऽत्रिशिष्टतया स्थितत्वात् विकृतस्वरूपास्तु पर्याये गच्छन्ति । चेतनत्वाचेतनत्वमूर्त्तत्वामूर्त्तत्वानि चत्वारि सामान्यगुणा विशेषगुणाश्च, स्वजात्य-

૧. ઉપચારવર્જિતાઃ સ્વીયસ્વભાવા એવ ગુણાઃ, ગુણા હિ સહમાવિનોઽતોઽનુપચારિતાઃ, યશ્ચોપચરિતાઃ સ પર્યાયઃ, અત એવ દ્રવ્યાશ્રિતા ગુણાઃ, ઉમયાશ્રિતાઃ પર્યાયાઃ, તદુક્તં 'ગુણામમાસઓ દવ્વં એગદવ્વરિસયા ગુણા લક્ખણં પજ્જવાણં તુ ઉમઓ અત્થિસયા ભવે' इति ॥

પેક્ષ્યાડ્નુગતવ્યવહારકારેત્વાત્, પરજાત્યપેક્ષ્યા ચેતનત્વાદીનાં સ્વાશ્રયવ્યાવૃત્તિકરત્વાત્ । અતઃ એવૈતે પરાપરસામાન્યવત્ સામાન્યવિશેષગુણા इति षोडश विशेषगुणा विज्ञेया इति ॥

### વિશેષનો વિભાગ.

**ભાવાર્થ**—“વિશેષ પણુ ગુણ અને પર્યાયના ભેદે બે પ્રકારવાળો છે. સહભાવી ગુણ છે. જેમ કે—આત્માના ઉપયોગ વગેરે પુદ્ગલનો અહંભુરૂપ ગુણ અને ધર્માસ્તિકાય આદિના ગતિહેતુત્વ વગેરે છે.”

**વિવેચન**—જેમ સામાન્ય બે પ્રકારનું છે, તેમ વિશેષ પણુ બે પ્રકારનો છે. ગુણ અને પર્યાયરૂપી બે ભેદવાળો વિશેષ છે. જે કે પર્યાય શબ્દ સર્વ વિશેષનો વાચક હોવા છતાં પણ, સહવર્તી વિશેષવાચક એવા ગુણ શબ્દના સંનિધાનથી, ‘પ્રસિદ્ધપદસાન્ધ્યાદપિશક્તિમહઃ ગોબલિ-વદે’ એ ન્યાયથી અર્થાત્ ગો શબ્દ સ્ત્રી અને પુલિંગવાચી છે, પરંતુ બલીવર્દના સંનિધાનથી (ગાય અને બળહ એ અર્થ છે તેમ અહીં સમજવું.) કમવર્તી વિશેષવાચક જ એમ જાણવું.

**ગુણલક્ષણ**—અભિન્નકાળવર્તી વિશેષ ‘ગુણ’ કહેવાય છે. જેમ આત્માના ઉપયોગ વગેરે. જેનાવડે વસ્તુના પરિચ્છેદ પ્રત્યે વ્યાપારવાળો જીવ કરાવાય છે, તે ઉપયોગ કહેવાય છે. અથવા સચેતન કે અચેતન વસ્તુમાં જીવ, જ્યારે ઉપયોગવાળો થતો પર્યાયની સાથે કે સામાન્યપણાએ વસ્તુનો પરિચ્છેદ કરે છે, ત્યારે તેવો પરિણામ ઉપયોગ કહેવાય છે. વળી તે ઉપયોગ પરસ્પર સાપેક્ષ સામાન્ય-વિશેષના અહંભુમાં પ્રવૃત્ત દર્શન-જ્ઞાનરૂપ દ્વય આત્મક જ્યારે છે, ત્યારે પ્રમાણ છે, અન્યથા અપ્રમાણ છે; કેમ કે—નિરપેક્ષ છે. તેથી જ નિરસ્ત ઈતર આકારવાળો છે.

૦ સર્વ જીવોમાં વર્તમાન હોઈ, આ ઉપયોગનું સહભાવિત્વની અપેક્ષાએ ગુણપણું છે. અહીં આદિપદથી મુખ, પરિસ્પન્દ, યૌવન વગેરે ગૃહીત કરાય છે. [ઉપચાર વગરના પોતાના સ્વભાવો જ ગુણો છે. ખરેખર, ગુણો સહભાવી છે એથી અનુપચારિત છે. જે ઉપચારિત છે, તે પર્યાય છે. એથી જ દ્રવ્યને આશ્રિત ગુણો છે અને દ્રવ્ય-ગુણ ઉભયને આશ્રિત પર્યાયો છે. કહ્યું છે કે—‘ગુણોનો આશ્રય દ્રવ્ય છે. એક દ્રવ્યાશ્રિત ગુણો છે. પર્યાયોનું લક્ષણ તો ઉભય આશ્રિતપણું છે.’] [જેમ આત્મામાં વિજ્ઞાનવ્યક્તિ એટલે જે કોઈ એક તે કાળમાં વિદ્યમાન વિશેષજ્ઞાન અને વિજ્ઞાનશક્તિ એટલે ઉત્તરજ્ઞાનના આકારપરિણામની યોગ્યતા વગેરે સમકાળભાવી ધર્મો ગુણ શબ્દથી વાચ્ય બને છે.]

**અજીવગુણવર્ણન**—પુદ્ગલનો અહંભુરૂપ ગુણ હોય છે. ઔદારિક શરીર આદિપણાએ અહંભુરૂપ વર્ણ આદિપણાની અપેક્ષાએ ગ્રાહ્યતારૂપ છે, અથવા પરસ્પર સંબંધરૂપ ધર્મ અહંભુ-ગુણ કહેવાય છે. ધર્માસ્તિકાય આદિના ગુણનું વર્ણન—દેશાન્તરપ્રાપ્તિરૂપ ગતિમાં પરિણત એવા જીવપુદ્ગલોની ગતિ હેતુત્વરૂપ ગુણ ધર્માસ્તિકાયનો છે. આદિપદથી સ્થિતિહેતુત્વ-અવ-કાશદાતૃત્વ આદિ અને અધર્માસ્તિકાય-આકાશાસ્તિકાય આદિના ગુણો અહંભુ કરવા. ખરેખર,

આ ગુણો ન્યારે જ દ્રવ્ય ઉત્પન્ન થાય છે, ત્યારે જ તે દ્રવ્યની સાથે સમેવત જ ઉત્પન્ન થાય છે. પૂર્વ-અપરલાવ જ નથી, કેમ કે-ગુણ અને ગુણી સમાન સામગ્રીથી જન્મ હોઈ ઠાબા-જમણા શીંગડાની માફક પૌર્વાપર્ય હાવવાળા નથી. દ્રવ્યગુણોની ઉત્પત્તિનું દર્શન, વ્યવહારથી કૃષ્ણ આદિ ઘટની માફક સમજવાનું છે.

૦ અહીં આ વિશેષ સમજવાનું છે કે-જીવના ૧-અસ્તિત્વ, ૨-વસ્તુત્વ, ૩-દ્રવ્યત્વ, ૪-પ્રમેયત્વ, ૫-અગુરુલઘુત્વ, ૬-સ્વાશ્રય ક્ષેત્રાવધિત્વ, ૭-ચેતનત્વ ૮-અમૂર્તત્વ, એમ આઠ ગુણો છે. અજીવમાં, ચેતનત્વ અમૂર્તત્વહીન-અચેતનત્વ મૂર્તત્વયુત પુદ્ગલના પૂર્વોક્ત આઠ ગુણો, બીજા દ્રવ્યોમાં મૂર્તત્વહીન અમૂર્તત્વયુત તે જ આઠ ગુણો છે.

૦ જીવના જ્ઞાન-દર્શન-સુખ-વીર્ય, એ વિશેષગુણો છે.

૦ પુદ્ગલના સ્પર્શ-રસ-ગંધ-વર્ણ, એ વિશેષગુણો છે.

૦ ગતિહેતુત્વ-સ્થિતિહેતુત્વ-અવગ્રાહનાહેતુત્વ-વર્તનાહેતુત્વ, ધર્માસ્તિકાય-અધર્માસ્તિકાય-આકાશાસ્તિકાયકાળના ક્રમથી વિશેષગુણો બાણવાં.

૦ અવિકૃત દ્રવ્યમાં વિશેષગુણો અવિશિષ્ટપણાએ રહેલા હોય છે. વિકૃત સ્વરૂપવાળા તે વિશેષગુણો પર્યાય ગણાય છે.

૦ ચેતનત્વ-અચેતનત્વ-મૂર્તત્વ-અમૂર્તત્વ, એ ચાર સામાન્યગુણો અને વિશેષગુણો છે, કેમ કે-પોતાની જાતિની અપેક્ષાએ અનુગત વ્યવહારકારી છે. પરજાતિની અપેક્ષાએ ચેતનત્વ આદિ સ્વાશ્રય પરજાત્યાશ્રય અચેતન આદિની વ્યાવૃત્તિને કરનાર છે. એથી જ આ પર-અપરસામાન્યની માફક સામાન્ય-વિશેષગુણો છે. એમ સોળ વિશેષગુણો બાણવાં.

અથ પર્યાય નિરૂપયતિ—

ક્રમમાવી પર્યાયઃ, યથા સુખદુઃસહર્ષવિષાદાદયઃ । અભિન્નકાલવર્તિનો ગુણાઃ, વિભિન્નકાલવર્તિનસ્તુ પર્યાયાઃ ॥ સૂત્ર-૮ ॥

ક્રમમાવીતિ । ક્રમવર્તિનઃ પરિણામા નવપુરાણાદયઃ પર્યાયા इति भावः । सामान्येन पर्यायो द्विविधो व्यञ्जनपर्यायोऽर्थपर्याયश्चेति, त्रिकालस्पर्शिनः व्यञ्जनपर्यायाः यथा घटादीनां मृदादिपर्यायः, घटस्य कालत्रयेऽपि मृदादिपर्यायत्वव्यञ्जनात् । सूक्ष्मवर्तमानकालवर्ती अर्थपर्यायः, यथा घटादेस्तत्तत्क्षणवर्ती पर्यायः, यस्मिन् काले वर्तमानतया स्थितस्तत्कालापेक्षया कृतविविधमानत्वेनार्थपर्याय उच्यते । प्रत्येकं द्विभेदो द्रव्यतो गुणतश्च तत्रापि पुनः प्रत्येकं द्विविधश्च शुद्धाशुद्धभेदात्, तत्र शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायो यथा चेतनद्रव्यस्य सिद्धत्वपर्यायः । अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायो नरदेवनारकतिर्यग्रूपः, शुद्धगुणव्यञ्जनपर्यायः केवलज्ञानादिरूपः अशुद्धगुणव्यञ्जनपर्यायो मतिश्रुतावधिमनःपर्यवरूपः । ऋजुसूत्रमतेन क्षणपरिणतोऽर्थ-पर्यायः शुद्धः, यो यस्मादल्पकालवर्ती स तस्मादल्पविवक्षयाऽशुद्धार्थपर्यायः, यथा नरत्वं व्यञ्जन-पर्यायस्तथा बालःवादिकर्मपर्याय इति । शुद्धगुणव्यञ्जनपर्यायस्य केवलस्यापि प्रतिक्षणं भेदात्



तत्पर्यायशुद्धगुणस्यार्थपर्यायः । शुद्धद्रव्यव्यञ्जनपरमाणुशुद्धपुद्गलपर्यायस्तस्याविनाशित्वात्, संयोग-  
जनिता द्व्यणुकादिका अशुद्धद्रव्यव्यञ्जनपर्यायाः । परमाणुगुणशुद्धगुणव्यव्यञ्जनपर्यायः, द्विदेशादिका  
गुणा अशुद्धगुणव्यञ्जनपर्यायाः । एवं धर्मादिष्वपि भाव्यम् । ननु य एव गुणाः क्रमेण सह वा भवन्ति  
त एव च पर्याया इति कथं तेषां भेद उक्त इत्यत्राहामिनेति, सदैव सहवर्तित्वाद्गणगन्धरसादयस्सा-  
मान्येन गुणा उच्यन्ते नहि मूर्ते वस्तुनि वर्णादिकं कदाचिदपि व्यवच्छिद्यते, वर्णविशेषाणां कृष्णनीला-  
दीनामपि प्रायः प्रभूतकालं सहवृत्तित्वाद्गुणत्वमेवं जीवधर्मादीनां भाव्यम् । विभिनेति । एकगुणकाल-  
कत्वादयो विभिन्नाः पर्याया द्रव्यस्यावस्थान्तरप्राप्तिरूपाः पर्याया इत्यर्थः । त्रैलोक्यगतस्य सर्वस्यापि  
कालस्यासत्कल्पनया यो गुणोऽशस्सर्वजघन्यः तेन कालकः परमाण्वादिकगुणकालक उच्यते, एवं  
द्वयादिगुणकालकादयो भाव्याः । वस्तुतस्तु नास्ति गुणस्य पर्यायस्य च कश्चन भेदः, द्रव्यपर्यायनय-  
द्वयातिरिक्तनयस्य भगवद्विरनुपदेशात् । पर्यायभिन्ने गुणविशेषे ग्राह्ये सति हि तदग्राहकगुणास्तिकन-  
योऽपि स्यादेव, अन्यथा नयानामव्यापकता स्यान् चायमादिष्टो भगवद्भिः ततोऽसौ न भिन्नः, गुणा-  
नाञ्च पर्यायत्वे गुणपर्यायवद्द्रव्यमित्यादिवचनं युगपदयुगपद्वाविपर्यायविशेषप्रतिपादकमेव, अत एव य एव  
पर्यायस्स एव गुण इत्याद्यागमोऽपि सङ्गच्छते, एतेन गुणविकारः पर्याय इति व्युदस्तम्, गुणस्यैव  
पर्यायोपादानकारणत्वे द्रव्यप्रयोजनस्य गुणेनैव सिद्धत्वाद्गुणपर्याययोरेव पदार्थत्वप्रसङ्गेन द्रव्यस्यानर्थ-  
कत्वापत्तेः, न च द्रव्यपर्यायगुणपर्यायरूपकार्यभेदेन द्रव्यगुणरूपकारणभेदान्न द्रव्यं निष्फलमिति वाच्यम्,  
अन्योऽन्याश्रयात्, कारणभेदे सति कार्यभेदः कार्यभेदे च कारणभेदस्सिद्धश्चेतीति । तदेवं द्रव्यपर्या-  
यात्मानौ सामान्यविशेषावेकं वस्तु, प्रतिभासभेदेऽप्यव्यतिरिक्तत्वात् यत्प्रतिभासभेदेऽप्यव्यतिरिक्तं तदेकं  
यथा मेचकज्ञानम् तथा च द्रव्यपर्यायौ न व्यतिरिच्येते तस्मादेकं वस्त्विति, न चायमसिद्धो हेतुः  
केवलद्रव्यस्य केवलपर्यायस्य वस्तुत्वे हि स्यादसिद्धिः, तदेव नास्ति क्रमयौगपद्यविरोधेनार्थक्रियाऽसम्भ-  
वात्, न च क्रमयौगपद्यविरोधस्तत्रासिद्ध इति साम्प्रतम्, द्रव्यस्य पर्यायस्य वा सर्वथैकस्वभावस्य  
क्रमयौगपद्यादर्शनात् अनेकपर्यायात्मन एव द्रव्यस्य तदुपलम्भात् । न च द्रव्यपर्याययोर्वास्तवत्वेऽप्य-  
भेदोऽसिद्धः घटादिद्रव्याद्रूपादिपर्यायाणां ज्ञानप्रतिभासभेदात्, घटपटादिवदिति वाच्यम्, तस्यैकत्वा-  
विरोधित्वात्, उपयोगविशेषाद्धि रूपादिज्ञानप्रतिभासभेदो न स्वविषयैकत्वं निराकरोति, सामग्रीभेदेऽ-  
युगपदेकार्थोपनिबद्धविशदेतरज्ञानवत् । नापि विशेषणविरुद्धो हेतुः, विशेषणस्य प्रतिभासभेदस्याव्यति-  
रिक्तत्वहेतुना विरोधासिद्धेः । नन्वव्यतिरिक्तत्वमैक्यमेव, तथा च साध्याविशिष्टो हेतुरिति चेन्न कथञ्चि-  
दप्यशक्यं विवेचनत्वस्याव्यतिरिक्तत्वस्य हेतुत्वेन प्रयोगात् । न चाशक्यविवेचनत्वमप्यसिद्धमिति वाच्यम्,  
विवक्षितद्रव्यपर्यायाणां द्रव्यान्तरं नेतुमशक्यत्वस्य सुप्रतीतत्वात्, वेद्यवेदकाकारज्ञानवत् तदाकारयोर्ज्ञा-

१. न चैवमपि मतुब्बोगाद्व्यभिन्नगुणपर्यायसिद्धिरिति वाच्यम्, नित्ययोगे मतुब्बविधानात् द्रव्यपर्याय-  
योस्तादात्म्यात् सदा निर्विभागवर्तित्वात् अन्यथा प्रमाणवाचापत्तेः । संज्ञासंख्यास्वलक्षणार्थक्रियाभेदाद्वा  
कथञ्चित्तयोरभेदेऽपि भेदसिद्धेर्न मतुबनुपपत्तिरिति ॥



નાન્તરં નેતુમશક્યત્વસ્યૈવ તસ્યામિમતત્વાત્ । ન ચ દ્રવ્યપર્યાયયોર્યુતસિદ્ધત્વાદશક્યવિવેચનત્વમિતિ વાચ્યં  
યતઃ કિમિદમ્યુતસિદ્ધત્વં, ન તાવદેશામેદઃ પવનાતપયોસ્તત્પ્રસજ્ઞાત્ નાપિ કાલામેદસ્તત્ એવ ।  
સ્વભાવામેદ ઇત્યપિ ન, સર્વથા તથાત્વે વિરોધાત્ કથશ્ચિદ્વિવેચનત્વેદાશક્યવિવેચનત્વમ્ । સ એવાવિષ્ણુભાવઃ  
સમવાય ઇતિ પરમતપ્રસિદ્ધઃ, અન્યથા તસ્યાઘટનાત્ । ન ચ ધર્મિગ્રાહકપ્રમાણેન બાધનાદ્વાધ ઇતિ  
વાચ્યમ્, તેન ધર્મિણોઃ કથશ્ચિદ્વિવેચનોરેવ ગ્રહણાત્ । સર્વથા મિત્તયોર્દ્રવ્યપર્યાયત્વાસમવાત્ ન ચ  
દ્રવ્યપર્યાયયોર્મિન્નયોઃ કથમમેદો વિરોધાદિતિ વાચ્યમ્, તથોપલમ્બાત્ મેચકજ્ઞાનવત્ નહિ તત્ર  
વિરોધવૈયધિકરણ્યસંશયવ્યતિકરસઙ્કરાનવસ્થાઽપ્રતિપત્યમાવાઃ પ્રસજ્યન્તે, તેષાં તથાપ્રતીત્યા દૂરોત્સારિ-  
તત્વોક્તવાત્ । તસ્માંત્સિદ્ધં દ્રવ્યપર્યાયયોઃ કથશ્ચિદૈક્યમિતિ ॥

### પર્યાયોનું નિરૂપણ.

**ભાવાર્થ**—“ક્રમભાવી ધર્મ (વિશેષ) ‘પર્યાય’ છે. જેમ કે—આત્મામાં સુખ-દુઃખ, હર્ષ-  
વિષાદ વગેરે. અભિન્નકાળ-સમકાળમાં વર્તમાન ધર્મો ગુણો છે, ભિન્નકાળમાં-સમકાળમાં  
નહિ. વર્તમાન ધર્મો ‘પર્યાયો’ છે.”

**વિવેચન**—ક્રમવર્તી પરિણામો નવા-જૂના વગેરે પર્યાયો ગણાય છે. સામાન્યથી વ્યં-  
જનપર્યાય અને અર્થપર્યાયના ભેદથી પર્યાય બે પ્રકારના છે. ત્રિકાલરૂપર્ષી પર્યાયો વ્યંજન-  
પર્યાયો છે. જેમ કે—ઘટ આદિના માટી આદિ પર્યાયઃ કેમ કે—ઘટના ત્રણેય કાળમાં માટી  
આદિ પર્યાયનું વ્યંજન (પ્રકટીકરણ) છે.

૦ સૂક્ષ્મ-વર્તમાનકાળવર્તી પર્યાય ‘અર્થપર્યાય’ છે. જેમ કે—ઘટાદિનો તે તે ક્ષણ-  
વર્તી પર્યાય. જે કાળમાં વર્તમાનપણાએ રહેલ છે, તે કાળની અપેક્ષાએ કરેલ વિદ્યમાનતાની  
અપેક્ષાએ અર્થપર્યાય કહેવાય છે. દરેક-વ્યંજન અને અર્થપર્યાય દ્રવ્ય અને ગુણથી બે  
પ્રકારના છે. વળી ત્યાં પણ શુદ્ધ અને અશુદ્ધના ભેદથી બે પ્રકારો છે.

૦ ત્યાં ૧-શુદ્ધદ્રવ્યવ્યંજનપર્યાય. જેમ કે—ચેતનદ્રવ્યનો સિદ્ધત્વપર્યાય. ૨-અશુદ્ધદ્રવ્ય-  
વ્યંજનપર્યાય. જેમ કે—નર-દેવ-નારક-તિર્થ-ચરૂપ પર્યાય. ૩-શુદ્ધગુણવ્યંજનપર્યાય કેવલ-

૧. પૃથગાશ્રયાનાશ્રયિત્વં પૃથગગતિમત્ત્વરૂપમ્યુતસિદ્ધત્વં નાશક્યવિવેચનત્વાદન્યદિત્યપિ બોધ્યમ્ ॥  
૨. એવં દ્રવ્યપર્યાયયોરેકત્વે મેદઃ કથં સિદ્ધયતીતિ ચેત્પરરપરવિવિક્તસ્વભાવપરિણામસજ્ઞાસંખ્યાપ્રયોજનાદિભ્ય  
ઇત્યેવેહિ, દ્રવ્યં હિ અનાદ્યનન્તૈકસ્વભાવવૈસિકપરિણામં, પર્યાયશ્ચ સાદ્યન્તાનેકરવભાવપરિણામઃ, દ્રવ્યરય  
દ્રવ્યમિતિ પર્યાયસ્ય પર્યાય ઇત્યન્વર્થસજ્ઞામેદઃ, એકં દ્રવ્યમિત્યેકત્વસંખ્યા દ્રવ્યે, પર્યાયા બહવ ઇતિ પર્યાયે  
બહુત્વસંખ્યેતિ સંખ્યામેદઃ, દ્રવ્યરયૈકત્વાન્વયજ્ઞાનાદિકં પર્યાયસ્યાનેકત્વવ્યાવૃત્તિજ્ઞાનાદિકં પ્રયોજનમિતિ પ્રયોજન-  
મેદઃ, દ્રવ્યં ત્રિકાલગોચર પર્યાયો વર્તમાનકાલ ઇતિ કાલ મેદઃ ઇતિ । એવશ્ચ દ્રવ્યપર્યાયાત્મકં વસ્તુ  
સ્યાન્નાનૈવ સ્વલક્ષણમેદાત્, સ્યાદેકમેવાગક્યવિવેચનત્વાત્ રયાદુભયમંવ ક્રમાર્પિતદ્વયાન્, સ્યાદવત્કત્યમેવ,  
સહાર્પિતદ્વયાદ્રક્તુમગક્યત્વાત્, રયાન્નાનાઽવત્કત્યમેવ, વિરુદ્ધધર્માધ્યાસમહાર્પિતદ્વયાત્ । સ્યાદેકમવત્કત્યમેવ,  
અગક્યવિવેચનસહાર્પિતદ્વયાત્ સ્યાદુભયાવત્કત્યમેવ, ક્રમાક્રમાર્પિતદ્વયાદિતિ સત્તમઙ્ગી ભાવ્યેતિ ભાવઃ ॥

જ્ઞાન આદિરૂપ છે. ૪-અશુદ્ધગુણવ્યંજનપર્યાય મતિજ્ઞાન-શ્રુતજ્ઞાન-અવધિજ્ઞાન-મનઃપર્યાય જ્ઞાનરૂપ છે.

૦ ઋણુસૂત્રનયની અપેક્ષાએ ક્ષણમાં પરિણત અર્થપર્યાય શુદ્ધ છે. જે જેનાથી અદ્વ-કાળવર્તી છે, તે તેનાથી અદ્વત્વની વિવક્ષાથી અશુદ્ધ અર્થપર્યાય. જેમ નરત્વ વ્યંજન-પર્યાય છે, તેમ બાલત્વ વગેરે અર્થપર્યાય છે. ઈતિ.

૦ શુદ્ધગુણવ્યંજનપર્યાયરૂપ કેવલજ્ઞાનનો પણ પ્રતિક્ષણભેદ હોવાથી, તેનો પર્યાય શુદ્ધ ગુણનો અર્થપર્યાય છે.

૦ શુદ્ધદ્રવ્યવ્યંજનરૂપ પરમાણુ શુદ્ધ પુદ્ગલનો પર્યાય છે, કેમ કે-તે પરમાણુ અવિનાશી છે. સંયોગથી જનિત દ્વયણુક વગેરે ગુણો અશુદ્ધ ગુણવ્યંજનપર્યાયરૂપ છે. પરમાણુગુણુ શુદ્ધગુણવ્યંજનપર્યાય છે. આ પ્રમાણે ધર્માસ્તિકાય આદિમાં વિચારવું.

શંકા-જે ગુણો જ ક્રમથી કે સાથે (સાગ્રાણ) હોય છે અને તે જ પર્યાયો થાય છે, તો કેવી રીતે તે ગુણ, પર્યાયનો ભેદ કહેવાય છે ?

સમાધાન-અભિન્નકાળવર્તી ગુણો છે. કાળની સાથે અભેદવાળા ગુણો છે. હંમેશાં જ સહવર્તી હોવાથી વર્ણ-ગંધ-રસ વગેરે સામાન્યથી ગુણો કહેવાય છે, કેમ કે-મૂર્ત (રૂપી) વસ્તુમાં કદાચિત્ પણ વર્ણ વગેરે વ્યવચ્છિન્ન હોતા નથી. વર્ણવિશેષરૂપ કૃષ્ણ-નીલ વગેરેમાં પણ પ્રાયઃ ઘણા કાળ સુધી સાથે રહેનાર હોવાથી ગુણપણું છે. આ પ્રમાણે જીવાસ્તિકાય, ધર્માસ્તિકાય આદિનું બાણુવું.

વિક્ષિન્નકાળવર્તી કાળભેદવાળા પર્યાયો છે. એકગુણકાલત્વ આદિ વિક્ષિન્ન પર્યાયો, દ્રવ્યની અવસ્થાન્તર પ્રાપ્તિરૂપ પર્યાયો છે.

૦ ત્રણ લોકમાં રહેલ સર્વ પણ કાળની અસંકલ્પનાથી જે ગુણરૂપ અંશ સર્વજઘન્ય છે, તેની સાથે કાલક પરમાણુ આદિ 'એકગુણકાલક' કહેવાય છે. આ પ્રમાણે દ્વિ (બે) આદિ ગુણકાલક આદિ બાણુવા.

૦ વાસ્તવિક રીતે ગુણનો અને પર્યાયનો કોઈ ભેદ નથી, કેમ કે-દ્રવ્યનય અને પર્યાયનયરૂપી બે નયથી ભિન્ન નયનો ઉપદેશ ભગવંતોએ કરેલો નથી.

૦ પર્યાયથી ભિન્ન ગુણવિશેષ ગ્રાહ્ય હોયે છતે, ખરેખર, તે ગુણવિશેષના ગ્રાહક ગુણાસ્તિકનય પણ થાય જ ! અન્યથા, નયોની અવ્યાપકતા થાય ! અને ભગવંતોએ આનો આદેશ કરેલો નથી. તેથી આ ગુણાસ્તિકનય ભિન્ન નથી. વળી ગુણોના પર્યાયપણામાં 'ગુણ-પર્યાયવદ્દ્રવ્યં' [ આ પ્રમાણે પણ 'મતુપ્ પ્રત્યયના યોગથી દ્રવ્યભિન્ન ગુણપર્યાયની સિદ્ધિ છે' એમ નહીં કહેવું, કેમ કે-નિત્યયોગમાં મતુપ્ પ્રત્યયનું વિધાન હોઈ દ્રવ્ય અને પર્યાયનું તાદાત્મ્ય છે. હંમેશાં નિર્વિભાગવર્તી છે. અન્યથા, પ્રમાણની બાધાની આપત્તિ છે અથવા

સંજ્ઞા-સંખ્યા-સ્વલક્ષણ-અર્થક્રિયાના ભેદથી કથંચિદ્ તે બંનેનો અભેદ હોવા છતાં, ભેદની સિદ્ધિ હોવાથી મતુષ્ પ્રત્યયની અનુપપત્તિ નથી.] ‘ગુણપર્યાયવાણું દ્રવ્ય છે’ ઇત્યાદિ વચન, એકીસાથે કે ક્રમથી (રહેનાર) થનાર પર્યાયવિશેષનું પ્રતિપાદક (વાચક) છે. એથી જ જે પર્યાય જ છે, તે જ ગુણ છે ઇત્યાદિ આગમ પણ સંગત થાય છે. આ કથનથી ‘ગુણનો વિકાર પર્યાય છે’-આવી માન્યતાનું ખંડન થયેલું છે, કેમ કે-ગુણમાં જ પર્યાયનું ઉપાદાન-કારણપણું માનવામાં દ્રવ્યનું કાર્ય ગુણથી જ સિદ્ધ થવાથી, ગુણપર્યાયમાં જ પદાર્થપણાનો પ્રસંગ થવાથી દ્રવ્યની નિરર્થકતાની આપત્તિ છે.

શંકા-દ્રવ્યનો પર્યાય-ગુણનો પર્યાય, એ રૂપ કાર્યના ભેદથી દ્રવ્ય અને ગુણરૂપ કારણના ભેદથી દ્રવ્ય નિરર્થક કેવી રીતે ?

સમાધાન-અન્યોડન્યાશ્રય દોષ આવે છે. જેમ કે-કારણનો ભેદ થયે છતે કાર્ય-ભેદ છે અને કાર્યનો ભેદ હોયે છતે કારણનો ભેદ સિદ્ધ થાય છે. ઇતિ. તેથી જ આ પ્રમાણે દ્રવ્યપર્યાયરૂપ સામાન્યવિશેષ એક વસ્તુ છે, કેમ કે-પ્રતિભાસનો ભેદ હોવા છતાંય અભિન્ન છે. જે પ્રતિભાસના ભેદમાં પણ અભિન્ન છે, તે એક છે. જેમ મેચકનું જ્ઞાન.

૦ તથાચ દ્રવ્યપર્યાય ભિન્ન નથી તેથી એક વસ્તુ છે.

૦ આ અસિદ્ધહેતુ નથી, કેમ કે-કેવળ દ્રવ્ય-કેવળ પર્યાય વસ્તુરૂપે બ્યારે કહેવાય, ત્યારે જ અસિદ્ધિ થાય ! પણ તે જ નથી, કેમ કે-ક્રમયૌગપદ્યથી વિરોધ હોઈ અર્થક્રિયાનો અસંભવ છે. વળી ‘જ્યાં ક્રમયૌગપદ્યથી વિરોધ, ત્યાં અસિદ્ધ છે’ એમ કહેવું બ્યાજબી નથી, કેમ કે-સર્વથા એકસ્વભાવવાળા દ્રવ્યમાં કે પર્યાયમાં ક્રમયૌગપદ્યનું અદર્શન છે. અનેક પર્યાયસ્વરૂપવાળા જ દ્રવ્યમાં જ તે ક્રમયૌગપદ્યનો અનુભવ છે.

શંકા-દ્રવ્યપર્યાય વાસ્તવિક છતાં તેમ અભેદ અસિદ્ધ છે, કેમ કે-ઘટ આદિ દ્રવ્ય કરતાં રૂપાદિ પર્યાયોમાં જ્ઞાનપ્રતિભાસનો ભેદ છે. જેમ કે-ઘટ-પટ આદિ. કેમ ખરોખર છે ને ?

સમાધાન-તે જ્ઞાનપ્રતિભાસ એકત્વનો વિરોધ નથી, માટે દ્રવ્યપર્યાયમાં અભેદ સિદ્ધ છે. ખરેખર, ઉપયોગવિશેષથી રૂપાદિજ્ઞાનપ્રતિભાસ ભેદ રવવિષયની એકતાનું નિરાકરણ કરતો નથી. જેમ કે-સામગ્રીના ભેદમાં ક્રમથી એક અર્થથી ઉપનિબદ્ધ વિશદથી ઇતર (પરોક્ષ) જ્ઞાન.

૦ વિશેષણથી વિરૂદ્ધ હેતુ નથી, કેમ કે-વિશેષણભૂત પ્રતિભાસભેદનો અવ્યતિરિક્તત્વ(અભેદ)રૂપ હેતુની સાથે વિરોધની અસિદ્ધિ છે.

શંકા-અવ્યતિરિક્તત્વ એટલે એકતા જ. તથાચ સાધ્યથી અવિશિષ્ટ હેતુ થશે ને ?

સમાધાન-કથંચિત્ પણ અશક્ય વિવેચનત્વવાળા અવ્યતિરિક્તત્વને હેતુપણાએ પ્રયોગ છે.

શંકા-અશક્ય વિવેચનપણું પણ અસિદ્ધ છે ને ?

સમાધાન-વિવક્ષિત દ્રવ્યપર્યાયોને દ્રવ્યાન્તરમાં લઈ જવાનું અશક્યત્વ સારી રીતે

પ્રતીત છે. જેમ કે-વેદવેદક આકારજ્ઞાનઃ કેમ કે-વેદવેદક આકારનુ જ્ઞાનાન્તરમાં લઈ જવાનું અશક્યત્વ જ તે અશક્ય વિવેચનત્વ અભિમત છે.

શંકા-દ્રવ્યપર્યાય અયુતસિદ્ધ [જેને છોડીને જે ન રહી શકે, ખંને અયુતસિદ્ધ છે. જે ખંનેમાં એક પદાર્થ જ્યાં સુધી તે નષ્ટ ન થઈ જાય, ત્યાં સુધી પરસ્પર એકબીજા સિવાય રહી ન શકે તે જ ખંને અયુતસિદ્ધ છે.] હોવાથી અશક્ય વિવેચનત્વ છે જ ને ?

સમાધાન-ખોલો, આ અયુતસિદ્ધત્વ શું છે ? દેશથી અલેદરૂપ અયુતસિદ્ધત્વ નથી, કેમ કે-પવન અને આતપમાં તે અયુતસિદ્ધત્વનો પ્રસંગ આવશે. કાળથી અલેદરૂપ અયુતસિદ્ધત્વ નથી, કેમ કે-પવન અને આતપમાં તે અયુતસિદ્ધત્વનો પ્રસંગ આવશે ! સ્વભાવથી અલેદરૂપ અયુતસિદ્ધત્વ નથી, કેમ કે-સર્વથા અલેદ માનવામાં વિરોધ આવે છે. જો તે કથંચિત્ છે, તો તે જ અશક્ય વિવેચનત્વ છે. [પૃથક્ આશ્રયના અનાશ્રિયિત્વરૂપ, પૃથક્ અગતિમત્ત્વરૂપ અયુતસિદ્ધત્વ અશક્ય વિવેચનપણું કોઈ જુદું નથી, એમ પણ જાણવું.] તે જ અવિષ્ણુભાવ-ગ્રમવાય (અયુતસિદ્ધવૃત્તિ) છે, એમ પરમતપ્રસિદ્ધ છે. અન્યથા, તે અશક્ય વિવેચનપણું ઘટતું નથી.

શંકા-ધર્મિગ્રાહકપ્રમાણથી બાધ ન હોવાથી બાધદોષ છે ને ?

સમાધાન-તે કારણથી કથંચિદ્ ભિન્ન જ બે ધર્મીનું ગ્રહણ છે.

૦ સર્વથા ભિન્ન દ્રવ્યપર્યાયમાં દ્રવ્યપર્યાયત્વનો અસંભવ છે.

શંકા-ચિન્ન દ્રવ્ય અને પર્યાયમાં કેવી રીતે અલેદ થઈ શકે ? કેમ કે-વિરોધ છે. કથંચિદ્ લેહાલેહનો અનુભવ હોવાથી, મેચકજ્ઞાનની માફક, ત્યાં વિરોધ-વૈયધિકરણ-સંશય-વ્યતિકર-સંકર-અનવસ્થા-અપ્રતિપત્તિ-અભાવરૂપ આઠ દોષ આવતા નથી, કેમ કે-તે દોષોનું તથાપ્રતીતિના બાધી પહેલાં ખંડન કરેલું છે. તેથી [આ પ્રમાણે દ્રવ્ય અને પર્યાયના એકત્વમાં લેહ કેવી રીતે સિદ્ધ થાય છે ? એમ જો કહો છો, તો પરસ્પર-ભિન્ન સ્વભાવ-પરિણામ-સંજ્ઞા-સંખ્યા-પ્રયોજન આદિથી દ્રવ્ય-પર્યાયનો લેહ છે, એમ સમજો. ખરેખર, દ્રવ્ય અનાદિઅનંત એક સ્વભાવ સ્વાભાવિક પરિણામવાળું છે અને પર્યાય સાહિસાન્ત અનેક સ્વભાવ પરિણામવાળો છે. દ્રવ્યને દ્રવ્ય અને પર્યાયને પર્યાય એમ અન્વર્થ (અર્થ પ્રમાણે) સંજ્ઞાલેહ છે. 'એક દ્રવ્ય છે' એમ એકત્વસંખ્યા દ્રવ્યમાં 'પર્યાયો ઘણા છે.' પર્યાયમાં બહુત્વ-સંખ્યા છે. આ પ્રમાણે સંખ્યાલેહ છે. દ્રવ્યનું એકત્વના અન્વયના, જ્ઞાન આદિ પર્યાયનું અનેકત્વના વ્યાવૃત્તિના જ્ઞાનાદિ પ્રયોજન છે, એવો પ્રયોજનનો લેહ છે. દ્રવ્ય ત્રિકાળ વિષયવાળું છે, પર્યાય વર્તમાનકાળ વિષયવાળો છે, એવો કાલકૃતલેહ છે. વળી આ પ્રમાણે દ્રવ્યપર્યાયાત્મક વસ્તુ 'સ્યાદ્ અનેકં' કેમ કે-સ્વલક્ષણનો લેહ છે. 'સ્યાત્ એકમેવ' કેમ કે-અશક્ય વિવેચન છે. 'સ્યાદ્ સમયમેવ' કેમ કે-ક્રમથી અર્પિત દ્વય છે. 'સ્યાદ્ અવક્તવ્યમેવ' કેમ કે-સહ અર્પિત દ્વયથી કહેવાને અશક્ય છે. 'સ્યાદ્ અનેકં અવક્તવ્યમેવ' કેમ કે-વિરૂદ્ધ

ધર્માધ્યાસ સહ અર્પિત દ્વય છે. 'સ્યાદ્ એકં અવક્તવ્યમેવ' કેમ કે—અશક્ય વિવેચન સહ અર્પિત દ્વય છે. 'સ્યાદ્ રમયં અવક્તવ્યમેવ' કેમ કે—કેમથી—અકેમથી અર્પિત દ્વય છે. આવી સપ્તભંગી વિચારવી.] દ્રવ્ય અને પર્યાયનો કથંચિદ્ અભેદ સિદ્ધ થયેલ છે. ઇતિ.

નનુ સુખજ્ઞાનાદીનાં ગુણત્વં સુખદુઃસ્વાદીનાં પર્યાયત્વમિતિ કથં? પર્યાયગુણયોરભેદાદિત્યત્રાહ—

અત્ર ય એવ સુખાદયો ગુણાસ્ત એવ પર્યાયા इति કથં ભેદ इति નો વાચ્યમ્, કાલ-ભેદેન ભેદસ્યાનુભવાત્ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

અત્રેતિ । કાલભેદસ્યાનુભૂયમાનત્વેન તદપેક્ષયૈવ ભેદો ન સર્વથેતિ ભાવઃ ॥

ગુણપર્યાયના ભેદ.

શંકા—સુખ-જ્ઞાન આદિનું ગુણત્વ, સુખ-દુઃખ આદિનું પર્યાયપણું, એમ કેવી રીતે? કેમ કે—પર્યાય અને ગુણનો અભેદ છે ને?

સમાધાન—આના જવાબમાં કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“અહીં જે સુખ આદિ ગુણો જ છે અને તે જ પર્યાયો છે, તો ભેદ કેવી રીતે ?” એવું નહીં બોલવું, કેમ કે—કાળના ભેદથી ગુણપર્યાયના ભેદનો અનુભવ છે.

વિવેચન—કાળનો ભેદ અનુભવાતો હોઈ તે કાળભેદની અપેક્ષાએ જ ગુણપર્યાયમાં ભેદ છે, સર્વથા ભેદ નથી.

તદેવં પ્રમાણસ્ય પરિચ્છેદે સમાસત આદર્શિતે કિમીદ્રશસ્ય પ્રમાણસ્ય ફલમિતિ જિજ્ઞાસાયામાહ—

પ્રમાણજન્યં ફલં દ્વિવિધમનન્તરં પરમ્પરમિતિ । અજ્ઞાનનિવૃત્તિરનન્તરફલમ્, કેવલિના-મપિ પ્રતિક્ષણમશેષાર્થવિષયાજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપપરિણતિરસ્ત્યેવ, અન્યથા દ્વિતીયાદિસમયે તદન-શ્યુપગમેઽજ્ઞત્વપ્રસન્નઃ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

પ્રમાણજન્યમિતિ । અનન્તરમિતિ, અન્તરરહિતમવ્યવહિતં ફલમિત્યર્થઃ । પરમ્પરમિતિ, વ્યવહિતં ફલમિત્યર્થઃ, અનન્તરં ફલં પ્રમાણાનાં દર્શયતિ અજ્ઞાનનિવૃત્તિરિતિ, પ્રમાણપ્રવૃત્તિપૂર્વકાલીનં પ્રમાતૃત્રિવિક્ષિત-વિષયકં યદજ્ઞાનં તસ્ય નિવૃત્તિરવ્યવહિતં ફલં અજ્ઞાનમુદ્વલ્યતામેવ પ્રમાણાનાં પ્રવૃત્તિરજ્ઞાનસ્ય સર્વાનર્થ-મૂલતયા પ્રમાત્રપકારિત્વાત્તન્નિવર્તનસ્ય પ્રયોજનતા યુક્તૈવ, એતન્નાવ્યવહિતં ફલં સર્વજ્ઞાનાનામેકરૂપત્વાત્ સામાન્યેનોક્તમિતિ ભાવઃ, એતદુપલક્ષકમર્થપ્રકાશસ્ય, તસ્યાપ્યવ્યવહિતફલત્વાત્ પ્રમાતૃણાં સર્વેષામર્થ-થિત્વાદર્થપ્રકાશસ્ય ફલત્વૌચિત્યાત્ । નનુ પ્રમાણસ્યાપ્યર્થસવેદનરૂપત્વેન તસ્યૈવ પ્રમાણસ્ય ફલત્વેનોક્તિઃ પર્યવસિતા, કિમતઃ? પ્રમાણફલયોરભેદઃ સ્યાત્, તત્તોઽપિ કિં? અસતઃ કારણત્વસ્ય સતશ્ચ ફલત્વસ્ય પ્રસન્નઃ સ્યાદિતિ ચેન્મૈવમ્, જન્મન્યેવાસ્ય દોષત્વાદ્ વ્યવસ્થાયામદોષાત્, કર્મોન્સુખજ્ઞાનવ્યાપારસ્ય ફલત્વાત્ કર્તૃવ્યાપારોલ્લેખિવોધસ્ય પ્રમાણત્વાત્ કર્તૃસ્થાયાં પ્રમાણરૂપાયાં ક્રિયાયાં સત્યામર્થપ્રકાશ-સિદ્ધેઃ । પ્રકજ્ઞાનગત્વેન પ્રમાણફલયોરભેદો વ્યવસ્થાપ્યવ્યવસ્થાપકમાવાચ્ચ ભેદ इति ભેદાભેદરૂપઃ

પ્રમાણફલમાવોડવાધિતં સ્યાદ્વાદમનુગચ્છતિ, કરણસ્ય ક્રિયાયાશ્ચ કથશ્ચિદેકત્વાત્પ્રદીપતમોવિગમવત્, નાનાત્વં ચ પરશ્ચઘાદિવત્ । ન ચ યથા દેવદત્તઃ કાષ્ઠં પરશુના ચ્છિન્નતીતિ કરણસ્ય પરશોર્દેવદત્ત-નિષ્પત્તિવેન છિદાયાઃ કાષ્ઠસ્થત્વેન ચ નાનાત્વં યથૈવ ચ પ્રદીપસ્તમો નાશયત્યુદ્યોતેત્યેત્રાપિ કરણસ્યોદ્યો-તસ્ય તમોનાશાત્મકક્રિયાયાશ્ચ નાનાત્વં પ્રતીયતે તથૈવ કરણસ્ય પ્રમાણસ્ય ક્રિયાયાશ્ચ ફલજ્ઞાનરૂપાયા નાનાત્વેનૈવ ભવિત્યવ્યમભેદે દૃષ્ટાન્તામાવાદિતિ વાચ્યમ્, પ્રદીપસ્ત્વાત્મનાઽઽત્માનં પ્રકાશયતીતિ પ્રતીતેઃ પ્રદીપાત્મનઃ કર્તૃરનન્યસ્ય કથશ્ચિત્કરણસ્ય પ્રકાશનક્રિયાયાશ્ચ પ્રદીપાત્મિકાયાઃ કથશ્ચિદભેદસિદ્ધેઃ, તદ્વત્પ્રમાણફલયોરપિ કથશ્ચિદભેદસિદ્ધિરુદાહરણસદ્ભાવાત્, તથા સર્વથા તાદાત્મ્યેન પ્રમાણફલયોર્વ્ય-વસ્થા ચ ભવિતુમર્હતીતિ ભાવઃ । નનુ કેવલિનાં સદા સર્વપ્રમેયસ્ય પ્રત્યક્ષત્વાદજ્ઞાનનિવૃત્તિઃ કથં ફલ-મિત્યત્રાહ કેવલિનામપીતિ, નનુ પ્રથમસમય એવ કેવલસ્યાશેષાર્થસવેદનરૂપેણ પરિણતૌ પ્રદીપપ્રકાશયો-રિવાજ્ઞાનચ્ચંસસમ્ભવેઽપિ દ્વિતીયાદિક્ષણે કથમજ્ઞાનનિવૃત્તિપરિણતિરિત્યત્રાહાન્યથેતિ, તદનન્યુપગમેઽજ્ઞાન-નિવૃત્તિપરિણામાનન્યુપગમે, અજ્ઞપ્રસન્ન ઇતિ, અજ્ઞાનનિવૃત્તેરમાવાદિતિ ભાવઃ, તથા ચ પ્રથમસમયેઽ-જ્ઞાનનિવૃત્તિઃ પ્રથમસમયવિશિષ્ટતયાઽઽસીત્ દ્વિતીયાદિસમયે તુ દ્વિતીયાદિસમયવિશિષ્ટતયા ભવતીતિ ન ફલામાવલક્ષણો દોષ ઇતિ ભાવઃ ॥

### પ્રમાણુજન્યનું ફળવણું ન.

આ પ્રમાણુ પ્રમાણુનો વિષય સંક્ષેપથી બતાવ્યા બાદ આવા પ્રમાણુનું શું ફળ છે ? આવી જિજ્ઞાસામાં કહે છે કે—

ભાવાર્થ—‘પ્રમાણુજન્ય ફળ બે પ્રકારનું છે. એક અનંતરફળ અને બીજું પરંપરફળ છે. અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ અનંતરફળ છે. કેવલીઓમાં પણ પ્રતિક્ષણ સમસ્ત અર્થના વિષયની અજ્ઞાનની નિવૃત્તિરૂપ પરિણતિ છે જ. અન્યથા, દ્વિતીય આદિ સમયમાં તેના અસ્વીકારમાં અજ્ઞતાનો પ્રસંગ છે.’

વિવેચન—અનંતર એટલે અંતર વગરનું અવ્યવહિત ફળ. પરંપર એટલે પરંપરાનું ફળ—વ્યવહિત ફળ સર્વ પ્રમાણુનું અનંતર ફળ બતાવે છે. ‘અજ્ઞાન નિવૃત્તિ’રિતિ । અજ્ઞાનનું ઉન્મૂલ કરતા જ પ્રમાણુની પ્રવૃત્તિ છે. વળી અજ્ઞાન સર્વ અનર્થોનું મૂળ હોઈ, પ્રમાતાનું અપકારી હોઈ તે અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ પ્રધ્વંસની પ્રયોજનતા છે. આ અવ્યવહિત ફળ સર્વ જ્ઞાનોનું એકરૂપ હોઈ સામાન્યથી કહેલું છે. [સર્વ પ્રમાણુનું અવ્યવહિત ફળ અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ છે અને તે સ્વ-પર વ્યવસાયીરૂપ છે. જેમ ઘટનો ધ્વંસ કપાલના સમુદાયરૂપ છે, તેમ અજ્ઞાનનો ધ્વંસ પણ સ્વ-પર નિશ્ચયાત્મક છે.] આ કથન અર્થપ્રકાશનું ઉપલક્ષ્ય છે. તે અર્થપ્રકાશ અવ્યવહિત ફળ છે, કેમ કે—સર્વ પ્રમાતાઓ અર્થના અર્થી હોઈ અર્થપ્રકાશમાં ફળપણાની ઉચિતતા છે.

શંકા—પ્રમાણુ પણ અર્થસંવેદનરૂપ હોઈ અંત તો ગત્યા તે પ્રમાણુમાં જ ફળપણાનું કથન છે, માટે શું પ્રમાણુ અને ફળમાં અલેદ થશે ને ? વળી કહેશે કે—એથી શું થયું ?

તો અમે કહીએ છીએ કે-અસત્કારણપણાને અને સત્કારણપણાને પ્રસંગ આવશે જ ને ?

**સમાધાન-**અસત્ એવા કારણતાનો સત્ એવા ફલત્વના પ્રસંગરૂપ દોષ પ્રમાણુ-ફળની ઉત્પત્તિમાં છે પરંતુ પ્રમાણુફળની વ્યવસ્થામાં દોષ નથી, કેમ કે-કર્મ(વિષય)સન્નુષ્ઠ જ્ઞાનવ્યાપારમાં ફળપણું છે, કર્તાના વ્યાપારના ઉદ્દેશવાળા બોધમાં પ્રમાણુપણું છે. એથી કર્તામાં રહેલ પ્રમાણુરૂપ ક્રિયા હોયે છતે અર્થપ્રકાશની સિદ્ધિ છે.

૦ એક જ્ઞાનમાં રહેલ હોવાથી પ્રમાણુફળમાં અલેહ છે અને વ્યવસ્થાપ્ય વ્યવસ્થાપક ભાવથી લેહ છે. આમ લેહાલેહરૂપ પ્રમાણુફળભાવ અબાધિત સ્યાદ્વાદને અનુસરે છે.

૦ વળી ક્રિયા અને કરણનું કથંચિદ્ એકત્વ છે. જેમ પ્રદીપ અને તમોવિનાશ છે, તેમ અહીં સમજવું અને પરશુ આદિની માફક કથંચિત્ અનેકત્વ જાણવું.

**શંકા-**‘જેમ દેવહત્ત કૂહાડાથી લાકડાને છેદે છે. આવા સ્થળમાં કરણભૂત પરશુ દેવહત્તમાં રહેલ હોઈ અને છેદનરૂપ ક્રિયા કાષ્ઠમાં રહેલ હોઈ અનેકત્વ (લેહ) છે. જેમ ‘દીપક અધકારને દૂર કરે છે પ્રકાશવડે.’ આવા સ્થળમાં કરણરૂપ ઉદ્યોતનું અને તમોવિનાશરૂપ ક્રિયાનું અનેકત્વ (લેહ) પ્રતીયમાન થાય છે. તેવી રીતે કરણભૂત પ્રમાણુનું ફળજ્ઞાનરૂપ ક્રિયાનું અનેકત્વ (લેહ) માનવું પડે છે, કેમ કે-અલેહમાં દૃષ્ટાન્તનો અભાવ છે ને ?

**સમાધાન-**‘પ્રદીપ પોતાને સ્વપ્રકાશવડે પ્રકાશિત કરે છે.’ આવી પ્રતીતિથી પ્રદીપરૂપ કર્તાથી અભિન્ન એવા કથંચિત્ કરણના અને પ્રદીપ આત્મક પ્રકાશનક્રિયાના કથંચિદ્ અલેહની સિદ્ધિ છે. તેની માફક પ્રમાણુફળમાં પણ કથંચિદ્ અલેહની પ્રિદ્ધિ છે, કેમ કે-દૃષ્ટાન્તનો સદ્ભાવ છે. તથાચ સર્વથા તાદાત્મ્યથી પ્રમાણુફળની વ્યવસ્થા થવાને યોગ્ય છે.

**શંકા-**‘કેવલીઓમાં સદા સર્વ પ્રમેયનું પ્રત્યક્ષપણું હોવાથી અજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપ ફળ કેવી રીતે ?

**સમાધાન-**કેવલીઓમાં પ્રતિસમય સમસ્ત અર્થના વિષયની અજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપ ફળ છે જ.

**શંકા-**પ્રથમ સમયમાં જ કેવલજ્ઞાનની અર્થસંવેદનરૂપે પરિણતિ હોયે છતે, પ્રદીપ-પ્રકાશની માફક અજ્ઞાનધ્વંસનો સંભાવ છતાં દ્વિતીય આદિ ક્ષણમાં કેવી રીતે અજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપ પરિણતિ ?

**સમાધાન-**અન્યથા, દ્વિતીય આદિ સમયમાં અજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપ ફળના અસ્વીકારમાં અજ્ઞતાનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-અજ્ઞાનનિવૃત્તિનો અભાવ છે. તથાચ પ્રથમ સમયમાં અજ્ઞાનનિવૃત્તિ પ્રથમ સમય વિશિષ્ટપણાએ હતી, દ્વિતીય આદિ સમયમાં તો દ્વિતીય આદિ સમય વિશિષ્ટપણાએ અજ્ઞાનનિવૃત્તિરૂપ ફળ હોય છે; માટે ફળના અભાવરૂપ દોષ નથી.

અથર્કિં તસ્ય વ્યવહિતં ફલમિત્યત્રાહ —

કેવલજ્ઞાનસ્ય પરસ્પરફલં માધ્યસ્થ્યં જ્ઞાનોપાદાનેચ્છાયા અભાવાત્, તીર્થકરત્વનામોદયાતુ દ્વિતોપદેશપ્રવૃત્તિઃ, મુખન્તુ ન કેવલજ્ઞાનસ્ય ફલં, અશેષકર્મક્ષયસ્ય ફલત્વાત્ ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

કેવલજ્ઞાનસ્યેતિ । માધ્યસ્થ્યમિતિ, મધ્યસ્થવૃત્તિતેત્યર્થઃ, ઉપેક્ષેતિ ભાવઃ । હેતુમાહ હાનેતિ, સંસારતત્કારણસ્ય હૈયસ્ય હાનાત્ મોક્ષતત્કારણસ્યોપાદેયસ્યોપાત્તત્વાच्च सिद्धप्रयोजनत्वादिति भावः । નનુ કરુણાવતઃ પરદુઃખજિહાસોઃ કથમુપેક્ષા, તદભાવે ચ કથમાપ્ત ઇતિ चेन्न निष्पन्नयोगस्य मैत्र्या-  
दिवर्जितसद्बोधमात्रचित्तस्य मोहविलासरूपकरुणाया असम्भवात्, अन्यदुઃખનિરાચિકીર્ષ્યાં સ્વદુઃખ-  
નિવર્તનવદકરુણયાપિ વૃત્તેઃ, નનુ યઃ સ્વસ્મિન્ દુઃખનિવર્તકસ્ત સ્વાત્મનિ કરુણાવાન્ યથાઽસ્મદાદિઃ  
તથા ચ યોગી સ્વદુઃખનિવર્તક ઇતિ પ્રયોગેણ દયાલોરેવાત્મદુઃખનિવર્તકત્વં ઇતિ चेन्न स्वभावतोऽपि  
स्वपरदुःखनिवर्तकत्वोपपत्तेः प्रदीपवत् । નહિ પ્રદીપઃ કૃપાલુતયાઽઽત્માનં પરં વા તમસો દુઃખહેતોર્નિ-  
વર્તયતિ કિન્તુ સ્વભાવાદેવ,, તતો નિરોષાન્તરાયક્ષ્યાદમયદાનં પ્રક્ષીણાવરણસ્યાત્મનઃ સ્વરૂપમેવ પરમા  
દયા, સૈવ ચ મોહાભાવાદ્રાગદ્વેષયોરપ્રણિધાનાન્માધ્યસ્થ્યમિતિ ભાવઃ । નચ્ચેવં કથં તસ્ય હિતોપદેશે  
પ્રવૃત્તિરિષ્ટસાધનતાજ્ઞાનસ્ય તદ્વેતુત્વાદ્યોગિન ઇષ્ટાભાવાદિત્યત્રાહ તીર્થકરત્વેતિ, હિતોપદેશપ્રવૃત્તિરિતિ,  
તયા પરદુઃખનિરાકરણસિદ્ધિરિતિ ભાવઃ । નનુ કેવલજ્ઞાનસ્ય સુખમપિ ફલમન્યથા 'કેવલસ્ય સુખોપેક્ષે'  
ઇતિ પૂર્વાચાર્યવચનવિરોધો દુષ્પરિહર ઇતિ चेत्सत्यं, કિન્તુ ન સદ્વદયક્ષોદક્ષમોઽયં કેવલજ્ઞાનસ્ય સુખફલ-  
ત્વપક્ષ इत्युपेक्षितः । સુખસ્ય હિ સસારિણિ સદ્વેદ્યકર્મોદયફલત્વં મુક્તે તુ સમસ્તકર્મક્ષયફલત્વં પ્રમાણો-  
પપન્નં ન પુનર્જ્ઞાનફલત્વં, તસ્માત્પારંપર્યેણ કેવલજ્ઞાનસ્ય ફલમૌદાસીન્યમિત્યભિપ્રાયેનાહ સુખન્વિતિ,  
તર્हि कस्य फलं सुखमित्यत्राहाशेषेति ॥

### પ્રમાણના વ્યવહિત ફળનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“કેવલજ્ઞાનનું પરંપરાનું ફળ માધ્યસ્થ્ય છે, કેમ કે-હાનની ઇચ્છા અને ઉપાદાનની ઇચ્છાનો અભાવ છે. તીર્થકરનામકર્મના ઉદયથી તો હિતોપદેશ પ્રવૃત્તિ છે. મુખ તો કેવલજ્ઞાનનું ફળ નથી પરંતુ સકલ કર્મક્ષયનું ફળ છે.”

વિવેચન-માધ્યસ્થ્ય એટલે મધ્યસ્થવૃત્તિતા-ઉદાસીનતા-ઉપેક્ષા છે, કારણ કે-સંસાર અને તેના કારણભૂત હેયનું હાન (ત્યાગ) છે. મોક્ષ અને મોક્ષના કારણભૂત ઉપાદેયનું અહંશ કરેલું હોવાથી સિદ્ધપ્રયોજન-કૃતકૃત્ય કેવલીઓ હોય છે.

શંકા-પરદુઃખના વિનાશની ઇચ્છાવાળા કંઈવારંતને ઉપેક્ષા કેવી? કંઈવાળા અભાવમાં કેમ આપ્ત કહેવાય?

સમાધાન-મૈત્રી આદિ વર્જિત સમ્યજ્ઞાનરૂપ ચિત્તવાળા કેવલીમાં મોહના વિદાસરૂપ કંઈવાળો અસંભવ છે, કેમ કે-સ્વદુઃખની નિવૃત્તિની માફક અન્ય દુઃખના નિરાકરણમાં કંઈવાળ ગર પણ પ્રવૃત્તિ છે.

શંકા-જે પોતાના વિષે દુઃખનો નિવર્તક છે, તે સ્વાત્માના વિષે કંઈવાળાઓ છે. જેમ કે-અસ્મદ્ આદિ. તથાચ યોગી સ્વદુઃખનિવર્તક છે. આવા અનુમાનના પ્રયોગથી ક્યાણમાં જ આત્મદુઃખ-નિવર્તકપણું છે ને?



**સમાધાન**—પ્રદીપની માફક સ્વભાવથી પણ સ્વદુઃખ-પરદુઃખના નિવર્તકત્વની ઉપપત્તિ છે. પ્રદીપ કૃપાળુપણ્યએ સ્વના કે પરના દુઃખના હેતુભૂત અંધકારનું નિવારણ કરતો નથી પરંતુ સ્વભાવથી જ તમોહર છે. તે સ્વભાવથી સમસ્ત અંતરાય(કર્મ)ના ક્ષયથી અભયદાન, પ્રક્ષીણ આવરણવાળા આત્માનું સ્વરૂપ જ પરમ દયા છે. તે પરમ દયા જ મોહના અભાવથી, રાગ-દ્વેષના અસંનિધાનથી મધ્યસ્થતા સમજવાની છે.

**શંકા**—આ પ્રમાણે જો છે, તો કેવી રીતે તે કેવલીની હિતોપદેશમાં પ્રવૃત્તિ? કેમ કે-પ્રવૃત્તિમાં હેતુ ઇષ્ટસાધનતાનું જ્ઞાન છે અને કેવલીમાં ઇષ્ટ(તા)નો અભાવ છે ને?

**સમાધાન**—તીર્થંકરત્વનામકર્મના ઉદયથી જો હિતોપદેશમાં પ્રવૃત્તિ છે, તો હિતોપદેશ પ્રવૃત્તિદ્વારા પરદુઃખનિરાકરણની સ્વભાવથી સિદ્ધિ છે.

**શંકા**—કેવલજ્ઞાનનું સુખ પણ ક્ષણ છે. અન્યથા, ‘કેવલસ્ય સુખોપેક્ષે’ કેવલજ્ઞાનનું ક્ષણ સુખ અને ઉપેક્ષા છે. પૂર્વાચાર્યના આવા વચનની સાથે આવતા વિરોધનો પરિહાર કેવી રીતે?

**સમાધાન**—જો કે તમારું કહેવું ઠીક છે, પરંતુ સહુદયના વિચારમાં આ કેવલજ્ઞાનનો સુખક્ષણપણ્યનો પક્ષ નથી માટે ઉપેક્ષિત કરેલ છે. ખરેખર, સંસારી જીવમાં, સુખમાં શાતા-વેદનીયકર્મના ઉદયજન્યક્ષણપણ્ય છે. સિદ્ધાત્મામાં તો સકલ કર્મના ક્ષયજન્યક્ષણપણ્ય સુખમાં છે. આ વસ્તુ પ્રમાણથી યુક્તિયુક્ત છે. પરંતુ જ્ઞાનજન્યક્ષણપણ્ય મુક્તમાં નથી, તેથી પરં-પરાએ કેવલજ્ઞાનનું ક્ષણ ઔઠાસીન્ય છે.

મતિશ્રુતાદીનાશ્ચતુર્ણાન્તુ વ્યવહિતં તદાહ—

તદ્વિન્નપ્રમાણાનાન્તુ દાનોપાદાનોપેક્ષાબુદ્ધયઃ ફલમ્ ॥ સૂત્ર-૧૨ ॥

તદ્મિન્નેતિ । કેવલજ્ઞાનમિત્યર્થઃ । વ્યવધાનેન જિહાસાજનિકા ઉપાદિત્સાજનિકા બહિઃ-પ્રવૃત્તિનિવૃત્તિવિષયાન્તરસંસ્કારશૂન્યનિમ્મત્તજ્ઞાનરૂપા વા બુદ્ધયઃ ફલમિત્યર્થઃ । જિહાસાજનકોપાદિત્સા-જનકબુદ્ધિદ્વારેણ ચ હ્રેયહાનોપાદેયોપાદાનાત્મિકા વિરતિરપિ ફલમ્ । સ્મૃત્યજનકજ્ઞાનરૂપોપેક્ષાયાસ્તુ ન કથમપિ મત્યાદિપ્રમાણફલત્વં, અવગ્રહાદિધારણાપર્યન્તત્વાન્મત્યુપયોગસ્યેતિ કેચિત્ ॥

**મતિ-શ્રુત આદિ પ્રમાણોનું ક્ષણવર્ણન.**

**ભાવાર્થ**—“તે કેવલજ્ઞાનથી ભિન્ન પ્રમાણોનું હાન-ઉપાદાન-ઉપેક્ષાબુદ્ધિઓ પરં-પરા ક્ષણ છે.”

**વિવેચન**—વ્યવધાનદ્વારા (પરંપરાએ) હાનની ઇચ્છાજનક, ગ્રહણની ઇચ્છાજનક, અથવા બાહ્ય પ્રવૃત્તિથી નિવૃત્તિ, વિષયાન્તર સંસ્કારશૂન્ય નિમ્મત્ત (નિશ્ચળ-શાન્ત) જ્ઞાનરૂપ બુદ્ધિઓ ક્ષણ છે. ત્યાગેચ્છાજનક-ગ્રહણેચ્છાજનક બુદ્ધિદ્વારા ત્યાગ્યના ત્યાગરૂપ-ગ્રાહ્યના ગ્રહણરૂપ વિરતિ પણ ક્ષણ છે. સ્મૃતિના અજનકજ્ઞાનરૂપ ઉપેક્ષામાં તો કોઈ પણ રીતે મતિ આદિ પ્રમાણક્ષણપણ્ય નથી, કેમ કે-અવગ્રહથી માંડી ધારણા સુધી મતિનો ઉપયોગ છે, એમ

કેટલાકેની માન્યતા છે. [ઉપલક્ષ્ય-પરોક્ષરૂપ પ્રમાણો ઉપાદેયભૂત કુંકુમ-ચંદનાદિમાં ઉપાદાનબુદ્ધિ-અહણબુદ્ધિ, હેયભૂત વિષ-અંગાર આદિમાં હાનબુદ્ધિ, ત્યાગબુદ્ધિ અને ઉપેક્ષણીયભૂત ધાસ-ઢેકાં આદિમાં ઉપેક્ષાબુદ્ધિ પરંપરાએ ક્ષણ છે.]

પ્રમાણાનાં ફલં પ્રમાણાદ્ભિન્નમેવેતિ કેચિત્, પરે ચાભિન્નમેવેતિ, તત્ર તત્ત્વજિજ્ઞાસાયાં શ્રોતુસ્સ-મુદિતાયાં તદપનોદનાયાહ—

ફલઞ્ચ પ્રમાણાદ્વિન્નાભિન્નં, પ્રમાણતયા પરિણતસ્યૈવાડ્ઽત્મનઃ ફલત્વેન પરિણમનાત્તયોઃ કથશ્ચિદ્ભેદઃ, કાર્યકારણભાવેન પ્રતીયમાનત્વાચ્ચ કથશ્ચિદ્ભેદઃ ॥ ઇતિ સમાપ્તં પ્રમાણ-નિરૂપણમ્ ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

ફલઞ્ચેતિ । પ્રમાણફલઞ્ચેત્યર્થઃ ચોડ્ઽનુક્તસમુચ્ચયાર્થઃ । અનેન ધર્મિનિર્દેશઃ કૃતઃ, પ્રમાણાદ્ભિન્નાભિન્ન-મિતિ, સાધ્યધર્મનિર્દેશઃ, પ્રમાણફલત્વાન્યથાનુપપત્તેરિતિ હેતુઃ પૂર્ણાયઃ । એકાન્તતસ્તયોર્ભેદે પ્રમાણફલે હમે સ્વક્રીયે હમે ચ પરક્રીયે ઇતિ નૈયત્યં ન સ્યાત્, તસ્માદેકપ્રમાતૃતાદાત્મ્યેન તયોઃ કથશ્ચિદ્ભેદો વાચ્ય ઇત્યાશયેનાહ પ્રમાણતયેતિ, યો હ્યાત્મા પ્રમાણાકારેણ પરિણમતે સ એવ ફલરૂપતયા પરિણમતે નાન્યઃ, તથાદર્શનાત્, અન્યથા પ્રમાણફલનિયમો ન ભવેદેવેતિ ભાવઃ । અસ્તુ તર્હિ તયોરભેદ એવેત્ય-ગ્રાહ કાર્યકારણભાવેનેતિ, કુઠારચ્છેદનયોરિવ પ્રમાણફલયોર્હેતુહેતુમદ્ભાવેન પ્રતીયમાનત્વાત્કથશ્ચિદ્ભે-દોડપિ સ્યાદર્થપ્રકાશનાદૌ હિ પ્રમાણં સાધકતમં કારણમર્થપ્રકાશસ્તત્સાધ્યં ફલમિતિ પ્રતીયતે, સર્વ-થાડભેદે હિ નેયં વ્યવસ્થા ભવેદિતિ ભાવઃ । ચશબ્દેનાનુક્તસ્યાત્મનઃ પ્રમાતૃસ્સંગ્રહઃ । તેન પ્રમાણફલ-યોર્યત્ પરિણામિકારણં સ પ્રમાતા, યદિ પ્રમાતા ન ભવેત્ત ભવેદેવ તદા પ્રમાણફલયોર્ભેદાભેદઃ, પ્રમા-ણાભિન્નાત્માભિન્નત્વાદ્દિ પ્રમાણફલયોરભેદો વાચ્યો ગત્યન્તરાભાવાત્, તથા ચાત્મનોડમાવે સર્વથા ક્ષણિકત્વે સર્વથા નિત્યત્વે ચ તદ્ભેદાસમ્ભવેન પ્રમાણફલવ્યવસ્થાવિચ્છેદાપત્યા પ્રમાણફલાભ્યાં ભિન્ના-ભિન્ન ઉત્પાદવ્યયધ્રૌવ્યાત્મકઃ પ્રમાતાડ્ઽમ્યુપેય ઇતિ દર્શિતઃ । તદેવં પ્રમાણવિષયફલપ્રમાતૃણાં નિરૂપિત-ત્વાદવસિતં પ્રમાણનિરૂપણમિત્યાહેતીતિ ॥

ઈતિ તપોગચ્છનમોમણિ શ્રીમદ્વિજયનન્દસૂરીશ્વરપટ્ટાલંકાર શ્રીમદ્વિજયકમલસૂરીશ્વરચરણનલિન વિન્યસ્ત-

ભક્તિમરેણ તત્પટ્ટધરેણ વિજયલબ્ધિસૂરિણા વિનિર્મિતસ્ય તત્ત્વન્યાયવિભાકરસ્ય સ્વોપજ્ઞાયાં

ન્યાયપ્રકાશવ્યાખ્યાયાં પ્રમાણનિરૂપણં નામ સપ્તમઃ કિરણઃ ॥

પ્રમાણોનુ' ક્ષણ પ્રમાણુથી લિન્નાભિન્ન.

પ્રમાણોનુ' ક્ષણ પ્રમાણુથી લિન્ન છે, એમ કેટલાક (નૈયાયિકો) કહે છે. કેટલાક (ખૌદ્ધો અલિન્ન જ છે એમ માને છે. આ વિષયના તત્ત્વને બહુવાની ઇચ્છા બ્યારે શ્રોતાને ઉપસ્થિત થાય છે, ત્યારે આ જિજ્ઞાસાને શાન્ત કરવા માટે કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“ક્ષણ, પ્રમાણુથી લિન્નાભિન્ન છે. પ્રમાણુપણુએ પરિણત જ આત્મા ક્ષણરૂપે પરિણત થતો હોવાથી તે પ્રમાણુક્ષણનો કથયિત્ અભેદ છે. કાર્ય—કારણભાવથી પ્રતીયમાન થતા હોવાથી તે પ્રમાણુક્ષણમાં કથયિદ્ ભેદ છે.” આ પ્રમાણે પ્રમાણુનિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે,

**વિવેચન**-અહીં 'ચ' અકથિતના સમુચ્ચયનો ઘોતક હોઈ, ક્ષણ એટલે પ્રમાણુક્ષણ (આ પદ ધર્મીપક્ષવાચક હોઈ આ પદથી ધર્મીનિદેશ કરેલો છે.) પ્રમાણથી સિન્નાસિન્ન છે, (સાધ્યધર્મ વાચકપદ હોઈ આ પદથી લેહાલેહરૂપ સાધ્યધર્મનો નિદેશ કરેલો છે.) કેમ કે-પ્રમાણફલ્ત્વાન્યથાનુપપત્તિ' છે. (આ રૂપ હેતુ અધ્યાહારરૂપે પૂરવાનો છે.)

૦ એકાન્તથી પ્રમાણ અને ક્ષણનો લેહ જો માનવામાં આવે, તો આ પ્રમાણ અને ક્ષણ પોતાના છે તથા આ પ્રમાણ અને ક્ષણ પારકા છે, આવો નિયમ ન થઈ શકે; માટે 'एकप्रमातृ-तादात्म्य'થી તે પ્રમાણુક્ષણનો કથંચિત્ અલેહ વાચ્ય છે.

ખરેખર, જે આત્મા પ્રમાણના આકારે પરિણત થાય છે, તે આત્મા ક્ષણરૂપપણે પરિણમે છે, બીજો નહીં; કેમ કે-તે પ્રકારે જ દર્શન છે.

[જે પ્રમાતા પ્રમાણથી વસ્તુનો નિશ્ચય કરે છે, તે પ્રમાતા તે વસ્તુનું ગ્રહણ કરે છે, ત્યાજ્યનો ત્યાગ કરે છે અને ઉપેક્ષણીયની ઉપેક્ષા કરે છે, એમ સર્વ લોકોથી અનુભવાય છે. પરંતુ અન્ય પ્રમાતાનો પ્રમાણપણે પરિણામ અને અન્ય કોઈને પણ ઉપાદાનબુદ્ધિ આદિ રૂપ ક્ષણપણાએ પ્રતીતિ થતી નથી.]

અન્યથા, જે એક જ પ્રમાતાનું પ્રમાણુક્ષણનું તાદાત્મ્ય ન સ્વીકારાય, તો આ પ્રમાણુક્ષણ સ્વકીય છે અને આ પ્રમાણુક્ષણ પરકીય છે, આવો વ્યવસ્થાનો નિયમ ન થાય !

શંકા-જો આમ છે, તો પ્રમાણ અને ક્ષણનો અલેહ જ રહે ! ખરેખર છે ને ?

**સમાધાન**-કુઠાર (કરણ) અને છેદનક્રિયા(સાધ્ય)ની માફક પ્રમાણ અને ક્ષણમાં 'कार्यकारणभावेन' (સાધ્ય-સાધનસાવથી) પ્રતીતિ હોવાથી પ્રમાણુક્ષણનો કથંચિદ્ લેહ પણ થાય છે. ખરેખર, સર્વથા અલેહમાં આ વ્યવસ્થા ન થઈ શકે !

'ચ' શબ્દથી અકથિત આત્મારૂપ પ્રમાતાનો સંગ્રહ છે, તેથી પ્રમાણ અને ક્ષણનું પરિણામીકરણ છે. તે પ્રમાતા છે. જે પ્રમાતા ન હોય, તો પ્રમાણ અને ક્ષણનો લેહાલેહ ન થઈ શકે. પ્રમાણથી અસિન્ન આત્મા અને આત્માથી અસિન્ન ક્ષણ હોઈ પ્રમાણુક્ષણનો અલેહ વાચ્ય છે, કેમ કે-ગત્યંતરનો અભાવ છે. તથાચ આત્માના અભાવમાં અથવા સર્વથા ક્ષણિકપણામાં કે સર્વથા નિત્યપણામાં પ્રમાણુક્ષણનો અલેહનો અસંભવ હોઈ, પ્રમાણુક્ષણની વ્યવસ્થાના વિચ્છેદની આપત્તિ આવવાથી, પ્રમાણુક્ષણથી સિદ્ધાસિદ્ધ, ઉત્પાદ-વ્યય-પ્રૌઘ્યાત્મક પ્રમાતા સ્વીકારવો જોઈએ. તે આ પ્રમાણુ:-પ્રમાણ-વિષયક્ષણ પ્રમાતાઓનું નિરૂપણ થઈ ચૂકેલું હોવાથી પ્રમાણ નિરૂપણ સમશ્ચ લીધું છે. આ પ્રમાણે પ્રમાણનિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-સૂરીશ્વરચરણકમલમાં વિન્યસ્તબક્તિસરવાળા તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલબ્ધિસૂરિશ્ચક્રાર

વિનિર્મિત તત્ત્વન્યાયવિલાકરની સ્વોપન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યામાં

પ્રમાણનિરૂપણ નામનું આત્મનું કિરણ સમાપ્ત.

॥ अथाष्टमः किरणः ॥

ननु यथार्थज्ञानस्य प्रमाणत्वमनुक्त्वा यथार्थनिर्णयस्य तत्त्वं कृतः प्रोक्तमित्यत्राह—

प्रमाणञ्च निश्चयात्मकमेव, आरोपविरोधित्वात् ॥ सूत्र-१ ॥

प्रमाणञ्चेति । निश्चयात्मकमेवेति, एवकारेण निराकारदर्शनस्य प्रमाणत्वव्यवच्छेदः कृतः, आरोपो हि संशयादिरूपो न वस्तुतथाभावग्राहकः, वस्तुतथाभावग्राहकश्च निश्चयात्मकमेव ज्ञानं भवितुमर्हति, एवञ्च निश्चयात्मकत्वं व्यापकं व्याप्यञ्च वस्तुतथाभावग्राहकत्वं, वस्तुतथाभावग्राहकं ज्ञानं प्रमाणमुच्यतेऽतस्तेन निश्चयात्मकेन भवितव्यम्, दर्शनञ्च न वस्तुतथाभावग्राहकं निराकारत्वादतो न तत्प्रमाणं निश्चयात्मकञ्चेति भावः । निश्चयात्मकत्वे हेतुमाह आरोपेति, वक्ष्यमाणस्वरूपस्यारोपस्य विरोधित्वादित्यर्थः, आरोपो ह्यथावस्थितवस्तुग्राहकः प्रमाणञ्च यथावस्थितवस्तुग्राहकमतस्तद्विरोधित्वं प्रमाणस्य, तथा च प्रमाणं निश्चयात्मकमेव, आरोपविरोधित्वात् यत्पुनर्न निश्चयात्मकं न तदारोपविरोधि, यथा घटः, आरोपविरोधि च प्रमाणमतस्तन्निश्चयात्मकमेव । न च पक्षैकदेशे प्रथमाक्षसन्निपातसमुद्भूतसंवेदनस्वरूपे निर्विकल्पकप्रत्यक्षेबाधस्तस्य कल्पनाशून्यत्वेन निश्चयात्मकत्वासम्भवादिति वाच्यम्, सर्वैरेव सर्वदा सर्वत्र नीलमहं संवेद्रीत्युल्लेखशेखरस्य निश्चयात्मकस्यैव प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानत्वात्, न च शब्दरहितनीलादिपदार्थसामर्थ्येनोत्पत्त्या तद्रूपप्रतिभासित्वमेव तस्योचितं नत्वभिलापप्रतिभासित्वमपीति वाच्यम्, असत्यभिलापप्रतिभासित्वे निश्चयस्वभावत्वासम्भवात्, निःशब्दकार्थजनितत्वमात्रेण शब्दं विना कृत्यस्याभिधानासम्भवाच्च, न च नीलादिपदार्थे सत्युपयोगेऽपि यदीन्द्रियजं ज्ञानमर्थं न परिच्छिन्नात् किन्तु स्मृतिसामर्थ्यजन्यतदर्थप्रतिपादकशब्दसंघटनं यावत्प्रतीक्षेत तदार्थग्रहणाय दत्ताञ्जलि-स्यात्, नीलादिकं ह्यर्थमनीक्षमाणो न तत्र गृहीतसङ्केतं शब्दं स्मरत्युपयोगाभावात्, अननुस्मरन् तं पुरोवर्तिनि पदार्थे घटयति स्मरणमन्तरेण सघटनासम्भवात् असघटयंश्च त्वद्दृष्ट्या न निरीक्ष्यत एवार्थइमिति सुषुप्तप्रायं जाग्रदवेदिति वाच्यम्, भवत्यक्षेऽप्यस्य दोषस्य तुल्यत्वात्, उत्पन्नेऽपि हि निर्विकल्पके प्रत्यक्षे विधिनिषेधद्वारा विकल्पद्वयं यावन्न भवेत् तावदिदं नीलं नेदं पीतमितिदन्त्याऽनि-

१. नामजातियोजनाशून्यत्वेनेत्यर्थः । अत्र बौद्धाः स्वलक्षणरूपविषयसामर्थ्यवलेनोत्पन्नत्वान्निर्विकल्प-दर्शने प्रतिभासमाने स्वलक्षणरूपोऽर्थः प्रतिभासते न नामादयः, न ह्यर्थे शब्दाः सन्ति तदात्मानो वाऽर्थाः, येन तस्मिन् प्रतिभासमाने तेऽपि प्रतिभासेरन्निति वदन्ति तन्न, स्वलक्षणस्य ज्ञानविषयत्वासम्भवात् ज्ञान-जनकत्वेन ज्ञानभास्यत्वे मानाभावात्, अन्यथा इन्द्रियनिष्ठज्ञानजननशक्तेरपि प्रतिभासप्रसङ्गात् न च नीला-द्यध्यवसायहेतुत्वेन दर्शनस्य नीलादिविषयत्वमिति वाच्यम्, नीलाध्यवसायहेतुत्वेन दर्शनस्य नीलविषयत्वं, तत्त्वेन च नीलाध्यवसायहेतुत्वमित्यन्तोऽन्याश्रयात् । तरयाभिलापशून्यत्वेनाध्यवसायहेतुत्वासम्भवाच्च नास्ति तादृशं निर्विकल्पकमित्याशयेनाह सर्वैरेवेति ॥ २. इदमस्य नामेति गृहीतसङ्केतमित्यर्थः, तदरमरणे च इदमेतत्पदवाच्यमिति तेन नाम्ना तद्वच्च न योजयितुमीष्टे इत्याहाननुस्मरन्निति, न निरीक्ष्यत इति, तदेतदितिशब्देन नाभिलषितुं शक्नोतीत्यर्थः ॥

દન્તયા નિયતાર્થવ્યવસ્થા ન સ્યાત્ 'યત્રૈવ જનયેદેનાં તત્રૈવાસ્ય પ્રમાણતે'તિ ત્વદ્વચનાત્ । તદ્વચવસ્થા-  
પક્ષઃ વિકલ્પયુગાલમેવ તત્ત્વ શબ્દયોજનાસહિતમિતિ ત્વદુક્તરીત્યા જગત્સુષુપ્તપ્રાર્યં સ્યાદિતિ । પ્રલક્ષ્યસ્ય  
સવિકલ્પકત્વે શબ્દસંપૃક્તમેવ સ્યાત્તથા ચ શબ્દાદ્વૈતમતપ્રવેશશ્ચિતિ ન ચ વાચ્યમ્, સ્વતઃ એવ તસ્ય  
વ્યવસાયાર્થકત્વાત્ ન પુનઃ શબ્દસંપર્કપેક્ષ્યા, તદપેક્ષ્યાં વર્ણપદવ્યવસાયસમ્ભવાત્ તદ્વચવસાયે પરસ્ય  
શબ્દસ્યાવશ્યકતાયામનવસ્થાપત્તેરિતિ ॥

### આરોપનિરૂપણ નામક અષ્ટમ કિરણ.

શંકા-યથાર્થ જ્ઞાનને પ્રમાણનું લક્ષણ નહિ કહીને, યથાર્થ નિર્ણયને પ્રમાણનું લક્ષણ  
કેમ કહ્યું ?

સમાધાન-પ્રમાણ નિશ્ચયાત્મક જ છે, કેમ કે-આરોપ(સંશયાદિ)નો વિરોધી છે.

વિવેચન-નિશ્ચયાત્મક જ પ્રમાણ છે. અહીં નિશ્ચય આત્મકમાં જકારદ્વારા નિરાકારરૂપ  
દર્શનમાં પ્રમાણપણાનો વ્યવચ્છેદ કરેલો છે. ખરેખર, આરોપ સંશયાદિરૂપ હોઈ વસ્તુના  
તથાભાવનો ગ્રાહક નથી અને વસ્તુતથાભાવનું ગ્રાહક નિશ્ચય આત્મક જ જ્ઞાન થવાને  
યોગ્ય છે. આ પ્રમાણે નિશ્ચય આત્મકત્વ વ્યાપક છે (સાધ્ય છે) અને વસ્તુતથાભાવ ગ્રાહ-  
કત્વ વ્યાપ્ય છે (હિતુ છે). વસ્તુતથાભાવ ગ્રાહકજ્ઞાન પ્રમાણપક્ષ કહેવાય છે. એથી તે પ્રમાણને  
નિશ્ચયાત્મક થવું જોઈએ. વળી દર્શન વસ્તુતથાભાવ ગ્રાહક નથી, કેમ કે-નિરાકાર છે. એથી  
તે દર્શન નિશ્ચયાત્મક પ્રમાણરૂપ નથી. નિશ્ચય આત્મકપણામાં જેનું સ્વરૂપ આગળ કહેવાતું  
છે, એવા આરોપનો વિરોધી હોવાથી એમ હેતુ સમજવો. ખરેખર, આરોપ અયથાવસ્થિત  
વસ્તુગ્રાહક છે અને પ્રમાણ યથાવસ્થિત વસ્તુગ્રાહક છે. એથી પ્રમાણનું આરોપ વિરોધીત્વ  
છે. તથાચ પ્રમાણ નિશ્ચય આત્મક જ છે, કેમ કે-આરોપનો વિરોધી છે. વળી જે નિશ્ચયા-  
ત્મક નથી, તે આરોપનો વિરોધી નથી. જેમ કે-ઘટ. વળી આરોપનો વિરોધી પ્રમાણ છે  
એથી તે નિશ્ચય આત્મક જ છે.

શંકા-પક્ષના એકદેશભૂત પ્રથમતઃ ઈન્દ્રિય અને પદાર્થના સંબંધજન્ય સંવેદનસ્વરૂપી  
નિર્વિકલ્પક પ્રત્યક્ષમાં આધદોષ છે, કેમ કે-તે નિર્વિકલ્પક પ્રત્યક્ષ કલ્પનાથી શૂન્ય હોઈ  
[નામ-અતિરૂપ યોજનાથી શૂન્ય હોઈ એવો અર્થ છે. અહીં ખૌદ્ધો કહે છે કે-સ્વલક્ષણરૂપ  
વિષય સામર્થ્યના બળથી ઉત્પન્ન થવાથી, નિર્વિકલ્પકના દર્શન પ્રતિભાસમાન થયે છતે  
સ્વલક્ષણરૂપ અર્થ પ્રતિભાસે છે, નામ વગેરે નહિ. ખરેખર, અર્થમાં શબ્દો નથી અથવા

૧. શ્રણિકવાદિમતે નામજાત્યાદિયોજનં વિકલ્પે કથમપિ નોપપદ્યતે, દોર્ઘકાલિકત્વાત્તદુપયોગસ્યેત્યપિ-  
બ્રોવ્યમ્ ॥ ૨. અન્યથા દૃગ્ચર્ય દર્શનેન પૂર્વાનુભૂતનીલાદિજ્ઞાનનામવિશેષયોઃ સહ સ્મરણેન પ્રકૃતે નામ-  
યોજનાસમયસ્ય વક્તવ્યતયા સહ સ્મૃતિદ્વયસ્વીકારાપત્તિઃ સ્યાત્ અતઃ એવ વર્ણપદાના ક્રમિકાણા ક્રમેણૈવા-  
ધ્યવસાયેન યુગપદવ્યવસાનાસંભવઃ, કથચ્છિદધ્યવસાયે વા નામ્નો નામાન્તરેણ વિના સ્મૃત્યસંભવેન તદા-  
વશ્યકતાયા ભવત્યનવસ્યેતિ માવઃ ॥

શબ્દાત્મક અર્થો નથી, કે બેથી તે અર્થ પ્રતિભાસમાન થયે છતે તે શબ્દો પણ પ્રતિભાસમાન થઈ શકે ! ખૌદોતું આ કથન ખરેખર નથી. સ્વલક્ષણમાં જ્ઞાનવિષયપણાનો અસંભવ છે, કેમ કે-જ્ઞાનજનક હોઈ જ્ઞાનથી ભાસ્ય(પ્રતિભાસવિષય)પણામાં પ્રમાણનો અભાવ છે. બે જ્ઞાનજનકને જ્ઞાનથી ભાસ્ય માનવામાં આવે, તો ઇન્દ્રિયમાં રહેલ જ્ઞાનની જનનશક્તિમાં પણ પ્રતિભાસનો પ્રસંગ આવશે. એમ પણ નહિ કહેવું કે-‘નીલ આદિના અધ્યવસાયના હેતુપણાએ દર્શનનું નીલ આદિનું વિષયપણું છે,’ કેમ કે-નીલ અધ્યવસાય હેતુપણાએ દર્શનનું વિષયપણું અને નીલવિષયપણાએ નીલ અધ્યવસાય હેતુપણું, આવે અન્યોડન્યાશ્રય નામક દોષ છે. તે દર્શનમાં અભિલાપ (શબ્દ) શૂન્યપણું હોઈ અધ્યવસાય હેતુત્વનો અસંભવ છે અને તાદશ નિર્વિકલ્પ નથી.] નિશ્ચય આત્મકપણાનો અસંભવ છે ને ?

**સમાધાન**—સર્વ જીવોવડે જ સર્વ કાળ સર્વ ઠેકાણે ‘હું’ નીલનું સંવેદન કરું છું’ આવા ઉલ્લેખરૂપ નિશ્ચય આત્મકનો જ પ્રત્યક્ષથી અનુભવ થતો છે.

**શંકા**—શબ્દથી રહિત નીલ આદિ પદાર્થના સમર્થથી ઉત્પત્તિ હોઈ, શબ્દરહિત નીલાદિ પદાર્થનો પ્રતિભાસ જ ઉલ્લેખમાં ઉચિત છે, પરંતુ અભિલાપનું પ્રતિભાસપણું પણ નથી ને ?

**સમાધાન**—અભિલાપનો પ્રતિભાસ અવિદ્યમાન હોયે છતે, નિશ્ચય સ્વભાવપણાનો અસંભવ છે અને શબ્દ વગર કાર્યજનિતપણા માત્રથી શબ્દ સિવાય કૃત્યના કથનનો અસંભવ છે.

**શંકા**—નીલ આદિ પદાર્થમાં ઉપયોગ હોયે છતે પણ, બે ઇન્દ્રિયજનિત જ્ઞાન અર્થનો પરિચ્છેદ ન કરે પરંતુ સ્મૃતિના સામર્થ્યથી જન્ય નીલ આદિ પદાર્થપ્રતિપાદક શબ્દના સંબંધ સુધી રાહ જૂએ, તો અર્થના ગ્રહણ માટે અંજલિ આપેલી થાય ! ખરેખર, નીલ આદિ પદાર્થને નહિ જોતો ત્યાં ગ્રહણ કરેલ સંકેતવાળા શબ્દનું સ્મરણ કરતો નથી, કેમ કે-ઉપયોગનો અભાવ છે. (આનું આ નામ છે, આવા ગ્રહણ કરેલ સંકેતવાળા એવો અર્થ છે અને ગ્રહણ કરેલ સંકેતવાળા શબ્દના અસ્મરણમાં આ, આ પદનો અર્થ છે. આવી રીતે તે નામ સાથે તે વાચ્યની યોજના કરવા માટે સમર્થ થતો નથી, માટે કહે છે કે-‘અનુસ્મરન્’ इति । નહીં સ્મરણ કરતો, આગળ વર્તમાન પદાર્થમાં તે શબ્દની યોજના કરતો નથી, કેમ કે-સ્મરણ વગર સંઘટનનો અસંભવ છે : અને નહિ સંઘટન કરતો, તારી દૃષ્ટિથી ‘તે આ’ આવા શબ્દથી અભિલાપ કરવા માટે સમર્થ થતો નથી, માટે આખું જગત્ સુષુપ્તપ્રાય થશે જ ને ?

**સમાધાન**—આપના પક્ષમાં પણ આ દોષની તુલ્યતા છે. ખરેખર, ઉત્પન્ન હોવા છતાંય નિર્વિકલ્પક પ્રત્યક્ષમાં વિધિ અને નિષેધદ્વારા બે વિકલ્પ જ્યાં સુધી ન થાય, ત્યાં સુધી ‘આ નીલ છે-આ પીગું નથી’ આવા ઇદેપણાએ-અનિદંપણાએ નિયતાર્થવ્યવસ્થા ન થાય ! કેમ કે-ઈદંતાથી કે અનિદંતયાથી આ નિયતાર્થવ્યવસ્થાને જ્યાં પેદા કરે છે, ત્યાં

જ આની પ્રમાણતા છે' આવું તમઃડં વચન છે. વળી તેની બ્યવસ્થા કરનાર બે વિક્ષેપ જ છે અને તે બે વિક્ષેપ શબ્દની યોગના સહિત હોય છે. (ક્ષણિક વાદીના મતમાં નામ-ભતિ આદિનું યોજન કોઈ પણ રીતે ઘટતું નથી, કેમ કે-તેનો ઉપયોગ દીર્ઘકાલિક છે એમ પણ જાણવું.) આવી રીતે તમારી કહેલ રીતિથી આખું જગત્ સુષુપ્તપ્રાય થશે જ.

૦ પ્રત્યક્ષના સવિક્ષેપપણામાં શબ્દથી સંગ્રંધવાળું જ પ્રત્યક્ષ થશે ! તથાચ શબ્દાદ્વૈત મતમાં પ્રવેશ થશે ! આવું નહિ બોલવું, કેમ કે-સ્વતઃ એવ તે પ્રત્યક્ષ બ્યવસાય આત્મક છે. (અન્યથા, પ્રત્યક્ષને જો બ્યવસાય આત્મક ન માનો, તો દ્રશ્યના દર્શનથી પૂર્વે અનુભવેલ નીલ આદિ જ્ઞાન-નામવિશેષના એકીઆથે સ્મરણ થવાથી, પ્રકૃતમાં નામના યોજનના અસં-લવની વક્તવ્યતાની સાથે બે સ્મૃતિની આપત્તિ થશે ! એથી જ કંમિકે વર્ણુ-પદોના કંમથી જ અધ્યવસાયથી (નિશ્ચયથી) એકીઆથે અધ્યવસાયનો અસંલવ છે, અથવા કથંચિત્ અધ્ય-વસાયમાં નામની ખીજ નામ વગર સ્મૃતિનો અસંલવ હોવાથી તે નામાન્તરની આવશ્ય-કતામાં અનવસ્થા થાય છે, એવો ભાવ છે.) પરંતુ શબ્દસંગ્રંધની અપેક્ષાથી નહીં, કેમ કે-તે શબ્દસંગ્રંધની અપેક્ષામાં વર્ણુ-પદના બ્યવસાયનો અસંલવ છે : અને તે વર્ણુ-પદના બ્યવસાયમાં ખીજ વર્ણુપદરૂપ શબ્દની આવશ્યકતામાં અનવસ્થાની આપત્તિ છે. ઈતિ.

કોડયમારોપો યદિરોચિત્વં પ્રમાણસ્ય ત્યાદિત્યત્રાહ—

અતત્પ્રકારકે વસ્તુનિ તત્પ્રકારકત્વજ્ઞાનમારોપઃ, સ ત્રિધા વિપર્યયસંશયનધ્યવસાય-મેદાત્ । અન્યથાસ્થિતવસ્ત્વેકકોટિમાત્રપ્રકારકનિશ્ચયો વિપર્યયઃ, યથા શુક્તાવિદં રજત-મિતિ જ્ઞાનમ્ ॥ સૂત્ર-૨ ॥

અતત્પ્રકારક ઇતિ । યત્પ્રકારકં જ્ઞાનં ક્રિયતે તત્પ્રકારાયાવવતિ વસ્તુનીત્યર્થઃ । તં વિષયતે સ ઇતિ । અથ વિપર્યયલ્ક્ષણનાહાન્યયેતિ, અતદાકારં વસ્તુનિ તન્માત્રાપ્રકારકનિશ્ચય ઇત્યર્થઃ, અત્ર નિશ્ચ-યત્વં સંશયમિજ્ઞાનત્વમેવ, અનબ્યવસાયન્ય સંશયમિજ્ઞાનત્વંપિ એકકોટિમાત્રપ્રકારકનિશ્ચયત્વામાવાલા-તિવ્યાપ્તિઃ વિશિષ્ટવિશેષાત્પરિત્વાત્તત્ય । દૃષ્ટાન્તનાહ યથેતિ, અરજનાકારત્યાં શુક્તિકાયાં રજતાકારતયા રજતનિદમિતિ જ્ઞાનં વિપર્યાસરૂપત્વાદ્વિપર્યયરૂપં વિપરીતત્વાતિગિતિ માત્રઃ ॥ અત્રેદનવચ્ચેયમ્, મીમાંસકા ભ્રમસ્થલે વિવેકાત્યાતિમાહુઃ, તથાહિ નન્વિદં રજતમિત્યાદિચિન્તત્વેનાભિમતપ્રત્યયજનને કો હેતુઃ ન તાવદિન્દ્રિયમ્, તસ્ય પુરોવર્ત્તિશુક્ત્યાદાવંત્ર સમ્બદ્ધત્વેનાસન્નિકટપરજનાદિજ્ઞાનજનને સામર્થ્યામાવાત્, સમ્બદ્ધસ્ય વર્તમાનસ્યેવ તદગ્રાહ્યત્વાત્, ન ચ દોન્તસહકરેનાસન્નિકટપ્રેનાપિ તેન રજતજ્ઞાનજનને પ્રમુખા મવિતવ્યમિતિ વાચ્યમ્, સ્વામાવિકાર્યજનનમામર્થ્યવિહનનેન પ્રતિહનશક્તિકત્ય દોષસ્ય વિપરીતકા-યોત્પત્તૌ તત્સહકારિત્વાસન્મવાન્ । નહિ કત્તુપિતં ગોવૃન્વાજાદિકં વ્રાહ્મણાદિજનનસન્નર્થ દૃશ્યતે । નેનગ્નિક્ષિત્કાગ્નમલ્નિ વિનિવૃત્તેન્દ્રિયવ્યાપારત્યાપિ તથાવિષયોયોગ્યત્તિપ્રસક્તેન્નસ્માદિદં રજતમિતિ પ્રત્યક્ષસ્મરણત્વં જ્ઞાનદ્રયમેવ. હર્દનશં પ્રત્યક્ષેનોગિન્દ્રિયસન્નિકર્ષન્ય રજનાંશં ચ સાધારણરૂપાદિદર્શન-



नोद्बुद्धसंस्कारस्य पूर्वानुभवजन्यस्य स्मरणहेतोस्सत्त्वात् । तत्रेदमिति ज्ञानं पुरोवर्तिशुक्तिकाविषयकं, रजतमिति ज्ञानञ्च परोक्षरजतावगाहि न रजतज्ञानस्य शुक्तिकाशकलं विषयोऽन्याकारस्यातिप्रसङ्गेनान्य-विषयकत्वासम्भवात् । न च तत्तानवभासनेन रजतज्ञानं न स्मरणमिति वाच्यम्, तत्तारहितानामपि बहूनां स्मरणस्योपलम्भात्, न च तर्हि कथमिदं रजतमित्येकज्ञानतया भानम्, न तु द्वित्वेन, रजते चातीतताया नावभास इति वाच्यम्, दोषमहिम्नेदमिति ज्ञानस्य शुक्तिकात्वेन शुक्तिकाया विषयीकरणेऽसामर्थ्येन उभयसाधारणधर्मदर्शनाच्च रजतशुक्तयोस्तज्ज्ञानयोश्च भेदाग्रहेण द्वित्वस्यातीतताया-श्चाप्रतिभासनात् । न च सर्वेषामेव यथार्थज्ञानत्वे नेदं रजतमित्यादिबाधकप्रत्ययाः कस्य बाधका भवेयुरिति वाच्यम् । तेषामिदमन्यद्रजतमन्यदिति विवेकस्य प्रकाशकत्वेनैव बाधकज्ञानत्वात्, न तु रजतज्ञानस्यासत्यत्वप्रकाशकत्वेन । स्वप्नज्ञानस्यैकत्वेऽपि तस्य स्मृतित्वेनाग्रह एव विवेकाग्रहः । न च सदृशदर्शनमन्तरेण तस्य कथं स्मृतित्वमिति वाच्यम्, निद्रोपद्रुतस्य मनस एव तत्र निमित्तत्वात् । एवं चन्द्रद्वयज्ञाने द्विधाकृतया नयनवृत्त्या चन्द्रैकत्वाग्रहणं दोषात् तित्ता शर्करेत्यादौ च पित्तद्रव्यगत-तित्तग्रहशर्कराग्रहयोर्भेदाग्रहाद्विवेकाख्यातिः । सर्वत्रैव सम्यग्ग्रहणस्यैवं तदर्थत्वम्, न तु शुक्तौ रजत-प्रतीतिः, ज्ञानान्तरेऽपि मिथ्यात्वसम्भावनाया सर्वत्रानाश्वासेन प्रवृत्त्यादिव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गः स्यादिति चेन्मैवम् शुक्ताविदं रजतमिति प्रत्ययस्य स्वाकारसंवरणरजतरूपापत्तिपरिणामविशेषवत्याशुक्तेरेवालम्ब-नत्वात्, दुष्टेन्द्रियादीनामेव तादृशज्ञानहेतुत्वात् । कार्यप्रतीतौ हि न कारणाभावशङ्का युक्तिमती, प्रतीयते चात्रैकज्ञानात्मकमिदं रजतमिति कार्यं, तदनुरोधेन च कारणस्य कल्पना उचिता दावानल-दग्धवेत्रबीजात्कदलीप्रकाण्डोत्पत्तिदर्शनाच्च दुष्टकारणस्य स्वकार्यानुत्पादकत्वे सति विपरीतकार्यस्याप्यु-त्पादकत्वात् । न च दावानलो वेत्राङ्गुरे दोषरूपोऽपि कदल्यङ्कुरं प्रत्यनुकूल इति वाच्यम्, अत्रापि दोषस्य सम्यग्ज्ञाने दोषरूपत्वेऽपि मिथ्याज्ञानं प्रत्यनुकूलत्वस्य न्याय्यत्वात्, इदं रजतमिति ज्ञानं न विशिष्टज्ञानं किन्तु ग्रहणस्मरणरूपं ज्ञानद्वयमित्यपि न सम्यक्, रजतार्थिप्रवृत्तिसामान्ये रजतत्वप्रकारक-ज्ञानस्य संवादिप्रवृत्तिस्थले समानविशेष्यताप्रत्यासत्त्या हेतुत्वेन विसंवादिप्रवृत्तिहेतोरपि मिथ्याज्ञानस्यै-

१. परोक्षेति पदेन रजते इन्द्रियसन्निकर्षाभावस्सूचितः, रजतस्यातिविप्रकृष्टत्वात् लिङ्गाद्यनुपलम्भेन चानुमानादिविषयत्वासम्भवाद्रजतज्ञानं स्मृतिरूपमेवावसेयम् ॥ २. तत्तज्ज्ञाने सकलविषयप्रतिभासप्रसङ्गेन सर्व-ज्ञानानां समस्तविषयकत्वं, सर्वेषाञ्च सर्वज्ञत्वं स्यादित्यतिप्रसङ्गः तथाऽन्याकारज्ञानस्यान्यविषयकत्वे स्वविषय-व्यभिचारित्वेन सर्वज्ञानेषु विश्वासासम्भवात् कुत्रापि कस्यापि प्रवृत्तिर्निवृत्तिर्न स्यादित्याद्यतिप्रसङ्ग इति भावः ॥
३. एकत्वेऽपि स्मृतिरूपत्वेऽपि, न स्वप्नं प्रत्यक्षं, इन्द्रियव्यापारामावात् ॥ ४. तिमिरादिदोषादित्यर्थः ॥
५. विशेष्यतासम्बन्धेन रजतप्रवृत्तित्वावच्छिन्नं प्रति विशेष्यतासम्बन्धेन रजतत्वप्रकारकज्ञानं कारणम् अत्र कार्यं कारणञ्च रजतेऽस्तीति समानविशेष्यताप्रत्यासत्त्या कार्यकारणभावः, कारणतावच्छेदकाक्रान्तं रजतत्वविशिष्टरजतप्रमाज्ञानं रजतत्वप्रकारकयत्किञ्चिद्विशेष्यकज्ञानञ्च भवति, तस्मादेकेनैव कार्यकारणभावे-नोभयत्र निर्वाह इति भ्रमात्मकैकज्ञानस्वीकारे लाघवमिति भावः ॥



कत्वसिद्धेः । संवादिप्रवृत्तौ विशिष्टज्ञानं विसंवादिप्रवृत्तौ चोपस्थितेष्टभेदाग्रह इति कल्पने बीजाभावाद्वाौर-  
वाच्च । न चेन्द्रियसंस्काररूपकारणभेदात्कार्यभेद इति युक्तम् , रूपालोकलोचनादिभिरनेकैः कारणैरुत्पद्य-  
मानस्य घटादिसंवेदनस्याप्यनेकत्वप्रसक्तेः, न च विभिन्नज्ञानसामग्रीभेदात्कार्यभेद इति वाच्यम्, इदं रजत-  
मित्यादौ सामग्रीभेदासिद्धेः, चक्षुरादिकारणसमुदायरस्यैवात्र कारणत्वात्, न चास्य प्रत्यक्षस्मरणरूपज्ञान-  
द्वयरूपत्वात्सामग्रीभेदोऽनुमेय इति वाच्यत्, अन्योन्याश्रयात् ज्ञानभेदे सिद्धे कारणभेदः, तत्सिद्धौ च  
ज्ञानभेद इति । किञ्च भेदाग्रह इत्यत्र कोऽयं भेदः, वस्तुस्वरूपमात्रं वा परस्परभावो वा व्यावर्तकधर्म-  
योगो वा, नाद्यो विद्यमानपदार्थग्राहिपूर्वानुभूतपदार्थग्राहिप्रत्यक्षस्मरणभ्यां भेदस्य गृहीतत्वात् वस्त्वभिन्न-  
त्वाद्भेदस्य । वैपरीत्येन गृहीतमिति चेद्विपरीतख्यातिप्रसङ्गः । युष्माभिरभावानभ्युपगमादेव न द्वितीयः  
पक्षो युक्तः, अभ्युपगमे तु स्मृतरजतस्य कथमत्र नाभावज्ञानम्, न च नियतदेशतयाऽवगतस्य दोष-  
महिम्नाऽनियतदेशत्वेनात्रावगमान्नाभावज्ञानमिति वाच्यम्, नियतदेशस्यानियतदेशत्वेन भानाभ्युपगमा-  
द्विपरीतख्यातिप्रसङ्गात् । न च देशविनिर्मुक्तस्यैव स्मरणान्नान्यथाख्यातिरिति वाच्यम्, पूर्वावगतरजत  
स्मरणे सति केवलाधिकरणग्रहस्यैव तव मते तदभावोपलम्भरूपत्वात्, न चास्ति शुक्तौ रजताभावः  
परन्तु दोषमहिम्ना नावगत इति युक्तम् दोषस्य शुक्तिनिष्ठभेदग्रहप्रतिबन्धकत्वकल्पनापेक्षया रजतता-  
दात्म्यग्रहेतुत्वकल्पनाया एव न्याय्यत्वात् । नापि तृतीयः, स्मर्यमाणे रजते व्यावर्तकधर्मरय रजतत्वस्यैव  
भानात् तस्य व्यावर्तकत्वं पुरोवर्त्तिन्यविद्यमानत्वात् तस्य च तत्र भाने विपरीतख्यातिप्रसक्तेः । अथ  
गृह्यमाणात्स्मर्यमाणस्य व्यावर्तकधर्मेऽवगतेऽपि स्मर्यमाणाद्गृह्यमाणस्य स नावगतः, शुक्तिकायां प्रति-  
भासमानैशुक्लत्वादिभिर्न हि सा व्यावर्त्तयितुं शक्यते, तेषां रजतेऽपि सत्त्वादिति चेन्न, देशकाला-  
वस्थाशून्यतया स्मर्यमाणाद्रजतात् पुरोवर्त्तिनोऽनुभूयमानस्य व्यावर्त्तकानां देशकालावस्थाविशेषाणां  
प्रतीयमानत्वात् । नापि बाधकप्रत्ययो विवेकं प्रकाशयतीदमन्यद्रजतमन्यदिति, बाधकप्रत्ययेन प्रसक्त-  
रजतत्वाभावस्यैवावगाहनात् न हि सोऽप्रसक्ताविविक्तत्वाप्रतिषेधेन विविक्तत्वमवगमयति, अन्यथा चामी-  
करादीनामपि प्रतिषेधं कुर्यात् । रजतादिविषयकस्वप्ने स्मरणत्वेनाग्रहे रूपान्तरत्वेन च ग्रहे विपरीत-  
ख्यात्यापत्तिः, सर्वात्मनाऽग्रहणस्य ग्रहणविरुद्धत्वञ्च स्यात् । चन्द्रद्वयवेदनमपि न दोषाच्चन्द्रैकत्वाग्रह-  
रूपम्, चन्द्रैकत्वाग्रहेऽपि द्वित्वानुभवानुपपत्तेः, न च नयनसमाश्रितद्वित्वासंसर्गाग्रह एव चन्द्रे द्वित्वग्रह  
इति साम्प्रतम्, परोक्षस्य तस्योपस्थित्यभावात् । अनवगतेन्द्रियवृत्त्यैव सर्वत्र रूपादीनां बोधात् । एतेन  
तिक्ता शर्करेत्यादिव्यवहारस्य पित्तद्रव्यगततिक्तत्वशर्कराग्रहभेदाग्रहनिमित्तत्वं प्रत्युक्तम्, अगृह्यमाण-  
तिक्तत्वस्यैव पित्तस्य शरीरगतस्य ज्वरोत्पादकत्ववद्रसनगतस्य विपरीतप्रत्ययोत्पादकत्वात्. सर्वानुभूय-

१. अत्रेदमपि बोध्यम् रजतादिविषयकस्वप्नस्य स्मृतित्वेनाग्रहे त्वयापि सविरोः रवप्रकाशत्वेनाभ्यु-  
पगतत्वात्केन रूपेण भानं, यदि रमृतित्वेन तर्हि केन रूपेणाग्रहः । यदि त्वनुभवत्वरूपेण ग्रह उच्यते  
तदाऽन्यथाख्यातिः, रमृतेरनुभवरूपत्वाभावात्, अथ ज्ञानत्वेन, तदपि न सम्भवति ज्ञानत्वव्याप्तिरस्मरणत्वा-  
नुभवत्वशून्यस्य ज्ञानत्ववतः कस्याप्यभावादिति ॥

मानसामानाधिकरण्यानुपपत्तेश्च । किञ्चेदं रजतमिति यदि ज्ञानद्वयं तदा तयोः सहैवोत्पादः क्रमेण वा नाद्यः सहज्ञानद्वयोत्पत्त्यनभ्युपगमात् न द्वितीयः प्रत्यक्षात्पूर्वं संस्कारस्यानुदबोधेन स्मरणासम्भवात् प्रत्यक्षादुत्तरं रजतस्मरणे च प्रत्यक्षादनन्तरं विपरीतव्यापारेऽपि चक्षुषि तदापत्तेः, तस्मात्सकल्लोकसिद्धं रजतात्मना पुरोवर्त्तिमानं दुरपह्वमिति ॥

केचिदिदं रजतमित्यत्र न कश्चिद्विषयतया भासते, रजतसत्तामानेऽभ्रान्तत्वप्रसक्तेः, विधिमुखतयाऽस्य प्रवृत्तेर्न रजताभावो विषयः, अतदाकारत्वादेव च नापि शुक्तिकाविषयः, नवा रजताकारतया शुक्तिर्विषयः, अन्यस्यान्याकारेण दुर्ग्रहत्वात्ततोऽयमख्यातिरूप एवेति, तन्न, भ्रान्तेर्निर्विषयकत्वे भ्रान्ति-सुषुप्तावस्थयोरभेदप्रसङ्गात्, अर्थमानामानाभ्यां हि तयोर्विशेषादभेदो वाच्यः, स एव त्वया नाभ्युप-गम्यत इति, तस्य ज्ञानस्य निर्विषयत्वेऽख्यातिरूपत्वस्याप्यसम्भवाच्च, स्वरूपेण पररूपेण वा कस्यापि ततोऽप्रतिभासे रजतज्ञानमिति व्यपदेशासम्भवाच्चेति ॥ बौद्धास्तु तस्यासत्ख्यातिव्यतिरिक्तत्वात् तथाहि रजतमिदमिति प्रतीयमानं वस्तु ज्ञानं वा स्यादर्थो वा, न प्रथमः, अहं रजतमित्यहंत्वसामानाधिकरण्ये-नाप्रत्येयात् ज्ञानस्यान्तर्मुखाकारत्वात् । तन्निष्पाद्यार्थक्रियाभावेन द्वितीयोऽपि पक्षो नोचितः वितथज्ञान-विषयीकृतस्य वस्तुनो बाधकज्ञानेनार्थताया बाध्यमानत्वाच्च, तस्मादसदेव तत्र प्रतिभातमिति तदपि न युक्तम्, रजतत्वव्यपदेशासम्भवात्, देशान्तरे विद्यमानस्यास्य प्रथनरूपत्वेऽसत्ख्यातिव्यतिरिक्त-ख्यातिव्यतिरिक्तत्वात्, सर्वथाऽसतोऽर्थस्य प्रथनरूपत्वे च शशविषाणस्यापि प्रतीतिप्रसङ्गात्, असतस्स-द्रूपेण प्रथनत्वस्यापि विपरीतख्यातेरनुलुब्धनात् न च रजतं सदेव तत्ससर्गस्त्वलीको भ्रान्तौ सदुपरागेण भासत इति वाच्यम्, विषयतायारसद्वृत्तित्वव्याप्यत्वात् अन्यथा गवि शरागृहीयत्वविशिष्टसम्बन्धेन गृह्यमानापत्तेः । रजतमिदमिति भासमाने वस्तुनि ज्ञानत्वार्थत्वद्वयविकल्पोऽपि न युक्तः, आद्यविकल्पान-भ्युपगमात्, द्वितीयस्य चेष्टत्वात्, अर्थविशेषप्रयुक्तार्थक्रियाविशेषवैधुर्येऽपि तत्सामान्यनिबन्धनाभिलाष-प्रवृत्त्यादिरूपार्थक्रियायास्तत्राव्याहतत्वात्, एवं तर्हि कथं नार्थनिश्चयः इति चेन्न, अर्थविशेषप्रयुक्तार्थ-क्रियाकारिण एवार्थव्यवसायात्मकत्वात् । बाधकप्रत्ययेनापि न तद्विषयस्यार्थत्वमपोद्यते, किन्तु मिथ्या-ज्ञानस्य मिथ्यात्वमेव प्रकाश्यते, ततो नासत्ख्यातिः प्रमाणसहेति ॥

अपरे त्वत्र प्रसिद्धार्थख्यातिमाहुः विपर्ययज्ञाने हि प्रसिद्धस्यैवार्थस्य भानं, न च तद्विषयस्याविद्य-मानत्वं विचारासहत्वादिति वाच्यम्, प्रतीतिव्यतिरेकेणान्यस्य विचारस्यानुपपत्तेः प्रतीतिबलेनैव हि करस्थमुक्ताफलादेर्व्यवस्था । तां चात्रापि प्रवर्त्तमानां केन हि निरोद्धुं शक्यते । न चोत्तरकाले तत्प्रति-

१. पुरोवर्त्तिनं पदार्थं गृहीत्वा पश्चाद्वर्त्ततं स्मरामि प्रथमं वा रजतं स्मृत्वा पश्चात् पदार्थममुं गृह्णामीति क्रमेण भवदभिमतज्ञानद्वयप्रादुर्भावस्यानुभवविस्मृत्वादित्यर्थः ॥ २. ज्ञानातिरिक्तबाह्यार्थानुपपत्तौ च तदंगे सत्ख्यातिरेव स्यादिति ज्ञानवाद्यभ्युपगतासत्ख्यातिरेव स्यान्नत्वख्यातिरिति स्वसिद्धान्तमङ्गोऽपि स्यादि-त्यपि बोध्यम् ॥ ३. इदं रजतमिति बहिर्मुखतयैव प्रतिभासनादिति भावः ॥

भासाभावेन तद्विषयस्यासत्त्वमिति वाच्यम्, तदानीं तद्विषयस्याभावेऽपि पूर्वप्रतिभासकाले तस्य विद्यमानत्वात्, अन्यथोत्तरकाले तोयबुद्बुदादीनामप्रतिभासनेन पूर्वप्रतिभाससमयेऽप्यविद्यमानताप्रसङ्गादिति, मनोरमं न तत्, अन्तरा प्रमाणसिद्धिमर्थस्य प्रसिद्धत्वायोगात्, अन्यथा भ्रान्ताभ्रान्तव्यवस्थासमुच्छेदप्रसक्तेः, नहि संवेदनमिदं भ्रान्तमिदमभ्रान्तमिति निर्णयो निमित्तमन्तरेण कर्तुं शक्यते, सर्वेषामेव यथावस्थितवस्तुव्यवसायित्वात् । प्रतिभाससमये वस्तुनो विद्यमानता किं देशान्तरे शुक्तिकादेशे वा, आद्येऽन्यथाख्यातेरेव नामान्तरत्वापत्तिः दोषमहिम्ना तत्र स्थितस्य शुक्तिदेशे भानाभ्युपगमात् । अन्यथा तत्रैव प्रतिभासस्स्यात् । द्वितीये चोत्तरकालेऽपि तस्य प्रतिभासापत्तेः नहि जलबुद्बुदवदस्य क्षणिकत्वं किञ्चित्कालं स्थिरत्वात् । नेदं रजतमिति बाधकज्ञानस्य शुक्तिकादेशे रजतनिषेधकस्य प्रवर्तमानत्वादत्र तस्य विद्यमानत्वासिद्धेश्चेति ॥

अन्ये तु शुक्तिकायां रजतं यच्चकास्ति तस्य बाह्यतया प्रतिमानं न संभवति, बाधकप्रत्ययेन तद्बाह्यतायाः प्रतिषेधात् ततो ज्ञानात्मन एवायमाकारोऽनादिवासनामाहात्म्यात् बहिरिव परिस्फुरतीत्यात्मख्यातिरेवेयमित्याहुः, तेऽपि न प्रेक्षावन्तः, नेदमिति बाधकेनान्यत्र वर्तमानस्य रजतादेशुक्तिकादेशस्थत्वस्यैव बाधनेन तद्बाह्यतामात्रस्याबाधनात्, नाप्यात्मा वासनया बहिरिव परिस्फुरतीति युक्तम्, तथाहि सा वस्तुस्वरूपा, अवस्तुस्वरूपा वा, नान्यो गगनकुसुमायिततया तस्या रजतव्यवस्थापकत्वासम्भवात् न प्रथमो ज्ञानाद्विभक्ते तस्यास्त्वदभ्युपगतज्ञानाद्वैतक्षतेः ज्ञानाभिन्तवे ज्ञानाकारो ज्ञानाकारमाहात्म्याद्बहिरिव प्रतिभासत इत्युक्तं स्यात्, तथा च सति तदेव साध्यं साधनमित्यविशेषप्रसङ्गः, ततो न वासना युक्तिमती । ज्ञानाकारस्यैव रजतस्य संवेदने चाहं रजतमित्यन्तर्मुखतया प्रतीतिः स्यात् । न त्विदं रजतमिति बहिर्मुखतया, ज्ञाननिष्ठोऽपि रजताकारोऽनादिवासनामाहात्म्याच्छुक्तिनिष्ठतया प्रतिभासत इत्यभ्युपगमे चान्यथाख्यात्यङ्गीकारापत्तिः स्यात्, न च भ्रान्तयः स्वाकारमेव रजतादिकं बहिरूपतया प्रकाशयन्तीति वाच्यम्, प्रमाणाभावात्, अनुभवस्य रजतज्ञानाकारासाक्षित्वात्, इदन्तया कलधौतस्यैव भासकत्वात् शुक्तिकायां रजताकारताप्रतिषेधकत्वेन च बाधकज्ञानस्यापि तत्राप्रमाणत्वात् । न च रजते पुरोवर्त्तिशुक्त्याकारत्वस्य प्रतिषेधेऽर्थतो बोधाकारत्वस्य सिद्धिरिति वाच्यम्, तत्प्रतिषेधेऽर्थतो देशान्तरसत्त्वस्यैव सिद्धेः, दृष्टातिक्रमेणादृष्टज्ञानाकारत्वकल्पने बीजाभावात्, नेदं रजतमपि तु शुक्तिकाशकलमित्युल्लेखेन निषेधानुपपत्तेः, तव मते शुक्तिकायां रजतस्याप्रसक्तत्वात् शुक्तिरियं मया रजतत्वेन ज्ञातेति प्रत्यभिज्ञानुपपत्तेः, आन्तरं कलधौतं बहिरूपतया ज्ञातमिति प्रत्यभिज्ञाया एवापत्तेः । ज्ञानस्य बाह्यार्थाविषयकत्वे रजताकारोल्लेखेनेव नीलाद्याकारोल्लेखेनापि

१. यो यस्मिन् देशे सत्तामनुभवति तस्य तत्रैव प्रतिभासनं युक्तं नहि स्तम्भदेशे कुम्भः प्रतिभासत इति भावः ॥ २. नहि तत्प्रकारतया प्रतिभासमात्रेण तस्य तत्प्रकारकत्वमेव रवीकर्तुं युज्यते, भ्रान्त्युच्छेदापत्तेरिति भावः ॥ ३. रजतानुभवस्येत्यर्थः, स हि रजतमिदन्त्वेनैव बोधयति, न तु ज्ञानाकारत्वेन, यन् प्रमाणं भवेदिति भावः । तत्र बाधकप्रत्ययोऽपि न प्रमाणमित्याह शुक्तिकायामिति ॥

१. सवृत्तस्वाकारसमुपात्तरजतरूपापत्तिपरिणामविशेषस्येत्यर्थः ॥ २. सम्यग्ज्ञानप्रागभावो वा मिथ्या-  
ज्ञानं वा कारणमस्त्वित्यत्राह तत्तत्प्रययिति ॥

### પ્રકારવત્ત્વ જ્ઞાનમાં આરોપ, વિરોધ અને પ્રમાણ.

ભાવાર્થ-“તે પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં તે પ્રકારવત્ત્વનું જ્ઞાન, એ આરોપ છે. તે આરોપ વિપર્યય, સંશય અને અનંધ્યવસાયના ભેદથી પણ પ્રકારનો છે. અન્યથાસ્થિત વસ્તુના એક કોટિ માત્ર પ્રકારવાળો નિશ્ચય વિપર્યય છે. જેમ કે-છીપમાં ‘આ ચાંદી છે-આણું જ્ઞાન.’”

વિવેચન-જે પ્રકારવાળું જ્ઞાન કરાય છે, તે પ્રકારના અભાવવાળી વસ્તુમાં તે પ્રકારનું જ્ઞાન ‘આરોપ’ છે. તે આરોપનો વિભાગ કરે છે કે-‘સ’ इति ।

હવે વિપર્યયનું લક્ષણ-તે આકાર વગરની વસ્તુમાં તે માત્ર આકારના પ્રકારવાળો નિશ્ચય ‘વિપર્યય’ કહેવાય છે. અહીં નિશ્ચયપણું એટલે સંશયભિન્ન જ્ઞાનપણું જ સમજવાનું છે. તેથી અનંધ્યવસાય સંશયથી ભિન્ન હોવા છતાં, એક કોટિ માત્ર પ્રકારવાળા નિશ્ચયપણાનો અભાવ હોવાથી અનંધ્યવસાયમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી, કેમ કે-તે અનંધ્યવસાય વિશિષ્ટ વિશેષ-સ્પર્શી નથી. દૃષ્ટાન્ત કહે છે કે-‘યથે’તિ । જેમ કે-શુક્તિમાં આ રજત છે-એવું જ્ઞાન. રજતના આકાર વગરની છીપમાં રજતના આકારરૂપે ‘આ ચાંદી છે’ આણું જ્ઞાન વિપર્યાસરૂપ હોઈ વિપર્યયરૂપ ‘વિપરીતરૂપાતિ’ એમ પણ કહેવાય છે. (અન્યથાસ્થિત શુક્તિ આદિરૂપ અર્થનું અન્યથારજત આદિરૂપે પ્રતિભાસન, એમ ‘અન્યથાગ્યાતિ’ વિપરીતગ્યાતિ એમ કહેવાય છે.)

પૂર્વપક્ષ-અહીં આ ધ્યાન રાખવાનું છે કે-મીમાંસકો, ભ્રમના સ્થળમાં વિવેક અગ્યાતિ કહે છે. (શુક્તિમાં ‘આ રજત છે.’) અહીં પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણરૂપ બે પ્રતીતિ ઉત્પન્ન થાય છે. તેમાં ‘દ્વં અંશ’ પ્રત્યક્ષનો વિષય છે, હૃદયસ્થ આદિ રજત તો સ્મરણનો વિષય છે. તે પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણમાં, શુક્તિ અને રજતમાં ઇન્દ્રિયના દોષવશે ભેદનું ગ્રહણ થતું નથી. ભેદ વિવેકની અગ્યાતિ છે, એમ મીમાંસકો કહે છે. તે આ પ્રમાણે:-‘આ ચાંદી છે’ ઇત્યાદિ. બ્રાન્તપણાએ અભિમત પ્રતીતિની ઉત્પત્તિમાં કયો હેતુ છે ? ઇન્દ્રિય હેતુ નથી, કેમ કે-તે ઇન્દ્રિય આગળ વર્તમાન શુક્તિ આદિમાં જ સંબંધવાળી હોઈ અસંબંધવાળા રજત આદિના જ્ઞાનના જનનમાં સામર્થ્યનો અભાવ છે. સંબંધવાળા વર્તમાનનું જ તે ઇન્દ્રિયથી ગ્રાહ્યપણું છે.

શંકા-દોષથી સહકૃત-અસંબંધવાળી પણ તે ઇન્દ્રિય, રજતજ્ઞાનજનનમાં સમર્થ થશે જ ને ?

સમાધાન-સ્વાભાવિક કાર્યજનનના સામર્થ્યના વિદ્વાતદ્વારા, પ્રતિહત શક્તિવાળા દોષમાં વિપરીત કાર્યની ઉત્પત્તિમાં તે ઇન્દ્રિયના સહકારિપણાનો અસંભવ છે. ખરેખર, કલ્પિત ઘઉંના બીજ વગેરે, ડાંગરના અંકુર આદિના જનનમાં સમર્થ દેખાતાં નથી. વળી બીજાં કાંઈ કારણ નથી, કેમ કે-વિનિવૃત્ત ઇન્દ્રિયવ્યાપારમાં પણ તથાવિધ યોધની ઉત્પત્તિનો પ્રસંગ થાય ! તેથી ‘આ ચાંદી છે’ આવા પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણરૂપ બે જ્ઞાનો જ છે, કેમ કે-‘દ્વં અંશ’માં પ્રત્યક્ષરૂપ હેતુભૂત ઇન્દ્રિયસંનિકર્ષની અને રજતાંશમાં સાધારણ રૂપ આદિના

દર્શનથી ભગુત સંસ્કારવાળા પૂર્વના અનુભવથી જન્ય સ્મરણરૂપ હેતુની સત્તા છે. ત્યાં 'ઈદં' આ પ્રમાણેનું જ્ઞાન આગળ વર્તમાન શુક્તિકાના વિષયવાળું છે. 'રજતં' એવું જ્ઞાન પરોક્ષ રજતનું અવગાહી છે. ('પરોક્ષ' એવા પદથી રજતમાં ઇન્દ્રિયસંનિર્ધારનો અભાવ સૂચિત છે. રજતમાં અતિ દૂર હોવાથી, લિંગ આદિની અનુપલબ્ધિથી અનુમાન આદિ વિષય-ત્વનો અસંભવ હોવાથી રજતજ્ઞાન સ્મરણરૂપ બાણવું.) રજતજ્ઞાનની શુક્તિકાનો ટૂંકડો વિષય નથી, કેમ કે-અન્ય આકારનો અતિપ્રસંગ છે. (તે તે જ્ઞાનમાં સકલવિષયના પ્રતિભાસનો પ્રસંગ હોઈ, સર્વ જ્ઞાનોમાં સકલવિષયકપણું અને સર્વ જીવોમાં સર્વજ્ઞપણું થઈ જાય. આવો અતિપ્રસંગ આવે છે. તેમજ અન્ય આકારજ્ઞાનના અન્ય વિષયકપણામાં સ્વવિષયનું વ્યભિચારિપણું (વ્યભિચાર) હોઈ, સર્વ જ્ઞાનોમાં વિશ્વાસનો અસંભવ હોવાથી કયાંય કોઈની પણ પ્રવૃત્તિ-નિવૃત્તિ નહિ થાય, એવો પણ અતિપ્રસંગ આવશે, આવો ભાવ છે.)

શંકા-તે રજત છે' એવા તત્ત્વનું અવભાસન નહિ હોવાથી રજતજ્ઞાન સ્મરણરૂપ નથી ને ?

સમાધાન-તત્તાના અંશથી રહિત પણ ઘણા જ્ઞાનોમાં સ્મરણની ઉપલબ્ધિ છે.

શંકા-તો 'આ ચાંદી છે' એવું એક જ્ઞાનપણાએ કેવી રીતે જ્ઞાન છે ? જે જ્ઞાનરૂપે કેમ નથી ? અને રજતમાં અતીતતાનો અવભાસ નથી ને ?

સમાધાન-આ તો દોષનો મહિમા છે. તેથી 'ઈદં' આવા જ્ઞાનનું શુક્તિકારૂપે શુક્તિકાને વિષય કરવામાં અસમર્થપણું હોઈ અને ઉભયના સાધારણ ધર્મના દર્શનથી રજતશુક્તિમાં તથા તે જે જ્ઞાનોમાં ભેદના અગ્રહણથી દ્વિત્વનો અને અતીતતાનો અવભાસ નથી.

શંકા-અથા જ્ઞાનોમાં જ યથાર્થ જ્ઞાનપણું હોઈ, 'આ ચાંદી છે' ઇત્યાદિ બાધક પ્રતીતિઓ કેને બાધ કરનારી થાય છે ?

સમાધાન-તે બાધકજ્ઞાનોમાં 'આ' અલગ છે-રજત અલગ છે, એવા વિવેકનું પ્રકાશકપણું હોઈ બાધકજ્ઞાનપણું છે, પરંતુ રજતજ્ઞાનના અસત્યપ્રકાશકપણાએ નહિ.

૦ સ્વપ્નજ્ઞાનનું એકપણું હોવા છતાં (એકત્વપણું એટલે સ્મૃતિરૂપપણું હોયે છતે સ્વપ્ન પ્રત્યક્ષરૂપ નથી, કેમ કે-ઇન્દ્રિયવ્યાપારનો અભાવ છે.) તે સ્વપ્નજ્ઞાનનું સ્મૃતિરૂપે અગ્રહણ જ વિવેકનો અગ્રહ છે.

શંકા-સદૃશના દર્શન વગર તે સ્વપ્નજ્ઞાનનું સ્મૃતિપણું કેવી રીતે ?

સમાધાન-નિદ્રાના ઉપદ્રવવાળા મનનું જ તે સ્વપ્ન-જ્ઞાનમાં નિમિત્તપણું છે. એ પ્રમાણે જે ચંદ્રોના જ્ઞાનમાં, જે પ્રકારે કરેલ નયનની વૃત્તિથી ચંદ્રની એકતાનું અગ્રહણ દોષથી (તિમિર આદિ દોષથી) છે. 'સાકર કહવી છે' ઇત્યાદિ જ્ઞાનમાં પિત્તદ્રવ્યગત કટુકનો અગ્રહણ-શર્કરાના અગ્રહણમાં, ભેદના અગ્રહણથી વિવેકની અખ્યાતિ છે. સઘળે ઠેકાણે આ પ્રમાણે સમ્યગ્ અગ્રહણ જ વિવેક અખ્યાતિનો અર્થ છે પરંતુ શુક્તિમાં રજતની પ્રતીતિ

નથી. જ્ઞાનાન્તરમાં પણ મિથ્યાત્વની સંભાવનાથી સર્વત્ર અવિશ્વાસ થવાથી પ્રવૃત્તિ આદિ વ્યવહારના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ થઈ જાય ! આવો મીમાંસકનો મત છે.

**ઉત્તરપક્ષ**—શુક્તિમાં ‘આ આંદી છે’ આવી પ્રતીતિનું, પોતાના આકારના સંવરણ (દૂષાવરુ) દ્વારા રજતરૂપના આપાદનરૂપ પરિણામવિશેષવાળી શુક્તિ જ આલંબન છે, કેમ કે-દુષ્ટ (દોષવાળી) ઈન્દ્રિય આદિ જ તાદૃશ જ્ઞાનનો હેતુ છે. ખરેખર, કાર્યની પ્રતીતિમાં કારણના અભાવની શંકા યુક્તિવાળી નથી. વળી અહીં પ્રતીત થાય છે કે—એકજ્ઞાન આત્મક આ રજત છે, આવું કાર્ય છે. તેના અનુરોધથી કારણની કલ્પના ઉચિત છે, કારણ કે-દાવાનળથી દગ્ધ નેતરના બીજથી કેળના પ્રકાંઠ(મીટી શાખા-વૃક્ષ)ની ઉત્પત્તિનું દર્શન છે અને દુષ્ટ કારણમાં સ્વકાર્યનું અનુત્પાદકપણું હોયે છતે વિપરીત કાર્યનું પણ ઉત્પાદકપણું છે.

શંકા-દાવાનળ, વેપ્રના અંકુર પ્રત્યે દોષરૂપ હોવા છતાં કદલીના અંકુર પ્રત્યે અનુકૂળ છે ને ?

**સમાધાન**—તો અહીં પ્રકૃતમાં પણ દોષનું સમ્યજ્ઞાન પ્રત્યે દોષરૂપપણું હોવા છતાં મિથ્યાજ્ઞાન પ્રત્યે અનુકૂળપણું ન્યાયયુક્ત જ છે.

૦ વળી ‘આ આંદી છે’ આવું જ્ઞાન વિશિષ્ટ જ્ઞાન નથી પરંતુ અહણુ (પ્રત્યક્ષ)–સ્મરણરૂપ બે જ્ઞાનરૂપ છે. આવું કથન યુક્તિયુક્ત નથી, કારણ કે-રજતના અર્થની પ્રવૃત્તિ સામાન્યમાં, રજતત્વરૂપ પ્રકારવાળા જ્ઞાનમાં સંવાદિ પ્રવૃત્તિના સ્થળમાં સમાન વિશેષ્યતા પ્રત્યાસત્તિદ્વારા હેતુપણું છે. (વિશેષ્યતા નામક સંબંધથી રજતપ્રવૃત્તિત્વથી અવચ્છિન્ન (રજત-પ્રવૃત્તિ) પ્રત્યે વિશેષ્યતા નામક સંબંધથી રજતતત્વરૂપ પ્રકારવાળું જ્ઞાન, કારણ છે. અહીં કાર્ય અને કારણ રજતમાં છે. આવી સમાન વિશેષ્યતા પ્રત્યાસત્તિથી કાર્ય-કારણભાવ છે. કારણતાવચ્છેદકથી આકાન્ત રજતત્વ વિશિષ્ટ રજત પ્રમાજ્ઞાન અને રજતત્વ પ્રકારક્યત્ ક્રિયિત્ વિશેષ્યવાળું જ્ઞાન થાય છે. તેથી એક જ કાર્ય-કારણભાવથી બંને ઠેકાણે નિર્વાહ છે. આ પ્રમાણે ભ્રમ આત્મક એકજ્ઞાનના સ્વીકારમાં લાઘવ છે.) વિસંવાદી પ્રવૃત્તિ હેતુરૂપ પણ મિથ્યાજ્ઞાનમાં એકતાની સિદ્ધિ છે.

૦ સંવાદિ પ્રવૃત્તિમાં વિશિષ્ટ જ્ઞાન અને વિસંવાદિ પ્રવૃત્તિમાં ઉપસ્થિત ઇષ્ટના ભેદનું અઅહણુ, આવી કલ્પનામાં બીજનો અભાવ છે અને ગૌરવ છે.

શંકા-ઈન્દ્રિયસંસ્કારરૂપ કારણભેદથી કાર્યનો ભેદ છે જ ને ?

**સમાધાન**—આ ખરેખર નથી, કેમ કે-રૂપ-આલોક-લોચન આદિ અનેક કારણોથી ઉત્પન્ન થતા ઘટ આદિ સંવેદનમાં પણ અનેકપણાનો પ્રસંગ આવશે !

શંકા-વિભિન્ન એવી જ્ઞાનસામગ્રીના ભેદથી કાર્યનો ભેદ કેમ નહિ ?

**સમાધાન**—‘આ આંદી છે’ ઇત્યાદિ જ્ઞાનમાં સામગ્રીના ભેદનો અભાવ છે, કેમ કે-અણુ વગેરે રૂપ કારણોનો સમુદાય જ કારણ છે.



શંકા-‘આ ચાંદી છે’ આવા જ્ઞાનમાં પ્રત્યક્ષ અને સ્મરણરૂપ બે જ્ઞાનરૂપપણું હોવાથી સામગ્રીનો ભેદ અનુમાનથી ગમ્ય કેમ નહિ ?

સમાધાન-અન્યોડન્યાશ્રયદોષ હોવાથી અનુમેય નથી. જ્યારે જ્ઞાનનો ભેદ સિદ્ધ થાય, ત્યારે કારણભેદ સિદ્ધ થાય ! જ્યારે કારણભેદની સિદ્ધિ થાય, ત્યારે જ્ઞાનના ભેદની સિદ્ધિ થાય. આવે. અન્યોડન્યાશ્રયદોષ હોવાથી અનુમેય નથી.

૦ વળી ‘ભેદનો અગ્રહ છે.’ અહીં ભેદ એટલે શું ? એની વિગતવાર ચર્ચા ચાલે છે.

(૧) શું આ ભેદ વસ્તુનું માત્ર સ્વરૂપ છે ? (૨) શું આ ભેદ પરસ્પર અભાવરૂપ છે ? (૩) શું આ ભેદ વ્યાવર્તક ધર્મના યોગરૂપ છે ?

(૧) પહેલો પક્ષ ધરોળર નથી, કેમ કે-વિદ્યમાન એવા પદાર્થનો ગ્રાહક પ્રત્યક્ષ અને પૂર્વકાળમાં અનુભવેલ પદાર્થનો ગ્રાહક સ્મરણવડે ભેદનું ગ્રહણ હોઈ સ્વરૂપરૂપ ભેદ વસ્તુથી અભિન્ન છે. બે વિપરીતપણાએ ભેદરૂપ સ્વરૂપનું ગ્રહણ કરેલું છે એમ માનો, તો વિપરીતખ્યાતિનો પ્રસંગ છે.

(૨) બીજો પરસ્પર અભાવરૂપ ભેદરૂપ પક્ષ યુક્તિયુક્ત નથી, કેમ કે-તમોએ અભાવનો અસ્વીકાર કરેલો છે. બે અભાવનો સ્વીકાર કરો, તો સ્મરણવિષયીભૂત રજતનું અહીં અભાવવિષયક જ્ઞાન કેમ નથી ?

શંકા-નિયત દેશપણાએ બાણેલનું દોષના મહિમાથી અનિયત દેશપણાએ અહીં અવગમ (જ્ઞાન) હોઈ અભાવજ્ઞાન નથી, એમ કહેવામાં શો વાંધો ?

સમાધાન-નિયત દેશના અનિયત દેશપણાએ જ્ઞાનના સ્વીકારથી વિપરીતખ્યાતિનો પ્રસંગ ઉભો જ છે.

શંકા-અહીં દેશવિનિર્મુક્તનું જ સ્મરણ હોવાથી અન્યથાખ્યાતિનો પ્રસંગ કેવી રીતે ?

સમાધાન-પૂર્વે અનુભવેલ રજતનું સ્મરણ હોયે છતે, કેવળ અધિકરણનું ગ્રહણ જ તમારા મતમાં તેના અભાવની ઉપલબ્ધિરૂપ છે, માટે વિપરીતખ્યાતિનો પ્રસંગ છે.

શંકા-શુક્તિમાં રજતનો અભાવ છે એમ નહિ, પરંતુ દોષના મહિમાથી તે રજતના અભાવને બણ્યો નથી એટલું જ સમજવાનું છે ?

સમાધાન-એ ધરોળર નથી, કેમ કે-દોષમાં, શુક્તિમાં રહેલ ભેદના ગ્રહણના પ્રતિબંધકપણાની કલ્પનાની અપેક્ષાએ રજતતાદાત્મ્યગ્રહણના હેતુપણાની કલ્પના જ ન્યાયયુક્ત છે.

(૩) ત્રીજો વ્યાવર્તક ધર્મયોગરૂપ ભેદનો પક્ષ વ્યાજ્ઞી નથી, કેમ કે-સ્મરણવિષયભૂત રજતમાં વ્યાવર્તક ધર્મરૂપ રજતત્વનું જ જ્ઞાન છે. તે વ્યાવર્તક ધર્મરૂપ રજતત્વનું વ્યાવર્તકપણું એટલે આગળ વર્તમાન(શુક્તિકા)માં અવિદ્યમાનપણું. તે વ્યાવર્તક ધર્મરૂપ રજતત્વનું તે શુક્તિકામાં જ્ઞાન માનવામાં વિપરીતખ્યાતિનો પ્રસંગ છે.



પૂર્વપક્ષ-હવે અહીં પ્રત્યક્ષ વિષયથી (કરતાં) સ્મરણવિષયભૂત રજતનો વ્યાવર્તક ધર્મરૂપ રજતત્વ બાણેલ હોવા છતાં, સ્મરણવિષય રજતથી (કરતાં) અહીં વિષયનો તે વ્યાવર્તક ધર્મ બાણેલ નથી. ખરેખર, શુદ્ધિકામાં પ્રતિભાસતા શુદ્ધત્વ આદિ ધર્મોથી તે શુદ્ધિકાનું વ્યાવર્તન કરવું શક્ય નથી, કેમ કે-તે શુદ્ધત્વ આદિ ધર્મો રજતમાં પણ વિદ્યમાન છે.

ઉત્તરપક્ષ-દેશ-સાળ-અવસ્થાના શૂન્યપણાએ સ્મરણવિષયભૂત રજતથી (કરતાં) અનુભવ પ્રત્યક્ષ વિષયભૂત પુરોવર્તીના દેશ-સાળ-અવસ્થાવિશેષરૂપ વ્યાવર્તકો, પ્રતીતિના વિષયભૂત થાય છે.

૦ બાધક પ્રતીતિ, આ અલગ છે-રજત અલગ છે, એવા વિવેકને પ્રકાશિત કરે છે એમ પણ નથી, કેમ કે-બાધકપ્રત્યય પ્રસંગપ્રાપ્ત રજતત્વના અભાવનો અવગાહી છે. ખરેખર, તે બાધક પ્રતીતિ અપ્રસક્ત(અવિવેકયુક્ત)પણાના અપ્રતિષેધદ્વારા વિવેકને જાણાવે છે એમ નહિ માનવું. અન્યથા, જો આમ માનવામાં આવે, તો સોના વગેરેનો પણ તે બાધક પ્રત્યય પ્રતિષેધ કરશે !

૦ રજત આદિ વિષયક સ્વપ્નમાં, સ્મરણરૂપે અગ્રહણ થયે છતે અને રૂપાન્તરપણાએ અહીંમાં વિપરીતખ્યાતિની આપત્તિ છે. (અહીં આમ સમજવાનું છે કે-રજત આદિ વિષયવાળા સ્વપ્નના સ્મૃતિરૂપે અગ્રહણમાં તમોને પણ સંવેદન, સ્વપ્રકાશરૂપે સ્વીકૃત હોવાથી કયા રૂપથી ભાન છે ? જો સ્મૃતિરૂપે ભાન છે, તો કયા રૂપથી અગ્રહણ છે ? જો અનુભવરૂપે અહીં કહેવાય છે, તો અન્યથાખ્યાતિ છે, કેમ કે-સ્મૃતિમાં અનુભવરૂપપણાનો અભાવ છે. હવે જો જ્ઞાનત્વરૂપે અહીં કહેલો, તો તે પણ સંભવતું નથી, કેમ કે-જ્ઞાનત્વ વ્યાપ્ય સ્મરણત્વ અનુભવત્વથી શૂન્ય જ્ઞાનત્વવાળા કોઈ પણ જ્ઞાનનો અભાવ છે.)

૦ જો ચંદ્રનું સંવેદન પણ દોષથી ચંદ્રના એકત્વના અગ્રહણરૂપ નથી, કેમ કે-ચંદ્રના એકત્વનું અગ્રહણ હોવા છતાંય દ્વિત્વના અનુભવની અનુપપત્તિ છે. નયનના આશ્રયે રહેલ દ્વિત્વના અસંસર્ગના અગ્રહણરૂપ (સંબંધઅહીં) જ ચંદ્રમાં દ્વિત્વઅહીં છે એ પણ વ્યાજબી નથી, કારણ કે-તે પરોક્ષની ઉપસ્થિતિનો અભાવ છે. અજ્ઞાત ઈન્દ્રિયની વૃત્તિદ્વારા જ સઘળે ઠેકાણે રૂપ આદિનો બોધ છે.

૦ આ કથનથી 'સાકર કંઠવી છે' ઇત્યાદિ વ્યવહારનું પિત્તદ્રવ્યગત કટુત્વ અને શર્કરાના અગ્રહણરૂપ ભેદના અગ્રહણનું નિમિત્તપણું છે એ પણ ખંડિત થઈ જાય છે, કેમ કે-નહિ અહીં કરાતા કટુત્વવાળા જ શરીરમાં રહેલ પિત્તનું જ્વરના ઉત્પાદકપણાની મારફતે રસનેન્દ્રિયગત પિત્તનું વિપરીત પ્રતીતિનું ઉત્પાદકપણું છે અને સર્વથી અનુભવાતા સામાનાધિકરણની અનુપપત્તિ છે. (તિષ્ઠત્વનું અને શકરાત્વનું એક અધિકરણ છે. નિષ્ઠાત્વાભિન્ન શર્કરાત્વાભિન્ન શર્કરા છે. એથી જ સમાન વિભક્તિ છે.)

૦ વળી 'આ આંદી છે' આ સ્થળમાં જો જો જ્ઞાન છે, તો (૧) તે જ ને જ્ઞાનોની એકીસાથે ઉત્પત્તિ છે ? (૨) તે જ ને જ્ઞાનોની ક્રમથી ઉત્પત્તિ છે ?

(૧) પહેલો પક્ષ ધરાવતો નથી, કેમ કે-એકીસાથે બે જ્ઞાનોની ઉત્પત્તિનો અસ્વીકાર છે. (૨) બીજો પક્ષ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-પ્રત્યક્ષથી પહેલાં સંસ્કારનો ઉદ્ભવો નહિ હોવાથી સ્મરણનો અસંભવ છે: અને પ્રત્યક્ષ પછીથી રજતના સ્મરણની માન્યતામાં પ્રત્યક્ષ થયા બાદ તરત જ વિપરીત વ્યાપારવાળી પણ ચક્ષુમાં તે સ્મરણની આપત્તિ આવશે ! તેથી (પુરોવર્તી પદાર્થનું) ગ્રહણ કરીને પછીથી હું રજતનું સ્મરણ કરું છું, અથવા પહેલાં રજતનું સ્મરણ કરીને પછીથી આ પદાર્થનું હું ગ્રહણ કરું છું. આવા કેમથી આપને અભિમત બે જ્ઞાનોનો પ્રાદુર્ભાવ અનુભવથી વિરુદ્ધ હોવાથી) સકલ લોકમાં પ્રસિદ્ધ રજતરૂપે પુરોવર્તી પદાર્થરૂપ શુક્તિમાં થતું ભાન છૂપાવી શકાય તેવું નથી.

પૂર્વપક્ષ-કેટલાક વાદીઓ કહે છે કે-‘આ ચાંદી છે.’ આ સ્થળમાં કોઈ પદાર્થ વિષયપણાએ ભાસિત થતો નથી, કેમ કે-રજતની સત્તાના ભાનમાં અભ્રાન્તપણાનો પ્રસંગ છે. ‘આ ચાંદી છે’ આવા જ્ઞાનની વિધિમુખપણાએ પ્રવૃત્તિ હોવાથી રજતાભાવ વિષય નથી અને તેનું આકારરહિતપણું જ હોઈ શુક્તિકા વિષય પણ નથી, અથવા રજતના આકારપણાએ શુક્તિ વિષય નથી, કેમ કે-અન્યનું અન્ય આકારે ગ્રહણ થઈ શકતું નથી. તેથી આ ચાલુ પ્રત્યય અગચ્ચાતિરૂપ જ છે. ઈતિ.

ઉત્તરપક્ષ-બ્રહ્મ આત્મજ્ઞાન વિષય વગરનું છે. બે એમ માનવામાં આવે, તો બ્રાન્તિ અને સુષુપ્ત અવસ્થામાં અભેદનો પ્રસંગ આવશે. ખરેખર, અર્થનું ભાન અને અભાનથી તે બ્રાન્તિ અને સુષુપ્ત અવસ્થામાં વિશેષથી ભેદ કહેવો. તો અર્થભાનરૂપી ભેદ જ તારાવડે સ્વીકારતો નથી. માટે તે જ્ઞાનના નિર્વિષયપણામાં અગચ્ચાતિરૂપપણાનો પણ અસંભવ છે. તેથી સ્વરૂપથી કે પરરૂપથી કોઈના પણ અપ્રતિભાસમાં ‘રજતજ્ઞાન’ એવા વ્યપદેશનો અસંભવ છે. (જ્ઞાનથી ભિન્ન બાહ્ય પદાર્થની અનુપપત્તિમાં, તે જ્ઞાનના અંશમાં સત્પ્રજ્ઞાતિ જ થાય ! માટે જ્ઞાનવાદીએ સ્વીકારેલ અસત્પ્રજ્ઞાતિ જ બ્રહ્મસ્થળમાં થાય ! પરંતુ ‘અગચ્ચાતિ’ તો નહિ જ ! આ પ્રમાણે સ્વસિદ્ધાન્તનો ભંગ પણ થાય ! એમ પણ બાણુવું.)

પૂર્વપક્ષ-માધ્યમિક અપર પર્યાયવાળા શૂન્યવાદી ધૌદ્ધો તો તે અગચ્ચાતિને અસત્પ્રજ્ઞાતિરૂપે કહે છે. (અસત્ એવા રજત આદિની પ્રજ્ઞાતિ એટલે પ્રતીતિ તે અસત્પ્રજ્ઞાતિ કહેવાય છે. તે આ પ્રમાણે:-શુક્તિમાં આ ચાંદી છે.’ આ પ્રતિભાસમાન વસ્તુ જ્ઞાનરૂપ થવાને યોગ્ય નથી, કેમ કે-હું રજત છું’ આવું અંતર્મુખપણાએ પ્રતિભાસમાન થતું અર્થરૂપ પણ નથી, કેમ કે-રજતથી સાધ્ય અર્થક્રિયાનો અભાવ છે. તેથી અસદ્રૂપે જ રજત ત્યાં પ્રતિભાસે છે, માટે અસત્પ્રજ્ઞાતિ છે.) તે આ પ્રમાણે:-‘આ ચાંદી છે’ એમ પ્રતીતિવિષયરૂપ વસ્તુ જ્ઞાનરૂપ હોય કે અર્થરૂપ હોય છે.

(૧) જ્ઞાનરૂપ વસ્તુ પ્રતીયમાનરૂપ પહેલો પક્ષ નથી, કેમ કે-‘હું રજત છું’ આવી અહંપણાના સામાનાવિકરણરૂપે પ્રતીતિ થતી નથી, કેમ કે-જ્ઞાન અંતર્મુખ આકારવાળું છે. (૨) અર્થરૂપે પ્રતીયમાન વસ્તુરૂપ બીજો પક્ષ નથી, કેમ કે-તે રજતસાધ્ય અર્થક્રિયાનો

અભાવ છે : અને અસત્યજ્ઞાનની વિષયભૂત વસ્તુમાં અર્થતા બાધકજ્ઞાનથી બાધના વિષય-વાળી છે. તેથી અસત્ જ તે રજત તે જ્ઞાનમાં પ્રતિભાસિત છે, માટે અસત્જ્યાતિ બરાબર છે.

ઉત્તરપક્ષ-તે કથન પણ યુક્તિયુક્ત નથી, કેમ કે-રજતપણાના વ્યવહારનો અસંભવ છે : કેમ કે-બીજા દેશમાં વિદ્યમાન આ રજતની પ્રસિદ્ધિરૂપપણામાં જો અસત્જ્યાતિપણું માનો, તો વિપરીતજ્યાતિપણાનો પ્રસંગ આવે છે. વળી સર્વથા અસત્ (અવિદ્યમાન) અર્થના પ્રસિદ્ધિપણામાં શશવિષાણની પણ પ્રતીતિનો પ્રસંગ આવશે ! અસત્ની સદૃષ્ટિ પ્રસિદ્ધિપણામાં પણ વિપરીતજ્યાતિનું ઉદ્ભવન થતું નથી.

શંકા-રજત સત્ (વિદ્યમાન) છે, પરંતુ તેનો જે સંબંધ અસત્ય છે, તે ભ્રાન્તિમાં સત્ના ઉપરાગથી (પાસે રહેવાવડે પોતાના ગુણ બીજામાં સ્થાપવાથી, આરોપિત સંબંધથી સંબંધ પામેલ એક વિશેષણથી વાસનારૂપ એક સંસ્કારથી) ભાસે છે ને ?

સમાધાન-વિષયતા સત્માં વૃત્તિવ્યાપ્ય હોઈ (વિષયતા વિદ્યમાનમાં વર્તમાન હોય છે, અવિદ્યમાનમાં વિષયતા હોતી નથી. સત્ વૃત્તિવ્યાપક છે અને વિષયતા વ્યાપ્ય છે.) અસત્રૂપ રજત કદી વિષય બની શકે નહિ. જો વિષય છે, તો સત્ હોવો જોઈએ. અસત્ વિષય નથી હોતો. અન્યથા, અસત્માં જો વિષયતા માનો, તો ગોપદાર્થમાં અસત્ એવા શશશૃંગીયત્વ વિશિષ્ટ સંબંધથી શૃંગના ભાનની આપત્તિ છે. (પરંતુ ગોપદાર્થમાં સત્ ગોશૃંગીયત્વ વિશિષ્ટ સંબંધથી શૃંગનું ભાન છે.) વળી ‘આ ચાંદી છે’ આવી ભાસમાન વસ્તુમાં જ્ઞાનરૂપ-અર્થરૂપ બે વિકલ્પો પણ બ્યાજબી નથી, કેમ કે-પહેલા વિકલ્પનો અસ્વીકાર છે અને બીજો વિકલ્પ ધૃષ્ટ છે : કેમ કે-અર્થવિશેષથી જન્ય અર્થક્રિયાવિશેષનો અભાવ હોવા છતાં, અર્થસામાન્યરૂપ નિબંધનથી જન્ય શબ્દ-પ્રવૃત્તિ આદિરૂપ અર્થક્રિયાનો તે અર્થરૂપે પ્રતીયમાન વસ્તુમાં અખંડિતતા છે.

શંકા-જો આ પ્રમાણે છે, તો અર્થનો નિશ્ચય કેમ નથી ?

સમાધાન-અર્થવિશેષજન્ય અર્થક્રિયાકારી જ અર્થનિશ્ચયાત્મક છે. (અર્થસામાન્ય જન્ય અર્થક્રિયાકારી પદાર્થ અર્થનિશ્ચયાત્મક નથી.)

૦ વળી બાધકજ્ઞાનથી પણ વિપરીત જ્ઞાનના વિષયની વિષયતા બાધિત થતી નથી, પરંતુ બાધકજ્ઞાનથી મિથ્યાજ્ઞાનનું મિથ્યાત્વ જ પ્રકાશિત થાય છે. તેથી અસત્જ્યાતિ પ્રમાણરૂપ નથી.

પૂર્વપક્ષ-કેટલાક વાદીઓ શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવા જ્ઞાનમાં પ્રસિદ્ધાર્થ જ્યાતિને કહે છે. ખરેખર, વિષયજ્ઞાનમાં પ્રસિદ્ધ જ અર્થનું ભાન છે. (સત્જ્યાતિ ગોટલે વિદ્યમાન વિષયની જ્યાતિ-પ્રતીતિ. તે આ પ્રમાણે:-શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવા સ્થળમાં શુક્તિમાં વિદ્યમાન રજતાંશની પ્રતીતિ છે. ‘તે જ તેનું’ સદૃશ છે, કે જે તે દ્રવ્યના એક દેશને ભજનાર છે.’ આવા નિયમથી અને પંચીકરણ પ્રક્રિયાથી ત્યાં રજતના અંશોનું વિદ્યમાનપણું છે. અદૃષ્ટવશે તો ઘણા પણ શુક્તિના અંશોની પ્રતીતિ નથી થતી, પરંતુ

સ્વરૂપ એવા પણ રજતના અંશોની પ્રતીતિ થાય છે. એથી શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવું જ્ઞાન યથાર્થ જ છે, કેમ કે-ત્યાં જ્ઞાનવિષયની વિદ્યમાનતા છે. વિષયવ્યવહારના બાધથી તો ભ્રમપણાએ વ્યવહાર છે, એમ વિશિષ્ટ અદ્વૈતવેદાન્તીઓ કહે છે.

શંકા-તે વિષયજ્ઞાનના વિષયનું અવિદ્યમાનપણું છે, કેમ કે-વિચારને સહન કરી શકતું નથી. જે વિચારને સહન કરી શકે, તેનું વિદ્યમાનપણું છે ને ?

સમાધાન-પ્રતીતિ સિવાય બીજા વિચારની અનુપપત્તિ છે. ખરેખર, પ્રતીતિના બળથી જ હસ્તમાં રહેલ મોતી વગેરેની વ્યવસ્થા થાય છે. અહીં પ્રસ્તુતમાં પણ પ્રવર્તમાન તે પ્રતીતિનો કોણ નિરોધ કરી શકે એમ છે ?

શંકા-ઉત્તરકાળમાં તે પ્રતિભાસનો અભાવ હોવાથી, તે પ્રતિભાસના વિષયનું અવિદ્યમાનપણું છે ને ?

સમાધાન-તે વખતે તે પ્રતિભાસના વિષયનું જ્ઞાન નહિ હોવા છતાં, પૂર્વના પ્રતિભાસના કાળમાં તો વિષયનું વિદ્યમાનપણું છે જ. અન્યથા, પૂર્વપ્રતિભાસના કાળમાં તે વિષયનું વિદ્યમાનપણું જો ન માનવામાં આવે, તો ઉત્તરકાળમાં પાણીના પરપોટા વગેરેનું પ્રતિભાસન નહિ હોવાથી પૂર્વપ્રતિભાસના સમયમાં પણ અવિદ્યમાનપણુનો પ્રસંગ આવશે. (જો એકની અવિદ્યમાનતામાં બીજાની અવિદ્યમાનતા માનો, તો આ દોષ આવે છે.)

ઉત્તરપક્ષ-આ આવડું ક્યન મનોહર નથી, કેમ કે-પ્રમાણની સિદ્ધિ સિવાય જો અર્થની પ્રસિદ્ધિ માનો, તો જ્ઞાન્ત-અજ્ઞાન્તની વ્યવસ્થાનો સર્વથા ઉચ્છેદનો પ્રસંગ આવશે ! ખરેખર, ‘આ સંવેદન (જ્ઞાન) જ્ઞાન્તિવાળું છે-‘આ સંવેદન અજ્ઞાન્ત છે’-આવો નિર્ણય નિમિત્ત સિવાય કરી શકાતો નથી, કેમ કે-સર્વ જ્ઞાનોમાં જ યથાર્થ વસ્તુનું નિશ્ચાયકપણું છે.

૦ પ્રતિભાસના સમયમાં વસ્તુની વિદ્યમાનતા (૧) શું બીજા દેશમાં છે કે (૨) શુક્તિકાના દેશમાં છે ?

(૧) પહેલા પક્ષમાં અન્યથાગ્યાતિ જ બીજા નામવાળી થાય છે. એવી આપત્તિ આવે છે, કેમ કે-દોષના મહિમાથી દેશાન્તરમાં રહેલો શુક્તિકા દેશમાં જ્ઞાનનો સ્વીકાર છે. અન્યથા, જો દોષના મહિમાથી દેશાન્તરમાં રહેલ રજતનો શુક્તિકા દેશમાં જ્ઞાનનો સ્વીકાર ન કરો, તો ત્યાં જ-દેશાન્તરમાં જ પ્રતિભાસ થવો જોઈએ ! અર્થાત્ તે થતો નથી. તે માટે પૂર્વોક્તનો સ્વીકાર કરવો જોઈએ.

(૨) શુક્તિકાના દેશમાં પ્રતિભાસસમયમાં વસ્તુની વિદ્યમાનતા છે. એવો બીજો પણ પક્ષ બ્યાજબી નથી, કેમ કે-પૂર્વકાળની માફક ઉત્તરકાળમાં તે રજતના પ્રતિભાસની આપત્તિ આવશે. વળી પાણીના પરપોટાની માફક આ પ્રતિભાસનું ક્ષણિકપણું નથી, કેમ કે-કિંચિત્ કાળ સુધી સ્થિર છે. વળી ‘આ ચાંદી નથી’ આવું બાધકજ્ઞાનનું શુક્તિકા

દેશમાં રજત નિષેધકરૂપે પ્રવર્તમાનપણું છે. પરંતુ અહીં એટલે ‘આ ચાંદી છે’ આવા સ્થળમાં તે બાધકજ્ઞાનના વિદ્યમાનપણાનો અભાવ છે.

પૂર્વપક્ષ-કેટલાક વાદીઓ તો શુક્તિકામાં જે ચાંદી ભાસે છે, તે રજતનું બાહ્યરૂપે ભાન સંભવતું નથી એમ જણાવે છે, કેમ કે-બાધકજ્ઞાનથી તેની બાહ્યતાનો અભાવ છે. (રજતત્વપ્રકારરૂપે પ્રતિભાસ માત્રથી તે રજતમાં રજતત્વપ્રકારવત્ત્વનો સ્વીકાર યુક્ત નથી, કેમ કે-બ્રાન્તિના ઉચ્છેદની આપત્તિ છે.) તેથી જ્ઞાનસ્વરૂપનો જ આ આકાર છે, તે અનાદિની વાસનાના માહાત્મ્યથી બાહ્યની માફક પરિસ્ફુરિત થાય છે, માટે આ આત્મજ્યાતિ જ છે એમ કહે છે. (આત્મજ્યાતિ એટલે આત્માની-જ્ઞાનની જ જ્યાતિ, વિષયરૂપપણાએ ભાન. આ અર્થ છે કે-શુક્તિકામાં ‘આ ચાંદી છે’ આવા સ્થળમાં જ્ઞાનનું જ રજતરૂપપણાએ ભાન છે, કેમ કે-અહીં કોઈ બાહ્ય પદાર્થ વિદ્યમાન નથી : કેમ કે-‘આ ઘટ છે’ ઇત્યાદિ સઘળે ઠેકાણે જ્ઞાનનું જ વિષયરૂપપણાએ પ્રતિભાસમાનપણું છે, એમ યોગાચારના બીજા નામવાળા વિજ્ઞાનવાદી-બૌદ્ધો કહે છે.) તે બૌદ્ધો પણ સમીચીન બુદ્ધિસંપન્ન નથી.

ઉત્તરપક્ષ-કેમ કે-‘આ ચાંદી નથી’ આવા બાધકજ્ઞાનથી, અન્યત્ર (હંદ આદિરૂપ બીજે ઠેકાણે) વર્તમાન રજત આદિનું શુક્તિકા દેશસ્થપણારૂપે જ બાધન થવાથી, તે રજત આદિ નિષ્ક બાહ્યતા માત્રનું બાધન થતું નથી. વળી આત્મા એટલે વિજ્ઞાન-વાસનાના મહિમાથી બાહ્યની માફક પરિસ્ફુરિત થાય છે. આ પણ યુક્તિ વગરનું છે, કેમ કે-તે વાસના (૧) વસ્તુરૂપ છે કે (૨) અવસ્તુરૂપ છે ?

(૨) અવસ્તુરૂપ બીજે પક્ષ નથી, કેમ કે-આકાશકુસુમની માફક અસત્ હોઈ, તે વાસનામાં રજતવ્યવસ્થાપકપણાનો અસંભવ છે. (૧) પહેલો પક્ષ પણ નથી. જો તે વાસનાની જ્ઞાનથી ભિન્નતા માનવામાં આવે, તો તમોએ સ્વીકારેલ જ્ઞાનની અદ્વૈતતાનો ભંગ થાય છે અને જો જ્ઞાનથી તે વાસનાની અભિન્નતા માનવામાં આવે, તો જ્ઞાનાકાર, જ્ઞાનાકારના માહાત્મ્યથી બાહ્યની માફક પ્રતિભાસે છે, એવું કહેલું હોવું જોઈએ. જો અભિન્ન છે, તો તે જ સાધ્ય અને તે જ સાધન થવાથી અવિશેષ(સાધ્ય-સાધનના અભેદ)નો પ્રસંગ આવશે ! માટે વાસનાની માન્યતા યુક્તિવાળી નથી. વળી જ્ઞાનાકારરૂપે જ રજતના સંવેદનમાં ‘હું રજત છું’ આવી અન્તર્મુખરૂપે પ્રતીતિ થવી જોઈએ ! ‘આ ચાંદી છે’ આ પ્રતીતિ બહિર્મુખ નથી, પરંતુ જ્ઞાનમાં રહેલ પણ રજતનો આકાર અનાદિ વાસનાના માહાત્મ્યથી શુક્તિ-નિષ્કપણાએ પ્રતિભાસે છે. આવા સ્વીકારમાં તો અન્યથાજ્યાતિના અંગીકારની આપત્તિ થાય !

શંકા-બ્રાન્તિઓ, સ્વ આકારને જ બાહ્યરૂપપણાએ રજતાદિકે રૂપે પ્રકાશે છે ને ?

સમાધાન-આ બાબતમાં પ્રમાણનો અભાવ છે, કેમ કે-(રજતનો અનુભવ. ખરેખર, તે અનુભવ હંદિત્વરૂપે જ રજતને જણાવે છે પરંતુ જ્ઞાનાકારરૂપે નહીં, જેથી પ્રમાણભૂત થાય !) રજતનો અનુભવ રજતજ્ઞાનાકારનો સાક્ષી નથી થતો. હંદિત્વરૂપે ચાંદીનો જ ભાસક (બાધક) હોવાથી, શુક્તિકામાં રજત આકારના પ્રતિષેધકરૂપે બાધકજ્ઞાનનું પણ ત્યાં પ્રમાણપણું નથી.

શંકા-રજતમાં પુરોવર્તી શુક્તિ આકારપણના પ્રતિષેધમાં અર્થની અપેક્ષાએ જ્ઞાનાકારપણની સિદ્ધિ છે ને ?

સમાધાન-રજતમાં પુરોવર્તી શુક્તિ આકારપણના પ્રતિષેધમાં અર્થથી દેશાન્તરની સત્તાની જ સિદ્ધિ છે, કેમ કે-પ્રત્યક્ષ દષ્ટનું અતિકંમલ કરી અદષ્ટ જ્ઞાનાકારપણની કલ્પનામાં બીજ નથી : કેમ કે-‘આ રજત નથી પરંતુ શુક્તિકાનો ટૂકડો છે’ આવા ઉદ્દેખથી નિષેધની અનુપપત્તિ છે. તમારા મતમાં, શુક્તિકામાં રજતનો પ્રસંગ (આરોપ) નહિ હોવાથી, ‘આ શુક્તિ મેં રજતપણાએ જાણેલી છે’ આવા પ્રત્યક્ષજ્ઞાનની અનુપપત્તિ છે. વળી ‘આંતરિક ચાંદી બાહ્યરૂપે જાણેલ છે’ આવા પ્રત્યક્ષજ્ઞાનની જ આપત્તિ છે.

○ જ્ઞાન બાહ્ય પદાર્થના વિષયવાળું નથી. આવી માન્યતામાં રજત આકારના ઉદ્દેખની માફક નીલ આદિ આકારના ઉદ્દેખથી પ્રવૃત્તિની આપત્તિ છે, કેમ કે-નિયામકનો અભાવ છે અને અસત્ એવા રજત દેશ-કાળ આદિના અવભાસમાં વાસનાનું નિયામકપણું છે. જો એમ કહે, તો અસત્પ્રયાતિની આપત્તિ છે-આત્મપ્રયાતિની માન્યતા ઉઠી જાય છે.

પૂર્વપક્ષ-વેદાન્તીઓ તો અનિર્વચનીયપ્રયાતિને કહે છે. (અનિર્વચનીયપ્રયાતિ એટલે સત્ત્વથી અને અસત્ત્વથી અનિર્વચનીય રજત આદિની પ્રયાતિ-પ્રતીતિ. તે આ પ્રમાણે:-શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવા સ્થળમાં ‘રજત સત્ નથી,’ કેમ કે-બાધનો વિષય થાય છે. સત્માં બાધ્યમાનપણું નથી. જેમ કે-સાચી ચાંદી, ‘અસત્ નથી,’ કેમ કે-પ્રતીતિનો વિષય થાય છે. અસત્ પદાર્થ પ્રતીતિનો વિષય થતો નથી. જેમ કે-વાંઝણીનો પુત્ર તેથી અહીં અનિર્વચનીય રજતની ઉત્પત્તિ માનવી જોઈએ, એમ અદ્વૈતવેદાન્તીઓ કહે છે.) તે આ પ્રમાણે:-અહીં શુક્તિમાં ભાસમાન રજત સત્ નથી. જો સત્ માનવામાં આવે, તો વાસ્તવિક રજતની ખુદ્ધિની માફક શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવી ખુદ્ધિમાં અભાન્તપણું થઈ જાય. જો અસત્ માનવામાં આવે, તો આકાશકુસુમની માફક શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવી પ્રતીતિના પ્રતિભાસનો અને પ્રવૃત્તિમાં અવિષયપણાનો પ્રસંગ છે. જો સદ્-અસદ્રૂપપણું માનવામાં આવે, તો ઉભય પક્ષમાં કહેલ દોષનું અનુસંધાન છે. માટે આ અનિર્વચનીય જ છે, એમ માનવું ઉચિત છે.

ઉત્તરપક્ષ-આ અદ્વૈતવેદાન્તીઓનો મત સુંદર નથી, કેમ કે-શુક્તિમાં રજતભ્રમમાં વિષયભૂત શુક્તિશકલમાં સ્વરૂપ-પરરૂપની અપેક્ષાએ સદ્-અસદ્ રૂપનું અર્થાંશિતપણું છે.

શંકા-શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવા તે જ્ઞાનના રજતપ્રકારકપણામાં શું નિયામક છે ?

સમાધાન-વિશેષજ્ઞાનમાં અથવા તાત્કાલિક શુક્તિપરિણામવિશેષમાં (સંવૃત સ્વ આકારદ્વારા ગૃહીત રજતના આપાદનવાળા પરિણામવિશેષમાં) નિયામકપણું છે, કેમ કે-અર્થથી જ જ્ઞાનોનો વિશેષ (સેદ) છે.

શંકા-વિદ્યક્ષણ રજતની ઉત્પત્તિ શાથી નથી ?

સમાધાન-તે વિદ્યક્ષણ રજતના ઉત્પાદકકારણનો અભાવ હોવાથી વિદ્યક્ષણ રજતની ઉત્પત્તિ નથી. પરિણામી (ઉપાદાન) કારણ આદિ સામગ્રી સિવાય કાર્યની ઉત્પત્તિ કયાંય પણ દેખેલી નથી.

શંકા-શુક્તિનું અજ્ઞાન જ પ્રતીતિવિષયભૂત રજતનું કારણ છે ને ?

સમાધાન-તે અજ્ઞાનરૂપ કારણમાં પરિણામીકારણપણાનો અભાવ છે, કેમ કે-સમ્યજ્ઞાનનો પ્રાગ્ભાવ અથવા મિથ્યાજ્ઞાન કારણ હો. માટે તે તે પર્યાયથી પરિકરિત દ્રવ્યમાં જ પરિણામીકારણપણું છે.

૦ અજ્ઞાનપર્યાયથી આકાન્ત આત્મદ્રવ્ય જ તે પ્રતીયમાન રજતનું કારણ હો. આવું કથન પણ સુંદર નથી, કેમ કે-એતનનું અએતન પ્રત્યે કોઈ પણ રીતે પરિણામીકારણપણું સંભવિત નથી.

શંકા-સમ્યજ્ઞાન પ્રાગ્ભાવથી યુક્ત કે મિથ્યાજ્ઞાનથી યુક્ત, માયા-અવિદ્યા આદિ શબ્દથી વાચ્ય, બીજી વસ્તુરૂપ અજ્ઞાન, અનિર્વચનીય એવા રજત પ્રત્યે હેતુ છે એમ કહીએ તો શો વાંધો ?

સમાધાન-તાદૃશમાં પ્રમાણનો અભાવ છે, કેમ કે-શુક્તિનું અજ્ઞાન રજત પ્રત્યે હેતુ નથી; કેમ કે-તે શુક્તિના અજ્ઞાનનું પાષાણ આદિમાં પણ સત્ત્વ હોઈ દેશના નિયમનો અભાવ છે.

શંકા-ઈદંત્વાવચ્છેદથી શુક્તિનું અજ્ઞાન, ઈદંત્વાવચ્છેદથી રજતનો હેતુ છે એમ કહીએ તો તે ખરાબર છે ને ?

સમાધાન-દોષના અભાવકાળમાં પણ તેથી શુક્તિમાં ‘આ ચાંદી છે’ આવો પ્રસંગ આવશે ! અને દોષની પણ અપેક્ષામાં ઈદંત્વાવચ્છેદથી બીજું અજ્ઞાન અને ઉદાસીન- (ઘટાદિ)નું હેતુપણું નિવારી શકાય તેવું નથી. માટે આ બધું વજૂદ વગરનું છે.

તો ‘આ ચાંદી છે’ આવી જ્ઞાન્તિનું આલંબન શું છે ? (૧) રજત થાય, કાં તો (૨) શુક્તિ શકલ થઈ શકે !

(૧) રજતરૂપ પહેલો પક્ષ નથી, કેમ કે-અસત્પ્રયાતિનો પ્રસંગ છે. ખરેખર, વિષયભૂત રજત ત્યાં અસત્ છે.

શંકા-બીજે ઠેકાણે વિદ્યમાન રજતનું ભાન છે, માટે અસત્પ્રયાતિ કેવી રીતે ?

સમાધાન-જો એમ છે, તો ‘આ ચાંદી છે’ આવા ઉલ્લેખથી જ્ઞાનના ઉદયના અભાવનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-દૂર-સુદૂર રજતમાં આશુષ(અશુષ્ઠન્દ્રિયજન્ય)જ્ઞાનનો અસંભવ છે. અન્યથા, અશુષ્ઠન્દ્રિયજન્ય ન હોઈ જો આશુષજ્ઞાન માનો, તો સર્વ ઠેકાણે આશુષજ્ઞાનના ઉત્પાદના પ્રસંગથી અશુષમાં સર્વ જગત્ના આહુકપણાની આપત્તિ છે.

(૨) શુક્તિશકલરૂપ બીજો પક્ષ નથી, કેમ કે-રજત આકારપણાએ શુક્તિશકલ-  
(જ્ઞાન)ની ઉત્પત્તિનો અભાવ છે, કેમ કે-અન્ય આકારવાળા જ્ઞાનમાં અન્ય વિષયકરૂપપણાનો  
અસંભવ છે. વળી પ્રતીતિના શુક્તિકાવિષયપણામાં આન્તિપણાનો અસંભવ છે.

શંકા-રજતના પ્રતિભાસમાં પણ આલંબન બીજું જ છે ને ?

સમાધાન-શુક્તિકામાં અપ્રતિભાસમાનપણું હોઈ આલંબનપણાનો અભાવ છે.

શંકા-શુક્તિકા, સંનિધાનના કારણે આલંબન કેમ નહિ ?

સમાધાન-સંનિધાનરૂપે રહેલા બીજાઓમાં પણ આલંબનપણાની આપત્તિ આવશે  
જ. તથાચ જે વસ્તુ જ પ્રતીતિમાં પ્રતિભાસે છે, તે રજત જ આલંબનપણાએ વાચ્ય છે :  
અને રજત ત્યાં અસત્ જ છે, માટે અસત્જ્યાતિ જ આવીને ઉભી રહી. વિપરીત-  
જ્યાતિ નહિ આવી ને ? આશંકામાં કહે છે કે-

અત્ર હિ સ્મરણોપદૌકિતં રજતં તદ્દેશતત્કાલયોરવિદ્યમાનમપિ દોષમહિમ્ના સન્નિહિતત્વેન  
માસત્ત્વમિતિ વિપરીતસ્થિતિરૂપમિદમ્ । સ્મરણશ્ચ ચાકચિક્યાદિસમાનધર્માણાં શુક્તૌ દર્ષ-  
નાદ્ભવતિ ॥ સૂત્ર-૩ ॥

અત્રેતિ । હંદં રજતમિતિ આન્તાવિત્યર્થઃ, રજતં માસત્ત્વમિતિ યોજના, તેન રજતમેવાલમ્બનમિત્યુ-  
ક્તમ્, નનુ તદાનીમસત્ત્વ્યાતિત્વં સ્યાદિત્યાત્રાહ તદ્દેશતત્કાલયોરવિદ્યમાનમપીતિ, યદા યસ્મિન્ તજ્ઞાનં  
ભવતિ તદ્દેશતત્કાલયોરવિદ્યમાનમપીત્યર્થઃ, એતદ્દેશકાલાવચ્છેદેનૈવ તસ્યાવિદ્યમાનત્વં ન તુ દેશાન્તરે  
કાલાન્તરેડપીતિ યાવત્ । તથા ચ દેશાન્તરદૌ રજતસ્ય વિદ્યમાનત્વં ફલિતમ્, અસત્ત્વ્યા-  
તિવાદો હિ સર્વથાડસતોડર્થસ્ય પ્રથમે સ્યાન્ન ચાત્ર તથેતિ નાસત્ત્વ્યાતિપ્રસક્તિરિતિ ભાવઃ । નનુ તન્ના-  
વિદ્યમાનસ્ય રજતસ્ય નયનાસન્નિહૃષ્ટત્વેન કથં માનં મત્તેદિત્યત્રાહ દોષમહિમ્નેતિ, તથા ચાતદ્દેશકાલસ્યાપિ  
રજતસ્ય દોષમહિમ્ના સન્નિહિતત્વેન પ્રતિમાસનં નાનુપપન્નમિતિ ભાવઃ । દોષમહિમ્ના તથામાસમાનત્વા-  
દેવ પ્રતીતેરસ્યા વિપરીતસ્થિતિરૂપતેત્યાશયેનાહ્ હિતિ વિપરીતસ્થિતિરૂપમિદમિતિ, અસ્માદેવ હેતોરિદં  
જ્ઞાનં વિપરીતસ્થિતિરૂપમિત્યર્થઃ । નનુ દોષમહિમ્ના યદ્યતદ્દેશકાલયોરપિ માનં તર્હિ જગતોડપિ ગ્રહણં  
સ્યાદિત્યત્રાહ સ્મરણોપદૌકિતમિતિ, સ્મરણેનોપસ્થિતં રજતમેવ ન તુ વિશ્વં, ચેતસિ પરિસ્ફુરતઃ પદાર્થસ્ય  
બહિરવમાસનં હિ ઉપસ્થાનં, ચેતસિ ચ ન સર્વં પરિસ્ફુરતીતિ ભાવઃ । કથં ન વિશ્વસ્ય સ્મરણમિત્યત્રાહ  
સ્મરણશ્ચેતિ, સાદૃશ્યવિશિષ્ટાર્થદર્શનેન હિ સ્મરણં ભવતિ સાદૃશ્યશ્ચ ચાકચિક્યાદિકં શુક્તિકારજતતયોરેવ  
ન વિશ્વસ્ય, અતસ્સમાનધર્મદર્શનેન સ્મરણં રજતસ્ય, તેન ચ રજતમેવોપસ્થાપિતં ન વિશ્વમિતિ ભાવઃ,  
એવશ્ચ સંવેદનાત્પૃથગ્ભૂતસ્ય પદાર્થસ્યાત્ર પરિસ્ફુરણાન્નાત્મસ્થિતિરત્યન્તાસતઃ પ્રતિમાસાભાવાચ્ચ નાસ-  
ત્ત્વ્યાતિરિતિ જ્ઞેયમ્ । નનુ રજતમિદમિત્યાદિજ્ઞાનસ્ય પ્રત્યક્ષરૂપત્વેન સ્મરણાનપેક્ષત્વાત્કુતસ્તદુપસ્થાપિતા-  
ર્થાવમાસિત્વમિતિ ચેન્ન, અસ્ય પ્રત્યક્ષામાસત્વેનૈવવિધપર્યનુયોગાનાસ્પદત્વાત્ ॥

અત્ર વૃદ્ધાઃ, સંવૃતસ્વાકારા સમુપાત્તકલધૌતાકારા શુક્તિકૈવાલમ્બનં તજ્ઞાનસ્ય, ત્રિકોણત્વાદિ-



સ્વવિશેષપ્રહણાભાવાત્, ચાકચિક્યાદિસમાનર્થમર્દર્શનજન્યરૂપ્યસ્મરણાગેપિતરૂપ્યાકારત્વાચ્ચ । ન ચ રજતાકારજ્ઞાનસ્ય કથં શુક્તિકા વિપય इति वाच्यम्, અજ્ઞુત્યાદિના નિર્દિશ્યમાનસ્ય કર્મતયા જ્ઞાન-જનકસ્યૈવાલમ્બનત્વાત્, અન્યથા પ્રકૃતજ્ઞાનેન સાડનપેક્ષણીયા ભવેત્ । અપેક્ષણીયા ચ સા, અન્યથા તદસન્નિધાનેડપિ પ્રકૃતજ્ઞાનોત્પાદાપત્તેઃ, ઉત્તરકાલં તદ્વિપયકપ્રત્યભિજ્ઞાનસ્ય વાઘ્યવાધકભાવસ્ય ચાનુ-પપત્તેશ્ચ ભિન્નવિષયયોસ્તદસમ્ભવાત્ । નનુ જ્ઞાનાનાં કોડયં વાઘ્યવાધકભાવ', સહાનવસ્થાનં વા વઘ્ય-ઘાતકભાવો વા વિષયાપહારો વા ફલાપહારો વા, નાથ', સમ્યક્પ્રત્યયેનેવ મિથ્યાપ્રત્યયેનાપિ સમ્યક્પ્ર-ત્યયસ્ય વાધાપત્તેઃ સહાનવસ્થાનાવિશેષાત્ । અત એવ ન દ્વિતીયઃ, ઉભયોર્વઘ્યઘાતકભાવાવિશેષાત્ । નાપિ તૃતીયો વિષયસ્ય પ્રતિપન્નત્વેનાપહારાસમ્ભવાત્ । પ્રતિપન્નસ્યાપ્રતિપન્નત્વવોધકતયા વાધકજ્ઞાન-સ્યાનુત્પાદાચ્ચ । નાપિ ચરમઃ, ઉપાદાનાદિજ્ઞાનસ્ય પ્રમાણફલસ્યોત્પન્નત્વેનાપહરણાસમ્ભવાત્, નહિ ચદુત્પન્નં તદનુત્પન્નમિત્યભિદધાતિ વાધકઃ । કિંચ તુલ્યવિષયયોર્વાઘ્યવાધકભાવો ભિન્નવિષયયોર્વા સ્યાત્ । નાથઃ ધારાવાહિજ્ઞાનાનાં વાઘ્યવાધકભાવપ્રસજ્ઞાત્ । નાન્યઃ, ઘટપટજ્ઞાનયોરપિ વાઘ્યવાધક-ભાવાપત્તેરિતિ ચેદુચ્યતે પ્રતિપન્નવિષયસ્યાસત્ત્વપ્રતિપાદકત્વેન વિષયાપહારકસ્યૈવ વાધકત્વમિતિ । તત્રા-પીદાનીમુપનતસ્યૈવાસત્ત્વં ન લ્યાપ્યતે કિન્તુ તદૈવ તસ્યાસત્ત્વમ્, ન ચ પ્રથમજ્ઞાનેન તદાનીં તસ્ય સત્ત્વસ્ય ગૃહીતત્વેન તદૈવ તત્ર વાધકેનાસત્ત્વસ્ય લ્યાપને સ્વરૂપેણૈવ તસ્ય સદસત્ત્વાપત્તિર્વિરુદ્ધા પ્રસજ્યત इति वाच्यम्, પૂર્વપ્રતિપન્નાકારોપમર્દદ્વારેણ વાધકપ્રત્યયોત્પત્તેઃ, યન્મયા તદા રજતમિતિ પ્રતિપન્નં તદ્રજતં ન ભવત્યન્યદેવ તદ્વસ્તિતિ, ન ચ જ્ઞાનાનાં સ્વસ્વકાલનિયતત્વેનોત્તરજ્ઞાનં પૂર્વજ્ઞાનોત્પાદકાલા-વચ્છિન્નતદ્વિષયાભાવપ્રતિપત્તૌ કથં સમર્થમિતિ વાચ્યમ્, સ્વસામગ્રીતસ્તથૈવોત્તરરય વાધકપ્રત્યયસ્યોપ-ધમાનસ્ય પ્રતીતેરિત્યલ્પમધિકેન ॥

સ્મરણનું સ્મરણ.

ભાવાર્થ—“ખરેખર, અહીં સ્મરણથી પ્રેરિત રજત, તે દેશ-તે કાળમાં અવિદ્યમાન પણ હોષના મહિમાથી સંનિધાનથી ભાસે છે, માટે આ વિપરીતખ્યાતિરૂપ છે : અને સ્મરણ, આકર્ષિક્ય આદિ સમાનધર્મોના દર્શનથી શુક્તિમાં થાય છે.”

વિવેચન—‘આ આંદી છે’ આવી બ્રાન્તિમાં રજત ભાસે છે ત્યાં યુધી ચોરના કરવી. તેથી રજત જ આલંબન છે, આવું કહેલું જાણવું. જો આમ છે, તો તે રખતે અસત્-ખ્યાતિપણું જ થાય ને ? માટે કહે છે કે-તે દેશ-તે કાળમાં અવિદ્યમાન હોવા છતાં આ દેશ-કાળની અપેક્ષાએ જ તે રજતનું અવિદ્યમાનપણું છે, પરંતુ દેશાન્તરમાં-કાલાન્તરમાં પણ નહિ એમ જાણવું. તથાચ દેશાન્તર આદિમાં રજતનું અવિદ્યમાનપણું છે એમ ક્ષિત થાય છે. ખરેખર, અસત્-ખ્યાતિવાદ સર્વથા અસત્ એવા અર્થની પ્રસિદ્ધિમાં થઈ શકે, પરંતુ

૧. યન્મયા પૂર્વ રજતત્વેન જ્ઞાનં તદેવેકં શુક્તિકાગ્રકલ્પમિતિ પ્રત્યભિજ્ઞાનં, નેદં રજતમપિતુ શુક્તિર્મતિ જ્ઞાનસ્ય ભિન્નવિષયકત્વેન વાધકત્વમપિ ન સ્યાદિતિ ભાવઃ ॥

અહીં તે પ્રમાણે નથી માટે અસત્જ્ઞાતિનો પ્રસંગ નથી. જો આમ છે, તો ત્યાં અવિદ્યમાન રજતનું નયનની સાથે સંનિકષ્ણું નહિ હોવાથી જ્ઞાન કેવી રીતે થાય છે? દોષના મહિમાથી ત્યાં રજત સંનિહિતપણાએ જાણે છે. તથાચ તે દેશ-કાળ વગરના પણ રજતનું દોષના મહિમાથી સંનિધાનનું પ્રતિભાસન ઉપપન્ન છે એમ જાણવું. દોષના મહિમાથી તે પ્રકારે જાણમાનપણું હોવાથી જ આ પ્રતીતિની વિપરીતજ્ઞાતિરૂપતા છે. આ હેતુથી જ આ જ્ઞાન વિપરીતજ્ઞાતિરૂપ છે.

શંકા-જો દોષના મહિમાથી તે દેશ-તે કાળ વગરનાનું પણ જ્ઞાન થાય છે, તો જગતનું પણ જ્ઞાન કેમ નહિ થાય?

સમાધાન-સ્મરણદ્વારા ઉપસ્થિત રજતનું જ જ્ઞાન અહીં છે, જગતનું જ્ઞાન નથી. ઉપસ્થાન=ચિત્તમાં સ્ફુરાયમાન પદાર્થનો બાહ્ય અવભાસ, ખરેખર ઉપસ્થાન કહેવાય છે. વળી ચિત્તમાં સ્મરણું જગત સ્ફુરાયમાન થતું નથી.

શંકા-આખા જગતનું સ્મરણ કેમ નહિ? માત્ર રજતનું સ્મરણ કેમ?

સમાધાન-ખરેખર, સમાનતા વિશિષ્ટ અર્થના દર્શનથી સ્મરણ થાય છે અને સદૃશપણું આકર્ષિક (અકર્ષકિતપણું) બમનો ઉત્પાદક દોષવિશેષ છે. જેમ શુક્તિમાં આકર્ષિક, અહીં આકર્ષિકદોષના વશે 'આ આંદી છે' એવું જ્ઞાન ઉત્પન્ન થાય છે. વગેરે રૂપ છે, તે શુક્તિકા અને રજતનું જ સમજવું પરંતુ વિધતું નહિ. એથી આકર્ષિક આદિ રૂપ સમાનધર્મના દર્શનથી સ્મરણ રજતનું થાય છે અને તે સ્મરણવડે રજત જ ઉપસ્થાપિત છે, જગત નહિ.

o વળી આ પ્રમાણે સવેદનથી (જ્ઞાનથી) અલગ થયેલ પદાર્થની અહીં પરિસ્ફુરણા હોવાથી 'આત્મજ્ઞાતિ' નથી અને અત્યંત અસત્ના પ્રતિભાસનો અભાવ હોવાથી 'અસત્-જ્ઞાતિ' નથી એમ જાણવું.

શંકા-‘આ આંદી છે’ ઈત્યાદિ જ્ઞાન પ્રત્યક્ષરૂપ હોઈ સ્મરણની અપેક્ષા વગરનું છે, તો પછી કયાંથી તે સ્મરણથી ઉપસ્થાપિત અર્થના અવભાસનો સંભવ હોઈ શકે?

સમાધાન-‘આ આંદી છે’ ઈત્યાદિ જ્ઞાન પ્રત્યક્ષાભાસરૂપ હોઈ આવા પ્રકારના શંકાના સ્થાનરૂપ થતું નથી. અહીં વૃદ્ધપુરુષોનું કથન છે કે-સ્વ આકારનું સંવરણ કરનારી, આંદીના આકારને ગ્રહણ કરનારી શુક્તિકા જ તે જ્ઞાનનું આલંબન છે, કેમ કે-ત્રિકોણપણા આદિ રૂપ સ્વવિશેષના ગ્રહણનો અભાવ છે : અને આકર્ષિક આદિ સમાનધર્મના દર્શનથી ઉપજનિત આંદીના સ્મરણથી આરોપિત આંદીના આકારવાળી છે.

શંકા-રજતના આકારવાળા જ્ઞાનની વિગત તરીકે શુક્તિકા કેવી રીતે?

સમાધાન-ચોક્કસ જે જ્યાં કર્મરૂપે ચકાસે છે, તે ત્યાં આલંબન છે, કેમ કે-અંશુલિ આદિથી (શૂંગ્રાહિકયા અર્થાત્ આ શુક્તિકા છે-એમ નામ દર્શને) નિર્દેશ કરાતા કર્મ-

પણાએ જ્ઞાનજનકે શુદ્ધિકારૂપ વિષયનું આલંબનપણું છે. અન્યથા, જો કર્મપણાએ વિષયરૂપ શુદ્ધિકાર ન માનવામાં આવે, તો પ્રકૃતજ્ઞાનવડે તે શુદ્ધિકાર અપેક્ષાનો વિષય ન બને ! વળી તે પ્રકૃતજ્ઞાનવડે તે શુદ્ધિકાર અપેક્ષણીય છે. અન્યથા, જો શુદ્ધિકારની અપેક્ષા ન રાખવામાં આવે, તો તે શુદ્ધિકારના અસંનિધાનમાં પણ પ્રકૃતજ્ઞાનની ઉત્પત્તિની આપત્તિ છે : અને ઉત્તરકાળમાં તે વિષયકે પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનની (જે મેં પહેલાં રજતપણાએ જાણેલ છે, તે જ આ શુદ્ધિકારકલ છે, આવું પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન : અને ‘આ રજત નથી’ પરંતુ શુદ્ધિકાર છે, આવા જ્ઞાનનું સિન્નવિષયકપણું હોઈ બાધકપણું ન થાય ! ) અને બાધ્યબાધકભાવની અતુલપત્તિ છે, કેમકે-સિન્ન વિષયવાળા પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન અને બાધ્યબાધકભાવમાં તે શુદ્ધિકારનો અસંભવ છે, માટે શુદ્ધિકાર આલંબનરૂપે અપેક્ષણીય છે.

પૂર્વપક્ષ-પ્રશ્ન એ થાય છે કે-જ્ઞાનોનો બાધ્યબાધકભાવ કયો બળતિનો છે ? (૧) શું સહ અનવસ્થાનરૂપ છે ? (૨) શું વંધ્યઘાતક ભાવરૂપ છે ? (૩) શું વિષયાપહારરૂપ છે ? (૪) શું ફલાપહારરૂપ છે ?

[ જે ઉત્તરજ્ઞાન જ બાધકપણાએ ઉલ્લસિત હોયે છતે પૂર્વજ્ઞાનનું અન્યથાત્વબોધક છે, બીજું ઉત્તરજ્ઞાન નહિ. ]

(૧) સહાનવસ્થાનરૂપ પક્ષ બરાબર નથી, કેમ કે-સમ્યક્ પ્રત્યયની માફક મિથ્યા પ્રત્યયથી પણ સમ્યક્ પ્રત્યયની બાધની આપત્તિ છે. (સમ્યગ્જ્ઞાન પ્રત્યે મિથ્યાજ્ઞાન પણ બાધક બની જાય ! ) કેમ કે-સહ અનવસ્થાનમાં વિશેષ નથી.

(૨) એથી બીજો વંધ્યઘાતકભાવરૂપ પક્ષ નથી, કેમ કે-બંનેમાં વંધ્યઘાતકભાવનો વિશેષ નથી.

(૩) વિષયાપહારરૂપ ત્રીજો પક્ષ નથી, કેમ કે-વિષયની પ્રતિપત્તિ હોઈ અપહારનો અસંભવ છે અને પ્રતિપત્તિવાળા વિષયમાં અપ્રતિપન્નત્વના બોધકપણાએ બાધકજ્ઞાનની ઉત્પત્તિ નથી.

(૪) ફલાપહારરૂપ ચોથો પક્ષ બ્યાજળી નથી, કેમ કે-પ્રમાણફલરૂપ ઉપાદાન આદિ જ્ઞાનની પહેલાં જ ઉત્પત્તિ હોવાથી અપહરણનો અસંભવ છે. જે ઉત્પન્ન છે, તે ઉત્પન્ન નથી-એમ બાધક કહેતો નથી.

○ વળી પ્રશ્ન થાય છે કે-(૧) શું તુલ્ય વિષયવાળા બંનેનો બાધ્યબાધકભાવ છે ? (૨) કે શું સિન્ન વિષયવાળા બંનેનો બાધ્યબાધકભાવ છે ?

(૧) પહેલો તુલ્ય વિષયવાળા બંનેનો બાધ્યબાધકરૂપ પક્ષ નથી, કેમ કે-ધારાગણિક (ધારાપૂર્વકે એકીસાથે વહેતા-કમે કમે એકીસાથે પેદા થતા-ગૂદીતને ચડાવ કરનાર-અવિ-ચિન્ન પ્રવાહ બંધ વહેતા) જ્ઞાનોમાં બાધ્યબાધકભાવનો પ્રસંગ આવશે. (૨) સિન્ન વિષય-

વાળા બંનેના આધ્યબાધકભાવરૂપ બીજો પક્ષ ધરાબર નથી, કેમ કે-ઘટજ્ઞાન અને પટજ્ઞાનમાં પણ આધ્યબાધકભાવની આપત્તિ આવે છે.

ઉત્તરપક્ષ-જો આમ છે, તો કહેવાય છે કે-પ્રતિપન્ન વિષયવાળામાં અસત્ત્વનું પ્રતિ-  
[૧. પાદકપણું હોઈ વિષયના અપહારકનું જ બાધકપણું છે. ત્યાં પણ હમણાં ઉપનતનું જ અસત્ત્વ કહેવાતું નથી, પરંતુ તે કાળમાં જ તેનું અસત્ત્વ છે.

શંકા-પ્રથમ જ્ઞાનથી તે વળતે તે સત્ત્વનું ગ્રહણ હોઈ, તે વળતે ત્યાં બાધકથી અસત્ત્વના જ્ઞાપનમાં સ્વરૂપથી જ તેમાં વિરૂદ્ધ સદ્ અસત્ત્વની આપત્તિનો પ્રસંગ આવશે જ ને ?

સમાધાન-પૂર્વપ્રતિપન્ન (પ્રતિભાત) આકારના ઉપમદ્વારા (તત્પ્રતિભાત વસ્તુના અસત્ત્વ બ્યાખ્યાનદ્વારા) બાધક પ્રત્યયની ઉત્પત્તિ છે. જેમ કે-જે મેં તે વળતે રજતરૂપે પ્રતિપન્ન કરેલ અર્થાત્ જે મારા વેદનમાં રજતરૂપે ભાસેલ, તે રજત નથી જ પરંતુ બીજી જ વસ્તુ છે. આવી બાધક પ્રતીતિની ઉત્પત્તિ સમજવી.

શંકા-જ્ઞાનોત્તર સ્વસ્વ કાળનું નિયતપણું હોઈ, ઉત્તરજ્ઞાન, પૂર્વજ્ઞાનમાં ઉત્પાદકાળથી વિશિષ્ટ તે વિષયના અભાવની પ્રતિપત્તિમાં કેવી રીતે સમર્થ થાય ?

સમાધાન-સ્વસામગ્રીથી જ સમર્થ થાય છે, કેમ કે-તે પ્રકારે જ ઉત્પન્ન થતા ઉત્તરબાધક પ્રત્યયની પ્રતીતિ છે. બસ, અધિક અર્થાથી સર્યું.

નન્વિદં રજતમિતિ જ્ઞાનમિત્યત્રેતિશબ્દઃ પ્રકારાર્થોઽભિમતઃ । તથા ચૈવં પ્રકારં જ્ઞાનં વિપર્યય ઇતિ તદ્વાચાર્થઃ, પ્રકારતા ચ પ્રત્યક્ષાદિરૂપેણ, તત્ર પૂર્વોદિતમુદાહરણંતુ પ્રત્યક્ષવિષયમનુમાનાદિવિષયકો વિપર્યયઃ કીદૃશ્ચ ઇત્યનુયોગે ત્વાહ—

एवं बाष्पधूलीपटलादौ धूमभ्रमाद्रहिविरहिते देशे वह्न्यनुमानमयं देशो वह्निमानिति । क्षणिकाक्षणिके वस्तुनि बौद्धागमात्सर्वथा क्षणिकत्वज्ञानं, भिन्नाभिन्नयोर्द्रव्यपर्याययोर्नैया-  
यिकवैशेषिकशास्त्रत एकान्तभेदज्ञानं, नित्यानित्यात्मके शब्दे मीमांसकशास्त्रत एकान्तनित्य-  
त्वज्ञानमित्यादीनि विपरीतोदाहरणानि ॥ सूत्र-४ ॥

एवमिति । न केवलं प्रत्यक्षविषय एव विपर्ययोऽनुमानादिविषयोऽपि स इत्येवंशब्दतात्पर्यार्थः । अनुमानविषयविपर्ययमाह बाष्पधूलीपटलादाप्रिति, आदिना नीहारादिग्रहणम् । अधूम इति शेषः, धूम-  
भ्रमादिति, कुतोऽपि कारणात् भ्रान्त्या धूमत्वेन ज्ञाते सतीति भावः । वह्निविरहिते देशे इति, अन्यथा-  
स्थितवस्तुपददर्शकं पदमिदम् । वह्न्यनुमानमिति, एककोटिमात्रप्रकारकनिश्चयत्वप्रदर्शनपरम् । तदुल्लेख-  
प्रकारमाहायं देश इति । इतीति, लौकिकविपर्ययाणामुपदर्शकमिदम् । अथ परीक्षकविपर्ययमाह—  
क्षणिकेति, क्षणिकाक्षणिकत्वं भिन्नाभिन्नत्वं नित्यानित्यत्वञ्च वस्तुनः परीक्षया निर्णीतं, तथाभूते-वस्तुनि  
तत्तच्छब्दबन्धेन भ्रान्तिसहृदन्तेनैकान्तक्षणिकत्वादिज्ञाने सति विपर्ययत्वमिति भावार्थः, स्पष्टं सर्वम् ॥

## વિપર્યયનું વણન.

અહીં પ્રશ્ન થાય છે કે-‘આ ચાંદી છે’ ઇતિ જ્ઞાન છે.’ અહીં ઇતિ શબ્દ પ્રકાર અર્થવાળો અભિમત છે. તથાચ આવા પ્રકારવાળું જ્ઞાન વિપર્યયરૂપ છે એવો ભાવાર્થ છે : અને પ્રકારતા પ્રત્યક્ષ આદિ રૂપથી છે. ત્યાં પૂર્વકથિત ઉદાહરણ પ્રત્યક્ષ વિષયવાળું છે, તો અનુમાન આદિ વિષયવાળો વિપર્યય કેવોક હોય છે? આવા પ્રશ્નના જવાબમાં કહે છે કે-

ભાવાર્થ-“આ પ્રમાણે બાબપૂલીપટલ આદિ હોયે છતે, ધૂમના ક્ષમથી અગ્નિ વગરના દેશમાં અગ્નિનું અનુમાન છે કે-‘આ દેશ અગ્નિવાળો છે’ ઇતિ. ક્ષણિક-અક્ષણિક વસ્તુમાં બૌદ્ધના આગમથી સર્વથા ક્ષણિકપણાનું જ્ઞાન, ભિન્ન-અભિન્ન એવા દ્રવ્ય અને પર્યાયમાં નૈયાયિક-વૈશેષિકના શાસ્ત્રથી એકાન્ત ભેદનું જ્ઞાન, નિત્ય-અનિત્ય આત્મક શબ્દમાં મીમાંસકના શાસ્ત્રથી એકાન્ત નિત્યત્વનું જ્ઞાન, ઇત્યાદિ વિપરીત ઉદાહરણો છે.”

વિવેચન-દ્રક્ષ પ્રત્યક્ષ વિષયવાળો જ વિપર્યય નથી, પરંતુ અનુમાન આદિ વિષયવાળો પણ તે વિપર્યય છે, એમ એવં શબ્દનો તાત્પર્યાર્થ છે. અનુમાનવિષયક વિપર્યયને કહે છે કે-‘બાબ (આંસુ-ગરમી-બાફ) ધૂળનો ઉઠતો સમુદાય આદિ પદ્ધતી નીહાર (બરફ-હિમ-આકળ) આદિ હોયે છતે, ધૂમ નહિ હોવા છતાં કોઈ પણ કારણથી બ્રાન્તિથી ધૂમ-પણાએ જ્ઞાન કર્યું છતે, ‘વહ્નિ વગરના દેશમાં’ આવું પદ અન્યથાસ્થિત વસ્તુનું ઉપદર્શક છે. ‘વહ્નિનું અનુમાન’ આવું પદ એક કોટિ માત્ર પ્રકારવાળા નિશ્ચયપણાનું પ્રદર્શક છે. તે અનુમાનના ઉલ્લેખ પ્રકારને કહે છે કે-‘આ દેશ અગ્નિવાળો છે.’ ઇતિ એવું પદ લૌકિક વિપર્યયનું ઉપદર્શક છે. હવે પરીક્ષક(વાદી)ના વિપર્યયને કહે છે કે-ક્ષણિકાક્ષણિકત્વ, ભિન્નાભિન્નત્વ, નિત્યાનિત્યત્વ વસ્તુનું પરીક્ષાથી નિર્ણીત છે. એટલે ક્ષણિકાક્ષણિક-ભિન્નાભિન્ન-નિત્યાનિત્યરૂપે નિર્ણીત તથાભૂત વસ્તુનું બ્રાન્તિથી સહકૃત તે, તે શાસ્ત્રના બળથી એકાન્ત ક્ષણિકત્વ આદિ જ્ઞાન હોયે છતે વિપર્યયપણું છે. સઘળું સ્પષ્ટ છે.

અથ સંશયસ્વરૂપમાહ—

અનિશ્ચિતનાનાંશવિષયકં જ્ઞાનં સંશયઃ । યથા સ્થાણુર્વા પુરુષો વેતિ જ્ઞાનમ્ । દ્વદશ્ચ સ્થાણુ-  
ત્વપુરુષત્વાન્યતરનિશ્ચાયકપ્રતિપેધકપ્રમાણાભાવાદારોહપરિગાહાત્મકસાધારણધર્મદર્શનાત્કો ટે-  
દ્વયવિષયકસ્મરણાચ્ચ સમુન્મિગતિ । અયં પ્રત્યક્ષધર્મિકઃ સંશયઃ । પરોક્ષધર્મિવિષયકો  
યથા ક્વચિદ્વનપ્રદેશે ગૃહ્ણમાત્રદર્શનેન કિં ગૌરયં ગવયો વેતિ સંશયઃ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

અનિશ્ચિતનાનાંશવિષયકમિતિ । યતો વિઘ્નો પ્રતિપેધે વા કસ્યચિદસમર્થ અતઃ ણ્વ તજ્ઞાનં  
અનિશ્ચિતનાનાંશવિગાયકમિત્યર્થઃ જ્ઞાનમિતિ, વોવવિશેષ इत्यર્થઃ, સંશય इति, યત્સર્વપ્રકારૈરશ્ચેન જ્ઞાન-  
સ્સંગય इत्यર્થઃ । ણ્કરિમન્ ધર્મિણિત્યાદિઃ. તથા ચૈકસ્મિન્ ધર્મિણિ અનિશ્ચિતનાનાંશવિષયકં જ્ઞાનં  
સંશય इति ભાવઃ । અનિશ્ચિતેન વિગંધાત્ સ્વપાસ્તોજ સદસદાત્મકં વસ્તિતિ જ્ઞાનાનાં ચ્યુદાત. ।

दृष्टान्तमाह यथेति, अयमिति शेषः, सामान्यतस्तस्य प्रति धर्मिज्ञानं साधारणधर्मदर्शनं विशेषादर्शनं मनेकविशेषस्मरणञ्च कारणमिति लक्ष्ये तत्सङ्गमयति इदञ्चेति, संशयात्मकमिदं ज्ञानञ्चेत्यर्थः । स्थाणुत्वेति, स्थाणुत्वपुरुषत्वयोर्विशेषयोरन्यतरस्य निश्चयजनकं प्रतिषेधकं वा यत्प्रमाणं तदभावादित्यर्थः । एतेन विशेषादर्शनरूपकारणसम्पत्तिर्दर्शिता, आरोहपरिणाहात्मकेति, स्थाणुपुरुषयोरारोहपरिणाहात्मकसाधारणधर्मस्य दर्शनादित्यर्थः, अनेन साधारणधर्मदर्शनरूपकारणसम्पत्तिर्दर्शिता, कोटिद्वयविषयकस्मरणाच्चेति, स्थाणुत्वपुरुषत्वरूपकोटिद्वयविषयकस्मरणादित्यर्थः, अनेनानेकविशेषस्मरणं दर्शितम्, दूरात्प्रत्यक्षगोचरः पुरोवर्ती धर्मी संशयस्यातो धर्मिज्ञानं कारणमायातम्, ततश्चायं स्थाणुर्वा पुरुषो वेति संशयः समुन्मिषति । साधकबाधकप्रमाणाभावाद्धि पुरोवर्त्तिनि यदा स्थाणुरयमिति निर्णेतुमभिलषति तदा पुरुषविशेषानुस्मरणबलेन पुरुषे समाकृष्यते, यदा च पुरुषोऽयमिति निश्चेतुमिच्छति तदा स्थाणुविशेषानुस्मरणमहिम्ना स्थाणावाकृष्यत इत्यनेकार्थे समाकृष्यमाणस्य प्रतिपत्तुरनवस्थितरूपतया दोलायमानः स्थाणुर्वायं पुरुषो वेति प्रत्ययः प्रादुर्भवतीति भावः । ननु कोट्योर्विरोधज्ञानमपि संशयकारणमस्ति तत्कुत्रो नोक्तमिति चेत्सत्यं, संशये तदधिकरणावृत्तित्वरूपविरोधस्य प्रकारत्वे तस्य तदभावव्याप्तिपर्यवसायित्वेन तदभावव्याप्यवृत्तानिश्चयरूपसंशयप्रतिबन्धकसत्त्वात्तदभावस्य च कार्यसहजभावेन हेतुत्वासंशयमात्रस्य दुर्लभत्वापत्तेः, किन्तु संशये तद्विरोधस्ससर्गतया भासते तस्य च पूर्वमुपस्थितिर्नापेक्षितेति विरोधज्ञानं न संशयहेतुत्वेनोक्तम् । एवं गृहे स्थितस्य बाप्यामापस्सन्तीति ज्ञानं साधकबाधकप्रमाणाभावापेक्षया संशयात्मकं, तस्यानेकांशानुल्लेखित्वेऽपि न सन्तीत्यंशोऽन्तर्निर्णीतः स्फुरत्येवेति बोध्यम् । ननु किमयं संशयः प्रत्यक्ष एव भवति परोक्षेऽपि वेत्यत्राहायमिति, स्थाणुर्वा पुरुषो वेत्याकारकस्तस्य संशय इत्यर्थः, प्रत्यक्षधर्मिक इति, सांख्यवहारिकप्रत्यक्षधर्मिक इत्यर्थः । परोक्षधर्मिविषयकमाह परोक्षेति, अत्र गोत्वगवयत्वविषयकसाधकबाधकप्रमाणाभावाद्दिशेषदर्शनेन शृङ्गेणानुमिते धर्मिणि परोक्षे संशय इति परोक्षधर्मिविषयक इति भावः ॥

### संशयस्य रूपं वाच्यं न.

भाष्यार्थः—“अनिश्चित अनेक अंशरूप ज्ञान संशय छे. जेभ ऊ—‘स्थाणु छे ऊ पुरुष

१ यथा पर्वतो वह्निमान्वेत्यत्र वह्निः वह्न्यभावश्च प्रकारः, तत्र तदधिकरणावृत्तित्वरूपो विरोधोऽपि भासते यदि वह्नौ वह्न्यभावाधिकरणावृत्तित्वस्य भावे तस्य वह्न्यव्याप्तिरूपत्वेन पर्वते वह्न्यव्याप्यवृत्तानेन वह्न्यभाववत्तज्ज्ञानं, वह्न्यधिकरणावृत्तित्वस्य वह्न्यभावे भावे च तस्य वह्न्यभावाभावाधिकरणावृत्तित्वलक्षणवह्न्यभावव्याप्तिरूपत्वेन पर्वते वह्न्यभावव्याप्यवृत्तानात् वह्निमत्ताज्ञानं न स्यात् तद्वत्तावृद्धिं प्रति तदभावव्याप्यवृत्तानाज्ञानस्य प्रतिबन्धकस्य सत्त्वात्, न च सद्योत्पत्तिकाले प्रतिबन्धकसत्त्वेऽपि प्रतिबन्धकाभावस्वरूपकारणस्य कार्यव्यवहितपूर्वक्षणे सत्त्वेन न सद्योत्पत्तौ बाधकः कश्चिदिति वाच्यम्, प्रतिबन्धकाभावस्य कार्यकालवृत्तित्वेन हेतुत्वादित्यागयेनाह संशय इति ॥ २ तत्प्रकारकज्ञान एव तज्ज्ञानस्य हेतुत्वेन विरोधस्य ससर्गतया भावे न तज्ज्ञानापेक्षेति भावः ॥

છે ?' આ જ્ઞાન, સ્થાણુત્વ-પુરુષત્વમાંથી કોઈ એકનું નિશ્ચયક અને પ્રતિષેધક પ્રમાણના અભાવથી ઉંચાઈ-દાંખાઈ-પહેળાઈરૂપ સાધારણ ધર્મના દર્શનથી અને બે કોટિના વિષયક સ્મરણથી પ્રગટે છે. આ પ્રત્યક્ષ ધર્મીવાળો સંશય છે, પરોક્ષ ધર્મીવિષયવાળો. જેમ કે- કોઈ એક વનપ્રદેશમાં શીંગડા માત્રના દર્શનથી 'આ બગદ છે કે રોઝ છે' આવો સંશય છે."

**વિવેચન**-જે કારણથી કોઈ એકના વિધિમાં કે પ્રતિષેધમાં અસમર્થ છે. એથી તે જ્ઞાન અનિશ્ચિત અનેક અંશોના વિષયવાળું છે. સંશય એટલે વ્યુત્પત્તિથી-(સમ્ એટલે) ચારેય બાણુથી-સર્વ પ્રકારોથી શયન કરે છે-સુવે છે તે સંશય, જ્ઞાન એટલે જ્ઞાનવિશેષ છે. તથાચ એકધર્મીમાં અનિશ્ચિત નાના અંશના વિષયવાળું જ્ઞાન, સંશય એમ લક્ષણાર્થ છે.

**પદકૃત્ય**-'અનિશ્ચિત' એવા વિશેષણથી 'સ્વ-પરરૂપથી સદ્-અસદ્ આત્મક વસ્તુ છે.' આવા જ્ઞાનોનો વ્યવચ્છેદ થાય છે.

૦ દષ્ટાન્તને કહે છે કે-'આ સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે ?'

૦ સામાન્યથી સંશય પ્રત્યે ધર્મીનું જ્ઞાન, સાધારણ ધર્મનું જ્ઞાન, વિશેષનું અદર્શન અને અનેક વિશેષોનું સ્મરણ કારણ છે, માટે લક્ષ્યમાં તે ઘટાવે છે.

(૧) સ્થાણુત્વ અને પુરુષત્વરૂપ વિશેષમાંથી કોઈ એકના નિશ્ચયજનક (સાધક) કે પ્રતિ-ષેધક (બાધક) જે પ્રમાણ છે, તેનો અભાવ છે. આ કથનથી વિશેષના અદર્શનરૂપ કારણ સંપત્તિ દર્શાવેલ છે.

(૨) 'આરોહપરિણુહિતિ'-સ્થાણુ અને પુરુષમાં આરોહ (ઉંચાઈ), પરિણુહ (પહેળાઈ) આત્મક સાધારણ ધર્મનું દર્શન છે. આ હેતુના કથનથી સાધારણ ધર્મના દર્શનરૂપ કારણ સંપદા દર્શાવેલ છે.

(૩) 'કોટિદ્વયવિષયકસ્મરણાન્વેતિ'-સ્થાણુત્વ અને પુરુષત્વરૂપ બે કોટિરૂપ વિષયવાળું સ્મરણ છે. આ હેતુના કથનથી અનેક વિશેષનું સ્મરણ દર્શાવેલ છે.

(૪) દૂરથી પ્રત્યક્ષના વિષયરૂપ જે પુરોવર્તી છે, તે સંશયનો ધર્મી છે. એથી ધર્મી જ્ઞાન કારણ આબ્યું. આ ચાર હેતુઓથી 'આ સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે ?' એવો સંશય પ્રગટે છે.

૦ ખરેખર, સાધક અને બાધકપ્રમાણના અભાવથી પુરોવર્તી પદાર્થમાં જ્યારે 'આ સ્થાણુ છે' આવો નિર્ણય કરવા માટે અભિલાષા કરે છે, ત્યારે પુરુષવિશેષના અનુસ્મરણના બળથી પુરુષમાં તે ખેંચાય છે : અને જ્યારે 'આ પુરુષ છે' આવો નિશ્ચય કરવા માટે ઇચ્છા કરે છે, ત્યારે સ્થાણુવિશેષના અનુસ્મરણના મહિમાથી સ્થાણુમાં ખેંચાય છે. આવી રીતે અનેક અર્થમાં ખેંચાતા પ્રમાતાનો દોલાયમાન (હીંચકા જેવો) 'આ સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે ?' આવો સંશયાકાર પ્રત્યય પ્રગટ થાય છે.

**શંકા**-જે કોટિના વિરોધનું જ્ઞાન પણ સંશય પ્રત્યે કારણ છે તે શાથી કહેલ નથી ?

**સમાધાન**-જે કે તમારું કહેવું સાચું છે. પરંતુ સંશયમાં (જેમ પર્વત વહ્નિવાળો

છે કે નહિ ? આવા સ્થળમાં અગ્નિ અને અગ્નિનો અભાવ પ્રકાર છે. ત્યાં જો તેના અધિકરણમાં અવૃત્તિવરૂપ વિરોધ પણ ભાસે ! તે વહ્નિમાં વહ્નિના અભાવના અધિકરણમાં અવૃત્તિવનું જ્ઞાન થયે છતે, વહ્ન્યભાવાધિકરણાવૃત્તિવનું વહ્નિવ્યાપ્તિરૂપપણું હોઈ, પર્વતમાં વહ્નિવ્યાપ્યવત્તાના જ્ઞાનથી વહ્નિના અભાવવત્તાનું જ્ઞાન અને વહ્નિઅધિકરણાવૃત્તિવનું વહ્નિના અભાવમાં જ્ઞાન થયે છતે, તે વહ્નિઅધિકરણાવૃત્તિવનું વહ્નિના અભાવાભાવ(વહ્નિ)ના અધિકરણાવૃત્તિવ લક્ષણ વહ્નિના અભાવવ્યાપ્તિરૂપપણું હોઈ, પર્વતમાં વહ્નિના અભાવવ્યાપ્યવત્તાના જ્ઞાનથી વહ્નિમત્તાનું જ્ઞાન ન થાય ! કેમ કે-તદ્વત્તાની યુદ્ધિ પ્રત્યે તદ્ અભાવવ્યાપ્યવત્તા જ્ઞાનરૂપ પ્રતિબંધકની સત્તા છે.

શંકા-સંશયની ઉત્પત્તિના કાળમાં પ્રતિબંધકની સત્તા હોવા છતાં, પ્રતિબંધકના અભાવરૂપ કારણની કાર્યના અવ્યવહિત પૂર્વના ક્ષણમાં સત્તા હોઈ સંશયની ઉત્પત્તિમાં કોઈ બાધક નથી ને ?

સમાધાન-પ્રતિબંધકનો અભાવ કાર્યના કાળમાં વૃત્તિ હોઈ હેતુ છે. આવા આશયથી કહે છે કે-‘સંશય’ ઈતિ.) તે સ્થાણુત્વના અધિકરણમાં અવૃત્તિવરૂપ વિરોધ(સ્થાણુત્વાભાવ)ના પ્રકારપણામાં તે વિરોધનું તે સ્થાણુત્વાભાવાભાવની વ્યાપ્તિમાં પર્યવસાયિપણું હોવાથી તે સ્થાણુત્વાભાવાભાવ વ્યાપ્યવત્તાનો નિશ્ચય, સંશય પ્રત્યે પ્રતિબંધકરૂપે વિદ્યમાન હોઈ અને તે પ્રતિબંધકભાવ કાર્યનો સહજભાવથી હેતુ હોઈ સંશય માત્રની દુર્લભતાની આપત્તિ છે. પરંતુ સંશયમાં તેનો વિરોધ (સ્થાણુત્વાભાવ) સંસર્ગપણાએ ભાસિત થાય છે. તે વિરોધની પૂર્વકાળમાં (તે પ્રકારવાળા જ્ઞાનમાં-સ્થાણુત્વપ્રકારજ્ઞાનમાં જ તે પ્રકારના જ્ઞાનનું હેતુપણું હોઈ, વિરોધનું સંસર્ગપણાએ જ્ઞાન હોયે છતે, તે વિરોધજ્ઞાનની અપેક્ષા નથી એવો ભાવ છે.) ઉપરિથિતિ અપેક્ષાવાળી નથી, માટે વિરોધનું (અભાવનું) જ્ઞાન સંશયહેતુપણાએ કહેલું નથી. આ પ્રમાણે ઘરમાં રહેલાને ‘વાવડીમાં પાણી છે’ આવું જ્ઞાન સાધક-બાધકપ્રમાણના અભાવની અપેક્ષાએ સંશય આત્મક છે. તે સંશયમાં અનેક અંશોનો ઉદ્ભવ નહિ હોવા છતાં (કે નથી !) ‘ન સન્તિ !’ એવો અંશ, અંત નિર્ગીણ(અંદર રહેલું)રૂપે સ્ફુરાયમાન થાય છે જ એમ જણવું.

શંકા-શું આ સંશય પ્રત્યક્ષમાં જ થાય છે કે પરોક્ષમાં પણ થાય છે ?

સમાધાન-આ ‘સ્થાણુ છે કે પુરુષ છે ?’ આવા આકારવાળો સંશય, સાંવ્યવહારિક પ્રત્યક્ષરૂપ ધર્મીવાળો છે.

૦ પરોક્ષ ધર્મી(વિષયક સંશયને કહે છે કે-અહીં ગોત્ર-ગવ્યત્વવિષયક સાધક-બાધક-પ્રમાણના અભાવથી, કોઈ એક વનપ્રદેશમાં શું માત્રના વિશેષ દર્શનથી, અનુમાનવિષયભૂત પરોક્ષ ધર્મીમાં ‘આ બળદ છે કે રોઝ ?’ આવા આકારવાળો સંશય, પરોક્ષ ધર્મી(વિષયક છે,



અથ ક્રમાયાતમનધ્યવસાયં નિરૂપયતિ—

વિશિષ્ટવિશેષાસ્પર્શિજ્ઞાનમનધ્યવસાયઃ । યથા ગચ્છતા માર્ગે કિમપિ મયા સ્પૃષ્ટમિતિ જ્ઞાનમ્ । અયમનધ્યવસાયઃ પ્રત્યક્ષવિષયઃ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

વિશિષ્ટેતિ । વિશિષ્ટરૂપેણ—સ્પૃષ્ટતયા વિશેષં યત્ સ્પૃશતિ તાદૃશં જ્ઞાનમિત્યર્થઃ, દૂરાન્ધકારોદિ-  
વશાદસાધારણધર્માવમર્શરહિતઃ પ્રત્યયોડનિશ્ચયરૂપત્વાદનધ્યવસાય इति भावः । उदाहरति यथेति,  
अन्यत्रासक्तचित्तत्वात् पथि व्रजता मया किमपि स्पृष्टं परं किं वस्त्विति न ज्ञातमिति यो बोधस्स वस्तु-  
विशेषाध्यवसायाभावात्किमपि स्पृष्टमित्यनिर्णयात्मकमनध्यवसायज्ञानमिति भावः । अत्रापीतिशब्देनैदृश-  
दिशा प्रत्यक्षयोग्यविषया अनध्यवसाया विज्ञेया इति सूचितं, तदेवाहायमिति, ईदृग्जातीय इत्यर्थः ॥

**ક્રમથી આવેલ અનધ્યવસાયનું નિરૂપણ.**

ભાવાર્થ—“સ્પૃષ્ટરૂપે વિશેષને નહિ સ્પર્શ કરનાર જ્ઞાન ‘અનધ્યવસાય’ કહેવાય છે. જેમ કે—ચાલનારને એમ ભાન થાય કે—‘ચાલતાં ચાલતાં મને કોઈ ચીજનો સ્પર્શ થયો છે.’ આ અનધ્યવસાય પ્રત્યક્ષ વિષયનો છે.”

વિવેચન—વિશિષ્ટરૂપથી જે જ્ઞાન વિશેષને સ્પર્શ નથી કરતું, તે જ્ઞાન ‘અનધ્યવ-  
સાય’ છે. દૂર-અંધકાર આદિ વશેથી અન્યમાં આસક્ત ચિત્તપણું વગેરે કારણોના વશે,  
અસાધારણ ધર્મના વિચાર વગરનો પ્રત્યય અનિશ્ચયરૂપ હોવાથી ‘અનધ્યવસાય’ છે. જેમ કે—  
ખીજી જગ્યાએ આસક્ત ચિત્ત હોવાના કારણે ‘માર્ગમાં ચાલતાં મને કોઈ ચીજનો (ધાસ  
વગેરે ચીજનો) સ્પર્શ થયો હતો, પરંતુ તે કંઈ વસ્તુ હતી તે મેં જાણ્યું નહિ.’ આવો  
જે બોધ, તે વસ્તુવિશેષના અધ્યવસાય(નિશ્ચય)નો અભાવ હોવાથી, ‘કોઈ ચીજનો સ્પર્શ  
થયો છે’ આવું અનિશ્ચય આત્મક અનધ્યવસાય જ્ઞાન છે. અહીં પણ ‘ઈતિ’ શબ્દથી  
પ્રત્યક્ષયોગ્ય અનધ્યવસાયો જાણવા, એમ સૂચિત કરેલ છે. તે જ કહે છે કે—‘આ’ એટલે  
આવી જાતિનો અનધ્યવસાય પ્રત્યક્ષ વિષયવાળો છે.

પરોક્ષવિષયમનધ્યવસાયમાહ—

પરોક્ષવિષયસ્તુ ગોજાતીયપરિજ્ઞાનવિધુરસ્ય વિપિનનિકુલ્લે સાસ્નામાત્રદર્શનેન સામાન્યતઃ  
પિપ્લમાત્રમનુમાય પ્રદેશેડસ્મિન્ કોડયં પ્રાણીતિ વિશેષાનુલ્લેખિ જ્ઞાનમ્ । અનિશ્ચિતાનેક-  
કોટિવિષયકસ્સંશયઃ । સર્વથા કોટયવિષયકોડનધ્યવસાય इत्यनयोर्भेदः । तथाऽनवस्थिता-  
નેકાંશપ્રકારકે વસ્તુન્યનવસ્થિતાનેકાંશપ્રકારકત્વાવગાહનાત્સંશય આરોપરૂપઃ । અનધ્યવ-  
સાયસ્ય સંશયવિપર્યયાત્મકારોપેણ સહાયથાર્થપરિચ્છેદકત્વસામ્યાદારોપરૂપત્વમુપચારવૃત્ત્યા  
માન્યમ્ ॥ इत्यारोपनिरूपणम् ॥ સૂત્ર-૭ ॥

પરોક્ષેતિ । ગોજાતીયપરિજ્ઞાનવિધુરસ્યેતિ, ગોજ્ઞાનવિધુરસ્ય દ્વીપાન્તરવાસિન इत्यर्थः । विपिननि-

કુજ્ઞં ઇતિ, દેશાન્તરમાયાતસ્ય કસ્મિશ્ચિદરણ્યલતાસમૂહ इत्यर्थः, સાસ્નામાત્રદર્શનેનેતિ, પ્રાણ્યવિના-  
મૂતસાસ્નામાત્રાવલોકનેનેત્યર્થ, પિંડમાત્રમનુમાયેતિ, પ્રાણિમાત્રમનધ્યવસાયધર્મિણમનુમાયેત્યર્થઃ । માત્ર-  
પદેન પ્રાણિવિશેષનિર્ણયામાવઃ પ્રકાશિતઃ, અનધ્યવસાયજ્ઞાનાકારમાહ પ્રદેશેઽસ્મિન્નિત્યાદિના । વિશેષા-  
નુલ્લેખીતિ, જાતિવિશેષાવિષયકમિત્યર્થઃ । નનુ સંશયો યથા વિશેષાનવધારકસ્તથાનવ્યવસાયોઽપીતિ  
કથં સંશયતોઽસ્ય મેદો યેન ત્રૈવિધ્યમારોપસ્ય સ્યાદિત્યત્રાહાનિશ્ચેતેતિ, અસ્તિ તયોર્લક્ષણમેદોઽનવધારિ-  
તાનેકકોટિવિષયકો હિ સંશયઃ, અનધ્યવસાયસ્તુ સર્વથા વિશેષોલ્લેખવિધુર ઇતિ માવઃ । સર્વથા કોટચ-  
વિષયક ઇતિ, સર્વથા વિશેષકોટચવિષયક इत्यर्थः । તેન પ્રાણિત્વસ્યોલ્લેખેઽપિ ન ક્ષતિઃ । નન્વતત્પ્રકારકે  
વસ્તુનિ તત્પ્રકારકત્વજ્ઞાનમારોગ ઇતિ લક્ષણં વિપર્યયેઽન્યથાસ્થિતવસ્ત્વેકકોટિપ્રકારકનિશ્ચયરૂપે સદ્ગત-  
મેવ, કિન્ત્વારોપવિલક્ષણયોસ્સંશયાનવ્યવસાયયોઃ કથમારોપરૂપતેત્યાશંક્યામાહ તથેતિ, એવમ્ સંશયે  
આરોપવિલક્ષણત્વમેવાસિદ્ધં, વસ્તુતોઽનેકકોટચપ્રકારકે વસ્તુનિ સ્થાણ્વાદાવનેકકોટિગોચરત્વાદિત્યાશયે-  
નાહાનવસ્થિતેતિ, તથા ચારોપરૂપત્વેઽપિ વિપર્યયસ્થૈર્યકોટિવિષયકત્વાત્સંશયસ્ય ચ નાનાકોટિવિષયક-  
ત્વાદ્મેદેનોલ્લેખ ઇતિ માવઃ । નન્વેવં તર્હિ કોટિવિશેષવિધુરત્યાનવ્યવસાયસ્ય કથમારોપતા, કથમપિ  
તલ્લક્ષણાનનુવૃત્તેરિત્યત્રાહાનવ્યવસાયસ્યેતિ, યથા હિ સિંહનિષ્ઠશૌર્યાદિગુણસદૃશશૌર્યાદિગુણયોગતો માણ-  
વકે સિંહત્વં સિંહશબ્દશ્વોપચર્યતે સિંહો માણવક ઇતિ, તથૈવ ત્રિપર્યયસંશયાત્મકારોપનિષ્ઠાયથાર્થપરિચ્છે-  
દકત્વરૂપગુણસદૃશાયથાર્થપરિચ્છેદકત્વગુણયોગેનારોપત્વમારોપશબ્દશ્વોપચર્યતેઽનધ્યવસાય આરોપ ઇતીતિ  
માવઃ । એતેન સંશયત્રિપર્યયયોરેવ વસ્તુત્વં નત્વનધ્યવસાયસ્યેતિ મતમપાસ્તમ્, તસ્યાકિશ્ચિત્કરવેદનરૂપ-  
ત્વાત્ સમ્યજ્ઞાનાનુત્પાદકત્વેનાવસ્તુત્વે સંશયવિપર્યયયોરપિ તથાત્વાપત્તેઃ, ન ચારોપચ્છણામાવાદવસ્તુત્વ-  
મિનિ વાચ્યમ્, મુલ્યવૃત્ત્યા તથાત્વેઽધ્યુચારવૃત્ત્યાઽરોપરૂપત્વાદિત્યાશયેનોપચારવૃત્ત્યા આવ્યમિત્યુક્તમ્ ।  
इत्येवं प्रमाणपरिपन्थ्यारोपनिरूपणमवसितमिति याहेतीति ॥

इति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकार श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिन विन्यस्त-  
भक्तिमरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरिणा विनिर्मितस्य तत्त्वन्यायविभाकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशव्याख्यायामारोपनिरूपणं नामाष्टमः किरणः ॥

પરોક્ષ વિષયવાળો અનધ્યવસાયનું વર્ણન.

સાવાર્થ-“પરોક્ષ વિષયવાળો અનધ્યવસાય તો, ગોબતિના પરિજ્ઞાન ધરાવના પુરુષનું  
બનનિકુંજમાં સાસ્ના(ગદકુંબલ)ના માત્ર દર્શનથી આમાન્યથી પિંડ માત્રનું અનુમાન કરીને,  
આ પ્રદેશમાં કયો પ્રાણી છે? કયો બતિવાળું છે? અને કયા નામવાળું છે? આવા વિશેષનાં

૧. સ્થાયસ્યાનેકાજ્ઞાનવસ્થિતપ્રતિમાસપ્તત્વાત્ વિપર્યયસ્ય ચ વિપરીતાકારાવ્યવસાયરવસ્ત્વત્વાદ્વસ્તુત્વં,  
અનવ્યવસાયસ્ય તુ નિસ્સ્વરૂપત્વાદવસ્તુત્વમિતિ શંકાકર્તુર્નાશયઃ અકિશ્ચિત્કરવેદનત્વં તસ્ય સ્વરૂપં સકલ-  
સ્વભાવશૂન્યત્વે તસ્યાપ્રમાણત્વમપિ વક્તું ન શક્યતે, અપ્રમાણત્વસ્પસ્વરૂપસ્ય તત્ર સત્ત્વાપત્યા વસ્તુત્વાપત્તે-  
રિતિ ગયેનોચરમાહ તસ્યેતિ ॥

ઉદ્દેશ વગરનું જ્ઞાન ‘પરોક્ષ વિષય અનધ્યવસાય’ છે. અનિશ્ચિત અનેક કોટિના વિષયવાળો સંશય છે. સર્વથા કોટિના વિષય વગરનો અનધ્યવસાય છે. આવો આ બંનેમાં ભેદ જાણવો. તેવી રીતે અનવસ્થિત અનેક અંશના પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં, અનિશ્ચિત અનેક અંશ પ્રકારકપણાના અવગાહનથી સંશય, આરોપરૂપ છે. અનધ્યવસાયમાં સંશય વિપર્યયાત્મક આરોપની સાથે અયથાર્થ—પરિચ્છેદકપણાના સામ્યથી આરોપરૂપપણું ઉપચારવૃત્તિથી ભાવવું.’ ઈતિ આરોપનિરૂપણ.”

**વિવેચન**—ગોના જ્ઞાનથી રહિત, દેશાન્તરમાં આવેલા ક્ષીપાન્તરવાસીને કોઈ એક અરણ્યના લતાસમૂહમાં પ્રાણીની સાથે અવિનાશ્યુત સાસ્ના માત્રના દર્શનથી અનધ્યવસાય ધર્મીરૂપે પ્રાણી માત્રનું અનુમાન કરી, ‘આ પ્રદેશમાં કોઈ એક આ પ્રાણી છે.’ (આ અનધ્યવસાયજ્ઞાનનો આકાર છે.) (અહીં ‘પિઠ માત્રમાં’ માત્ર પદથી પ્રાણીવિશેષ નિર્ણયનો અભાવ પ્રકાશિત કરેલ છે.) આવું બીજાવિશેષના ઉદ્દેશ વગરનું—વિષય વગરનું જ્ઞાન, પરોક્ષ વિષયવાળો અનધ્યવસાય છે.

**શંકા**—જેમ સંશય, વિશેષનો નિર્ણય કરનાર નથી, તેમ અનધ્યવસાય પણ તેવો છે. તો સંશયથી આ અનધ્યવસાયનો ભેદ કેવી રીતે? જેથી આરોપ ત્રણ પ્રકારવાળો બની શકે?

**સમાધાન**—આ બંનેમાં લક્ષણકૃતભેદ છે. ખરેખર, અનિશ્ચિત—અનેક કોટિરૂપ વિષયવાળો સંશય છે. અનધ્યવસાય તો સર્વથા વિશેષ કોટિના ઉદ્દેશ વગરનો છે. તેથી પ્રાણિત્વના ઉદ્દેશમાં કોઈ ક્ષતિ નથી.

**શંકા**—તે પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં તે પ્રકારકત્વનું જ્ઞાન આરોપ કહેવાય છે. આવું આરોપનું લક્ષણ અન્યથાસ્થિત વસ્તુમાં એક કોટિ પ્રકારના નિશ્ચયરૂપ વિપર્યયમાં સંગત છે જ. પરંતુ આરોપથી વિલક્ષણ સંશય અને અનધ્યવસાયમાં કેવી રીતે આરોપરૂપપણું છે?

**સમાધાન**—આ પ્રમાણે સંશયમાં આરોપથી વિલક્ષણતા જ અસિદ્ધ છે, કેમ કે—વસ્તુતઃ અનેક કોટિના પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં સ્થાણ આદિમાં અનેક કોટિની વિષયતા છે. આવા આશયથી કહે છે કે—અનિશ્ચિત અનેક અંશના પ્રકાર વગરની વસ્તુમાં અનિશ્ચિત અનેક અંશના પ્રકારકપણાના અવગાહનથી સંશય આરોપરૂપ છે. તથાચ આરોપપણું હોવા છતાંય, વિપર્યયમાં એક કોટિ વિષયકપણું હોઈ અને સંશયમાં અનેક કોટિ વિષયકપણું હોઈ ભેદથી ઉદ્દેશ છે.

**શંકા**—જો આમ છે, તો કોટિના વિશેષ વગરના અનધ્યવસાયમાં કેવી રીતે આરોપરૂપતા છે? કેમ કે—કોઈ પણ રીતે આરોપલક્ષણની અનુવૃત્તિ નથી ને?

**સમાધાન**—ખરેખર, જેમ સિંહમાં રહેલ શૌર્ય આદિ ગુણસમાન શૌર્ય આદિ ગુણોના યોગથી માણવકમાં સિંહપણું અને સિંહ શબ્દ આરોપિત કરીને ‘સિંહમાણવક’ એમ કહેવાય છે, તેમ વિપર્યય સંશય આત્મક આરોપમાં રહેલ અયથાર્થ પરિચ્છેદકવરૂપ ગુણના સમાન

અર્થપદ્ધિ પદ્ધિએકત્વ ગુણના યોગથી આરોપપણું અને આરોપ શબ્દનો ઉપચાર કરીને કહેવાય છે કે-‘અનધ્યવસાય આરોપ છે.’ આ કથનથી ‘સંશય અને વિપર્યયમાં જ વસ્તુત્વ છે, (સંશયનું અનેક અંશોનું) અનવસ્થિત પ્રતિભાસપણું હોઈ અને વિપર્યયનું વિપરીત આકારવાળા અધ્યવસાયરૂપપણું હોઈ વસ્તુત્વ છે. અનધ્યવસાયનું તો સ્વરૂપરહિતપણું હોઈ અવસ્તુત્વ છે. એમ શંકા કરનારનો આશય છે. અકિંચિત્કર વેદનપણુ તે અનધ્યવસાયનું સ્વરૂપ છે. સકલ સ્વભાવથી શૂન્યપણામાં ‘તે અનધ્યવસાયનું અપ્રમાણપણું પણ કહી શકાતું નથી, કેમ કે-અપ્રમાણુત્વરૂપ સ્વરૂપની ત્યાં સત્ત્વની આપત્તિથી વસ્તુત્વની આપત્તિ છે. આવા આશયથી ઉત્તરને કહે છે કે-‘તસ્યેતિ.’) પરંતુ અનધ્યવસાયનું વસ્તુત્વ નથી.’ આવા મતનું ખંડન થઈ ગયું છે, કેમ કે-તે અનધ્યવસાય અકિંચિત્કર વેદનરૂપપણું હોઈ, સમ્યગ્જ્ઞાનનું અનુત્પાદકપણું હોઈ, જો અવસ્તુત્વ માનવામાં આવે, તો સંશય અને વિપર્યયમાં પણ અવસ્તુપણાની આપત્તિ છે.

શંકા-આરોપલક્ષણનો અભાવ હોઈ અનધ્યવસાયનું અવસ્તુત્વ કેમ નહિ ?

સમાધાન-મુખ્ય વૃત્તિથી અવસ્તુત્વ હોવા છતાં પણ ઉપચારવૃત્તિથી આરોપરૂપપણું છે. આવા આશયથી ‘ઉપચારવૃત્તિથી ભાવવું’ એમ કહેલું છે. આ પ્રમાણે પ્રમાણના પરિપત્તિરૂપ આરોપનું નિરૂપણ જાણેલ છે. ‘ઈતિ.’

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયનન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલ-સૂરીશ્વરચરણકમલમાં વિન્યસ્તલક્ષિતભરવાળા તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલબ્ધિસૂરિશ્ચદ્રાસ

વિનિર્મિત તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યામાં

આરોપનિરૂપણ નામનું આઠમું કિરણ સમાપ્ત.



॥ अथ नवमः किरणः ॥

नन्वस्मिन्प्रवचने सर्वं वस्त्वनन्तधर्मात्मकतया सङ्कीर्णस्वभावं, अतस्तत्परिच्छेदकतया प्रमाणमपि तादृशमेव, व्यवहारस्वसंकीर्णप्रतिनियतधर्मप्रकारकोऽतस्तादृशव्यवहारसिद्धये समर्थः कश्चिदपेक्षणीय एव, यस्तादृशः स एवं नय उच्यत इति तत्प्रबोधनार्थमाह—

श्रुताख्यप्रमाणबोधितांशग्राहकोऽनिराकृतेतरांशो वक्तुरभिप्रायविशेषो नयः ॥

श्रुतेति । श्रुतमार्हतप्रवचनं तद्रूपं यत्प्रमाणं तेन बोधितमनेकान्तात्मकं वस्तु तस्यांश एकदेशो नित्यत्वादित्तद्ग्राहकः अनिराकृतेतरांशः, अप्रतिषिद्धानित्यत्वाद्येकदेशो यो वक्तुरभिप्रायविशेषस्य नय इत्यर्थः । नय इति, अनन्तधर्माध्यासितं वस्तु स्वाभिप्रेतैकधर्मविशिष्टं नयति प्रापयति संवेदनमारोहयतीति नयः, प्रमाणप्रवृत्तेरुत्तरकालभावी परामर्श इत्यर्थः तदेवोक्तं श्रुताख्यप्रमाणबोधितांशेति । इतरांशप्रतिक्षेपे तु नयत्वव्याहतेराहानिराकृतेतरांशे इति, वक्तुरभिप्रायविशेष इत्यनेन ज्ञानरूपस्य नयस्यापेक्षात्मशाब्दबोधत्वं प्रदर्शितं तथा चानन्तधर्मात्मकवस्त्वंशभूतप्रतिनियतधर्मप्रकारकापेक्षात्मकशाब्दबोधत्वं ज्ञानरूपस्य नयस्य स्वरूपम्, नयवाक्यस्य तु तादृशापेक्षात्मकशाब्दबोधजनकवाक्यत्वं स्वरूपं बोध्यम् । अपेक्षात्वञ्च क्षयोपशमजन्यतावच्छेदकजातिविशेषो विलक्षणविषयिता वा । तत्र मानञ्च तद्धर्मप्रतिपक्षधर्मवत्तया ज्ञातेऽपि तद्धर्मवत्तया जायमानस्यानुभवस्यान्यथानुपपत्तिरेव । ननु लोकैः कुम्भोऽस्तीत्यादिवाक्यश्रवणसमनन्तरं कुम्भविषयकशाब्दज्ञानस्यैव स्वात्मन्यनुभवनात्कुम्भविषयकापेक्षात्मकशाब्दबोधस्यानुभवनादपेक्षात्मकनयज्ञानसत्त्वे मानाभाव इति चेन्न, विरुद्धतया भासमानैरनेकैर्धर्मैर्मिश्रितस्य वस्तुनोऽपेक्षां विना विवक्षितैकधर्मप्रकारकनिश्चयविषयीकरणासम्भवात् । अनपेक्षात्मकस्य तद्विरुद्धधर्मप्रकारकज्ञानस्य तत्रानुपपत्तेः । न चापेक्षां विना लौकिकोऽपि व्यवहारस्सङ्गच्छते, अग्रावच्छेदेन कपिसंयोगाभाववति वृक्षे शाखापेक्षयैव कपिसंयोगवत्त्वव्यवहारात् । ननु धर्माणामप्यनन्तानां धन्यभिन्नत्वेन धर्मिग्राहकप्रत्यक्षादेव निखिलधर्माकलितवस्तुनो विवक्षितधर्मप्रकारेणापि निश्चितत्वात्किमपेक्षयेति चेत्सत्यं, यद्यप्येकस्मिन् घटादौ गृह्यमाणे तद्धर्मद्वारा द्रव्यार्थादिशेन भूतभविष्यद्वर्तमानानां तद्बुद्धितयावद्धर्माणां ग्रहो जायत एव, यथा परेषां सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तेस्स्थानेऽभिपिक्तस्य घटविषयकतिर्यक्सामान्योपयोगस्य घटत्वव्यापकविष-

१. दुर्नयस्याप्यधिकृताग्राप्रतिक्षेपकवक्त्रभिप्रायत्वात्तत्रानिव्याप्तिवारणाय श्रुताख्यप्रमाणबोधिताग्राहकेति । रूपादिग्राहकमात्रप्रतिक्षेपकापायादिवारणाय विरोधपदम् ॥ २. अमत्त्वप्रतिपक्षमत्त्ववत्तया ज्ञातेऽपि घटेऽसत्त्ववत्तया अनुभवो जायते न चापेक्षा विना न सम्भवति, निरपेक्षमत्त्वमत्त्वयोरैकत्र परस्परविरोधान् अनुभूयमानस्य त्वपलापो न सम्भवत्यतिप्रसङ्गादतः अपेक्षाबलमनेनैव तयोर्व्यवस्था कार्येति निश्चयत्यपेक्षेति भावः । अनुभवस्यैवामिद्वैतमात्राङ्कने नन्विति ॥ ३. तथा चानपेक्षात्मकतद्धर्मवत्तया ज्ञातेऽनपेक्षात्मकतद्विरुद्धधर्मप्रकारकज्ञानं न स्यादिति भावः ॥ ४. येन धर्मैर्ग धर्मो गृहीतरतद्धर्मद्वारेत्यर्थः । न्यायनयं हि

यताकप्रत्यक्षत्वं तादृशज्ञानत्वं वा कार्यतावच्छेदकं तथा घटविषयकोर्व्वतासामान्योपयोगस्यापि तादात्म्यसम्बन्धेन तादृशप्रत्यक्षत्वस्य तादृशज्ञानत्वस्य वा न्यायसिद्धत्वात्, न चैवं सति सर्वस्य सर्वज्ञत्वापत्तिर्दोषः, द्रव्यार्थिकतया तस्या इष्टत्वात् तथापि स्फुटतया प्रतिनियतधर्मप्रकारकबोधस्सापेक्षः, शाब्दस्थले नयापेक्षः, प्रत्यक्षादिस्थलेऽवध्यवच्छेदकादिज्ञानापेक्षः । यथाहि दण्डादिग्रहकाले तत्परिमाणग्रहेऽपि दीर्घत्वप्रकारकमयमस्मादीर्घं इति ज्ञानं नियतावध्यपेक्षं तथा सदसदात्मकवस्तुग्रहेऽपि सत्त्वादिप्रकारकं ज्ञानं स्वरव्याघापेक्षं, अयमस्मादीर्घं इतिवत्स्वरव्याघापेक्षयाऽयं सन् परद्रव्याद्यपेक्षया चासन्नित्येव व्यवहारात् । न च व्यवहार एव सापेक्षो न तु बोध इति वाच्यम्, व्यवहारस्य व्यवहर्तव्यज्ञानादधिकानपेक्षत्वेन व्यवहर्तव्यज्ञानेऽपेक्षाया अविषयत्वे व्यवहारस्य सापेक्षत्वासम्भवात् । सेयं नयप्रवृत्तिहेतुरपेक्षा वास्तविकी, क्वचिद्वैज्ञानिक्यपि यथा बौद्धौपनिषदादिदर्शनभेदः स्वेच्छानिवेशितत्वेनानेकनयविकाररूपोऽपेक्षया व्यक्तः, शुद्धपर्यायविशुद्धद्रव्याद्यपेक्षयैव तत्तदर्थव्यवस्थितेः । नयवशेषतात्पर्यमेतन्न त्वपेक्षेति चेन्न तत्तात्पर्यस्यापि वस्तुसम्बन्धनरूपापेक्षामालम्ब्य प्रवृत्तेरसति सम्बन्धे तात्पर्यस्य प्रामाण्यासम्भवात् सा चैयमपेक्षा वैज्ञानिकस्सम्बन्धः । अत एव साम्प्रदायिका विकल्पसिद्धस्य धर्मिणः प्रतिषेधादिसाधनमामनन्ति, ईश्वरो नास्ति प्रकृतिर्नास्तीत्यादौ विशिष्टज्ञानाकारविषयत्वेन तत्र धर्मिणो विकल्पसिद्धत्वात् । न च विशिष्टाप्रसिद्धौ कथं विशिष्टाकारज्ञानमिति वाच्यम्, परेषां विशिष्टशुद्धयोरनतिरेकेऽपि प्रतीतिश्चाद्विशिष्टाभावस्यातिरिक्तत्ववत् विशिष्टाभावेऽपि विशिष्टाकारज्ञानसम्भवात् । न चासत्त्व्यातिप्रसङ्गोऽत्यन्तासतो विशिष्टाकारस्य भानादिति वाच्यम्, खण्डगः प्रसिद्धधर्मधर्मिरूपसदुपरागेणासदाकारोत्पत्तेः । यद्वाऽनित्यत्वभावनोद्देशेन बौद्धदर्शनस्यैकत्वमात्रानोद्देशेन वेदान्तिकदर्शनस्य प्रवृत्त्या तत्तद्वर्णनार्थज्ञानेषु तत्तद्भावनोद्देशप्रयुक्तत्वमेवापेक्षात्वम्, तेनैव तस्य सुनयत्वव्यवस्थितेः, अन्यथा बौद्धसिद्धान्ते बाह्यार्थज्ञानादिवादानां वेदान्तिसिद्धान्ते च प्रतिबिम्बाभासावच्छेदकदृष्टिसृष्टिवादादीनामन्योऽन्यप्रतिषिद्धत्वेन जात्या दुर्नयत्वस्य सम्यग्दृष्टिपरिग्रहेणापि निराकर्तुमशक्यत्वात् । नहि जात्या हालाहलं सद्बैद्यहस्तोपादानमात्रेणामृतायते, रसायनीकरणन्तु तस्योक्तापेक्षयैवेति दृढतरमवधेयम् । ननूक्तापेक्षयापि शुद्धजुसूत्रादीनामितरनयार्थप्रतिषेधप्रवृत्तौ कथं न दुर्नयत्वं, अनिराकृतेतरांशत्व एव सुनयत्वात् दृश्यन्ते च स्वपरसमयेषु स्वेतरनयार्थवाधेनैव प्रगम्भमाना इति चेन्न तत्रेतरार्थनिषेधस्य प्रकृतकोटरुक्तत्वकारित्वात् द्वेषबुद्ध्या क्रियमाण इतरनयनिषेध एव दुर्नयत्वात् पूर्वोक्तभात्रनादादृचानुकूलस्वविषयोत्कर्षाधानाय

घट एकस्मिन् दृष्टे घटत्वरूपसामान्यलक्षणाप्रत्यासत्त्या सकलघटप्रत्यक्षमङ्गीक्रियते सामान्यलक्षणायाश्च कार्यतावच्छेदकं घटव्यापकविषयिताकप्रत्यक्षत्वं, इदमेवारमन्मते सामान्यलक्षणास्थानाभिप्रेक्ष्य तिर्यक्सामान्योपयोगस्य घटविषयकस्य कार्यतावच्छेदकं भवति तयैकधर्ममुखेन घटे जाते सति तदाश्रयाणा तदभिन्नानायावता धर्माणा ज्ञानमूर्ध्वतासामान्येन भवति, अत ऊर्ध्वतासामान्योपयोगस्य कार्यतावच्छेदकं तादात्म्यसम्बन्धेन घटव्यापकविषयताकप्रत्यक्षत्वं भवति, घटस्य तादात्म्येन व्यापकीभूता विषयता घटमिन्नयावद्वर्णयति तादृशविषयताकप्रत्यक्षत्वमिति तदर्थं इति भावः ॥

ક્રિયામાણેડપિ પ્રતિષેધે સુનયન્નાત્ જાત્યા દુર્નયસ્યાપિ ચિન્તાજ્ઞાનેન સુનયીકરણાત્ ભાવનાજ્ઞાનેનૈદમ્પ-  
ર્યાર્થપ્રધાનકપ્રમાણવાક્યૈકદેશત્વાપાદનાચ્ચેત્યધિકમન્યત્ર ॥

### નયનિરૂપણ નામક નવમું કિરણ.

પ્રશ્ન થાય છે કે—આ પ્રવચનમાં સમસ્ત વસ્તુ અનંતધર્મ આત્મકપણાએ સંકીર્ણ સ્વભાવવાળી છે. એથી તેના પરિચ્છેદપણાએ પ્રમાણ પણુ તેવું જ છે. વ્યવહાર તો અસંકીર્ણ પ્રતિનિયત ધર્મપ્રકારવાળો છે. એથી તેવા વ્યવહારની સિદ્ધિ માટે સમર્થ કોઈ અપેક્ષણીય જ છે. તે જ નય કહેવાય છે, માટે તે નયના પ્રબોધનના માટે કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“શ્રુતનામક પ્રમાણથી બોધિત વસ્તુના અંશને ગ્રહણ કરનારો બીજા અંશોનું નિરાકરણ નહિ કરનારો વક્તાનો વિશિષ્ટ અભિપ્રાય ‘નય’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—શ્રુત એટલે જૈન પ્રવચન. તે રૂપ જે પ્રમાણ, તેથી બોધિત અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુ. તેનો અંશ એટલે નિત્યત્વ આદિરૂપ એક ભાગ, તેને ગ્રહણ કરનારો, બીજા અંશોનું નિરાકરણ નહિ કરનારો એટલે અનિત્યત્વાદિ અંશોનો નિષેધ નહિ કરનારો, જે વક્તાનો અભિપ્રાય તે નય કહેવાય છે. બ્યુત્પત્તિજન્ય એવો અર્થ છે કે—અનંતધર્મ આત્મક વસ્તુને પોતાના ઈષ્ટ એકધર્મ વિશિષ્ટ પ્રત્યે લઈ જાય છે—પ્રાપ્ત કરાવે છે—જ્ઞાનારૂઢ કરાવે છે, એમ નયનો અર્થ છે. અર્થાત્ પ્રમાણની પ્રવૃત્તિ પછીના કાળમાં થનારો વિશિષ્ટ વિચાર ‘નય’ કહેવાય છે. તેથી જ કહેલું છે કે—‘શ્રુતાશ્ચ પ્રમાણબોધિતાંજ્ઞેતિ ।’ પદ્ધત્ય-ઈતર અંશના નિરાકરણમાં તો નયપણુનો વ્યાધાત થતો હોવાથી કહે છે કે—‘અનિરાકૃતેતરાંશ’ इति । (દુર્નયમાં પણુ અધિકૃત અંશના અપ્રતિષેધક વક્તાનો અભિપ્રાય પણુ હોવાથી, ત્યાં—દુર્નયમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘શ્રુતાશ્ચ પ્રમાણબોધિતાંશપ્રાહ્કે’તિ રૂપ આદિના ગ્રાહક અને રસ આદિના અપ્રતિષેધક અપાય આદિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે વિશેષ્યપદ—‘વક્તુરમિપ્રાયવિશેષો નય.’ એવું વિશેષ્યપદ છે.) ‘વક્તુરમિપ્રાયવિશેષઃ’ આ પદથી જ્ઞાનરૂપ નયનું અપેક્ષારૂપ શાબ્દબોધપણું દર્શાવેલ છે.

૦ તથાચ અનંતધર્મ આત્મક વસ્તુના અંશભૂત પ્રતિનિયત ધર્મના પ્રકારવાળા અપેક્ષારૂપ શાબ્દબોધપણું જ્ઞાનરૂપ નયનું સ્વરૂપ છે.

૦ નયવાક્યનું તો અનંતધર્મઆત્મક વસ્તુના અંશભૂત પ્રતિનિયત ધર્મપ્રકારક અપેક્ષાત્મક શાબ્દબોધજનક વાક્યપણું સ્વરૂપ બાણવું.

૦ વળી અપેક્ષાત્વ એટલે ક્ષયોપશમજન્યતાવચ્છેદક વિશિષ્ટ બળિ (જ્ઞાનત્વ) અથવા વિલક્ષણ વિષયિતા (વિલક્ષણ જ્ઞાનત્વ). ત્યાં પ્રમાણ છે કે—તે ધર્મના પ્રતિપક્ષરૂપ ધર્મવત્તાથી (અસત્ત્વના પ્રતિપક્ષ સત્ત્વવત્તાથી જ્ઞાત પણુ ઘટમાં અસત્ત્વવત્તાનો અનુભવ થાય છે: અને તે અનુભવ અપેક્ષા વગર સંભવતો નથી, કેમ કે—નિરપેક્ષ સત્ત્વ અને અસત્ત્વનો એક

ઠેકાણે પરસ્પર વિરોધ છે. અનુભવાતાનો અપેક્ષા સંભવતો નથી, કેમ કે-અતિપ્રસંગ છે. એથી અપેક્ષાના અવલંબનથી જ તે સત્વાસત્વની વ્યવસ્થા કરવી ભેઈએ. માટે અપેક્ષા સિદ્ધ થાય છે એવો ભાવ છે.) જ્ઞાતપદાર્થમાં પણ તે ધર્મવત્તાથી પેદા થતા અનુભવની અન્યથા અનુપપત્તિ જ છે.

શંકા-હોકોને, 'ધડો છે' ઇત્યાદિ વાક્યના શ્રવણ બાદ કુંભવિષયવાળા શાબ્દબોધનો જ પોતાના આત્મામાં અનુભવ થવાથી, કુંભવિષયક અપેક્ષાઆત્મક શાબ્દબોધનો અનુભવ નહિ થતો હોવાથી અપેક્ષાઆત્મક નયજ્ઞાનની સત્તામાં માનનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન-વિરૂદ્ધપણ્યએ ભાસમાન અનેક ધર્મોથી મિશ્રિત વસ્તુનું અપેક્ષા સિવાય વિવક્ષિત એક ધર્મપ્રકારક નિશ્ચયના વિષયીકરણનો અસંભવ છે, માટે અપેક્ષાઆત્મક નયજ્ઞાનની સત્તા માનવી જ ભેઈએ.

૦ અનપેક્ષાત્મક (તથાચ અનપેક્ષાત્મક તદ્ધર્મવત્તા (સત્ત્વ) યુદ્ધિ પ્રત્યે અનપેક્ષા-આત્મક તદ્ધભાવવત્તા(અસત્ત્વ)ના નિશ્ચયનું પ્રતિબંધકપણું હોઈ, અપેક્ષાના અભાવમાં તદ્ધ-ધર્મવત્તા(સત્ત્વ)થી જ્ઞાતપદાર્થમાં અનપેક્ષાઆત્મક તદ્ધવિરૂદ્ધ ધર્મ(અસત્ત્વ)પ્રકારક જ્ઞાન ન થાય ! ) તે સત્ત્વ વિરૂદ્ધ અસત્ત્વ પ્રકારજ્ઞાનની નયજ્ઞાનમાં અનુપપત્તિ છે.

૦ વળી અપેક્ષા સિવાય લૌકિકે પણ વ્યવહાર સંગત થતો નથી, કેમ કે-અગ્રભાગની અપેક્ષાએ કપિના સંયોગના અભાવવાળા વૃક્ષમાં શાખાની અપેક્ષાએ જ કપિના સંયોગનો વ્યવહાર છે.

શંકા-અનંત પણ ધર્મોની ધર્મીની સાથે અભિન્નતા હોવાથી, ધર્મિગ્રાહક પ્રત્યક્ષ પ્રમાણથી જ સમસ્ત ધર્મોથી અન્વિત વસ્તુ વિવક્ષિત ધર્મપ્રકારથી પણ નિશ્ચિત છે, તો અપેક્ષાથી સર્ચું ને ?

સમાધાન-તમારું કથન સત્ય છે. જો કે એક ઘટ આદિના ગ્રહણમાં તે ધર્મદ્વારા (જે ધર્મથી ધર્મી ગૃહીત થયો તે ધર્મદ્વારા) દ્રવ્યાર્થની અપેક્ષાએ ભૂત-ભવિષ્ય-વર્તમાન તે દ્રવ્યવર્તી જેટલા ધર્મો છે, તે બધા ધર્મોનું ગ્રહણ થાય છે જ. (ખરેખર, ન્યાયનયમાં એક ઘટનું દર્શન થયે છતે ઘટત્વરૂપ સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાગત્તિ(અલૌકિકે સંનિકષ્)થી સકળ ઘટ પ્રત્યક્ષનો સ્વીકાર કરાય છે અને સામાન્ય લક્ષણનું કાર્યતાવચ્છેદક ઘટત્વવ્યાપક વિષયિતાનું પ્રત્યક્ષત્વ છે. આ જ અમારા મતમાં સામાન્ય લક્ષણના સ્થાનમાં અભિષિક્ત તિર્થક સામાન્યોપયોગ જે ઘટવિષયક છે, તે તેનું સામાન્ય લક્ષણનું કાર્યતાવચ્છેદક થાય છે. તેવી રીતે એક ધર્મદ્વારા ઘટનું જ્ઞાન થયે છતે, તે દ્રવ્યના આશ્રયવાળા-તે દ્રવ્યથી અભિન્ન જેટલા ધર્મો છે, તે બધા ધર્મોનું જ્ઞાન ઊર્ધ્વતા સામાન્યથી થાય છે. એથી ઊર્ધ્વતા સામાન્યોપયોગનું કાર્યતાવચ્છેદક તાદાત્મ્ય સંબંધથી ઘટવ્યાપક વિષયતાક પ્રત્યક્ષત્વ થાય છે. ઘટની તાદાત્મ્યથી વ્યાપકીભૂત વિષયતા ઘટથી અભિન્ન સમસ્ત ધર્મોમાં છે,



માટે તાદૃશ વિષયતાકે પ્રત્યક્ષત્વ એવો તેનો અર્થ છે.) જેમ નૈયાયિકાએ સ્વીકારેલ અલૌકિક પ્રત્યક્ષમાં કારણભૂત અલૌકિક સંનિકર્ષરૂપ સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિ, સામાન્ય, જે સંબંધથી જણાય છે, તે સંબંધથી અધિકરણોની પ્રત્યાસત્તિ, સામાન્યવિષયક જ્ઞાનરૂપ પ્રત્યાસત્તિ અને સામાન્ય લક્ષણ પ્રત્યાસત્તિ સામાન્યના આશ્રયનું જ્ઞાન પેદા કરે છે.)ના સ્થાનમાં જૈનધર્માભિમત, ઘટવિષયક તિર્યક સામાન્યોપયોગનું ઘટવ-વ્યાપક વિષયતાકે પ્રત્યક્ષત્વ અથવા ઘટવવ્યાપક વિષયતાકે જ્ઞાનત્વ કાર્યતાવચ્છેદક છે. તેવી રીતે ઘટવિષયક ઊર્ધ્વતા સામાન્યોપયોગનું પણ તાદાત્મ્ય સંબંધથી ઘટવ્યાપક વિષયતાકે પ્રત્યક્ષત્વ અથવા તાદૃશ જ્ઞાનત્વ કાર્યતાવચ્છેદક ન્યાયમિદ્ધ છે. સામાન્ય લક્ષણ સ્થાનીય તિર્યક સામાન્યોપયોગના સ્વીકારમાં પ્રમેયત્વથી સકળ પ્રમેયનું જ્ઞાન થયે છતે સર્વને સર્વજ-પણાની આપત્તિરૂપ દોષ નથી, કેમ કે-દ્રવ્યાર્થિકપણાની અપેક્ષાએ ઈષ્ટાપત્તિ છે. (પ્રમેય-પણાએ સકળ પ્રમેયનું જ્ઞાન ઉત્પન્ન હોવા છતાં) તો પણ (વિશિષ્ટ સકળ પદાર્થોનું જ્ઞાન નહિ હોવાથી-સર્વજપણાનો અસાવ હોવાથી) સ્પષ્ટપણાએ પ્રતિનિયત ધર્મપ્રકારક બોધ સાપેક્ષ છે. શાબ્દસ્થળમાં નયની અપેક્ષાવાળો અને પ્રત્યક્ષ આદિ સ્થળમાં અવધિ અવચ્છેદક આદિ જ્ઞાનની અપેક્ષાવાળો બોધ હોય છે. તે આ પ્રમાણે:-જેમ દંડ આદિના ગ્રહણકાળમાં તેના પરિમાણનું ગ્રહણ હોવા છતાં દીર્ઘત્વપ્રકારક. ‘આ આની અપેક્ષાએ દીર્ઘ છે’ આવું જ્ઞાન નિયત અવધિની અપેક્ષાવાળું છે. તેવી રીતે સદ્-અસદ્ આત્મક વસ્તુના ગ્રહણમાં પણ સત્ત્વ આદિ પ્રકારક જ્ઞાન સ્વદ્રવ્યાદિની અપેક્ષાવાળું છે. ‘આ આનાથી દીર્ઘ છે’ આની માફક સ્વદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાથી ‘આ સત્ છે’ અને પરદ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ ‘અસત્’ છે, આવો જ વ્યવહાર છે.

શંકા-આવી રીતે તો વ્યવહાર જ અપેક્ષાવાળો થયો. બોધ કેવી રીતે સાપેક્ષ જણાય?

સમાધાન-વ્યવહાર, વ્યવહર્તૃવ્ય જ્ઞાનથી અધિક અપેક્ષા વગરનો છે. જો વ્યવહર્તૃ-વ્ય જ્ઞાનમાં અપેક્ષાની અવિષયતા માનવામાં આવે, તો વ્યવહારમાં સાપેક્ષતા(અપેક્ષા)નો અસંભવ થાય છે.

૦ તે આ, નયની પ્રવૃત્તિમાં હેતુભૂત અપેક્ષા વાસ્તવિક છે. કોઈ સ્થળમાં વૈજ્ઞાનિક પણ અપેક્ષા છે. જેમ ઔદ્ધ-ઔપનિષદ આદિ દર્શનભેદ સ્વેચ્છાથી નિવેશિત હોઈ અનેક નયવિકારરૂપ જે છે, તે અપેક્ષાથી વ્યક્ત થાય છે, કેમ કે-શુદ્ધ પર્યાય વિશુદ્ધ દ્રવ્યાદિની અપેક્ષાથી જ તે તે અર્થની વ્યવસ્થા છે.

શંકા-આ તો નયવિશેષનું તાત્પર્ય છે, પરંતુ અપેક્ષા કેવી રીતે ?

સમાધાન-તે નયવિશેષના તાત્પર્યની પણ વસ્તુ સંબંધરૂપ અપેક્ષાનું આલંબન કરીને પ્રવૃત્તિ છે. જો સંબંધના અવિદ્યમાનપણામાં, તો તાત્પર્યમાં પ્રમાણપણાનો અસંભવ છે અને તે આ અપેક્ષા જ વૈજ્ઞાનિક સંબંધ છે.

૦ એથી જ સાંપ્રદાયિકો (જૈન આદિ વાદીઓ) વિકલ્પથી સિદ્ધ ધર્મીને (પક્ષ અનુભિતિનું ઉદ્દેશ્યને પ્રતિષેધ આદિ(વિધિ આદિ)ના સાધનરૂપે (વિશેષ્યતા સંબંધથી સાધ્યપ્રકારક જ્ઞાનવાળારૂપે) સ્વીકારે છે. જેમ કે-‘ઈશ્વર નથી’-પ્રકૃતિ નથી’ ઇત્યાદિમાં વિશિષ્ટ જ્ઞાનના આકારના વિષયરૂપે ત્યાં ઈશ્વરાદિ ધર્મી (અનુભિતિનો વિશેષ્ય) વિકલ્પથી સિદ્ધ છે. (અહીં ધર્મીમાં વિકલ્પ પ્રસિદ્ધત્વ એટલે અનિશ્ચિત પ્રામાણ્ય અને અપ્રામાણ્ય-વાળા જ્ઞાનની વિષયતા સમજવી.)

શંકા-વિશિષ્ટની (પક્ષની) અપ્રસિદ્ધિમાં વિશિષ્ટના આકારનું જ્ઞાન કેવી રીતે ?

સમાધાન-ખીજ વાદીઓએ માનેલ ‘વિશિષ્ટશુદ્ધચોરેક્યં’ આવા ન્યાયથી વિશિષ્ટ અને શુદ્ધ(અવિશિષ્ટ)ના અભેદમાં પણ પ્રતીતિના બગથી વિશિષ્ટના અભાવમાં પણ વિશિષ્ટ આકારના જ્ઞાનનો સંભવ છે.

શંકા-જો આમ છે, તો (જૈનોને અનિષ્ટ એવી) અસત્પ્રજ્ઞાતિનો પ્રસંગ આવશે ! કેમ કે-અત્યંત અસત્ એવા વિશિષ્ટ આકારનું જ્ઞાન છે ને ?

સમાધાન-જ્યારે વિકલ્પસિદ્ધ ધર્મી અખંડ છે-એવું જ્ઞાન માનવામાં આવે, ત્યારે અસત્પ્રજ્ઞાતિનો પ્રસંગ આવે છે. પરંતુ વસ્તુતઃ ખંડશઃપ્રસિદ્ધ પદાર્થ અસ્તિત્વ-નાસ્તિત્વ સાધનનું ઉચિતપણું હોઈ ખંડશઃપ્રસિદ્ધ ધર્મ-ધર્મીરૂપ સદ્ના ઉપરાગથી (ઉપાધિ-આરોપથી) અસદ્ આકારની ઉત્પત્તિ છે.

૦ અથવા અનિત્યત્વ ભાવનાના ઉદ્દેશથી ખૌદ્ધર્શનની અને એકત્વભાવનાના ઉદ્દેશથી વેદાન્તિકદર્શનની પ્રવૃત્તિ હોવાથી, તે તે દર્શનના અર્થજ્ઞાનોમાં તે તે ભાવનાના ઉદ્દેશથી પ્રયુક્તપણું જ અપેક્ષાપણું છે. તેથી જ તે દર્શનની સુનયપણાની વ્યવસ્થા છે. અન્યથા, અપેક્ષા સિવાય તો ખૌદ્ધસિદ્ધાન્તમાં બાહ્યાર્થ જ્ઞાન આદિ વાદો અને વેદાન્તીઓના સિદ્ધાન્તમાં પ્રતિબિંબ આભાસની અવચ્છેદક દષ્ટિ-સૃષ્ટિવાદો પરસ્પર પ્રતિષેદ હોઈ, ભતિથી દુર્નયપણાનું સમ્યક્દષ્ટિદ્વારા પરિગૃહીત હોવા છતાં નિરાકરણ અશક્ય છે. બરોબર છે કે-ભતિથી ઝેર, સદ્વૈધના હાથથી ગૃહીત થવા માત્રથી અમૃત બનતું નથી, પરંતુ રસાયણીકરણ તો તેની કથિત અપેક્ષાથી જ બને છે એમ મજબૂત સમજવું.

શંકા-કથિત અપેક્ષાથી પણ શુદ્ધ ઋણુસૂત્ર આદિની, ઇતરનયના અર્થના પ્રતિષેધમાં પ્રવૃત્તિ હોયે છતે કેમ દુર્નયપણું નથી ? કેમ કે-ઇતરાંશના અપ્રતિષેધમાં જ સુનયપણું છે. વળી સ્વ-પર સમયો પોતાનાથી ખીજ નયના અર્થના બાધથી જ ગાજતાં દેખાય છે ને ?

સમાધાન-ત્યાં ઇતર અર્થનો નિષેધ પ્રકૃત કોટિમાં ઉલ્લેખ કરનાર છે, દ્વેષબુદ્ધિથી કરાતા ઇતરનયના નિષેધમાં દુર્નયપણું છે. પૂર્વકથિત ભાવનાની દૃઢતાને અનુકૂળ પોતાના વિષયમાં હિઝબના સંપાદન માટે કરાતા પણ પ્રતિષેધમાં સુનયપણું છે. ભતિથી દુર્નયનું પણ ભાવનાત્મક ચિતાજ્ઞાનથી સુનયીકરણ છે. ભાવનાજ્ઞાનથી તાત્પર્યભૂત અર્થ જેમાં પ્રધાન છે,

એવા પ્રમાણવાક્યના એકદેશપણાનું સર્જન છે. આ પ્રમાણે વિશેષ તો બીજે ઠેકાણેથી બાણુનું.

પ્રશ્ન એ થાય છે કે-નયની પ્રમાણથી ભેદપૂર્વક લક્ષણની રચના અશુક્લ છે, કેમ કે-સ્વાર્થવ્યવસાયી છે અને પહેલાં અપ્રતિજ્ઞાત છે. બે સ્વાર્થના એકદેશનો પરિચ્છેદક હોઈ નય સ્વાર્થનિશ્ચાયક નથી એમ કહેવાય છે, તો સ્વાર્થનો એકદેશ વસ્તુરૂપ છે ત્યારે વસ્તુ પરિચ્છેદક હોઈ નય પ્રમાણ જ છે. બે વસ્તુરૂપ નથી, તો અવસ્તુ વિષયરૂપ નયનું મિથ્યા-જ્ઞાનપણું થાય ! આવી શંકાના સમાધાનરૂપે કહે છે કે-

નનુ નયસ્ય પ્રમાણાદ્ભેદેન લક્ષણપ્રણયનમયુક્તં, સ્વાર્થવ્યવસાયકત્વાત્પૂર્વમપ્રતિજ્ઞાતત્વાચ્ચ, યદિ સ્વાર્થેકદેશપરિચ્છેદકત્વાન્નયસ્ય ન સ્વાર્થવ્યવસાયકત્વમુચ્યતે તદા યદિ સ્વાર્થેકદેશો વસ્તુરૂપસ્તદા વસ્તુ-પરિચ્છેદકત્વાન્નયઃ પ્રમાણમેવ, ન ચેદ્વસ્તુરૂપસ્સ તર્હિ તદ્વિષયસ્ય નયસ્ય મિથ્યાજ્ઞાનત્વં સ્યાદિત્યત્રાહ-

યથાર્થવસ્ત્વેકદેશગ્રાહકત્વાન્નયસ્ય યથાર્થનિર્ણયત્વરૂપપ્રમાણત્વં નાસ્ત્યેવ । અત એવ ચ નાપ્રમાણત્વં, અપિ તુ પ્રમાણાપ્રમાણાભ્યાં ભિન્નં જ્ઞાનાન્તરમેવ ॥ સૂત્ર-૨ ॥

યથાર્થેતિ । યથાર્થં હિ વસ્ત્વનન્તર્ધર્માત્મકં, તદેકદેશઃ પ્રતિનિયતર્ધર્મવાન્ તત્પરિચ્છેદકત્વાન્નયો ન યથાર્થપરિચ્છેદકઃ, અતઃ ન પ્રમાણં, સ્વાર્થેકદેશો હિ ન વસ્તુ, અન્યસ્વાર્થેકદેશાનામવસ્તુત્વપ્રસન્નાદ વસ્તુબહુત્વાનુષઙ્ગાદ્વાઃ, તથા ચ વસ્ત્વેકદેશપરિચ્છેદકો નયઃ કથં પ્રમાણં સ્યાત્, કથશ્ચિદ્વસ્તુભિન્નત્વા-દિવૈકદેશસ્ય કથશ્ચિત્પ્રમાણભિન્નત્વાન્નયસ્યેતિ ભાવઃ । તર્હિ મિથ્યાજ્ઞાનં સ્યાદિત્યત્રાહાત એવેતિ, યથા વસ્ત્વેકદેશો નાવસ્તુ, इतरैकदेशानामप्यवस्तुत्वप्रसङ्गेन क्वचिदपि वस्तुव्यवस्थानुपपत्तेः, તથા પ્રમાણૈક-દેશો નયોઽપિ નાપ્રમાણં, કિન્તર્હિત્યત્રાહાપિત્વિતિ, પ્રમાણૈકદેશો નયો જ્ઞાનાન્તરમેવેતિ ભાવઃ, ન खलु नयः प्रमाणमेव, एकान्तेन प्रमाणाभिन्नतयाऽनिष्टत्वात् नाप्यप्रमाणमेकान्ततस्तो भेदस्यानभ्युपगमात्, નાપિ સંશયઃ, પ્રકારસ્યૈક્યાત્, एकत्र विरुद्धोभयप्रकारकज्ञानरूपत्वात्संशयस्य, નાપિ વિપર્યયઃ, द्रव्यार्थिकादीनां नयानामस्तित्वादिति कथञ्चिदस्तित्वाद्यवगाहनात्, नवाऽनध्यवसायो विशेषकोट्युल्लेखित्वात् । સત્તમજ્ઞપરિકરિતવસ્ત્વગાહિતાત્પર્યાભાવાદેવ ચાલૌકિકપ્રમાણ્યાભાવત્વં તસ્ય, તદ્વતિ તત્પ્રકારકત્વરૂપં લૌકિકં પ્રમાણ્યન્તુ ન તસ્ય બાધિતમતો ન વ્યવહારવિરોધઃ, તથા ચ નયસમુદાયસમ્પાદ્યત્વાત્પ્રમાણસ્ય તત્પ્રતિજ્ઞાને તદદૂરવર્તિનો નયસ્ય 'તન્મધ્યપતિતસ્તદ્ગ્રહણેન ગૃહ્યત' इति न्यायेन प्रतिज्ञातत्वमेवेति लक्षणप्रणयनं नाप्रस्तुतमिति भावः ॥ નનુ પ્રમાણસ્ય નયસમુદાયાત્મકત્વાત્પ્રત્યેકં નયાનામપ્રમાણત્વે તત્સ-મુદાયસ્ય કથમલૌકિકપ્રમાણતા, પ્રત્યેકં હિ સિકતાસુ તૈલમમવત્તાસાં સમુદાયે ન તદ્દૃશ્યતે इति चेन्न यतः प्रत्येकमनर्थेषु मणिषु रत्नावलीत्वव्यवहाराभावेऽपि गुणविशेषपरिपाट्या प्रतिबद्धास्त एवासादयन्ति यथा रत्नावलीव्यपदेशं तथैव नयाः स्वविषयपरिच्छेदकत्वेन सुनिश्चिना अपि नान्यपक्षनिरपेक्षाः प्रमाणसंज्ञां प्राप्नुवन्ति त एव द्रव्यध्रौव्यादिषु गिळिताः प्रमाणसंज्ञां लभन्त इति न कोऽपि दोषः ॥

૧ નનુ નયા ન સમુદાયનામાસાદયન્તિ, નાપિ સમંતાઃ પ્રમાણતા ભજન્તે પ્રત્યેકાવરથાયા મિથ્યા-દષ્ટિત્વાત્, તત્સમુદાયે મહામિથ્યાત્વપ્રસન્નાત્, વિપત્તિન્દૂના પ્રચુગણા સમુદાયે મહાવિપવત્, નાપિ સંગતા

### નયનું પ્રમાણ-અપ્રમાણપણું.

ભાગ્યાર્થ—“યથાર્થ વસ્તુના એક અંશનો ગ્રાહક હોઈ નયનું યથાર્થ નિર્ણયત્વરૂપ પ્રમાણપણું નથી જ. વળી એથી જ અપ્રમાણપણું નથી, પરંતુ પ્રમાણ-અપ્રમાણથી ભિન્ન જ્ઞાનાન્તર જ છે.”

વિવેચન—ખરેખર, અનંતધર્માત્મક વસ્તુ યથાર્થ કહેવાય છે. તે વસ્તુનો એક અંશ પ્રતિનિયત (એક) ધર્મવાળો છે. તે એક અંશનો પરિચ્છેદક હોઈ, નય યથાર્થ પરિચ્છેદક નથી એથી પ્રમાણ નથી. ખરેખર, સ્વ અર્થનો એકદેશ વસ્તુ (પૂર્ણ-વસ્તુ) નથી. જો સ્વાર્થના એકદેશને વસ્તુ (પૂર્ણ વસ્તુ) માનવામાં આવે, તો બીજા સ્વાર્થના એક દેશોમાં અવસ્તુત્વનો પ્રસંગ આવે છે અથવા વસ્તુના બહુત્વનો પ્રસંગ આવે છે. તથાચ વસ્તુના એકદેશનો વ્યવસાયી નય કેવી રીતે પ્રમાણ થઈ શકે ! કેમ કે-નય, જેમ કથંચિદ્ વસ્તુથી ભિન્ન છે, તેમ કથંચિત્ પ્રમાણથી ભિન્ન છે. તો વસ્તુભિન્ન-અવસ્તુના વિષયભૂત નય મિથ્યાજ્ઞાનરૂપે જ થશે ને ? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘અત્તએવ’ તિ । જેમ વસ્તુનો એક અંશ અવસ્તુ નથી, કેમ કે-બીજા એક દેશોમાં પણ અવસ્તુત્વના પ્રસંગથી ક્વચિદ્ પણ વસ્તુવ્યવસ્થાની ઉપપત્તિ નહીં થાય । તેવી રીતે પ્રમાણનો એક દેશ, નય પણ અપ્રમાણ નથી. તો શું છે ? આ શંકાના સમાધાનમાં કહે છે કે-પ્રમાણનો એકદેશભૂત નય જ્ઞાનાન્તરરૂપ જ છે.

ઓક્કસ, નય પ્રમાણ જ નથી, કારણ કે-એકાન્તથી પ્રમાણથી અભિન્નપણે અનિષ્ટ છે.

૦ નય અપ્રમાણભૂત પણ નથી, કેમ કે-એકાન્તથી તે અપ્રમાણથી અલેહનો અસ્વીકાર છે.

૦ નય સંશયરૂપ નથી, કેમ કે-નયમાં એક પ્રકાર છે અને સંશય એકમાં વિરૂદ્ધ ઉભયપ્રકારક જ્ઞાનરૂપ છે.

૦ નય વિપર્યયરૂપ નથી કેમ કે-દ્રવ્યાર્થિક આદિ નયોનું અસ્તિત્વ આદિવાળા પદાર્થમાં કથંચિદ્ અસ્તિત્વ આદિનું અવગાહન છે.

૦ નય અનધ્યવસાયરૂપ નથી, કેમ કે-નય વિશેષ કોટિના ઉદ્દેશવાળો છે.

૦ જો કે તે નયમાં સ્પષ્ટભંગીથી પરિવૃત્ત વસ્તુના અવગાહી તાત્પર્યના અભાવથી અલૌકિક પ્રામાણ્યનો અભાવ છે. પરંતુ તદ્વત્તિ તત્ પ્રકારત્વરૂપ (તે પ્રકારવાળા પદાર્થમાં તે પ્રકારવાળું જ્ઞાનત્વ) લૌકિક પ્રામાણ્ય તે નયમાં બાધિત નથી, માટે વ્યવહારની સાથે

વસ્તુનો ગમકાઃ પ્રત્યેકાવસ્થાયા તદગમકત્વાત્ સમુદિતાશ્ચ તે વિવદમાના વસ્તુવિષાતાયૈવ ભવન્તિ, મૈવમ્ પરસ્પરવિરુદ્ધાનામપિ આર્હતમતિવગવર્તિત્વે પ્રમાણમાવપ્રતિપત્તેઃ રાજવગવર્તિનાનામિપ્રાયશ્ચલ્યવર્ગવત્ । પ્રત્યેકં સાવધારણત્વેડપિ સમુદિતાના નિરવધારણાના સ્યાચ્છબ્દલાઙ્ઘિતત્વેન પ્રમાણત્વાત્ । પ્રચુરવિપલ્લવાનામપિ પ્રૌઢમંત્રવાદાદિમિર્નિર્વિષીકૃત્યામૃતરૂપતાકરણાત્ । સામાન્યતો દેગગ્રાહકાણા નયાના સમુદિતાના મિધ્યાત્વાપગમેન સમ્યક્ત્વસદ્ભાવે ક્રમેણ વિશુદ્ધયમાનાના સર્વાવરણપ્રતિબંધમાવેન સમસ્તવરતુગ્રાહકત્વાત્કેવલજ્ઞાનવદિતિ ॥

વિરોધ નથી. તથાચ નયસમુદાયથી સંપાદનીય (જન્ય) પ્રમાણ હોઈ, તે પ્રમાણની પ્રતિજ્ઞામાં તે પ્રમાણથી નજીકમાં રહેનાર નયનું 'તેના મધ્યમાં રહેલો તેના ગ્રહણથી ગૃહીત થાય છે.' આવા ન્યાયથી પ્રતિજ્ઞાવિષયપણું જ છે, માટે લક્ષણનું પ્રણયન અપ્રસ્તુત નથી.

શંકા-જો નયસમુદાય આત્મક પ્રમાણ છે, તો દરેક નયનું અપ્રમાણપણું હોયે છતે તે નયોના સમુદાયમાં અલૌકિક પ્રમાણતા કેવી રીતે ? દરેક સિકતામાં (વેળામાં) તેલ નથી હોતું, તેથી તે સિકતાઓના સમુદાયમાં તે તેલ દેખાતું નથી ને ?

સમાધાન-દરેક અણુમોલ મણિઓમાં મોતીની માળાપણાના વ્યવહારનો અભાવ હોવા છતાંય, ગુણુવિશેષ(વિશેષ્ટ સૂત્ર)ના ક્રમથી બંધાયેલા તે જ મણિઓ, જેમ રત્નાવલીના વ્યવહારને પામે છે, તેમ સ્વવિષયના નિર્ણાયકપણે સુનિશ્ચિત હોવા છતાં અન્ય પક્ષ સાપેક્ષ નયો પ્રમાણસંજ્ઞાને પામે છે.

[શંકા-નયો સમુદાયતાને પામતાં નથી. સમુદૃષ્ટ થયેલા નયો પ્રમાણતાને બજતા નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક અવસ્થામાં મિથ્યાદષ્ટિપણું છે. તો તેના સમુદાયમાં મહા મિથ્યાત્વનો પ્રસંગ છે. જેમ કે-પ્રચૂર વિષળિદુઃખોના સમુદાયમાં મહાવિષ. વળી સમુદૃષ્ટ નયો વસ્તુના ગમક નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક અવસ્થામાં તે વસ્તુના અગમક છે અને ભેગા થયેલા તે નયો, વિવાદ કરનારાઓ વસ્તુના વિઘાત માટે જ થાય છે ને ?

સમાધાન-પરસ્પર વિરુદ્ધ પણ નયો જૈનશાસનરૂપ આર્હતમતના વશવર્તીપણામાં પ્રમાણપણાને પામે છે. જેમ રાજાના વશમાં રહેનાર અનેક મતવાળા નોકરોનો વર્ગ. દરેક નય સાવધારણ (જકારવાળા) હોવા છતાં, સમુદૃષ્ટ થયા બાદ, નિરવધારણ (પણવાળા) બનેલા નયો સ્થાત્ (કથચિત્) શબ્દથી ચિહ્નિત હોઈ પ્રમાણરૂપ થાય છે. જેમ પ્રચૂર વિષળિદુઃખોમાં પણ પ્રૌઢ મંત્રવાદ આદિ દ્વારા નિર્વિષતા બાદ અમૃતરૂપતા કરાય છે, તેમ આર્હી સમજવું. સામાન્યથી દેશગ્રાહક નયો સમુદૃષ્ટ થયા બાદ, મિથ્યાત્વના અપગમથી સમ્યક્ત્વનો સદ્ભાવ થયે છતે, ક્રમથી વિશુદ્ધ થતા સર્વ આવરણરૂપ પ્રતિબંધકોનો અભાવ થયે છતે, કેવલજ્ઞાનની માફક સમસ્ત વસ્તુ ગ્રાહક બને છે.] તે જ નયો દ્રવ્ય આદિથી દ્રૌવ્ય આદિમાં મિલિત થયે છતે (સમુદૃષ્ટ થયે છતે) પ્રમાણસંજ્ઞાને પામે છે, માટે કોઈ પણ દોષ નથી.

અત્ર યદપિ વસ્તુન્યનન્તર્ધર્માત્મકે ઇકાંગવિષયકપ્રતિપત્તિપ્રાપ્તિવિશેષસ્ય નયરૂપતયા વસ્ત્વંશાનામ-  
નન્તત્ત્વેનામિપ્રાયરૂપનયા અપ્યનન્તપ્રકારા ણ્વ તથાપિ ચિરન્તનાચાર્યૈસ્સર્વસદ્ગ્રાહિસતામિપ્રાયપરિકન્પ-  
નાદ્વારેણ સપ્ત નયાઃ પ્રતિપાદિતા ઇતિ તથૈવ વિમજતે—

સ ચ નૈગમસદ્ગ્રંથવ્યવહારર્જુસૂત્રઞ્ચન્દસમભિરુઢૈવન્મૂતમેદાત્સપ્તવિધઃ ॥ સૂત્ર-૩ ॥

સ ચેતિ । ણ્તે સર્વામિપ્રાયસદ્ગ્રાહકાઃ કથમિતિ ચેતુચ્યતે, અમિપ્રાયસ્તાવદર્થદ્વારેણ ગ્વદ્વારેણ  
વા પ્રવર્તન્તે, ગત્યન્તરાભાવાત્, અર્થશ્ચ સામાન્યરૂપો વિશેષરૂપો વા, ગ્વદોઽપિ રુદ્ધચાત્મકો યૌગિકો

વા, વ્યુત્પત્તિરપિ સામાન્યનિમિત્તપ્રયુક્તા વા સ્યાત્ત્કાલમાવિનિમિત્તપ્રયુક્તા વા સ્યાત્ તત્ર યે કેચનાર્થ-  
નિરૂપણપ્રવણાઃ પ્રમાત્રમિપ્રાયાસ્તે સર્વેડપ્યાથે નયચતુષ્ટયેડન્તર્મવન્તિ, તત્રાપિ પરસ્પરં વિશકલિતૌ સામા-  
ન્યવિશેષાવિચ્છન્તિ યે તત્સમૂહસમ્પાદ્યો નૈગમઃ । યે પુનઃ કેવલં સામાન્યં વાચ્છન્તિ તત્સમૂહજન્યસ્સ-  
હ્મગ્રહઃ, યે પુનરનપેક્ષિતશાસ્ત્રીયસામાન્યવિશેષં લોકવ્યવહારમવતરન્તં ઘટાદિકં પદાર્થમભિપ્રયન્તિ તન્નિ-  
ચયજન્યો વ્યવહારઃ । યે સૌગતાસ્તુ ક્ષણક્ષયિણઃ પરમાણુલક્ષણા વિશેષાસ્સત્યા ઇતિ મન્યન્તે તત્સંઘાત-  
ઘટિત ઋજુસૂત્રઃ । યે ચ શબ્દવિચારચતુરાસ્તે શબ્દાદિનય ત્રયે ઇતિ, તથા યે મીમાંસકા રૂઢિતશ્શ-  
બ્દાનાં પ્રવૃત્તિં વાચ્છન્તિ નાન્યથા તદ્દ્વારા જન્યઃ શબ્દઃ । યેતુ વ્યુત્પત્તિતો ધ્વનીતાં પ્રવૃત્તિં વાચ્છન્તિ  
તન્નિવહસાધ્યસ્સમભિરૂઢઃ । યે ચ વર્તમાનકાલમાવિવ્યુત્પત્તિનિમિત્તમધિકૃત્ય શબ્દાઃ પ્રવર્તન્તે નાન્યથેતિ  
મન્યન્તે તત્સંઘટિત એવમ્મૂતઃ । તદેવં ન સ કશ્ચન વિકલ્પોડસ્તિ વસ્તુગોચરો યોડત્ર નયસપ્તકે નાન્ત-  
ર્યાતીતિ સર્વાભિપ્રાયસહગ્રાહકા એત ઇતિ ધ્યેયમ્ ॥

અહીં જો કે અનંતધર્માત્મક વસ્તુમાં એક અંશવિષયક પ્રતિષ્ઠાના અભિપ્રાયવિશેષનું  
નયરૂપપણું હોઈ, વસ્તુના અંશે અનંત હોઈ અભિપ્રાયરૂપ નયો પણ અનંત પ્રકારવાળા  
જ છે. તો પણ ચિરંતન આચાર્યોએ સર્વ સંગ્રાહક સાત અભિપ્રાયની પરિકલ્પનાદ્વારા  
સાત નયો પ્રતિષ્ઠાદિત કરેલા છે, માટે તે પ્રકારે જ નયોનો વિભાગ કરે છે.

#### સાત પ્રકારવાળો નય.

ભાવાર્થ-“ તે નય,-નૈગમ-સંગ્રહ-વ્યવહાર-ઋજુસૂત્ર-શબ્દ-સમભિરૂઢ-એવંભૂતના  
લેક્ષ્મી સાત પ્રકારવાળો છે.”

વિવેચન-શંકા-આ સાત નયો સર્વ અભિપ્રાયોના સંગ્રાહક (સંગ્રહ કરનારા)  
કેવી રીતે ?

સમાધાન-અભિપ્રાયો તો ખરેખર, (૧) અર્થદ્વારા કે (૨) શબ્દદ્વારા પ્રવર્તે છે,  
કેમ કે-ખીજે કોઈ ઉપાય નથી.

વળી અર્થ તો-(૧) સામાન્યરૂપ કે (૨) વિશેષરૂપ છે.

શબ્દ પણ (૧)-રૂઢિઆત્મક એટલે રૂઢ (જે શબ્દોની વ્યુત્પત્તિ ન થઈ શકે), એવા  
આખંડલ વગેરે શબ્દો ‘રૂઢ’ બાબવા. (૨) યૌગિક. (વ્યુત્પત્તિજન્ય-શુભુ-ક્રિયા કે સંબંધથી  
જેનો અર્થ નીકળી શકે, તેને યૌગિક કહેવા. શુભુથી ‘નીલકંઠ’ વગેરે શબ્દો ક્રિયાથી ‘રૂપણ’  
વગેરે શબ્દો, તેમજ સ્વસ્વામિત્વ આદિ સંબંધથી ‘ભૂપાલ’ વગેરે શબ્દો યૌગિક છે.)

વ્યુત્પત્તિ પણ સામાન્ય નિમિત્તથી જન્ય છે અથવા તત્કાળ ભાવિ નિમિત્તથી જન્ય છે.  
ત્યાં જે કોઈ અર્થનિરૂપણમાં પ્રવણુપ્રમાતાના અભિપ્રાયો છે, તે બધા પહેલાંના ચાર નયોમાં  
અંતર્ભૂત થાય છે. ત્યાં પણ જે પરસ્પર સિન્ન સામાન્ય અને વિશેષને ધ્રિષ્ટે છે, તેના  
સમૂહથી સંપાદનીય ‘નૈગમ’ છે. વળી જેઓ કેવળ સામાન્યને ધ્રિષ્ટે છે, તેના સમૂહજન્ય

‘સંગ્રહ’ છે. વળી જેઓ શાસ્ત્રીય સામાન્ય અને વિશેષની અપેક્ષા વગરના છે અને લોક-વ્યવહારમાં આવતા ઘટ આદિ પદાર્થને માને છે, તેના સમૂહથી જન્ય ‘વ્યવહાર’ છે.

જે બૌદ્ધો, ક્ષણિકથી, પરમાણુરૂપ વિશેષો સત્ય છે એમ માને છે, તેના સમુદાયથી ઘટિત ‘ઋજુસૂત્ર’ છે. વળી જેઓ શબ્દવિચાર ચતુર છે, તેઓ શબ્દ આદિ નયત્રયમાં અંતર્ભૂત થાય છે તથા જે મીમાંસકો રૂઢિથી શબ્દોની પ્રવૃત્તિને ઇચ્છે છે, બીજા પ્રકારે નહિ, તેનાથી જન્ય ‘શબ્દ’ છે. વળી જેઓ વ્યુત્પત્તિથી શબ્દોની પ્રવૃત્તિને ઇચ્છે છે, તેના સમૂહથી સાધ્ય ‘સમક્ષિસ્વરૂપ’ છે. વળી જેઓ વર્તમાનકાળ ભાવિ વ્યુત્પત્તિજન્ય નિમિત્તનો અધિકાર કરીને શબ્દો પ્રવર્તે છે, બીજા પ્રકારે નહિ-આમ માને છે, તેનાથી સંઘટિત ‘એવંભૂત’ છે.

□ તેથી આ પ્રમાણે વસ્તુવિષયવાળો તે કોઈ વિકલ્પ નથી, કે જે આ નયસંપત્તિમાં અંતર્ભૂત ન થાય. માટે સર્વ અભિપ્રાય સંગ્રહકો આ સાત નયો છે એમ સમજવું.

ઉક્તાભિપ્રાયવિશેષાન્ દ્વિધા સંગ્રહ્ય દર્શયતિ—

આદ્યાસ્ત્રયો દ્રવ્યાર્થિકાઃ, પરા ચત્વારઃ પર્યાયાર્થિકાઃ, દ્રવ્યમાત્રવિષયકત્વાત્ પર્યાયમાત્ર-વિષયકત્વાચ્ચ । ગુણાનાં પર્યાયેઽન્તર્ભાવઃ, ઝર્ધ્વતાસામાન્યસ્ય દ્રવ્યેઽન્તર્ભાવઃ, તિર્યક્સામા-ન્યસ્ય તુ વ્યજ્જનપર્યાયરૂપસ્ય પર્યાયેઽન્તર્ભાવઃ । સ્થૂલાઃકાલાન્તરસ્થાયિનઃ શબ્દાનાં સદ્દે-તવિષયા વ્યજ્જનપર્યાયા इति प्रावचनिकप्रसिद्धिः । अतो नाधिकनयशङ्का ॥ सूत्र-४ ॥

આદ્યા इति । नैगमसङ्ग्रहव्यवहारा इत्यर्थः । द्रव्यार्थिकनया इति । येष्वभिप्रायेषु द्रव्य-मेवार्थो विषयतयाऽस्ति न पर्यायास्ते द्रव्यार्थिकनयाः द्रव्यार्थिकमते हि द्रव्यमेव परमार्थतया सत्, अतो द्रव्याद्विन्नं विकल्पसिद्धं गुणपर्यायरूपं तत्त्वं नेष्टं, संवृतिसतोऽपि तस्य परमार्थतोऽसत्त्वात् यथा शुक्तौ रजतभ्रान्तौ सत्यां बाधावतारानन्तरं रजताभावमानेऽपि तत्र शुक्तेर्मासमानत्वाच्छुक्तेस्तत्त्वत्वं रजतस्य चास-त्यत्वं तथा सुवर्णादिषु परस्परसमानाधिकरणानां रूपादिपर्यायाणां परस्परभिन्नकालीनानाञ्च कुण्डलादि-पर्यायाणामसत्यत्वं, तदभावमानेऽपि हेम्नः प्रतिभासनाद्धेमद्रव्यस्य सत्यत्वं तथैव परस्परसमानाधिकर-णानां परस्परसमानकालीनानां रूपरसादीनामसत्यत्वं तदाधारद्रव्यस्यैव सत्यत्वं, कुण्डलादयो रूपा-दयश्च वासनाविशेषप्रभवविकल्पसिद्धत्वेनापारमार्थिका इत्येवमभिप्रायो द्रव्यार्थिकनय इति बोध्यम् । परे चत्वार इति, ऋजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवम्भूताश्चत्वार इत्यर्थः, पर्यायार्थिकनया इति, उत्पादविनाश-वदर्थ एव त्रिष्यो येषां तादृशा नया इत्यर्थः, एते हि पर्यायलक्षणविषयव्यवस्थापनपराः द्रव्यार्थिकनया-भिप्रेतवस्तुव्यवस्थापनयुक्तिप्रतिक्षेपपराः, पर्यायार्थिकमते हि द्रव्यपदार्थस्सदृशक्षणसन्ततिरेव न तु पर्या-

૧. एतन्मते कालनिष्ठान्ताभावाप्रतियोगित्वमेव सत्यत्वम्, द्रव्यस्य हि कदापि नास्त्यत्यन्ताभाव इति तत्सत्यम्, पर्यायानान् तत्प्रतीयमानकाल एव तत्प्रतामानेनेतरकाले तदभावसत्त्वादसत्यत्वमिति बोध्यम् ॥



येभ्यः पृथगस्ति पर्यायेभ्य एवार्थक्रियासम्भवात्, अप्रच्युतानुत्पन्नस्थिरैकत्वभावस्य वस्तुनोऽर्थक्रिया-  
सम्भवेनासत्त्वमेव यतस्सत्त्वमर्थक्रियाकारित्वं, तच्च क्रमयौगपद्याभ्यां व्याप्तं, नहि क्रमाक्रमान्ध्यामन्यः  
प्रकारः सम्भवति व्याधातात्, तौ च स्थिरेऽसम्भवन्तार्थक्रियामपि ततो व्यावर्तयतः, सा च व्याव-  
र्त्तमानाऽर्थक्रिया सत्त्वं स्वव्याप्यमपि व्यावर्तयतीत्यसन्नेव स्थिरो भाव इत्येवमभिप्रायाः पर्यायार्थिकनया  
इति भावः । एतदभिप्रायेणैवोभयस्य क्रमेण हेतुमाह द्रव्यमात्रेति, मात्रपदेन पर्यायव्यवच्छेदः, पर्याय-  
मात्रेयत्र मात्रपदेन द्रव्यव्यवच्छेदः । एतेन सप्तनयाधिकत्वादनयोर्नयस्य नवविधत्वमिति प्रत्युक्तं, ननु  
गुणविषयस्तृतीयो गुणार्थिक इति कुतो नोक्त इत्यत्राह गुणानामिति तथा च पर्यायार्थिक इति पर्याय-  
शब्देन सहकमभाविविशेषमात्रस्य परिग्रहेण तत्रैव सहभाविगुणानामन्तर्भावान्नाधिक्यप्रसङ्गः । ननु द्रव्य-  
पर्यायव्यतिरिक्तौ सामान्यविशेषौ विधेते ततस्तद्विषयकं नयद्वयं स्यादित्याशङ्क्यामाहोर्ध्वतेति, तिर्यगूर्ध्व-  
तामेदेन द्विविधं हि सामान्यं तत्रोर्ध्वतासामान्यस्य द्रव्यात्मकत्वेन द्रव्ये, प्रतिव्यक्ति सद्दशपरिणामल-  
क्षणस्य व्यञ्जनापरपर्यायस्य तिर्यक्सामान्यस्य पर्याय एवान्तर्भाव इति भावः । तिर्यक्सामान्यस्य व्यञ्जना-  
परपर्यायत्वं कथमित्यत्राह स्थूला इति, प्रवृत्तिनिवृत्तिनिबन्धनार्थक्रियाकारित्वोपलक्षितो व्यञ्जनपर्याय  
इति भावः, स्थूलाः कालान्तरस्थायिन इत्यनेन भूतभविष्यत्वसंस्पर्शरहितवर्त्तमानकालावच्छिन्नवस्तुत्व-  
रूपार्थपर्यायस्य व्यवच्छेदः । शब्दानां संकेतविषया इति, शब्दप्रवृत्तिनिमित्तभूता इत्यर्थः वैसादृश्यवि-  
वर्त्तलक्षणविशेषस्य पर्यायरूपत्वस्य स्पष्टतया पृथक्त्वपर्यायान्तर्भूतत्वेन स नोक्तः । निर्गमयति अत इति ।  
अत्र द्रव्यार्थिकनयस्य त्रैविध्योक्तिर्वादिसिद्धसेनदेवसूरिमतानुसार्यभिप्रायेण, जिनभद्रगणिकमाश्रमणवच-  
नानुसारिणामभिप्रायेण त्वाद्याश्चत्वारो द्रव्यार्थिकनया बोध्याः, तत्र द्रव्यभृजुसूत्रो यदि नाम्युपेयात्तदा  
“उजुसुयस्स एगे अणुवउत्ते एगं दव्वावस्सयं पुहुत्तं णेच्छइ” इति सूत्रं विरुध्येतेति क्षमाश्रमणानुयायि-  
नामभिप्रायः । तार्किकानुसारिणस्तु अतीतानागतपरकीयमेदपृथक्त्वपरित्यागाद्दुसूत्रेण स्वकार्यसाधकत्वेन  
स्वकीयवर्त्तमानवस्तुन एवोपगमात्तास्य तुल्यांशोर्व्यांशलक्षणद्रव्याभ्युपगमः, अत एव नास्यासद्वर्धित-  
भूतभाविपर्यायकारणत्वरूपद्रव्यत्वाभ्युपगमोऽपि, अभ्रुवधर्माधारांशद्रव्यमपि नास्य विषयः, शब्दनयेष्वति-  
प्रसङ्गात्, उक्तमूत्रन्तु अनुपयोगांशमादाय वर्त्तमानावश्यकपर्याये द्रव्यपदोपचारात्समाधेयम्, पर्याया-  
र्थिकेन मुख्यद्रव्यपदार्थस्यैव प्रतिक्षेपादिति वदन्ति । अत्र द्रव्यास्तिको द्विविधः शुद्धाशुद्धभेदात्,  
सद्ग्रहनयाभिमतविषयप्ररूपकशुद्धो द्रव्यार्थिकः, सद्ग्रहनयाभिप्रायतः प्ररूपणाविषयस्य सर्वत्र भावमा-

१. तथा च परस्परविकृतसामान्यविशेषविषयत्वाद् द्रव्यपर्यायार्थिकावेव नयौ न च तृतीयं प्रका-  
रान्तरमस्ति यद्विषयोऽन्यस्ताभ्या व्यतिरिक्तो नयः स्यात् तदभेदा एव नैगमादयः । न च द्रव्यपर्याययोस्सम्ब-  
न्धरूपोऽन्यो विषयोऽस्ति तस्मात्तद्विषयेण केनचिन्नयेन भाव्यमिति वाच्यम्, भेदाभेदविनिर्मुक्तस्यान्यस्य  
सम्बन्धस्याभावात् भावे वा द्रव्यपर्यायविकल्पानतिवृत्तेः, तत्त्वभावातिश्रमे वा नभस्सरोजसदृशत्वप्रसक्तोः,  
ताभ्या सर्वथाऽर्थान्तरस्य सम्बन्धस्य प्रतिपादनोपायासम्भवात् सम्बन्धस्य ताभ्यामसम्बन्धे च तयोरेव स  
इति व्यपदेशासम्भवात् सम्बन्धान्तरकल्पनायामनवस्थापत्तेश्च न कोऽपि सम्बन्धस्सिद्धयतीति न कोऽप्येत-  
न्नयद्वयवहिर्भाविविषयस्सिद्धयतीति भावः ॥



ત્રત્વાત્ મેદપ્રતિભાસસ્તુ મેદપ્રતિપાદકાગમોપહતાન્તઃકરણનાં તિમિરોપ્પ્લુતદશામેકશશલાઞ્છનમણ્ડલ-  
સ્થાનેકત્વાવમાસવદસન્નેવેતિ । વ્યવહારનયમતાવલ્મ્બી દ્રવ્યાર્થિકોઽશુદ્ધો દ્વેયોપાદેયોપેક્ષણીયવસ્તુવિષય-  
નિવૃત્તિપ્રવૃત્ત્યુપેક્ષાલક્ષણા હિ વ્યવહારાઃ, તત્ર પરસ્પરં વિભિન્નસ્વભાવા માવાસ્સદ્રૂપતયા સમુલ્લસન્તિ, અસ-  
દ્રૂપત્વે તાદશવ્યવહારા એવ ન ભવેયુઃ, ન હેકાન્તતઃ સન્માત્રાવિશિષ્ટેષુ સદ્ગ્રહામિમતેષુ પૃથક્સ્વરૂપતયા  
પરિચ્છેદો બાધિતરૂપો વ્યવહારનિબન્ધનસ્સમ્ભવતીત્યતો વ્યવહારો નામારૂપતયા સત્તાં વ્યવસ્થાપયતી-  
ત્યશુદ્ધા દ્રવ્યાર્થિકપ્રકૃતિઃ । નૈગમનયામિપ્રાયસ્તુ શુદ્ધાશુદ્ધરૂપરાશ્યન્તરેણ ન વાચ્યઃ ક્વચિદપિ તથા-  
નભિધાનાત્, સામાન્યગ્રાહિણો નૈગમસ્ય સદ્ગ્રહે વિશેષગ્રાહિણશ્ચ વ્યવહારેઽન્તર્ભૂતત્વાત્ પર્યાયસ્થાવા  
પ્રકૃતિઃ ઋજુસૂત્રો નિત્યાશુદ્ધઃ, શબ્દશુદ્ધઃ, સમભિરુદ્ધઃ શુદ્ધતરઃ, એવમ્ભૂતસ્તુ શુદ્ધતમ इति ॥

કથિત અભિપ્રાયવિશેષાને બે પ્રકારે સંગ્રહ (સંક્ષેપ) કરીને દર્શાવે છે.

### સપ્તનયનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“પ્રારંભિક ત્રણ નયો દ્રવ્યાર્થિક છે. બીજા ચાર નયો પર્યાયાર્થિક છે, કેમ કે-દ્રવ્ય માત્રના વિષયવાળા છે અને પર્યાય માત્રના વિષયવાળા છે. શુણ્ણોનો પર્યાયમાં સમાવેશ છે. ઊર્ધ્વતાસામાન્યનો દ્રવ્યમાં અંતર્ભાવ છે. તિર્યક્સામાન્યનો તો વ્યંજનપર્યાયરૂપ પર્યાયમાં અંતર્ભાવ છે. સ્થૂલ-કાલાન્તરસ્થાયી શબ્દોના સંકેતવિષયવાળા વ્યંજનપર્યાયો છે, એમ પ્રાવચનિક પ્રસિદ્ધિ છે. એથી અધિક નયની શંકા નથી.”

વિવેચન—આઠ એટલે નૈગમ-સંગ્રહ-વ્યવહારનયો સમજવા. દ્રવ્યાર્થિક એટલે દ્રવ્ય-  
ાર્થિક નયો, જે અભિપ્રાયોમાં માત્ર દ્રવ્યરૂપ અર્થવિષયરૂપે છે. પર્યાયો નહિ, તે દ્રવ્યાર્થિક  
નયો કહેવાય છે. ખરેખર, દ્રવ્યાર્થિક મતમાં દ્રવ્ય જ પરમાર્થરૂપે સત્ છે. એથી દ્રવ્યથી  
ભિન્ન વિકલ્પસિદ્ધ શુણ્ણપર્યાયરૂપ તત્ત્વ ઈષ્ટ નથી, કેમ કે-સંવૃત્તિ(કલ્પના)થી સત્ પણુ તે  
શુણ્ણપર્યાયરૂપ તત્ત્વનું પરમાર્થથી અસત્ત્વ છે. જેમ શુક્તિમાં રજતની ભ્રાન્તિ છતે. બાધના  
આગમન પછી રજતના અભાવના ભાનમાં પણુ ત્યાં શુક્તિની ભાસમાનતા હોવાથી શુક્તિનું  
સત્યપણું અને રજતનું અસત્યપણું છે, તેમ સુવર્ણ આદિમાં પરસ્પર સમાન અધિકરણ-  
વાળા રૂપ આદિ પર્યાયોની, પરસ્પર ભિન્નકાળવર્તી કુંડલ આદિ પર્યાયોની અસત્યતા છે.  
તેના અભાવના ભાનમાં પણુ સુવર્ણનું પ્રતિભાસન હોવાથી હેમદ્રવ્યની સત્યતા છે. તેવી  
રીતે જ પરસ્પર સમાન અધિકરણવાળા, પરસ્પર સમાનકાળવર્તી રૂપ-રસ આદિનું અસત્ય-  
પણું તેના આધારભૂત દ્રવ્યનું જ સત્યપણું (આ મતમાં કાળનિષ્ઠ અત્યંતાભાવા પ્રતિયોગિ-  
ત્વ સત્યત્વ કૂટસ્થ નિત્યત્વ) છે, કેમ કે-દ્રવ્યનો કોઈ કાળમાં પણુ અત્યંત અભાવ નથી,  
માટે તે દ્રવ્ય સત્ય છે. પર્યાયો તો તેના પ્રતીયમાન કાળમાં જ તેની સત્તાનું ભાન હોવાથી,  
ઈતર કાળમાં તેના અભાવનું સત્ત્વ હોવાથી પર્યાયોનું અસત્યત્વ છે એમ જાણવું.) કુંડલ  
વગેરે અને રૂપ આદિ પર્યાયો, વાસનાવિશેષ(વિશિષ્ટ વાસના)થી જન્ય વિકલ્પથી સિદ્ધ  
હોવાથી અપારમાર્થિક છે. આ પ્રમાણેના અભિપ્રાયરૂપ દ્રવ્યાર્થિક નય છે એમ જાણવું.  
'પરેત્ત્વારઃ' ઋજુસૂત્ર-શબ્દ-સમભિરુદ્ધ-એવંભૂતરૂપ ચાર નયો પર્યાયાર્થિક નયો કહેવાય છે.  
અર્થાત્ ઉત્પાદ-વિનાશવાળો પદાર્થ જ જેઓનો વિષય છે, તેવા નયો પર્યાયાર્થિક નયો.

કહેવાય છે. ખરેખર, આ ચાર નયો પર્યાયરૂપ વિષયની વ્યવસ્થાકરણમાં પરાયણ છે. દ્રવ્ય-થિ'ક નયને ઇષ્ટ વસ્તુ વ્યવસ્થાપક યુક્તિના ખંડનમાં પરાયણ છે. ખરેખર, પર્યાયથિ'ક મતમાં દ્રવ્યપદનો અર્થ સમાન ક્ષણ(પદાર્થ)ની સંતતિ જ છે પરંતુ પર્યાયથી અલગ નથી, કેમ કે-પર્યાયથી જ અર્થક્રિયાનો સંભવ છે. અપ્રત્યુત-અનુત્પન્ન-સ્થિર એકસ્વભાવાળી (કૂટસ્થ નિત્ય) વસ્તુમાં અર્થક્રિયાનો અસંભવ હોઈ દ્રવ્યવસ્તુનું અસત્ત્વ જ છે, કેમ કે-સત્ત્વ એટલે અર્થક્રિયાકારિત્વ : અને તે અર્થક્રિયાકારિત્વ ક્રમ અને યોગપદ્ધતી વ્યાપ્ત છે. ખરેખર, ક્રમ અને અક્રમ સિવાય બીજો પ્રકાર સંભવતો નથી, કેમ કે-વ્યાધાત છે. તે ક્રમ અને અક્રમ સ્થિરભૂત દ્રવ્યમાં સંભવિત નહિ હોવાથી તે બંને અર્થક્રિયાનું પણ તે સ્થિર-દ્રવ્યથી વ્યાવર્તન કરે છે. તે અટકતી અર્થક્રિયા સ્વવ્યાપ્ય સત્ત્વનું પણ વ્યાવર્તન કરે છે, માટે સ્થિર, ભાવ (પદાર્થ) અસત્ જ છે. બસ, આ પ્રમાણેના અભિપ્રાયવાળા પર્યાયથિ'ક નયો છે. આ અભિપ્રાયથી જ બંનેના ક્રમથી હેતુને કહે છે કે-‘દ્રવ્યમાત્રે’તિ । અહીં માત્ર પદ્ધતી પર્યાયનો વ્યવચ્છેદ ‘પર્યાયમાત્રે’તિ । અહીં માત્ર પદ્ધતી દ્રવ્યનો વ્યવચ્છેદ છે. આ કથનથી આ દ્રવ્યથિ'ક-પર્યાયથિ'કરૂપ બે નયો સાત નયોથી અધિક છે, માટે નયનું નવ-વિધપણું છે. આવા વિષયનું ખંડન કરેલું છે.

શંકા-ગુણોના વિષયવાળો ત્રીજો (દ્રવ્યથિ'ક-પર્યાયથિ'ક બંનેની મારફત) ગુણથિ'કરૂપે નયનો ભેદ શા કારણથી કહ્યો નથી ?

સમાધાન-આના જવાબમાં કહે છે કે-‘ગુણાના’મિત્તિ । તથાચ પૂર્વેક્રિત ‘પર્યાયથિ'ક’ વાક્યમાં પર્યાયશબ્દથી સહ (યુગપત્) અને ક્રમથી ભાવિ વિશેષ માત્રનો પરિચ્છેદ હોવાથી, તે પર્યાયમાં જ સહભાવી ગુણોનો અંતર્ભાવ હોવાથી અધિકપણનો પ્રસંગ નથી.

શંકા-દ્રવ્ય અને પર્યાયથી ભિન્ન સામાન્ય અને વિશેષ વિધમાન છે, તેથી સામાન્ય-વિશેષવિષયક બે નયો અલગ થશે જ ને ?

સમાધાન-આ શંકાના જવાબમાં કહે છે કે-‘ઋજ્જતે’તિ । ખરેખર, તિર્યક્ અને ઊર્ધ્વતાના ભેદથી બે પ્રકારવાળું સામાન્ય છે. ત્યાં ઊર્ધ્વતાસામાન્યનો દ્રવ્ય આત્મક હોઈ દ્રવ્યમાં અંતર્ભાવ છે. પ્રત્યેક વ્યક્તિમાં સમાન પરિણામરૂપ વ્યંજનનામક તિર્યક્સામાન્યનો પર્યાયમાં જ અંતર્ભાવ છે.

શંકા-તિર્યક્સામાન્યનું વ્યંજનરૂપ બીજું નામ કેવી રીતે ?

સમાધાન-આ શંકાના જવાબમાં કહે છે કે-‘સ્થૂલા.’ ઇતિ । પ્રવૃત્તિ અને નિવૃત્તિના મૂળ કારણભૂત અર્થક્રિયાકારિત્વથી ઉપલક્ષિત વ્યંજનપર્યાય, એવો તિર્યક્સામાન્યનો અર્થ છે. ‘સ્થૂલા:કાલાન્તરસ્યાયિન: ।’ આ કથનથી ભૂત-ભવિષ્યત્વના સંસ્પર્શથી રહિત વર્તમાનકાળ વિશિષ્ટ વસ્તુરૂપવાળા અર્થપર્યાયનો વ્યવચ્છેદ થાય છે. ‘શબ્દાનાસદ્ભૂત વિષયા: ।’ શબ્દોના સંકેતના વિષયભૂત, એટલે શબ્દની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તભૂત, એવો અર્થ છે.

૦ વિસદ્દશતા (અસમાનતા) અને વિવર્ત(વિકાર) લક્ષણવિશેષ પર્યાયરૂપપણાનો સ્પષ્ટ-

પણ પૃથક્ત્વનામક પર્યાયમાં અંતર્ભાવ હોઈ તે વિશેષ અલગ નયરૂપે કહેલો નથી. હવે નિગમન (ઉપસંહાર) કરતાં કહે છે કે-‘અતઃ’ इति । (તથાચ પરસ્પર સિદ્ધ સામાન્ય અને વિશેષના વિષયવાળા હોઈ દ્રવ્યાર્થિક અને પર્યાયાર્થિકરૂપે બે જ નયો છે અને ત્રીજો પ્રકાર નથી, કેમ કે-વિષય બે સિદ્ધ હોય, તો તે બે નયોથી સિદ્ધ નય સંભવે! તે બેના ભેદરૂપે જ નૈગમાદિ સાત નયો છે.

શંકા-દ્રવ્યપર્યાયના સંબંધરૂપ બીજો વિષય છે, તેથી તે સંબંધરૂપ વિષયવાળો કોઈ એક નવો નય માનવો જોઈએ ને?

સમાધાન-ભેદ અને અભેદથી રહિત બીજા સંબંધનો અભાવ છે. બે ભેદાભેદ સિવાયનો સંબંધ માનો, તો તે શું દ્રવ્યરૂપ છે કે પર્યાયરૂપ છે? આવા વિકલ્પોનું અતિક્રમણ તે નહિ કરી શકે! અને દ્રવ્યપર્યાયરૂપ સ્વભાવનું બે અતિક્રમણ કરે છે એમ માનો, તો આકાશકુસુમની સદૃશતાનો પ્રસંગ છે: કેમ કે-તે દ્રવ્યપર્યાયથી સર્વથા અર્થાન્તરભૂત સંબંધના પ્રતિપાદનના ઉપાયનો અસંભવ છે. વળી બે સંબંધ તે દ્રવ્યપર્યાયની સાથે અસંબંધવાળો છે-એમ માનવામાં આવે, તો તે દ્રવ્ય અને પર્યાયનો આ સંબંધ છે-આવા વ્યવહારનો અસંભવ થાય છે. તે સંબંધાન્તરની કલ્પનામાં અનવસ્થાની આપત્તિ છે, તો કોઈ પણ સંબંધ સિદ્ધ થતો નથી; માટે કોઈ પણ આ દ્રવ્ય અને પર્યાયરૂપ બે નયોથી બાહ્યભાવી (થનારો કે રહેનારો) વિષય સિદ્ધ થતો નથી.

૦ અહીં દ્રવ્યાર્થિક નયના ત્રણ પ્રકારોનું કથન, વાઢી સિદ્ધસેન-દેવસૂરિમતના અનુસારીઓના અભિપ્રાયથી છે. તાકિંકોનો મત છે.

૦ જિનભદ્રગણિ ક્ષમાશ્રમણના વચનના અનુસારીઓના અભિપ્રાયથી તો આદિના ચાર નયો દ્રવ્યાર્થિક નયો છે, એમ સમજવું. સૈદ્ધાન્તિકોનો મત કહેવાય છે. ત્યાં બે દ્રવ્યને ઋણુસૂત્રનય ન સ્વીકારે, તો “ઋણુસૂત્રસ્ય ણો અણુવસતે ણં દંવા-ત્રસયં પુદ્ગલં જેચ્છહિ.” ઋણુસૂત્રનય, એક અનુપયુક્ત બે છે, તે એક દ્રવ્યાવશ્યક છે એમ ઈચ્છે છે, પૃથક્પણુને ઈચ્છતો નથી. (ઋણુસૂત્રઃ, ણકો દેવદત્તાદિઃ અનુપયુક્તઃ અસ્યમતે આગમતત્ત્વં દ્રવ્યાવશ્યકમસ્તિ, અતીતાનાગતભેદતઃ પરકીયભેદતઃ પાર્યવચ્ચં નેચ્છતિ । (અનુ. સૂ. ૧૪) ઋણુસૂત્ર, દ્રવ્યને માને છે, ઘણા અનુપયોગી વક્તાઓમાં પણ બુદ્ધાપણું ઈચ્છતો નથી.) આ પ્રમાણેના સૂત્રની સાથે વિરોધ આવે! આવે ક્ષમાશ્રમણના અનુયાયીઓનો અભિપ્રાય છે. તાકિંકોના અનુસારીઓ તો ‘અતીત-અનાગત-પરકીય-ભેદ-પૃથક્ત્વના પરિત્યાગથી ઋણુસૂત્રનયે, સ્વકાર્યનું સાધક હોઈ સ્વકીય વર્તમાન વસ્તુનો જ સ્વીકાર કરેલો છે, પરંતુ આ વસ્તુના તુલ્ય અંશ-ધ્રોવ્ય અંશ લક્ષણવાળા દ્રવ્યનો સ્વીકાર કરેલો નથી. એથી જ આ દ્રવ્યરૂપ વસ્તુના અસદ્ધ ઘટિતભૂત-ભાવિ પર્યાયના કારણત્વરૂપ દ્રવ્યત્વનો સ્વીકાર પણ નથી. અધ્રુવ ધર્મના આગાર અંશરૂપ દ્રવ્ય આ ઋણુસૂત્રનો વિષય નથી, કેમ કે-શબ્દનયોમાં અતિપ્રસંગ આવે છે. પૂર્વ-કથિત સૂત્રનું તો અનુપયોગ અંશને લઈને, વર્તમાન આવશ્યક પર્યાયમાં દ્રવ્યપદનો ઉપચાર

કરીને સમાધાન કરવું, કેમ કે-પર્યાયાર્થિકનય, મુખ્ય દ્રવ્યપદાર્થનો જ પ્રતિરોધ કરે છે. એમ બોલે છે.

૦ અહીં દ્રવ્યાસ્તિકનય શુદ્ધ અને અશુદ્ધના ભેદથી બે પ્રકારવાળો છે. (૧) સંગ્રહ-નયને અભિમત વિષયનો પ્રરૂપક 'શુદ્ધ દ્રવ્યાર્થિક' કહેવાય છે, કેમ કે-સંગ્રહનયના અભિ-પ્રાયથી પ્રરૂપણનો વિષય સઘળે ઠેકાણે ભાવ માત્ર હોય છે. ભેદનો પ્રતિભાસ તો, ભેદન પ્રતિપાદક આગમથી ઉપહત અંતઃકરણવાળા, તિમિરરોગથી ઉપહત નયનવાળાના એક સસલાના ચિહ્નવાળા અંદ્રમંડળમાં અનેકપણાના અવભાસની મારફત અસત્ જ છે, એમ બાણુવું.

૦ (૨) વ્યવહારનયમતાવલંબી 'અશુદ્ધ દ્રવ્યાર્થિક' કહેવાય છે. ખરેખર, હેય-ઉપાદેય-ઉપેક્ષણીય વસ્તુવિષયભૂત નિવૃત્તિ-પ્રવૃત્તિ-ઉપેક્ષા લક્ષણવાળા વ્યવહારો છે. ત્યાં પરસ્પર વિભિન્ન સ્વભાવવાળા ભાવો સદ્ગુણપણાએ સમુદ્ભવિત થાય છે, અસદ્ગુણપણામાં તેવા વ્યવહારો જ ન થાય. એકાન્તથી સન્માત્રથી અવિશિષ્ટ, સંગ્રહથી અભિમતોમાં પૃથક્ સ્વરૂપપણાએ પરિચ્છેદ બાધિતરૂપ વ્યવહાર નિબંધનવાળો સંભવતો નથી. આથી વ્યવહાર નાના રૂપપણાએ સત્તાનો વ્યવસ્થાપક થાય છે, માટે અશુદ્ધ દ્રવ્યાર્થિક પ્રકૃતિ છે.

૦ નૈગમનયનો અભિપ્રાય તો શુદ્ધ-અશુદ્ધરૂપ રાશિઅંતર(વિભાગાન્તર)થી કહેવો નહિ, કેમ કે-કયાંય પણ તેવા પ્રકારનું કથન નથી. સળબ કે-સામાન્યગ્રાહક નૈગમનો સંગ્રહમાં અને વિશેષગ્રાહક નૈગમનો વ્યવહારમાં અંતર્ભાવ થયેલો છે. પર્યાયની પ્રથમ પ્રકૃતિરૂપ ઋણુ-સૂત્ર નિત્ય અશુદ્ધ છે-શબ્દ શુદ્ધ છે : સમભિરૂઢ શુદ્ધતર છે-એવંભૂત શુદ્ધતમ છે.

સમ્પ્રતિ નૈગમત્વરૂપમાહ—

તત્ર ગૌણમુખ્યભાવેન ધર્મદ્વયધર્મિદ્વયધર્મધર્મ્યુભયાન્યતમવિષયકં વિવક્ષણં નૈગમનયઃ ।  
યથા પર્વતે પર્વતીયવહ્નિરિતિ । અત્ર વહ્ન્યાત્મકો ધર્મઃ પ્રધાનં વિશેષ્યત્વાત્, પર્વતીયત્વરૂપવ્ય-  
જ્ઞાનપર્યાયો ગૌણો વહ્નિવિશેષણત્વાત્, એવમનિત્યજ્ઞાનમાત્મનઃ, ઘટે નીલં રૂપમિત્યાદયો  
ધર્મદ્વયવિષયકદૃષ્ટાન્તા માવ્યાઃ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

તત્રેતિ । સપ્તસુ નયેષુ મધ્ય इत्यर्थः । निगम्यन्ते परिच्छिद्यन्तेऽर्था इति निगमाः, तत्र भवो योऽ-  
भिप्रायो नियतपरिच्छेदरूपस्स नैगमः, अर्थाश्रयेणोत्पत्तिमत्त्वमिति भावः । अर्थश्च लोकप्रसिद्धः, व्यव-  
हाराश्च सामान्याश्रया अन्यथाऽनुगतबुद्धचभावः स्यात् विशेषाश्रयाः, तदभावे व्यावृत्तिबुद्धचभावप्रसङ्गा-  
दित्येवंविधाः, तथा च तल्लक्षणमाह गौणेति, मुख्यामुख्यतया धर्मद्वयस्य पर्याययोः, धर्मिद्वयस्य द्रव्य-  
योर्धर्मधर्म्युभयस्य पर्यायद्रव्ययोश्च विवक्षणमित्यर्थः, ननु स्वतंत्रतया सामान्यविशेषोपगमे दुर्नयत्वं काणा-  
दवत्स्यात् । शबलतया तदभ्युपगमे च प्रमाणत्वमेव यथास्थान प्रत्येकं गौणमुख्यभावेन मूलोक्तरीत्याऽ-  
भ्युपगमे च सङ्ग्रहव्यवहारान्यतरप्रवेशः स्यादिति चेन्न, तृतीयपक्षाश्रयणे दोषाभावात् क्वचित्सङ्ग्रह-  
व्यवहारविषयत्वेऽपि क्वचिदेकस्य सत् उभयग्रहणोपयोगन्यावृत्तत्वेन तदतिरिक्तात्, अत एव नयद्वय-

સંયોગેન નાન્યથાસિદ્ધિઃ પ્રત્યેકવિષયતાદ્વયાતિરિક્તસ્વતંત્રવિષયતાકત્વાદસ્ય, તથા ચ ગૌણમુલ્યભાવેન સામાન્યવિશેષોભયસ્વીકૃતૃજાતીયૈકદેશબોધત્વં નૈગમસ્ય લક્ષણમ્ । અયમ્ચ નયઃ સત્તાલક્ષણં મહાસામાન્યં દ્રવ્યત્વાદીન્યવાન્તરસામાન્યાનિ તથાઽન્યાન્ વિશેષાન્ સકલાસાધારણરૂપલક્ષણાનવાન્તરવિશેષાનપેક્ષયા પરરૂપવ્યાવર્તનક્ષમાન્ સામાન્યાદત્યન્તવિનિર્ણયિતસ્વરૂપાનભિપ્રૈતિ । ક્રમેણામુમુદાહરતિ યથેતિ, વ્યજ્જનપર્યાયયોર્મુલ્યામુલ્યતયા વિવક્ષણે ઉદાહરણમિદમ્, તદેવ સજ્જમયતિ અત્રેતિ, ઉદાહરણેઽસ્મિન્નિત્યર્થઃ, દૃષ્ટાન્તાન્તરાણ્યાદૈવમિતિ, અત્ર જ્ઞાનં પ્રધાનં વિશેષ્યત્વાત્, અનિત્યત્વમપ્રધાનં વિશેષણત્વાત્ । રૂપં પ્રધાનં વિશેષ્યત્વાત્ નૈત્યમપ્રધાનં વિશેષણત્વાદિતિ ક્રમેણ મુલ્યામુલ્યભાવો વિજ્ઞેયઃ ॥

### નૈગમનયના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ત્યાં ગૌણ-મુખ્યભાવથી ધર્મદ્વય, ધર્મીદ્વય કે ધર્મ-ધર્મી ઉભયના વિષયવાળી વિવક્ષા ‘નૈગમનય’ છે. જેમ કે-પર્વતમાં પર્વતીયવહ્નિ. અહીં વહ્નિ આત્મક ધર્મ પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ્ય છે. પર્વતીયત્વરૂપ વ્યંજનપર્યાયન ગૌણ છે, કેમ કે-વહ્નિનું વિશેષણ છે. એ પ્રમાણે અનિત્યજ્ઞાન. આત્માનું, ઘટમાં નીલરૂપ, ઇત્યાદિ ધર્મદ્વયવિષયક દૃષ્ટાન્તો વિચારવા.”

વિવેચન—ત્યાં એટલે સાત નયો પૈકી જ્ઞાનવિષય પદાર્થો નિગમો કહેવાય છે. તે પદાર્થજન્ય અભિપ્રાય જે નિયત પરિચ્છેદરૂપ છે, તે નૈગમ. અર્થાત્ અર્થના આશ્રયે ઉત્પત્તિભત્વ નૈગમનું લક્ષણ છે. વળી અર્થ લોકપ્રસિદ્ધ છે અને વ્યવહારો સામાન્યના આશ્રયવાળા છે. જે એમ ન માનવામાં આવે, તો અનુગતબુદ્ધિનો અભાવ થઈ જાય ! વિશેષના આશ્રયવાળા વ્યવહારો છે-એમ જો ન માનો, તો વ્યાવૃત્તિ (વ્યતિરેક) બુદ્ધિના અભાવનો પ્રસંગ આવે. માટે વ્યવહારો સામાન્ય આશ્રયવાળા છે અને વિશેષ આશ્રયવાળા છે. તથાચ નૈગમનું લક્ષણ કહે છે કે-‘તૈજે’તિ । ગૌણ-મુખ્યભાવથી ધર્મદ્વયની એટલે બે પર્યાયોની, ધર્મીદ્વય એટલે બે દ્રવ્યોની, ધર્મ-ધર્મી ઉભય એટલે પર્યાય અને દ્રવ્યની વિવક્ષા નૈગમનય કહેવાય છે.

શંકા-(૧) સ્વતંત્રપણે સામાન્ય-વિશેષના સ્વીકારમાં કાણાદ(વૈશેષકમતાનુયાયી)ની માફક દુર્નયપણું થાય ! (૨) મિશ્રપણાએ તે બંનેના સ્વીકારમાં પ્રમાણપણું જ છે. (૩) સ્થાન પ્રમાણે દરેકના ગૌણ-મુખ્યભાવથી ભૂમિમાં કહેલ રીતિથી સ્વીકારમાં સંગ્રહ કે વ્યવહારમાં પ્રવેશ થશે ને ?

સમાધાન—ત્રીજા પક્ષના સ્વીકારમાં દોષનો અભાવ છે. ક્વચિત્ સંગ્રહ-વ્યવહાર વિષયપણું હોવા છતાં, ક્વચિત્ વિદ્યમાન એકમાં ઉભયગ્રહણના ઉપયોગના અભાવથી તે ઉભયનો અભાવ છે. એથી જ બે નયના સંયોગથી અન્યથાસિદ્ધિ નથી, કેમ કે-પ્રત્યેક વિષયતાદ્વયથી વિત્ત સ્વતંત્ર વિષયતાકે આ નયદ્વયસંયોગ છે. તથાચ ગૌણ-મુખ્યભાવથી સામાન્ય-વિશેષ ઉભયના સ્વીકાર કરનાર (પ્રકાર) જાતિના એકદેશવિષયક બોધપણું નૈગમનું લક્ષણ છે.

૦ વળી આ નૈગમનય, સત્તાલક્ષણવાળા મહાસામાન્યને, (પરસામાન્યને) દ્રવ્યત્વ વગેરે અવાન્તરસામાન્યને, (અપરસામાન્યને) સકળ અસાધારણરૂપ લક્ષણવાળા અન્ય(અંતિમ)-વિશેષોને, અપેક્ષાથી પરરૂપથી વ્યાવૃત્તિમાં સમર્થ, સામાન્યથી અત્યંત તિરસ્કૃત સ્વરૂપવાળા અવાન્તરવિશેષોને માને છે. (સત્તારૂપ સામાન્ય, ગોત્ર આદિ સામાન્ય-વિશેષ ઉભયસ્વરૂપી અવાન્તરસામાન્ય, નિત્ય દ્રવ્યવૃત્તિ અંત્યસ્વરૂપવાળા, વ્યાવૃત્તિ આકારબુદ્ધિના કારણરૂપ વિશેષો (કે જે પણ અપેક્ષાનુસાર સામાન્ય છે), તેને ગ્રહણ કરનારા અનેક જ્ઞાનોવડે જે વસ્તુને સ્વીકારે છે, તે નૈગમનય છે.)

૦ કેમથી આનું ઉદાહરણ. બ્યંજન-પર્યાયરૂપ બંનેની ગૌણ-મુખ્યભાવથી વિવક્ષામાં આ ઉદાહરણ છે. જેમ પર્વતમાં પર્વતીયવહ્નિ. બીજા ઉદાહરણને કહે છે કે-‘દન’મિતિ । અહીં જ્ઞાન પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ્ય છે. અનિત્યત્વ અપ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. રૂપ પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ્ય છે. નીલતા અપ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. આવી રીતે કેમથી ગૌણ-મુખ્યભાવ જાણવો.

ધર્મિદ્વયવિષયકમુદાહરતિ—

કાઠિન્યવદ્વ્યં પૃથિવીત્યાદૌ પૃથિવીરૂપધર્મિણો વિશેષ્યત્વાન્મુખ્યત્વં કાઠિન્યવદ્વ્યસ્ય વિશેષણત્વાદ્ગૌણત્વમ્ યદ્વા કાઠિન્યવદ્વ્યસ્ય વિશેષ્યત્વાન્મુખ્યતા, પૃથિવ્યા વિશેષણત્વાદ્ગૌણતા । एवं रूपवद्ध्यं मूर्त्तं, पर्यायवद्ध्यं वस्त्वित्यादीनि धर्मिद्वयविषयकविवक्षणे उदाहरणानि ॥ सूत्र-६ ॥

કાઠિન્યવદિતિ । દ્રવ્યયોર્મુખ્યોર્મુખ્યમાવેન વિવક્ષણે ઉદાહરણમિદમ્, તત્સજ્જમયતિ, પૃથિવીતિ, વિશેષ્યવિશેષણમાવે વિનિગમનાવિરદ્ધેણ કાઠિન્યવદ્વ્યં પૃથિવ્યાસ્ત્વિતિ વિવક્ષાયાં ગૌણમુખ્યમાવઃ પ્રતિ-પાદિતઃ, યદા તુ પૃથિવી કાઠિન્યવદ્વ્યં વર્તેત્તિતિ વિવક્ષ્યતે તદાહ યદ્વેતિ, અપરમુદાહરણમાહૈવમિતિ, રૂપવદ્વ્યં મૂર્ત્તં વર્તેત્તિતિ વિવક્ષણે મૂર્ત્તં પ્રધાનં વિશેષ્યત્વાત્ રૂપવદ્વ્યં ગૌણઃ વિશેષણત્વાત્ મૂર્ત્તં રૂપ-વદ્વ્યં વર્તેત્તિતિ વિવક્ષાયાન્તુ રૂપવદ્વ્યં વિશેષ્યત્વાત્પ્રધાનં, મૂર્ત્તમપ્રધાનં વિશેષણત્વાદિતિ, પર્યાયવદ્વ્યં વસ્તિતિ વિવક્ષાયાં વસ્તુનો વિશેષ્યત્વાન્મુખ્યતા, પર્યાયવદ્વ્યસ્ય વિશેષણત્વાદ્ગૌણતા, વસ્તુ પર્યાયવદ્વ્ય-મિત્યત્ર તુ વસ્તુનો વિશેષણત્વાદ્ગૌણતા, પર્યાયવદ્વ્યસ્ય ચ વિશેષ્યત્વાત્પ્રધાનતા બોધ્યેતિ ભાવઃ ॥

ધર્મીદ્વયવિષયક ઉદાહરણો.

ભાવાર્થ—“કાઠિન્યવાણં દ્રવ્ય પૃથિવી છે. ઇત્યાદિમાં પૃથિવીરૂપ ધર્મીનું વિશેષ્યપણું

૧. નયેડત્ર હિ પ્રધાનોપસર્જનમાવસ્ય વિશેષ્યવિશેષણમાવપ્રયુક્તત્વં ન તુ કલ્પનાપ્રયુક્તત્વં, ન ચૈતાવતા પ્રામાણ્યપ્રસન્નઃ, ધર્મધર્મિણોઃ પ્રાધાન્યેનાવોષકત્વાત્, નૈગમો હિ તયોરન્યતરસ્યૈવ પ્રધાનત્વમમ્યુપૈતિ । પ્રધાન-તયા તુ તદુભયાત્મકં વસ્ત્વનુભવદ્વિજ્ઞાનં પ્રમાણમેવ, ન ચાત્ર નયે વિશેષણં કલ્પિતમેવેતિ વાચ્યમ્, પર્યાયા-ર્થિકં એવ દ્રવ્યસ્ય કલ્પિતસ્ય વિશેષણત્વાત્ દ્રવ્યાર્થિકે તુ પર્યાયસ્યાકલ્પિતસ્યાપિ વિશેષણત્વાત્, ઝમય-વિષયકેણ નૈગમેનોમયવિષયસ્ય સત્યતાયા એવામિમાનાદિતિ ॥

હોઈ મુખ્યત્વ છે. કાઠિન્યવાળા દ્રવ્યનું વિશેષણપણું હોઈ ગૌણત્વ છે અથવા કાઠિન્યવાળા દ્રવ્યનું વિશેષણપણું હોઈ મુખ્યત્વ છે. પૃથિવીનું વિશેષણ હોઈ ગૌણત્વ છે. એ પ્રમાણે ‘રૂપવાળું દ્રવ્ય મૂર્ત છે’-‘પર્યાયવાળું દ્રવ્ય વસ્તુ છે.’ ઇત્યાદિ એ ધર્મીના-દ્રવ્યોના વિષય-વાળાની વિવક્ષામાં ઉદાહરણો છે.”

વિવેચન-એ દ્રવ્યોનું ગૌણ-મુખ્યભાવથી વિવક્ષણમાં આ ઉદાહરણ છે. (ખરેખર, આ નૈગમનયમાં ગૌણ-મુખ્યભાવ વિશેષ-વિશેષણભાવથી જન્ય છે પરંતુ કલ્પનાજન્ય નથી. એટલા માત્રથી પ્રામાણ્યનો પ્રશ્ન નથી, કેમ કે-ધર્મ અને ધર્મીનો પ્રધાનપણાએ બોધક નથી. ખરેખર, નૈગમનય તે બંનેમાંથી કોઈ એકનું જ પ્રધાનપણું સ્વીકારે છે, પરંતુ પ્રધાનપણાએ તે ધર્મ-ધર્મીઆત્મક-ઉભયાત્મક વસ્તુ અનુભવાતું વિજ્ઞાન પ્રમાણ જ છે. ‘આ નયમાં વિશેષણ કલ્પિત જ છે’ એમ નહિ કહેવું, કેમ કે-પર્યાયાર્થિકમાં જ કલ્પિત દ્રવ્યનું વિશેષણપણું છે. દ્રવ્યાર્થિકમાં તો અકલ્પિત પણ પર્યાયનું વિશેષણપણું છે ઉભય વિષયવાળા નૈગમે ઉભય વિષયની અત્યંત જ માનેલ છે.)

○ તેને ઘટાવે છે કે-‘પૃથિવો’તિ । વિશેષ-વિશેષણભાવમાં, વિનિગમના=એકતરપક્ષસાધિકા, સુક્તિના અભાવથી ‘કાઠિન્યવાળું દ્રવ્ય પૃથિવી છે.’ આવી વિવક્ષામાં ગૌણ-મુખ્યભાવ પ્રતિ-પાદિત કર્યો છે. જ્યારે ‘પૃથિવી કાઠિન્યવાળું દ્રવ્ય છે’ આવી વિવક્ષા જ્યારે કરાય છે, ત્યારે કહે છે કે-‘યદ્વે’તિ ।

ખીબ ઉદાહરણો. ‘રૂપવાળું દ્રવ્ય મૂર્ત છે’ આવી વિવક્ષામાં મૂર્ત પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ છે. રૂપવાળું દ્રવ્ય ગૌણ છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. ‘મૂર્ત રૂપવાળું દ્રવ્ય છે’ એવી વિવક્ષામાં તો રૂપવાળું દ્રવ્ય પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ છે. મૂર્ત અપ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષણ છે.

○ ‘પર્યાયવાળું દ્રવ્ય વસ્તુ છે’ આવી વિવક્ષામાં વસ્તુ પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ છે. પર્યાયવાળું દ્રવ્ય ગૌણ છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. ‘વસ્તુ પર્યાયવાળું દ્રવ્ય છે’ આવી વિવક્ષામાં વસ્તુ ગૌણ છે, કેમ કે-વિશેષણ છે. પર્યાયવાળું દ્રવ્ય પ્રધાન છે, કેમ કે-વિશેષ છે. એ રીતે જાણવું.

ધર્મધર્મ્યુભયવિષયકવિવક્ષણે દૃષ્ટાન્તયતિ—

રૂપવાન ઘટ इत्यत्र तु घटस्य धर्मिणो विशेष्यत्वात्પ્રધાનતા, રૂપસ્ય ધર્મસ્ય તદ્વિશેષણ-ત્વાદ્ગોણતા । इत्थं ज्ञानवानात्मा, नित्यमुखी मुक्तः क्षणिकमुखी विषयासक्तजीव इत्यादीनि धर्मधर्म्युभयविषयकविवक्षणे निदर्शनानि ॥ सूत्र-७ ॥

રૂપવાનિતિ । સજ્ઞમયતિ ઘટસ્યેતિ । દૃષ્ટાન્તાન્તરાણ્યાદેત્થમિતિ, આત્મનો ધર્મિણો વિશેષ્યત્વાત્ જ્ઞાનસ્ય ધર્મસ્ય વિશેષણત્વાત્ મુક્તસ્ય ધર્મિણો વિશેષ્યત્વાનિત્યસુખસ્ય ધર્મસ્ય વિશેષણત્વાત્ ધર્મિણો વિષયાસક્તજીવસ્ય વિશેષ્યત્વાદ્ધર્મસ્ય ક્ષણિકસુખસ્ય વિશેષણત્વાત્પ્રધાનત્વં ગૌણત્વઞ્ચ ભાવ્યમ્ । ન ચાસ્ય



તૃતીયપ્રકારસ્ય પ્રમાણત્વં શઙ્ક્યમ્ , ધર્મધર્મિણોઃ પ્રાધાન્યેનાત્ર જ્ઞાતેરભાવાત્ તયોરન્યતર એવ હિ નૈગ-  
મનયેન પ્રધાનતયાઽનુભૂયતે પ્રાધાન્યેન તદુભયાવગાહિન એવ જ્ઞાનસ્ય પ્રમાણત્વાત્ । સ પુનર્નૈગમોઽનેકઘા-  
વ્યવસ્થિતઃ પ્રતિપત્રભિપ્રાયવશાન્નયવ્યવસ્થાનાત્, યથા પુરુષ એવેદં સર્વમિતિ, પુરુષોઽપ્યેકત્વનાનાત્ત્વમેદા-  
ત્કૈશ્ચિદમ્યુપગતો દ્વેધા, નાનાત્વેઽપિ તસ્ય કર્તૃત્વાકર્તૃત્વમેદો પરૈરાશ્રિતઃ, કર્તૃત્વેઽપિ સર્વગતેતરમેદઃ, અસ-  
ર્વગતત્વેઽપિ શરીરવ્યાપ્યવ્યાપિમ્યાં મેદઃ અવ્યાપિત્વેઽપિ મૂર્તેતરમેદઃ, અપરૈસ્તુ પ્રધાનકારણિકં જગદમ્યુ-  
પગતમ્ તત્રાપિ સેશ્વરનિરીશ્વરમેદોઽમ્યુપગતઃ, અન્યૈસ્તુ પરમાણુપ્રભવત્ત્વમમ્યુપગતં જગતઃ, તત્રાપિ સેશ્વર-  
નિરીશ્વરમેદોઽમ્યુપગતઃ, સેશ્વરપક્ષેઽપિ કર્મસાપેક્ષત્વાનપેક્ષત્વામ્યાં મેદામ્યુપગમઃ, કૈશ્ચિત્ત્વભાવકાલ્યાદ-  
ચ્છિક્ષવાદાઃ સમાશ્રિતાઃ, તેષ્વપિ સાપેક્ષત્વાનપેક્ષત્વામ્યુપગમાદમેદવ્યવસ્થાઽમ્યુપગતૈવ । તથા કારણં  
નિત્યં કાર્યમનિત્યમિત્યપિ દ્વૈતં કૈશ્ચિદમ્યુપગતં તત્રપિ કાર્ય સ્વરૂપં નિયમેન ત્યજતિ નવેત્યયમપિ મેદામ્યુ-  
પગમઃ, એવમૂર્તૈરેવ મૂર્તમારમ્યતે, મૂર્તૈરમૂર્ત અમૂર્તૈર્મૂર્તિત્યાદ્યનેકઘા પ્રતિપત્રભિપ્રાયતોઽનેકઘા  
નૈગમનાન્નૈગમોઽનેકમેદ ઇતિ ॥

**ધર્મ-ધર્મી ઉલ્લેખવિષયકની વિવક્ષામાં દૃષ્ટાન્તો.**

**હોવાથી**—“રૂપવાણો ઘડો છે.” અહીં તો ઘટરૂપ ધર્મી પ્રધાન છે, કેમ કે—વિશેષ્ય  
છે. રૂપરૂપી ધર્મ ગૌણ છે, કેમકે—તે ઘટનું વિશેષણ છે. આ પ્રમાણે ‘જ્ઞાનવાણો આત્મા  
છે’—‘નિત્ય સુખી મુક્ત છે’—‘ક્ષણિક સુખી વિષયાસક્ત હોવ છે,’ ઇત્યાદિ ધર્મ-ધર્મી ઉલ્લેખ-  
વિષયકની વિવક્ષામાં ઉદાહરણ છે.”

**વિવેચન**—પહેલાં દૃષ્ટાન્તને ઘટાવે છે કે—‘ઘટસ્યે’તિ । બીજા દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે—  
‘સ્વર્થ’ ઇતિ । આત્મારૂપી ધર્મીની વિશેષ્યતા હોવાથી, જ્ઞાનરૂપી ધર્મની વિશેષણતા હોવાથી;  
મુક્તરૂપી ધર્મીની વિશેષ્યતા હોવાથી, નિત્ય સુખરૂપી ધર્મની વિશેષણતા હોવાથી, ધર્મી  
વિષયાસક્ત હોવની વિશેષ્યતા હોવાથી અને ક્ષણિક સુખરૂપી ધર્મની વિશેષણતા હોવાથી  
પ્રધાનતા અને ગૌણતા વિચારવી.

**શંકા**—આ ત્રીજા પ્રકારનું પ્રમાણપણું કેવી રીતે ?

**સમાધાન**—ધર્મ-ધર્મીની પ્રધાનતાથી અહીં જ્ઞાનનો અભાવ હોવાથી, બેમાંથી કોઈ  
એક જ, ખરેખર, નૈગમનયથી પ્રધાનતાથી અનુભવાતો છે. નૈગમવિશેષથી પ્રધાનતાએ  
તે ધર્મ-ધર્મી ઉલ્લેખના અવગાહી જ જ્ઞાનનું પ્રમાણપણું છે.

૦ વળી તે નૈગમ અનેક પ્રકારે વ્યવસ્થિત છે, કેમ કે—પ્રતિપત્તા—પ્રમાતાના અભિ-  
પ્રાયના વશે નયની વ્યવસ્થા છે. જેમ કે—‘આ બધું પુરુષ જ છે.’ પુરુષ પણ એકત્વ-  
નાનાત્વના ભેદથી કેટલાકેએ બે પ્રકારે સ્વીકારેલો છે. નાનાપણામાં પણ કર્તા અને  
અકર્તાનો ભેદ બીજાઓએ માનેલો છે. કર્તાપણામાં પણ સર્વગત (વ્યાપક) અને અસર્વગત  
ભેદ છે. અસર્વગતપણામાં પણ શરીરવ્યાપક અને અવ્યાપકથી ભેદ છે. અવ્યાપીપણામાં પણ



મૂર્ત અને અમૂર્તનો ભેદ છે. બીજા વાદીઓએ પ્રધાનકારણજન્ય રૂપે જગત માનેલ છે. ત્યાં પણ સેશ્વર-અનીશ્વરનો ભેદ માનેલો છે. કેટલાકોએ તો જગતનું પરમાણુથી જન્યત્વ માનેલું છે. ત્યાં પણ સેશ્વર અને અનીશ્વરનો ભેદ માનેલો છે. સેશ્વરપક્ષમાં પણ કર્મસાપેક્ષત્વ-અનપેક્ષપણાથી ભેદનો સ્વીકાર છે. કેટલાકોએ સ્વભાવ-કાળ-યાદચ્છિક વાદો માનેલા છે. તેઓમાં પણ સાપેક્ષત્વ-અનપેક્ષત્વના સ્વીકારથી ભેદની વ્યવસ્થા સ્વીકારેલી જ છે તથા કારણ નિત્ય છે-કાર્ય અનિત્ય છે, એમ બે વસ્તુ કેટલાકોએ માનેલ છે. ત્યાં પણ 'કાર્ય' સ્વરૂપને નિયમા છોડે છે અથવા નથી છોડતું' આવા ભેદનો સ્વીકાર છે. એ પ્રમાણે મૂર્તોથી જ મૂર્ત આરંભાય છે. મૂર્તોથી અમૂર્ત, અમૂર્તોથી મૂર્ત, ઇત્યાદિ અનેક પ્રકારે પ્રતિપત્તાના અભિપ્રાયથી અનેક પ્રકારે નિગમન હોવાથી નૈગમ અનેક ભેદવાળો છે.

અથ સદ્ગ્રહં લક્ષ્યતિ ।—

સ્વન્યાપ્યયાવદ્વિશેષેષ્વૌદાસીન્યપૂર્વકં સામાન્યવિષયકાભિપ્રાયવિશેષસ્સદ્ગ્રહઃ । સ દ્વિવિધઃ પરાપરમેદાત્ । પરસામાન્યમવલમ્બ્ય વિધાયૌદાસીન્યં તદ્વિશેષેષુ અર્થાનામેકતયા ગ્રહણાભિપ્રાયઃ પરસદ્ગ્રહઃ । યથા વિશ્વમેકં સદવિશેષાદિતિ । અનેન વક્ત્ર્યભિપ્રાયેણ સત્ત્વરૂપસામાન્યેન વિશ્વસ્યૈકત્વં ગૃહ્યતે, एवं शब्दानामप्रयोगाच्च विशेषेषूदासीनता प्रतीयते । અપરસામાન્યમવલમ્બ્ય તથાભિપ્રાયોપરસદ્ગ્રહઃ । યથા ધર્માધર્માકાશપુદ્ગલજીવાનામૈક્યં, દ્રવ્યત્વાવિશેષાદિતિ અનેનાપ્યભિપ્રાય વિશેષેણ દ્રવ્યત્વરૂપાપરસામાન્યેન ધર્માદીનામેકત્વં તદ્વિશેષેષૂદાસીનત્વશ્ચ ગૃહ્યતે ॥સૂત્ર-૮॥

સ્વન્યાપ્યેતિ । સ્વં મહાસામાન્યં સત્ત્વં તદ્વચાપ્યા યાવન્તો વિશેષાઃ દ્રવ્યત્વાદયઃ તેષ્વૌદાસીન્યપૂર્વકં પરસ્પરં તાનનિરાકુર્વન્ સત્તારૂપસામાન્યવિષયકો દ્રવ્યત્વાદિરૂપસામાન્યવિષયકો વાઽભિપ્રાયવિશેષસ્સ સદ્ગ્રહ इत्यर्थः । સામાન્યમાત્રામ્યુપગમપ્રવૃત્તિરેકદેશબોધત્વં લક્ષણમ્ । પરાપરસામાન્યોભયગ્રાહિત્વન્તુ ન લક્ષણં પ્રત્યેકગ્રાહિણ્યવ્યાપ્તેઃ પ્રત્યેકગ્રાહિત્વમપિ ન લક્ષણમનનુગમાત્, અર્થં हि सद्ग्रहो मन्यते ननु भावलक्षणसामान्याद्व्यतिरिच्यमानमूर्त्तयो विशेषा अव्यतिरिच्यमाना वा, नाद्यः पक्षो निःस्वभावापत्तेः, भावव्यतिरेकित्वात्, गगनारविन्दवत् । न द्वितीयो भावमात्रत्वापत्तेः, तथा हि भावगार्त्र विशेषास्तदभिन्नत्वात् यद्यतोऽभिन्नं तत्तदेव, यथा भावस्यैव स्वरूपम्, अभिन्नाश्च विशेषा अतस्तद्रूपा एव । ननु च यदि भावमात्रमेव तत्त्वं तदा तस्य सर्वत्राविशेषाच्च एते प्रतिप्राणि प्रसिद्धा स्तम्भेभकुम्भाम्भोरुहादिविशिष्टवस्तुसाध्यव्यवहारास्ते सर्वेऽपि प्रलयमापद्येरन् अतो विशेषा अपि विविक्तव्यवहारहेतवोऽभ्युपगन्तव्याः मैवम्, व्यवहाररयाप्यनाद्यविद्यावलप्रवर्तितत्वात् तेन पारमार्थिकप्रमाणप्रतिष्ठिततत्त्वप्रतिबन्धाभावात् किञ्च विशेषाग्रहो विशेषेण त्याज्यः, विशेषव्यवस्थापकप्रमाणाभावात् तथाहि भेदरूपा

૧. સદ્ગ્રહમતેનાગેપવિશેષતિરોધાનપ્રકારમાદર્શયતિ નન્દિનિ । ૨. મિત્રત્વે ભાવલક્ષણતો વિશેષાળા મ તસ્યૈવેત્યત્ર નિયામકાભાવેન ભાવરત્તમાવચ્છૂત્યત્વાત્તિરવભાવત્ત્વં રયાદિત્યાગયેનાહ ભાવવ્યતિરેકિત્યાદિતિ ૩. નનુ સામાન્યમેવ પ્રમાણપ્રતિષ્ઠં ન વિશેષા ઇતિ ન યુક્તં વિનિગમનાવિરોધેણ વૈપરીત્યસ્યાપિ વસ્તુ શક્યત્વાદિત્યાગદ્વાયાં દોષાન્તરમાહ કિંચ્છતિ ॥

વિશેષાઃ, ન ચ કિંચિત્પ્રમાણં મેદમવગાહતે, પ્રત્યક્ષં હિ તાવદ્ભાવસમ્પાદિતસત્તાક તમેવ સાક્ષાત્કર્તુ-  
યુક્તમ્ નામાવમ્, તસ્ય સકલશક્તિવિરહરૂપતયા તદુત્પાદને વ્યાપારાભાવાત્, અનુત્પાદકસ્ય સાક્ષાત્કાર-  
રકરણે સર્વસાક્ષાત્કરણપ્રસન્નાત્ તથા ચ વિશેષાભાવાત્સર્વો દ્રષ્ટા સર્વદર્શી સ્યાત્ અનિષ્ટશ્ચૈતત્ તસ્મા-  
દ્ભાવપ્રાહકમેવ તદિષ્ટમ્, સ ચ ભાવસ્સર્વત્રાવિશિષ્ટ ઇતિ તથૈવ તેન ગ્રાહ્યઃ, તદુત્તરકાલમાવિવિકલ્પો  
ષટોડયં પટાદિર્ને ભવતીત્યેવમાકારં રચયન્નવિદ્યામૂઝ્વાન્ન પ્રમાણં તન્ન પ્રત્યક્ષાદિવિશેષાવગતિઃ, નાપ્યનુમા-  
નાદિમ્યઃ, પ્રત્યક્ષમૂલકત્વાચ્છેષપ્રમાણવર્ગસ્ય, તસ્માત્સામાન્યમેવ પરમાર્થો ન વિશેષા ઇતિ સદ્ગ્રહઃ । તં  
વિમજતે સ ઇતિ, પરસદ્ગ્રહમાહ પરસામાન્યમિતિ સન્માત્રમિત્યર્થઃ, તદ્વિશેષેષ્વિતિ સત્ત્વાવાન્તરપ્રમેદેષ્વિ-  
ત્યર્થઃ, ઉદાહરતિ યથેતિ, એવમુક્તે હિ સદિતિ જ્ઞાનાભિધાનાનુવૃત્તિલિજ્ઞાનુમિતસત્તાકત્વેનૈકત્વમશેષાર્થાનાં  
સદ્ગ્રહ્યત્ ઇત્યભિપ્રાયમાહાનેનેતિ, સન્તિ વિશેષા ઇત્યનુક્તત્વાદિશેષેષૂદાસીનતા વ્યજ્યત ઇત્યાદૈવં શબ્દાના-  
મિતિ, ઉદાસીનતેતિ, પ્રત્યનીકષર્મેરૂપેક્ષેત્યર્થઃ, ધર્માન્તરાદાનોપેક્ષાહાનિલક્ષણત્વાત્પ્રમાણનયદુર્નયાનાં, પ્રમા-  
ણાત્તદતત્સ્વભાવપ્રતિપત્તેર્નયાત્તત્પ્રતિપત્તેર્દુર્નયાદન્યનિરાકૃતેષ્વેતિ ભાવઃ । અથ દ્વિતીયમેદમાહાપરેતિ,  
દ્રવ્યત્વાદીન્યપરસામાન્યાનીતિ ભાવઃ, સત્તાપેક્ષયા કતિયયવ્યક્તિનિષ્ઠત્વાદ્રવ્યત્વસ્થાપરસામાન્યત્વં  
બોધ્યમ્, તથાભિપ્રાય ઇતિ, સ્વવ્યાપ્યાવાન્તરવિષયકોપેક્ષાસહકૃતતદર્થૈકત્વપ્રહ્ણામિપ્રાય ઇત્યર્થઃ, અવાન્ત-  
રવિષયપ્રતિષ્ઠેષામિપ્રાયત્વે દુર્નયત્વપ્રસક્તેઃ । દૃષ્ટાન્તમસ્થાહ યથેતિ, દ્રવ્યં દ્રવ્યમિત્યભિન્નજ્ઞાનાભિધાનલક્ષ-  
ણલિજ્ઞાનુમિતદ્રવ્યત્વાત્મકત્વેન ધર્માદીનાં ષણ્ણામૈક્યં સદ્ગ્રહ્યત્ ઇત્યભિપ્રાયેણાહાનેનેતિ, ગૌણવ્યવહારાસ્ત-  
ત્તદ્વાચ્ચત્તિરૂપવિશેષાશ્ચ નૈગમવ્યવહારયોરિષ્ટાઃ, એતદુભયાપેક્ષયા સ્વવિષયોત્કર્ષાભિમાનિના સદ્ગ્રહેણ તુ તે  
નેષ્યન્તે તથા ચ નૈગમવ્યવહારસમતોપચારવિશેષાનવલમ્બિત્વાદસ્ય શુદ્ધત્વં, સ્વસમયોચિતોપચારવિશેષયોઃ  
કવચિદવલમ્બનેનાપિ તન્નાપોચત ઇતિ ધ્યેયમ્ ॥

૧. ભાવેન સદૈવ યોગ્યત્વાદિન્દ્રિયસ્ય સમ્બન્ધાદિતિ ભાવઃ । મેદસ્ત્યામાવાત્મકસ્યાયોગ્યત્વેન વિષયસુદ્રયા  
કારણત્વાસમ્ભવેનાનુત્પાદકત્વં તથાપિ તસ્યેન્દ્રિયેણ પ્રત્યક્ષત્વાભ્યુપગમે સર્વેષામપીન્દ્રિયેણ ગ્રહણં સ્યાત્, યદ્વા  
વસ્તુતોડમાવગ્રહણેડયોગ્યતયાડનુત્પાદકેનેન્દ્રિયેણ તજ્ઞાનં જાયત ઇત્યભ્યુપગમે સર્વેષામપિ તેન ગ્રહણં સ્યાદિ-  
ત્યાશયેનાહાનુત્પાદકસ્યેતિ ॥

### સંગ્રહનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ-“સ્વથી વ્યાપ્ય જેટલા વિશેષો છે, તેટલા વિશેષોમાં ઉદાસીનતાપૂર્વક  
સામાન્યવિષયવાળો વિશિષ્ટ અભિપ્રાય, એ ‘સંગ્રહ’ કહેવાય છે. તે પર-અપરના ભેદથી બે  
પ્રકારવાળો છે. પરસામાન્યનું અવલંબન લઈ તેના વિશેષોમાં ઔદાસીન્ય કરીને અર્થોના  
એકપણાએ ગ્રહણનો અભિપ્રાય, એ ‘પરસંગ્રહ’ કહેવાય છે. જેમ જગત્ એક છે, કેમ કે-સત્થી  
અવિશેષ છે. ઈતિ. આ વક્તાના અભિપ્રાયથી સત્તારૂપ સામાન્યથી વિશ્વનું એકપણું ગ્રહણ  
કરાય છે અને એ પ્રમાણે શબ્દોના અપ્રયોગથી વિશેષોમાં ઉદાસીનતા પ્રતીત થાય છે.  
અપરસામાન્યનું આલંબન લઈ તથા અભિપ્રાય ‘અપરસંગ્રહ’ કહેવાય છે. જેમ ધર્મ-  
અધર્મ-આકાશ-પુદ્ગલ-જીવોનું એકથ છે, કેમ કે-દ્રવ્યત્વનો અવિશેષ છે આ વિશિષ્ટ

અભિપ્રાયથી દ્રવ્યસ્વરૂપ અપરસામાન્યથી ધર્મ આદિનું એકત્વ છે. તેના વિશેષોમાં ઉદાસીનતાનું ગ્રહણ કરાય છે.”

વિવેચન-સ્વ એટલે મહાસામાન્ય સત્ત્વ છે. તેનાથી વ્યાપ્ય જેટલા વિશેષો દ્રવ્યસ્વ વગેરે છે, તેઓમાં ઉદાસીનતાપૂર્વક પરસ્પર તેઓના નિરાકરણને નહિ કરનારો, સત્તારૂપ મહાસામાન્ય વિષયવાળો કે દ્રવ્યસ્વ આદિ રૂપ અપરસામાન્ય વિષયવાળો વિશિષ્ટ અભિપ્રાય, તે ‘સંગ્રહનય’ કહેવાય છે. સામાન્ય માત્રના સ્વીકારમાં પરાયણ એકદેશબોધપણું સંગ્રહનયનું લક્ષણ છે, પરંતુ પરસ્પર સામાન્યરૂપ ઉભય ગ્રાહકપણું લક્ષણ નથી, કેમ કે-પ્રત્યેકના ગ્રાહકમાં અવ્યાપ્તિ છે. પ્રત્યેક ગ્રાહકપણું પણ લક્ષણ નથી, કેમ કે-અનુગમ(વ્યાપ-કતા)નો અભાવ છે.

૦ ખરેખર, આ સંગ્રહનય માને છે કે-(સંગ્રહમતથી અશેષ-વિશેષના તિરોધાનના પ્રકારને દર્શાવે છે કે-‘નનુ’ इति । પ્રશ્ન એ થાય છે કે-ભાવલક્ષણ સામાન્યથી (૧) સિન્ન સ્વરૂપવાળા વિશેષો છે કે (૨)અસિન્ન સ્વરૂપવાળા વિશેષો છે ?

પહેલો પક્ષ ખરાબર નથી, કેમ કે-નિઃસ્વભાવતાની આપત્તિ છે. (સિન્નપણની માન્યતામાં ભાવલક્ષણથી વિશેષોના ‘તે વિશેષ તેનો છે’ આવા સ્થળમાં નિયામકનો અભાવ હોવાથી, ભાવસ્વભાવની શૂન્યતા હોવાથી નિઃસ્વભાવત્વ થાય ! એવા આશયથી કહે છે કે-‘માત્રવ્યતિરેકિત્વાદિ’તિ । કેમ કે-ભાવથી સિન્ન છે. ગગનકુસુમની માર્કક શૂન્ય-અસ્ત છે.)

બીજો પક્ષ ખરાબર નથી, કેમ કે-ભાવ માત્રતાની આપત્તિ છે. તે આ પ્રમાણે:- ભાવ માત્ર વિશેષો છે, કેમ કે-તે સામાન્યથી-ભાવ માત્રથી અસિન્ન છે. જે જેનાથી અસિન્ન છે, તે તે જ કહેવાય છે. જેમ ભાવનું જ સ્વરૂપ : અને અસિન્ન વિશેષો છે, એથી તે ભાવરૂપ તે સામાન્યરૂપ જ છે.

શંકા-જો ભાવ માત્ર જ તત્ત્વ છે, તો તે ભાવનો સર્વત્ર અવિશેષ છે. જે આ પ્રત્યેક પ્રાણીમાં પ્રસિદ્ધ, સ્તંભ-કુંભ-કમલ વગેરેરૂપ વિશિષ્ટ વસ્તુ સાધ્યવ્યવહારો છે, તે તમામ વ્યવહારો પણ વિનાશને પામે ! એથી વિશેષો પણ ભિન્ન વ્યવહારના હેતુરૂપે સ્વીકારવા જ પડશે ને ?

સમાધાન-વ્યવહાર પણ અનાદિની અવિદ્યાથી પ્રવર્તિત છે, તેથી પારમાર્થિક પ્રમાણરૂપે પ્રતિષ્ઠિત તત્ત્વના પ્રતિબંધ(વ્યાપ્તિ)નો અભાવ છે.

(પ્રશ્ન એ થાય છે કે-પ્રમાણની પ્રતિષ્ઠાવાળું સામાન્ય જ છે, વિશેષો નથી. આવું કથન વ્યાજબી નથી, કેમ કે-વિનિગમનના વિરહથી વિપરીત પણ કહી શકાય છે. આવી આશંકામાં બીજા દોષને કહે છે કે-‘કિચ્છે’તિ । )

૦ વળી વિશેષનો આગ્રહ વિશેષથી છાડવો જોઈએ, કેમ કે-વિશેષવ્યવસ્થાપક પ્રમાણનો અભાવ છે. તે આ પ્રમાણે:-જેદરૂપ વિશેષો છે અને કોઈ પ્રમાણ ભેદને અવગાહન

કરતું નથી. ખરેખર, પ્રત્યક્ષ પ્રમાણુ તો ભાવથી સંપાદિત સત્તાવાળું છે. તે ભાવનો જ સાક્ષાત્કાર કરવા માટે યુક્ત છે, અભાવનો નહિ. તે પ્રત્યક્ષનો સકલ શક્તિ(યોગ્યતા)ના વિરહ-રૂપ હોઈ, તે અભાવના સાક્ષાત્કારના ઉત્પાદનમાં વ્યાપારનો અભાવ છે. (ભાવની સાથે જ યોગ્યતા હોવાથી-ઈન્દ્રિયનો સંબંધ હોવાથી વ્યાપારનો અભાવ છે, એવો ભાવ છે. અભાવ આત્મક ભેદમાં અયોગ્યતા હોવાથી વિષયમુદ્રાથી કારણપણાનો અસંભવ હોઈ અનુત્પાદકપણું છે, તો પણ તે ભેદનું ઈન્દ્રિયથી પ્રત્યક્ષપણાના સ્વીકારમાં તમામનું ઈન્દ્રિયથી ગ્રહણ થશે ! વસ્તુતઃ અભાવના ગ્રહણમાં અયોગ્યતા હોવાથી અનુત્પાદક ઈન્દ્રિયથી તે અભાવનું જ્ઞાન થાય છે. એવા સ્વીકારમાં તમામનું પણ તેથી જ્ઞાનરૂપ ગ્રહણ થશે ! આવા આશયથી કહે છે કે-‘અનુત્પાદકસ્યે’તિ ।) અનુત્પાદકના સાક્ષાત્કાર કરવામાં સર્વના સાક્ષાત્કારનો પ્રસંગ આવે છે. તથાચ સર્વ દેખનારો સર્વદર્શી થઈ જશે ! આ બાબત અનિષ્ટ છે, તેથી ભાવ-ગ્રાહક જ તે પ્રત્યક્ષ પ્રમાણુ ઈષ્ટ છે. વળી તે ભાવ સઘળે ઠેકાણે અવિશિષ્ટ છે, માટે તે પ્રત્યક્ષથી તે પ્રકારે જ ભાવ ગ્રાહ્ય છે. તે પ્રત્યક્ષના ઉત્તરકાગમાં થનારો વિકલ્પ, ‘આ ઘડો છે-પટ આદિ નથી’ એવા આકારને રચનારો અવિદ્યારૂપ મૂળથી જન્ય હોવાથી પ્રમાણુ નથી. તે પ્રમાણુ પ્રત્યક્ષથી વિશેષના જ્ઞાનરૂપ નથી. અનુમાન આદિ પ્રમાણુથી વિશેષનું જ્ઞાન નથી, કેમ કે-શેષ પ્રમાણુવગ્ પ્રત્યક્ષરૂપ મૂળથી જન્ય છે. તેથી ‘સામાન્ય જ પરમાર્થ’ છે, વિશેષો નહિ’-એમ સંગ્રહનય માને છે. તે સંગ્રહનો વિભાગ કરે છે. સત્ માત્ર જ પરસામાન્ય કહેવાય છે. સત્ત્વના અવાન્તર પ્રભેદોમાં ઉદામીનતા પરસંગ્રહની હોય છે. ઉદાહરણ-‘વિન્ધ એક છે-સત્ અવિશેષ હોવાથી. ‘ખરેખર, આ પ્રમાણુ કહે છતે, ‘સત્’ આ પ્રમાણુના જ્ઞાન-શબ્દની અનુવૃત્તિરૂપ હેતુથી અનુમિત સત્તાવાળા હોઈ સમસ્ત પદાર્થોનું એકત્વ સંગૃહીત કરાય છે. ‘વિશેષો છે’ એમ નહિ કહેલું હોવાથી વિશેષોમાં ઉદાસીનતા વ્યક્ત થાય છે. ‘વદાસીનજે’તિ ।=પ્રત્યનિક ધર્મોમાં ઉપેક્ષા એવો અર્થ જાણવો, કેમ કે-ધર્માન્તર ગ્રહણ-લક્ષણવાળું પ્રમાણુ, ધર્માન્તર ઉપેક્ષાલક્ષણવાળો નય, ધર્માન્તર હાનિલક્ષણવાળો દુર્નય હોય છે : કેમ કે-પ્રમાણુથી તદ્-અતત્ સ્વભાવની પ્રતિપત્તિ છે, નયથી તત્ પ્રતિપત્તિ છે, દુર્નયથી અન્યનું નિરાકરણ છે, એવો ભાવ છે. હવે બીજા ભેદને કહે છે કે-દ્રવ્યત્વ વગેરે અપરસામાન્ય છે, એવો ભાવ છે. સત્તાની અપેક્ષાએ કતિપય (કેટલોક) વ્યક્તિમાં રહેલ હોવાથી દ્રવ્યત્વ અપરસામાન્ય જાણવું. ‘તથામિપ્રાય’ इति । સ્વ(દ્રવ્યત્વ)વ્યાપ્ય અવાન્તરવિષયક ઉપેક્ષા સહકૃત તે દ્રવ્યભૂત અર્થની એકતાના ગ્રહણનો અભિપ્રાય, એવો અર્થ છે. અવાન્તર-વિષયના પ્રતિક્ષેપના અભિપ્રાયપણામાં દુર્નયપણાનો પ્રસંગ આવે છે. આના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથે’તિ-‘દ્રવ્ય-દ્રવ્ય’ । એવા અભિન્ન જ્ઞાનશબ્દરૂપ લિંગથી અનુમિત (અનુમાન-વિષય) દ્રવ્યત્વ આત્મકપણાની અપેક્ષાએ ધર્મ આદિ છ દ્રવ્યોનું એકત્વ સંગૃહીત કરાય છે.

૦ ગૌણભૂત વ્યવહારો અને તે તે વ્યાવૃત્તિરૂપ વિશેષો નૈગમ અને વ્યવહારનયને ઈષ્ટ છે. આ નૈગમ-વ્યવહારરૂપ ઉભય નયની અપેક્ષાએ સ્વવિષયના ઉત્કર્ષના અભિમાનવાળા સંગ્રહથી તો તે વ્યવહારો અને વિશેષો ઈષ્ટ નથી. તથાચ નૈગમ અને વ્યવહારનયને સંમત ઉપચાર

અને વિશેષના અવલંબન વગરના હોવાથી આ સંગ્રહનયનું શુદ્ધપણું છે. સ્વસમય (સિદ્ધાન્ત)માં ઉચિત ઉપચાર(વ્યવહાર) અને વિશેષનું ક્વચિત્ અવલંબનની અપેક્ષાએ પણ તે સંગ્રહનયનું શુદ્ધપણું ખંડિત થતું નથી, એમ વિચારવું.

શ્રીવાદિદેવસૂરિસૂત્રાવલમ્બનેન વ્યવહારનયસ્ય લક્ષણમાહ—

પ્રતિષેધપરિહારેણ સદ્ગ્રહવિપરીભૂતાર્થવિપયકવિભાગપ્રયોજકાભિપ્રાયો વ્યવહારનયઃ ।  
યથા સત્ત્વધર્મેણૈકતયા સદ્ગ્રહીતસ્ય સતો દ્રવ્યપર્યાયાભ્યાં વિભાગકરણાભિપ્રાયો યત્સત્ત-  
દ્વિધા, દ્રવ્યં પર્યાયશ્ચેતિ । एवं દ્રવ્યત્વેન સદ્ગ્રહીતસ્ય દ્રવ્યસ્ય ધર્માદિરૂપેણ પોઢા વિભાગ-  
કરણાભિપ્રાયો યદ્દ્રવ્યં તદ્ધર્માદિરૂપેણ પોઢેતિ ॥સૂત્ર-૯॥

પ્રતિષેધપરિહારેણેતિ, સુનયીકરણાયૈતત્ । સદ્ગ્રહગ્રહીતાન્, સત્ત્વાધર્થાનુપેક્ષ્ય તદ્વિમજનાવિષયો  
યોઽભિપ્રાયસ્સ વ્યવહારનય इत्यर्थः, પરસામાન્યમવલમ્બ્ય તદ્વિભાગાભિપ્રાયં નિર્દર્શયતિ યથેતિ, અપરસા-  
માન્યમવલમ્બ્ય તમાદૈવમિતિ । “વચ્ચદ્ વિણિચ્છિઅત્થં વવહારો સવ્વદવ્વેસુ”તિ નિર્યુક્તિપ્રતીકાનુસારાદ્વિ-  
નિશ્ચિતાર્થપ્રાપ્તકત્વં વ્યવહારસ્ય લક્ષણં લભ્યતે, ત્રિશેષેનાવહિયતે નિરાક્રિયતે સામાન્યમનેનેતિ નિરુક્તચ-  
નુસારાત્ । વિનિશ્ચિતાર્થપ્રાપ્તિશ્ચાસ્ય સામાન્યાનમ્યુપગમે સતિ વિશેષાગ્યુપગમાત્ જલાહરણાદ્યુપયોગિનો  
ઘટાદિવિશેષાનેવાયમઙ્ગીકરોતિ નનુ સામાન્યત્, ગાં બધાનેત્યાદ્યુક્તે ગોત્વબન્ધનાદ્યધ્યવસાયરય કસ્યાપ્યનુ-  
દયાત્ । ન ચ કથં ગોષ્વનુગતવ્યવહાર इति वाच्यमन्यापोहादिनापि तदुपपत्तेः शब्दानुगमादेवानुगतव्यव-  
હારોપપત્તેશ્ચ । “લૌકિકસમ ઉપચારપ્રાયો વિસ્તૃતાર્થો વ્યવહાર” इति तत्त्वार्थभाष्यानुरोधान्तु शब्दतदुप-  
जीविप्रमाणातिरिक्तप्रमाणपक्षपाती गौणीवृत्त्याऽतिशयेन व्यवहारकरः नानाव्यक्तिकशब्दसङ्केतग्रहणप्रवणो  
यो बोधस्स व्यवहार इति तदर्थः, उपचारवैहुलाध्यवसायवृत्तिनयत्वव्याप्यजातिमत्त्वन्तु लक्षणम् ।  
उपचाराधिक्यं यथा गिरिर्दह्यते, अध्वा याति, कुण्डिका स्रवति, इत्यादौ प्रथमे गिरिपदस्य गिरिस्थतृणादौ  
लक्षणा, अतिशयदग्धत्वप्रतीतिः फलं द्वितीये मार्गगन्तूपुरुषसमुदाये लक्षणा नैरन्तर्यप्रतीतिः फलं, तृतीये  
कुण्डिकास्थोदके लक्षणाऽनिविडत्वप्रतीतिः प्रयोजनमित्येवं भाव्यम् । लक्ष्यार्थे मुख्यार्थप्रतीतिश्चाभेदा-  
ध्यवसायात् । त्रिशेषप्राधान्यादेवायं विस्तृतार्थः, प्रधानता च व्यक्तित्वेनोपयुक्ततया सङ्केताद्याश्रयणात् ।

૧. યથા સત્યપિ પદ્મવર્ણાદૌ ભ્રમરં કૃણવર્ણં एव लोकरय निश्चयो भवति तरमाद्विनिश्चितार्थप्राप्तको  
વ્યવહારનયઃ તરયૈવ ગમકત્વાત્પરમકત્વાચ્ચ, સ એવ હિ લોકવ્યવહારાનુકૂલતયા સ્પષ્ટતમઃ, તરમાચ્છેપવર્ણા-  
દીનયં નયો મુચ્ચતીતિ વિનિશ્ચિતાર્થપ્રાપ્તકત્વમરય વોધ્યમ્ ॥ ૨. ઉપચારવૈહુલાધ્યવસાયત્વમાત્રસ્ય લક્ષણત્વે-  
ઽનુપચરિતવ્યવહારેઽવ્યાગ્નિરેતિ નયત્વવ્યાગ્નજાતિમત્ત્વમુક્તં, તાવન્માત્રસ્ય નૈગમમટ્પ્રહાદાવપિ મત્ત્વાદ્વૃત્ત્યન્તમ,  
અત એવ નયત્વવસ્ત્વમુપેય નયત્વવ્યાગ્નજાતિમત્ત્વમુક્તં, વાચ્ચિત્કોપચારાધ્યવસાયમાદાય નૈગમાત્મતિવ્યાપ્તિ-  
વાગ્ગાય વ્રત્તન્તે ॥ ૩ નનુ ગિરિસ્થતૃણાદિમાર્ગગન્તૂપુરુષસમુદાયકુણ્ડિકારથજલાદૌ ગિરિમાર્ગકુણ્ડિકાદિગુ-  
ર્યાર્થપ્રતીતિઃ કથમિત્યનાહ લક્ષ્યાર્થ इति ॥ ૪. એવગચ્છેન સામાન્યસ્ય મનેતજપ્રતીત્યવિપયકત્વં નૂંવાપ્

વસ્તુતઃ પશ્ચવર્ણદ્વિગન્ધપચ્ચરસાષ્ટસ્પર્શશરીરવતો ભ્રમરાદેશ્યામત્વાદિનૈવ નિશ્ચયનાદસૌ લૌકિકઃ, લોકૈઃ કૃષ્ણવર્ણત્વેનૈવાસ્યાક્ષીકારાત્, ઉદ્ભૂતદર્ગવિવક્ષ્યૈવામિલાપાદિવ્યવહારપ્રવૃત્તેઃ કૃષ્ણો ભ્રમર इत्यादेरनुद्भू-  
તત્વેનેતરવર્ણાવિવક્ષણાત્ આન્તત્વમ્, તાત્પર્યજ્ઞં પ્રતિ પ્રામાણ્યાલ્લોકવ્યવહારાનુકૂલવિવક્ષાપ્રયુક્તત્વચ્ચાસ્ય  
ભાવસત્યત્વં, પીતો ભ્રમર इत्यादीनान्तु ન તથા, લોકવ્યવહારાનુકૂલત્વાત્, નાપિ નિશ્ચયતોઽસ્ય ભાવ-  
સત્યત્વં પશ્ચવર્ણપર્યાપ્તિમતિ પશ્ચવર્ણપ્રકારકત્વાભાવેનાવધારણાક્ષમત્વાત્ । નનુ પશ્ચવર્ણો ભ્રમર इत्यादि-  
વાક્યાનાં કથં ન વ્યવહારનયાનુરોધિત્વં તસ્યાપિ વ્યવહારાનુગુણ્યાત્, આગમપ્રતિપાદિતાર્થેઽપિ વ્યુત્પ-  
ન્નાનાં વ્યવહારોપલબ્ધેઃ, ન ચ લોકેનાસ્ય વાક્યસ્ય વાધિતાર્થવિષયકત્વેન ન વ્યવહારાનુરોધિત્વમિતિ  
વાચ્યમ્ આત્મા ન રૂપવાનિત્યાદિવાક્યસ્યાપિ અવ્યવહારકત્વાપત્તેઃ, આત્મગૌરવાદિબોધકલોકપ્રમાણ-  
વાધિતાર્થબોધકત્વાત્, અધ્યાન્તલોકસ્ય વિવક્ષણે ચોમયત્ર સામ્યમેવેતિ चेन्न पश्ववर्णो भ्रमर इत्यादौ  
कृष्णेतैरवर्णौ व्यावहारिकविषयताया अभावात्, તત્તત્રયામિપ્રાયપ્રયુક્તો हि गन्धः, તત્ર તત્રયીયવિષય-  
તૈવ શાબ્દબોધિકા, તતો નોક્તવ્યવહાર इति ॥

શ્રી વાદિદેવસૂરિસૂત્રના અવલંબને વ્યવહારનયનું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“પ્રતિષેધના પરિહારપૂર્વક સંગ્રહના વિષયીભૂત અર્થના વિષયવાળા વિભા-  
ગનો પ્રયોજક અભિપ્રાય, એ ‘વ્યવહારનય’ છે. જેમ કે—સત્ત્વધર્મદ્વારા એકપણાએ સંગૃહીત  
સત્ત્વો દ્રવ્ય અને પર્યાયથી વિભાગ કરનારો અભિપ્રાય જે સત્ છે, તે દ્રવ્ય અને પર્યાય  
રૂપ એ પ્રકારે છે. આ પ્રમાણે દ્રવ્યપણાએ સંગૃહીત દ્રવ્યનો ધર્મ આદિ રૂપે છ પ્રકારના  
વિભાગ કરનારો અભિપ્રાય જે દ્રવ્ય છે, તે ધર્માદિરૂપે છ પ્રકારનું છે. ઈતિ.

વિવેચન—‘પ્રતિષેધપરિહારેણેતિ । આ પદ સુનયીકરણ માટે છે. સંગ્રહથી ગૃહીત  
સત્ત્વ આદિ અર્થોની ઉપેક્ષા કરી, તે સંબંધી વિભાગના વિષયવાળો જે અભિપ્રાય, તે  
વ્યવહારનય છે. પરમામાન્યનું આલંબન લઈ તેના વિભાગના અભિપ્રાયને દર્શાવે છે કે—  
‘યથેતિ । અપરમામાન્યનું આલંબન લઈ તેના વિભાગને કહે છે કે—‘एव’મિતિ । ‘वच्चइ  
विणिच्छिन्नअर्थं व्यवहारो सन्वदन्वेसु’इति । નિયુક્તિના પ્રતીક અનુસારે વિનિશ્ચિતાર્થ પ્રાપ-  
કત્વ, એ વ્યવહારનું લક્ષણ લખ્ય થાય છે. (જેમ પંચવર્ણ આદિ હોવા છતાં ભ્રમરમાં  
કાળો વર્ણ જ લોકમાં નિશ્ચિત પ્રસિદ્ધ થાય છે. તેથી વિનિશ્ચિત અર્થપ્રાપક વ્યવહારનય  
છે, કેમ કે—તે વ્યવહારનય નિશ્ચિત અર્થનો ગમકને પ્રરૂપક છે. ખરેખર, તે જ લોકવ્ય-  
વહારને અનુકૂળ હોઈ સ્પષ્ટતમ છે. તેથી શેષ વર્ણ આદિને આ નય મૂકી દે છે. આ

શબ્દાના હિ સામાન્યે સર્વેતોऽनुपयुक्तः, ષટ્માનયેત્યાદિવાક્યાત્ શાબ્દબોધાનુત્પત્તિપ્રસંગાત્ નહિ ષટ્ત્વ-  
સ્થાનયનં સમ્ભવતિ, અમૂર્તત્વાદિતિ માવઃ ॥

૧. તત્તત્રયામિપ્રાયપ્રયુક્તો હિ ગન્ધઃ, તથા ચ પશ્ચવર્ણો ભ્રમર इति ગન્ધામિલાપો નિશ્ચયનયેન,  
અતઃ પ્રોક્તામિલાપજન્યશાબ્દબોધે કૃષ્ણેતરૂપાદે ન વ્યાવહારિકી વિષયતાઽરિત લોકવ્યવહારાનુગુણત્વાત્  
કિન્તુ તત્ર નૈશ્ચયિકી વિષયતૈવ કૃષ્ણાદે દૂમયવિષયતેતિ માવઃ ॥

પ્રમાણે વિનિશ્ચિતાર્થ પ્રાપ્તપણું બાણવું.)

૦ નિરૂપિત અનુસારે વિશેષથી સામાન્યનું નિરાકરણ જેનાવડે કરાય, તે વ્યવહાર છે. આ વ્યવહારની વિનિશ્ચિત અર્થની પ્રાપ્તિ, સામાન્યનો અસ્વીકાર હોયે છતે વિશેષના સ્વીકારથી છે. જલ આહરણ આદિમાં ઉપયોગી ઘટ આદિ વિશેષોને જ આ વ્યવહારનય સ્વીકારે છે, પરંતુ સામાન્યને નહિ; કેમ કે-‘ગાયને તું બાંધી લે’ ઇત્યાદિ વચન કહે છે, ગોત્વનું બંધન આદિ અધ્યવસાય કોઈને પણ ઉદ્દયમાં આવતો નથી.

શંકા-તો પછી ગો માત્રમાં અનુગત (વ્યાપક) વ્યવહાર કેવી રીતે ?

સમાધાન-અન્ય અપોહ (ગોલિન્નના અપોહ) આદિથી પણ તે અનુગત વ્યવહારની ઉપપત્તિ છે અને શબ્દના અનુગમથી જ અનુગત વ્યવહારની ઉપપત્તિ છે. (જેમ લૌકિક પુરુષો વિશેષ જ ઘટ આદિથી વ્યવહાર કરે છે, તેમ આ નય પણ કરે છે, માટે લૌકિક સમ કહેવાય છે. ઉપચારપ્રાય-ઉપચાર એટલે અન્યત્ર સિદ્ધ અર્થનો અન્યત્ર અધ્યારોપ જે છે તે. અર્થાત્ ઉપચારબદ્ધ, જેનો વિસ્તીર્ણ-અનેક અર્થ જોય છે, તે વિસ્તૃતાર્થ અધ્યવસાયવિશેષ વ્યવહાર કહેવાય છે.)

૦ “લૌકિકસમ ઉપચારપ્રાય વિસ્તૃત અર્થવાળો વ્યવહાર છે. આવી રીતે તત્ત્વાર્થ-ભાષ્યના અનુરોધથી તો શબ્દ અને તે શબ્દોપજીવી પ્રમાણથી લિન્ન પ્રમાણ પક્ષપાતી, ગૌણીવૃત્તિદ્વારા અતિશે વ્યવહાર કરનારો, અનેક વ્યક્તિવાળા શબ્દના સંકેતના ગ્રહણમાં પરાયણ જે બોધ, તે વ્યવહારનય.

૦ ઉપચારબદ્ધ અધ્યવસાયવૃત્તિ નયત્વવ્યાપ્ય ભતિમત્વ, એ વ્યવહારનયનું લક્ષણ છે. (ઉપચારબદ્ધ અધ્યવસાયત્વ માત્રને જો લક્ષણ કરવામાં આવે, તો અનુપચરિત વ્યવહારમાં અવ્યાપ્તિ આવે છે, માટે નયત્વવ્યાપ્ય ભતિમત્વનો નિવેશ છે. નયત્વવ્યાપ્ય ભતિમત્વ, એવું વ્યવહારનયનું જો લક્ષણ માનવામાં આવે, તો નૈગમ-સંગ્રહ આદિમાં પણ સત્ત્વ હોઈ અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘ચરચારચહુલાધ્યવસાયવૃત્તિ’ । એમ કહેલ છે. એથી જ નયત્વવ્યાપ્યની ઉપેક્ષા કરીને નયત્વવ્યાપ્ય ભતિમત્વ કહેલ છે. ક્વાચિત્ક (કોઈ જગ્યાએ રહેલ) ઉપચારના અધ્યવસાયનું ગ્રહણ કરી નૈગમ આદિમાં અતિવ્યાપ્તિના વારણ માટે ‘વહુલે’તિ । કહેલ છે.) ઉપચારનું આધિક્ય (બહુલતા) જેમ ‘પહાડ જળે છે’-‘માર્ગ બધ છે’-‘કુંડી ઝરે છે,’ ઇત્યાદિમાં પ્રથમમાં ગિરિપદની ગિરિસ્થ તૃણ આદિમાં લક્ષણ, અતિશય દાહની પ્રતીતિરૂપ ક્ષણ છે. બીજામાં માર્ગમાં ચાલનાર પુરુષોના સગુદાયમાં લક્ષણ, નિરંતરતાની પ્રતીતિરૂપ ક્ષણ છે. ત્રીજામાં કુંડીમાં રહેલ પાણીમાં લક્ષણ, અનિબિડતાની પ્રતીતિ એ ક્ષણ છે, એમ વિચારવું.

૦ (પ્રશ્ન એ થાય છે કે-ગિરિસ્થ તૃણ આદિ, માર્ગે ચાલનાર પુરુષનો સગુદાય, કુંડીમાં રહેલ પાણી આદિમાં ગિરિ-માર્ગ-કુંડિકાના મુખ્ય અર્થની પ્રતીતિ કેવી રીતે ?



આવી શકતા સમાધાનમાં કહે છે કે-‘લક્ષ્યાર્થ’ इति ।’) લક્ષ્ય અર્થમાં જે મુખ્ય અર્થની પ્રતીતિ છે, તે અલેક્ષના અધ્યવચ્ચાચથી છે.

૦ વિશેષની પ્રધાનતાથી જ આ વિસ્તૃતાર્થ છે અને પ્રધાનતા વ્યક્તિઓમાં જ (એવ શબ્દથી સામાન્ય, સંકેતજન્ય પ્રતીતિનો વિષય નથી એમ સૂચિત થાય છે. ખરેખર, સામાન્યમાં શબ્દોનો સંકેત અનુપયોગી છે. ‘ઘડો લાવ’ ઇત્યાદિ વાક્યથી શાબ્દબોધની અનુત્પત્તિનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-ઘટવરૂપ સામાન્યનું લાવવું સંભવતું નથી. તે સામાન્ય અરૂપી છે.) ઉપયોગ હોવાથી સંકેત આદિનો આધાર છે. વસ્તુતઃ પંચવર્ણી, દ્વિગંધી, પંચરસી અને આઠરૂપી શરીરવાળા ભ્રમર આદિનો શ્યામપણા આદિથી જ નિશ્ચય થવાથી આ લૌકિક છે. ‘ભ્રમર કાળો છે’ એ વાક્ય લૌકિક છે, કેમ કે-લોકોથી કૃષ્ણવર્ણના બહુલપણાએ આ ભ્રમરનો કૃષ્ણરૂપે સ્વીકાર કરેલ છે : કેમ કે-ઉદ્ભૂત (પ્રકટિત) વર્ણની વિવક્ષાથી જ શબ્દ આદિ વ્યવહારની પ્રવૃત્તિ છે. ‘ભ્રમરો કાળો છે’ ઇત્યાદિમાં અનુદ્ભૂતપણાએ (અપ્રાદુર્ભાવથી) બીજા વર્ણોની અવિવક્ષાથી બ્રાન્તપણું (બ્રાન્તિ) નથી.

૦ તાત્પર્યના બાણકાર પ્રત્યે પ્રમાણપણું હોવાથી અને લોકવ્યવહારને અનુકૂળ વિવક્ષા-જન્ય હોવાથી, આનું ‘ભ્રમરો કાળો છે’ આવા વાક્યજન્ય શાબ્દબોધનું ભાવસત્યપણું છે. ‘પીળો ભ્રમર’ ઇત્યાદિમાં તો તે પ્રકારે નથી, કેમ કે-લોકવ્યવહારને અનુકૂળ નથી. વળી નિશ્ચયથી આનું ભાવસત્યપણું નથી, કેમ કે-પંચવર્ણની પર્યાપ્તિવાળામાં પંચવર્ણના પ્રકારકપણાનો અભાવ હોવાથી નિશ્ચયમાં અસમર્થ છે.

પૂર્વ-પક્ષ-‘પંચવર્ણી ભ્રમરો’ ઇત્યાદિ વાક્યોનું વ્યવહારનયનું અનુસરણ કેમ નહિ ? કેમ કે-તે વાક્યનું પણ વ્યવહારને અનુરૂપપણું છે. આગમથી પ્રતિપાદિત અર્થમાં પણ વ્યુત્પન્ન (પંકિત પુરુષો) જોનાને વ્યવહારની ઉપલગ્નિ છે. ‘લોકથી આ વાક્યનું બાધિત અર્થનું’ વિષયકપણું હોવાથી વ્યવહારનું અનુસારિપણું નથી’ એવું નહીં કહેવું, કેમ કે-‘આત્મા રૂપી નથી’ ઇત્યાદિ વાક્યમાં પણ અવ્યવહારકપણાની આપત્તિ થશે ! કેમ કે-આત્માના ગૌરવણા આદિ બોધક લોકપ્રમાણથી બાધિત અર્થનો બોધક છે અને અબ્રાન્ત લોકની વિવક્ષામાં બને ઠેકાણે સમપણું છે જ ને ?

ઉત્તર-પક્ષ-‘પંચવર્ણી ભ્રમરો’ ઇત્યાદિમાં (તે તે નયના અભિપ્રાયથી જન્ય ખરેખર શબ્દ છે. તથાચ ‘પંચવર્ણી ભ્રમરો’ આ પ્રમાણેનો શબ્દરૂપ અભિલાપ નિશ્ચયનયથી છે. એથી કથિત શબ્દજન્ય શાબ્દબોધમાં કૃષ્ણ અને બીજા વર્ણના અંશમાં વ્યાવહારિક વિષયતા નથી, કેમ કે-લોકવ્યવહારને અનુરૂપ નથી, પરંતુ ત્યાં નૈશ્ચયિક વિષયતા જ છે. કૃષ્ણના અંશમાં તો નિશ્ચય-વ્યવહાર ઉભયની વિષયતા છે.) કૃષ્ણ અને બીજા વર્ણના અંશમાં વ્યાવહારિક વિષયતાનો અભાવ છે. ખરેખર, તે તે નયના અભિપ્રાયથી જન્ય શબ્દ છે. ત્યાં તે નય સંબંધી (નયનિરૂપિત) વિષયતા જ શાબ્દબોધજનિકા છે, તેથી કથિત વ્યવહાર નથી.



अथर्जुसूत्रं स्वरूपयनि—

द्रव्यं गौणीकृत्य प्राधान्यतया वर्तमानक्षणावृत्तिपर्यायमात्रप्रदर्शनाभिप्रायविशेष ऋजु-  
सूत्रः । यथा सम्प्रति सुखपर्यायोऽस्ति दुःखपर्यायोऽस्ति द्वेषपर्यायो वास्तीत्यभिप्रायाः ।  
अत्र हि सदप्यात्मद्रव्यं नार्प्यते सुखादिपर्यायास्तु प्रधानेन प्रकाश्यन्ते ॥सूत्र-१०॥

द्रव्यमिति, ऋजु—अवक्रं सूत्रयति गमयत्यभ्युपगच्छतीति ऋजुसूत्रः अतीतानागतयोः पर्याययोर्वि-  
नाशानुत्पत्तिभ्यामभावेन तदभ्युपगमे कुटिलत्वं ततस्तत्परिहारेण परोपकारप्रवणवार्त्तमानिकपर्यायप्ररू-  
पणमेवाकुटिलं प्ररूपणमिति ऋजुसूत्रशब्दभावः, तदेवाह द्रव्यं गौणीकृत्येति नयत्वरक्षायै विशेषणमिदम्,  
अस्य मते भावत्वं वर्तमानत्वव्याप्यम्, तथाहि विनष्टत्वादतीतस्थानागतस्यालब्धात्मलाभत्वात् अवि-  
शिष्यमाणतया च सकलशक्तिविकलरूपत्वात् अर्थक्रियानिर्वर्तनाक्षमत्वेनावस्तुत्वाच्च, वर्तमानक्षणालिङ्गि-  
तस्यैव सकलार्थक्रियासु व्याप्रियमाणत्वेन तदेव पारमार्थिकं वर्तित्वमिति, तथा च शब्दाद्यभिमतविशेषा-  
पक्षपातिवर्तमानत्वमात्रव्याप्तभावविषयकाभिप्रायः ऋजुसूत्र इति भावार्थः । शब्दादिनयेषु व्यभिचार-  
वारणाय शब्दाद्यभिमतविशेषापक्षपातीति पदम् । अत्र द्रव्यस्य गौणत्वं वर्तमानपर्यायस्य प्राधान्यञ्च,  
तत्रैव संकेतार्थक्रियादिसंभवात्, एकावस्थापन्ने द्रव्ये भिन्नावस्थासम्बन्धासम्भवात् विभिन्नकालिकपर्या-  
यद्वयाधारपदार्थाभावाच्च, सिद्धावस्थासाध्यावस्थयोरेकत्र विरोधात्, यथा पलालं न दहति वह्निः, घटो  
न भिद्यते, असंयतो न प्रव्रजति, असिद्धो भव्यो न सिद्धचतीत्यादौ दहनादिक्रियाकाल एव तन्निष्ठा-  
कालः, अतस्तदवस्थाविलक्षणपलालाद्यवस्थावता समं दहनादिक्रियान्वयो न युज्यते दह्यमानादेर्दग्ध-  
त्वाद्यव्यभिचारात् । अत एवैते निषेधात्मका व्यवहारा उपपद्यन्ते, विधिरूपास्तु अपलालं दह्यते, अधटो  
भिद्यते, संयतः प्रव्रजति, सिद्धस्सिद्धचतीत्येवंरूपाः । न चात्र नये कृतकरणापरिसमाप्तिर्दोषः स्यात्  
सिद्धस्यापि साध्यमानत्वेन करणव्यापारानुपरमादिति वाच्यम्, उत्पाद्य कार्यं क्रियोपरमेण तत्समाप्तेः ।  
न च यादृशव्यापारावच्छिन्नदण्डादेर्घटोत्पत्त्यव्यवहितपूर्ववृत्तित्वं तादृशव्यापारावच्छिन्नरथ तरय तदुत्प-  
त्त्यनन्तरमपि सत्त्वे तदुत्पत्तिप्रसङ्ग इति वाच्यम्, तदानीं सूक्ष्मक्रियाविरहकल्पनात्, न च घटोत्पत्तेः  
पूर्वं तत्क्रियायाः सत्त्वे तदापि तदुत्पत्तिप्रसङ्गः असत्त्वे च कार्याव्यवहितपूर्ववृत्तित्वाभावेन कारणत्वा-  
भावप्रसङ्ग इति वाच्यम्, कार्यव्याप्यतावच्छेदकपरिणामविशेषरूपायाः कारणतायाः कार्यसहवृत्तितानि-  
यमात्, ननु यदि क्रियमाणः कृत एव चक्रभ्रम्याद्युपलक्षितदीर्घक्रियाकाले कुतो न घटो दृश्यत इति  
चेन्न, घटानुकूलव्यापारलक्षणक्रियाया दीर्घकालत्वासिद्धेः चरमसमय एव तदभ्युपगमात्, घटविषयको-

१. यथा हि व्यवहारनयो व्यवहाराननुकूलत्वान्न सहते सामान्यं तथा ऋजुसूत्रनयोऽपि अतीतमना-  
गतश्च पर्यायं परकीयत्वान्न सहते, अभिधानमपि तथाविधार्थवाचकं ज्ञानमपि तथाविधार्थविषयं न सहतं स्थ-  
देशकालयोरेव मत्ताविश्रामात् तथा च यद्वर्तमानकालीनं वस्तु यच्च तरयात्मीयं रूपं तदेतत्तृगयंगायाम्य  
नयस्याभिमतमिति भावः ॥ २. घटोत्पत्त्यनुकूलसूक्ष्मक्रियाविरहकल्पनादित्यर्थः ॥

ત્વદ્વામિલાષેઘૈઃ મૃન્મર્દનાદ્યાન્તરાલિકાર્યકરણવેલાયાં ઘટં કરોમીતિ વ્યવહારાત્, કૃતસ્યૈવ કરણે ન ક્રિયાવૈફલ્યમપિ, ક્રિયાયૈવ નિષ્ઠાં જનયિત્વા કાર્યસ્ય કૃતત્વોપપાદનાત્ । ન ચાન્યોઽન્યાશ્રયઃ, કૃતસ્યૈવ ક્રિયાજન્યત્વાત્ કૃતનેત્ર ચ ક્રિયાં જનયતિ નાકૃતમસત્ત્વાદિતિ વાચ્યમ્. ઘટત્વાદિનૈવ ક્રિયાયાઃ કાર્ય-કારણમાવાત્, ઐર્થદિત્ર તસ્ય કૃતત્વોપપત્તેઃ । ક્રિયામાણસ્ય કૃતત્વામાવે ચ ક્રિયાસમયે કાર્યામાવે તતઃ પૂર્વં પશ્ચાચ્ચ તત્ર સ્યાદેવ, કારણમાવાત્ । સામગ્રયાઃ સ્વસણયે કાર્યવ્યાપ્યત્વામાવેઽપિ અવ્યવ-હિતોત્તરસમયાવચ્છેદેન તદ્વાચ્યત્વોપગમાન્ન ટોષ ઇતિ ચેન્નાવ્યવહિતોત્તરત્વપ્રવેશે ગૌરવેણોત્તરત્વમાત્ર-પ્રવેશે વ્યવહિતોત્તરકાલાવચ્છેદેન કાર્યોત્પત્તિપ્રસક્તેન ચ સ્વસમયાવચ્છેદેનૈવ સામગ્રયાઃ કાર્યવ્યાપ્યત્વો-પગમસ્યોચિત્તત્વાત્ । કારણમાવસ્ય કાર્યામાવગ્યાપ્યત્વેન કારણોત્તરકાલે કાર્યાસિદ્ધેશ્ચેતિ દિક્ । સદ્ગ્રહસમ્મતં સામાન્યમનુયોગાદનુપલભ્યાચ્ચ વ્યવહારનયેન યથા નેપ્યતે તથૈવ સ્વપ્રયોજનાસાધકત્વેન પરધનવન્નિપ્ફલમતીતમનાગતં વસ્તુ ઋજુમૂત્રેણ નેપ્યતે કિન્તુ સામ્પ્રતકાલીનમેવ લિઙ્ગવચનભિન્નમપિ વસ્તુ સ્વીક્રિયતે તત્રૈકમપિ ત્રિલિઙ્ગં યથા તટસ્તટી તટમિત્યાદિ । તથૈકમપ્યેકવચનબહુવચનવાચ્યં યથા ગુરુ-ગુરવઃ, આપો જલં, દારા કલેત્રમિત્યાદિ. એવમિન્દ્રાદેનામસ્થાપનાદ્રવ્યમાવરૂપચતુર્મેદમપીચ્યતે, સોઽયં નયો દ્વિમેદસ્તૂલ્મસ્થૂલમેદાત્ સૂક્મસ્તુ ક્ષણિકપર્યાયં મનુતે પર્યાયાણાં સ્વવર્તમાનતાયાં ક્ષણાવસ્થાયિત્વ-સ્યૈવોચિત્તત્વાત્ પરતોઽવસ્થાન્તરમેદાદિતિ, સ્થૂલસ્તુ મનુષ્યાદિપર્યાયં વર્તમાનં મનુતે, ન ત્વતીતાનાગતા-દિનારકાદિપર્યાયમ્ । વ્યવહારેણ તત્ત્વીકારાદેતદપેક્ષ્યા સ્થૂલત્વમિતિ । અથર્જુસૂત્રસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ, વાક્યેન હાનેન ક્ષણસ્થાયિસુખાહ્યં પર્યાયમાત્રં પ્રાધાન્યેન પ્રદર્શ્યતે તદધિકરણમૂતમાત્મદ્રવ્યન્તુ ગૌણતયા નાર્યત્ ઇત્યાશયમાહાત્ર હીતિ આદિના દુઃસ્વાદિપરિગ્રહઃ ॥

### ઋણસૂત્રનયના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાગ્યાર્થ-“દ્રવ્યને ગૌણ કરી પ્રાધાન્યરૂપે વર્તમાન ક્ષણવૃત્તિ પર્યાય માત્રના પ્રદર્શનનો વિશિષ્ટ અભિપ્રાય, એ ‘ઋણસૂત્રનય’ કહેવાય છે. જેમ હમણાં સુખપર્યાય છે, દુઃખપર્યાય છે અથવા દ્વેષપર્યાય છે. ઇતિ. અભિપ્રાયો ગૌણપણે=ખરેખર, અહીં વિદ્યમાન પણ આત્મદ્રવ્ય પ્રધાનતયા વિવક્ષિત કરાતું નથી, ગૌણપણે અનર્પિત થાય છે, પરંતુ સુખ આદિ પર્યાયો પ્રધાનથી પ્રકાશિત થાય છે.”

વિદેયન-ઋણ એટલે સ્મરણ અને સૂત્ર એટલે કરે છે-જણાવે છે-સ્વીકારે છે. આ પ્રમાણે ઋણસૂત્રની વ્યુત્પત્તિ છે. અતીત અને અનાગતપર્યાયનો વિનાશ અને અનુત્પત્તિથી, અભાવથી, તે અતીત-અનાગતપર્યાયના સ્વીકારમાં કુટિલતા છે, તેથી તે કુટિલતાના પરિહારથી

૧. ઘટં પ્રતિ ક્રિયા કારણં નતુ કૃતઘટં પ્રતિ, યેનાન્યોઽન્યાશ્રયઃ સ્યાત્ તથા ચ કાર્યતાવચ્છેદકે કૃતત્વં ન પ્રવેશ્યતે, તત્ર કૃતત્વસ્ય લામશ્ચ કારણસમાચાર્ચનઃ. યથા નીલવટ્ત્વં ન વપાલાદિકાર્યતાવચ્છેદકં કિન્તુ નૈત્યસાનગ્રાઃ ઘટસામગ્રાશ્ચ સમાચાત્ નીલઘટો મવતિ તથેતિ ભાવ. ॥

પરોપકારપરાયણ વર્તમાનકાલીન પર્યાયનું પ્રરૂપણ જ અકુટિલ પ્રરૂપણ છે. આવો ઋણુ-સૂત્ર શબ્દનો ભાવ છે. તે જ વસ્તુને કહે છે કે-‘દ્રવ્યં ગૌણીકૃત્યેતિ । આ વિશેષણ નયપણુની રક્ષા માટે છે. આ ઋણુસૂત્રના મતમાં ભાવત્વ, વર્તમાનત્વ વ્યાપ્ય છે. તે આ પ્રમાણે:-અતીત વિનષ્ટ હોવાથી, અનાગત અલબ્ધ આત્મલાભવાળો હોવાથી, ખરવિષાણુ આદિ અસત્થી વિશિષ્ટ નહિ હોવાથી, સકળ શક્તિથી વિકલરૂપ હોઈ, અર્થક્રિયા કરવામાં અસંમર્થ હોઈ અતીત-અનાગતપર્યાય અવસ્તુ છે. વર્તમાન ક્ષણકાલીન પર્યાયનું સકળ અર્થક્રિયામાં ઉપયોગીપણું હોઈ તે વર્તમાન પર્યાય જ પારમાર્થિક (સત્) વસ્તુ છે. (ખરે-ખર, જેમ વ્યવહારનય વ્યવહારને અનુકૂળ નહિ હોવાથી સામાન્યને સહન કરતો નથી, તેમ ઋણુસૂત્રનય પણ અતીત અને અનાગતપર્યાયને પરકીય હોવાથી સહન કરતો નથી. તથાવિધ અર્થવાચક શબ્દને તથાવિધ અર્થવિષયક જ્ઞાનને સહન કરતો નથી. સ્વદેશ-કાળમાં જ સત્તાનો વિશ્રામ છે. તથાચ વર્તમાનકાલીન વસ્તુ અને તે વસ્તુનું આત્મીયરૂપ જે છે, તે ખરે જ ઋણુસૂત્રનયને અભિમત છે.) તથાચ શબ્દ આદિથી અભિમત વિશેષના અપક્ષ-પાતી વર્તમાનત્વ માત્ર વ્યાપ્ત ભાવવિષયક અભિપ્રાય ઋણુસૂત્ર કહેવાય છે, એવો ભાવાર્થ છે. શબ્દ આદિ નયોમાં વ્યભિચાર અતિવ્યાપ્તિના વારણુ માટે ‘શબ્દ આદિ અભિગત વિશેષા પક્ષપાતિ’ આવું પદ છે. આ ઋણુસૂત્રનયમાં દ્રવ્યનું ગૌણપણું અને વર્તમાન પર્યાયનું પ્રધાનપણું છે. વર્તમાન પર્યાયમાં જ સંકેત, અર્થક્રિયા આદિનો સંભવ છે.

૦ એક અવસ્થાવાળા દ્રવ્યમાં ભિન્ન અવસ્થાના સંબંધનો અભાવ છે, કેમ કે-ભિન્ન કાળવર્તી જે પર્યાયોના આધારભૂત પદાર્થનો અભાવ છે: કેમ કે-સિદ્ધ અવસ્થા અને સાધ્ય અવસ્થાનો એક આધારમાં વિરોધ છે. (અભાવ છે.) જેમ ‘ધાસને અગ્નિ બાળતો નથી’-ઘડો ભેદાતો નથી’-અસંયત સાધુ બનતો નથી’-‘અસિદ્ધ ભવ્ય સિદ્ધ થતો નથી,’ ઈત્યાદિમાં હહન આદિ ક્રિયાના કાળમાં જ હહન આદિનો સમાપ્તિકાળ છે. એથી તે વહ્નિઅવસ્થાથી વિલક્ષણુ એવી પલાલ આદિ અવસ્થાવાળાની સાથે હહન આદિ ક્રિયાનો અન્વય (સંબંધ) યુક્ત નથી: કેમ કે-હહમાન (બાળતા) આદિમાં હહ્ય(બાળવા)પણુ આદિનો અવ્યભિચાર છે. એથી જ આ નિપેધ આત્મક વ્યવહારો ઉપપત્તિવાળા થાય છે. વિધિરૂપ વ્યવહારો તો ‘પલાલ વગરનો બળે છે’-‘ઘટથી બુદ્ધો ભેદાય છે’-‘સંયત સાધુ બને છે’-‘સિદ્ધ સિદ્ધ થાય છે,’ એવા પ્રકારના વિધિરૂપ વ્યવહારો છે.

શંકા-આ ઋણુસૂત્રનયમાં કરેલાને કરવાની અસમાપ્તિ નામક દોષ લાગશે જ ને? કેમ કે-સિદ્ધમાં પણ સાધ્યમાનપણુના સ્વીકારમાં કરવાના વ્યાપારના વિરામનો અભાવ છે ને?

સમાધાન-કાર્યનું ઉત્પાદન કરી ક્રિયાના વિરામથી તે કૃતકરણની સમાપ્તિ છે.

શંકા-જેવા વ્યાપારથી વિશિષ્ટ દંડ આદિનું ઘટની ઉત્પત્તિથી અવ્યવહિત પૂર્વવૃત્તિત્વ છે, તેવા વ્યાપારથી વિશિષ્ટ તેનું ઉત્પત્તિ પછી પણ અત્ય હોયે છતે તે ઘટની ઉત્પત્તિના પ્રસંગ આવશે ને?

સમાધાન-તે વળતે-ઘટોત્પત્તિના કાળમાં ઘટોત્પત્તિને અનુકૂળ સૂક્ષ્મ ક્રિયાના અભાવની કલ્પનાથી ઘટોત્પત્તિના પ્રસંગનું નિવારણ છે.

શંકા-ઘટની ઉત્પત્તિ પહેલાં તે સૂક્ષ્મ ક્રિયાનું સત્વ હોયે છતે, તે વળતે પણ તે ઘટોત્પત્તિનો પ્રસંગ આવશે ને ? અને જો અમત્વ હોય, તો કાર્યના અવ્યવહિત પૂર્વ-વૃત્તિવના અભાવથી કારણતાના અભાવનો પ્રસંગ આવશે ને ?

સમાધાન-કાર્યના વ્યાખ્યાતાવચ્છેદક પરિણાનવિશેષરૂપ કારણતામાં કાર્યસહવૃત્તિવનો નિયમ છે.

શંકા-જો કરાતો ઘટ કરાયેલો જ છે, તો ચક્રભ્રમણ આદિથી ઉપલક્ષિત દીર્ઘ ક્રિયા-કાળમાં શાથી ઘડો દેખાતો નથી ?

સમાધાન-ઘટના અનુકૂળ વ્યાપારરૂપ ક્રિયામાં દીર્ઘકાળપણનો અભાવ હોઈ ચરમ સમયમાં જ ઘટના અનુકૂળ વ્યાપારરૂપ ક્રિયાનો સ્વીકાર છે.

૦ પરંતુ ઘટના વિષયવાળી ઉદ્ભૂત અભિલાષાથી જ માટીના મર્દન આદિ રૂપ આંતરાલિક (વચ્ચે થનાર) કાર્યના કરણના સમયમાં 'હું ઘટને કરું છું' આવો વ્યવહાર છે.

૦ કરેલાને જ કરવામાં ક્રિયાની નિષ્ફળતા પણ નથી, કેમ કે-ક્રિયાદ્વારા જ સમાપ્તિ પેદા કરીને કાર્યમાં કૃતવની ઉપપત્તિ છે.

શંકા-જો એમ છે, તો અન્યોડન્યાશ્રયદોષ છે, કરેલાનું ક્રિયાજન્યપણું છે અને કૃત જ ક્રિયાને પેદા કરે છે પરંતુ અકૃત નહિ, કેમ કે-અસત્ છે ને ?

સમાધાન-ઘટત્વ આદિ દ્વારા જ ક્રિયામાં કાર્ય-કારણભાવ છે. (ઘટ પ્રત્યે ક્રિયા કારણ છે પરંતુ કૃતઘટ પ્રત્યે નહિ, કે જેથી અન્યોડન્યાશ્રયદોષ થાય ! તથાચ કાર્યતા-વચ્છેદકમાં કૃતવનો પ્રવેશ કરાતો નથી અને ત્યાં કૃતવનો લાભ-કારણ સમાજ(સમુદાય)ને આવીન છે. જેમ નીલ ઘટત્વ, કપાલ આદિ કાર્યતાવચ્છેદક નથી પરંતુ નીલતાની સામગ્રીના અને ઘટસામગ્રીના સમાજથી નીલ ઘડો થાય છે. તેમ અહીં પ્રજ્વલમાં સમજવું.) અર્થાદેવ તે ઘટમાં કૃતવની ઉપપત્તિ છે.

૦ વળી જો કરાતામાં કૃતપણનો અભાવ માનવામાં આવે અને ક્રિયાના સમયમાં કાર્યનો અભાવ માનવામાં આવે, તો તેનાથી પહેલાં અને પછીથી તે (કાર્ય) થઈ શકે નહિ, કેમ કે-કારણનો અભાવ છે.

શંકા-સામગ્રીમાં સ્વ(ક્રિયા)ના સમયમાં કાર્યવ્યાખ્યાતવનો અભાવ હોવા છતાં, અવ્યવહિત ઉત્તર સમયાવચ્છેદથી (અપેક્ષાથી) તે કાર્યવ્યાખ્યાતવના સ્વીકારથી દોષ નથી ને ?

સમાધાન-અવ્યવહિત ઉત્તરવના પ્રવેશમાં ગૌરવ હોવાથી, ઉત્તરત્વ માત્રના પ્રવેશમાં વ્યવહિત ઉત્તરકાલાવચ્છેદથી કાર્યોત્પત્તિનો પ્રસંગ આવવાથી સ્વ(ક્રિયા-કાર્ય)સમયના અવ-

નહેદથી સામગ્રીમાં કાર્યવ્યાપ્તિ(વ્યાપ્તિ)નો સ્વીકાર ઉચિત છે. કારણભાવમાં કાર્યાભાવનું વ્યાપ્તિ (વ્યાપ્તિ) હોવાથી કારણના ઉત્તરકાળમાં (માત્ર ઉત્તરકાળમાં) કાર્યનો અભાવ છે.

૦ અંગ્રહનયને સંમત સામાન્ય, ઉપયોગ નહિ હોવાથી અને અનુભવ નહિ હોવાથી, જેમ વ્યવહારનય તે સામાન્યને માનતો નથી, તેમ સ્વપ્રયોજન(કાર્ય)નો અસાધક હોવાથી પારકા ધનની માફક નિષ્ફળ એવી ભૂતકાળની અને ભવિષ્યકાળની વસ્તુને ઋણુસૂત્રનય માનતો નથી, પરંતુ વર્તમાનકાળમાં વર્તી જ લિંગ-વચનના ભેદવાળી પણ વસ્તુ સ્વીકારે છે. ત્યાં એક પણ ત્રણ લિંગવાળી વસ્તુ, જેમ કે-‘તટ’, તટી, તટ’ લિંગનો ભેદ હોવા છતાં વસ્તુનો ભેદ નથી. ત્યાં એક વસ્તુ પણ એકવચન-બહુવચનથી વાચ્ય થાય છે. જેમ કે-‘ગુરુગુરુઃ’ । અહીં વચનનો ભેદ હોવા છતાં ગુરુરૂપ વસ્તુમાં ભેદ નથી. ‘આપો જલ’-‘દ્વારા: કલત્રં’ ઇત્યાદિમાં વચનભેદમાં પણ વસ્તુનો ભેદ નથી.

૦ આ પ્રમાણે ઇન્દ્ર આદિમાં નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવરૂપ ચાર નિરોપાયોનો સ્વીકાર કરે છે.

૦ તે આ નય, સૂક્ષ્મ અને સ્થૂલના ભેદથી બે પ્રકારવાળો છે. સૂક્ષ્મ તો ક્ષણિક પર્યાયને માને છે, કેમ કે-પર્યાયોની સ્વવર્તમાનતામાં ક્ષણપર્યન્ત, અવસ્થાથીપણું જ ઉચિત છે, ક્ષણ પછીથી બીજી અવસ્થાનો ભેદ છે. ઇતિ.

૦ સ્થૂલ ઋણુસૂત્રનય તો વર્તમાન મનુષ્ય આદિ પર્યાયને માને છે, પરંતુ અતીત-અનાગત આદિ નારક આદિ પર્યાયને માનતો નથી. વ્યવહારે તેનો સ્વીકાર કરેલો હોવાથી એની અપેક્ષાએ સ્થૂલપણું સમજવું. હવે ઋણુસૂત્રના દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથેતિ ।’ ખરેખર, આ વાક્યથી ક્ષણસ્થાથી મુખ નામક પર્યાય માત્ર પ્રધાનતાથી દેખાડાય છે. પર્યાય માત્રના પ્રદર્શનમાં તો ઋણુસૂત્રનયાભાવમાં પણ પર્યાય માત્રનું પ્રદર્શન છે, માટે ‘પ્રધાનતાથી પર્યાય માત્ર’ એમ કહેલ છે. પ્રધાનતાથી પર્યાય માત્રનું પ્રદર્શન ત્યારે જ થાય, કે જ્યારે તે પર્યાયના આધારભૂત આત્મદ્રવ્યનું ગૌણપણાએ અવગાહનરૂપ અનર્પિતત્વ હોય. માટે કહે છે કે-તે ક્ષણસ્થાથી મુખપર્યાયના આધારભૂત દ્રવ્ય તો ગૌણપણાએ અવગાહનરૂપ અનર્પિતત્વ વિશિષ્ટ છે. (પરિમાણ=પ્રધાનપણાએ અવગાહન-વિવક્ષા ‘અર્પણા-અર્પિતત્વ’ કહેવાય છે, ગૌણપણાએ અવગાહન-વિવક્ષા ‘અનર્પણા-અનર્પિતત્વ’ કહેવાય છે.) એવા આશયને કહે છે કે-‘અત્ર દ્વીતિ । આદિ પદ્ધતી દુઃખ આદિનું અહણ છે.

અથ શબ્દનયમુપદર્શયન્નાહ —

કાલકારકલ્પિતસંખ્યાપુરુષોપમર્ગાણાં મેદન સન્નમપ્યમેદમુપેક્ષ્યાર્થમેદસ્ય શબ્દપ્રાધાન્યાત્પ્રદર્શકામિપ્રાયવિશેષજ્ઞાન્દનયઃ ॥સૂત્ર-૧૧॥

કાલેતિ । કાલાર્દાનાં મેદન દ્રવ્યરૂપનયા વિવિધમાનમપ્યમેદમુપેક્ષ્ય ગૌણાદ્રવ્ય શબ્દમેદપ્રાધાન્ય-પ્રયુક્તાર્થમેદપ્રજ્ઞાપકામિપ્રાયવિશેષજ્ઞાન્દનય દ્વ્યર્થઃ । અયમત્ર માત્રઃ. ઋણુસૂત્રાપેક્ષ્યાયં દિગંધિનન

અર્થ હિ પૃથુબુદ્ધોદરાદ્યાકારવિશિષ્ટં મૃન્યમ્ જલાહરણાદિક્રિયાસમર્થ પ્રસિદ્ધં ભાવઘટમેવેચ્છતિ ન શેષા-  
નામસ્થાપનદ્રવ્યરૂપાંલીન્ ઘટાન્ નવા વિભિન્નકાલકારકાદિવિશિષ્ટશબ્દવાચ્યાનામેકત્વમ્, શબ્દપ્રધાનો  
હ્યેષ નયઃ, ચેષ્ટાલક્ષણશ્ચ ઘટશબ્દાર્થઃ ઘટત્ત્વમ્ ઇતિ ઘટો ઘટચેષ્ટાયામિતિ ધાતુના વ્યુત્પન્નત્વાત્ । તત્ત્વશ્ચ ય  
એવ જલાહરણાદિક્રિયાર્થ પ્રસિદ્ધો ઘટસ્તમેવ ભાવરૂપ ઘટમિચ્છત્યસૌ તત્રૈવ શબ્દાર્થોપપત્તેઃ, ન તુ નામા-  
દિઘટાન્ ઘટશબ્દોઽભિધતે શબ્દાર્થાનુપપત્તેઃ, તથા ઘટં ઘટેનેત્યાદીનામપિ ભિન્નાર્થત્વં દ્વિતીયાવિશિષ્ટ-  
ઘટશબ્દસ્ય તૃતીયાદિવિશિષ્ટઘટશબ્દસ્યાન્યત્વાત્ તથા ચ નામસ્થાપનાદ્રવ્યરૂપા ઘટા ન ભવન્તિ,  
જલાહરણાદિતત્કાર્યાકરણાત્ પટાદિવત્, તથા પ્રત્યક્ષવિરોધાત્ ઘટલિંગાદર્ગનાચ્ચ, અઘટરૂપાસ્તે  
પ્રત્યક્ષેણૈવ દૃશ્યન્તે ઇતિ પ્રત્યક્ષવિરોધઃ, જલાહરણાદિકં ઘટલિંગચ્ચ તેપુ ન દૃશ્યત્ત્વમ્ અનુમાનવિરોધોઽપિ,  
ન ચ કથં તે નામાદિઘટવ્યપદેશમાજ ઇતિ વાચ્યમ્, અનિષ્ટત્વાત્ યથાહિ ઋજુસૂત્રસ્યાતીતાનાગતાઃ  
કુસ્મા નેષ્ટાઃ પ્રયોજનાભાવાત્તથાનામાદયોઽપિ તુલ્યત્વાદિતિ ॥

### શબ્દનયનું ઉપદર્શન.

ભાવાર્થ—“કાલ-કારક-લિંગ-સંખ્યા-પુરુષ-ઉપસર્ગોના ભેદથી વિદ્યમાન પણ અભેદની  
ઉપેક્ષા કરીને, શબ્દની પ્રધાનતાથી અર્થભેદનો પ્રદર્શક વિશિષ્ટ અભિપ્રાય, એ ‘શબ્દનય’  
કહેવાય છે.”

વિવેચન—કાલ આદિના ભેદથી દ્રવ્યરૂપપણાએ વિદ્યમાન પણ અભેદને ગૌણ કરીને  
શબ્દભેદની પ્રધાનતાજન્ય અર્થભેદનો પ્રજાપક વિશિષ્ટ અભિપ્રાય, એ ‘શબ્દનય’ છે. આ  
અહીં ભાવ છે કે-ઋજુસૂત્રની અપેક્ષાએ આ શબ્દનય વિશેષિતતર છે. ખરેખર, આ પ્રસ્તુત  
નય પૃથુબુદ્ધોદર આદિ આકારવિશિષ્ટ, જલ આહરણુ આદિ ક્રિયામાં સમર્થ, મૃનમય તરીકે  
પ્રસિદ્ધ ભાવઘટને જ માને છે; બાકીના નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યરૂપ ત્રણ ઘટોને માનતો નથી,  
અથવા વિભિન્ન કાલ-કારક આદિ વિશિષ્ટ શબ્દવાચ્ય ઘટોના એકત્વને માનતો નથી.

ખરેખર, આ શબ્દપ્રધાનતાવાળો નય છે : અને ઘટ શબ્દનો અર્થ ચેષ્ટારૂપ છે, કેમ  
કે-‘ઘટત્ત્વમ્ ઇતિ ઘટઃ’-‘ઘટચેષ્ટાયાં ।’ આ ધાતુથી ઘટ શબ્દ સિદ્ધ થયેલો છે. વળી તેથી  
જલ આહરણુ આદિ ક્રિયા માટે પ્રસિદ્ધ ઘટ છે. તે ભાવરૂપ ઘટને આ નય માને છે, કેમ  
કે-ત્યાં જ શબ્દના અર્થની ઉપપત્તિ છે. પરંતુ નામાદિ ઘટોને ઘટ શબ્દ કહેતો નથી,  
કેમ કે-ત્યાં શબ્દના અર્થની અનુપપત્તિ છે. તેમ જ ‘ઘટને ઘટવડે’ ઈત્યાદિ ભિન્ન વિભક્તિ  
વિશિષ્ટ ઘટોનો અર્થભેદ છે, કેમ કે-દ્વિતીયા વિભક્તિ વિશિષ્ટ શબ્દ, તૃતીયા આદિ વિભક્તિ  
વિશિષ્ટ શબ્દથી અલગ છે. તથાચ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યરૂપ ઘટો વાસ્તવિક ઘટો નથી,  
કેમ કે-જલ આહરણુ આદિ રૂપ તે ઘટના કાર્યો કરતાં નથી. જેમ કે-પટ વગેરે. તેમ જ  
પ્રત્યક્ષ વિરોધ છે : અને ઘટના લિંગો(ચિહ્નો)નું અદર્શન છે. અઘટરૂપે તે નામાદિ ઘટો  
પ્રત્યક્ષથી દેખાય છે, માટે પ્રત્યક્ષનો વિરોધ છે. જલ આહરણુ આદિ રૂપ ઘટનું લિંગ તે  
નામાદિ ઘટોમાં દેખાતું નથી, માટે અનુમાનનો વિરોધ (અભાવ) પણ છે. ‘તે નામાદિ

ઘટો નામાદિ ઘટના વ્યવહારવાળા કેવી રીતે થાય છે ?” આમ ન કહેવું, કેમ કે-અનિષ્ટ છે. જેમ ઋણુસૂત્રને ‘અતીત-અનાગત ઘટાઓ’ અનિષ્ટ છે, કેમ કે-પ્રયોજન નથી; તેમ નામાદિ ઘટો પણ આ શબ્દનયને અનિષ્ટ છે, કેમ કે-અનિષ્ટત્વથી અમાનતા છે; અથવા પ્રયોજનના અભાવના કારણે અનિષ્ટતાની અમાનતા છે.

અથ ક્રમેણ કાલાદીનાં દૃષ્ટાન્તાનુપદર્શયતિ—

યથા વધૂવ ભવતિ ભવિષ્યતિ મુમેરુરિતિ કાલભેદેન મુમેરુભેદં, કરોતિ કુમ્મઃ ક્રિયતે કુમ્મ ઇત્યાદૌ કર્તૃત્વકર્મત્વરૂપકારકભેદાત્કુમ્મભેદં, પુપ્પસ્તારકા ઇત્યાદૌ લિઙ્ગભેદેનાર્થભેદં, આપોઽમ્મ ઇત્યાદૌ સંખ્યાભેદેન જલસ્ય ભેદં, એદિ મન્યે રથેન યાસ્યસિ નહિ યાસ્યસિ યાતસ્તે પિતેત્યાદૌ મધ્યમાંત્તમરૂપપુરુષભેદેનાર્થભેદં, સન્તિષ્ઠતેઽવતિષ્ઠત ઇત્યાદાવુપસર્ગભેદેન ચાર્થભેદં પ્રતિપાદયતિ શબ્દનયઃ, કાલાદિપ્રાધાન્યાત્, અભેદં પુનર્ન તિરસ્કરોતિ, અપિ તુ ગૌણીકરોતિ । પર્યાયભેદે તુ નાર્થભેદમભ્યુપૈતિ નયોઽયમ્ ॥સૂત્ર-૧૨॥

યથેતિ । મુમેરુભેદમિતિ, પ્રતિપાદયતીત્યપ્રેતનેન સર્વદ્રઢ્યતે પત્રમપ્રેઽપિ । મૂતમવિષ્યદ્વર્તમાનરૂપ-કાલત્રયભેદેન મુમેરુભેદં શબ્દનયઃ પ્રતિપદ્યતે, કાલમંદાદપ્યર્થર્યામંદપ્રતિજ્ઞાને રાવળશંભચક્રવર્તિનોર-પ્યર્તીતાનાગતકાલયોરેકત્વાપત્તેરિતિ ભાવઃ । કારકમંદપ્રયુક્તાર્થમંદસ્ય દૃષ્ટાન્તમાહ કરોતીતિ, અત્ર કાર-કયોઃ કર્તૃકર્મણોર્ભેદાદ્ ઘટસ્ય મંદઃ, જલાહારાદ્યર્થક્રિયાનિરૂપિતકર્તૃત્વસ્ય કુમ્મકારનિરૂપિતકર્મત્વસ્ય ચ ભાનાત્ । ન ચ યઃ કર્તા સ એવ કર્માતિપ્રમજ્ઞાત્ તસ્માત્કર્તૃકર્મસ્વભાવૌ ઘટસ્ય ભિન્નાવમ્યુપગમની-યાવિતિ ભાવઃ । લિઙ્ગમંદપ્રયુક્તાર્થમંદનુદાહરતિ પુપ્પસ્તારકા ઇતિ, પુંલ્લીલિઙ્ગયોર્ભેદેનાર્થભેદઃ, અન્ય-લિઙ્ગવૃત્તેશ્વશબ્દસ્યાન્યલિઙ્ગમંદલક્ષણેન વૈશ્વર્યેનાર્થમંદસ્ય કાન્તઃ કાન્તેત્યાદિપુ સ્પષ્ટમનુભવાદિતિ ભાવઃ । સંખ્યામંદપ્રયુક્તાર્થમંદં નિદર્શયતિ આપોઽમ્મ ઇતિ અત્ર વહુત્વકલ્પસંખ્યયોર્ભેદેન જલસ્ય મંદં શબ્દનયઃ પ્રતિજ્ઞાનીતેઽન્યથા પટસ્તન્તવ ઇત્યેત્રાપ્યેકત્વપ્રતીત્યાપત્તેઃ સંખ્યામંદાવિશેષાન્ । પુરુષમંદતિવન્ધનાર્થમંદ-નિદર્શનમાદર્શયતિ એદિ મન્ય ઇતિ, અત્ર યુષ્મદરમદાલ્યયોઃ પુરુષયોર્ભેદાદર્શય મંદં શબ્દનયઃ સ્ત્રી-કુલંતે અન્યગ્રાઽહં પચામિ ત્વં પચસીત્યાદાવપિ પુરુષમંદેઽપિ પૃથગર્થત્વપ્રસજ્ઞાત્ । ઉપસર્ગમંદનિદાનાર્થ-મંદદૃષ્ટાન્તમાવિષ્કરોતિ સન્તિષ્ઠત ઇતિ, અત્રાપ્યુપસર્ગમંદાદર્થમંદં મનુતે શબ્દનયો વિહરત્યાહરતીત્યાદા-વિત્ । અન્યથા તિષ્ઠતિ પ્રતિષ્ઠત ઇત્યાદાવપિ સ્થિતિગતિક્રિયયોરભેદપ્રમજ્ઞઃ સ્યાદિતિ ભાવઃ । અર્થતઃ તત્ર તેષાં પ્રાધાન્યમંવ કાલાદિકમાશ્રિન્ય સ્વીકરોતિ ન તુ કચ્ચરૂપનયાઽનુગામિનમંદં ન્યક્કુરુતે, અન્યથા દુર્નયત્વાપત્તેરિત્યાહ કાલાદિપ્રાધાન્યાદિનિ । લિઙ્ગાદિમંદેનાર્થમંદાન્યુપગમાદેવર્જમૂત્રાદસ્ય વિગેરતા દ્વાપેતા નયાપિ સમભિરુદ્ઘાદિશેષં ઘોનપ્રિતુષાહ પર્યાયમંદે વિવિનિ. ઘટકુમ્માદિપર્યાયશબ્દ-મંદે તુ નાર્થમંદોઽસ્ય સમ્ભવઃ, સમભિરુદ્ઘય તુ સ દૃષ્ટ દૃન્યતયોર્વૈલક્ષણ્યમિતિ ભાવઃ ॥

૧. રૂઢયા હિ ચાવન્તશબ્દાઃ કર્મિશ્ચિદર્થે પ્રવર્તન્તે તેષાં સર્વેષામપિ શબ્દાનામયં નવ ભવતી-મભિપ્રેતિ, યથા ઘટકુટકચક્રકુમ્ભાદયઃ, ભમિર્હિ ભવતીત્યર્થઃ પ્રતીયતે, યથા શબ્દાલ્યતિરેકાદર્થસ્ય નૈવ



કેમથી કાળ આદિના દષ્ટાન્તોનું ઉપદર્શન.

ભાવાર્થ:-“જેમ સુમેરૂપવંત હોતો, છે અને હશે. આવી રીતે કાળના ભેદથી સુમેરૂના ભેદને શબ્દનય માને છે. કુંભ, જલ આહરણુ આદિ ચોટાને કરે છે, કુંભારવડે કુંભ કરાય છે, ઇત્યાદિમાં કર્તા-કર્મરૂપ કરકના ભેદથી કુંભના ભેદને આ નય માને છે. ‘પુષ્પ:-તારકા’ ઇત્યાદિમાં લિંગના ભેદથી અર્થભેદને આ નય માને છે. ‘આપ:-અંમ:-’ ઇત્યાદિમાં સંખ્યાના ભેદથી જળરૂપ અર્થના ભેદને આ નય માને છે. ‘તું આવ’-‘હું માનું છું’-‘રથ-વડે તું જઈશ’-‘તું જઈશ નહી’-‘તારો પિતા ગયેલો છે,’ ઇત્યાદિમાં ‘તું’ મધ્યમ પુરુષ ‘હું’ ઉત્તમ પુરુષના ભેદથી અર્થના ભેદને આ નય માને છે. ‘સંતિષ્ઠતે’-‘અવતિષ્ઠતે’ ઇત્યાદિમાં ‘સ’-‘અવ’ આદિ રૂપ ઉપસર્ગના ભેદથી અર્થભેદને શબ્દનય માને છે, કેમ કે-કાળ આદિની પ્રધાનતા છે. વળી અભેદનો આ તિરસ્કાર કરતો નથી પરંતુ ગૌણ કરીને સ્વીકાર કરે છે. પર્યાયવાચક શબ્દના ભેદમાં તો અર્થના ભેદને આ નય માનતો નથી.”

વિવેચન-ભૂતકાળ, ભવિષ્યકાળ અને વર્તમાનકાળ રૂપ ત્રણ કાળના ભેદથી સુમેરૂના ભેદને શબ્દનય માને છે. જો કાળના ભેદથી પણ અર્થનો અભેદ માનવામાં આવે, તો ‘શવણુ થયો’-‘શંખ ચક્રવર્તી થશે.’ એમાં પણ અતીત-અનાગતકાળની એકતાની આપત્તિ આવશે.

૦ કારકભેદજન્ય અર્થભેદના દષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘કરોતી’તિ । અહીં કારકભૂત કર્તા અને કર્મના ભેદથી ઘટનો ભેદ છે, કેમ કે-જલ આહરણુ આદિ યથાક્રિયાનિરૂપિત કર્તૃપણાનું અને કુંભકારનિરૂપિત કર્મપણાનું ભાન છે. વળી જે કર્તા છે; તે જ કર્મ છે એમ નથી. જો જે કર્તા છે, તે જ કર્મ છે એમ માનવામાં આવે, તો અતિપ્રસંગનો દોષ આવે છે. માટે કર્તૃસ્વભાવ અને કર્મસ્વભાવ ઘટના ભિન્ન છે એમ માનવું જોઈએ, એવો ભાવ છે.

૦ લિંગભેદજન્ય અર્થભેદનું દષ્ટાન્ત આપે છે કે-‘પુષ્પ-તારકા ।’ અહીં પુલિંગ અને સ્ત્રીલિંગના ભેદથી અર્થનો છે, (‘તટ:-તટી-તટ’ એમ પણ ઉદાહરણ છે.) કેમ કે-અન્ય લિંગમાં વર્તમાન શબ્દના અન્ય લિંગભેદરૂપ વૈધર્મ્યથી અર્થના ભેદનો ‘કાન્ત:-કાન્તા’ ઇત્યાદિમાં સ્પષ્ટ અનુભવ છે.

૦ સંખ્યાભેદજન્ય અર્થભેદનું નિદર્શન=‘આપ:-’-‘અમ્મ.’ (‘દારા, કલમ’ એવું પણ ઉદાહરણ છે.) અહીં બહુત્વવાચક બહુવચન, એકત્વવાચક એકવચનના અથવા બહુત્વ-એકત્વ સંખ્યાના ભેદથી જળના ભેદને શબ્દનય માને છે. જો એમ ન માનવામાં આવે, તો ‘વટ:-’-‘તન્તવ:-’ એવી જગ્યામાં પણ એકત્વની પ્રતીતિની આપત્તિ આવે !

૦ પુરુષભેદ જેમાં કારણ છે, એવા અર્થભેદનું નિદર્શન ‘તું આવ’-‘હું માનું છું.’ અહીં ‘યુષ્મદ્’ (તું આદિ વાચકશબ્દ), અસ્મદ્ (હું આદિ વાચકશબ્દ), ‘હું’ પહેલો

તસ્યૈકત્વં વા શબ્દ નૈકત્વં વા પ્રતિપાદનીયં, ન ચ ષટ્કુટકલગાદયઃ પર્યાયશબ્દા વિભિન્નાર્થવાચિતયા કદાચન પ્રતીયન્તે, તેમ્યસ્સર્વદા એકાકારપરામર્ગોત્પત્તેઃ, અસ્સલદ્વૃત્તિતયા તથૈવ વ્યવહારદર્શનાત્ । તસ્માદેક એવ પર્યાયશબ્દાનામર્થ ઇતિ માવઃ ॥



(ઉત્તમ પુરુષ), 'તુ' બીજો (મધ્યમ પુરુષ), 'તે' ત્રીજો (અન્ય પુરુષ), નામવાળા પુરુષના ભેદથી અર્થના ભેદને શબ્દનય સ્વીકારે છે. (તું આવ, હું માનું છું, રથવડે તું જઈશ, તું નહિ જઈ શકીશ, તારો પિતા ગયેલો છે. અહીં પુરુષના ભેદથી અંતર છે કે ભવિષ્ય-કાળમાં પ્રયાણ કરનાર એકમાં પણ અર્થના ભેદની પ્રતિપત્તિ છે. 'પ્રહાસેવ મન્યોપપદે મન્યતેરુત્તમ એકવચ્ચ' એ સૂત્રથી જો પ્રહાસમાં અને મન્ય ઉપપદમાં હોય, તો 'મન્યે' એમ ઉત્તમ પુરુષ એકવચનમાં પ્રયુક્ત થાય છે. પુરુષવ્યવસ્થાસૂચક આ સૂત્ર છે. જો પુરુષના ભેદથી અર્થનો ભેદ ન માનવામાં આવે, તો 'હું પકાવું છું'-'તું પકાવે છે,' ઇત્યાદિમાં પણ એક અર્થપણાનો પ્રસંગ આવશે.

૦ ઉપસર્ગભેદ જેમાં કારણ છે, એવા અર્થભેદનો આવિષ્કાર કરે છે. 'સન્તિષ્ઠતે' इति । જેમ વિહરતિ (વિહાર કરે છે)-આહરતિ (આહાર કરે છે), તેમ અહીં સંતિષ્ઠતે (સારી રીતે સ્થિતિ કરે છે)-અવતિષ્ઠતે (અવસ્થામાં રહે છે) પણ શબ્દનય ઉપસર્ગના ભેદથી અર્થભેદને માને છે. જો એમ ન માનવામાં આવે, તો તિષ્ઠતિ (ઉભો રહે છે)-પ્રતિષ્ઠતે (પ્રસ્થાન કરે છે), ઇત્યાદિમાં પણ સ્થિતિ અને ગતિક્રિયાનો અભેદનો પ્રસંગ થઈ જાય । આ નય, ત્યાં ત્યાં તેઓના પ્રાધાન્યને જ કાળ આદિની અપેક્ષા રાખીને સ્વીકારે છે, પરંતુ દ્રવ્યરૂપપણાએ અનુગામી અભેદનો તિરસ્કાર કરતો નથી. અન્યથા, હુનૈયતાની આપત્તિ આવે છે.

૦ લિંગ આદિના ભેદથી અર્થના ભેદના સ્વીકારથી જ ઋજુસૂત્રનય કરતાં આ શબ્દનયની વિશેષતા જણાવેલી છે. તો પણ સમલિંગનય કરતાં વિશેષના દ્યોતન માટે, ઘટ-કુંભ આદિ પર્યાયવાચક શબ્દના ભેદમાં તો અર્થનો ભેદ આ શબ્દનયને સંમત નથી. (ખરેખર, રૂઢિથી જેટલા શબ્દો કેઈ એક અર્થમાં પ્રવર્તે છે, તે તમામ શબ્દોના એક અર્થને આ શબ્દનય માને છે. જેમ ઘટ-કુટ-કલશ-કુંભ વગેરે. ખરેખર, આ પર્યાયશબ્દોથી એક જ અર્થ-પ્રતીતિનો વિષય થાય છે. જેમ શબ્દની સાથે અર્થનો અભેદ છે એમ પ્રતિપાદન કરાય છે, તેમ તે શબ્દનું એકત્વ છે. ઘટ-કુટ-કલશ વગેરે પર્યાયશબ્દો વિલિન્ન અર્થના વાચીપણાએ કદાચ પ્રતીત થતા નથી, કેમ કે-તે પર્યાયશબ્દોથી હંમેશાં એક આકારના પરામર્શની ઉત્પત્તિ છે: કેમ કે-અરુપલિત વૃત્તિપણાએ તે પ્રકારે જ વ્યવહારનું દર્શન છે. તેથી એક જ પર્યાયશબ્દનો અર્થ છે, એવો ભાવ છે.) સમલિંગનયને તો પર્યાયવાચક શબ્દોના ભેદમાં અર્થનો ભેદ ઈષ્ટ છે. આ પ્રમાણે આ બંનેમાં વિલક્ષણતા છે.

અથ સમભિરુદ્ધસ્વભાવમાવિર્ભાવયતિ—

निर्वचनभेदेन पर्यायशब्दानां विभिन्नार्थताभ्युपगमाभिप्रायः समभिरुदः । यथेन्द्रना-  
दिन्द्रः, गकनाच्छक्रः, पूर्दारणात्पुरन्दर इत्यादयः । अत्र हि परमैश्वर्यवत्त्वसमर्थत्वागुरपुगवि-  
भेदकत्वरूपप्रवृत्तिनिमित्तमाश्रित्यैषां शब्दानां विभिन्नार्थत्वाभ्युपगमोऽस्य नयस्य विषयः ।  
अत्राप्यभेदस्य न निरासः ॥सूत्र-१३॥

निर्वचनेति । वाचकं वाचकं प्रति वाच्यमेदं समभिरूढयत्याश्रयति यः स समभिरूढः । निरुक्ति-  
भेदेन पर्यायशब्दानामिन्द्रशक्रपुरन्दरादिशब्दानामर्थगताभेदोपेक्षया भिन्नार्थत्वाभ्युपगमाभिप्राय इत्यर्थः ।  
तथा चैवंभूतभिन्नत्वे सति संज्ञाभेदनियतार्थभेदाभ्युपगन्तृत्वं समभिरूढस्य लक्षणम् । अत्र व्याप्तेर्विव-  
क्षणाद् घटपटसंज्ञाभेदेनार्थभेदाभ्युपगन्तरि नैगमादौ नातिव्याप्तिः । कालादिभिर्भिन्नानामर्थानां भवति  
भविष्यतीत्यादिध्वनिभेदाच्छब्दनयस्य भेदोऽभिमतस्तर्हि घटकुम्भादिशब्दवाच्यानामपि कथं भेदो नेष्टो  
ध्वनिभेदस्यात्रापि तुल्यत्वात्, विभिन्नलिङ्गवचनादिशब्दवाच्यत्वस्यार्थभेदप्रयोजकत्वापेक्षया तत्र विभिन्न-  
शब्दवाच्यत्वस्य प्रयोजकत्वे लाघवाच्च, नहि शब्दान्तरवाच्यं वस्तु शब्दान्तरवाच्यार्थरूपतामेति,  
अन्यथा घटादौ पटाद्यर्थपङ्कमे किमयं घटः पटादिर्वा इति संशयो विपर्ययो वा भवेत् घटादावपि पटा-  
दिनिश्चयात् पटादौ वा घटाध्यवसायादेकत्वं घटपटाद्यर्थानां प्राप्नुयात् मेचकमणिवत्सङ्कीर्णरूपता वा  
घटपटाद्यर्थानां भवेत्, तथा च घटकुम्भकलशादिशब्दवाच्यानामर्थानां परस्परं भेद उचितः, वाचक-  
ध्वनिभेदात्, घटपटस्तम्भादिशब्दवाच्यार्थवदिति प्रयोगः । न च नानार्थैकशब्दवाच्यानामर्थानां भेद  
इव भिन्नशब्दवाच्यानापि भेदो न भवेदिति वाच्यम्, भिन्नशब्दवाच्यत्वस्यार्थभेदव्याप्यत्वात्, नहि  
व्याप्यास्याभावात्क्वचिदपि व्यापकस्याभाव इष्टः, तस्मान्नार्थस्थले शब्दभेदादर्थभेदाभावेऽपि लक्षण-  
स्वरूपादिभेदाद्भेदो भविष्यति, न ह्यर्थभेदे प्रतिनियतमेकमेव प्रयोजकं, भिन्नशब्दवाच्यतया तु भिन्न-  
कालवृत्तितयेवार्थभेदो ध्रुव एव । यदि भिन्नशब्दवाच्यत्वमर्थभेदव्यापकं भवेत्तदा व्यापकाभावाद्वाचा-  
प्याभावो भवदुक्तस्सङ्गच्छेत तदेव नेष्टमिति । न चास्य मते शब्दभेदादेव यद्यर्थभेदस्तदा व्युत्पत्तिनि-  
मित्तमेव प्रवृत्तिनिमित्तमित्यायातं तथा च इत्थडवित्थादिपारिभाषिकसंज्ञा न भवेयुः, तेषामिच्छामात्र-  
निमित्तत्वेन यथास्थितव्युत्पत्तिनिमित्ताभावादिति वाच्यम्, इष्टापत्तेः, शब्दार्थस्य स्वाभाविकधर्मनिबन्ध-  
नत्वात् तत्रेच्छाया अनिबन्धनत्वात् तस्मादिच्छात्रिणिष्टशक्त्यभावात्तेषामबोधकत्वमेवेति, एवं घटादेः  
कुम्भकलशादिकमेतन्मते पर्यायवचनं नास्त्येव, एकस्मिन्नर्थेऽनेकशब्दप्रवृत्त्यनभ्युपगमादिति । अथ सम-  
भिरूढनयं दृष्टान्तयति यथेति, तथा च परमैश्वर्यशालित्वमिन्द्रशब्दस्य, सामर्थ्यं शक्रशब्दस्य, असुरपुर-  
विभेदनं पुरन्दरशब्दस्य प्रवृत्तौ निमित्तं स्फुटमिति निरुक्तिभेदतः पर्यायवाचिशब्दानां भिन्नार्थत्वम्,  
प्रयोगश्च पर्यायशब्दा विभिन्नार्थाः प्रविभक्तव्युत्पत्तिनिमित्तकत्वात्, इह ये ये प्रविभक्तव्युत्पत्तिनिमित्तकाः  
नैतेऽभिन्नार्था यथा इन्द्रघटपुरुषादिशब्दाः विभिन्नव्युत्पत्तिनिमित्तकाश्च पर्यायशब्दा अपि, अतो भिन्नार्था  
इति । यत् पुनरविचारितप्रतीतिबलादेकार्थमिधायकत्वं तत्त्वतिप्रसङ्गेन न युक्तम्, युक्तिरिक्तप्रतीतिशर-  
णीकरणे हि मन्दप्रकाशे दवीयसि देशे सन्निविष्टविभिन्नशरीराणामपि निम्बकदम्बाश्वत्थकपित्थादीनामे-

१. यत्र यत्र संज्ञाभेदस्तत्र तत्रार्थभेद इति नियमः, अयञ्च नियम एवम्भूतेऽप्यस्तीति तद्विचित्रत्वे  
सतीत्युक्तं, तथा च यथा घटः घटान्यपटशब्दावाच्यः तथैव घटान्यकुटादिशब्दावाच्योऽपि, एवं कुटः  
कुटान्यघटशब्दावाच्य इत्येव शब्दभेदार्थभेद इति भावः ॥ २. न ह्यर्थभेदे शब्दभेद एक एव प्रयोजको  
येन नानार्थस्थले शब्दभेदाभावादर्थभेद आपद्येत इति भावः ।

કર્તૃવાકારતયા પ્રતીયમાનાનામેકવાન્યુપગમપ્રસક્તઃ સ્યાદિતિ પર્યાયશબ્દાનાં મિન્નાર્થત્વમેવેત્યાશયેનાહાત્ર હીતિ । તેમ્યઃ સર્વદૈવૈકાકારપરામર્શોત્પત્ત્યાઽસ્ત્વલદ્વૃત્તિતયા તથૈવ વ્યવહારાચ્ચ પર્યાયશબ્દાર્થાનામમેદં ગૌણીકરોતિ નયોઽયમિત્યાશયેનાહાત્રાપીતિ ॥

### સમસિદ્ધનયના સ્વભાવનો આવિર્ભાવ.

**ભાવાર્થ**—“વ્યુત્પત્તિના લેહથી પર્યાયવાચક શબ્દોના અર્થના લેહના સ્વીકારનો અભિપ્રાય, એ ‘સમસિદ્ધ’ કહેવાય છે. જેમ ‘ઈન્દ્રનથી ઈન્દ્ર, શકનથી શક, પૂર્ણરણથી પુરંદર’ ઇત્યાદિ. ખરેખર, અહીં પરમ ઐશ્વર્યવત્વ, સમર્થત્વ, અસુરપુર વિલેહકત્વરૂપ પ્રવૃત્તિનિમિત્તિનો આશ્રય કરી આ શબ્દોના અર્થના લેહનો સ્વીકાર, આ નયનો વિષય છે. અહીં પણ અલેહનું ખંડન નથી.”

**વિવેચન**—પ્રત્યેક શબ્દ પ્રત્યે અર્થલેહને જે ગ્રહણ કરે છે, તે ‘સમસિદ્ધ’ કહેવાય છે. વ્યુત્પત્તિના લેહથી પર્યાયવાચક શબ્દરૂપ ઈન્દ્ર-શક-પુરંદર આદિ શબ્દોના અર્થગત અલેહની ઉપેક્ષાપૂર્વક અર્થલેહના સ્વીકારનો અભિપ્રાય, એ ‘સમસિદ્ધનય’ કહેવાય છે. તથાચ એવંભૂતનયથી ભિન્ન હોયે છતે સંજ્ઞા(શબ્દ)લેહની સાથે વ્યાપક અર્થલેહનો અશ્યુપગમ, એ સમસિદ્ધનયનું લક્ષણ છે. અહીં વ્યાપ્તિની વિવક્ષાથી (‘જ્યાં જ્યાં સંજ્ઞાલેહ છે, ત્યાં ત્યાં અર્થલેહ છે’ એવો નિયમ છે. વળી આ નિયમ એવંભૂતમાં પણ છે, માટે ‘એવંભૂતથી ભિન્ન હોયે છતે’ એમ કહેલું છે. તથાચ જેમ ઘટ, ઘટથી ભિન્ન પટશબ્દથી આવાચ્ય છે, તેમ ઘટથી ભિન્ન કુટ આદિ શબ્દથી આવાચ્ય પણ છે. એ પ્રમાણે કુટ, કુટથી ભિન્ન ઘટશબ્દથી આવાચ્ય છે. આ પ્રમાણે શબ્દલેહથી જન્ય અર્થલેહ છે એવો ભાવ છે.) ઘટ-પટરૂપ સંજ્ઞાલેહથી અર્થલેહને સ્વીકારનાર નૈગમ આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી.

૦ કાળ આદિથી ભિન્ન અર્થોનો ‘મવર્તિ’-‘મવિષ્યતિ’ ઇત્યાદિ શબ્દોના લેહથી શબ્દનયને લેહ ઇષ્ટ છે, તો ઘટ-કુંભ આદિ શબ્દવાચ્યોનો પણ કેમ લેહ ઇષ્ટ નથી ? કેમ કે-શબ્દલેહની અહીં પણ તુલ્યતા છે : અને વિભિન્ન લિંગ-વચન આદિથી શબ્દવાચ્યત્વના અર્થલેહ પ્રયોજકત્વની અપેક્ષાએ ત્યાં વિભિન્ન શબ્દવાચ્યત્વના પ્રયોજકપણાં લાઘવ છે. શબ્દાન્તરથી વાચ્ય વસ્તુ શબ્દાન્તરવાચ્ય અર્થરૂપતાને પામતી નથી. (ઘટશબ્દથી વાચ્ય વસ્તુ પટરૂપ શબ્દાન્તરવાચ્ય અર્થરૂપતાને ભજતી નથી.) અન્યથા, જો એમ ન માનો, તો ઘટ આદિમાં પટ આદિ અર્થના સંકેતમાં ‘શું આ ઘટ છે કે પટ વગેરે છે ?’ આવો સંશય કે ઘટને પટ માનવારૂપ વિપર્યય થઈ જાય ! ઘટ આદિમાં પટ આદિના નિશ્ચયથી અથવા પટ આદિમાં ઘટના નિશ્ચયથી ઘટ-પટ આદિ પદાર્થોની એકતા(અલેહ) પ્રાપ્ત થઈ જાય ! અથવા મેચક(વર્ણાન્તરથી મિશ્રિત)મણિની માફક સંકીર્ણરૂપતા ઘટ-પટ આદિ પદાર્થોની થઈ જાય !

૦ તથાચ ઘટ-કુંભ-કલશ આદિ શબ્દવાચ્યભૂત અર્થોનો પરસ્પર ભેદ છે, કેમ કે-વાચકશબ્દનો લેહ છે. જેમ કે-ઘટ-પટ-પતંગ આદિ શબ્દવાચ્ય અર્થ. આવો અનુમાન-પ્રયોગ સમજવો. (‘ઘટતે-વેષ્ટતે ઇતિ ઘટઃ ।’ જે જલ આહરણુ આદિ ક્રિયા કરે છે, તે ‘ઘટ.’

‘કુટતિકૌટિલિં અનુભવતિ ઇતિ કુટઃ ।’ જે કુટિલતાનો અનુભવ કરે છે, તે ‘કુટ.’ ‘કુ’-પૃથિવી, તાં માસયતીતિ કુન્મઃ ।’ જે પૃથ્વીને ભાસિત કરે છે, તે ‘કુંભ.’ ‘કંજલં લસતિ યત્ર સ કલસઃ ।’ જે પાણી શોભે છે, તે ‘કલસ.’ આવી બ્યુત્પત્તિના ભેદથી અર્થભેદ શબ્દમાં છે.)

શંકા-અનેક અર્થવાચક એક શબ્દથી વાચ્યભૂત અર્થોના ભેદની માફક શબ્દભેદ નથી પરંતુ અર્થભેદ છે. તો પછી શબ્દોના ભેદથી અર્થોના ભેદ તો નહિ જ થાય ને ? કેમ કે-અર્થભેદ પ્રયોજક શબ્દભેદ નથી.

સમાધાન-ભિન્ન શબ્દોનું વાચ્યત્વ અર્થભેદની સાથે વ્યાપ્ય છે. (જ્યાં જ્યાં ભિન્ન શબ્દ છે, ત્યાં ત્યાં અર્થભેદ છે; જ્યાં જ્યાં અર્થભેદ છે, ત્યાં ત્યાં ભિન્ન શબ્દ છે એમ નહિ સમજવું.)

૦ વ્યાખ્યાના અભાવથી (એક શબ્દથી) ક્વચિત્ પણ વ્યાપકનો અભાવ (એક અર્થ) ઇષ્ટ નથી. તેથી અનેક અર્થવાળા શબ્દના સ્થળમાં અનેક અર્થ છે અને એક શબ્દ છે, શબ્દભેદથી અર્થભેદના અભાવમાં પણ લક્ષણસ્વરૂપ આદિના ભેદથી ભેદ થશે.

૦ અર્થના ભેદમાં પ્રતિનિયત એક જ (શબ્દભેદ) પ્રયોજક નથી. (ખરેખર, અર્થના ભેદમાં શબ્દભેદ એક પ્રયોજક નથી, કે જેથી નાનાર્થ સ્થળમાં શબ્દભેદના અભાવથી અર્થના અભેદની આપત્તિ આવે.) ભિન્ન શબ્દવાચ્યપણાએ તો ભિન્ન કાળવૃત્તિપણાની માફક અર્થભેદ ધ્રુવ છે.

૦ જો ભિન્ન શબ્દવાચ્યત્વ અર્થભેદવ્યાપક હોય, તો વ્યાપકના અભાવથી વ્યાખ્યાનો અભાવ આપ હોડાએ કહેલ સંગત થાય ! તે જ ઇષ્ટ નથી.

શંકા-જો આ નયના મતમાં શબ્દના ભેદથી જ અર્થભેદ છે, તો બ્યુત્પત્તિનું નિમિત્ત જ પ્રવૃત્તિનું નિમિત્ત છે, એમ આવેલું બહુવું. તથાચ ‘હિત્યહવિત્ય’ આદિ પારિભાષિક સંજ્ઞાઓ નહિ થશે ! કેમ કે-તે પારિભાષિક શબ્દોમાં ઇચ્છાનું જ માત્ર નિમિત્ત હોઈ યથાસ્થિત બ્યુત્પત્તિના નિમિત્તનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન-ઇષ્ટ આપત્તિ છે, કેમ કે-શબ્દનો અર્થ સ્વાભાવિક ધર્મરૂપ કારણજન્ય છે. ત્યાં ઇચ્છારૂપ કારણ જન્યપણું નથી. તેથી ઇચ્છાવિશિષ્ટ શક્તિના અભાવથી તે ‘હિત્ય’ આદિ પારિભાષિક શબ્દો અબોધક જ છે. (સંજ્ઞા બે પ્રકારની છે. ૧-પારિભાષિકી અને ૨-નૈમિત્તિકી છે. ત્યાં પારિભાષિકી અર્થતત્ત્વને કહેતી નથી, કેમ કે-ચદ્મજા માત્રથી પ્રવૃત્ત છે. નૈમિત્તિકી સંજ્ઞા સઘળી સંજ્ઞાયુક્ત છે. આ પ્રમાણે સર્વ ક્રિયાનિમિત્તજન્ય શબ્દો ધાતુથી જન્ય હોવાથી નિમિત્તભેદથી અર્થભેદ બેચેલો છે.)

૦ આ પ્રમાણે ઘટ આદિના કુંભ-કલસ વગેરે આ મતમાં પર્યાયવાચક નથી જ, કેમ કે-એક અર્થમાં અનેક શબ્દોની પ્રવૃત્તિનો અસ્વીકાર છે. ઇતિ. સમસિરૂદ્ધનયનું દષ્ટાન્ત આપે છે કે-તથાચ ઇન્દ્ર શબ્દનું પરમ ઐશ્વર્ય શાલિત્વ, શકશબ્દનું સામર્થ્ય અને પુર-

દરશબ્દનું અસુરપુરનું લેહન પ્રવૃત્તિનું નિમિત્ત સ્પષ્ટ છે. એમ ઓત્પત્તિના લેહથી પર્યાય-વાચક શબ્દોનો અર્થલેહ છે. અનુમાનનો પ્રયોગ=પર્યાયશબ્દો લિન્ન અર્થવાળાઓ છે, કેમ કે-લિન્ન લિન્ન ઓત્પત્તિના નિમિત્તવાળાઓ છે. અહીં જે જે લિન્ન ઓત્પત્તિનિમિત્તવા-ળાઓ છે, તે તે અલિન્ન (એક) અર્થવાળા નથી. જેમ કે-ઈન્દ્ર-ઘટ-પુરુષ આદિ શબ્દો અને લિન્ન લિન્ન ઓત્પત્તિનિમિત્તવાળા પર્યાયશબ્દો પણ લિન્ન ઓત્પત્તિ હોવાના કારણે લિન્ન અર્થવાળાઓ છે.

૦ વળી જે અવિચારિત પ્રતીતિના બળથી એક અર્થવાચકપણું છે, તે તો અતિપ્રસંગ થવાથી યુક્ત નથી; કેમ કે-ખરેખર, યુક્તિશૂન્ય પ્રતીતિના શરણુકરણમાં મંદ પ્રકાશવાળા અતિ દૂર દેશમાં સંનિવિષ્ટ-વિલિન્ન શરીરવાળાઓના પણ, એક વૃક્ષના આકારપણાએ પ્રતીયમાન લીંબડો-કદમ્બ-પીપળો-કેઠી વગેરેના એકત્વના સ્વીકારનો પ્રસંગ થાય ! માટે પર્યાયશબ્દોનું લિન્નાર્થપણું જ છે. તે ઘટ-કુટ-કલસ આદિ પર્યાયશબ્દોથી સર્વદા એક આકારના પરામર્શની ઉત્પત્તિ હોઈ અને અરબલિત વૃત્તિપણાએ તે પ્રકારે જ વ્યવહારથી પર્યાયશબ્દોના અલેહને આ નય ગૌણ કરે છે.

અથૈવમ્ભૂતનયમુપપાદયિતુમાહ—

તત્ત્વક્રિયાવિધુરસ્યાર્થસ્ય તત્ત્વચ્છબ્દવાચ્યત્વમપ્રતિક્ષિપન્ સ્વસ્વપ્રવૃત્તિનિમિત્તક્રિયાવિશિ-ષ્ટાર્થાભિધાયિત્વાભ્યુપગમઃ એવમ્ભૂતનયઃ । યથા પરમૈશ્વર્યપ્રવૃત્તિવિશિષ્ટ ઇન્દ્રશબ્દવાચ્યઃ, સામર્થ્યક્રિયાવિશિષ્ટશક્ત્યપદબોધ્યઃ, અસુરપુરમેદનક્રિયાવિશિષ્ટઃ પુરન્દરશબ્દવાચ્ય इत्येवं-રૂપાભિપ્રાયાઃ ॥સૂત્ર-૧૪॥

તત્ત્વક્રિયેતિ । જલાહરણાદિક્રિયાવિધુરસ્યાર્થસ્ય ઘટાદેસ્તત્ત્વચ્છબ્દવાચ્યત્વં ઘટાદિશબ્દવાચ્યત્વ-મપ્રતિક્ષિપન્ દ્વેષબુદ્ધ્યાઽતિરાકુર્વન્ જલાહરણાદિક્રિયાવિશિષ્ટમેવ ઘટાદિકં ઘટાદિશબ્દો વક્તીત્યેવંરૂપો-ઽભિપ્રાય એવમ્ભૂતનય इति ભાવઃ । તથા ચ પદાનાં વ્યુત્પત્ત્યર્થાન્વચનિયતાર્થબોધકત્વાભ્યુપગન્નૃત્વમિતિ નિર્દેષઃ । નિયમશ્ચ દેશતઃ કાલતશ્ચાતો ન સમભિરૂઢાદાવતિવ્યાપ્તિઃ । યા ક્રિયા વિશિષ્ટશબ્દેનોચ્યતે તામેવ ક્રિયાં કુર્વદ્વસ્તુ એવંભૂતશબ્દેનોચ્યતે તત્પ્રતિપાદકો નયોઽપ્યુપચારાદેવમ્ભૂતઃ, અયં વ્યક્તનાર્થોભયં સ્થાપયતિ, શબ્દં અર્થેનાર્થઞ્ચ શબ્દેનંતિ, યથા ઘટચેષ્ટાયા ઘટતે યોષિન્મસ્તકાચારૂપશ્ચેષ્ટત इति ઘટ इत्यत्र તદૈવાસૌ ઘટો યદા તાદૃશચેષ્ટામાન્ નાન્યદા, ઘટશબ્દોઽપિ તાદૃશચેષ્ટાકારિણ એવં વાનકો નાન્યદેત્યેવં ચેષ્ટાવસ્થાતોઽન્યત્ર ઘટસ્ય ઘટત્વં ઘટશબ્દેન નિવર્ત્યતે ઘટશબ્દરથાપિ તદવસ્થાતોઽન્યત્ર

૧. ચોઽર્થો યદેગે યત્કાલે વ્યુત્પત્ત્યર્થેન સમ્બદ્ધઃ સોઽર્થસ્તત્ર તદાનીં તત્ત્વચ્છબ્દવાચ્યઃ, તથા ચાયં નયો યરિમન્નથે શબ્દો વ્યુત્પાત્રે સ વ્યુત્પત્તિનિમિત્તમૂતોઽર્થો યદૈવ વર્તંતે તદૈવ તં શબ્દં પ્રવર્તમાનમ-ભિપ્રેતિ, નાતીતા ભાવિનીં વા ચેઽઠાનથિકૃત્ય સામાન્યનૈવોચ્યતે શબ્દઃ, તથોર્થિનાઽનુત્પન્નત્વં કુર્મરોમ-કલ્પત્વાત્ યદ્યતીતભાવિચેષ્ટાપેક્ષયા ઘટાદિશબ્દોઽચેષ્ટાવત્યપિ પ્રયુજ્યેત તર્હિ ત્વપાલ્મૃત્પિષ્ટાદાવપિ પ્રયુજ્યતા વિગેષાભાવાત્તસ્માદ્યત્ર ળ્ળે વ્યુત્પત્તિનિમિત્તમવિકલ્પમરિત તદૈવ સોઽર્થરત્ત્વચ્છબ્દેન વાચ્ય इति નિર્ગલિતાર્થઃ ॥

घटेन स्ववाचकत्वं निर्वर्त्यते, तथा च प्रयोगो यथाऽभिधायकशब्दस्तथैवाभिधेयं प्रतिपत्तव्यं, तथाभूतार्थ-  
स्यैव प्रत्ययसम्भूतेः प्रदीपवत्कुम्भवद्वा, प्रदीपशब्देन हि प्रकाशवानेवार्थोऽभिधीयते, अन्यथा संशयादयः  
प्रसज्येरन् तथाहि यदि दीपनक्रियाविकलोऽपि दीपस्तर्हि दीपशब्दे समुच्चरिते किमनेन प्रदीपेन प्रका-  
शवानर्थोऽभिहितः किंवाऽप्रकाशकोऽप्यन्धोपलादिरिति संशयः, अन्धोपलादिरेवानेनाभिहितो न दीप  
इति विपर्ययः, तथा दीप इत्युक्तेऽन्धोपलादौ चोक्ते दीपे प्रत्ययात्पदार्थानामेकत्वं साङ्कर्यं वा स्यात्तस्मा-  
च्छब्दवगादेवाभिधेयमभिधेयवशाच्च शब्द इति । एवञ्च संज्ञामेदाद्वस्तुभेदवत् क्रियामेदादपि, सा च  
क्रिया तदभेदो यदैव तामाविशति तदैतन्निमित्तं तत्तद्वचपदेशमासादयति नान्यदाऽतिप्रसङ्गात् । यदा  
घटते तदैवासौ घटो न पुनर्घटितवान् घटिष्यते वा घट इति व्यपदेशं युक्तः, सर्ववस्तुनां घटतापत्ति-  
प्रसङ्गात् किञ्च चेष्टासमये एव वस्तु चक्षुरादिव्यापारसमुद्भूतशब्दानुविद्धप्रत्ययमास्कन्दति, चेष्टावन्तः  
पदार्था इति, यथावस्थितार्थप्रतिभास एव च वस्तूनां व्यवस्थापको नान्यथामूतोऽन्यथा चेष्टावत्तया  
शब्दानुविद्धाध्यक्षप्रत्यये प्रतिभासस्याभ्युपगमे तत्प्रत्ययस्य निर्विषयतया भ्रान्तस्यापि वस्तुव्यवस्थापकत्वे  
सर्वः प्रत्ययः सर्वस्यार्थस्य व्यवस्थापकः स्यादित्यतिप्रसङ्गः, तत्र घटनसमयात्प्राक् पश्चाद्वा घटस्तद्वच-  
पदेशमासादयतीत्येवम्भूतनयमतम् । नन्वेतन्मते व्युत्पत्तिनिमित्तस्यैव प्रवृत्तिनिमित्तत्वेन केनचिद्रूपेणा-  
स्थानतिप्रसक्तत्वं वाच्यम्, इतरथा गच्छतीति गौरिति व्युत्पत्त्या गच्छन्नश्चादिरपि गौः स्यात्, मैवम्  
प्रसिद्धार्थपुरस्कारेण प्रवृत्तस्यैवम्भूतनयस्य स्वार्थातिप्रसङ्गो न दूषणं किन्तु तन्निवारकनयान्तरोपायकत्वेन  
भूषणमेव, एतदुपजीवी व्यवहारस्तु यथावृत्ति, एतेन राजन्शब्दस्य छत्रचामरादिशोभाविरहकाळे राज-  
पदव्युत्पत्तिनिमित्ताभावेऽपि इतरातिशयपुण्यादिप्रयुक्तराजनस्यानतिप्रसक्तस्य सत्त्वेन राजा वाच्य एवेति  
व्युदस्तम् । एवम्भूतनयस्योदाहरणमाह यथेति, समभिरूढो हि सत्यामसत्याश्चेन्दनक्रियायां वासवादे-  
रर्थस्येन्द्रादिव्यपदेशमभिप्रेति क्रियोपलक्षितसामान्यस्यैव प्रवृत्तिनिमित्तत्वात्, पशुविशेषस्य गमनक्रियायां  
सत्यामसत्याश्च गोव्यपदेशवत् तथाखट्वेस्सद्भावात् । एवम्भूतः पुनरिन्दनादिक्रियापरिणतमर्थं तत्क्रिया-  
काळे इन्द्रादिव्यपदेशभाजमभिमन्यते, नहि कश्चिदक्रियाशब्दोऽस्यास्ति, गौरश्च इत्यादिजातिशब्दाभि-  
मतानामपि क्रियाशब्दत्वात् गच्छतीति गौराशुगामित्वादश्च इति, शुक्लो नील इत्यादिगुणशब्दाभिमता  
अपि क्रियाशब्दा एव, शुचीभवनाच्छुक्लो नीलनानील इति, देवदत्तो यज्ञदत्त इत्यादियादृच्छिकशब्दा-  
भिमता अपि क्रियाशब्दा एव देव एनं देयाद्यज्ञ एनं देयादिति । संयोगिद्रव्यवाचकशब्दास्समवायि-  
द्रव्यवाचकशब्दा अपि क्रियाशब्दा एव दण्डोऽस्यास्तीति दण्डी, विषाणमस्यास्तीति विषाणीत्यादिक्रिया-  
प्रधानत्वादिति । एवमेतन्मते सत्त्वादियोगात्सदादिसंश्रयि तत्तत्पर्यायभाक्त्वेनात्मादिसंज्ञार्थपि सिद्धो  
न जीवः, जीवप्राणधारण इति धात्वर्थान्नव्यात् । एतेन सिद्धो निश्चयतो जीव इति मतमपास्तम्,  
शुद्धनिश्चयो ह्येवम्भूतनय एव, तन्मतेन तु सिद्धोऽजीव इत्येव प्रसिद्धिः, औदयिकं भावं व्युत्पत्तिनिमि-

१. औदयिकक्षायािकषायोपशमिकपारिणामिकलक्षणैः पञ्चमिमांसेः षष्ठस्वपि गतिषु जीव इष्टः, व्युत्प-  
त्तिनिमित्तजीवनलक्षणौदयिकभावोपलक्षितात्मत्वरूपपारिणामिकभावविशिष्टस्य जीवरथ भावपञ्चकात्मनो जीव-  
पदार्थत्वात् प्रसिद्धनैगम ईदृशपारिणामिकभावमेव जीवपदप्रवृत्तिनिमित्तमभ्युपगच्छति, एवम्भूतस्तु व्युत्पत्ति-  
निमित्तमेव प्रवृत्तिनिमित्तं गृह्णाति इति भावः ॥

તત્ત્વમેવ પ્રવૃત્તિનિમિત્તતયા ગૃહ્યતા સંસારિણ એવ જીવશબ્દવ્યપદેશ્યત્વપ્રતિપાદનાત્ સિદ્ધસ્ય પુદ્ગલાદિ-  
દ્રવ્યસ્ય વાઽજીવપદાર્થત્વસ્યેષ્યમાણત્વાદિતિ ॥

### એવંભૂતનયનું ઉપપાદન.

ભાવાર્થ-“તે તે ક્રિયાથી રહિત અર્થનું તે તે શબ્દથી વાચ્યપણાના તિરસ્કારને નહિ કરનારો, પોતપોતાની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તભૂત ક્રિયાવિશિષ્ટ અર્થના અભિધાયિત્વ-  
(કથન)નો સ્વીકાર, એ ‘એવંભૂતનય’ કહેવાય છે. જેમ પરમ ઐશ્વર્યપ્રવૃત્તિવિશિષ્ટ ઇન્દ્ર શબ્દથી વાચ્ય છે, સામર્થ્યક્રિયાવિશિષ્ટ શકપદવાચ્ય છે અને અસુરપુરભેદનક્રિયાવિશિષ્ટ પુરંદરશબ્દવાચ્ય છે. એવા રૂપવાળા અભિપ્રાયો.”

વિવેચન-જલ આહરણુ આદિ ક્રિયાથી રહિત, ઘટ આદિ પદાર્થનું તે તે શબ્દથી વાચ્યત્વ એટલે ઘટ આદિ શબ્દથી વાચ્યત્વનો દ્વેષબુદ્ધિપૂર્વક તિરસ્કાર નહિ કરનારો, જલ આહરણુ આદિ ક્રિયાવિશિષ્ટ જ ઘટ આદિને ઘટ આદિ શબ્દ કહે છે. આવા પ્રકારના રૂપવાળો અભિપ્રાય ‘એવંભૂતનય’ કહેવાય છે. તથાચ પદોની વ્યુત્પત્તિના અર્થના અન્યથની સાથે નિયત અર્થના યોગકપણાનો સ્વીકાર ‘એવંભૂતનય’ છે, આવો નિષ્કર્ષ છે. (જે અર્થ જે દેશમાં, જે કાળમાં વ્યુત્પત્તિના અર્થની સાથે સંબંધવાળો છે, તે અર્થ ત્યાં, તે વખતે તે શબ્દથી વાચ્ય છે. તથાચ આ નય જે અર્થમાં શબ્દવ્યુત્પત્તિનો વિષય થાય છે, તે વ્યુત્પત્તિના નિમિત્તભૂત અર્થ જ્યારે વર્તે છે, ત્યારે જ પ્રવર્તમાન તે શબ્દને માને છે. અતીત કે ભાવિની ચેષ્ટાનો અધિકાર કરીને સામાન્યથી જ શબ્દ કહેવાતો નથી, કેમ કે-તે અતીત વિનષ્ટ હોવાથી અને અનાગત અનુત્પન્ન હોવાથી કાચખાના રોમની સમાન અસત્ છે. જે અતીત કે ભાવિ ચેષ્ટાની અપેક્ષાથી ઘટ આદિ શબ્દ અચેષ્ટાવાળામાં પણ પ્રયોગવાળો બને, તો કપાલ-માટીના પિંડ આદિમાં પણ ઘટાદિ શબ્દનો પ્રયોગ થાય ! કેમ કે-વિશેષનો અભાવ છે. તેથી જે ક્ષણમાં વ્યુત્પત્તિનું નિમિત્ત સંપૂર્ણ છે, ત્યારે જ તે અર્થ તે શબ્દથી વાચ્ય છે.) વળી નિયમ દેશથી અને કાળથી છે, જેથી સમભિરૂઢ આદિમાં અતિવ્યાપ્તિ નથી.

૦ જે ક્રિયા વિશિષ્ટ શબ્દથી કહેવાય છે, તે જ ક્રિયાને કરતી વસ્તુ એવંભૂત શબ્દથી કહેવાય છે. તેનું પ્રતિપાદન કરનારો નય પણ ઉપચારથી ‘એવંભૂત’ કહેવાય છે. આ નય, શબ્દ અને અર્થરૂપ ઉભયને સ્થાપિત કરે છે-શબ્દને અર્થની સાથે અને અર્થને શબ્દની સાથે સ્થાપિત કરે છે. જેમ ‘ઘટચેષ્ટાયાં’ આવા ધાતુથી ‘ઘટતે’ સ્ત્રીના મસ્તક આદિમાં રહેલો ચેષ્ટા કરે છે, માટે ઘટ આવા સ્થળમાં, તે વખતે જ આ ‘ઘટ’ છે કે જ્યારે તેવી ચેષ્ટાવાળો છે, બીજે વખતે નહિ. ઘટશબ્દ પણ તેવી ચેષ્ટા કરનારાનો જ વાચક છે, બીજે વખતે નહિ. આમ આ પ્રમાણે ચેષ્ટારૂપ અવસ્થા કરતાં બીજી અવસ્થામાં ઘટનું ઘટત્વ ઘટશબ્દથી નિવૃત્ત થાય છે. તથાચ પ્રયોગ (અનુમાનપ્રયોગ) છે કે-જેમ વાચકશબ્દ છે, તેમ અભિધેય (વાચ્યભૂત



અર્થ) સ્વીકારવો જોઈએ, કેમ કે-તથાભૂત અર્થના જ પ્રત્યયનો સંભવ છે. જેમ કે-પ્રદીપ કે કુંભ. ખરેખર, પ્રદીપશબ્દથી પ્રકાશવાળો જ અર્થ કહેવાય છે. અન્યથા, સંશય આદિનો પ્રસંગ આવી જાય ! તે આ પ્રમાણે:-જો દીપનક્રિયા વગરનો પણ દીપ છે, તો દીપશબ્દનું ઉચ્ચારણ કયે છે તે શું આ પ્રદીપથી પ્રકાશવાળો અર્થ કહેલો છે કે પ્રકાશ વગરનો પણ અંધ-ઉપલ (તેજ વગરનું રત્ન) આદિ છે ? આવો સંશય અંધ-ઉપલ આદિ જ કહેલો છે, દીપ નહિ. આ પ્રમાણે વિપર્યય. તેવી રીતે ‘દીપ’ આમ કહ્યું છે તે અને અંધ-ઉપલ આદિ કહ્યું છે, દીપમાં પ્રત્યય થવાથી પદાર્થોનું એકત્વ કે સાંકેત્ય થઈ જાય ! તેથી શબ્દવશે કરીને જ અભિધેય અને અભિધેયના વશે કરીને શબ્દ ઈતિ.

૦ વળી આ પ્રમાણે સંસારોદયથી વસ્તુના ભેદની માફક ક્રિયાના ભેદથી પણ વસ્તુનો ભેદ જાણવો. વળી તે ક્રિયા તે વસ્તુની ભેદ કરનારી છે કે જ્યારે તે ક્રિયામાં પ્રવેશ કરે છે, ત્યારે આ નિમિત્ત (વાળા) તે તે વ્યવહારને પામે છે, બીજા કોઈ વખતે નહિ; કેમ કે-અતિપ્રસંગ છે. જ્યારે ઘટતે (ચેષ્ટા કરે છે), ત્યારે જ આ ઘટ છે. ભૂતકાળની ચેષ્ટાવાળો નહિ અને ભવિષ્યકાળની ચેષ્ટાવાળો ઘટ, ‘ઘટ’ એવા વ્યવહારને યોગ્ય તરીકે યુક્ત નથી, કેમ કે-સર્વ વસ્તુઓમાં ઘટપણની આપત્તિનો પ્રસંગ છે. વળી ચેષ્ટાના કાળમાં જ વસ્તુ, ચક્ષુ આદિ વ્યાપારથી પેદા થયેલ શબ્દથી અનુવિદ્ધ પ્રત્યયને પામે છે, કેમ કે-ચેષ્ટાવાળા પદાર્થો હોય છે.

પૂર્વપક્ષ-અર્થાથ અર્થનો પ્રતિભાસ જ વસ્તુઓનો વ્યવસ્થાપક હોય છે. અન્યથા, ભૂતપ્રતિભાસ નહિ. અન્યથા, જો એમ ન માનવામાં આવે, તો ચેષ્ટાવાનરૂપે (ચેષ્ટાથી) શબ્દથી અનુવિદ્ધ પ્રત્યક્ષ પ્રત્યયમાં પ્રતિભાસના સ્વીકારમાં તે શબ્દાનુવિદ્ધ પ્રત્યક્ષ પ્રત્યય નિર્વિષય હોઈ, ભ્રા-તમાં પણ વસ્તુવ્યવસ્થાપકપણું માનવા જતાં, સર્વ પ્રત્યય સર્વ અર્થનો વ્યવસ્થાપક થઈ જશે ! આ પ્રમાણેનો અતિપ્રસંગ આવશે ને ?

ઉત્તરપક્ષ-ઘટનક્રિયાના સમયથી પહેલાં કે પછીથી ઘટ તેના (ઘટના) વ્યવહારને પામે છે. આ પ્રમાણે એવંભૂતનયનો મત છે. (ચેષ્ટાના સમયથી પહેલાં કે પછીથી ઘટ ઘટના વ્યવહારને પામે છે, માટે પૂર્વોક્ત અતિપ્રસંગ આદિ દોષોનો અભાવ છે.)

શંકા-આ એવંભૂતનયમાં વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત(ક્રિયા)નું જ પ્રવૃત્તિનિમિત્તપણું હોઈ, કોઈ એક રૂપથી આ નયના અતિપ્રસંગનો અભાવ કહેવો જોઈએ. અન્યથા, ‘ગચ્છતી’તિ । (ગમન કયે છે) ગૌઃ (ગાય વગેરે) છે, તો ગમન કરનાર ઘોડા વગેરે છે તે પણ ગૌરૂપ થશે ને ?

સમાધાન-પ્રસિદ્ધ અર્થના પુરસ્કારથી પ્રવૃત્ત એવંભૂતનય માટે સ્વાર્થનો (વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત ક્રિયાનો) અતિપ્રસંગ દૂષણરૂપ નથી, પરંતુ તે દોષના નિવારક ન્યાતાન્તરના ઉપાયવાળો હોઈ ભૂષણરૂપ છે. આનો આશ્રય લઈને જીવનાર, વ્યવહાર તો વૃત્તિ પ્રમાણે જાણવો.



૦ પૂર્વેકિત આ કથનથી પ્રમાણ 'રાજન્' શબ્દનાં છત્ર, આમર વગેરેની શોભાના અભાવ કાળમાં રાજપદની વ્યુત્પત્તિના નિમિત્તનો અભાવ હોવા છતાં, ખીજા કરતાં અતિશય પુણ્ય આદિથી જન્ય 'રાજન્' શબ્દ જે અનતિપ્રસક્ત છે, તેની સત્તાથી 'રાજન્' શબ્દને રાજ તરીકે કહેવો જોઈએ જ. આવું કથન ખંડિત થાય છે.

૦ એવંભૂતનયના ઉદાહરણને કહે છે કે-‘ચથે’તિ । (ઈન્દન આદિ ક્રિયાના અભાવ કાળમાં વ્યુત્પત્તિમાં નિમિત્તભૂત ઈન્દન આદિ ક્રિયાના અભાવથી કેવી રીતે ત્યાં ઈન્દ્ર આદિ શબ્દની પ્રવૃત્તિ? આવી આશંકામાં કહે છે કે-‘સમભિરુદ્ધ નયમતમ્ ।’ ખરેખર, સમભિરુદ્ધ નય ઈન્દનક્રિયાની વિદ્યમાનતામાં અને અવિદ્યમાનતામાં વાસવ આદિ અર્થમાં ઈન્દ્ર આદિના વ્યવહારને ઇચ્છે છે, (જ્યારે વાસવ વગેરે ઐશ્વર્ય આદિનો અનુભવ કરે છે અને જ્યારે અનુભવ નથી કરતા, એમ ઉભયકાળમાં પણ ત્યાં ઈન્દ્રાદિ શબ્દવ્યપદેશનું યોગ્યપણું સમભિરુદ્ધનય સ્વીકારે છે.) કારણ કે-‘વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત ક્રિયાની અભાવદશામાં પણ તે ક્રિયાના સમાનાધિકરણ સામાન્ય-વિશેષરૂપ પ્રવૃત્તિનિમિત્તના બળથી ત્યાં તે વાસવાદિ શબ્દવ્યપદેશ-પણું છે.’ આનો નિયમ હોઈ કહે છે કે-‘ક્રિયાથી ઉપલક્ષિત સામાન્ય જ પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્ત છે.’ અર્થાત્ જ્યારે કહાયિત્ ઈન્દન આદિ ક્રિયાના અધિકરણમાં વર્તમાન, જે વાસવત્વ આદિ રૂપ સામાન્ય છે, તે સામાન્યનું જ ઈન્દ્ર આદિ શબ્દોની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તપણું હોઈ, તે સામાન્યનું ઈન્દન આદિ ક્રિયાથી શૂન્યકાળમાં પણ વાસવ આદિમાં સત્ત્વ હોઈ તેના બળથી આદિના વ્યવહારનો સંભવ છે.

૦ જેમ ગોરૂપ પશુવિશેષની ગમનક્રિયા ચાલુ હોય કે ન હોય તો પણ ગોશબ્દનો વ્યવહાર છે, તેમ અહીં સમજવું; કેમ કે-તથાસ્મિ છે. ગોશબ્દની ગોત્વથી અવગ્નિ- (વિશિષ્ટ)માં શક્તિ જ ‘સ્મિ’ છે, કેમ કે-અવયવમાં શક્તિ તે ‘યોગ’ કહેવાય છે. સમુદાયની શક્તિ ‘સ્મિ’ કહેવાય છે. તે પ્રકારની સ્મિનો સદ્ભાવ છે. ‘ઈવંભૂતનયમતમ્ ।’ એવંભૂતનય તો ઈન્દન આદિ ક્રિયામાં પરિણત અર્થને, તે તે ક્રિયાના કાળમાં-ઐશ્વર્ય આદિના અનુભવના કાળમાં જ ઈન્દ્ર આદિના વ્યવહારને ભજનાર તરીકે માને છે. અર્થાત્ જ્યારે જે નામની વ્યુત્પત્તિમાં નિમિત્તક્રિયા જ્યાં વર્તે છે, ત્યારે જ ત્યાં તે નામવડે વ્યપદેશ છે, ખીજા વખતે નહિ. આ પ્રમાણે એવંભૂતનય સ્વીકાર કરે છે.

શંકા-જો આ પ્રમાણે વ્યુત્પત્તિમાં નિમિત્તક્રિયાનો જ પ્રવૃત્તિનિમિત્તપણાના સ્વીકારમાં જાતિશબ્દ-ગુણશબ્દ-ક્રિયાશબ્દ-યાદચ્છિકશબ્દ-દ્રવ્યશબ્દ, આ પ્રમાણે પાંચ પ્રકારોના નામોનો ભંગ થઈ જાય! કેમ કે-સર્વ શબ્દોમાં ક્રિયાવાચક શબ્દપણાની પ્રાપ્તિ છે.

સમાધાન-આ વિષયમાં અમારા માટે તો ઇષ્ટાપત્તિ જ છે. એ વાતને કહે છે કે-‘કોઈ પણ શબ્દ, ક્રિયા ભિન્ન શબ્દ નથી. આ વિષય આ એવંભૂતનયના મતમાં છે.

૦ તે એવંભૂતનયના મતમાં ગોત્વ-અશ્વત્વ આદિ રૂપ જાતિપ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાએ જાતિશબ્દરૂપે અભિમત ગો આદિ શબ્દોમાં ક્રિયાપ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાએ ક્રિયાવાચક શબ્દ.

પણુનો નિશ્ચય કરાવે છે કે-ગાય (બગદ), ઘોડો વગેરે જાતિશબ્દરૂપે અભિમત ગો આદિ શબ્દોમાં પણ ક્રિયાશબ્દપણું હોવાથી, 'ગચ્છતી'તિ (ગમન કર્યે) છતે ગાય આશુ(બદ્ધી)-ગામી હોવાથી અન્ધ એમ વ્યુત્પત્તિ કરાય છે.

૦ શુભ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાએ, અભિમત શુકલ આદિ શબ્દોમાં ક્રિયાપ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાના ઉપદર્શનમાં ક્રિયાશબ્દપણું દર્શાવે છે કે-શુકલ-નીલ વગેરે શુભ્રશબ્દરૂપે અભિમત પણ ક્રિયાવાચક શબ્દો જ છે. શુચીભવન(પહેલાં) પવિત્ર ન હોય અને પછીથી પવિત્ર થનારપણું હોવાથી)થી શુકલ છે. નીલનથી (રંગવાથી) નીલ આ પ્રમાણે વ્યુત્પત્તિ છે.

૦ પ્રતિનિયત તે તે શબ્દવાચ્યતારૂપ ઉપાધિવિશિષ્ટ વાચકપણું હોઈ, પુરુષવિશેષથી સંકેતિત હોઈ વાચ્યતા શબ્દથી દેવદત્ત આદિ શબ્દવિશિષ્ટમાં દેવદત્ત આદિ શબ્દોની શક્તિ છે. આમ તે તે શબ્દરૂપ ઉપાધિ પ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાએ ચદચ્છાશબ્દપણાએ અભિમત દેવદત્ત આદિ શબ્દોમાં વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત ક્રિયા પ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાના ઉપદર્શનદ્વારા ક્રિયા-શબ્દપણું ધરાવે છે. 'દેવદત્ત, ચત્તદત્ત વગેરે રૂપ યાદચ્છિક શબ્દરૂપે અભિમત શબ્દો પણ ક્રિયાશબ્દો છે.' જેમ કે-દેવ (જેને) એને આપે'-ચત્ત જેને આપે !'

૦ સંયોગસંબંધથી દ્રવ્યવિશેષ વિશિષ્ટ વાચકપણાએ અભિમત, સંયોગિ દ્રવ્યશબ્દ સમવાયસંબંધથી દ્રવ્યવિશેષ વિશિષ્ટ વાચકપણાએ અભિમત, સમવાયિ દ્રવ્યશબ્દ. આ પ્રમાણે બંને પ્રકારના પણ દ્રવ્યશબ્દમાં ક્રિયાવિશેષ પ્રવૃત્તિનિમિત્તકપણાએ ક્રિયાશબ્દપણું સિદ્ધ કરે છે કે-સંયોગિ દ્રવ્યવાચક શબ્દો, સમવાયિ દ્રવ્યવાચક શબ્દો પણ ક્રિયાશબ્દો જ. જેમ કે-સંયોગિ દ્રવ્યશબ્દ=કંઠિનશબ્દ સંયોગિ દ્રવ્યશબ્દ છે, કેમ કે-કંઠપુરુષરૂપ બે દ્રવ્યોમાં સંયોગસંબંધ છે. 'વિષાણિન્' શબ્દ સમવાયિ દ્રવ્યશબ્દ છે, કેમ કે-વિષાણુનું અવયવપણું હોઈ, ગાય આદિનું અવયવીપણું હોઈ અવયવ અને અવયવીનો સમવાયસંબંધ છે. જે કે અવયવી અવયવીમાં વર્તે છે, પરંતુ અવયવ અવયવીમાં નહિ: અને આ પ્રમાણે વિષાણુમાં સમવાયથી ગાય આદિનું સત્ત્વ છે, પરંતુ ગાય આદિમાં વિષાણુનું સત્ત્વ નહિ; તો પણ સમવાયથી આધેયપણું પણ સમવાયમાં જ છે, આવો અભિપ્રાય છે. જાતિશબ્દ આદિ ભેદથી શબ્દમાં પંચવિધપણાની માન્યતા વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ છે અને તેથી કલ્પિત જ છે, પરંતુ વાસ્તવિક મતથી આદરણીય નથી.

૦ આ પ્રમાણે આ એવંભૂતનયના મતમાં સત્ત્વ આદિના યોગથી સત્ આદિ સંજ્ઞાવાળો પણ તે તે પર્યાયને ભજનારો હોઈ, આત્મા આદિ સંજ્ઞાધારી પણ સિદ્ધ જીવ નથી, કેમ કે-જીવધાતુ પ્રાણોના ધારણરૂપ અર્થમાં છે અને તે ધાતુના અર્થનો અન્વય સિદ્ધમાં નથી. આ કથનથી 'નિશ્ચયનયથી સિદ્ધ જીવ છે' આવા મતનું ખંડન થાય છે.

૦ ખરેખર, શુદ્ધ નિશ્ચય એવંભૂતનય જ છે. આ એવંભૂતનયના મતે તો 'સિદ્ધ અજીવ છે.' આવી જ પ્રસિદ્ધિ છે, કેમ કે-વ્યુત્પત્તિના નિમિત્તભૂત જ ઔદયિકભાવને

(ઔદયિક-ક્ષાયિક-ક્ષાયોપશમિક-ઔપશમિક-પારિણામિકરૂપ પાંચ ભાવોથી પાંચ પલ્લુ ગતિ-ઓમાં જીવ માનેલ છે. ઔત્પત્તિના નિમિત્તભૂત જીવનરૂપી ભાવથી ઉપલક્ષિત, આત્મત્વ (જીવંત્વ)રૂપ પારિણામિક ભાવથી વિશિષ્ટ જીવમાં ભાવપંચક સ્વરૂપવાળા જીવમાં જીવપદાર્થ-પલ્લુ હોવાથી, પ્રસિદ્ધ નૈગમ, આવા પારિણામિકભાવને જ જીવપદના પ્રવૃત્તિના નિમિત્તરૂપે સ્વીકાર કરે છે. એવંભૂતનય તો ઔત્પત્તિનિમિત્તને પ્રવૃત્તિનિમિત્તરૂપે માને છે.) પ્રવૃત્તિના નિમિત્તપણાએ સ્વીકાર કરનારે, એવંભૂતનયે સંસારીમાં જ જીવશબ્દથી વ્યપદેશયોગ્ય પણાતું પ્રતિપાદન કરેલું હોવાથી, સિદ્ધ અજીવ (ઔદયિકભાવરૂપ જીવનવિશિષ્ટ જીવપદથી ભિન્ન અજીવશબ્દથી વ્યપદેશ્યપણું હોઈ) પદાર્થ છે, એમ માનેલ છે. (ભાવપ્રાણુત્વરૂપ ક્ષાયિકભાવવિશિષ્ટ સિદ્ધમાં વ્યાવહારિક જીવપણું નહિ હોવા છતાં, પારમાર્થિક-શાસ્ત્રાત્મિક ભાવજીવપણાની અપેક્ષાએ ભાવજીવ છે, એમ કહેવામાં કોઈ ક્ષતિ નથી.)

નયાનામમીષાં સસંવિધાનાં મળ્યે કે પુનરર્થપ્રધાનાઃ કે ચ શબ્દપ્રાધાના ઇત્યાશંકાયમાહ—

તત્રાદ્યાશ્ચત્વારો નયા અર્થનયા અર્થપ્રધાનત્વાત્ । અન્યાસ્તુ શબ્દનયાઃ શબ્દવાચ્યાર્થ-વિષયત્વાત્ ॥સૂત્ર-૧૫॥

તત્રાદ્યાશ્ચત્વાર इति । अर्थतंत्रत्वाच्चैगमसंग्रहव्यवहारजुसूत्रा अर्थनया उच्यन्ते, ऋजुसूत्रान्ता हि नया प्रधानभूतमर्थं शब्दश्चाप्रधानं ब्रुवते । अन्त्यास्त्रयस्त्विति, शब्दसमभिरूढैवम्भूतास्त्रयस्त्वर्थः, अर्थोपसर्जनाश्शब्दप्रधानाः अतश्शब्दनया उच्यन्त इति भावः । अत्रैवमर्थनयतात्पर्यमवसेयम्—यद्यपि प्रमाणप्रमेययोर्निर्वन्धनं सामान्यतश्शब्दार्थौ भवतः तथापि साक्षात्परम्परया वा प्रमाणस्य कारणमेव स्वाकारार्पको विषयः, न शब्दः ‘नाननुकृतान्वव्यतिरेक कारणं नाकारणं विषय’ इत्यादिबचनात्, तदाकारानुविधायनी तदध्यवसायेन च तत्राविसंवादात् संवित्प्रमाणत्वेन गीयते, अन्यक्षणीश्चा-शब्दमर्थमात्मन्याधत्ते, अन्यथाऽर्थदर्शनप्रच्युतिप्रज्ञात्, न ह्यध्यक्षगोचरऽर्थं शब्दास्सन्ति, तदा-त्मानो वा, येन तस्मिन् प्रतिभासमानेऽपि नियमेन ते प्रतिभासेरन् इति कथं शब्दसंस्पृष्टाऽक्षणीर्भवेन् किञ्च वस्तुसन्निधानेऽपि तन्नामानुस्मृतिं विना तदर्थस्यानुपलब्धाविष्यमाणायामर्थसन्निधिर्गक्षद्वयजननं प्रत्य समर्थ इत्यभिधानस्मृतानुपपत्तिरिति कदाचनानीन्द्रियबुद्धिं जनयेत् सन्निधानाविशेषात्, यदि चायं भवतां निर्वन्धस्स्वामिधानविशेषणापेक्षमेव चक्षुरादिस्त्वार्यमवगमयतीति तदास्तद्वृत्तेर्यमिन्द्रियप्रभ-वाऽर्थाधिगतिः, तन्नामस्मृत्यादेरसंभवात्, तथाहि यत्रार्थं प्राक् शब्दप्रतिपत्तिरभूत् पुनस्तदर्थव्याप्यं तत्सङ्केतितशब्दस्मृतिर्भवेदिति युक्तियुक्तमन्यथाऽनिप्रसङ्गः स्यात्, न चेदनभिलाषमर्थं प्रतिपत्ता पश्यति तदा तत्र दृष्टमभिलाषमपि न स्मरेत्, अस्मांश्च शब्दविशेषं न तत्र योजयेत् . अयोजयंश्च न तेन विविष्टमर्थं प्रत्येतीत्यायातमान्व्यमशेषस्य जगतः । ततः स्वामिधानगहितस्य विषयस्य विषयिण चक्षुरादिप्रत्य प्रति स्वत एवोपयोगित्वं सिद्धम् . न तु तदभिधानानां नदर्थमन्वन्धगहितानां, पारम्पर्येणापि सामर्थ्यं सम्भवादिति । शब्दनयस्तु मनुते कारणस्यापि विषयस्य प्रतिपत्तिं प्रति नैव प्रमेयत्वं युक्तं यावद-

વસાયો ન ભવેત્, સોડપ્યધ્યવસાયો વિકલ્પથેત્ તદભિધાનસ્મૃતિં વિના નોત્પત્તું યુક્તં ઇતિ સર્વવ્યવહારેષુ શબ્દસમ્બન્ધઃ પ્રધાનં નિબન્ધનમ્ । પ્રત્યક્ષસ્યાપિ તત્કૃતાધ્યવસાયલક્ષણવિકલ્પસ્ય બહિરન્તર્વા પ્રતિક્ષણ-પરિણામપ્રતિ પત્તાવિવ પ્રમાણતાનુપપત્તેઃ અવિસંવાદલક્ષણત્વાત્પ્રમાણાનામ્ । પ્રતિક્ષણપરિણામગ્રહેડપિ તસ્ય પ્રામાણ્યામ્યુપગમે પ્રમાણાન્તરપ્રવૃત્તૌ યત્નઃ ક્રિયામાણોડપાર્થક' સ્યાત્ । તતઃ પ્રમાણવ્યવસ્થાનિ-બન્ધનં તન્નામસ્મૃતિવ્યવસાયયોજનમર્થપ્રાધાન્યમપહસ્તયતીતિ શબ્દ એવ સર્વત્ર પ્રમાણાદિવ્યવહારે પ્રધાનં કારણમિતિ । નનુ નૈગમાદિનયસત્કસ્યૈવ પ્રરૂપણમયુક્તં તદતિરિક્તયોરર્પિતાનર્પિતયોર્નિશ્ચયવ્યવહારયો-જ્ઞાનક્રિયયોશ્ચ સત્ત્વાદિતિ ચેન્મૈવમ્, અર્પિતનયસ્ય વિશેષપ્રાહિત્વેનાનર્પિતનયસ્ય ચ સામાન્યપ્રાહિત્વેનોક્તે-ષ્વેવાન્તર્ભાવાત્, તન્નાનર્પિતનયમતે તુન્યમેવ રૂપં સર્વેષાં સિદ્ધાનામ્ । અર્પિતનયમતે ત્વેકદ્વિત્ર્યાદિસમય-સિદ્ધાઃ સ્વસમાનકાલસિદ્ધૈરેવ તુલ્યા ઇતિ । તથા લોકપ્રસિદ્ધાર્થાનુવાદપરસ્ય વ્યવહારનયસ્ય તાત્ત્વિ-કાર્થામ્યુપગમપરસ્ય નિશ્ચયનયસ્યાપિ ઉક્તેષ્વેવાન્તર્ભાવઃ । યથા પશ્ચસ્વપિ વર્ણેષુ ભ્રમરે સત્સુ શ્યામો ભ્રમર ઇતિ વ્યવહારઃ, પશ્ચવર્ણો ભ્રમર ઇતિ નિશ્ચયઃ, તચ્છરીસ્ય વાદરસ્કન્ધત્વેન પશ્ચવર્ણપુદ્ગલૈર્નિપ્પન્નત્વાત્, શુક્લાદીનાશ્ચ ન્યમ્ભૂતત્વેનાનુપલક્ષણાત્ । અથવૈકનયમતાર્થપ્રાહી વ્યવહારઃ સર્વનયમતાર્થપ્રાહી ચ નિશ્ચયઃ । ન ચૈવં નિશ્ચયસ્ય પ્રમાણત્વેન નયત્વવ્યાઘાતઃ, સર્વનયમતસ્યાપિ સ્વાર્થસ્ય તેન પ્રાધાન્યામ્યુપગમાત્ । તથા જ્ઞાનમાત્રપ્રાધાન્યામ્યુપગમપરા જ્ઞાનનયાઃ, ક્રિયામાત્રપ્રાધાન્યામ્યુપગમપરાઃ ક્રિયાનયાઃ, તત્તર્જુસૂત્રા-દયશ્ચત્વારો નયાશ્ચારિત્રલક્ષણાયાઃ ક્રિયાયા એવ પ્રાધાન્યમમ્યુપગચ્છન્તિ, તસ્યા એવ મોક્ષં પ્રત્યવ્યવહિ-તકારણત્વાત્ । નૈગમસદ્ગ્રહવ્યવહારાસ્તુ યદપિ ચારિત્રશ્રુતસમ્યક્ત્વાનાં ત્રયાણામપિ મોક્ષકારણત્વ-મિચ્છન્તિ તથાપિ વ્યસ્તાનામેવ નતુ સમસ્તાનામ્, એતન્મતે જ્ઞાનાદિત્રયાદેવ મોક્ષ ઇત્યનિયમાત્, અન્યથા નયત્વહાનિપ્રસન્નાત્ સમુદાયવાદસ્ય સ્થિતપક્ષત્વાદિતિ દ્રષ્ટવ્યમ્ ॥

આ સાત પ્રકારવાળા નયોમાં કોણ કોણ અર્થપ્રધાન નયો છે અને કોણ કોણ શબ્દપ્રધાન નયો છે ? આવી આશંકામાં કહે છે કે-

અર્થપ્રધાન અને શબ્દપ્રધાન નયોનું સ્વરૂપ.

હાવાર્થ-“તે સાત નયોમાં પહેલાંના ચાર નયો અર્થનયો છે, કેમ કે-અર્થની પ્રધાનતાવાળા છે. છેલ્લાના ત્રણ નયો શબ્દનયો છે, કેમ કે-શબ્દથી વાચ્ય અર્થના વિષયવાળા છે.”

વિવેચન-અર્થને તંત્ર (આધીન) હોવાથી નૈગમ-સંગ્રહ-વ્યવહાર-ઋણસૂત્રરૂપ ચાર નયો ‘અર્થનયો’ કહેવાય છે.

૦ ખરેખર, ઋણસૂત્ર સુધીના નયો પ્રધાનરૂપે અર્થને અને શબ્દને ગૌણરૂપે માને છે. છેલ્લા એટલે શબ્દ-સમક્ષિરૂઢ-એવંભૂતરૂપ ત્રણ નયો અર્થને ગૌણરૂપે અને શબ્દને મુખ્યરૂપે માનનારા હોવાથી ‘શબ્દનય’ કહેવાય છે.

૦ અહીં આ પ્રમાણે અર્થનયનું તાત્પર્ય સમજવાનું છે કે-જો કે પ્રમાણ અને

પ્રમેયનું (જ્ઞાન અને જ્ઞેયનું) મૂળ કારણ સામાન્ય નથી, શબ્દ અને અર્થ હોય છે. તો પણ સાક્ષાત્ (અવ્યવહિત) કે પરંપરાથી (વ્યવહિતરૂપે) પ્રમાણનું કારણ જ પોતાના આકારનું અર્પણ કરનારો વિષય (જ્ઞેય) છે, શબ્દ નથી. કહ્યું છે કે-‘અનુકૃત અન્વય અને વ્યતિરેક વગરનું કારણ નથી, અકારણ વિષય નથી.’ તે આકારના અનુસંધાનરાણી અને તે આકારના નિશ્ચયદ્વારા ત્યાં અવિસંવાદ હોવાથી સવિત્ (જ્ઞાન) પ્રમાણપણાએ કહેવાય છે.

૦ અને પ્રત્યક્ષજ્ઞાન શબ્દ વગરના અર્થને આત્મામાં ધારણ કરે છે (જાણે છે), કેમ કે-અન્યથા, અર્થદર્શન(પ્રત્યક્ષ)ની પ્રત્યુત્તિ(સંગ)નો પ્રસંગ આવે છે.

૦ ખરેખર, પ્રત્યક્ષના વિષયભૂત અર્થમાં શબ્દો નથી. અથવા તે શબ્દ આત્મક અર્થો નથી, કે જેથી તે અર્થ પ્રતિભા સમાન થયે છતે તે શબ્દો પ્રતિભા સમાન થાય ! માટે કેવી રીતે શબ્દસંસ્પર્શી પ્રત્યક્ષજ્ઞાન થઈ શકે ?

૦ વળી વસ્તુનું સંનિધાન હોવા છતાં, તેના નામના (શબ્દના) સ્મરણ વગર તેના અર્થની અનુપલબ્ધિ માન્યે છતે, ‘અર્થનું સંનિધાન ઈન્દ્રિય પ્રત્યક્ષની ઉત્પત્તિ પ્રત્યે અસમર્થ છે.’ આ પ્રમાણે અભિધાન(શબ્દ)ની સ્મૃતિમાં ક્ષીણ શક્તિવાળું હોવાથી કહાયિત્ પણ ઈન્દ્રિયજન્ય બુદ્ધિને પેદા કદી શકતું નથી, કેમ કે-સંનિધાનમાં વિશેષ નથી. જો આપનો આ આગ્રહ છે કે-પોતાના શબ્દના વિશેષણની અપેક્ષા રાખીને જ ચક્ષુ વગેરે પોતાના અર્થને જાણાવે છે, તો આ ઈન્દ્રિયજન્ય અર્થજ્ઞાન અસ્તને પામે છે, કેમ કે-તેના નામસ્મરણ આદિનો અસંભવ છે. તે આ પ્રમાણે:-જે અર્થમાં પહેલાં શબ્દજ્ઞાન હતું. ફરીથી તે અર્થના દર્શનમાં તેમાં સંકેતિત શબ્દનું સ્મરણ થાય ! આ પ્રમાણે યુક્તિ યુક્ત છે. અન્યથા, અતિપ્રસંગ થાય !

૦ જો શબ્દ વગરના અર્થને પ્રમાતા જોતો નથી, તો ત્યાં જોયેલાને, શબ્દને પણ થાદ ન કરે ! અને શબ્દવિશેષનું સ્મરણ નહિ કરતો, ત્યાં શબ્દવિશેષનું યોજન કરે નહિ અને ત્યાં શબ્દવિશેષનું યોજન નહિ કરતો, તેથી વિશિષ્ટ અર્થની પ્રતીતિ કરી શકતો નથી. માટે આખા જગતનું અંધપણ આવેલું જાણવું.

૦ તેથી સ્વના અભિધાન(શબ્દ)થી રહિત વિષયનું વિચીભૂત ચક્ષુ આદિ પ્રત્યય પ્રત્યે સ્વતંત્ર (વિષયરૂપે જ) ઉપયોગીપણું સિદ્ધ છે, પરંતુ તેના અર્થના સંગંધથી રહિત તે વિષયના શબ્દોનું ઉપયોગીપણું નથી, કેમ કે-પરંપરાએ પણ સામર્થ્યનો અસંભવ છે.

૦ શબ્દનય તો માને છે કે-કારણભૂત પણ વિષયનું પ્રતિપત્તિ પ્રત્યે પ્રમેયપણું યુક્ત નથી જ, કે ત્યાં સુધી અધ્યવસાય ન થાય ત્યાં સુધી. તે પણ અધ્યવસાય જો વિકલ્પરૂપ છે, તો તે વિકલ્પ તેના નામની સ્મૃતિ ત્રિવાય ઉત્પન્ન થઈ શકતો નથી. આમ સર્વ વ્યવહારોમાં શબ્દનો સંગંધ પ્રધાન કારણ છે.

૦ તે શબ્દ સંગંધકૃત અધ્યવસાયરૂપ લક્ષણથી રહિત પ્રત્યક્ષમાં પણ બાદ્ય કે અંદર

પ્રતિક્ષણ પરિણામની પ્રતિપત્તિમાં જેમ પ્રમાણતાની અનુપપત્તિ છે, કેમ કે-પ્રમાણો અવિ-  
સંવાદરૂપ લક્ષણવાળા છે. પ્રતિક્ષણ પરિણામના ગ્રહણમાં પણ તેના (પ્રતિક્ષણ પરિણામ  
પ્રતિપત્તિના) પ્રામાણ્યના સ્વીકારમાં બીજા પ્રમાણની પ્રવૃત્તિમાં કરાતો પ્રયત્ન નિરર્થક થાય !

૦ તેથી પ્રમાણની વ્યવસ્થાનું કારણ તેના નામના સ્મરણના વ્યવસાય(નિશ્ચય)ના  
યોજનવાળા અર્થના પ્રાધાન્યનું ખંડન થાય છે, માટે શબ્દ જ સઘળા પ્રમાણ આદિના  
વ્યવહારમાં પ્રધાન કારણ છે.

શંકા-નૈગમ આદિ સાત નયોનું પ્રરૂપણ યુક્ત નથી, કેમ કે-તે સાથ નયોથી  
અધિક અર્પિતનય અને અનર્પિતનય, નિશ્ચયનય અને વ્યવહારનય તેમજ જ્ઞાનનય અને  
ક્રિયાનયની વિદ્યમાનતા છે ને ?

સમાધાન-અર્પિતનય વિશેષગ્રાહી છે. (અર્પિત એટલે વિશેષ અને તેને ગ્રહણ  
કરનારા, સામાન્ય-વિશેષ આત્મક વસ્તુમાં કહેલા નયોમાં જે વિશેષગ્રાહી છે, તે અર્પિતનયો  
કહેવાય છે.) અર્થાત્ વિશેષના ગ્રહણની અપેક્ષાએ અર્પિતનય છે. અનર્પિતનય સામાન્ય-  
ગ્રાહી છે. અનર્પિત વિશેષિત સામાન્યને ગ્રહણ કરનારા, જેઓ સામાન્યને જ પ્રધાન-  
પણે ગ્રહણ કરે છે, તે નયો 'અનર્પિતનયો' તરીકે કહેવાય છે; અર્થાત્ સામાન્યના ગ્રહણની  
અપેક્ષાએ 'અનર્પિતનય' કહેવાય છે. આ બંને નયોનો અંતર્ભાવ કહેલા સાત નયોમાં થાય છે.  
(આ કથનથી સામાન્ય માત્ર ગ્રાહી સંગ્રહનય 'અનર્પિતનય' છે અને નૈગમનય, સામાન્ય  
અંશને ગ્રહણ કરનારો 'અનર્પિતનય' વિશેષને અવગાહતો 'અર્પિતનય' છે. વ્યવહાર  
વગેરે તો વિશેષ માત્ર ગ્રાહી હોઈ 'અર્પિતનય' જ છે. અર્પિતનય અને અનર્પિતનય  
સમય (સિદ્ધાન્ત) પ્રસિદ્ધ જ સમજવાનાં છે, એમ વિવેક કરવો.) અર્પિત-અનર્પિતનયના  
વિભાગનું રૂપ દર્શાવે છે કે-

'ત્યાં અનર્પિતનયમતમાં સર્વ સિદ્ધભાગવંતોનું તુલ્ય જ રૂપ છે.' (આમ તેમાં સિદ્ધત્વ  
સાધારણ ધર્મ છે. તે સઘળાય સિદ્ધોમાં અવિશિષ્ટ છે, માટે સર્વ સિદ્ધોનું તુલ્ય રૂપપણું છે.)

૦ અર્પિતનયમતમાં તો એક-બે-ત્રણ આદિ સમયસિદ્ધો પોતાના સમાનગ્રાહીન સિદ્ધોની  
સાથે તુલ્ય છે. (વિશેષગ્રાહી અર્પિતનયમાં તો જેટલા એક સમય સિદ્ધભાગવંતો છે, તેઓનું  
એક સમય સિદ્ધત્વ જો કે સામાન્યમાં છે, તો પણ તે સામાન્ય દ્વિસમય સિદ્ધોમાં, ત્રિસમય  
આદિ સિદ્ધોમાં વર્તી નથી, માટે વિશેષ થાય છે. તે એક સમય સિદ્ધત્વની અપેક્ષાએ  
તુલ્યતા એક સમય સિદ્ધભાગવંતોની જ, પરંતુ એક સમય સિદ્ધત્વના અભાવથી જ દ્વિસ-  
મય આદિ સિદ્ધોની સાથે તુલ્યતા નથી. જેટલા દ્વિસમય સિદ્ધભાગવંતો છે, તેઓની એક  
સમય આદિ સિદ્ધ-વ્યાવૃત્ત-દ્વિસમય સિદ્ધત્વરૂપ ધર્મથી તુલ્યતા છે, પરંતુ સ્વથી અસમાન  
સમયવાળા સિદ્ધોની સાથે તુલ્યતા નથી. આ પ્રમાણે ત્રિસમય આદિ સિદ્ધોમાં પણ સમજવું.)

વ્યવહારનય-નિશ્ચયનય=લોકપ્રસિદ્ધ અર્થના અનુવાદમાં પરાયણ વ્યવહારનયનો અને  
તાર્કિક શાસ્ત્રમાં સિદ્ધાન્તિત જ અર્થ તાર્કિક હોય છે. અર્થના સ્વીકારમાં પરાયણ

નિશ્ચયનયનો પણ પૂર્વોક્ત સાત નયોમાં જ અંતર્ભાવ થાય છે. જેમ ભ્રમરમાં પાંચેય વર્ણો હોવા છતાં 'ભ્રમર કાળો છે' એમ વ્યવહારનય માને છે. (જેમ ભ્રમરમાં પાંચેય વર્ણો શાસ્ત્રમાં પ્રતિ-પાદિત કરે છે, તો પણ લોકો ભ્રમરને શ્યામ તરીકે કહે છે. તે અનુસારે લોકવ્યવહારપરાયણ વ્યવહારનયથી પણ 'ભ્રમર કાળો છે' એમ કહેવાય છે.) 'પંચવર્ણી ભ્રમર છે' એમ નિશ્ચયનય કહે છે, કેમ કે-શાસ્ત્રપ્રતિપાદિત તાત્ત્વિક અર્થરૂપ પંચવર્ણને સ્વીકાર કરનાર છે.

શંકા-જો પંચવર્ણી ભ્રમર છે, તો શુકલ રૂપ વગેરે પણ શ્યામ રૂપની માફક ભ્રમરના શરીરમાં ઉપલબ્ધ થવા જોઈએ! જો ઉપલબ્ધ થતાં નથી, તો શ્યામ જ વર્ણ કેમ ન માનવો જોઈએ?

સમાધાન-ત્યાં શુકલ આદિ રૂપો છે જ, પરંતુ શ્યામ રૂપથી તિરોભૂત થયેલા શુકલ આદિ રૂપો છે તેથી પ્રત્યક્ષથી દેખાતાં નથી. અનુપલબ્ધિ માત્રથી (નહિ દેખાતાં હોવા માત્રથી) તે શુકલ આદિ રૂપોનું અવિદ્યમાનપણું નથી, કેમ કે-ગ્રાહર સ્કંધપણું હોવાથી તે ભ્રમરના શરીરમાં તે શુકલ આદિ રૂપોનો (પંચવર્ણોનો) સદ્ભાવ (વિદ્યમાનપણું) પ્રમાણથી સિદ્ધ છે. જો તિરોભાવના પ્રભાવથી અનુપલબ્ધિ માત્રથી પણ તે શુકલ આદિ રૂપોનું અસત્ત્વ માનવામાં આવે, તો દિવસમાં સૂર્યના કિરણોના સંબંધથી અભિભૂત થયેલા હોવાથી નક્ષત્ર, ગ્રહ આદિનું પણ અસત્ત્વ માનવું પડશે! એવી આપત્તિ આવશે.

૦ તિરોભાવ અવિદ્યમાનતા પ્રત્યે કારણ નથી. પ્રત્યુત્પન્ન વિદ્યમાન તત્ત્વનું સૂચક બને છે.

૦ અથવા વિશેષ આવશ્યક ઉપદર્શિત વ્યવહારનય અને નિશ્ચયનયના વિભાગને કરે છે. એક નયમતના અર્થને ગ્રહણ કરનાર વ્યવહારનય છે. (અથવા જે કોઈ પણ દરેક નયનો મત છે, તેને વ્યવહાર સ્વીકારે છે; બીજા કોઈને સ્વીકારતો નથી. શાથી? કે જે કારણથી સઘળાય પ્રકારથી વિશિષ્ટ સર્વનયમત સમૂહમય વસ્તુને આ સ્વીકારી શકતો નથી, કેમ કે-સ્થૂલદૃશી છે.) (સર્વનયમતના અર્થને ગ્રહણ કરનારો નિશ્ચયનય હોય છે. નિશ્ચયનય તો જે યથાભૂત, પરમાર્થથી જે વસ્તુ છે, તે વસ્તુને તે પ્રકારે જ સ્વીકારે છે.) નિશ્ચયનય સર્વગતના અર્થના ગ્રહણની અપેક્ષાએ પ્રમાણરૂપ હોવાથી નયપણાના વ્યાધાતને નહિ પામે, કેમ કે-સર્વનયમત હોવા છતાં સ્વાર્થનો પ્રાધાન્યરૂપે નિશ્ચયનયે સ્વીકાર કરેલો છે. (જે સ્વ અભિમત જ પણ છે, તેને પ્રાધાન્યથી આ સ્વીકારે છે અને જે આ નયનો સ્વાર્થ નથી, તે સર્વનયમત પણ આ નયના સ્વીકારનો વિષય નથી. માટે આ નયનું પ્રમાણપણું નથી, કેમ કે-આ નયે સર્વનયમત પણ સ્વાર્થનો પ્રાધાન્યથી સ્વીકાર કરેલો છે.)

૦ તેમજ જ્ઞાન માત્રના પ્રાધાન્યના સ્વીકારમાં પરાયણ જ્ઞાનનયો છે. (મુક્તિ પ્રત્યે પ્રધાનતાથી જ્ઞાન જ કરણ છે. આવા સ્વીકારમાં પરાયણ, વિશિષ્ટ અભિપ્રાયરૂપ જ્ઞાનનયો છે. જ્ઞાનનયપણાએ અભિમત નૈગમ-અંગ્રહ-વ્યવહાર ઝોગ ત્રણ જ્ઞાનનયો છે.) ક્રિયા માત્રના પ્રાધાન્યના સ્વીકારમાં પરાયણ ક્રિયાનયો છે. (મુક્તિ પ્રત્યે પ્રધાનપણાએ ક્રિયાનું જ કારણ-



પણું છે. આવા સ્વીકારમાં પરાયણ અભિપ્રાયવિશેષો ક્રિયાનયો છે. અહીં પણ ક્રિયાનય-પણાએ અભિમત ઋણુસૂત્ર-શબ્દ-સમસિદ્ધ-એવંભૂતરૂપ ચાર નયો ક્રિયાનયો છે. જે નયો જ્ઞાનનયપણાએ અભિમત છે, તેઓના મતમાં ક્રિયાના કારણપણાનો સ્વીકાર છે જ. તો પણ પ્રધાનતાએ જ્ઞાનનો જ સ્વીકાર છે, કેમ કે-‘જ્ઞાન સિવાય મુક્તિ નથી’ આવા વાક્યનું પ્રધાનતાથી અવલંબન છે. એક ચક્રવાળો રથ ખરેખર ચાલતો નથી, માટે સહકારિપણાએ વેશુદ્ધ ક્રિયાના આચરણથી મનની વિશુદ્ધિ છે અને તેથી સમ્યજ્ઞાનનો ઉદય છે, આ હેતુએ ક્રિયાનું પૃથગ્ભાવથી કારણપણું છે. ‘અજ્ઞાનથી બંધ છે,’ માટે અજ્ઞાન નિવૃત્તિરૂપ મુક્તિ છે. જેઓ ક્રિયાવાદીઓ છે, તેઓ પણ મુક્તિ પ્રત્યે જ્ઞાન કારણ છે એમ માને છે, પરંતુ પ્રધાન કારણ ક્રિયા જ છે: કેમ કે-અમુક ઔષધથી અમુક વ્યાધિની હપશાન્તિ થાય કે-એમ જાણનાર રોગી, જો વિધિસર ઔષધનું સેવન ન કરે, તો રોગની નિવૃત્તિને પામતો નથી, માટે ક્રિયાની જ પ્રધાનતા છે એમ કહે છે.) ત્યાં ઋણુસૂત્ર આદિ ચાર નયો ચારિત્ર-વક્ષણવાળી ક્રિયાના પ્રધાનપણાને માને છે, કેમ કે-તે ક્રિયાનું જ મોક્ષપ્રતિ અવ્યવહિત (સાક્ષાત્) કારણપણું છે.

૦ નૈગમ-સંગ્રહ-વ્યવહારરૂપ જ્ઞાનનયો તો, જો કે ચારિત્ર (ચારિત્રરૂપ ક્રિયા), શ્રુત જ્ઞાન) અને સમ્યક્ત્વ (સમ્યગ્દર્શન)-એમ ત્રણેયમાં મોક્ષનું કારણપણું માને છે.

શંકા-જો આ જ્ઞાનનયો ચારિત્ર આદિ ત્રણેયનું પ્રમાણપણું માને છે, તો તેઓનું જ્ઞાનનયત્વ ક્યાંથી રહે ?

સમાધાન-તો પણ ચારિત્ર આદિ કારણોને વ્યસ્તરૂપે માને છે. સમસ્ત-સમુદિતરૂપે જ્ઞાનનયો માનતાં નથી. (મોક્ષત્વથી અવચ્છિન્ન કાર્યતા નિરૂપિત કારણતાવચ્છેદ વિશિન્ન ધર્મથી વિશિષ્ટ એટલે વ્યસ્તભૂત ચારિત્રાદિની જ કારણતા છે. આ પ્રમાણે હોયે છતે જ્ઞાનનું પ્રધાન તથા કારણપણું છે. તેનાથી શિન્ન ચારિત્ર અને જ્ઞાનનું ગૌણરૂપે કારણપણું સ્વીકારે છે. જો સમુદિત ચારિત્ર આદિનું કારણપણું માને, તો તમામ ચારિત્ર આદિનું પ્રધાન કારણપણું થાય, માટે કહે છે કે-સમસ્તોનું કારણપણું જ્ઞાનનયો માનતાં નથી. સમુદિત કારણપણાનો સ્વીકાર હોયે છતે જ તેઓનું પ્રમાણપણું થાય । તે તો તેઓમાં નથી, માટે પ્રમાણપણું નથી.)

શંકા-નૈગમ આદિ નયો શાથી સમસ્તોનું કારણપણું માનતાં નથી ?

સમાધાન-આ નૈગમાદિ જ્ઞાનનયોના મતમાં જ્ઞાન આદિ ત્રણથી જ (એવકારથી) એક એક જ્ઞાનાદિનો વ્યવચ્છેદ સમજવો. મોક્ષ છે, એવા નિયમ(વ્યવસ્થા)નો અભાવ છે. અન્યથા, જો ‘જ્ઞાનાદિ ત્રણથી જ મોક્ષ છે’ આવા નિયમનો સ્વીકાર કરવામાં આવે, તો નયપણાની હાનિનો પ્રસંગ છે (નયરૂપે તે ટકી શકતાં નથી), જેથી નયો છે માટે વ્યસ્તરૂપે માને છે એમ જોવું.



૦ બીજો સખળ હેતુ એવો છે કે-સમુદ્ધિ જ્ઞાન આદિ ત્રણથી જ મોક્ષ છે, પરંતુ વ્યસ્ત પ્રત્યેક જ્ઞાનાદિથી મોક્ષ નથી. આવો સમુદાયવાદ સ્થિતપક્ષ હોવાથી પ્રમાણુવાદરૂપ છે. (સમ્યજ્ઞાન-સમ્યગ્દર્શન-સમ્યક્ચારિત્રરૂપ રતનત્રયીથી જ મોક્ષ છે, આવા જૈનીય સિદ્ધાન્ત-પક્ષમાં સમુદ્ધિ પૂર્વોક્ત રતનત્રયીનું જ મોક્ષ પ્રત્યે એક હેતુત્વ પર્યાપ્ત છે.)

નન્વેષુ નયેષુ સર્વેષાં સમાનવિષયત્વમુત ન્યૂનાધિકવિષયત્વં વેત્યત્ર શુદ્ધાશુદ્ધતામિપ્રાયત આહ—

નૈગમો ભાવાભાવવિષયકઃ સદ્ગ્રહસ્તર્વભાવવિષયકઃ, વ્યવહારઃ કાલત્રયવૃત્તિકતિપય-ભાવપ્રકારપ્રસ્થાપકઃ, વર્તમાનક્ષણમાત્રસ્યાયિપદાર્થવિષય ઋજુસૂત્રઃ, કાલાદિભેદેન ભિન્નાર્થ-વિષયશબ્દનયઃ, વ્યુત્પત્તિભેદેન પર્યાયશબ્દાનાં ભિન્નાર્થતાસમર્થનપરસ્સમભિરુદ્ધઃ, ક્રિયા-ભેદેન વિભિન્નાર્થતાનિરૂપણપર એવમ્ભૂતનય इत्युત્તરોત્તરનયાપેક્ષયા પૂર્વપૂર્વનયસ્ય મહાવિષય-ત્વં बोध्यम् ॥સૂત્ર-૧૬॥

નૈગમ इति । भावाभावभूमिकत्वसद्ग्रहापेक्षया नैगमो बहुविषय इति भावः, सद्विशेषप्रकाशकव्य-वहारापेक्षया समस्तसत्समूहोपदर्शकस्य सद्ग्रहस्य बहुविषयत्वमित्याह सद्ग्रह इति । वर्तमानविषयावल-म्बिन ऋजुसूत्रात्कालत्रयवर्त्यर्थजातावलम्बिनो व्यवहारस्य बहुविषयत्वमित्याह व्यवहार इति, कालादिभेदेन भिन्नार्थोपदेशकशब्दापेक्षया तद्विपरीतवेदकः ऋजुसूत्रो भूमविषय इत्यत्राह वर्तमानेति, न केवलं काला-दिभेदेनैवर्जुसूत्रादल्पावर्थाता शब्दस्य, किन्तु नामादितोऽपि, शब्दो हि नामस्थापनाद्रव्यभावरूपचतुर्विध-निक्षेपेषु भावघटमेव व्यवहर्तव्यं मन्यते शब्दार्थप्रधानतया तस्यैव जलाहरणादिक्रियाक्षमत्वात्, यद्वा सप्त-धर्मापणादस्य विशेषः, ऋजुसूत्रस्य हि प्रत्युत्पन्नोऽविशेषित एव घटोऽभिप्रेतः, शब्दनयन्तु सद्भावासद्भावा-दिभिरर्पितस्य स्यादघटः स्यादघटः, स्यादवक्तव्यः स्यात् संश्चासंश्चोभयं, स्यात्सन्न वक्तव्यः, स्यादसन्नवक्त-व्यः, स्यात्सन्नसन्नवक्तव्य इति स्याद्वाददृष्टभेदं घटादिकमर्थं यथाविवक्षितमेकेन केनापि भङ्गेन विशेषि-ततरं प्रतिपद्यते नयत्वादिति विशेषः । प्रतिपर्यायशब्दमर्थभेदमभीप्सतस्समभिरुद्धाच्छब्दो बहुविषय इत्याह कालादीति, आदिना कारकलिङ्गादीनां परिग्रहः । प्रतिक्रियं विभिन्नमर्थं प्रतिजानानादेवमभूतात्समभिरुद-स्तदन्यथार्थस्थापकत्वादबहुविषय इत्याह व्युत्पत्तिभेदेनेति, एवमभूतविषयं दर्शयन्निगमयति क्रियाभेदेनेति ॥

શું આ નયોમાં સમજાના નયો સમાન વિષયવાળા છે કે ન્યૂન કે અધિક વિષયવાળા છે ? આવી શંકાના સમાધાનમાં શુદ્ધત્વ અને અશુદ્ધત્વના અભિપ્રાયથી કહે છે કે—

ભાવાભાવ વિષયકે નયો.

ભાવાર્થ—“નૈગમનય ભાવ અને અભાવના વિષયવાળો છે, અંગ્રહનય સર્વાભાવવિષય-વાળો છે, વ્યવહારનય ત્રણ કાળમાં વર્તમાન કેટલાકે ભાવપ્રકારને જણાવનારો છે, ઋજુસૂત્ર-નય વર્તમાન ક્ષણ માત્રમાં રહેનાર પદાર્થના વિષયવાળો છે, શબ્દનય કાળ આદિના ભેદથી

૧. ऊर्ध्वशी तालालकुत्रिवृत्तादिभिः स्वपर्यायिर्मद्रावेनार्पितश्चेत् स्याददृष्टः, पटादिर्गर्गः परपर्यायिर्मद्रावेना-र्पितः स्यादघटो भिति । स्वपरोभयपर्यायैः मदमदभावाभ्यामर्पितो युगपद्वत्तु मिष्टश्वेदवक्तव्यो भयनीत्येवं शोभ्य ॥

## વિષયવિચાર:-નવમ કિરણે

ભિન્ન અર્થના વિષયવાળો છે, સમલિંગનય વ્યુત્પત્તિના લેહથી પર્યાયશબ્દોના અર્થલેહના સમર્થનમાં પરાયણ છે, એવંભૂતનય ક્રિયાના લેહથી અર્થલેહના નિરૂપણમાં પરાયણ છે. એમ ઉત્તર ઉત્તરનયની અપેક્ષાએ પૂર્વપૂર્વ નયનું મહા (બહુ) વિષયપણું બાણવું.”

વિવેચન-નૈગમનય લાવ અને અભાવના વિષયવાળો હોઈ સંગ્રહનયની અપેક્ષાએ બહુવિષયવાળો છે.

○ સદ્વિશેષનો (કેટલાક સત્ પ્રકારોનો) પ્રકાશ કરનાર વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ સમસ્ત સત્ના સમૂહના ઉપદેશક સંગ્રહનું બહુવિષયપણું છે. માટે કહે છે કે-‘સદ્મહ’

इति । अर्थात् संग्रह सर्वभावना विषयवाणी છે.

○ વર્તમાન વિષયના અવલંબી ઋણુસૂત્ર કરતાં ત્રણ કાળમાં વર્તમાન પદાર્થના સમૂહનો અવલંબી વ્યવહારનય બહુવિષયવાળો છે. માટે કહે છે કે-‘વ્યવહાર’ इति । अर्थात् व्यवहार

○ કાળ આદિના લેહથી અર્થલેહના ઉપદેશક શબ્દનયની અપેક્ષાએ તદ્દ વિપરીત વેદક (કાળ આદિના લેહથી અભિન્ન અર્થનો યોધક) ઋણુસૂત્રનય બહુવિષયવાળો છે. માટે કહે છે કે-‘वर्तमान’ इति । अर्थात् वर्तमान क्षण मात्र स्थायी पदार्थना विषयवाणी ઋણુસૂત્રનય છે.

○ કેવળ કાળ આદિના લેહથી જ ઋણુસૂત્રનય કરતાં શબ્દનયની અદ્યવિષયતા નથી, પરંતુ નામ આદિથી પણ અદ્યવિષયતા છે.

अद्वैत, शब्दनय, नाम-स्थापना-द्रव्य-भावज्ञेय चार પ્રકારના નિશ્ચેષાઓમાં માત્ર ભાવઘટને જ વ્યવહારના વિષય તરીકે માને છે, કેમ કે-શબ્દાર્થ પ્રધાનપણાએ તે ભાવ-ઘટ જ જલ્દ આહરણુ આદિ ક્રિયામાં સમર્થ છે. અથવા વિશેષાવરણક કથનની અપેક્ષાએ સત્ત્વભરૂપ સત્ત્વભંગીના અર્થણુથી (માન્યતાથી) આ શબ્દનયમાં વિશેષ છે. અદ્વૈત, ઋણુસૂત્રનય વર્તમાનકાલીન અવિશેષિત ઘટને જ માને છે. પરંતુ શબ્દનય તો સદ્ભાવ-અસદ્ભાવ આદિથી અર્પિત-વિવક્ષિત ભાવઘટ, (ઉર્વગ્રીવા-કપાલ-કુક્ષિ-ગુહન આદિ રૂપ સ્વપર્યાયોથી-સદ્ભાવથી વિશેષિત-વિવક્ષિત ભે છે, તો સ્યાદ્ ઘટ-પદ આદિગત પરપર્યાયોથી-અસદ્ભાવથી સ્યાદ્ અઘટ થાય છે. સ્વ-પર ઉભય પર્યાયોથી, સદ્-અસદ્ભાવથી અર્પિત એકીસાથે કહેવાને ઇષ્ટ ભે છે, તો અવક્રાત્ય થાય છે એમ બાણવું.) સ્વપર્યાયોથી-સદ્-ભાવથી, પરપર્યાયોથી-અસદ્ભાવથી, ઉભય પર્યાયોથી-ઉભયથી, અર્પિત-વિશેષિત ઘટ, સ્યાદ્-ઘટ, સ્યાદ્ અઘટ, સ્યાદ્ ઘટાઘટાવક્રાત્ય, સ્યાદ્ સત્ઘટ-અસત્ઘટઃ (ઘટાઘટોભય), સ્યાદ્-સનઘટઃ અવક્રાત્ય, સ્યાદ્ અસન્ઘટઃ અવક્રાત્ય, સ્યાદ્ સન્-અસન્ ઘટાઘટોભય અવ્યક્રાત્ય ઇત્યાદિ રૂપ સત્ત્વભંગીને સ્વીકારે છે. તેથી આ પ્રમાણે સ્યાદ્વાદથી ઇષ્ટ (પ્રત્યક્ષભૂત) સાત લેહવાળા ઘટ આદિ પદાર્થોને વિવક્ષા અનુસારે કોઈ એક પણ ભંગથી વિશેષિતતર ઘટા-દિરૂપ પદાર્થને આ શબ્દનય સ્વીકારે છે, કેમ કે-આ નય છે, માટે વિશેષ છે. અર્થાત્

ઋણસૂત્રનય કરતાં વિશેષિતતર વસ્તુગ્રાહી હોવાથી વિશેષ છે. સ્યાદ્વાદીઓ તો સંપૂર્ણ સપ્તભંગીઆત્મક પણ પદાર્થને સ્વીકારે છે.

શંકા-સપ્તભંગીના સ્વીકારમાં ઋણસૂત્રનું સ્યાદ્વાદિપણું જ થાય ! નયપણું ન થાય ! કેમ કે-સંપૂર્ણ અર્થનો ઉપદર્શક હોઈ તેના એકદેશ માત્રના ઉપદર્શકપણાનો અભાવ છે ને ?

સમાધાન-જો કે આવા સંપૂર્ણ સપ્તભંગીથી પરિકરિત વસ્તુને સ્યાદ્વાદીઓ જ સ્વીકારે છે, તો પણ ઋણસૂત્રે કરેલ આ ઘટાદિના સ્વીકારની અપેક્ષાએ અન્યતર (કોઈ એક) ભંગથી વિશેષિતતર ઘટાદિ પદાર્થનો સ્વીકાર (પ્રતીતિ) આ શબ્દનયમાં અદુષ્ટ છે, માટે કોઈ દોષ નથી. આ પ્રમાણે વિશેષાવશ્યકકાર આદિ ગોઠે છે.

૦ પ્રત્યેક પર્યાયશબ્દના અર્થભેદને માનનાર સમભિરૂઢનય કરતાં શબ્દનય બહુવિધવાળો છે. માટે કહે છે કે-‘કાલાદી’તિ । અર્થાત્ કાળ આદિના (અહીં આદિ પદથી કારક-લિંગ આદિનું ગ્રહણ છે.) ભેદથી અર્થભેદના વિષયવાળો શબ્દનય છે.

૦ ક્રિયાએ ક્રિયાએ અર્થભેદને માનનારા એવંભૂતનય કરતાં સમભિરૂઢનય તેનાથી અન્યથા અર્થ(તે ક્રિયાના ભેદથી પણ અભિન્ન ભાવ-અર્થ)નો સ્થાપક હોવાથી બહુવિધવાળો છે. માટે કહે છે કે-‘વ્યુત્પત્તિભેદે’તિ । અર્થાત્ વ્યુત્પત્તિના ભેદથી પર્યાયશબ્દોના અર્થભેદનો સમર્થક સમભિરૂઢનય છે. એવંભૂતનયના વિષયને દર્શાવતાં ઉપસંહાર કરે છે કે-‘ક્રિયાભેદે’તિ । અર્થાત્ ક્રિયાના ભેદથી અર્થભેદના નિરૂપણમાં પરાયણ એવંભૂતનય છે.

एवं नयस्वरूपे निरूपितेऽर्थतस्फुटमपि सुलभतया दुर्नयस्वरूपं बुबोधयिष्या नयामासान् क्रमेणाह-

ધર્મદ્વયધર્મિદ્વયધર્મધર્મિદ્વયાનાં સર્વથા પાર્થક્યાભિપ્રાયો નૈગમાભાસઃ, યથા વહ્નિપર્વત-વૃત્તિત્વયોરનિત્યજ્ઞાનયો રૂપનૈલ્યયોરાત્મવૃત્તિસત્ત્વચૈતન્યયોઃ કાઠિન્યવદ્વ્યવૃથિવ્યો રૂપવદ્વ્યવૃત્તયોઃ પર્યાયવદ્વ્યવસ્ત્વોજ્ઞાનાત્મનોર્નિત્યસુખમુક્તયોઃ ક્ષણિકસુખવિપયાસક્તજીવયોશ્ચ સર્વથા ભેદાભિપ્રાયઃ । વૈશેષિકનૈયાયિકયોર્દર્શનમેતદાભાસ એવ ॥સૂત્ર-૧૭॥

ધર્મદ્વયેતિ । પૂર્વોક્તૈતદ્દૃષ્ટાન્તેષ્વૈકાન્તિકપાર્થક્યાભિસન્ધિશ્ચેનૈગમાભાસસ્ત્યાદિત્યાશયેન તમેવ દર્શયતિ યથેતિ, વહ્નિપર્વતવૃત્તિત્વયોરિતિ સર્વથા ભેદાભિપ્રાય इत्यથેતનેન સમ્બધ્યતે, એવમગ્રેડયિ । પર્વતે પર્વતીયવહ્નિરિત્યત્ર તયોસ્સર્વથા ભેદાભિપ્રાયશ્ચેત્તદા ધર્મદ્વયવિષયકો નૈગમાભાસ इति भावः । અનિત્ય-જ્ઞાનમાત્મન इत्यત્રાનિત્યજ્ઞાનયોસ્સર્વથા પાર્થક્યાભિસન્ધૌ ધર્મદ્વયવિષયકનૈગમાભાસ इत्याહાનિત્યેતિ । ઘટે નીલં રૂપમિત્યાદૌ નૈલ્યરૂપયોરેકાન્તભેદાભિપ્રાયે ધર્મદ્વયવિષયકનૈગમાભાસ इत्याહ રૂપેતિ । સત્ત્વ-તન્યમાત્મનીત્યાદૌ પ્રધાનોપસર્જનભાવેન ચૈતન્યાલ્લસત્ત્વાલ્લઅજ્ઞાનચર્યાયોર્ધર્મદ્વયોર્વિવક્ષ્યં નૈગમત્વેડયિ તયોરેકાન્તભેદેનોક્તિર્ન્યામાસરૂપા સ્યાદિત્યાહ-આત્મવૃત્તીતિ । કાઠિન્યવદ્વ્યવૃથિવ્યાદૌ ધર્મદ્વયયોઃ કાઠિન્યવદ્વ્યવૃથિવ્યોસ્સર્વથા પાર્થક્યેન કથનં નૈગમાભાસ इत्याહ કાઠિન્યેતિ । રૂપવદ્વ્યવૃત્તિવ્યાદૌ

ધર્મિદ્વયયો રૂપદ્રવ્યમૂર્ત્યોસ્સર્વથા મેદાભિપ્રાયે તથેત્યાહ રૂપવદિતિ । પર્યાયવદ્રવ્યમિત્યત્રાપિ તથેત્યાહ પર્યાયવદિતિ । જ્ઞાનવાનાત્મા, નિત્યસુખી મુક્તઃ, ક્ષણિકસુખી વિષયાસક્તજીવ इत्यादि धर्मधर्म्युभयविषयके सर्वथा मेदाभिप्राये नैगमाभासत्वं स्यादित्याह ज्ञानेति । कस्य दर्शनमेतन्नयामासरूपमित्यत्राह वैशेषिकेति ॥

આ પ્રમાણે નયના સ્વરૂપનું નિરૂપણ થયે છતે, અર્થથી સ્પષ્ટ છતાં સુલભપણાએ દુર્નયના સ્વરૂપને જણાવવાની ઇચ્છાથી નયાભાસોને કમથી કહે છે કે-

#### નયાભાસ.

ભાવાર્થ-“એ ધર્મોનો, એ ધર્મીનો અને એ ધર્મ-ધર્મીનો સર્વથા પૃથક્પણાનો અભિપ્રાય, એ ‘નૈગમાભાસ’ કહેવાય છે. જેમ વહ્નિ અને પર્વતવૃત્તિત્વનો, અનિત્યજ્ઞાનનો, રૂપ અને નીલતાનો, આત્મવૃત્તિ સત્ત્વ અને ચૈતન્યનો, કાઠિન્યવદ્ દ્રવ્ય અને પૃથિવીનો, રૂપ-વદ્ દ્રવ્ય અને મૂર્તનો, પર્યાયવદ્ દ્રવ્ય અને વસ્તુનો, જ્ઞાન અને આત્માનો, નિત્ય સુખ અને મુક્તનો, તેમજ ક્ષણિક સુખ અને વિષયાસક્ત જીવનો સર્વથા ભેદનો અભિપ્રાય. વૈશેષિક અને નૈયાયિકનું દર્શન આ નૈગમાભાસરૂપ જ છે.”

વિવેચન-પૂર્વકથિત આ દૃષ્ટાન્તોમાં જ ઐકાન્તિક પૃથક્પણાનો અભિપ્રાય જો છે, તો નૈગમાભાસ થાય. એવા આશયથી તેને જ દર્શાવે છે કે-‘યથે’તિ-‘વહ્નિપર્વતવૃત્તિત્વયો’ इति । ‘सर्वथा मेदाभिप्राय’-આવા આગળના વાક્યની સાથે સંબંધીત કરાય છે. એ પ્રમાણે આગળ ઉપર પણ સમજવું.

○ ‘પર્વત’માં પર્વતીય વહ્નિ-આ સ્થળમાં તે બંનેનો સર્વથા ભેદનો અભિપ્રાય બ્યારે છે, ત્યારે ધર્મદ્વયના વિષયવાળો નૈગમાભાસ છે એમ જાણવું.

○ ‘અનિત્યજ્ઞાન આત્માનું છે’-આ સ્થળમાં અનિત્ય અને જ્ઞાનનો સર્વથા ભેદના અભિપ્રાયમાં એ ધર્મના વિષયવાળો નૈગમાભાસ છે. માટે કહે છે કે-‘અનિત્યે’તિ ।

○ ‘ઘટમાં નીલ રૂપ છે,’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં નીલતા અને રૂપમાં ઐકાન્તે ભેદનો અભિપ્રાય હોયે છતે એ ધર્મના વિષયવાળો નૈગમાભાસ છે. માટે કહે છે કે-‘રૂપે’તિ ।

○ ‘સત્ અને ચૈતન્ય આત્મામાં છે,’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં ગૌણ-મુખ્યભાવથી ચૈતન્યનામક અને સત્ત્વનામક વ્યંજન-પર્યાયરૂપ એ ધર્મોની વિવક્ષામાં નૈગમપણું હોવા છતાં, તે બંનેનું ઐકાન્તે ભેદથી કથન નયાભાસરૂપ થાય. માટે કહે છે કે-‘આત્મવૃત્તિ’તિ ।

○ ‘કાઠિન્યવાળું દ્રવ્ય પૃથિવી છે,’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં કાઠિન્યવાળું દ્રવ્ય અને પૃથિવીરૂપ બંને ધર્મીના સર્વથા પૃથક્પણાના કથનમાં નૈગમાભાસ છે. માટે કહે છે કે-‘કાઠિન્યે’તિ ।

○ ‘રૂપવાળું દ્રવ્ય મૂર્ત છે,’ ઇત્યાદિ સ્થળમાં રૂપવાળું દ્રવ્ય અને મૂર્તરૂપ બંને ધર્મીના સર્વથા ભેદના અભિપ્રાયમાં નૈગમાભાસ છે. માટે કહે છે કે-‘રૂપવદિ’તિ ।

○ ‘પર્યાયવાળું દ્રવ્ય વસ્તુ છે’-આવા સ્થળમાં તે પ્રમાણે-પૂર્વની માફક સમજવું. માટે કહે છે કે-‘પર્યાયવદિ’તિ ।

૦ ‘જ્ઞાનવાળો આત્મા છે’-‘નિત્ય સુખી મુક્ત છે’-‘દક્ષિણ સુખી વિષયાસક્ત છે,’ ઇત્યાદિ ધર્મ અને ધર્મીના ઉભય વિષયવાળા સ્થળમાં સર્વથા ભેદના અભિપ્રાયમાં નેગમા-ભાસપણું છે. માટે કહે છે કે-‘જ્ઞાને’તિ ।

૦ કેાનું દર્શન આ નયાભાસરૂપ છે? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘વૈશેષિકે’તિ ।

સડ્ગ્રહાભાસમાચરે—

પરસામાન્યપરસામાન્યં વામ્યુપગમ્ય તદ્વિશેષનિરાકરણાભિપ્રાયસ્સડ્ગ્રહનયાભાસઃ ।  
યથા જગદિદં સદેવ તદ્વ્યાપ્યધર્માનુપલમ્ભાદિતિ । અદ્વૈતસાંખ્યદર્શને એતદાભાસરૂપે । एवं  
દ્રવ્યમેવ તત્ત્વં તદ્વિશેષાણામદર્શનાદિત્યાદયોઽભિપ્રાયવિશેષાઃ ॥સૂત્ર-૧૮॥

પરસામાન્યમિતિ । રપટ્, દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ, તદ્વ્યાપ્યેતિ, તતઃ પૃથગ્ભૂતાનાં તદ્વ્યાપ્યાનાં  
વિશેષધર્માણામદર્શનાદિતિ હેતુના વિશેષધર્મનિરાકરણાભિપ્રાયસ્ય વ્યક્તયથા પરસડ્ગ્રહાભાસત્વમિતિ ભાવઃ,  
અસ્થિલાન્યદ્વૈતદર્શનાનિ સાંખ્યદર્શનચ્ચાત્રાન્તર્ભવન્તીત્યાહાદ્વૈતેતિ । અપરસડ્ગ્રહાભાસમાદૈવમિતિ ॥

સંગ્રહાભાસ.

ભાવાર્થ-“પરસામાન્ય કે અપરસામાન્યને સ્વીકારી તેના વિશેષના નિરાકરણનો  
અભિપ્રાય, એ ‘સંગ્રહનયાભાસ’ કહેવાય છે. જેમ આ જગત્ સત્ જ છે, કેમ કે-તેના વ્યા-  
પ્યભૂત ધર્મોનું અદર્શન છે. અદ્વૈતદર્શન અને સાંખ્યદર્શન અપરસંગ્રહાભાસરૂપ છે. આ  
પ્રમાણે દ્રવ્યત્વ જ તત્ત્વ છે, કેમ કે-તેના વિશેષભૂત ધર્મ આદિ દ્રવ્યોનું અદર્શન છે.  
ઈત્યાદિ અપરસંગ્રહાભાસ આદિ અભિપ્રાયવિશેષ છે.”

વિવેચન-૨૫૪ છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે-‘યથે’તિ, ‘તદ્વ્યાપ્યે’તિ । તે સત્તાનામક  
તત્ત્વથી પૃથગ્ભૂત તેના વ્યાપ્યભૂત વિશેષોનું અદર્શન છે. એવા હેતુથી વિશેષધર્મનિરા-  
કરણના અભિપ્રાયનું વ્યક્તરૂપે પરસંગ્રહાભાસપણું છે એવો ભાવ છે. આ પરસંગ્રહાભાસમાં  
સમસ્ત અદ્વૈતદર્શનો અને સાંખ્યદર્શન અંતર્ભૂત થાય છે. માટે કહે છે કે-‘અદ્વૈતે’તિ । અપર-  
સંગ્રહાભાસને કહે છે કે-‘એવમિ’તિ ।

વ્યવહારાભાસમાચરે—

કાલ્પનિકદ્રવ્યપર્યાયામિમન્તા વ્યવહારાભાસઃ । યથા ચાર્વાકદર્શનમ્, તત્ર હિ કાલ્પનિક-  
ભૂતચતુષ્ટયવિભાગો દૃશ્યતે, પ્રમાણસન્નજીવ દ્રવ્યપર્યાયાદિવિભાગસ્તિરસ્ક્રિયતે ॥સૂત્ર-૧૯॥

કાલ્પનિકેતિ । અપારમાર્થિકદ્રવ્યપર્યાયવિભાગાભિપ્રાય इत्यर्थः । उदाहरति यथेति, चार्वાકો  
હિ પ્રમાણપ્રતિપક્ષે જીવદ્રવ્યપર્યાયાદિવિભાગં કમ્પનારોપિતત્ત્વનાપદ્ધનુત્યાત્રિચાગ્નિરમણીયં ચૃત્તુષ્ટય-  
પ્રવિભાગમાત્રં સ્થૂલચ્છેદ્રવ્યવહારાનુયાયિનયા સનર્થયર્નાત્યાશયગાહ તત્ર હૌનિ ચાર્વાકદર્શનં હૌત્યર્થઃ ॥

વ્યવહારાભાસ.

ભાવાર્થ-“કાલ્પનિક દ્રવ્ય અને પર્યાયને માનનારો ‘વ્યવહારાભાસ’ કહેવાય છે. જેમ

કે-આવાંકદર્શન. ખરેખર, તે આવાંકદર્શનમાં કાલ્પનિક ચાર ભૂતોનો વિભાગ દેખાય છે. પ્રમાણસંપન્ન જીવના દ્રવ્યપર્યાયાદિના વિભાગનો તિરસ્કાર કરાય છે.”

**વિવેચન-**અપારમાર્થિક (અપ્રમાણિક) દ્રવ્યપર્યાયના વિભાગના અભિપ્રાયવાળો ‘વ્યવહાર-નયાભાસ’ કહેવાય છે. ઉ. ત. ખરેખર, આવાંક, પ્રમાણપ્રતિપન્ના (પ્રામાણિક) જીવના દ્રવ્ય-પર્યાય આદિ વિભાગનો કલ્પનાથી આરોપિત હોઈ અપહ્નવ કરી નથી વિચાર્યો. ત્યાં સુધી રમણીયભાસતા ચાર ભૂતોના પ્રવિભાગ માત્રને સ્થૂલ લોકવ્યવહારનો અનુયાયી હોઈ સમર્થન કરે છે. આવા આશયથી કહે છે કે-‘તત્રહી’તિ । ખરેખર, તે આવાંકદર્શનમાં ઇત્યાદિ.

**ઋજુસૂત્રનયામાસમાહ—**

કાલત્રયસ્થાયિપદાર્થવ્યુદસનપૂર્વકં વર્તમાનક્ષણમાત્રવૃત્તિપર્યાયાવલમ્બનાભિપ્રાય ઋજુ-સૂત્રનયામાસઃ । યથા વૌદ્ધદર્શનમ્, બુદ્ધો હિ ક્ષણમાત્રસ્થાયિનમેવ પદાર્થ પ્રમાણતયા સ્વીકરોતિ, તદનુગામિપ્રત્યભિજ્ઞાપ્રમાણસિદ્ધિપ્રેકં સ્થિરભૂતં દ્રવ્યં નાભ્યુપૈતિ ॥સૂત્ર-૨૦॥

કાલત્રયેતિ । ઉદાહરતિ યથેતિ, તથાગતો હિ પ્રતિક્ષણવિનશ્વરપર્યાયાનેવ પારમાર્થિકતયા સમર્થ-યતે તદનુગામિ તુ પ્રત્યભિજ્ઞાદિપ્રમાણસિદ્ધં નિત્યં દ્રવ્યં તિરસ્કરતેઽતસ્તન્મતમૃજુસૂત્રામાસ ઇત્યાહ બુદ્ધો હીતિ ॥

**ઋજુસૂત્રનયાભાસ.**

**ભાવાર્થ**—“ત્રણેય કાળમાં રહેનાર દ્રવ્યરૂપ પદાર્થના અંતનપૂર્વક, વર્તમાન ક્ષણ માત્ર વૃત્તિ પર્યાયના અવલંબનના અભિપ્રાયવાળો ‘ઋજુસૂત્રનયાભાસ’ કહેવાય છે. જેમ કે-બૌદ્ધ-દર્શન. ખરેખર, બુદ્ધ ક્ષણ માત્ર સ્થાયી જ પદાર્થને પ્રમાણરૂપે સ્વીકારે છે. તેને અનુસરનાર પ્રત્યભિજ્ઞાનરૂપ પ્રમાણથી સિદ્ધ એક સ્થિરભૂત દ્રવ્યને સ્વીકારતો નથી.”

**વિવેચન-**ઋજુસૂત્રનયાભાસનું ઉદાહરણ આપે છે કે-‘યથે’તિ । ખરેખર, બુદ્ધ ક્ષણે ક્ષણે વિનાશી પર્યાયોને જ પારમાર્થિકરૂપે માને છે. તે પર્યાયાનુગામી (તે પર્યાયોના આધાર-ભૂત) પ્રત્યભિજ્ઞાન આદિ પ્રમાણથી પ્રસિદ્ધ નિત્ય (ત્રિકાળસ્થાયી) દ્રવ્યનો તિરસ્કાર કરે છે, માટે આ મત ઋજુસૂત્રનયાભાસરૂપ છે. એટલે કહે છે કે-બુદ્ધોહી’તિ ।

**શબ્દાનયમાસમાહ—**

કાલાદિમેદેન શબ્દસ્ય મિન્નાર્થવાચિત્વમેવેત્યમેદવ્યુદસનાભિપ્રાયઃ શબ્દનયામાસઃ । યથા વભૂવ ભવતિ મવિણ્યતિ સુમેરરિત્યાદૌ ભૂતવર્તમાનમવિણ્યત્કાલીનાન્ મિન્નમિન્નાનેવ પ્રમાણવિરુદ્ધાન્ રત્નસાનૂનભિદધતિ તત્તચ્છબ્દા ઇત્યાદ્યભિપ્રાયઃ ॥સૂત્ર-૨૧॥

કાલાદિમેદેનેતિ । દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ, મિન્નકાલશબ્દાત્વાત્તાદૃક્સિદ્ધાન્યગવ્દવદ્વભૂવ ભવતિ મવિ-ણ્યતિ સુમેરરિત્યાદયઃ શબ્દા મિન્નાર્થમેવાભિદધતિ इत्येवं પ્રમાણવિરુદ્ધાભિપ્રાયત્વાચ્છબ્દામાસ इति भावः ॥

## શબ્દનયાભાસ.

ભાવાર્થ—“કાળ આદિના લેહથી શબ્દોનો અર્થલેહ જ છે, એમ અલેહના ખંડનો અભિપ્રાય, એ ‘શબ્દનયાભાસ’ કહેવાય છે. જેમ કે—સમેરૂ થયો, છે અને થશે. ઇત્યાદિમાં ભૂત—ભવિષ્ય—વર્તમાનકાળવર્તી અલગ અલગ પ્રમાણથી વિરૂદ્ધ તે તે શબ્દો મેરૂપર્વતને કહે છે. ઇત્યાદિ અભિપ્રાય.”

વિવેચન—દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે—‘યથે’તિ । ભિન્ન કાળવાળો શબ્દ હોઈ, તેવા સિદ્ધ શબ્દની માફક ‘થયો, છે, હશે મેરૂ’ ઇત્યાદિ શબ્દો અર્થના લેહને કહે છે. માટે આ પ્રમાણે પ્રમાણથી વિરૂદ્ધ અભિપ્રાય હોવાથી ‘શબ્દાભાસ’ કહેવાય છે.

સમભિરૂઢનયામાસમાહ—

પર્યાયશબ્દાનાં નિરુક્તિભેદેન ભિન્નાર્થત્વમેવ ન ત્વર્થગતોઽભેદોઽપીતિ ચોઽભિપ્રાયઃ સ સમભિરૂઢનયામાસઃ । યથા શક્રપુરન્દરેન્દ્રશબ્દાનાં ભિન્નાભિધેયત્વમેવ ભિન્નશબ્દત્વાદિ-ત્યભિપ્રાયઃ ॥સૂત્ર-૨૨॥

પર્યાયશબ્દાનામિતિ । દૃષ્ટાન્તમાહ યથેતિ, કરિકુરક્ષશબ્દવદ્ભિન્નશબ્દત્વાચ્છક્રાદિશબ્દાનાં ભિન્નાર્થત્વમેવ ન ત્વેકાર્થતેત્યભિપ્રાયઃ સમભિરૂઢનયામાસ इति भावः ॥

## સમભિરૂઢનયાભાસ.

ભાવાર્થ—“પર્યાપવાચક શબ્દોનો વ્યુત્પત્તિના લેહથી અર્થનો લેહ જ છે, અર્થગત અલેહ પણ નથી. આવો જે અભિપ્રાય, તે ‘સમભિરૂઢનયાભાસ’ છે. જેમ શક-પુરન્દર-ઈન્દ્ર આદિ શબ્દોનો અર્થલેહ જ, કેમ કે—ભિન્ન શબ્દ છે. એવો એવો અભિપ્રાય.”

વિવેચન—દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે—‘યથે’તિ કરી—કુરંગ—તુરંગ શબ્દની માફક ભિન્ન શબ્દ હોવાથી શક આદિ પર્યાયશબ્દોનો અર્થલેહ જ છે, પરંતુ એક અર્થ નહિ. આવો અભિ-પ્રાય, એ ‘સમભિરૂઢનયાભાસ’ કહેવાય છે.

एवम्भूतनयामासमाह—

प्रवृत्तिनिमित्तक्रियाविरहितमर्थं शब्दवाच्यतया सर्वथाऽनभ्युपगच्छन्नभिप्रायविशेष एवम्भूत-नयामासः । यथा घटनक्रियाविरहितघटादेर्घटादिशब्दवाच्यत्वव्युदासाभिप्राय इति ॥सूत्र-२३॥

પ્રવૃત્તિનિમિત્તેત્તિ । સ્વવ્યુત્પત્તિનિમિત્તક્રિયાવિગિષ્ટં વસ્તુ ધ્વનિવાચ્યતયા પ્રતિજાનાનોઽપિ યઃ પગમર્શસ્તદનાવિષ્ટં તદવાચ્યતયા પ્રતિક્ષિપતિ ન તૂપક્ષને મ એવમ્ભૂતનયામાસ इति भावः, व्युत्पत्ति-निमित्तस्यैव प्रवृत्तिनिमित्तत्वमस्य मनमिति द्योतयितुं प्रवृत्तिनिमित्तेत्युक्तम् । निदर्शनमस्याह यथेति, एवमेव द्रव्यमात्रग्राही पर्यायप्रतिक्षेपा द्रव्यार्थिकाभासः. पर्यायमात्रग्राही द्रव्यप्रतिक्षेपी पर्यायार्थिकाभासः, अर्थाभिधायी शब्दप्रतिक्षेपा अर्थनयाभासः, शब्दाभिवाच्यार्थપ્રતિક્ષેપા શબ્દનયાભાસઃ, અર્પિતમગિદધા-



नोऽनर्पितं प्रतिक्षिपन्नर्पितनयाभासः, अनर्पितमभिप्रयन्त्रितं प्रतिक्षिपन्नर्पितनयाभासः, एवमेव निश्चय-  
नयाभासादिकं भाव्यम् ॥

ननु यथैकैकधर्मसमर्थनपरायणाशेषधर्मतिरस्कारकारिणोऽभिप्राया दुर्नयतां प्रतिपद्यन्ते तदा वचन-  
मप्येकधर्मकथनद्वारेण प्रवर्तमानं सावधारणत्वाच्छेषधर्मप्रतिक्षेपकार्यलीकमापद्यते, तन्मन्तधर्माध्या-  
सितवस्तुसन्दर्शकमेव वचनं यथावस्थितार्थप्रतिपादकत्वात्सत्यम् न चेवं वचनप्रवृत्तिः, घटोऽयं शुक्लो  
मूर्त्त इत्याद्येकैकधर्मप्रतिपादननिष्ठनया व्यवहारे शब्दप्रयोगदर्शनात्, सर्वधर्माणां यैगपधेन वक्तुम-  
शक्यत्वात्, तदभिधायकानामप्यानन्त्यात् । न चैकैकधर्मसन्दर्शकत्वेऽप्यमूनि वचनान्यलीकानि वक्तुं  
पार्यन्ते, समस्तशब्दव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् । तदलीकत्वे ततः प्रवृत्त्यसिद्धेति चेदत्रोच्यते, द्विविधा  
वस्तुप्रतिपादकाः लौकिकास्तत्त्वचिन्तकाश्चेति, अर्थित्वेन प्रत्यक्षादिप्रसिद्धमर्थं लौकिकास्तावन्मध्यस्थभावेन  
व्यवहारकाले व्यपदिशन्ति, नीलमुत्पलं सुगन्धि कोमलमिति, न तु तद्वर्गितधर्मान्तरग्रहणनिराकरणयो-  
रादियन्ते, अनर्थत्वात्, तावतैव विवक्षितव्यवहारपरिणतेः । न च तद्वचनानामलीकता, शेषधर्मान्त-  
रानिराकरणात् तथात्व एवालीकत्वात् । न च सर्व वचनं सावधारणमिति न्यायेन तेषामपि वचनाना-  
मितरधर्मतिरस्कारत्वसिद्धेरलीकत्वमेव स्यादिति वाच्यम्. अवधारणस्य तदसंभवमात्रव्यवच्छेदे व्यापारात्,  
अनेकपुरुषसम्पूर्णे सदसि द्वारादौ स्थितस्य किमत्र देवदत्तस्समस्ति नास्तीति वा दोलायमानबुद्धेः केन-  
चिदभिधीयते यथा देवदत्तोऽस्तीति । अत्र यद्यप्युपन्यस्ततत्पदद्वयस्य सावधारणता गम्यते, अन्यथा  
तदुच्चारणवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, तथाप्यवधारणं तदसंभवमात्रं व्यवच्छिन्नमिति न शेषपुरुषान्तरान् । नापि  
पररूपेण नास्तित्वं, तद्व्यवच्छेदाभिप्रायेण प्रस्तुतवाक्याप्रयोगात्, प्रयोक्तुरभिप्रायादिसापेक्षतयैव  
शब्दस्य स्वार्थप्रतिपादनसामर्थ्यात् । न च वाच्यवाचकभावसम्बन्धानर्थक्यम्, तदभावे प्रयोक्त्रभिप्रा-  
यादिमात्रेण नियोक्तुमशक्यत्वात् । न च समस्तधर्मयुक्तमेव वस्तु प्रतिपादयद्वचनं सत्यमभिदध्यम्, येनै-  
कैकधर्मालिङ्गितवस्तुसन्दर्शकानामलीकता स्यात्, किन्तु सम्भवदर्थप्रतिपादकं सत्यमिति, सम्भवन्ति च  
शेषधर्माप्रतिक्षेपे वचनगोचरापना धर्माः, तन्मात्तप्रतिपादकं सत्यमेव । यदा तु दुर्नयमताभिनिविष्टबुद्धि-  
भिस्तीर्थान्तरयैस्तद्वर्गितधर्मान्तरनिराकरणाभिप्रायेणैव सावधारणं तत्प्रयुज्यते यथा नित्यमेव वस्तु  
अनित्यमेव वेत्यादि, तदा निरालम्बनत्वादलीकतां प्राप्नुवत्केन वार्येत । तत्त्वचिन्तकाः पुनः प्रत्यक्षादि-  
प्रमाणसिद्धमनेकान्तात्मकं वस्तु दर्शयन्तो द्वेधा दर्शयेयुः सकलादेशेन विकलादेशेन वा, तत्र विकलादेशो  
नयाधीनः, सकलादेशः प्रमाणाधीनः । मध्यस्थभावेन हार्थित्ववशात्कश्चिद्धर्म प्रतिपिपादयिष्यःशेषधर्मस्वी-  
कारनिराकरणविमुखया धिया वाचं प्रयुज्जने नदा तत्त्वचिन्तका अपि लौकिकवत्समुधाकारतयाऽऽचक्षते  
जीवोऽस्ति कर्ता भोक्ता प्रमातेत्यादि । अतस्सम्पूर्णवस्तुप्रतिपादनाभावाद्विकलादेशोऽभिधीयते । यदा तु  
प्रमाणव्यापारमविकलं परामृश्य प्रतिपादयितुमभिप्रयन्ति तदाऽङ्गीकृतगुणप्रधानभावा अशेषधर्मसूचक-

१. तादृशपदार्थसिद्ध्या निरालम्बनत्वादिति भावः ॥ २. सर्व वाक्यं सावधारणमिति न्यायादिति ॥



કથશ્ચિત્પર્યાયસ્યાચ્છબ્દમૂષિતયા સાવધારણયા વાચા દર્શયન્તિ સ્યાદસ્ત્યેવ જીવ દ્વ્યાદિકયા । અતોડ્યં સ્યાચ્છબ્દસંસૂચિતામ્યન્તરીમૂતાનન્તર્ધર્મકસ્ય સાક્ષાદુપન્યસ્તજીવશબ્દક્રિયામ્યાં પ્રધાનીકૃતાત્મભાવસ્યા વધારણવ્યવચ્છિન્નતદસમ્ભવસ્ય વસ્તુનસ્સન્દર્શકત્વાત્સકલાદેશ ઉચ્યતે । તસ્માન્નયપ્રમાણાભિજ્ઞઃ સ્યાદ્વાદી સકલાદેશવિકલાદેશાવધિકૃત્ય યદ્દ શ્રુતે તત્તત્સત્યં દુર્નયમતાવલ્ગભિનો યદ્દાચક્ષતે તત્તદલીકમિતિ ॥

### એવંભૂતનયાભાસ.

**ભાવાર્થ**—“પ્રવૃત્તિના નિમિત્તભૂત ક્રિયાથી વિરહિત અર્થને શબ્દવાચ્યરૂપે સર્વથા નહિ સ્વીકાર કરનાર, વિશિષ્ટ અભિપ્રાય ‘એવંભૂતનયાભાસ’ કહે છે. જેમ ઘટનરૂપ ક્રિયાથી વિરહિત ઘટ આદિમાં ઘટ આદિ શબ્દવાચ્યત્વના ખંડનનો અભિપ્રાય.”

**વિવેચન**—સ્વ(શબ્દ)ની વ્યુત્પત્તિમાં નિમિત્તભૂત ક્રિયાથી વિશિષ્ટ વસ્તુ, શબ્દથી વાચ્યરૂપે માનનારો પણ પરામર્શ, તેનાથી વિરહિત તે વસ્તુને અવાચ્યરૂપે તિરસ્કાર કરે છે પરંતુ ઉપેક્ષા કરતો નથી. તે ‘એવંભૂતનયાભાસ’ છે.

○ વ્યુત્પત્તિનિમિત્તમાં જ પ્રવૃત્તિનિમિત્તપણું છે, આવો આ નયનો મત છે. એમ ખતાવવા માટે ‘પ્રવૃત્તિનિમિત્ત’ એમ કહેલ છે. દૃષ્ટાન્તને કહે છે કે—‘યથે’તિ ।

○ એ પ્રમાણે દ્રવ્ય માત્રનું શ્રહણ કરનારો, પર્યાયનો તિરસ્કાર કરનારો ‘દ્રવ્યાથિકનયાભાસ.’

○ પર્યાય માત્રને શ્રહણ કરનારો, દ્રવ્યનો તિરસ્કાર કરનારો ‘પર્યાયાથિકાભાસ.’

○ અર્થને કહેનારો, શબ્દનો તિરસ્કર્તા ‘અર્થનયાભાસ.’

○ શબ્દને કહેનારો, અર્થનો તિરસ્કર્તા ‘શબ્દનયાભાસ.’

○ અર્પિતને કહેનારો, અનર્પિતનો તિરસ્કર્તા ‘અર્પિતનયાભાસ.’

○ અનર્પિતને કહેનારો, અર્પિતનો તિરસ્કર્તા ‘અનર્પિતનયાભાસ.’

○ લોકવ્યવહારને સ્વીકારનારો, તત્ત્વનો તિરસ્કર્તા ‘વ્યવહારાભાસ.’

○ તત્ત્વને સ્વીકારનારો, વ્યવહારનો તિરસ્કર્તા ‘નિશ્ચયાભાસ.’

○ જ્ઞાનને સ્વીકારનારો, ક્રિયાનો તિરસ્કર્તા ‘જ્ઞાનનયાભાસ.’

○ ક્રિયાને સ્વીકારનારો, જ્ઞાનનો તિરસ્કર્તા ‘ક્રિયાનયાભાસ.’

**પૂર્વપક્ષ**—જ્યારે એક એક ધર્મના સમર્થનમાં પરાયણ, ખાકીના ધર્મના તિરસ્કાર કરનારા અભિપ્રાયો દુર્નયતાને (નયાભાસપણાને) પામે છે, ત્યારે વચન પણ એક ધર્મના કથનકારા પ્રવર્ત્તનું સાવચારણુ (અગ્રણું) વાક્ય સાવધારણુ-જકાર આત્મક છે, એવો ન્યાય હોવાથી નિશ્ચય આત્મક છે.) હોઈ શેષ ધર્મનો તિરસ્કારકારી અનર્થ થાય છે અને તેથી અનન્ત ધર્મોથી વિશિષ્ટ વસ્તુ સંદર્શકજ વચન યથાવસ્થિત અર્થનું પ્રતિપાદક હોઈ મત્ય છે. પરંતુ આવી રીતે વચનની પ્રવૃત્તિ નથી, કેમ કે—આ ઘટ શુકલ છે, મૂર્ત છે, ઈત્યાદિ એક એક ધર્મના પ્રતિપાદનમાં પરાયણ હોઈ વ્યવહારમાં શબ્દના

પ્રયોગનું દર્શન છે. સર્વ ધર્મોનું એકીસાથે કથન અશક્ય છે. તે સર્વ ધર્મોના વાચકશબ્દો અનન્ત છે. વળી એક ધર્મનું સંદર્શકપણું હોવા છતાં આ વચનો અસત્યરૂપે કહેવા માટે પાર પામી શકાશે નહિ, કેમ કે-સમસ્ત શાબ્દિક વ્યવહારના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ છે અને શાબ્દિક વ્યવહારનું અસત્યપણું થતાં પ્રવૃત્તિની અસિદ્ધિ છે.

ઉત્તરપક્ષ-વસ્તુના પ્રતિપાદકો-(૧) લૌકિક અને (૨) તત્ત્વચિંતકરૂપે બે પ્રકારના છે.

(૧) લૌકિક-અર્થિપણાની અપેક્ષાએ પ્રત્યક્ષ આદિથી પ્રસિદ્ધ અર્થને લૌકિકો મધ્યસ્થ-ભાવથી વ્યવહારકાળમાં વ્યવહારવિષય કરે છે. જેમ કે-ઉત્પલ, નીલ છે. સુગંધવાળું કોમળ છે. ઈતિ. પરંતુ તે ઉત્પલ આદિ ધર્મોમાં રહેલ બીજા ધર્મોનું ગ્રહણ અને નિરાકરણમાં આદર-વાળા થતાં નથી, કેમ કે-તેના અર્થો નથી. તેટલા માત્રથી વિવક્ષિત વ્યવહારની પૂર્ણતા છે.

૦ તેના વચનોની અસત્યતા નથી, કેમ કે-શેષ ધર્માન્તરોનું નિરાકરણ નથી. તથા-પણામાં જ શેષ ધર્માન્તરોના નિરાકરણમાં જ અસત્યપણું છે.

શંકા-સઘળાંય વચનો જકારરૂપ છે. આવો ન્યાય હોવાથી તે વચનમાં પણ ઈતર ધર્મોનું તિરસ્કારપણાની સિદ્ધિથી અલીકપણું જ થશે ને ?

સમાધાન-અવધારણનો (જકારનો) તેના અસંભવ માત્રના વ્યવચ્છેદમાં વ્યાપાર (ઉપ-યોગ) છે. જેમ અનેક પુરુષોથી ભરાયેલી સભામાં બારણા આદિમાં ઉમેલાને કોઈ પૂછે છે કે-‘દેવહત્ત છે કે નથી ?’ આવી દોલાયમાન બુદ્ધિવાળાને કોઈએ કહ્યું કે-‘દેવહત્ત છે.’ એ કે અહીં ઉપન્યસ્ત પ્રશ્ન અને ઉત્તરરૂપ બે પદમાં સાવધારણતા ગમ્યમાન છે. અન્યથા, તેના ઉચ્ચારણની નિરર્થકતાના પ્રસંગ છે. તો પણ અવધારણ તેના અસંભવ માત્રનો વ્યવચ્છેદ કરે છે, પરંતુ ત્યાં રહેલા બીજા પુરુષોનો વ્યવચ્છેદ કરતો નથી.

૦ અહીં એવકાર ‘પરરૂપથી નાસ્તિત્વ છે’-એમ જણાવતો નથી, કેમ કે-તેના વ્ય-વચ્છેદના અભિપ્રાયથી પ્રસ્તુત વાક્યનો પ્રયોગ નથી. પ્રયોગ કરનારની અભિપ્રાય આદિની અપેક્ષાથી જ શબ્દમાં સ્વાર્થપ્રતિપાદનનું સામર્થ્ય છે.

૦ વળી વાચ્યવાચકભાવના સખધનુ નિરર્થકપણું નથી, કેમ કે-તે વાચ્યવાચકભાવ સંબંધના અભાવમાં પ્રયોક્તાના અભિપ્રાય આદિ માત્રથી નિયોગ (પ્રયોગ) કરી શકાતો નથી.

૦ સમસ્ત ધર્મયુક્ત જ વસ્તુને પ્રતિપાદન કરતો વચનને અમે સત્ય કહેતા નથી, કે જેથી એક ધર્મવિશિષ્ટ વસ્તુના સંદર્શક વચનોની અસત્યતા થાય ! પરંતુ સંભવત્ (વિદ્ય-માન) અર્થનું પ્રતિપાદક વચન સત્ય છે. ઈતિ.

૦ વળી શેષ ધર્મોના તિરસ્કાર વગર વચનના વિષયમાં આવેલા ધર્મો હોય છે, તેથી વિદ્યમાન અર્થનું પ્રતિપાદક વચન સત્ય જ છે, ન્યારે દુર્નયમતમાં આગ્રહી બુદ્ધિવાળા જૈનેતરોવડે તે તે ધર્મોમાં રહેલ ધર્માન્તરના ખંડનના અભિપ્રાયથી જ સાવધારણ (જકાર-વાળું) તે વચન પ્રયોગવાળું કરાય છે. જેમ કે-‘નિત્ય જ વસ્તુ’ અથવા ‘અનિત્ય જ વસ્તુ’

છત્યાદિ. ત્યારે તેવા પદાર્થની અપ્રસિદ્ધિ હોવાથી નિરાધાર હોઈ અસત્યતાને પ્રાપ્ત થતું તે એકાન્ત વચન કોણ વારી શકે એમ છે ?

(૨) તત્ત્વચિંતક-વળી તત્ત્વચિંતકો તો, પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણથી સિદ્ધ અનેકાન્ત આત્મક વસ્તુને દર્શાવતાં, સકલ આદેશથી કે વિકલ આદેશથી-એમ બે પ્રકારે દર્શાવી શકે છે. ત્યાં વિકલ આદેશ નયને આધીન છે, સકલ આદેશ પ્રમાણને આધીન છે. ખરેખર, મધ્યસ્થ-ભાવથી અર્થિપણાની અપેક્ષાએ જ્યારે કોઈ એક ધર્મને પ્રતિપાદન કરવાની ઇચ્છાવાળાઓ શેષ ધર્મના સ્વીકાર અને નિરાકરણથી વિમુખ બુદ્ધિથી વાણીનો પ્રયોગ કરે છે, ત્યારે તત્ત્વચિંતકો પણ લૌકિકની મારફત સંમુગ્ધ આકારપણાએ કહે છે કે-‘જી છે, કત્તા છે, લોકતા છે અને પ્રમાતા છે.’ છત્યાદિ. એથી સંપૂર્ણ વસ્તુના પ્રતિપાદનનો અભાવ હોવાથી વિકલાદેશ કહેવાય છે. જ્યારે સંપૂર્ણ (અવિકલ) પ્રમાણના વ્યાપારનો પરામર્શ કરી પ્રતિપાદન કરવાનો અભિપ્રાય કરે છે, ત્યારે ગુણપ્રધાનભાવનો અંગીકાર કરનારી, સમસ્ત ધર્મસૂચક કથચિત્ એવા બીજા પર્યાયવાળા ‘સ્યાત્’ શબ્દથી ભૂષિત સાવધારણ (જકારવાળી) ‘સ્યાત્ અસ્ત્યેવઃ જીવઃ’ છત્યાદિ આકારવાળી વાણીવડે દર્શાવે છે.

૦ એથી આ રચાત્ શબ્દથી સંસૂચિત, અભ્યંતરીભૂત (અંદરમાં રહેલ) અનંતર્ધ-વાળી, સાક્ષાત્ ઉપન્યસ્ત (ઉલ્લેખિત) જીવ શબ્દ અને ક્રિયાથી પ્રધાનરૂપે કરેલ આત્મ-ભાવવાળી તથા તેના અસંભવનો અવધારણથી (જકારથી) બ્યવચ્છેદ કરનારી વસ્તુનો સંદર્શક હોવાથી ‘સકલાદેશ’ કહેવાય છે.

૦ તેથી નય અને પ્રમાણનો જાણકાર સ્વાદ્વાદી સકલ આદેશ અને વિકલ આદેશને ઉદ્દેશીને જે જે બોલે છે, તે તે સત્ય છે. દુર્નયમતના અવલંબીઓ જે જે બોલે છે, તે તે અસત્ય છે એમ જાણવું.

તદેવં નયસ્ય લક્ષણાન્યભિધાયધુના તસ્ય ફલં સ્ફુટયતિ —

નયસ્યેદશસ્ય વસ્ત્વેકદેશસ્યાજ્ઞાનનિવૃત્તિરનન્તરફલમ્ । પરમ્પરફલન્તુ વસ્ત્વેકદેશવિપ-  
યકહાનોપાદાનોપેક્ષાબુદ્ધયઃ । ઉભયવિધમપિ ફલં નયાત્યથાશ્ચિદ્ભિન્નાભિન્નં વિજ્ઞેયમ્ ।  
इति नयनिरूपणम् ॥સૂત્ર-૨૪॥

નયસ્યેદશસ્યેતિ । પ્રોક્તમ્વસ્તુનયસ્યેત્યર્થઃ । નયસ્ય પ્રમાણેકદેશત્વાદ્વસ્ત્વંગપ્રાપ્તિવાન્ચ વસ્ત્વ-  
ગસ્ય યદજ્ઞાનં તન્નિવૃત્તિરન્યવહિતં ફલભિન્નિ ભાવઃ । પારમ્પર્યં ફલમાદર્શયતિ પરમ્પરેતિ. યથા પ્રમાણસ્ય  
સર્વવસ્તુવિપયકહાનોપાદાનોપેક્ષાબુદ્ધયઃ પરમ્પર ફલં તથા નયસ્યાપિ વસ્ત્વંગવિપયકહાનોપાદાનોપેક્ષા  
બુદ્ધયઃ પરમ્પરફલત્વેનાવગમ્યનીયા ઇતિ ભાવઃ । તદિદં નયસ્ય દ્વિવિધમપિ ફલં તત્ત્વ. કદર્શનિન્નમ-  
ભિન્નત્ર નયફલવાન્યથાનુપપત્તેરિત્યાહોભયવિધમપિ ફલભિન્નિ. સામાન્યપરમ્પર ફલત્વે ત્યર્થ । ન. નિ. નાગ-  
વિશંપફલન્તુ યો નિશંપનયપ્રમાણતોડર્થ સૂત્રેદિક્રિયા ન પરિભાવયતિ તન્મ્યાનિનાગનિર્ગમ્યાનયતયાડયુક્તં

युक्तं युक्तं वाऽयुक्तं प्रतिभाव्यतस्तदपनोदनाय तद्विचारः कर्तव्यः, तथा सर्वथाऽनित्यत्वादिप्रतिपादक-  
बौद्धादिपरसमयस्य ऋजुसूत्रनयविधिज्ञेन तत्प्रतिपक्षभूतनित्यत्वादिप्रतिपादकद्रव्यास्तिकनयतो निराकरणाय  
स्वसमये वाऽज्ञानद्वेषादिदोषकलुषितेन परेण दोषबुद्ध्या किमपि जीवादिकं वस्तु परिगृहीतं तदपि  
नयविधिज्ञेन नयोक्तिभिर्गुणरूपतया स्थापनाय नयविचारः कर्तव्यः, तथा दृष्टिवादे सर्वार्थप्ररूपणा  
सूत्रार्थवर्णना च सर्वनयैः क्रियत इति ॥

पदार्थानां प्रतिविशिष्टज्ञानोत्पत्त्यर्थं शास्त्रे निक्षेपा नामादिनयरूपा उक्तास्तान् सप्तनयेष्वन्तर्भाव-  
यितुं संक्षेपेण ते निरूप्यन्ते । निक्षिप्यते शास्त्रमध्ययनोद्देशादिकञ्च नामस्थापनाद्रव्यादिभेदैर्व्यवस्थाप्यते-  
ऽनेनास्मिन्नस्माद्वेति निक्षेपः, प्रकरणादिवशेनाप्रतिपत्त्यादिव्यवच्छेदक्यथास्थानविनियोगाय शब्दार्थ-  
रचनाविशेषो निक्षेपः । मङ्गलादिपदार्थनिक्षेपानाममङ्गलादिविनियोगोपपत्तेश्च निक्षेपाणां फलवत्त्वम्,  
अप्रस्तुतार्थापाकरणात्प्रस्तुतार्थव्याकरणाच्च निक्षेपः फलवानित्यभियुक्तोक्तेः । स जघन्यतोऽपि चतुर्विधः  
नामस्थापनाद्रव्यभावभेदात् । अन्यार्थे स्थितोऽपि स्वार्थनिरपेक्षस्समानार्थकशब्दानभिधेयो विवक्षितार्थ-  
सङ्केतवान् नामनिक्षेपः । यथा सङ्केतितमात्रेणान्यार्थस्थितेनेन्द्रादिशब्देन गोपालदारकोऽभिधीयते, स  
च गोपालदारको नेन्द्रसमानार्थकशब्दादिपर्यायशब्दाभिधेयोऽतो गोपालदारकादौ इन्द्राद्यभिधानं यत्  
क्रियते तन्नाम भण्यते । यद्यपि समानार्थकशब्दानभिधेयत्वं गोपालदारकगतधर्म एव तथापि नाम्युप-  
चरितोऽवसेयः ॥ अन्यत्रावर्त्तमानपि यदृच्छयैवमेव गोपालदारकादेर्द्विष्योडवित्थ इत्याद्यभिधानं क्रियते  
तदपि नामेति सूचयितुमन्यार्थे स्थितोऽपीत्यत्रापिशब्दः । तदिदं नाम द्विविधं यावद्व्यभाव्ययावद्व्य-  
भावि चेति, मेरुद्वीपसमुद्रादिनाम यावद्व्यभावि यावत्तच्छब्दवाच्यद्रव्यायस्थानं तावत्तत्तन्नाम्नो वृत्तेः ।  
देवदत्तादिनाम तु न यावत्तद्राच्यद्रव्यावस्थानमवतिष्ठते, अपरापरनामपरावर्त्तस्य लोके दर्शनात्,  
तत्तत्तन्नामायावद्व्यभाव्युच्यते । अपिशब्दोऽन्यस्यापि समुच्चायकस्तेन पुस्तकपत्रचित्रादिलिखितस्य  
वस्त्वभिधानभूतेन्द्रादिवर्णावलीमात्रस्य सैङ्ग्रहः ॥ सद्भूतार्थाध्यवसायेन सद्भूतार्थशून्यं सद्भूतार्थसमा-

१. निक्षेपेण शास्त्रादेर्नामस्थापनादिभेदैर्व्यसन स्थापनमिति वा निक्षेपः, सोऽयं जघन्यतोऽपि चतुर्विधो  
दर्शनीयः, यत्र तावन्नामस्थापनाद्रव्यक्षेत्रकालभवमावादिलक्षणा भेदा ज्ञायन्ते तत्र तैस्सर्वैरपि वस्तु निक्षि-  
प्यते, यत्र तु सर्वे भेदा न ज्ञायन्ते तत्रापि नामादिचतुष्टयेन वस्तु चिन्तनीयमेव, सर्वव्यापकत्वात्तस्य, नहि  
किमपि तादृशं वस्त्वस्ति यन्नामादिचतुष्टयं व्यभिचरतीति भावः ॥ २. ननु गङ्गाया घोष इत्यादौ गङ्गादिपदेन  
गङ्गातीराद्यभिधीयते, तत्र किं नामनिक्षेपस्य प्रवृत्तिर्निक्षेपान्तरस्य वा, नाद्यः, जाह्नव्यादिपर्यायशब्दाभि-  
धेयत्वेन नामनिक्षेपाप्रवृत्तेः, न द्वितीयः प्रसिद्धनिक्षेपान्तराविषयेऽप्रसिद्धनिक्षेपकल्पने तदियत्तावत्प्रसङ्गादिति  
चेन्न, यथापरिज्ञानं निक्षेपान्तरकल्पनाया अप्यनुमतत्वेन दोषाभावात् । आभिप्रायिक्यास्थापनाया वैजा-  
निकस्य भावनिक्षेपस्य च स्वीकारे दोषाभावात् । गङ्गापदेन तीरे गङ्गाभेदाभिर्व्यक्तिं विना गङ्गाग-  
तगैत्यरावनत्वादिधर्मयोगस्याभिव्यञ्जयितुमगम्यत्वात् । भावनिक्षेपविषयाभेदव्यवहारौपयिकरूपरहितत्वविशेषणे-  
नातिव्याप्तिविरहादिति ॥

नाकारं निराकारं वाऽल्पकालीनं यावत्कथिकं वा यद्वस्तु स्थाप्यते सा स्थापना । यथा सद्भूतेन्द्रसमा-  
नाकारं चित्रलेप्यकाष्ठपाषाणादिषु, अक्षादिषु निराकारमिन्द्रस्थापनम्, एतच्चेत्वरकालम् । नन्दीश्वर-  
चैत्यप्रतिमादि तु यावत्कथिकम् । अत्र केचित्स्थापनामत्यन्तानुपयोगिनी मन्वते तदतीव तुच्छम् । नामा-  
दिवस्थापनाया अप्युपकारित्वात् । यदि भगवदादीनां स्थापनाऽनुपकारिणी स्यान्नामस्मरणमप्यनुपकारि-  
स्यात्, नाम्नः पुद्गलात्मकत्वेनात्मानुपकारित्वात् । न च नाम्नः स्मरणेन नामिस्मरणे तद्गुणसमापत्त्या-  
ऽस्ति फलमिति वाच्यम्, भगवत्प्रतिमादर्शनादपि सकलातिशायिभगवद्गुणध्यानस्य सुतरां सम्भवात् ।  
सिद्ध एव च बहूनां प्रतिमादर्शनाद्बोध्युदयोऽपि । न च नाम्नो नामिना सह वाच्यवाचकभावसम्ब-  
न्धोऽस्ति न स्थापनाया इति विशेष इति वाच्यम्, इतरनिक्षेपानिरूपकेण भावनिक्षेपेण सह नामस्थाप-  
नयोऽसम्बन्धाविशेषात् । वाच्यवाचकभावसम्बन्ध एव ग्राह्यो न स्थाप्यस्थापकभाव इत्यत्र विनिगमका-  
भावात्, तस्मात्त्वया नामस्थापनाद्वयमेव भगवदध्यात्मोपनायकत्वाविशेषेण बन्धं स्यात् द्वयमेव वा  
त्याज्यं स्यात्, अन्तरङ्गप्रत्यासत्त्यभावस्य तुल्यत्वात्, न चैतदिष्टम्, परेणापि नाम्नोऽङ्गीकारात् ।  
तथा च स्थापना यद्यबन्धा स्यात्तदा नामाप्यबन्धं स्यादिति विपर्ययपर्यवसायकरतर्कः, भावनिक्षेपो  
यद्यबन्धस्थापनानिक्षेपप्रतियोगी स्यादबन्धनामनिक्षेपप्रतियोग्यपि स्यादित्यनिष्टप्रसङ्गकर्तव्यं बोध्यः ।  
तथा च निक्षेप्यमाणभावार्हतोऽभेदबुद्धेर्नामादित्रयमेव कारणमागमप्रामाण्यात्स्वानुभावाच्च । एनेन  
भावनिक्षेपाध्यात्मोपनायकत्वेन नामादिनिक्षेपत्रयस्यार्हत्प्रतिमास्थापनानिक्षेपस्वरूपत्वेनानादृतवतां भाव-  
निक्षेपं पुरस्कृतां मतं व्युदस्तम् । निक्षेपत्रयानादरे भावोल्लासस्यैव कर्तुमशक्यत्वात्, शास्त्र इव नामा-  
दित्रये हृदयस्थिते सति भगवान् पुर इव परिस्फुरति, हृदयमिवानुप्रविशति, तन्मयीभावमिवापद्यते, तेन  
सर्वकल्याणसिद्धिस्तस्माद्भावोल्लासस्तदधीनो नहि नैसर्गिक एव भावोल्लास इत्यस्ति जनमत एकान्तः,  
सर्वव्यवहारविच्छेदप्रसङ्गात् । न च भावार्हद्वर्जनं भव्यानां यथा स्वगतफलं प्रत्यव्यभिचारि न तथा  
निक्षेपत्रयप्रतिष्ठिरिति तदनादर इति वाच्यम्, स्वगतफलं स्वव्यतिरिक्तभावनिक्षेपस्याप्यव्यभिचारित्वाभावात्,  
नहि भावार्हन्तं दृष्ट्वा भव्या अभव्या वा प्रतिबुद्ध्यन्त इति । स्वगतभावोल्लासनिमित्तत्वं तु समानं  
निक्षेपचतुष्टयेऽपि । एनेन स्वगताध्यात्मोपनायकतागुणेन बन्धतामपि चतुष्टयाविशिष्टमेव । शिरश्चरण-  
संयोगरूपवन्दनस्य भावभगवतोऽपि शरीर एव सम्भवात्, न त्वरूपे भावभगवति, आकाश इव  
तदसम्भवात् । भावसम्बन्धाच्छरीरसम्बद्धं वन्दनं भावस्यैवाऽऽयानीति तु नामादिष्वपि तुल्यमेव । न  
च महानिशीयं भावाचार्यस्य नार्थकृत्युत्पत्त्युक्तमतो निक्षेपत्रयस्याकिञ्चिन्कण्डमिति भावनिक्षेपं पुरस्कृतां  
क्रोऽपराध इति वाच्यम्, तद्वचनस्य परमशुद्धभावग्राहिनिश्चयनविषयत्वात्, यन्मते लोकस्यापि गुणस्य  
त्यागं मिथ्यादृष्टिर्विभ्रम्यते तन्मते निक्षेपान्तरानादरंऽपि नैगमादिन्यवृन्देन नामादिनिक्षेपाणां प्रामाण्या-  
भ्युत्पत्त्या इव व्यामोहो भवति, सर्वत्रयसन्मतेयं जागर्तव्यात्, अन्यथा सम्यक्त्वान्निर्वाय-

१. स्थापनाशुद्धेः स्थाप्यमूर्तिर्द्वारा स्थाप्यगन्तुमर्गान्नामोक्तं तच्च नानिर्वायव्यवसायं वा पश्यन्ति ।

स्थापनाविषये उक्तदोषे प्रतिबन्धीमानं तु न सा पश्यतीति बोध्यम् ॥

ग्राहिणा निश्चयनयेनाप्रमत्तसंयत एव सम्यक्त्वत्वाम्युक्तो न प्रमत्तान्त इति श्रेणिकादीनां बहूनां प्रसिद्ध सम्यक्त्वं न स्वीकरणीयं रयात् । एवञ्च 'जो जिणदिट्ठे भावे चउव्विहे सव्वहाइ सयमेव । सयमेव न णिहत्ति य स निओगरुईत्ति णायव्वो' इत्युत्तराध्ययनवचनाच्चतुर्विधशब्दस्य नामस्थापना-  
दव्यभावभेदभिन्नत्वेन व्याख्यानिक्षेपचतुष्टयस्यापि यथौचित्येनाराध्यत्वमविरुद्धमिति ॥ अनुभूतस्यानु-  
भविष्यमाणस्य वा पर्यायस्य योग्यं यन्निक्षिप्यते स द्रव्यनिक्षेपः । यथाऽनुभूतेन्द्रपर्यायोऽनुभविष्यमाण-  
न्द्रपर्यायो वेन्द्रः, अनुभूतघृताधारत्वपर्यायेऽनुभविष्यमाणघृताधारत्वपर्याये वा घृतघटव्यपदेशवत्तत्रेन्द्रशब्द-  
व्यपदेशोपपत्तेः । क्वचिदप्राधान्येऽपि द्रव्यनिक्षेपः प्रवर्तते यथाङ्गारमर्दको द्रव्याचार्यः, आचार्यगुण-  
रहितत्वादप्रधानाचार्य इत्यर्थः । क्वचिदनुपयोगेऽपि, यथाऽनामो, गेनेहपरलोकाद्यागंसालक्षणेनाविधिना  
च भक्त्यापि क्रियमाणा जिनपूजादिका द्रव्यक्रिया एव, अनुपयुक्तक्रियायास्साक्षान्मोक्षाङ्गत्वाभावात् ।  
भक्त्याऽविधिनापि सा क्रियमाणा पारम्पर्येण मोक्षाङ्गत्वापेक्षया द्रव्यतामनुते भक्तिगुणेनाविधिदोषस्य  
निरनुबन्धीकृतत्वात् ॥ वक्तृविवक्षितक्रियानुभवयुक्तो भावो यो निक्षिप्यते स भावनिक्षेपः, यथेन्दनक्रिया-  
परिणतो भावेन्द्र इति । ननु भावभिन्ननामादिषु त्रिषु नाम्नो भावार्थशून्यत्वेन स्थापनाया द्रव्यस्य  
चाविशेषेण वृत्तेर्विरुद्धर्माध्यासाभावाच्च न कोऽपि भेद इति चेन्न, रूपान्तरेण विरुद्धधर्माध्याससम्भवेन  
भेदोपपत्तेः । स्थापनायां परिदृश्यमानानामाकाराभिप्रायबुद्धिक्रियाफलानां नास्मिन् द्रव्ये चाभावात्,  
तथाहि स्थापनेन्द्रे लोचनसहस्रकुण्डलकिरीटशचीसन्निधानकरकुलिशधारणसिंहासनाध्यासनादिजनि-  
तातिशयो देहसौन्दर्यादिराकारो दृश्यते, स्थापनाकर्तुश्च सद्भूतेन्द्राभिप्रायो विलोक्यते, द्रष्टुश्च तदाका-  
रदर्शनादिन्द्रबुद्धिरुपजायते, एनमुपसेवमानानां तद्वक्तिपरिणतबुद्धीनां नमस्करणादिक्रिया संवीक्ष्यते ।  
प्रायेण पुत्रोत्पत्त्यादिकं फलञ्चोपलभ्यते, न च तथा नामेन्द्रे द्रव्येन्द्रे वा, तस्मात्ताभ्यां स्थापनाभेदः ।  
द्रव्यमपि भावस्य कारणत्वात्ताभ्यां भिन्नम्, यथाऽनुपयुक्तो वक्ता द्रव्यं कदाचिदुपयुक्तत्वकाले भावस्थो-  
पयोगलक्षणस्य भवति कारणम्, सोऽपि वोपयोगलक्षणो भावस्तस्यानुपयुक्तवक्तरूपस्य द्रव्यस्य पर्यायो

१. लक्षणे योग्यता चैकमविकबद्धायुष्कामिमुखनामगोत्रभेदेन त्रिविधा, अतीतानागतौ च वर्तमान-  
भवभावेन क्वचिदन्तररहितौ ग्राह्यौ, अन्यथाऽतीतानागतानन्तमवेग्वपि द्रव्यपदव्यपदेश्यप्रसङ्गस्यात्, वर्तमान-  
भवस्थितौ हि पुरस्कृतमभं पश्चात्कृतमवञ्चायुष्कर्म सद्रव्यतया स्पृशति, यथा प्रत्यूपसन्ध्यायामादित्यः पूर्वविदेहं  
भरतञ्च प्रदोषसन्ध्यायान्तु भरतमपरविदेहञ्चावभासयति । तीर्थङ्करनामकर्मघटितयोग्यतया तु नानामवव्यव-  
धानेनापि भवति, मरीचेर्द्रव्यतीर्थकरत्वप्रतिपादनात् । सुदूरव्यवहितानामपि द्रव्यतीर्थकृता वन्द्यत्वप्रतिपाद-  
नस्य नानामवसम्बन्धघटितयोग्यता विनाऽनुपपत्तेश्चेति ॥ २. सूत्रबोधितबलवदनिष्ठानुबन्धीष्टसाधनताक-  
तद्रतगुणस्मृतिजनकसस्कारोद्बोधकामिप्रायाकारान्यतरसम्बन्धवत्त्वं तत्स्थापनात्वम् । एवञ्च सादृश्यसम्बन्धस्य न  
स्थापनानिक्षेपनियामकत्वम्, असद्भावस्थापनोच्छेदप्रसङ्गात् । नाभिप्रायसम्बन्धस्यापि, नाम्न्यपि तस्य  
सुवचत्वेनातिप्रसङ्गादिति । अत एव द्रव्यल्लिङ्गिनि स्थापनाया न भावसाधुबुद्धिः, उक्तदोषवत्त्वेन प्रतिसन्धी-  
यमानस्य सादृश्याद्गुणवदनुस्मृतेः सूत्रबोधितबलवदनिष्ठानुबन्धिनीत्वात् ॥

भवति, यथा वा साधुजीवो द्रव्येन्द्रस्सन् भावेन्द्ररूपायाः परिणतेः कारणं भवति न तथा नामस्थापने । नामापि च स्थापनाद्रव्याभ्यां प्रोक्तवैधर्म्यादेव भिद्यते । यद्यपि पूर्वोदितप्रकारणैषामभेदस्तथापि निरुक्त-  
प्रकारेण भेदोऽपि सिद्ध एव । नहि दुग्धतक्रादीनां श्वेतत्वादिनाऽभेदोऽपि माधुर्यादिनापि न भेदोऽनन्त-  
धर्माध्यासितत्वाद्ब्रह्मस्तु इति । ननु नामादिविचारे प्रक्रान्ते भाव एव वस्तु विवक्षितार्थक्रियासाधकत्वा-  
दुभयसम्मतवस्तुवत्, नहि भावेन्द्रवद्विवक्षितार्थसाधनसमर्था गोपालदारकाद्या नामेन्द्रादयोऽतः किमत्र  
भावार्थशून्यैर्नामादिभिरिति चेन्न, नामादीनामपि वस्तुपर्यायत्वेन सामान्यतो भावत्वानतिक्रमात्ततः  
सिद्धसाधनम् । अविशिष्ट इन्द्रादिवस्तुन्युच्चरिते नामादिकं भेदचतुष्टयमपि प्रतीयत एव, किमनेन  
नामेन्द्रो विवक्षित आहोस्विस्थापनेन्द्र उत द्रव्येन्द्रो भावेन्द्रो वेति । अतस्सामान्येनेन्द्रवस्तुनश्चत्वारो-  
ऽप्यमी पर्याया भावविशेषा एव । अथ विशिष्टार्थक्रियासाधकं भावेन्द्रादिकं भावमाश्रित्य वस्तुत्वसाध-  
नेऽपि न काचित्क्षतिः, भावेन्द्रादेर्भावस्य विशिष्टक्रियानिर्वर्तकत्वे नामेन्द्रादिपर्यायाणामपि तद्वृष्ट्यमेव ।  
द्रव्यरूपतया पर्यायाणां परस्परमभेदात् । भावपरिणामनिमित्तभावाद्वा नामस्थापनाद्रव्याणां भावाद्भव-  
योपगोगः, जिननामजिनस्थानासुक्तिगतमुनिदेहदर्शनाद्वाबोल्लासात् । केनचिदुच्चरितं हि जिननाम श्रुत्वा  
जिनप्रतिमास्वस्तिकादीनि प्रेक्ष्य परिनिर्बृतमुनिदेहं भविष्यद्यतिपर्यायं जिनं वाऽवलोक्य च प्रायशस्स-  
म्यदर्शनादिभावपरिणामो दृश्यते । अयन्त्वत्र त्रिंशो नामादित्रयमनैकान्तिकं समीहितमाधने निश्चया-  
भावादानात्यन्तिकश्च कारणमात्यन्तिकप्रकर्षप्राप्ततथाविधविशिष्टफलसाधकत्वाभावात् । भावस्त्वैकान्तिकः,  
आत्यन्तिककारणश्चातोऽभ्यर्हिततम इति । अयञ्च नामादीनां प्रधानेतरभावो भिन्नवस्तुगतापेक्षया,  
अभिन्नवस्तुगतानन्तु नामादीनां भावाविनाभूतत्वादेव वस्तुत्वम् । सर्वस्य हि वस्तुनस्स्वामिधायकं  
नामरूपम्, यथाऽऽतानवितानीभूततन्तुमन्तानः पट इति, ऊर्ध्वकुण्डलेष्वायतवृत्तग्रीवो धट इत्यादि ।  
स्वाकारः स्थापनारूपः, यथा सर्ववस्तुनः स्वस्वाकारः । अतीतानागतभावकारणं द्रव्यम्, कार्यापेक्ष  
स्वं भावरूपम्, यथा मृत्पिण्डादिवस्तुनो जन्यत्वापन्नं धटादिकम् । इत्थं सर्वं वस्तु चतूरूपाविनाभूतं  
दृष्टमेवमेव सम्यग्दर्शनव्यवस्थानाज्जिनमतस्य सर्वनयसमूहात्मकत्वात् । न ह्येकस्मिन्नेव वस्तुन्येकः फलं  
विद्यमानानां पर्यायाणां मय इदं वस्त्वपरन्त्ववतिवति वक्तुं शक्यते, द्रव्यरूपतया सर्वेषामपि तेषामेक-

१. अनंत यद्यद्वस्तु तत्तन्निक्षेपचतुष्टयवदिति व्याप्तिर्न्यूनं 'अथ यं जं जाणिज्जा गिग्ग्वेवं गिग्ग्वेवं  
गिग्ग्वेसेस । अथवि यं ण जाणिज्जा चउक्कयं गिग्ग्वेवे नत्थ' इत्यनुयोगद्वारमूत्राच्च । तथापि प्रायेणीयं  
व्याप्तिप्रज्ञाने वस्तुनि नाम्नोऽप्रयोगात्, जीवत्वेन द्रव्यत्वेन च भूतभविष्यत्पर्यायभावेन नत्तागत्ताभा-  
वाज्जीवं द्रव्यनिक्षेपरयायोगाच्च । उक्तं तत्त्वार्थटीकाद्वारा 'यद्येवमिदं ममभवनं नैतायना भवत्ययमिति'  
नि । अप्रज्ञाप्यजीवद्रव्यभित्तिं यद्यद्वस्तु तत्तन्निक्षेपचतुष्टयवदिति व्याप्तिर्न्यायं विवक्षणादिति ॥ २ गिग्ग्वेवंगि  
गिग्ग्वेकाले विद्यमानानां पर्यायाणां तथा यद्वस्तु शक्यत्वादेर्गिग्ग्वेवं वस्तुन्येकत्वमिति । अतस्तं र्गि,  
निनिगमनाविगतात्मवैर्यं वस्तुनः सर्वसंदर्भावस्तुन्यं वा भवेदिति भावः । चतूरूपाविनाभूतं न र्गिनं  
नमस्माद् द्रव्यमिति । गन्तुं वस्तुत्वमेव तेषां न नमस्मान् नुतो द्रव्यमिति तत्त्वमिति ॥



त्वात् । तथा वस्तुप्रत्ययहेतुत्वानाम वस्तुधर्मः, यद्यस्य प्रत्ययहेतुस्तत्तस्य धर्मो यथा घटस्य स्वधर्मा  
रूपादयः, यच्च यस्य धर्मो न भवति न तत्तस्य प्रत्ययहेतुर्यथा घटस्य धर्माः पटस्य, भवति च घटा-  
भिधानादघटस्य सम्प्रत्ययः । सर्वेषां वस्तूनाञ्च नामरूपत्वाव्यभिचाराननैकान्तिकत्वम् । यद्वचमिधान-  
रहितं तद्वत्त्वेव न भवति, यथाऽभिधानरहितत्वेनावाच्यषष्ठभूतलक्षणो भावः । अवस्तुत्वे तु कुतस्तत्प्र-  
त्ययहेतुत्वस्य हेतोर्वृत्तिः स्यात्, तत्र तद्वृत्तौ वा तस्यापि वस्तुत्वमेव भवेत्, स्वप्रत्ययजनकत्वादघटा-  
दिवदिति । न च नद्यास्तीरे पञ्च फलानि सन्तीति शब्दश्रवणसमनन्तरं प्रवृत्तस्य कस्यचिद्वस्त्वप्राप्तेर-  
वस्तुधर्मता तस्येति वाच्यम्, प्रत्यक्षादिप्रमाणानामपि तत्प्रसङ्गात्, तेभ्योऽपि प्रवृत्तस्य कदाचिद्वस्त्व-  
प्राप्तेः । नचाबाधितप्रमाणेभ्यः प्रवृत्तावस्त्येवार्थप्राप्तिरिति वाच्यम् । सुविवेचितादाप्तशब्दादपि वस्तु-  
प्राप्तेरवश्यम्भावादिति । एवं यदस्ति तत्सर्वमाकारमयमेव, यथा मतिशब्दवस्तुक्रियाफलाभिधानानि ।  
यत्त्वनाकारं तत्रास्त्येव, यथा बन्ध्यापुत्रादिः, मतिर्हि ज्ञेयाकारग्रहणपरिणतत्वादाकारवती, अन्यथा  
नीलस्येदं संवेदनं न पीतस्येति नैयत्यं न स्यात्, नियामकाभावात् । नीलाद्याकारो हि नियामको  
यदा स नेष्यते तदा नीलप्राहिणी मतिर्न पीतप्राहिणीति कथं व्यवस्थाप्येताविशेषात् । शब्दोऽपि पौद्ग-  
लिकत्वादाकारवानेव । क्रियाऽप्युत्प्रेषणादिरूपा क्रियावतोऽनन्यत्वादाकारवत्येव, फलमपि कुलालादि-  
क्रियासाध्यं घटादिकं मृत्पिडादिवस्तुपर्यायरूपत्वादाकारवदेव; अभिधानमपि शब्दस्तस्याकारवत्त्वमुक्तमेव ।  
तथा द्रव्यात्मकञ्च सर्वमुत्फणविफणकुण्डलिताकारसमन्वितसर्पवद्विकाररहितस्याविर्भावमात्रपरिणामस्य  
द्रव्यस्यैव सर्वत्र सर्वदाऽनुभवात्, न ह्यपूर्वं किञ्चिदुत्पद्यते, छन्नरूपतया विद्यमानस्यैवाविर्भावात्, नाप्या-  
विर्भूतं सद्दिनश्यति, छन्नरूपतया तिरोभावस्यैवाऽऽसादनात् । तथा चाविर्भावतिरोभावरूपपरिणाम एव  
कार्योपचाराद्द्रव्यस्य चोपचरितकारणत्वेनोत्पादव्ययरहितं निर्विकारं । द्रव्यमुच्यते । न च द्रव्यस्यैकत्व-  
भावत्वे निर्विकारत्वे चानन्तकालमात्रिनामनन्ताविर्भावतिरोभावानामेकहेत्यैव कारणत्वं स्यादिति वाच्यम्,  
अचिन्त्यस्वभावत्वाद्द्रव्यस्य, सर्पादिद्रव्येष्वेकस्वभावेऽपि उत्फणविफणादिपर्यायाणां क्रमप्रवृत्तेरनुभव-  
सिद्धत्वात् । न चोत्फणविफणादिवहुरूपत्वात्पूर्वावस्थापरित्यागेनोत्तरावस्थाधिष्ठानादनित्यता द्रव्यस्य  
स्यादिति वाच्यम्, वेषान्तरापन्ननटवद्बहुरूपस्यापि द्रव्यस्य नित्यत्वात् । यथाहि नायकविदूषककपि  
राक्षसादिपात्रावसरेषु वेषान्तराण्यापन्नो नटो बहुरूप एवमुत्फणविफणादिभिर्भावैर्द्रव्यमपिबहुरूपं  
तथापि नित्यमेव, स्वयमविकारित्वादाकाशवत् । तथा सर्व भावात्मकम्, परापरकार्यक्षणसन्तानात्म-  
कस्यैव तस्यानुभवात्, प्रतिक्षणं भवनमेव ह्यनुभूयते, पूर्वक्षणस्य निवृत्तिरपरस्योत्पत्तिरिति । न चोत्प-

१. यदि नाम वस्तुधर्मो न स्यात्तदा घटग्रन्थे प्रोक्ते श्रोतुः किमयमारेति सगय एव स्यान्न तु  
घटप्रतिपत्तिः पटप्रतिपत्तिरूपो वा विपर्ययः स्यात्, न जाने किमप्यनेनोक्तमितिचित्तव्यामोहेन वस्त्वप्रतिपत्ति-  
रूपो वाऽनध्यवसायो भवेत्, कदाचिद्वटस्य कदाचित्पटस्य कदाचिच्च स्तम्भादेर्वा बोधः स्यादित्यपि बोध्यम् ॥
२. एवञ्चोत्पादव्ययध्रौव्ययुक्तं सत्, गुणपर्यायवद्द्रव्यमित्यनयोर्न पौनस्त्यम् । अत एव चात्र न विरोधोऽन्यथा  
द्रव्यस्योत्पादव्ययात्मकत्वे तद्वहितत्वोक्तिर्विरुद्धयेतेति ॥



त्तिनिवृत्ती कारणापेक्षिण्यौ, यच्च कारणं तदेव द्रव्यमिति वाच्यम्, निरपेक्षस्यैवोत्पादात् । अपेक्षा हि विद्यमानस्यैव, न च मृत्पिण्डादिकारणकाले घटादिकार्यमस्ति, अविद्यमानस्य चापेक्षायां स्वरविषाणस्यापि तथाभावप्रसङ्गात् । यदि चोत्पत्तिक्षणात्प्रागपि घटादिस्त्यात्तदा किं मृत्पिण्डापेक्षया, स्वत एव तस्य विद्यमानत्वात् । न चोत्पन्नस्सन् घटादिर्मृत्पिण्डादिकमपेक्षत इति वाच्यम् । मुण्डितशिरसो दिनशुद्धि-पर्यालोचनवदपेक्षावैयर्थ्यात् । ननूपद्यमानतावस्थायामभावपेक्षत इति चेन्न, विचारासहत्वात्, उत्पद्यमानता हि किमनिष्पन्नावयवता, उत निष्पन्नावयवता, आहोस्विदर्धनिष्पन्नावयवता स्यात् । नाद्योऽनुत्पन्नस्यापेक्षाऽयोगाद्गगनारविन्दवत् । न द्वितीयो निष्पन्नस्य परापेक्षावैयर्थ्यात्, नान्यो वस्तुनस्सांशताप्रसङ्गात् । सांशतायामप्यनिष्पन्नांशः किं कारणमपेक्षते निष्पन्नो वोमयं वा, नाद्यौ निष्पन्ना-निष्पन्नयोरपेक्षाऽसम्भवस्योक्तत्वात्, नान्य उभयपक्षोदीरितदोषसङ्क्रमात् । तस्मान्मृत्पिण्डाद्युत्तरकालं भवनमैव घटादेस्तदपेक्ष, कार्यत्वाभिमतघटादिप्राग्भावविवेकमेव मृत्पिण्डादेः कारणत्वं, न पुनस्तत्र व्याप्रियमाणत्वात्, व्यापारस्य व्यापारवद्विन्नत्वे तस्य निर्व्यापारत्वप्रसङ्गात्, अभिन्नत्वे व्यापाराभावप्रसङ्गात् । कारणव्यापारजन्याया अप्युत्पत्तेरुत्पत्तिमतो मेदे उत्पत्तिमतोऽजन्मप्रसङ्गः, तस्मात्पूर्वोत्तरकालभावविवेकमात्रेणैवायं कार्यकारणभावो वस्तूनां लोके प्रसिद्धो न पुनः किञ्चित्केनचिन्निर्वर्तितमिति न कस्यचिद्भावस्य सम्बन्धपेक्षा, ततो हेत्वन्तरनिरपेक्ष एव सर्वो भावस्समुत्पद्यत इति स्थितम्, एवं विनाशोऽप्यहेतुक एव । न च मुद्रादिसव्यपेक्षा एव घटादयो विनाशमाविशन्तो दृश्यन्ते न निर्हेतुका इति वाच्यम्, विनाशहेतोरयोगात्, विनाशकाले मुद्रादिना किं घटादिरेव क्रियते कपालादयो वा तुच्छरूपाभावो वा, नाद्यः कुलालादिसामर्थीत एव तस्योत्पत्तेः । न द्वितीयो घटादीनां तादवस्थप्रसङ्गात् । न तृतीयो नीरूपस्य तरय स्वरशृङ्गस्येव कर्तुमशक्यत्वात् । न च तेन घटादिसम्बन्धेनाभावो विहितस्तेन घटादेर्निवृत्तिरिति वाच्यम्, सम्बन्धानुपपत्तेः, किं पूर्वं घटः पश्चादभावो वैपरीत्यं वा, उत समकालं वा घटाभावौ, नाद्यौ द्विनिष्ठसम्बन्धस्य भिन्नकालयोरसम्भवात् । अन्ये घटाभावयोर्यदि क्षणमात्रमपि सहावस्थितिरभ्युपगम्यते तर्ह्यसंसारमसौ स्याद्विशेषाभावात्, तथा च सति घटनादवस्थप्रसङ्गः । न च घटोपमर्देनाभावो जायतेऽतो घटादिनिवृत्तिरिति वाच्यम्, उपमर्दस्य घटादिरूपत्वे तस्य स्वहेतुत एवोत्पत्तेः, कपालादिरूपत्वे तद्भावेऽपि घटतादवस्थप्रसङ्गात् । तुच्छाभावरूपत्वे च घटाद्यभावेन घटाद्यभावो जायत इत्युक्तं स्यात्तथा च सत्यात्मनैवात्मभवनानुपपत्तिस्स्यात् । तस्मान्मुद्रादिसहकारिकारणवैसादृश्याद्विसदृशः कपालादिक्षण उत्पद्यतं घटादिस्तु क्षणिकत्वेन निर्हेतुकस्त्वरसत एव निवर्तन इत्येतावन्मात्रमेव शोभनमतो हेतुव्यापारनिरपेक्षा एव समुत्पन्ना भावाः क्षणिकत्वेन स्वरसत एव विनश्यन्ति न हेतुव्यापारादिति स्थितम् । तस्माज्जन्मविनाशयोर्न किञ्चित्केनचिदपेक्ष्यते, अपेक्षणीयाभावाच्च न किञ्चित्कस्यचित्कारणं तथा च सति न किञ्चिद्द्रव्यं, किन्तु पूर्वापरीभूतापरापरक्षणरूपाः पर्याया एव सन्तीति । एते हि स्वतन्त्रा नामादिनया मिथ्यादृष्टयोऽस्यपूर्णार्थप्राप्तिश्चादृजगात्रभिन्नदेशगम्यर्शनेन बहुविधविवादमुन्मज्जात्यन्धवृन्दवत् । अनुभवप्रत्यक्षमिदं न जैनाभ्युपगम्यते

निःशेषसमूहाम्युपगमनिर्वृत्तमनवद्यं, नामादिनयपरस्पोद्भाविताविद्यमाननिःशेषदोषत्वेन सम्पूर्णार्थिप्राहि-  
त्वात्, चक्षुष्मतां समन्तात्समस्तहस्तिदर्शनजोल्लापवत् । तथा च यत्र शब्दोल्लापबुद्धिपरिणामसद्भा-  
वस्तत्सर्वं नामादिचतुष्पर्यायम्, चतुष्पर्यायत्वाभावे शशशृङ्गादौ शब्दादिपरिणामाभावदर्शनात्, तस्मा-  
च्छब्दादिपरिणामसद्भावे सर्वत्र चतुष्पर्यायत्वं निश्चितमेवातोऽन्यसंवलितनामादिचतुष्टयात्मन्येव वस्तुनि  
घटादिशब्दस्य तदभिधायकत्वेन पृथुबुध्नोदराद्याकारस्य नामादिचतुष्टयात्मकतया बुद्धेस्तदाकारग्रहण-  
रूपतया परिणतिस्तदात्मन्येव वर्तुनि समुपलब्धा । न चेदं दर्शनं भ्रान्तं बाधकाभावात् । नाप्यदृष्टा-  
शंक्याऽनिष्टकल्पनाऽतिप्रसङ्गात् । नहि दिनकरास्तमयोदयोपलब्धरात्रिदिवादिवस्तूनां बाधकसम्भावन-  
याऽन्यथात्वकल्पना सङ्गतिमङ्गति । तस्मादेकत्वपरिणत्यापन्ननामादिभेदेष्वेव शब्दादिपरिणतिदर्शनात्सर्वं  
चतुष्पर्यायं वस्त्विति स्थितम् । भिन्नस्वरूपतया च नामादयः स्वाश्रयभूतवस्तुनः कथञ्चिद्भेदकारिणः,  
एकस्मिन्नपि वस्तुनि चतुर्णां प्रतीयमानत्वात्कथञ्चिद्भेदकारिणश्च । यथाहि केनचिदिन्द्र इत्युच्चरितेऽन्यः  
प्राह किमनेन नामेन्द्रो विवक्षितस्थापनेन्द्रो द्रव्येन्द्रो भावेन्द्रो वा, नामेन्द्रोऽपि द्रव्यतः किं गोपालदा-  
रको हालिकदारकः क्षत्रियदारको वैश्यदारको ब्राह्मणदारकश्चूडदारको वा, क्षेत्रतोऽपि नामेन्द्रः किं  
भारत ऐरावतो महाविदेहजो वा, कालतोऽपि किमतीतकालसम्भवी वार्त्तमानिको भविष्यन् वा, अती-  
तकालसम्भव्यपि किमितोऽनन्तसमयभावी, असंख्याततमसमयभावी, संख्यततमसमयभावी वेति ।  
भावतोऽपि किं कृष्णवर्णो गौरवर्णो दीर्घोमन्थरो वेत्यादि । तदेवमेकोऽपि नामेन्द्रस्याश्रयभूतोऽर्थस्ताव-  
द्द्रव्यक्षेत्रकालभावाधिष्ठितोऽनन्तमेदत्वं प्रतिपद्यते । तथा स्थापनाद्रव्यभावाश्रयस्याप्युक्तानुसारेण प्रत्ये-  
कमनन्तमेदत्वमनुसरणीयम् । एते च नामादयो भेदकारिणः । एवमेकस्मिन्नपि शचीपत्यादाविन्द्र इति  
नाम्नस्तदाकारस्थापनाया उत्तरावस्थाकारणरूपद्रव्यस्य दिव्यरूपसम्पत्तिकुलिशधारणपारमैश्वर्यादिसम्प-  
न्तत्वलक्षणभावस्य च प्रतीयमानत्वान्नामादिचतुष्टयस्याभेदकारित्वमपि । अत एते नामादयो धर्मा  
उत्पादव्ययध्रौव्यत्रिरुवत्प्रतिवस्तु परस्परात्रिनाभात्रिण इत्यलं चर्चया । अथ नामादिनिक्षेपाणां नयैस्सह  
योजने शब्दनयैर्मानिषेप एवेष्टः परैरर्थनयैर्नामादयश्चत्वारोऽपीष्टाः । यद्यपि नामादिचतुष्टयस्याप्यभ्यु-  
पगमे नैगमादीनां द्रव्यार्थिकत्वक्षतिः द्रव्यार्थिकेन द्रव्यस्यैवाभ्युपगमात् पर्यायस्य प्रतिक्षेपाच्च । द्रव्य-  
पर्याययोर्गुणप्रधानभावेन तेनाभ्युपगमाद्भावनिक्षेपसह एवेति चेत्तदा शब्दनयानामपि द्रव्यनिक्षेपसहत्वं  
स्यात्तथापि नैगममेदानामविशुद्धानां नामाद्यभ्युपगमप्रवणत्वेऽपि विशुद्धनैगममेदस्य द्रव्यविशेषणतया ।  
पर्यायाभ्युपगन्तुत्वान्न भावनिक्षेपानुपपत्तिर्न चैतावता तस्य पर्यायार्थिकत्वप्रसक्तिरितराविशेषणत्वरूप-  
प्राधान्येन पर्यायानभ्युपगमात् । शब्दादीनां पर्यायार्थिकानान्तु नैगमवदविशुद्ध्यभावाच्च नामाद्यभ्युप-  
गन्तुत्वमिति । सङ्ग्रहजुसूत्रयोरपि विषयविशेषे शुद्धपर्यायविशिष्टद्रव्यविषयीकरणात् भावनिक्षेपसहत्वम् ।

१. पाश्चात्यनयाद्विशेषोपयोगेन विशेषमनुभवताऽन्यनैगमेन शुद्धपर्यायविशिष्टं द्रव्यं विषयीक्रियत इति  
भावः । न तु स्वविषयविशुद्धिकृतपर्यायविषयताशालित्वाद्भावनिक्षेपसहत्वमेवाम्, सङ्ग्रहजुसूत्रयोरव्याप्तेः,  
तज्जातीयेऽविशुद्ध्यभावेनोपसर्जनीकृतपर्यायविषयतया तच्छेषनस्य दुस्साध्यत्वादिति ॥

ઋજુસૂત્રો નામભાવનિક્ષેપાવેવેચ્છતીત્યન્યે, તન્ન, તેન દ્રવ્યામ્યુપગમસ્ય સૂત્રાભિહિતત્વાત્ । પૃથક્ત્વામ્યુપગમસ્યૈવ નિષેધાત્ । સદ્ગ્રહવ્યવહારૌ સ્થાપનાવર્જાસ્ત્રીન્નિક્ષેપાનિચ્છત્ત્વમિતિ કેચિત્તદપિ ન, નૈગમો હિ સદ્ગ્રહાભિમતસામાન્યવાદી વ્યવહારાભિમતવિશેષવાદી, તદુભયવાદી, ચ, તથા ચ સદ્ગ્રહસ્ય સ્થાપના સ્વીકર્તૃનૈગમસમાનત્વેન કથં સ્થાપનાનમ્યુપગમન્તૃત્વમ્ । ન ચ વ્યવહારાભિમતસ્વીકર્તૃનૈગમ એવ સ્થાપનામ્યુપગમન્તા ન સામાન્યવાદી નૈગમોઽતસ્સદ્ગ્રહો ન સ્થાપનામિચ્છતીતિ વાચ્યમ્, તથા સતિ વ્યવહારસ્ય સ્થાપનામ્યુપગમન્તૃત્વં સ્યાત્ । અથોભયવિષયક એવ નૈગમસ્સ્થાપનાવિષયકો નાતસ્સદ્ગ્રહવ્યવહારોસ્સ્થાપનાવિષયકત્વમિતિ ચેત્સુતરાં તત્પ્રાપ્તિરેવ, એકતરનિક્ષેપયોસ્સદ્ગ્રહવ્યવહારયોઃ પ્રત્યેકં સ્થાપનાનમ્યુપગમેઽપિ સમુદિતયોર્નૈગમરૂપત્વેન તેન તદમ્યુપગમે તયોરપ્યમ્યુપગમસ્ય દુર્વારત્વાત્ । સ્થાપનાસામાન્યં સદ્ગ્રહ ઇચ્છતિ, સ્થાપનાવિશેષાંસ્તુ વ્યવહાર ઇત્યેતદેવ યુક્તમ્, અનિચ્છા તુ સર્વથા નૈવ યુક્તેતિ । ન ચ સદ્ગ્રહનયે સ્થાપના નેષ્ટા, નામનિક્ષેપેણૈવ સ્થાપનાયાસ્સદ્ગ્રહાત્, વ્યાપકં હિ નામ વ્યાપ્યભૂતાં સ્થાપનાં સદ્ગ્રહાત્યેવ, ઇન્દ્રચિત્રસ્યેન્દ્રનામકપિણ્ડવન્નામેન્દ્રત્વં સ્યાદવિશેષાત્ પદપ્રતિકૃતિભ્યાં નામ્નો દ્વૈવિધ્યાદિતિ વાચ્યમ્, દ્રવ્યનિક્ષેપસ્યાપિ નામ્ના સદ્ગ્રહપ્રસક્તેઃ । ન ચ ભાવપ્રવૃત્તિપ્રયોજકસમ્બન્ધભેદેન તયોર્ભેદઃ, દ્રવ્યં હિ પરિણામિતયા ભાવે સમ્બન્ધં નામ ચ વાચકત્વેનેતિ વાચ્યમ્, ગોપાલદારકે નામેન્દ્રે નિયામકસ્ય દુર્વચત્વાદ્ભાવાવાચકત્વાદિતિ । તતશ્ચ સિદ્ધમૃજુસૂત્રાન્તાસ્સર્વે નયાશ્ચતુરો નિક્ષેપાનભિલષન્તીતિ સિદ્ધાન્તવાદિનઃ । સદ્ગ્રહવ્યવહારૌ નામાદિત્રયં ઋજુસૂત્રાદયશ્ચત્વારો ભાવમિચ્છન્તિ, નૈગમસ્તુ સદ્ગ્રહે વ્યવહારેઽન્તર્ગત ઇતિ સિદ્ધસેનદિવાકરસૂરયઃ ॥ અવસિતં નયનિરૂપણમિત્યાહેતીતિ ॥

इति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टालंकार श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिन विन्यस्त-  
भक्तिभरेण तत्पट्टधरेण विजयलब्धिसूरीणा त्रिनिर्मितस्य तत्त्वन्यायविभाकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशव्याख्यायां नयनिरूपणं नाम नवमः किरणः ॥

નયનું ક્ર્ણ.

ઉપર મુજબ નયના લક્ષણે કહીને હવે તે નયના ક્ર્ણને કહે છે.

ભાવાર્થ—“નયનું વસ્તુના એકદેશ સંબંધી અજ્ઞાનની નિવૃત્તિ, એ અનંતરક્ર્ણ છે. પરંપરક્ર્ણ તો વસ્તુના એકદેશવિષયક હાન-ઉપાદાન-ઉપેક્ષા-બુદ્ધિઓ છે. બંને પ્રકારનું પણ ક્ર્ણ નયથી કથંચિદ્ ભિન્ન-અભિન્ન બાણુવું. આ પ્રમાણે નયનું નિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.”

વિવેચન—પૂર્વકથિત સ્વરૂપવાળા નયનું નય, પ્રમાણના એકદેશરૂપ છે અને વસ્તુના અંશનો ગ્રાહી છે, માટે વસ્તુના અંશનું જે અજ્ઞાન છે તેની નિવૃત્તિ એ અવ્યયદિત-ક્ર્ણ છે. પરંપરાગતક્ર્ણને દશાવે છે કે—જેમ પ્રમાણનું ક્ર્ણ સર્વવસ્તુવિષયક, હેયદાન, ઉપાદેય, ઉપાદાન, ઉપેક્ષાબુદ્ધિઓ ઉપેક્ષાબુદ્ધિઓ પરંપરાગ છે, તેમ નયનું પણ વસ્તુના આઠઅંશ વિષયક—હેયહાન-ઉપાદેય-ઉપાદાન-ઉપેક્ષાબુદ્ધિઓ ઉપેક્ષાબુદ્ધિઓ પરંપરક્ર્ણરૂપ અવધારત્રી ભેદોં.

૦ તે આ, નયનું બે પ્રકારનું પણ ફળ તે નયથી કથંચિદ્ ભિન્ન અને અભિન્ન છે, કેમ કે-નયફળપણની અન્યથા અનુપપત્તિ છે. માટે કહે છે કે-સાક્ષાત્ ફળ અને પરંપર ફળ છે.

૦ નયવિચારનું વિશેષ ફળ તો, નિશ્લેષ-નયપ્રમાણથી જે વ્યક્તિ અર્થને સૂક્ષ્મેક્ષિકાથી વિચારતો નથી, તે વ્યક્તિને અવિચારિત રમણિયતાના કારણે અચુક્ત-ચુક્તરૂપે ભાસે છે અથવા ચુક્ત-અચુક્તરૂપે ભાસે છે. તે અનર્થને દૂર કરવા માટે નિશ્લેષ-નયપ્રમાણનો, પદાર્થનો વિચાર કરવો જોઈએ.

૦ તેમજ સર્વથા અનિત્યપણા આદિના પ્રતિપાદક ઔદ્ધ આદિ પરદર્શનના ઋણુસૂત્ર-નયની વિધિના બાણકારે, તે ઋણુસૂત્રના પ્રતિપક્ષભૂત નિત્યત્વ આદિ પ્રતિપાદક દ્રવ્યાસ્તિક નયથી નિરાકરણ કરવા માટે, અથવા સ્વશાસ્ત્રમાં અજ્ઞાન-દ્વેષ આદિ દોષથી કલુષિત એવા-પરે, દોષબુદ્ધિથી કોઈ પણ જીવ આદિ વસ્તુ ગ્રહણ કરેલી છે, તેને પણ નયની વિધિના બાણકારે નયના વચનોદ્વારા, શુભરૂપે સ્થાપન કરવા માટે નયનો વિચાર કરવો જોઈએ. તથા દષ્ટિવાદમાં સર્વ અર્થની પ્રરૂપણા સૂત્ર અને તેના અર્થનું વર્ણન સર્વ નયોથી કરાય છે.

૦ નિશ્લેષનિરૂપણ-પદાર્થોને વિશિષ્ટ જ્ઞાનની ઉત્પત્તિ માટે શાસ્ત્રમાં નામ આદિ નયરૂપ નિશ્લેષાઓ કહેલા છે. તે નિશ્લેષાઓને સાત નયોમાં શમાવવા માટે સક્ષેપથી તે નિશ્લેષાઓનું નિરૂપણ કરાય છે.

૦ જેના વડે, જેમાં, કે જેનાથી શાસ્ત્ર અને અધ્યયન-ઉદ્દેશ આદિ, નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય આદિ ભેદોથી વ્યવસ્થિત કરાય છે, તે 'નિશ્લેષ' કહેવાય છે. નિશ્લેષલક્ષણ=અનુયોગદ્વાર-રૂપ હોઈ શબ્દાર્થરચના વિશેષ જ નિશ્લેષનું લક્ષણ છે.

(જેમ સૈન્ધવપદની શક્તિ લવણમાં અને ઘોડામાં વ્યુત્પાદિત છે. ત્યાં 'સૈન્ધવ લાવો' આવા વાક્યના કથનમાં ભોજનપ્રકરણના સહકારથી લવણરૂપ અર્થનું જ્ઞાન થાય છે. યાત્રા-પ્રકરણના સહકારથી ઘોડારૂપ અર્થનું જ્ઞાન થાય છે. કોશદ્વારા વિશેષ કરી બે અર્થમાં સૈન્ધવપદની શક્તિ વ્યુત્પાદિત હોયે છતે, ત્યાં પ્રકરણ આદિથી અપ્રતિપત્તિ આદિનો નિરાસ કરી અર્થવિશેષનું જ્ઞાન થાય છે. તેમ પ્રકૃતમાં પણ નામ આદિ નિશ્લેષાઓ હોયે છતે, પ્રકરણ આદિના વશે કરી, અપ્રતિપત્તિ આદિનો નિરાસ કરી, નામમંગલના ઉપયોગમાં મંગલપદ્ધતી નામમંગલનો, એ પ્રમાણે સ્થાપનામંગલ આદિના ઉપયોગમાં સ્થાપનામંગલ આદિની પ્રતિપત્તિ છે. એમ તે રૂપ, યથાસ્થાન વિનિયોગરૂપ ફળવડે ફળવાળા નિશ્લેષાઓ છે. એવા આશયથી કહે છે.) પ્રકરણ આદિના વશે કરી અપ્રતિપત્તિ આદિના વ્યવચ્છેદક, યથા-સ્થાન વિનિયોગ માટે શબ્દાર્થરચના વિશેષ નિશ્લેષ કહેવાય છે. વળી મંગલ આદિ પદાર્થના નિશ્લેષથી નામમંગલ આદિ વિનિયોગની ઉપપત્તિ થવાથી નિશ્લેષાઓ ફળવંતા થાય છે.

૦ અપ્રસ્તુત અર્થના નિરાકરણથી અને પ્રસ્તુત અર્થના પ્રકાશનથી નિશ્લેષ ફળવાળો છે, એમ ગીતાર્થપુરુષોનું વચન છે.

[અપ્રસ્તુત અર્થના નિરાકરણમાં-પ્રસ્તુત અર્થના પ્રકાશનમાં નિશ્લેષાને પ્રકરણ આદિ સહકારી થાય છે એમ જાણવું. જે કે 'સત્સંખ્યા વગેરે પણ અનુયોગનું અંગ છે, તે પણ વિશેષણ વિશેષ્યભાવથી વિશિષ્ટિ અર્થના જ્ઞાનમાં તે કારણ છે. નિશ્લેષાઓ તો અખંડ વિશેષ્યસ્વરૂપ વિશેષના જ જ્ઞાનમાં કારણ છે, જેથી નામઘટ એટલે નામવિશિષ્ટ ઘટ નહિ પરંતુ જે કોઈ પદાર્થની 'ઘટ' એવું નામ (સંજ્ઞા) કરાય છે, તે વિશિષ્ટ વસ્તુ અખંડ જ નામઘટ છે. એમ પ્રમાણે સ્થાપનાઘટ વગેરે પણ જાણવાં. વળી અહીં શબ્દાર્થની રચના કર્મધારયના સમાસલક્ષણવાળી જ છે. ખીજે ઠેકાણે કર્મધારયનું વિશેષ્યપદાર્થમાં વિશેષણ-પદાર્થનું અલેહ બોધકપણું છે. પ્રકૃત કર્મધારયનું તો વિશેષણ-વિશેષ્ય બે પદો ભેગા થઈને વિશેષ્યસ્વરૂપ વિશેષનું બોધકપણું છે. તેવી રીતે અહીં વિશેષણવાચકપદ કેવલ બિધિયિતા ધર્માનવચ્છેદક પ્રવૃત્તિનિમિત્તક જ છે. એથી 'જ્ઞેયઘટ' ઇત્યાદિમાં નિશ્લેષપણું નથી. તેથી અખંડની વિશેષ્યરૂપ વિશેષની પ્રતીતિ નથી. તેથી જ્ઞેયત્વવિશિષ્ટ ઘટાદિમાં જ વિશેષણ વિશેષ્યભાવથી પ્રતીતિ છે. એથી જ મૃદ્ધઘટ-સુવર્ણઘટ ઇત્યાદિમાં જ નિશ્લેષપણું નથી એમ પણ જાણવું.] તે નિશ્લેષ જઘન્યથી પણ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-સાવના ભેદથી ચાર પ્રકારવાળો છે. (શાસ્ત્ર આદિનું નામ-સ્થાપના આદિ ભેદોથી નિશ્લેષણ, ન્યસન કે સ્થાપન 'નિશ્લેષ' કહેવાય છે. તે, આ નિશ્લેષ જઘન્યથી પણ (સંશ્લેષથી) ચાર પ્રકારનો દર્શાવવો. જ્યાં નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભવ-ભાવ આદિ લક્ષણવાળા ભેદો જણાવાય છે, ત્યાં સર્વ ભેદોથી પણ વસ્તુ નિશ્લેષનો વિષય બનાવવી. જ્યાં સર્વ ભેદો જણાતાં નથી, ત્યાં પણ નામ આદિ ચારથી વસ્તુ વિચારવી જ, કેમ કે-ચાર નિશ્લેષાઓ સર્વવ્યાપક છે. ખરેખર, તેવી કોઈ પણ વસ્તુ નથી, કે જે ચાર નિશ્લેષાઓથી વેગળી પડે.]

**નામનિશ્લેષનું નિરૂપણ-**નામનિશ્લેષનું લક્ષણ અન્ય અર્થમાં રહેલ પણ (અનાદિ તાત્પર્યથી ગ્રહણ કરેલ સંકેતગણથી ગોપાલદારકથી ભિન્ન વાસવ-ઈન્દ્રરૂપ અર્થ રહેલ પણ) સ્વ અર્થ (ઈન્દ્રશબ્દનો પ્રકૃત અર્થ સ્વર્ગના આધિપત્ય આદિ ગુણવિશિષ્ટ-સહસ્રાક્ષ-શરી પત્તિ, કે જે વાસવ છે તેની અપેક્ષા નહિ કરનાર) સમાન અર્થવાળા શબ્દો (વાસવની માફક શક આદિ શબ્દોથી) અકથનીય, વિવક્ષિત અર્થમાં (ગોપાલદારકરૂપ અર્થમાં-નામાર્થમાં) સંકેતવાળો નામનિશ્લેષ (ગોપાલદારકનું ઈન્દ્ર એવું નામ) કરાય છે, અર્થાત્ 'નામેન્દ્ર' કહેવાય છે.

**પદકૃત્ય-**જેમ સંકેતિત માત્રથી (આધુનિક પિતા આદિથી સંકેતિત માત્રથી અહીં માત્ર પદથી વૃદ્ધપરંપરાગત સંકેતિતનનો વ્યવચ્છેદ થાય છે. 'મર્ચંસર્વાર્થશાચક્રઃ' આવા ન્યાયથી ઈન્દ્રપદનો ગોપાલદારકની પણ સાથે વાંચવાગ્રહવાવગમંબદ્ધ છે જ.) અન્ય અર્થમાં રહેલ (ગોપાલદારકથી ભિન્ન અર્થમાં રહેલ) ઈન્દ્ર આદિ શબ્દથી ગોપાલદારક વાંચ્ય બને છે અને ગોપાલદારક ઈન્દ્રસમાન અર્થવાળા શક આદિ રૂપ પર્વાયશબ્દોથી વાંચ્ય નથી. એથી ગોપાલદારક આદિમા ઈન્દ્ર આદિનું જે કથન કરાય છે, તે નામ (ઈન્દ્ર) કહેવાય છે.

૦ જો કે સમાન અર્થવાળા શબ્દોથી અવાચ્યત્વ એટલે ગોપાલદાસક ગતધર્મ જ (તે આત્માની કાર્યપરિણતિ જ) નામ-નામવાનનો અલેહ ઉપચાર હોવાથી નામેન્દ્ર છે, તો પણ તેનો વાચક હોઈ તેના નામમાં પણ તે ધર્મ (પરિણતિ) ઉપચારથી જાણવો. માટે વિવક્ષિ-તાર્થ સંકેતરૂપ શબ્દાર્થાન્યતર પરિણતિ નામનિર્લેખ કહેવાય છે.

૦ અન્યત્ર અવત્તમાન (ગોપાલદાસક ભિન્ન અર્થમાં સંકેતસંબંધથી અવત્તમાન) પણ યદ્યચ્છાપૂર્વક (અભિનવ સંકેતકર્તા પુરુષની ઇચ્છાપૂર્વક) ગોપાલદાસક આદિમાં કિથ, હવિત્ય ઇત્યાદિ અભિધાન કરાય છે તે પણ નામ (નામકિથ, નામહવિત્ય) છે. આમ સૂચન કરવા માટે 'અન્યથેસ્થિતોડપિ' ઇતિ. આ સ્થળમાં અપિ શબ્દ મૂકેલ છે. તેથી આ નામ યાવદ્ દ્રવ્યભાવી અને અયાવદ્ દ્રવ્યભાવીના ભેદથી બે પ્રકારવાળું છે.

(૧) મેરૂ-દ્રીપ-સમુદ્ર આદિ નામો યાવદ્ દ્રવ્યભાવી છે, કેમ કે-જ્યાં સુધી તે શબ્દથી વાચ્યદ્રવ્યનું અવસ્થાન છે, ત્યાં સુધી તે નામની વૃત્તિ (વિધમાન) છે.

(૨) દેવહત્ત આદિ નામો તો અયાવદ્ દ્રવ્યભાવી છે, કેમ કે-તે દેવહત્ત આદિ નામ-વાચ્ય વિધમાન પણ દ્રવ્યોના બીજા બીજા નામના પરાવર્તનું લોકમાં દર્શન છે. અર્થાત્ જ્યાં સુધી તે નામવાચ્ય દ્રવ્યનું અવસ્થાન છે, ત્યાં સુધી નહિ રહેનારું નામ 'અયાવદ્ દ્રવ્યભાવી' છે.

૦ અપિ શબ્દ બીજા પ્રકારનો સંગ્રહક છે. તેથી પુસ્તક-પત્ર-ચિત્ર આદિમાં લખેલ, વસ્તુના નામભૂત ઇન્દ્ર આદિમાં વળાવેલી અક્ષરરૂપ નામનો સંગ્રહ છે.

૦ (૧) વિવક્ષિતાર્થ સંકેતથી નામનિર્લેખ. જેમ કે-ઈન્દ્રાદિ. (૨) યદ્યચ્છાથી સંકેતથી નામનિર્લેખ. જેમ કે-કિથાદિ. (૩) યાવદ્ દ્રવ્ય ભાવિરૂપે નામનિર્લેખ. જેમ કે-સમુદ્રાદિ. (૪) અયાવદ્ દ્રવ્ય ભાવિરૂપે નામનિર્લેખ. જેમ કે-દેવહત્તાદિ. (૫) લખેલ નામના વળોથી નામનિર્લેખ. જેમ કે-પત્રસ્થેન્દ્રાદિ. એમ પાંચ પ્રકારોથી નામનિર્લેખ થાય છે.

(ગંગામાં દોષ છે. ઇત્યાદિમાં ગંગા આદિ પદથી ગંગા તીર આદિ કહેવાય છે, ત્યાં શું નામનિર્લેખાની પ્રવૃત્તિ છે કે નિર્લેખાન્તરની પ્રવૃત્તિ છે? (૧) પહેલો પક્ષ નથી, કેમ કે-જિહ્વા આદિ પર્યાયશબ્દથી વાચ્ય હોઈ નામનિર્લેખાની પ્રવૃત્તિ નથી. (૨) બીજો પક્ષ નથી, કેમ કે-પ્રસિદ્ધ નિર્લેખાન્તરોના અવિષયમાં અપ્રસિદ્ધ નિર્લેખાની કલ્પનામાં નિર્લેખાની સંખ્યાની ક્ષતિનો પ્રસંગ આવશે ને? આવી શંકાના સમાધાનમાં કહે છે કે-પરિજ્ઞાન પ્રમાણે નિર્લેખાન્તરની કલ્પના પણ અનુમત હોઈ દોષનો આભાવ છે, કેમ કે-આભિપ્રાયિકી સ્થાપના અને વૈજ્ઞાનિક ભાવનિર્લેખના સ્વીકારમાં દોષ નથી.)

સ્થાપનાનિર્લેખનિરૂપણ-સદ્ભૂત અર્થના અધ્યવસાય(અભિપ્રાય)થી સદ્ભૂત અર્થથી રહિત, સદ્ભૂત અર્થના સમાન આકારવાળી અથવા આકાર વગરની, અલ્પકાળવાળી કે યાવત્કથિક જે વસ્તુ સ્થાપનાવિષય કરાય છે, તે 'સ્થાપનાનિર્લેખ' કહેવાય છે. [જેમ કે-જિનપ્રતિમા, જિનશબ્દવાચ્ય રાગ-રૂપ આદિ રહિત કેવલજ્ઞાન આદિ શુણેથી અલંકૃત

પુરુષોત્તમરૂપ અર્થરૂપ જે સ્થાપનાજિન નથી, પરંતુ તથાવિધ પુરુષોત્તમ બોધકપણાની ઇચ્છાથી (અભિપ્રાય કે અધ્યવસાયથી) ‘આ જિન છે’-એમ નિર્ણય કરાય છે, તે જિન-પ્રતિમાદિ વસ્તુ ‘સ્થાપનાજિન’રૂપ સ્થાપનાનિર્ણય કહેવાય છે.] જેમ કે-સદ્ભૂત સમાન આકારવાળી વસ્તુ. સત્ય ઇન્દ્રના સમાન આકારની રચનારૂપ સ્થાપના, ચિત્ર, લેખ (ગાટી વગેરેની બનાવટો) કાષ્ઠ-પાષાણ વગેરેમાં જે છે, તે ‘સદ્ભૂત સ્થાપનાનિર્ણય.’ [ભૂત વગેરેમાં રહેલ રેખા-ઉપરેખા આદિ વિચરનાથી થયેલ જિનશરીર આદિ આકારનિર્મિત વિશેષ આદિ રૂપ ચિત્ર આદિમાં, તાદૃશ આકાર-વસ્તુભૂત જિનશરીરની આકૃતિ સમાન આકૃતિવાળી તેના અર્થથી રહિત, તેની બુદ્ધિથી સ્થાપનાવિષયક જિનપ્રતિમાદિ કરાય છે, તે ‘સદ્ભૂત સ્થાપનાનિર્ણય.’ ]

૦ એ પ્રમાણે અક્ષ વગેરેમાં તાદૃશ આકારનો અભાવ હોવા છતાં, તેના અર્થનો અભાવ હોવા છતાં તેની (જિન ઇન્દ્ર આદિની) બુદ્ધિથી સ્થાપના કરાય છે, તે ‘અસદ્ભૂત સ્થાપના’ કહેવાય છે. આ સ્થાપનાનિર્ણય ચિત્ર આદિની અપેક્ષાએ ઇત્વર-કેટલાક કાળ પછી અપગમન સ્વભાવવાળી છે.

૦ નંદીશ્વર ચૈત્યપ્રતિમા આદિની અપેક્ષાએ સદ્ભૂત-યાવત્કથિત સ્થાપનાનિર્ણય છે. (યાવત્કથિક-જ્યાં સુધી પૂજ્ય-પૂજક આદિ વ્યવહારકાળ અનુભવી-અનંતકાલિક) (સદ્ભાવ સદ્ભૂત) સાકાર સ્થાપનાનિર્ણય. (અસદ્ભાવ અસદ્ભૂત) નિરાકાર સ્થાપનાનિર્ણય. (અલ્પકાલિક) ઇત્વર સાકાર-નિરાકાર સ્થાપનાનિર્ણય. (સદ્ભાવ સાકાર) યાવત્કથિક અનંત-કાલિક સ્થાપનાનિર્ણય. (અહીં અક્ષ આદિમાં નિરાકાર સ્થાપનાનો અર્થ સર્વથા આકારનો અભાવ એમ નહિ પરંતુ જે અપેક્ષાએ આકાર છે, તે આવી રીતે છે. ‘જે કે બાહ્યરૂપે અક્ષના નિર્ણયમાં આ આકાર નથી, તો પણ બુદ્ધિદ્વારા તે આકારને તે રચનારે ત્યાં રચે છે. આકાર માત્ર જે છે ત્યાં, તે સ્થાપના વિવક્ષિત છે.’)

અહીં કેટલાક, સ્થાપનાને અત્યંત અનુપયોગી માને છે તે અત્યંત અચુક્ર છે, કારણ કે-નામ આદિની માર્કક સ્થાપના પણ ઉપકારી છે. (સ્થાપનાબુદ્ધિથી સ્થાપનાવિષયની સ્મૃતિ-દ્વારા સ્થાવ્યગત શુભોના પ્રભિધાનનો ઉદ્દેશ-આવિર્ભાવનું અથવા સ્થાવ્યગત શુભપ્રતિધાન-જન્ય નિર્જરાના અતિશયનું ક્ષણપણું છે. પરંતુ સ્થાપનાવિષયમાં જે ઉત્કટ દોષનું પ્રતિબંધન કરવામાં આવે, તો તે સ્થાપના ક્ષણવતી (ક્ષણદાયી) થતી નથી એમ બાબતું.)

જે ભગવંત આદિની સ્થાપના અનુપકારી થાય, તો નામનું સ્મરણ પણ અનુપકારી થશે ને ? કેમ કે-નામ પુણ્યલ આત્મક હોઈ અનુપકારી છે.

શંકા-નામના સ્મરણથી નામી(નામવાળા)નું સ્મરણ થતાં, તે નામીના શુભોની સમાપત્તિદ્વારા ક્ષણ છે ને ?

સમાધાન-ભગવંતની પ્રતિમાના દર્શનથી પણ અતિશયવંત પરમાત્માના મક્કા શુભોના ધ્યાનનો ગિલકુલ અંભવ હોવાથી મહાક્ષણ છે. વળી આ વાત શિદ્ધ છે કે-ધ્યાના દ્વયમાં જિનપ્રતિમાના દર્શનથી બોધિરૂપ સમ્યક્દર્શનનો ઉદય થયેલો છે.



શંકા-નામીની સાથે નામનો વાચ્યવાચક ભાવસંબંધ છે, સ્થાપનાનો નહિ. કેમ બરોબર છે ને ?

સમાધાન-ખીજ નિર્દેશાઓના અનિરૂપક ભાવનિર્દેશની સાથે નામ અને સ્થાપનાના સંબંધમાં વિશેષ નહિ હોવાથી, એ અપેક્ષાએ નામ અને સ્થાપના સમાન છે. વળી વાચ્યવાચક ભાવસંબંધ લેવો, સ્થાપ્યસ્થાપક ભાવસંબંધ નહિ લેવો. એમાં વિનિગમક- (એકેતર પક્ષસાધક યુક્તિવાળા)નો અભાવ છે. તેથી તમારે નામ અને સ્થાપના એમ બંનેય, ભગવંતના અધ્યાત્મના (આત્માના ગુણસ્વરૂપ ઐશ્વર્ય આદિના) ઉપનાયક(સંસ્કાર-સહાયક-ઉપસ્થિતિકારક)પણાના અવિશેષથી વંદ થાય, કાં તો બંને ત્યાગ્ય થાય ! કેમ કે-અંતરંગની પ્રત્યાસૃત્તિ(સંબંધ માત્ર)ના અભાવની તુલ્યતા છે. વળી આ ઈષ્ટ નથી, કેમ કે-પરેપણુ નામનો સ્વીકાર કરેલ છે.

૦ તથાચ જો સ્થાપના અવંદ હોય, તો નામ પણ અવંદ થાય ! આવો વિપર્યય પર્યવસાયક (વિપર્યયમાં તાત્પર્યના અંતવાળો) તકે સમજવો.

૦ જો ભાવનિર્દેશ અવંદ સ્થાપનાનિર્દેશનો પ્રતિયોગી (વિરોધી) હોય, તો અવંદ નામનિર્દેશનો પ્રતિયોગી પણ થાય. આવો અનિષ્ટ પ્રસંગક (પ્રસંગવાળો) તકે જાણવો.

૦ તથાચ નિર્દેશના વિષયભૂત થતા ભાવ અરિહંતની અલેક્ષ્યબુદ્ધિ પ્રત્યે નામ આદિ ત્રણ આગમના પ્રામાણ્યથી અને સ્વાનુભવથી કારણ છે.

૦ નામ આદિ નિર્દેશરૂપ ત્રણ નિર્દેશાઓ, આ ભાવનિર્દેશ સંબંધી અધ્યાત્મના ઉપનાયક હોવાથી, અરિહંતપ્રતિમારૂપ સ્થાપનાનિર્દેશ સ્વરૂપરૂપે અનાદર કરનારા, ભાવનિર્દેશને જ માત્ર અગ્રેસર કરનારાઓનો મત બહિષ્કાર થાય છે, કેમ કે-નામ આદિ ત્રણ નિર્દેશાઓના અનાદરમાં ભાવોલ્લાસ જ કરવો અશક્ય થાય છે.

૦ શાસ્ત્રની માફક નામ આદિ ત્રણ નિર્દેશાઓ હૃદયમાં વિરાજમાન હોયે છતે, ભગવાન આગળ જ સ્ફુરત્યમાન થાય છે-હૃદયમાં જ જાણે પ્રવિષ્ટ કરેલ છે એમ થાય છે. તન્મયી ભાવની માફક ભગવાનમાં તન્મય જીવ બને છે, તેથી સર્વકલ્યાણની સિદ્ધિ છે. ભાવોલ્લાસ તે નામાદિ ત્રણ નિર્દેશાઓને આધીન છે. ‘સ્વાભાવિક જ ભાવોલ્લાસ છે.’ આ પ્રમાણે જૈન મતમાં એકાન્ત નથી, કેમ કે-સર્વ વ્યવહારોના વિચ્છેદનો પ્રસંગ થાય છે.

શંકા-ભાવ અરિહંતનું દર્શન, ભવ્યોને જેમ સ્વગત કૃણ પ્રત્યે અવ્યભિચારી (વિરુદ્ધ નથી) છે, તેમ ત્રણ નિર્દેશાઓની પ્રતિપત્તિ (સ્વીકાર) નથી. માટે નામાદિ ત્રણ નિર્દેશાઓ પ્રત્યે આદર કેવી રીતે થાય ?

સમાધાન-સ્વગત કૃણમાં, સ્વથી ભિન્ન ભાવનિર્દેશમાં પણ વ્યભિચારનો અભાવ નથી એમ નથી પરંતુ વ્યભિચાર જ છે, કેમ કે-ભાવ અરિહંતને બેઠ્ઠા ભવ્ય માત્ર કે અભવ્યો પ્રતિબોધને પામતાં નથી, ઈતિ.



૦ સ્વગત ભાવોલ્લાસનું નિમિત્તપણું તો આરેય નિશ્લેષાઓમાં પણ સમાન છે. આ કથનથી સ્વગત અધ્યાત્મના ઉપનાયકતા ગુણથી વંદ્યપણું પણ ચાર નિશ્લેષાઓમાં અવિશિષ્ટ છે.

૦ મસ્તક-ચરણ-સંયોગરૂપ વંદન ભાવભગવંતના પણ શરીરમાં જ સંભવ છે, અરૂપી એવા ભાવભગવંતમાં તો નહિ; કેમ કે-આકાશમાં જેમ, તો વદનનો અસંભવ છે.

ભાવ અરિહંતના સંબંધથી શરીરની સાથે સંબંધવાળું વંદન ભાવ અરિહંતમાં જ આવે છે. આ પ્રમાણે તો નામ આદિમાં પણ સમાન જ છે. (જેનો ભાવનિશ્લેષ પૂજ્ય છે, તેના નામાદિ ત્રણ નિશ્લેષાઓ યથાયોગ્ય પૂજ્ય જ છે.)

શંકા-મહાનિશીથસૂત્રમાં ભાવાચાર્યને તીર્થ'કરણગવાન તુલ્ય કહેલ છે. એથી નામ આદિ ત્રણ નિશ્લેષાઓનું અર્કચિત્કરપણું છે, માટે ભાવનિશ્લેષ માત્રને આગળ કરનારાઓનો કયો અપરાધ છે ?

સમાધાન-મહાનિશીથસૂત્રમાં ભાવાચાર્યમાં તીર્થ'કરની તુલ્યતાને જણાવનાર વચન, પરમ શુદ્ધ ભાવગ્રાહી નિશ્ચિયનયના વિષયભૂત છે.

૦ ખરેખર, જે મનમાં એક પણ ગુણના ત્યાગમાં મિથ્યાદષ્ટિપણું મનાય છે, તે મનમાં ખીજ નિશ્લેષાઓનો અનાદર હોવા છતાં, નૈમિશ આદિ નયોના સમુદાયે નામ આદિ નિશ્લેષાઓનું પ્રામાણ્ય સ્વીકૃત કરેલ હોવાથી આપને કયો વ્યામોહ હોઈ શકે ? કેમ કે-સર્વનય-સંમત જ શાસ્ત્રના અર્થરૂપ છે. અન્યથા, જે સર્વનયસમંતને ન માનો, તો સમ્યક્ત્વ અને આરિત્રને એકે માનનાર નિશ્ચિયનયે, અપ્રમત્ત સંયત(સાધુ)ને જ સમ્યક્ત્વના સ્થામી તરીકે કહેલ છે, પ્રમત્તગુણસ્થાનક સુધીનાને સમ્યક્ત્વસ્વામી તરીકે કહેલ નથી. તો શ્રેણિક આદિ ઘણા જીવોમાં પ્રસિદ્ધ સમ્યક્ત્વ અસ્વીકરણીય થશે ને ?

૦ આવી રીતે 'જો જિણદિદ્દે માવે ચઝઝિવહે મહાહ સયમેવ ।' ઈત્યાદિ ઉત્તરાધ્યયન-સૂત્રના વચનથી ચતુર્વિંશ શબ્દ, નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવના ભેદથી યુક્ત હોવાથી, બ્યાખ્યાના ચાર નિશ્લેષાઓનું ઔચિત્ય મુજબ આરાધ્યપણું અવિરૂદ્ધ છે. ઈતિ.

દ્રવ્યનિશ્લેષનિરૂપણ-અનુભૂત (ભૂતકાલીન) અનુભવિષ્યમાણ (તાવિય-કાલીન) પર્યાયને યોગ્ય (લક્ષણમાં યોગ્યતા, એક ભવિકગદ્ધ આયુષ્ક અભિમુખ નામગોત્રના ભેદથી ત્રણ પ્રકારની છે : અને અતીત-અનાગત-વર્તમાન ભવભાવની સાથે કૃત્રિમ અંતર વચરના લેવા. અન્યથા, અતીત-અનાગત અનત ભવોમાં પણ દ્રવ્યપદ વ્યવહેરનો પ્રગળ થાય ! ખરેખર, વર્તમાન ભવમાં રહેલો પુરસ્કૃત ભવીય-પશ્ચાત્કૃત ભવીય આમુષ્યકર્મ । દ્રવ્ય-પણાએ સ્પર્શ કરે છે. જેમ સવારની સૂર્યામાં સૂર્ય, પૂર્વવિદેહ અને ભરતના તથા પ્રદોષઅધ્યામાં તો ભરતને અને પશ્ચિમવિદેહને પ્રકાશિત કરે છે. તીર્થ'કર ભરતના પ્રતિનિયોગ્યતાવડે તો નાના ભવના વ્યવધાનવડે પણ હોય છે, કેમ કે-મરીગિમાં દ્રવ્યતીર્થ'કર પણાનું પ્રતિપાદન છે. મુદ્દર અવહિત પણ દ્રવ્યતીર્થ'કરોનું વંદનનું પ્રતિપાદન, નાના ભવ-

સંબંધ ઘટિત યોગ્યતા સિવાય અનુપપન્ન થાય છે.) (કારણ) જે નિર્ણયવિષય થાય છે, તે 'દ્રવ્યનિર્ણય' કહેવાય છે. જેમ અનુભૂત ઇન્દ્રપર્યાયવાળો (જે જીવદ્રવ્ય પહેલાં ઇન્દ્રરૂપે હતું) કે અનુભવિષ્યમાણ ઇન્દ્રપર્યાયવાળો (ઉત્તરકાળમાં ઇન્દ્ર થશે)-બંને ઇન્દ્ર કહેવાય છે, અર્થાત્ તે જીવ દ્રવ્યનિર્ણયે દ્રવ્યેન્દ્ર કહેવાય છે. (ખરેખર, જે વિશિષ્ટ જીવ દેવેન્દ્ર થઈને તેના યોગજનક કર્મની પરિસમાપ્તિ થતાં, તે શરીરને છોડીને મનુષ્ય આદિ યોનિમાં ઉત્પન્ન થયો. તે વખતે મનુષ્ય પણ હોવા છતાં, પૂર્વે પ્રાપ્ત કરેલ ઇન્દ્રપર્યાયવાળો હોવાથી 'આ ઇન્દ્ર છે' આવો વ્યવહાર કરાય છે (થાય છે). અથવા જે હમણાં મનુષ્યગતિમાં વર્તેલો જીવ, ઉત્તરકાળમાં મનુષ્ય ઉપલોગ્ય સમસ્ત કર્મની પરિસમાપ્તિ થતાં, મનુષ્યનું શરીર છોડીને દેવેન્દ્રત્વપદ ઉપલોગ્ય કર્મોદયકાળમાં દેવગતિમાં દેવેન્દ્ર ભવિષ્યકાળમાં થશે. તે જીવ, અનુભવિષ્યમાણ ઇન્દ્રપર્યાયવાળો 'આ ઇન્દ્ર છે' આવો વ્યવહાર થાય છે. તે બંને દ્રવ્યેન્દ્ર છે.) આ બંનેમાં ઇન્દ્રપર્યાયના અભાવકાળમાં ઇન્દ્રપદનો વ્યવહાર કેવી રીતે? આવી શંકામાં દૃષ્ટાન્તનો આધાર લઈને તેની વ્યવસ્થા કરે છે કે-

૦ અનુભૂત ધૃતના આધારતાના પર્યાયવાળા અથવા અનુભવિષ્યમાણ ધૃતના આધાર-પણાના પર્યાયવાળા ઘડાઓમાં (જે ઘડાએ પૂર્વકાળમાં ધીનું ધારણ કરેલું) છે તે ઘડામાં અને જે ઘડો ઉત્તરકાળમાં ધીનું ધારણ કરશે, તે બંને ઘડાઓમાં ધીના ઘડાના વ્યવહારની માફક (લોકમાં આ ધીનો ઘડો છે-એમ વ્યવહાર થાય છે તેમ) ત્યાં અનુભૂત ઇન્દ્રપર્યાયવાળા અને અનુભવિષ્યમાણ ઇન્દ્રપર્યાયવાળા જીવમાં ઇન્દ્રશબ્દના વ્યવહારની ઉપપત્તિ છે. (આ ઇન્દ્ર છે, આ પ્રમાણે ઇન્દ્રશબ્દનો પ્રયોગ યુક્તિયુક્ત છે.)

૦ હવે બીજા પ્રકારથી દ્રવ્યનિર્ણયને કહે છે કે-દ્વચિત્ કોઈ એક રથગમાં અપ્રધાનપણામાં પણ દ્રવ્યનિર્ણય પ્રવર્તે છે. જેમ અંગારમદક સંજ્ઞાવાળા આચાર્યના ગુણોથી રહિત હોવાથી અપ્રધાન આચાર્ય 'દ્રવ્યાચાર્ય' કહેવાય છે.

વળી દ્વચિત્ અનુપયોગમાં દ્રવ્યનિર્ણય પણ પ્રવર્તે છે. જેમ કે-અનાલોગથી-અન્યમાં રહેલ ચિત્તપણા વગેરેથી યથાર્થ ઉપયોગના અભાવથી, અથવા આલોક અને પરલોક આદિની આશસાલક્ષણવાળા (જે પૂર્ણવિધાયક આગમ અર્થનો ઉપયોગ હોય, તો ત્યાં ઇહલોક આદિ આશસા પ્રતિષિદ્ધ છે. આમ 'તેની આશસાથી પૂર્ણ કરવી નહિ.' આવી રીતે તેની આશસાલક્ષણ આગમ અર્થના અનુપયોગથી) અનાલોગથી અને અવિધિપૂર્વક, ભક્તિપૂર્વક પણ કરાતી જિનપૂજા આદિ દ્રવ્યક્રિયા જ કહેવાય છે, કેમ કે ઉપયોગ વગરની ક્રિયામાં સાક્ષાત્ (ઉપાદાનથી) મોક્ષના અગ(સાધન)પણાનો અભાવ છે. (પરંપરાથી મોક્ષનું અંગપણું અનુપયુક્ત ક્રિયાનું પણ છે, એમ લખ્ય જ છે. તેની સ્પષ્ટ પ્રતિપત્તિ માટે કહે છે કે-)

૦ તે જિનપૂજા આદિ રૂપ ક્રિયા, ભક્તિથી અને અવિધિથી પણ કરાતી, પરંપરાએ મોક્ષના અંગપણાની અપેક્ષાએ દ્રવ્યપણાએ પામે છે. (વિધિનો અભાવ છતાં પરંપરાથી તે દ્રવ્યક્રિયાથી કેવી રીતે મોક્ષકળ મળે? માટે આગળ કહે છે કે-) ભક્તિનામક ગુણથી અવિધિ-

નામક દોષને અનુબંધ વગરનો કરેલ હોઈ, પરંપરાએ દ્રવ્યક્રિયા મોક્ષકળ આવી રીતે આપે છે. (ભક્તિના અભાવથી વિશિષ્ટ અવિધિ જ મોક્ષાદિ કાર્યપ્રતિબંધક છે. તેના અભાવમાં કારણ છે એવો અભિપ્રાય છે, કેમ કે-નિરનુબંધ કરેલ હોઈ, અંગના અભાવથી જન્ય જિનપૂજાગત સ્વસ્વ કાર્યના અનર્જકપણાની આપત્તિરૂપ કાર્યના સંમુખપણાનો અભાવ, અર્થાત્ અંગના સદ્ભાવથી જન્ય જિનપૂજાગત સ્વસ્વ કાર્યના અર્જકપણાની પ્રાપ્તિકાર્યના સંમુખપણાનો સદ્ભાવ થાય છે.)

ભૂતકાલીન પર્યાયની અપેક્ષાએ દ્રવ્યનિરૂપ જેમ દ્રવ્યેન્દ્રને ઈન્દ્ર, ભવિષ્યકાલીન કારણની અપેક્ષાએ દ્રવ્યનિરૂપ જેમ દ્રવ્યેન્દ્રને ઈન્દ્ર, અપ્રધાનતાની અપેક્ષાએ દ્રવ્યનિરૂપ દ્રવ્યાચાર્ય અને અનુપયોગની અપેક્ષાએ દ્રવ્યનિરૂપ દ્રવ્યક્રિયા. અવિધિથી પણ ભક્તિથી કરાતી ક્રિયા દ્રવ્યક્રિયા. આલોક-પરલોક આદિ આશંસાથી કરાતી ક્રિયા દ્રવ્યક્રિયા. (અહીં ઉપયોગનો અર્થ જ્ઞાન કે વિધિનો ઉપયોગ-વ્યાપાર છે.)

**ભાવનિરૂપનું નિરૂપણ-લક્ષણ-વક્તાની વિવક્ષિત જે ઈન્દ્ર આદિ રૂપ ક્રિયા છે,** તેના અનુભવથી વિશિષ્ટ જે સ્વતત્ત્વરૂપ ભાવ છે, તે ‘ભાવનિરૂપ’ કહેવાય છે. (ઈન્દ્ર આદિ શબ્દથી સ્વર્ગના આધિપત્ય આદિ રૂપ ઐશ્વર્ય આદિના કથનથી તે ત્યાં ઘટતો હોવાથી, તે જ ઈન્દ્ર આદિ શબ્દનું વાચ્યતત્ત્વ પારમાર્થિક પદાર્થ છે. એવંભૂત જે નિરૂપનો વિષય થાય છે. જેમ કે-‘આ ઈન્દ્ર છે’ આવા રૂપે ઈન્દ્ર આદિ શબ્દ વાચ્યરૂપે સ્થાપિત કરાય છે. તે ઈન્દ્ર આદિ ભાવનિરૂપ અર્થાત્ ભાવેન્દ્ર કહેવાય છે.)

જેમ ઈન્દ્ર ક્રિયાપરિણુત ભાવેન્દ્ર ‘ભાવનિરૂપ’રૂપ ઈન્દ્ર કહેવાય છે.

શંકા-ભાવથી વર્જિત નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યરૂપ ત્રણ નિરૂપણોમાં, ભાવરૂપ અર્થની શૂન્યતાની અપેક્ષાએ નામમાં-સ્થાપનામાં અને દ્રવ્યમાં વૃત્તિનો (સંકેતવિશેષણવૃત્તિના પ્રવર્તનનો) વિશેષ નહિ હોવાથી (સાધારણપણું હોવાથી) અને વિરૂદ્ધ ધર્મના અધ્યાસનો અભાવ હોવાથી કોઈ પણ જાતનો ભેદ નથી, માટે નિરૂપણોના આર પ્રકારે કેવી રીતે વ્યાજબી છે?

( નામ, નામવાળા પદાર્થમાં-સ્થાપનામાં અને દ્રવ્યમાં સાધારણરૂપ વર્તે છે, સ્થાપનારૂપ પણ ભાવાર્થ શૂન્યત્વ, નામાદિ ત્રણમાં પણ સમાન છે, કેમ કે-નામાદિ ત્રણેયમાં પણ ભાવનો અભાવ છે. દ્રવ્ય પણ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યોમાં વર્તે છે જ, કેમ કે-દ્રવ્યમાં જ નામ-સ્થાપના કરવાની હોય છે: અને દ્રવ્યમાં અત્યંત સારી રીતે વર્તવું છે, માટે વિરૂદ્ધ ધર્મના અધ્યાસનો અભાવ હોવાથી આ ત્રણેયનાં ભેદ કેવી રીતે વ્યાજબી છે? )

**સમાધાન-**પૂર્વોક્ત અપેક્ષાથી વિરૂદ્ધ ધર્મના અધ્યાસનો અભાવ હોવા છતાં રૂપાન્તરથી (ખીલ ખીલ અંપ્રકારથી) તે નામાદિ ત્રણમાં પરસ્પર ભેદની રૂપવૃત્તિ છે. તે આ પ્રમાણે:-નામ અને દ્રવ્યથી સ્થાપના, આકાર-અભિપ્રાય-મુદ્ધિ-ક્રિયા-રંગના દર્શનથી મુદ્ધિ પડે છે, જેમ કે-સ્થાપનભૂત ઈન્દ્રમાં હલાર લોચન, કુંડલ, મુદ્ગ, શર્પી(ઈન્દ્રાણી)નું ચન્નિધાન,

હાથમાં વજનું ધારણુ, સિંહાસનમાં અધ્યાસન આદિ જનિત અતિશયવાળો, દેહના સૌન્દર્ય આદિરૂપ રૂપ આકાર દેખાય છે.

(૧) સ્થાપના કરનારમાં સદ્ભૂત (સત્ય) ઇન્દ્રનો અભિપ્રાય જણાય છે.

(૨) સ્થાપનાના દર્શન કરનારમાં તે ઇન્દ્ર આદિના આકારને જોવાથી ઇન્દ્રબુદ્ધિ પેદા થાય છે.

(૩) આ સ્થાપનાભૂત ઇન્દ્રની સેવા કરનારાઓમાં અને તેની ભક્તિમાં પરિણત બુદ્ધિ-વાળાઓમાં નમસ્કાર આદિ ક્રિયા દેખાય છે. અને—

(૪) તે નમસ્કાર આદિ ક્રિયાનું રૂપ પુત્ર ઉત્પત્તિ આદિ દેખાય છે.

(જિનપ્રતિમાના નમસ્કારરૂપ ક્રિયાનું રૂપ અને જિનપ્રતિબિમ્બપૂજનરૂપ તો, ‘અરિહં-તોની અર્ચ્યર્થનાથી મનની પ્રસન્નતા, તેથી નામધિ અને તેથી નિ શ્રેયસ્, ખરેખર, એથી જ જિનપૂજન યુક્તિયુક્ત છે’—એમ તત્ત્વાર્થોધિગમ લાઘ્યકારિકામાં પરંપરાથી મુક્તિરૂપ ઉપ-દિષ્ટ છે.) આકાર આદિ નામેન્દ્રમાં અને દ્રવ્યેન્દ્રમાં દેખાતાં નથી, તેથી તે નામ-દ્રવ્યથી સ્થાપનાનો ભેદ છે. (સૂત્રબોધિત બળવાન અનિષ્ટના અનુભવ ધી ઇષ્ટ સાધનતાવાળા, તેમાં રહેલ ગુણના સ્મરણના જનક સંસ્કારના ઉદ્બોધકારક અભિપ્રાય કે આકારનું સંબંધવત્વ, તે સ્થાપનાનું લક્ષણ છે : અને આ પ્રમાણે સાદૃશ્યગ્રંથ સ્થાપનાનિશ્લેષ નિયામક નથી, કેમ કે—અસદ્ભાવ સ્થાપનાના ઉચ્છેદનો પ્રસંગ છે. અભિપ્રાયગ્રંથ પણ સ્થાપનાનિશ્લેષ નિયામક નથી, કેમ કે—નામમાં પણ તે અભિપ્રાયસંબંધ સારી રીતે કહી શકાતો હોઈ અતિ-પ્રસંગ છે. અતએવ દ્રવ્યલિંગમાં સ્થાપનાથી ભાવગ્રાધુની બુદ્ધિ નથી, કેમ કે—દિલ્લટ દેશવાળો હોઈ પ્રતિસંધાનવિષયના ચતુશ્ચણથી ગુણવંતના અનુસ્મરણથી સૂત્રબોધિત બળવાન અનિ-ષ્ટના અનુભવ ધી દ્રવ્યલિંગી થાય છે.)

દ્રવ્ય, નામ અને સ્થાપનાથી સિન્ન છે, કેમ કે—ભાવનું પરિણામી(ઉપાદાન)કારણ છે. આમ અનુમાનપ્રયોગ પણ અહીં સ્પષ્ટ લાગે છે. કથિત હેતુની સત્તા દ્રવ્યમાં છે, નામ-સ્થાપનામાં અસત્તા છે. એથી નામ-સ્થાપનાથી દ્રવ્ય નિયમા સિન્ન છે.

૦ જેમ ખરેખર, અનુપયુક્ત વક્તા દ્રવ્ય ઉપયુક્તપણાના કાળમાં ઉપયોગલક્ષણવાળા ભાવનું કારણ થાય છે. [પહેલાં અનુપયુક્ત વક્તા તે જ ઉત્તરકાળમાં ઉપયોગરૂપે પરિણત થાય છે, માટે ઉપયોગપરિણામરૂપ ભાવનું કારણ હોઈ તે દ્રવ્ય છે.] અથવા તે ઉપયોગ-લક્ષણવાળો ભાવ, તે અનુપયુક્ત વક્તારૂપ દ્રવ્યનો પયાંય થાય છે. અથવા સાધુ જીવરૂપ દ્રવ્યેન્દ્ર હોતો ભાવેન્દ્રરૂપ પરિણતિનું કારણ થાય છે. (જે હમણાં જ સાધુપયાંયને અનુભવ કરે છે, તે પરલોકમાં દેવેન્દ્ર થશે. તેથી સદ્ભાવ દેવેન્દ્ર પરિણતિરૂપ ઉત્તરકાલીન ભાવેન્દ્રનું કારણ હોવાથી દ્રવ્યેન્દ્ર કહેવાય છે.) તે નામેન્દ્ર અને સ્થાપનેન્દ્ર નથી. તે બંનેમાં ભાવ-પરિણતિનું કારણપણું નથી. આ પ્રમાણે વૈધર્મ્યથી દ્રવ્ય, નામ-સ્થાપનાથી સિન્ન છે.

૦ નામ પણ સ્થાપના અને દ્રવ્યથી કથિત વૈધર્મ્યથી જ (આકાર આદિ લાવપરિણામી કારણત્વથી) લિન્ન થાય છે.

જો કે પૂર્વોદિત શંકાવિભાગમાં કહેલ પ્રકારથી આ નામાદિનો અલેહ છે, તો પણ સમાધાનવિભાગમાં કહેલ પ્રકારથી નામ આદિનો પરસ્પર લેહ સિદ્ધ જ છે. (તથાચ અહીં પણ સ્યાદ્વાદ, સ્થાન ખરોખર જમાવે છે.) 'દષ્ટાન્તતુ' આલંબન લક્ષ્ણે નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યોનો લેહ અને અલેહ દર્શાવે છે કે-

૦ દૂધ-તકે દહીં વગેરે ગોરસનો શ્વેતત્વ આદિ રૂપથી પરસ્પર અલેહ હોવા છતાં, મધુરતા આદિ રસાદરૂપે લેહ નથી એમ નહિ પરંતુ લેહ છે જ, કેમ કે-વસ્તુ અનંતધર્મોથી અધ્યાસિત છે. તેવી રીતે નામાદિમાં કોઈ અપેક્ષાએ અલેહ હોવા છતાં, ખીજી અપેક્ષાએ લેહ છે જ એમ જાણવું.

શંકા-નામ આદિ વિચાર, આરબ્ધ કર્યે છતે લાવ એ જ વસ્તુ છે, કેમ કે-વિવક્ષિત અર્થક્રિયાસાધક છે. જેમ કે-ઉભયસંમત વસ્તુ લાવેન્દ્રની માફક વિવક્ષિત અર્થસાધનમાં સમર્થ, ગોપાલદારક વગેરે નામેન્દ્ર આદિ નથી, તો લાવ અર્થશૂન્ય નામ આદિથી અર્થ ને ?

(લાવેન્દ્રનું સ્વર્ગપાલન આદિ જે કાર્ય છે, તે ગોપાલદારક આદિ રૂપ નામેન્દ્ર, ઈન્દ્ર-પ્રતિમાદિરૂપ સ્થાપેન્દ્ર, દ્રવ્યેન્દ્ર, અથવા સાધુ જીવ આદિ રૂપ દ્રવ્યેન્દ્ર કરવા માટે સમર્થ નથી. આથી પ્રતિનિયત અર્થક્રિયાકારી હોવાથી લાવેન્દ્ર જ વસ્તુ છે, નામેન્દ્ર આદિ નથી, તો તે લાવાર્થશૂન્ય એવા નામાદિનું શું પ્રયોજન છે ?)

સમાધાન-નામ આદિ પણ વસ્તુના પર્યાય હોઈ, સામાન્યથી લાવત્વનું ઉલ્લંઘન કરતા નથી તેવી સિદ્ધસાધન છે. (ખરેખર, ઈન્દ્રશબ્દનો અર્થ, ઈન્દ્રની માફક નામ અને તેનો આકાર તેના કારણરૂપ ચતુષ્ટયાત્મક વસ્તુ જ છે, માટે લાવેન્દ્રની માફક નામાદિમાં વસ્તુપર્યાયત્વ અવિશિષ્ટ જ છે. કથિત ચતુષ્ટયમાંથી કોઈ એકનું જે કાર્ય છે, તે ઈન્દ્રશબ્દાર્થનું કાર્ય હોય છે જ. આગાન્યથી ઈન્દ્ર-કાર્ય-કારિત્વ સર્વેનું અવિશિષ્ટ જ છે. જેમ અનંતધર્માત્મક વસ્તુમાં પ્રત્યેક ધર્મનું જે કાર્ય છે, તે પણ વસ્તુ કાર્ય હોય છે જ. અન્યથા, અનંત-ધર્માત્મકપણું વસ્તુનું સંભવે નહિ જ.)

૦ અવિશિષ્ટ (સામાન્યથી) ઈન્દ્ર આદિ વસ્તુનું ઉચ્ચારણ કર્યે છતે, નામ આદિ રૂપ આર ભેદો પ્રતીત થાય છે જ. 'ઈન્દ્ર' એ આવી રીતે નામ આદિ રહિત કેવળ ઈન્દ્રશબ્દનું ઉચ્ચારણ પામે છતે, વિગ્રાપ વગર નામેન્દ્ર આદિ આરેયનું પણ નામ થાય છે.

શું આને નામેન્દ્ર વિવક્ષિત કરેલ છે કે સ્થાપેન્દ્ર કે દ્રવ્યેન્દ્ર કે લાવેન્દ્ર ?-એમ વિશેષ કથન નહિ હોવાથી આગાન્યથી આરેયનું કથન છે. આથી આગાન્યથી ઈન્દ્રવસ્તુના આર પણ આ પર્યાયો લાવવિગ્રાપ જ છે.

૦ હવે વિશિષ્ટ અર્થક્રિયાસાધક, લાવેન્દ્ર આદિ રૂપ લાવની અપેક્ષા કરીને વસ્તુત્વના

સાધનમાં કોઈ પણ ક્ષતિ નથી. ભાવેન્દ્ર આદિના ભાવમાં વિશિષ્ટ ક્રિયાકારકપણામાં, નામેન્દ્ર આદિ પર્યાયોમાં પણ તે વિશિષ્ટ ક્રિયાસાધકપણું જોવું જોઈએ, કેમ કે-દ્રવ્યરૂપે પર્યાયોનો પરસ્પર અભેદ છે. વસ્તુના પર્યાયપણાની અપેક્ષાએ જેમ ભાવ છે, તેમ નામ આદિ ત્રણ છે એમ અત્યાર સુધી સાબીત કર્યું.

હવે પ્રકારાન્તરથી નામાદિના ભાવાંગપણાએ ઉપયોગને કહે છે. અથવા ભાવપરિણામના નિમિત્તભાવની અપેક્ષાએ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યોનો ભાવના અંગપણાએ ઉપયોગ (સંકળતા) છે. ભાવાંગપણું જ એકલું કેવી રીતે? આવી શંકામાં કહે છે કે-

(૧) કોઈ એક પુરુષ આદિમાં સંકેતિત 'જિનનામ' સાંભળીને પણ રાગ-દ્વેષ આદિ આંતર-સંપૂર્ણ શત્રુશૂન્ય ભાવજિન સ્મૃતિમાં આરૂઢ થયે છતે, શ્રોતામાં રહેલા ભાવના ઉલ્લાસનો અનુભવ થવાથી ભાવાંગ છે.

(૨) એ પ્રમાણે સ્વર્થા રાગ-દ્વેષ આદિના રહિતપણાના અનુમાપક લિંગવિશેષથી વિભૂષિત જિનપ્રતિમાને (સ્વસ્તિક આદિને) આગળ સાદાત્ જોનાર ભવ્યને ઈચ્છા થાય છે કે-‘આવો વીતરાગ હું ક્યારે થઈશ?’ આવી ઈચ્છા-લગ્નણુ તેઓના શુભોમાં એકતાનના-સ્વભાવ આત્મક ભાવોલ્લાસનો આલિંગ્ય અનુભવાતો છે માટે ભાવાંગ છે.

(૩) નિર્વાણને પામેલા કે કાળધર્મને પામેલા, તેમજ બે-ત્રણ આદિ ભવોમાં જ જિન આદિ ભાવને ભવિષ્યમાં પામનાર (દ્રવ્યમુનિ કે) દ્રવ્યજિનરૂપ સમ્યક્ચારિત્રવાળા મુનિના દેહના દર્શનથી દેખનાર ભવ્ય જીવમાં સમ્યક્દર્શનાં ભાવવિશેષનો ઉલ્લાસ અનુભવાતો છે, માટે નામ આદિ ત્રણનો ભાવના અંગપણાએ ઉપયોગ જ છે, નિરૂપયોગપણું નથી.

(મુક્તિગત મુનિ કે જિનના દેહને, અથવા ભવિષ્યમાં મુનિ કે જિનના ભાવને પામનાર મુનિ કે જિનના દેહને દેખી, અર્થાત્ દ્રવ્યમુનિ દ્રવ્યજિનને દેખી ભાવોલ્લાસ ભવ્ય જીવને પેદા થાય છે.) અહીં આ વિશેષ છે કે-ભાવોલ્લાસરૂપી સમીહિત માધન કાર્ય પ્રત્યે કેવળ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્યરૂપ ત્રણ અનૈકાન્તિક કારણ છે, કેમ કે-નિશ્ચયનો અભાવ છે. અનાત્યન્તિક કારણ છે, કેમ કે-આત્યન્તિક પ્રકર્ષ પ્રાપ્ત તથાવિધ ફળસાધકપણાનો અભાવ છે. (એકાન્ત એટલે નિયમ. તે જ ઐકાન્તિક-નૈકાન્તિક-અનૈકાન્તિક. નામ આદિ ત્રણમાંથી કોઈ એક હોયે છતે કદાચિત્ ભાવોલ્લાસ થાય છે, કદાચિત્ થતો પણ નથી, માટે વ્યક્તિચારી છે. અનાત્યન્તિક=અત્યંત-અતિશયથી-અતિ પ્રવૃત્ત-અન્યાતિશયી કાર્ય કરે છે, તે આત્યન્તિક. તે પ્રકારે જે નથી, તે અનાત્યન્તિક. ભાવિ જિનથી જેવો પ્રકૃષ્ટતમ ભાવોલ્લાસ થાય છે, તેવો ભાવોલ્લાસ જિનનામાદિથી થતો નથી, માટે નામાદિ ભાવોલ્લાસ પ્રત્યે અનૈકાન્તિક-અનાત્યન્તિક કારણ છે.) ભાવ તો (ભાવજિન તો) ઐકાન્તિક-આત્યન્તિક કારણ છે. (ભાવોલ્લાસ સમીહિત સાધન પ્રત્યે ભાવજિન ઐકાન્તિક (અવ્યક્તિચારી) આત્યન્તિક કારણ છે. માટે તે નામ આદિ ત્રણ કરતાં ભાવ અવ્યક્તિતમ છે, આવો વિશેષ છે. આ પ્રમાણે ભાવથી જિનમાં રહેલ નામ આદિ ત્રણનો પૂર્વોક્ત રીતે ઉપયોગ છે, કેમ કે-વસ્તુના પર્યાયો છે અને ભાવના અંગો છે.

૦ અર્થાત્ (પ્રધાનેતરભાવનું કથન) નામ આદિનું કથન ભિન્ન વસ્તુગતની અપેક્ષાએ છે.  
 ૦ અભિન્ન વસ્તુગત નામ આદિનું તો ભાવની સાથે અવિનાભૂત (વ્યાપ્ત) હોવાથી જ વસ્તુપણું છે. ખરેખર, સર્વ વસ્તુનું પોતાને કહેનાર નામરૂપ સ્વરૂપ છે.

૦ જેમ કે-આતાન (લાંબો વિસ્તાર) વિતાનીભૂત (વિસ્તાર-ફેલાવભૂત) તંતુના સંતાનવાળો પટ કહેવાય છે. ઉર્ધ્વ કુંડલોમાં (ઉંચા વર્તુલવાળાઓમાં) લાંબો-ગોળ-ગ્રીવા-વાળો ઘટ કહેવાય છે. ઇત્યાદિ.

૦ પોતાનો આકાર સ્થાપનારૂપ છે. જેમ સર્વ વસ્તુનો પોતપોતાનો આકાર.

૦ અતીત-અનાગતભાવનું કારણ દ્રવ્ય છે અને કાર્યાપન્ન સ્વ(પોતે) ભાવરૂપ છે. જેમ મૃતપિંડ આદિ વસ્તુનું જન્યત્વ(કાર્યત્વ)ને પ્રાપ્ત થયેલ ઘટ આદિ.

(જો ઘટનું નામ ઘટનો ધર્મ ન હોય, તો તે ઘટ નામથી તે ઘટનું જ્ઞાન ન થાય ! કેમ કે-ઘટ નામથી ઘટજ્ઞાનનું ઘટ નામ ઘટરૂપ અર્થથી અભિન્ન વાચ્યવાચકભાવરૂપ સંબંધથી જન્યપણું છે, માટે સર્વ વસ્તુ નામાત્મક છે. વળી સર્વ વસ્તુ સાકાર છે. ખરેખર, મતિ, આ ઘટ છે, આ પટ છે, ઇત્યાદિ રૂપથી જ વ્યવહારમાર્ગમાં અવતરે છે, માટે તે મતિનું ઘટ આદિ આકારસ્વ છે : અને ઘટ આદિ શબ્દ, ઘકાર પછી ટકાર અને ટકાર પછી અત્વરૂપ આનુપૂર્વીસ્વરૂપ આકારયુક્ત જ ભાસે છે, માટે સાકાર છે. ઘટ વગેરે પણ પૃથુબુદ્ધોદર આદિ આકારવાળા જ અનુભવ થાય છે, માટે સાકાર છે. આ પ્રમાણે સર્વ વસ્તુનું સાકારપણું બાણુવું. અર્થાત્ મતિમાં નીલ આકાર, પીત આકાર છે. એ પ્રમાણે આકારની અનુભૂતિ છે. શબ્દમાં તે તે વર્ણથી અવ્યવિહત ઉત્તર તે તે વર્ણસ્વરૂપ આનુપૂર્વી-સ્વરૂપ આકારની અનુભૂતિ છે અને ઘટાદિમાં કંબુગ્રીવા આદિ અવયવ સુનિવેશરૂપ સંસ્થાન-વિશેષરૂપ આકારની અનુભૂતિ છે. સર્વત્ર અનુભવાતા આકારનો અપલાપ અશક્ય છે. સર્વ વસ્તુ દ્રવ્યાત્મક છે. અનેક અવસ્થાઓમાં અનુગામિત્વ-દ્રવ્યત્વ છે. અનુગામિત્વરૂપ દ્રવ્ય આત્મક સર્વ વસ્તુ છે. જેમ કે-ઉત્કૃષ્ટ પણ સાપ જ છે. એ પ્રમાણે વિકૃષ્ટ કુંડલિત આકારવાળો સાપ જ છે. આમ અવસ્થાઓના ભેદમાં પણ જેમ એક જ સાપ સર્વદા અનુગત છે, તેમ દ્રવ્ય પણ. જેમ તત્ત્વથી ઉત્કૃષ્ટ-વિકૃષ્ટ આદિ અવસ્થાઓ સાપથી ભુદ્ધું તત્ત્વ નથી, તેમ પર્યાયો પણ દ્રવ્ય જ છે. તે તે પર્યાયરૂપે આવિર્ભૂત સ્વભાવવાળું તે તે પરિણામ આત્મક હોતું, તે તે રૂપે વ્યવહારવિષય થાય છે. તે તે પર્યાયરૂપ તિરોભાવમાં સ્વસ્વરૂપ વ્યવસ્થિત દ્રવ્ય છે એમ કહેવાય છે. વિકાર નામથી બીજું તત્ત્વ નથી.)

સર્વ વસ્તુ ભાવાત્મક છે, કેમ કે-અન્યોડન્ય કાર્ય-ક્ષણ સત્તાન આત્મક તે ભાવનો અનુભવ છે. આ પ્રમાણે સર્વ વસ્તુ નામ-સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવરૂપ આર રૂપોથી અવિનાભૂત છે. (આ કથનથી જે જે વસ્તુ છે, તે તે આર નિરોપાવાળી છે. આવી વ્યાપ્તિ પ્રાપ્ત થાય છે, કેમ કે-અનુયોગદ્વારસૂત્રનું પ્રમાણ છે. તો પણ આ વ્યાપ્તિ પ્રાયિક (સાપેક્ષ) છે, કેમ કે-અપ્રજ્ઞાપનીય વસ્તુમાં નામનો પ્રયોગ નથી. વળી જીવત્વેન દ્રવ્યત્વેન ભૂત-શવિ-

પ્રત્યક્ષ પદ્યોપાવર્તી તે જીવદ્રવ્યના કારણપણાનો અભાવ હોવાથી જીવમાં દ્રવ્યનિર્દેશનો અભાવ છે. વળી તત્ત્વાર્થટીકાકારે કહ્યું છે કે-‘જો એકમાં અસંભવ છે, એટલા માત્રથી અવ્યાપકતા નથી,’ માટે અપ્રજ્ઞાપનીય અને જીવદ્રવ્યભિન્ન જે જે વસ્તુ છે, તે તે ચાર નિર્દેશપાવાળી છે. આવી વ્યાપ્તિની વિવશા છે.) આ પ્રમાણે જ દેખેલું છે, કેમ કે-સમ્યક્દર્શનની વ્યવસ્થા છે. જિનમત સર્વ નયોના સમૂહ અત્મક છે. ખરેખર, એક જ વસ્તુમાં વિદ્યમાન પર્યાયોના મધ્યમાં આ વસ્તુ છે. બીજી તો અવસ્તુ છે, એમ કહી શકાતું નથી. (ભિન્ન વસ્તુમાં ભિન્ન કાળમાં વિદ્યમાન પર્યાયોને તે પ્રકારે કહી શકાય છે. માટે કહ્યું છે કે-‘એક જ વસ્તુમાં એકીસાથે’ ‘શક્યત’ इति । વિનિગમનાના વિરહથી સર્વનું વસ્તુત્વ અથવા સર્વનું અવસ્તુત્વ થાય ! એવો ભાવ છે. ચાર રૂપોના અવિનાભૂતપણામાં વિનિગમકને છે કે-‘દ્રવ્ય-રૂપત્વે’તિ । કેમ કે-દ્રવ્યરૂપપણાએ તે સર્વેનું એકપણું છે. તથા વસ્તુના પ્રત્યય(જ્ઞાન)નો હેતુ હોવાથી ‘નામ’ વસ્તુનો ધર્મ છે. જે જેના પ્રત્યયમાં હેતુ છે, તે તેનો ધર્મ છે. જેમ ઘટના સ્વધર્મો રૂપ આદિ છે. જે જેનો ધર્મ નથી, તે તેનો પ્રત્યયનો હેતુ નથી. જેમ ઘટના ધર્મો પટના હોતા નથી. ઘટેના નામથી ઘટનું જ્ઞાન થાય છે અને સર્વ વસ્તુ-ઓના નામરૂપપણાની સાથે વ્યભિચારનો અભાવ હોવાથી અનૈકાન્તિકપણું નથી. ખરેખર, જે નામરહિત છે, તે વસ્તુ જ નથી. યથા નામથી રહિત હોઈ અવાચ્ય છદ્દા ભૂતરૂપ ભાવ અવસ્તુપણામાં તો ક્યાંથી તેના પ્રત્યયના હેતુત્વરૂપ હેતુની વૃત્તિ થાય ? અથવા ત્યાં તેની વૃત્તિમાં તેનું પણ વસ્તુત્વ જ થાય ! કેમ કે-ઘટાદિની માફક સ્વપ્રત્યયજનકપણું છે.

શંકા-‘નદીના કાંઠે પાંચ રૂપે છે’ આવા શબ્દને સાંભળ્યા પછી, પ્રવૃત્તિવાળા કોઈ એકને વસ્તુની પ્રાપ્તિનો અભાવ હોવાથી અવસ્તુધર્મતા તેની કેમ નહિ ?

સમાધાન-પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણોમાં પણ તેનો પ્રસંગ છે, કેમ કે-તે પ્રત્યક્ષ આદિ પ્રમાણોથી પ્રવૃત્તિ કરનારમાં કદાચિત્ વસ્તુની અપ્રાપ્તિ છે.

શંકા-અભાધિત પ્રમાણોથી પ્રવૃત્તિમાં અર્થની પ્રાપ્તિ છે ને ?

સમાધાન-સુવિવેચિત આપ્ત શબ્દથી પણ વસ્તુની પ્રાપ્તિ અવશ્ય થાય છે. (જો (નામ, વસ્તુનો ધર્મ ન થાય, તો ઘટ શબ્દ કહ્યો છતો, શ્રોતાને ‘શું આ કહે છે ?’ આમ સંશય જ થાય ! પરંતુ ઘટ પ્રતિપત્તિ ન થાય ! અથવા પટપ્રતિપત્તિરૂપ વિપર્યય થાય ! અથવા આણે કાંઈ પણ જે કહ્યું, તે હું જાણતો નથી. આવા ચિત્તના બ્યામોહથી વસ્તુની અપ્રતિપત્તિરૂપ અનંધ્યવસાય થાય ! કદાચિત્ ઘટનો, કદાચિત્ પટનો, અથવા કદાચિત્ સ્તંભ આદિનો ભ્રમ થાય ! એમ પણ જાણવું.)

○ આ પ્રમાણે જે છે, તે સઘળું આકારમય જ છે. યથા મતિ-શબ્દ-વસ્તુ-ક્રિયા-દ્વન-અભિધાનો. જે આકારવાળી નથી, તે વસ્તુ નથી. જેમ કે-વંધ્યાપુત્ર આદિ.

(૧) ખરેખર, મતિ જ્ઞેયના આકારના ગ્રહણમાં પરિણત હોવાથી આકારવાળી છે. અન્યથા, ‘નીલનું આ સ્વેદન છે, પીતનું નહિ.’ આવો નિયમ ન થાય ! કેમ કે-નિયામકનો અભાવ



છે. 'ખરેખર, નીલ આદિ આકાર નિયામકરૂપે ત્યારે ન મનાય, ત્યારે 'નીલગ્રાહી મતિ છે, પીતગ્રાહી નથી.' આમ કેવી રીતે વ્યવસ્થા કરી શકાય? કેમ કે-વિશેષનો અભાવ છે.

(૨) શબ્દ પણ, પૌદ્ગલિક હોવાથી આકારવાળો જ છે.

(૩) ઉત્ક્રેષ્ઠ આદિ રૂપ ક્રિયા પણ ક્રિયાવાનથી અભિન્ન હોવાથી આકારવાળો છે.

(૪) રૂપ પણ, કુંભાર આદિની ક્રિયાથી સાધ્ય ઘટ આદિ, મૃતપિંડ આદિ વસ્તુના પર્યાયરૂપ હોવાથી આકારવાળું છે.

(૫) અભિધાન પણ, શબ્દરૂપ નામ પણ આકારવાળું કહેલું છે.

○ સર્વ દ્રવ્ય આત્મક છે. જેમ ઉત્ક્રેષ્ઠ (પ્રસારિત ક્ષણવાળો), વિક્રેષ્ઠ (સંકુચિત ક્ષણવાળો), કુંડલિત આકાર(કુંડલસ્વરૂપતા-ગોલકતાને પ્રાપ્ત આકારવાળો)વાળો સાપ : કેમ કે-દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ વિકાર વગરના આવિર્ભાવ માત્ર પરિણામવાળા દ્રવ્યનો જ સ્વરૂપે કેકાણે સર્વદા અનુભવ છે.

○ ખરેખર, અપૂર્વ કાંઈ પણ ઉત્પન્ન થતું નથી, કેમ કે-પ્રચ્છન્નરૂપે વિદ્યમાનનો જ આવિર્ભાવ થાય છે.

○ આવિર્ભૂત હોતું વિનષ્ટ થતું નથી (આવિર્ભાવરૂપે વિદ્યમાનનો વિનાશ થતો નથી), કેમ કે-પ્રચ્છન્નતારૂપ તિરોભાવનો જ વિનાશ છે.

○ તથાચ આવિર્ભાવ-તિરોભાવ પરિણામમાં જ કાર્યના ઉપચારથી અને દ્રવ્યનું ઉપચરિત કારણપણું હોઈ, ઉત્પાદ-વ્યયરહિત (આ પ્રમાણે ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રોવ્યયુક્ત સત્ ગુણ-પર્યાયવદ્ દ્રવ્ય આ બંનેમાં પુનઃ ઉક્તિ નથી. એથી જ અહીં વિરોધ નથી, અન્યથા, દ્રવ્યના ઉત્પાદ-વ્યય આત્મકપણામાં તેનાથી રહિતપણાનું વચન વિરૂદ્ધ થાય.) વિકાર વગરનું દ્રવ્ય કહેવાય છે.

શંકા-દ્રવ્યની એકસ્વભાવતામાં અને નિર્વિકારતામાં અનંતકાળમાં થનારા-અનંત આવિર્ભાવ-તિરોભાવનું એ કહેલાથી જ કેવી રીતે કારણપણું સંભવે ?

સમાધાન-દ્રવ્ય અચિંત્ય સ્વભાવવાળું છે, કેમ કે-એકસ્વભાવવાળા અર્પ આદિ દ્રવ્યોમાં પણ ઉત્ક્રેષ્ઠ-વિક્રેષ્ઠ આદિ પર્યાયોની ક્રમથી પ્રવૃત્તિ અનુભવસિદ્ધ છે.

શંકા-ઉત્ક્રેષ્ઠ-વિક્રેષ્ઠ આદિ બહુરૂપવાળું હોઈ, પૂર્વદશાના ત્યાગપૂર્વક ઉત્તર અવસ્થામાં સ્થિતિ હોવાથી દ્રવ્યની અનિત્યતા કેમ નહિ ?

સમાધાન-બીજા બીજા વેષને પામનાર નટની માફક બહુરૂપવાળા પણ દ્રવ્યની નિત્યતા છે ? જેમ નાયક-વિદૂષક-વાંદરો-રાક્ષસ આદિ ભૂમિકારૂપ પાત્રોના આવસરોમાં બીજા બીજા વેષોને લાજવનારો નટ બહુરૂપી છે, તેમ ઉત્ક્રેષ્ઠ-વિક્રેષ્ઠ આદિ ભાવરૂપ અવસ્થાઓથી દ્રવ્ય પણ બહુરૂપવાળું છતાં નિત્ય જ છે, કેમ કે-સ્વયં (દ્રવ્ય) અવિકારી છે. જેમ આકાશ.

૦ તથા સર્વ લાવાત્મક છે, કારણ કે-અન્યાડન્ય પર્યાયરૂપ કાર્યક્ષણના સંતાન આત્મક જ તે લાવનો અનુભવ છે. ખરેખર, ક્ષણે ક્ષણે પર્યાયોનું ભવન જ અનુભવાય છે, કેમ કે-પૂર્વપર્યાયરૂપ ક્ષણની નિવૃત્તિ અને ઉત્તરપર્યાયરૂપ ક્ષણની ઉત્પત્તિ છે.

શંકા-ઉત્પત્તિ અને નિવૃત્તિ કારણની અપેક્ષાવાળી છે અને જે કારણ છે, તે જ દ્રવ્ય છે ને ?

સમાધાન-નિરપેક્ષની જ ઉત્પત્તિ છે. ખરેખર, અપેક્ષા વિદ્યમાનની જ છે.

મૃતપિંડ આદિ કારણના કાળમાં ઘટ આદિ કાર્ય નથી, કેમ કે-અવિદ્યમાનની અપેક્ષામાં તો ગધેડાના શીંગડાની પણ તથાભાવ(અપેક્ષા)નો પ્રસંગ છે. વળી જો ઉત્પત્તિના ક્ષણની પહેલાં પણ ઘટ આદિ હોય, તો મૃતપિંડની અપેક્ષાથી સચું, કેમ કે-સ્વતચ્ચેવ તે ઘટાદિ વિદ્યમાન છે.

શંકા-ઉત્પન્ન થયા બાદ ઘટ આદિ મૃતપિંડ આદિની અપેક્ષા રાખે છે ને ?

સમાધાન-માથું સુંડાયા પછી દિનશુદ્ધિના વિચારની માફક અપેક્ષાની નિરર્થકતા છે.

શંકા-ઉત્પદ્યમાનતાની અવસ્થામાં આ ઘટાદિ અપેક્ષા રાખે છે ને ?

સમાધાન-આ તમારી વાત વિચારને સહી શકતી નથી. ખરેખર, ઉત્પદ્યમાનતા શું અનિષ્પન્ન અવયવવાળી છે કે નિષ્પન્ન અવયવવાળી છે ? અથવા શું અર્ધનિષ્પન્ન અવયવવાળી છે ?

(૧) પહેલો પક્ષ ખરોખર નથી, કેમ કે-અનુત્પન્નને અપેક્ષાનો અભાવ છે. જેમ આકાશકમલ.

(૨) બીજો પક્ષ ઠીક નથી, કેમ કે-નિષ્પન્નને પરની અપેક્ષાની નિરર્થકતા છે.

(૩) છેલ્લો ત્રીજો પક્ષ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-વસ્તુમાં અંશસહિતતાનો પ્રસંગ છે. અંશસહિતતામાં પણ અનિષ્પન્ન અંશ શું કારણની અપેક્ષા રાખે છે ?

(૧-૨) પહેલા બે પક્ષો વ્યાજબી નથી, કેમ કે-નિષ્પન્ન અને અનિષ્પન્નમાં અપેક્ષાનો અસંભવ કહેલ છે.

(૩) છેલ્લો પક્ષ ખરોખર નથી, કેમ કે-ઉભય પક્ષમાં કહેલ દોષોનું સંક્રમણ છે. તેથી મૃતપિંડ આદિની ઉત્તરકાળમાં પર્યાયરૂપે ભવન (થવું) જ ઘટાદિને તે મૃતપિંડ આદિની અપેક્ષા છે. કાર્યત્વથી અભિમત ઘટ આદિનો પ્રાગ્ભાવ જ મૃતપિંડ આદિ નિષ્ક કારણપણું છે, પરંતુ ત્યાં વ્યાપારવિષયભૂત મૃતપિંડ આદિમાં કારણતા નથી : કેમ કે-વ્યાપાર વ્યાપારવાનથી ભિન્ન હોયે છતે તે મૃતપિંડ આદિમાં નિર્વ્યાપારતાનો પ્રસંગ છે, અભિન્નપણામાં વ્યાપારના અભાવનો પ્રસંગ છે. કારણના વ્યાપારથી જન્ય પણ ઉત્પત્તિના, ઉત્પત્તિમાનથી ભેદમાં ઉત્પત્તિમાનમાં ઉત્પત્તિના અભાવનો પ્રસંગ થાય છે. તેથી પૂર્વ-ઉત્તરકાળ ભાવિત્વ માત્રથી જ આ કાર્ય-કારણભાવ વસ્તુઓ લોકમાં પ્રસિદ્ધ છે. પરંતુ કોઈએ કોઈ કહેવું નથી, માટે કોઈ એક ભાવને સબંધીની આકાંક્ષા નથી. તેથી બીજા હેતુની અપેક્ષા વગરનો જ સ્વયંભાવ ઉત્પન્ન થાય છે. આમ સ્થિર થયું.

૦ આ પ્રમાણે (ઉત્પત્તિની માફક) વિનાશ પણ હેતુ વગરનો જ છે.

શંકા-મુદ્ગર વગેરેની અપેક્ષાવાળા જ ઘટ આદિ વિનાશને પામતાં દેખાય છે, તો નિર્હેતુક કેવી રીતે ?

સમાધાન-વિનાશના હેતુનો અભાવ હોવાથી નિર્હેતુક છે. શું વિનાશના કાળમાં મુદ્ગર આદિથી ઘટ આદિ જ કરાય છે?, કપાલ આદિ કરાય છે? કે તુચ્છરૂપ અભાવ છે?

(૧) પહેલો પક્ષ ઠીક નથી, કેમ કે-કુંભાર આદિ સામગ્રીથી જ તે ઘટ આદિની ઉત્પત્તિ છે.

(૨) બીજો પક્ષ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-તે જ અવસ્થાનો પ્રસંગ છે.

(૩) ત્રીજો પક્ષ પણ વ્યાજબી નથી, કેમ કે-અરૂપી તે અભાવનો ગધેડાના શીંગડાની માફક કરી શકતો નથી.

શંકા-ઘટ આદિની સાથે સંબંધવાળા તે મુદ્ગર આદિએ અભાવ કરેલો છે, તેથી ઘટાદિની નિવૃત્તિ કહેવાય છે ને ?

સમાધાન-સંબંધની અનુપપત્તિ હોવાથી તમારું કથન ઠીક નથી. શું પહેલાં ઘટ, પછીથી અભાવ કે વૈપરીત્ય કે સમાનકાળમાં ઘટ અને અભાવ છે ?

(૧-૨) પહેલાંના બે પક્ષ ઠીક નથી, કેમ કે-બેમાં રહેનાર સંબંધનો ભિન્ન કાળવાળામાં અસંભવ છે.

(૩) છેલ્લા પક્ષમાં ઘટ અને અભાવમાં બે ક્ષણ માત્ર પણ સાથેની અવસ્થિતિ સ્વીકારાય, તો સંસાર પર્યન્ત આ થાય ! કેમ કે-વિશેષનો અભાવ છે. વળી તે પ્રકારે છતે ઘટની તે અવસ્થાનો પ્રસંગ છે.

શંકા-ઘટના ઉપમર્દથી (પૂર્વધર્મીના નાશ કરી બીજો ધર્મી ઉત્પન્ન કરવાથી-મર્દન કરવાથી) અભાવ થાય છે. એથી ઘટ આદિની નિવૃત્તિ છે ને ?

સમાધાન-ઉપમર્દના, ઘટ આદિ રૂપપણમાં તે ઘટાદિની પોતાના હેતુથી જ ઉત્પત્તિ છે. કપાલ આદિ રૂપપણમાં, તેના ભાવમાં પણ (ઉપમર્દભાવમાં પણ) ઘટની તે અવસ્થાનો પ્રસંગ છે. વળી તુચ્છ અભાવરૂપપણમાં 'ઘટ આદિના અભાવથી ઘટ આદિનો અભાવ થાય છે' એવું કહેલું થાય ! આમ થયે છતે પોતે જ પોતાના થવાની અનુપપત્તિ થાય ! તેથી મુદ્ગર આદિ સહકારી કારણની વિસદશતાથી વિસદશ કપાલ આદિ ક્ષણ ઉત્પન્ન થાય છે. ઘટ આદિ તો ક્ષણિક હોઈ નિર્હેતુક છે. સ્વરસથી જ નિવૃત્ત થાય છે. એટલું જ માત્ર શોભન (સાફ) છે. એથી હેતુવ્યાપારની અપેક્ષા વગર જ ઉત્પન્ન લાવે. ક્ષણિક હોઈ સ્વરસથી જ વિનાશ પામે છે, હેતુના વ્યાપારથી નહિ. આવું સ્થિર થયું. તેથી ઉત્પત્તિ અને વિનાશમાં કાંઈ કોઈથી અપેક્ષિત થતું નથી અને અપેક્ષણીયનો અભાવ હોવાથી કોઈ કોઈનું કારણ નથી. તેમ થયે છતે દ્રવ્ય જેવું કાંઈ નથી. (પર્યાયાર્થિકતાયની અપેક્ષાએ) પરંતુ પૂર્વ અપરીભૂત પદ-અપર ક્ષણરૂપ પર્યાયો જ છે.

૦ ખરેખર, આ સ્વતંત્ર નામ આદિ નયો મિથ્યાદષ્ટિરૂપ છે, કેમ કે-અસંપૂર્ણ અર્થના ગ્રાહી હોવાથી હાથીના શરીરના ભિન્ન ભિન્ન અવયવોના સંસ્પર્શથી ઘણા પ્રકારના વિવાદમાં વાચાળ બનેલા જાતિથી અધોના સમુદાયની માફક છે.

૦ અનુભવ-પ્રત્યક્ષ-સિદ્ધ તો જૈનમતરૂપ સમસ્ત સમૂહના સ્વીકારથી બનેલ નિરવધ છે, કેમ કે-નામ આદિ નયોએ પરસ્પર પ્રગટ કરેલ સમસ્ત દોષોનો અભાવ હોવાથી સંપૂર્ણ અર્થનો ગ્રાહક છે. જેમ ચક્ષુવાળાઓના ચારેય બાજુ સમસ્ત હાથીના દર્શનથી જન્ય વચન. તથાજ જ્યાં શબ્દ-ઉચ્ચારણ બુદ્ધિપરિણામનો સદ્ભાવ છે, ત્યાં સઘળું નામ આદિ ચાર પર્યાયવાળું છે એમ નિશ્ચિત છે; કેમ કે-ચતુષ્પર્યાયવના અભાવ હોયે છતે સસલાના શીંગડા આદિમાં શબ્દ આદિ પરિણામના અભાવનું દર્શન છે. તેથી શબ્દ આદિ પરિણામના સદ્ભાવમાં સઘળે ઠેકાણે ચાર પર્યાયો નિશ્ચિત જ છે. એથી અન્યેથી સંવલિત (મળેલ) નામ આદિ ચતુષ્ટય આત્મક જ વસ્તુમાં ઘટ આદિ શબ્દની અને ઘટાદિની વાચક હોઈ, પૃથુબુદ્ધોદર આદિ આકારની નામ આદિ ચતુષ્ટય આત્મક હોઈ, બુદ્ધિની તેના આકારના ગ્રહણરૂપ હોઈ, પરિણતિ, તે નામ આદિ ચતુષ્ટય આત્મક જ વસ્તુમાં સારી રીતે ઉપલબ્ધ છે.

૦ વળી આ દર્શન જ્ઞાન્ત નથી, કેમ કે-આધકનો અભાવ છે. અદેષ્ટની આ શંકાથી અનિષ્ટ કલ્પના પણ નથી, કેમ કે-અતિપ્રસંગ છે.

૦ સૂર્યના અસ્તભાવ અને ઉદયભાવથી ઉપલબ્ધ રાત્રિ-દિવસ આદિ વસ્તુઓમાં બાધકની સંભાવનાથી અન્યથાપણની કલ્પના સગત નથી. તેથી એકત્વપરિણતિને પામેલ નામ આદિ લેદોમાં જ શબ્દ આદિની પરિણતિના દર્શનથી સઘળી વસ્તુ, નામાદિ ચાર પર્યાયોવાળી છે એમ સ્થિર થયું.

૦ વળી નામ આદિ ચાર પર્યાયો ભિન્ન સ્વરૂપની અપેક્ષાએ પોતાના આધારભૂત વસ્તુથી કથંચિદ્ લેદકારી છે અને એક પણ વસ્તુમાં નામ આદિ ચાર પર્યાયોની પ્રતીતિ થતી હોવાથી કથંચિદ્ અલેદકારી છે. તે આ પ્રમાણે:-કોઈએ 'ઈન્દ્ર' છે' આવા શબ્દનો ઉચ્ચાર કર્યો છતે, બીજો પૂછે છે કે-શું આને નામેન્દ્ર વિવક્ષિત છે કે સ્થાપનેન્દ્ર, દ્રવ્યેન્દ્ર કે ભાવેન્દ્ર છે ? નામેન્દ્ર પણ દ્રવ્યથી શું ગોપાલપુત્ર કે ખેડુતનો પુત્ર છે કે ક્ષત્રિયપુત્ર, વૈશ્યપુત્ર, બ્રાહ્મણપુત્ર કે શુદ્રપુત્ર છે ? ક્ષેત્રથી પણ નામેન્દ્ર, ભારતનો, ઔરવતનો કે મહા-વિદેહનો છે ? તેમજ કાળથી પણ શું અતીતકાળનો, વર્તમાનકાળનો કે ભવિષ્યકાળનો છે ? અતીતકાળનો પણ શું, અતીતકાળમાંથી શું અનંત સમયભાવી કે અસંખ્યાત સમયભાવી કે સંખ્યાત સમયભાવી ? ભાવથી પણ કૃષ્ણવર્ણવાળો, ગૌરવર્ણવાળો દીર્ઘ, કે મંથર(ચંદ્ર) ? તેથી આ પ્રમાણે એક પણ નામેન્દ્રના આશ્રયભૂત પદાર્થ, દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવથી અધિષ્ઠિત (અપેક્ષિત) અનંતલેદપણને પામે છે. તેવી રીતે સ્થાપના-દ્રવ્ય-ભાવના આશ્રયભૂત પદાર્થનું પણ કથિતના અનુસાર દરેકનું અનંતલેદપણું જાણવું. વળી આ નામ આદિ લેદકારી છે.

એ પ્રમાણે એક પણ શચીપતિ આદિમાં 'ઈન્દ્ર' એવા નામનું, તેના આકારરૂપ સ્થાપનાનું, ઉત્તર અવસ્થાના કારણરૂપ દ્રવ્યનું, દિવ્ય રૂપ-સંપત્તિ-વજ્રનું ધારણ-પારમૈશ્વર્ય આદિ સંપન્નત્વ લક્ષણવાળા ભાવનું પ્રતીયમાનપણું હોવાથી નામ આદિ ચારેયનું અલેક્ષ્યરિપણું પણ જાણવું. એથી આ નામ આદિ ધર્મો ઉત્પાદ-વ્યય-ક્રૌંચ્યત્રયીની માફક પ્રત્યેક વસ્તુમાં પરસ્પર અવિનાશાવરૂપે રહેલા છે. આવી ચર્ચાથી સ્પર્થું.

૦ હવે નામ આદિ નિર્લેપાઓને નયોની સાથે જોડવામાં શબ્દનયોએ (પર્યાયાસ્તિક નયોએ) ભાવનિર્લેપો જ માનેલો છે. બીજા અર્થનયોએ (દ્રવ્યારિતક નયોએ) નામ આદિ ચાર (ત્રણ) પણ માનેલા છે. જે કે નામ આદિ ચાર નિર્લેપાઓના પણ સ્વીકારમાં નૈગમ આદિ નયોમાં દ્રવ્યાર્થિકપણાની ક્ષતિ છે, કેમ કે-દ્રવ્યાર્થિકનયે દ્રવ્યનો જ સ્વીકાર કરેલો છે અને પર્યાયનો તિરસ્કાર છે. જે દ્રવ્ય-પર્યાયનો ગુણપ્રધાનભાવથી તે દ્રવ્યાર્થિકનયે સ્વીકાર કરેલો હોઈ ભાવનિર્લેપને સહન કરનાર (માનનાર) છે, તો શબ્દનયોમાં પણ તે રીતે દ્રવ્ય-નિર્લેપસહપણું થાય! તો પણ અવિશુદ્ધ નૈગમલેહોનું નામ આદિના સ્વીકારમાં પરાયણપણું હોવા છતાં વિશુદ્ધ નૈગમલેહ, (પાશ્ચાત્યનય કરતાં વિશેષ ઉપયોગથી વિશેષનો અનુભવ કરનાર અત્યંત નૈગમથી શુદ્ધ પર્યાયથી વિશિષ્ટ દ્રવ્યનો વિષય કરાય છે.) દ્રવ્યના વિશેષણરૂપે પર્યાયનો સ્વીકારનાર હોઈ ભાવનિર્લેપની અનુષ્ઠાપત્તિ નથી. એટલા માત્રથી તે અત્યંત નૈગમ-લેહમાં પર્યાયાર્થિકપણાનો પ્રસંગ નથી, કેમ કે-દ્રવ્યના અવિશેષપણારૂપ પ્રધાનતાની અપેક્ષાએ પર્યાયનો સ્વીકાર નથી.

૦ શબ્દ આદિ પર્યાયાર્થિકો તો નૈગમની માફક અવિશુદ્ધિના અભાવથી નામાદિના સ્વીકારનારા નથી.

૦ સ ગ્રહ અને ઋણુસૂત્રનયો, વિષયવિશેષમાં શુદ્ધ પર્યાયવિશિષ્ટ દ્રવ્યનો વિષય કરવાની અપેક્ષાએ ભાવનિર્લેપગ્રહ છે.

'ઋણુસૂત્ર, નામ અને ભાવનિર્લેપને જ માને છે' એમ સૂત્રાનુયાયિ-લિન્ન કેટલાક બીજાઓનું માનવું છે. આ મત ઈષ્ટ નથી, કેમ કે-અનુયોગદ્વારસૂત્રકથનના અનુસારે આ ઋણુસૂત્રે દ્રવ્યનો સ્વીકાર કરેલો છે, ફક્ત પૃથક્ત્વ(અનેકત્વ)ના સ્વીકારનો નિષેધ કરેલ છે. (આ ઋણુસૂત્રનય વર્તમાન જ વસ્તુને માને છે, અતીત-અનાગત કે પરકીયને માનતો નથી પરંતુ સ્વગતને જ માને છે. અતીત-અનાગતલેહની અપેક્ષાએ અને પરકીયલેહની અપેક્ષાએ પાર્થક્યના સ્વીકારનો કેવળ નિષેધ માનેલ છે, તેવું જ સૂત્રમાં પ્રતિપાદન છે.)

૦ સંગ્રહનય અને વ્યવહારનય સ્થાપનાને છોડી નામ-દ્રવ્ય-શાવરૂપ ત્રણ નિર્લેપાઓને માને છે.' આવી કેટલાકોની માન્યતા છે તે વાસ્તવિક નથી, કેમ કે-ગરેખર, નૈગમ, સંગ્રહ મતાવલંબી સામાન્ય માત્ર આહી (સંગ્રહિક), વ્યવહાર અભિમત વિશેષ માત્ર આહી (અસંગ્રહિક) અને અમાન્ય-વિશેષરૂપ ઉભયગ્રાહી (સર્વ-અનર્પિતલેહ-પરિપૂર્ણ)-એમ ત્રણ પ્રકારનો નૈગમ છે. તથાચ સંગ્રહ, સ્થાપનાના સ્વીકારનાર નૈગમસમાન હોઈ કેવી રીતે

સ્થાપનાનો સ્વીકારનાર નથી? (નૈગમ સ્થાપનાને માને છે, એ આપને સંમત છે. સંગ્રહ-વ્યવહારમાં જ સ્થાપનાનું વર્જન આપે કહેલ છે એમ છે. જો સામાન્ય માત્ર ગ્રાહી નૈગમ સ્થાપનાને માને છે, તો સામાન્ય માત્ર ગ્રહણની અપેક્ષાએ સમાન (અવિશિષ્ટ) સંગ્રહ કેમ સ્થાપનાને સ્વીકારે નહિ? એ પ્રમાણે વિશેષ માત્ર ગ્રાહી નૈગમ જો સ્થાપનાને સ્વીકારે છે, તો વિશેષ માત્ર ગ્રહણની અપેક્ષાએ અવિશિષ્ટ વ્યવહાર કેમ સ્થાપનાને સ્વીકારે નહિ? તેવી રીતે સામાન્ય-વિશેષ ઉભયગ્રાહી નૈગમ જો સ્થાપનાને માને છે, તો પરસ્પર સાપેક્ષ-સમુદ્ધિરૂપ-સંગ્રહ-વ્યવહારમાં પરિપૂર્ણ નૈગમરૂપત્વના સંભવથી સ્થાપનાનો સ્વીકાર હોય જ.)

હવે ઉભય (સામાન્ય-વિશેષરૂપ ઉભય) વિષયવાળો જ નૈગમ સ્થાપનાવિષયવાળો છે. એથી સંગ્રહ-વ્યવહારમાં સ્થાપનાવિષયકપણું નથી. એમ જો છે, તો સુતરાં તે સ્થાપના-વિષયકપણાની પ્રાપ્તિ છે; કેમ કે-કોઈ એક નિર્લેખવાળા સંગ્રહ-વ્યવહારમાં પ્રત્યેકમાં સ્થાપનાનો અસ્વીકાર હોવા છતાં, સમુદ્ધિત સંગ્રહ-વ્યવહારમાં પરિપૂર્ણ નૈગમરૂપપણું હોઈ, તે પરિપૂર્ણ નૈગમે તે સ્થાપનાનો સ્વીકાર કર્યો છે તે સંગ્રહ-વ્યવહારમાં પણ સ્થાપનાનો સ્વીકાર દુર્નિવાર છે.

૦ સ્થાપનાસામાન્યને સંગ્રહનય ધરિછે છે, સ્થાપનાવિશેષને તો વ્યવહારનય ધરિછે છે. આમ આ જ યુક્ત છે. ધરિછાનો અભાવ તો સર્વથા યુક્ત નથી જ.

શંકા-સંગ્રહનયમાં સ્થાપના ધરિછેલ નથી, કેમ કે-નામનિર્લેખથી જ સ્થાપનાનો સંગ્રહ કરેલ છે. ખરેખર, વ્યાપક એવું નામ વ્યાખ્યભૂત સ્થાપનાનો સંગ્રહ કરે છે જ. ઇન્દ્રચિત્રમાં ઇન્દ્રનામક પિંઠની માફક નામેન્દ્રપણું થાય (હોય), કેમ કે-વિશેષનો અભાવ છે. પદ અને પ્રતિકૃતિ(શબ્દ અને આકાર)થી નામના બે પ્રકારો છે ને ?

સમાધાન-આમ જો છે, તો નામથી દ્રવ્યનિર્લેખના પણ સંગ્રહનો પ્રસંગ છે.

શંકા-ભાવપ્રવૃત્તિપ્રયોજક સંબંધના ભેદથી તે નામ અને દ્રવ્યનો ભેદ છે. ખરેખર, દ્રવ્ય પરિણામીરૂપે ભાવમાં સંબંધવાળું છે, તો નામ વાચકપણાએ સંબંધવાળું છે ને ?

સમાધાન-ગોપાલદ્વારકરૂપ નામેન્દ્રમાં નિયામક દુર્વચ છે, ભાવનો વાચક નથી. વળી તેથી સિદ્ધ થયું કે-ઋણસૂત્રનય સુધીના સઘળા નયો (ચાર નયો) નામ આદિ ચાર નિર્લેખાઓને ધરિછે છે. આમ સિદ્ધાન્તવાદીઓ (સૂત્રાનુયાયીઓ) માને છે.

૦ સંગ્રહ અને વ્યવહારરૂપ બે નયો નામ આદિ ત્રણ નિર્લેખાઓને ધરિછે છે અને ઋણસૂત્ર આદિ ચાર નયો ભાવને ધરિછે છે. નૈગમ તો સંગ્રહમાં-વ્યવહારમાં અંતગત છે, એમ સિદ્ધસેનદિવાકરસૂરિજી (તાકિક પક્ષવાળા) માને છે. આમ નયનિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વર-ચરણકમલમાં વિન્યસ્તભક્તિના સમૂહવાળા તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલબ્ધિસૂરિજીએ

રચેલા તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યામાં

નયનિરૂપણ નામનું નવમું કિરણ સમાપ્ત.



॥ અથ દશમઃ કિરણઃ ॥

નનુ વ્યવસ્થાપિતં પ્રમાણનયતત્ત્વં, પરન્વનયોઃ પ્રયોગઃ કઃ કાર્યં ઇત્યાશંક્યાયાં વસ્તુનિર્ણયાયોપ-  
ક્રાન્તે વાદ એવેતિ વિભાવયન્ વાદસ્વરૂપમાવિષ્કરોતિ—

સ્વપરપક્ષસાધનદૂષણવિષયં તત્ત્વનિર્ણયવિજયાન્યતરપ્રયોજનં વચનં વાદઃ ॥સૂત્ર-૧॥

સ્વપરેતિ । વાદિનઃ પ્રતિવાદિનો વા સ્વપક્ષસિદ્ધયે યત્સાધનં પરપક્ષવિષયકશ્ચ યદ્દૂષણં તદ્વિષયકં  
વચનં વાદિપ્રતિવાદિનોર્વાદ ઉચ્યતે । તસ્ય કિં પ્રયોજનમિત્યત્રાહ તત્ત્વનિર્ણયવિજયાન્યતરપ્રયોજનમિતિ ।  
સાધુજનહૃદયપયોજવિરાજવિરાજમાનતત્ત્વાનાં નિશ્ચયસ્તદ્દારા વિજયો વા પ્રયોજનં યસ્ય તાદૃશમિત્યર્થઃ ।  
વાદિના પ્રતિવાદિનો વા સ્વપક્ષસ્ય સિદ્ધિર્જયઃ, તદસિદ્ધિશ્ચ પરાજયઃ । વિજ્ઞાતપ્રમાણતદાભાસસ્વરૂપેણ  
વાદિનઃ સમ્યક્પ્રમાણે સ્વપક્ષસાધનાયોપન્યસ્તેઽવિજ્ઞાતતત્ત્વરૂપેણ વા વાદિના પ્રમાણાભાસ ઉપન્યસ્તે  
પ્રતિવાદિનાઽનિશ્ચિતતત્ત્વરૂપેણ દુષ્ટતયા સમ્યક્પ્રમાણેઽપિ તદાભાસતાયાં નિશ્ચિતતત્ત્વરૂપેણ વા પ્રમા-  
ણાભાસે તદાભાસતાયામુદ્ભાવિતાયાં વાદિનઃ પ્રતિવાદિનો વા પ્રમાણતદાભાસૌ પરિહૃતાપરિહૃતદોષૌ  
સાધનદૂષણે ભવતઃ, તે ચ જયેતરવ્યવસ્થાયા નિબન્ધને સ્યાતામિતિ જયપરાજયાવપિ વાદસ્ય ફલે ।  
તથા સ્વપક્ષે સાધનમબ્રુવન્નપિ પ્રતિવાદી વાદિસાધનસ્યામાસતામુદ્ભાવયન્ વાદિનો જયતિ । આમાસતો-  
દ્ભાવનયૈવ સ્વપક્ષે સાધનસ્યોક્તત્વાત્, પરાજયોઽપિ સમ્યક્સાધને પરોક્તદૂષણાનુદ્ધરણાદપિ ભવતીતિ ભાવઃ ॥

વાદનિરૂપણ નામકે દશમું કિરણું.

ખરેખર, પ્રમાણ અને નયનું તત્ત્વ વ્યવસ્થાપિત કરી દીધું, પરંતુ આ પ્રમાણ અને  
નયનો પ્રયોગ કયાં કરવો ? આવી આશંકામાં વસ્તુના નિર્ણય માટે પ્રારંભેલ વાદમાં જ  
પ્રયોગ છે, એમ વિચારતાં વાદસ્વરૂપને પ્રગટ કરે છે.

ભાવાર્થ—“સ્વપક્ષસાધન-પરપક્ષદૂષણરૂપ વિષયવાળું તત્ત્વનિર્ણય કે વિજયરૂપ પ્રયો-  
જનવાળું વચન, એ ‘વાદ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—વાદીનું કે પ્રતિવાદીનું પોતાના પક્ષની સિદ્ધિ માટે જે સાધન છે અને  
જે પરપક્ષવિષયક દૂષણ છે, તેના વિષયવાળું વચન વાદી અને પ્રતિવાદીનો ‘વાદ’ કહેવાય  
છે. તે વાદનું શું પ્રયોજન છે ? માટે અહીં કહે છે કે—‘તત્ત્વનિર્ણય કે વિજયરૂપ પ્રયોજન-  
વાળું વચન છે.’ ઈતિ.

◦ સાધુજનના હૃદયકમળમાં વિરાજમાન તત્ત્વોનો નિશ્ચયરૂપ અથવા તે નિશ્ચયદ્વારા  
વિજયરૂપ પ્રયોજનવાળું વચન.

◦ વાદી કે પ્રતિવાદીને સ્વપક્ષની સિદ્ધિ ‘જય,’ તે સ્વપક્ષની અસિદ્ધિ ‘પરાજય’ કહેવાય છે.

◦ (૧) જાણેલ પ્રમાણ અને પ્રમાણભાસના સ્વરૂપવાળા વાદીએ સ્વપક્ષના સાધન  
માટે સમ્યક્ પ્રમાણ ઉપન્યસ્ત કયે છતે, (૨) પ્રમાણ અને પ્રમાણભાસના સ્વરૂપને નહિ

જાણનાર વાદીએ પ્રમાણભાસ ઉપન્યસ્ત કયે<sup>૧</sup> છતે, (૩) અનિશ્ચિત પ્રમાણ અને પ્રમાણ-ભાસના સ્વરૂપવાળા પ્રતિવાદીએ દુષ્ટપણાએ સમ્યક્ પ્રમાણમાં પણ તે પ્રમાણભાસતા ઉદ્ધ-ભાવિત (પ્રકટિત) કયે<sup>૨</sup> છતે, અને (૪) નિશ્ચિત પ્રમાણ-પ્રમાણભાસ સ્વરૂપવાળા પ્રતિવાદીએ પ્રમાણભાસતા ઉદ્ધભાવિત કયે<sup>૩</sup> છતે, વાદી કે પ્રતિવાદીના પ્રમાણ અને પ્રમાણભાસ, પરિ-હૃત દોષવાળા સાધન, અપરિહૃત દોષવાળા દૂષણ થાય છે. તે સાધન અને દૂષણ જય-પરાજયની વ્યવસ્થાના મૂળ કારણ થાય । માટે જય અને પરાજય પણ વાદના બે ફળો છે. તથા સ્વપક્ષમાં સાધનને નહિ કહેનાર પ્રતિવાદી, વાદીના સાધનમાં આભાસતાનું ઉદ્ધભાવન કરતાં વાદીને જીતે છે, કેમ કે-આભાસતાની ઉદ્ધભાવનાથી જ સ્વપક્ષમાં સાધનનું કથન છે. પરાજય પણ સમ્યક્ સાધનમાં પડે કહેલ દૂષણના અનુદ્ધાસ્થી થાય છે. ઈતિ ભાવ.

સાધનદૂષણાત્મક વચન કીદૃક્ સ્યાદિત્યત્રાહ —

સાધનાત્મક દૂષણાત્મક વચન સ્વસ્વાભિપ્રેતપ્રમાણરૂપમેવ સ્યાત્ । તદન્યસ્ય પ્રમાણા-ભાસત્વાન્નિર્ણાયકત્વાનુપપત્તેઃ ॥સૂત્ર-૨॥

સાધનાત્મકમિતિ । સ્વપક્ષવિષયસાધનપરપક્ષવિષયદૂષણવચને પ્રમાણરૂપે એવ સ્યાતામિતિ ભાવઃ । અન્યથાત્વે દોષમાહ તદન્યસ્યેતિ, પ્રમાણાન્યસ્ય વચનસ્યેત્યર્થઃ । નિર્ણાયકત્વાનુપપત્તેરિતિ, પ્રમાણસ્યેવ વસ્તુનિર્ણાયકત્વાદિતિ ભાવઃ । નનુ યસ્મિન્નેવ ધર્મિણ્યેકતરધર્મનિરાસેન તદન્યધર્મવ્યવસ્થાપનાય વાદિન-સ્સાધનવચનં ભવતિ તત્રૈવ પ્રતિવાદિનસ્તદ્વિપરીતં કયં દૂષણવચનં સ્યાદ્વચાષાતાદિત્યાશંકાયામુક્તં સ્વસ્વા-ભિપ્રેતેતિ વિશેષણં પ્રમાણસ્ય, તથા ચ સ્વસ્વાભિપ્રાયાનુસારેણ પ્રરૂપિતે સાધનદૂષણવચને વિરોધાભાવઃ । વાદી હિ પૂર્વ સ્વાભિપ્રાયેણ સાધનં વક્તિ તતઃ પ્રતિવાદ્યપિ સ્વાભિપ્રાયેણ દૂષણમુદ્ભાવયતિ, ન સત્ત્વત્ર વાદી પ્રતિવાદિનૌ પ્રયુજ્ઞાતે ઇતિ ભાવઃ ॥

સાધનદૂષણ આત્મક વચન કેવું હોય છે ?

ભાવાર્થ—“સાધનરૂપ અને દૂષણ રૂપ વચન પોતપોતાના અભિપ્રેત પ્રમાણરૂપ જ થાય । કેમ કે-અન્યથા, તેનાથી ભિન્ન પ્રમાણભાસ હોઈ નિર્ણાયકારપણાની અનુપપત્તિ છે.”

વિવેચન—સ્વપક્ષવિષયવાળા સાધન-પરપક્ષવિષયવાળા દૂષણ વચનો પ્રમાણરૂપ હોવા બેધબે. બે એમ ન માનવામાં આવે, તેા દોષને કહે છે. પ્રમાણથી અન્ય વચન પ્રમાણ-ભાસ હોઈ નિર્ણાયકારપણાની અનુપપત્તિ છે, કેમ કે-પ્રમાણ જ વસ્તુનિર્ણાયક હોય છે.

શંકા—બે ધર્મીમાં જ કોઈ એક ધર્મના નિરાસથી તેનાથી અન્ય ધર્મની વ્યવસ્થાપના માટે વાદીનું સાધન વચન થાય છે, ત્યાં જ પ્રતિવાદીનું તેનાથી વિપરીત દૂષણ વચન કેવી રીતે ઉચિત થાય ? કેમ કે-વ્યાઘાત છે ને ?

સમાધાન—તથાચ પોતપોતાના અભિપ્રાય અનુસારે પ્રરૂપિત સાધન-દૂષણ વચનમાં વિરોધનો અભાવ છે.



૦ ખરેખર, વાદી પહેલાં સ્વના અભિપ્રાયથી સાધનને કહે છે, ત્યાર બાદ પ્રતિવાદી પણ પોતાના અભિપ્રાયથી દૂષણને પ્રગટ કરે છે. ચોક્કસ, અહીં 'સાધન' અને દૂષણ એક-ધર્મીમાં તાત્વિક છે એમ વિવક્ષિત નથી, પરંતુ પોતપોતાના અભિપ્રાય અનુસારે તે બંનેનો તે પ્રકારે વાદી-પ્રતિવાદીઓ પ્રયોગ કરે છે.

નનુ દર્શનાન્તરે વાદજલ્પવિતળારૂપેણ કથાયાચ્છૈવિધ્યોક્તે: કથં વાદ એક એવોક્ત હત્યત્રાહ—

જલ્પવિતળયોસ્તુ ન કથાન્તરત્વં વાદેનૈવ ચરિતાર્થત્વાત્ ॥સૂત્ર-૩॥

જલ્પેતિ । દર્શનાન્તરે હિ પ્રમાણતર્કસાધનોપાલમ્ભસ્સિદ્ધાન્તાવિરુદ્ધ: પશ્ચાવયવોપપન્ન: પક્ષપ્રતિ-પક્ષપરિગ્રહો વાદ: , યથોક્તોપપન્નછલજાતિનિગ્રહસ્થાનસાધનોપાલમ્ભો જલ્પ: , સ પ્રતિપક્ષસ્થાપનાહીનો વિતળાદેતિ તલ્લક્ષણાન્યમિહિતાનિ । તત્ર જલ્પસ્ય ન કથાન્તરત્વં વાદેનૈવ ચરિતાર્થત્વાત્ । ન ચ જલ્પે છલજાતિપ્રયોગસ્થાનુજ્ઞાનાત્ વાદે ચાસદુત્તરત્વેન તસ્યામાવાન્ન તેન ચરિતાર્થત્વં જલ્પસ્યેતિ વાચ્યમ્ । અસદુત્તરૈ: પરપ્રતિક્ષેપસ્ય કર્તુમશક્યત્વાત્ , નહન્યાયેન જયં યશોધનં વા મહાત્માનસ્સમીહન્તે । અથ પ્રબલપ્રતિવાદિદર્શનાત્તજ્જયે ધર્મધ્વંસસમ્ભાવનાત: પ્રતિભાક્ષયેણ સમ્યગુત્તરસ્યાપ્રતિભાસાદરાદુત્તરાણ્ય-પ્યવાકિરત્રેકાન્તપરાજયાદ્વારં સન્દેહૈતિ ધિયા ન દોષમાવહતીતિ ચેન્ન, અસ્યાપવાદિકસ્ય જાત્યાદ્યુત્તર-પ્રયોગસ્ય કથાન્તરસંમર્થસામર્થ્યામાવાદાદતોડવિશેષાત્ । દ્રવ્યક્ષેત્રકાલમાવાનુસારેણ હિ યથસદુત્તરં કથચ્છન પ્રયુક્તીત કિમેતાવતા કથાન્તરં પ્રસજ્યેત । ન ચ નિગ્રહસ્થાનાનામપ્યત્ર પ્રયોગાદ્વિશેષૈતિ વાચ્યમ્ । વાદેડપિ તદમ્યુપગમાત્ , વાદલક્ષણે હિ સિદ્ધાન્તાવિરુદ્ધૈત્યનેનાપસિદ્ધાન્તસ્ય પશ્ચાવયવો-પપન્નૈત્યનેન ન્યૂનાધિકત્વયોર્હેત્વામાસપશ્ચકસ્ય નિગ્રહસ્થાનાષ્ટકસ્ય તદુપલક્ષણેનાપરનિગ્રહસ્થાનાનાશ્ચ પેરેણ સ્વીકારાત્ । પ્રતિપક્ષસ્થાપનાહીનાયા વિતળાયાસ્તુ કથાત્વમયુક્તમેવ । વૈતળિકો હિ સ્વપક્ષ-મમ્યુપગમ્યાસ્થાપયન્ યત્કિચ્છિદ્વાદેન પરપક્ષમેવ દૂષયન્ કથમવધેયવચનો ભવેદિતિ । તસ્માજ્જલ્પવિતળા-નિરાકરણેન વાદ એવૈકકથાત્વં લમતૈતિ સ્થિતમ્ ॥

પ્રશ્ન એ થાય છે કે-બીજા દર્શનમાં વાદ જલ્પ-વિતંડારૂપે કથાના ત્રણ પ્રકારો કહેલા છે, તો કેવી રીતે એકલો વાદ જ કહેલો છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

વાદની ચરિતાર્થતા.

ભાવાર્થ-“જલ્પ અને વિતંડામાં તો કથાન્તરપણું નથી, કેમ કે-વાદથી જ ચરિતાર્થતા છે.”

વિવેચન-ખરેખર, દર્શનાન્તરમાં પ્રમાણ-તર્ક-સાધન-ઉપાલંભ-સિદ્ધાન્તાવિરુદ્ધ પંચ અવયવોથી ઉપપન્ન પક્ષ અને પ્રતિપક્ષનો પરિગ્રહ, એ ‘વાદ’ કહેવાય છે. પૂર્વોક્ત અવયવોથી ઉપપન્ન છલ-જાતિ-નિગ્રહસ્થાન-સાધનોપાલંભ-જલ્પ (પારકા મતનું ખંડન કરી પોતાના મતને સ્થાપવારૂપ વિજીગીધુની વાતચીત) કહેવાય છે. તે (જલ્પ કે વાદ) પ્રતિપક્ષની સ્થા-પનાથી હીન (બીજા પક્ષની સ્થાપના વગર પોતાના પક્ષનું મંડન અથવા પોતાના પક્ષનું

મંડન ક્યાં વગર ખીબના પક્ષનું ખંડન જેમાં કરાય છે.) 'વિતંડા' કહેવાય છે. આવા તે લક્ષણો કહેલા છે. ત્યાં જલ્પનું કથાન્તરપણું નથી, કેમ કે-વાદથી જ ચારિતાર્થતા છે.

શંકા-જલ્પમાં છલ-ભ્રમ-નિગ્રહસ્થાન આદિની અનુસાર હોવાથી અને વાદમાં અસત્ ઉત્તરવાળા હોઈ, તે છલ આદિનો અભાવ હોવાથી વાદથી કેવી રીતે જલ્પની ચારિતાર્થતા સંભવે ?

સમાધાન-અસત્ય ઉત્તરોથી પરપક્ષનું ખંડન કરવું અશક્ય છે. ખરેખર, અન્યાયથી જ્યને યશસ્વી ધનને મહાત્માઓ ઈચ્છતા નથી.

શંકા-હવે પ્રબળ પ્રતિવાદીના દર્શનથી, તેના જયમાં ધર્મધ્વંસની સંભાવનાથી, પ્રતિભાના ક્ષયથી અને સમ્યગ્ ઉત્તર નહિ ભાસવાથી અસત્ય ઉત્તરોને પણ ફેંકનારો, 'એકાન્ત પરાજય કરતાં ઉત્તમ સંદેહ છે' આવી બુદ્ધિ હોવાથી દોષવાળો નથી બનતો, એમ માનવામાં શો વાંધો ?

સમાધાન-આ ભ્રમ આદિ રૂપ ઉત્તરપ્રયોગ આપવાદિક (અપવાદજનિત) હોઈ, કથાન્તરના સમર્થનના સામર્થ્યનો અભાવ હોવાથી વાદથી વિશેષ નથી.

૦ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવના અનુસારે, ખરેખર, જો અસત્ય ઉત્તરનો કોઈ પણ રીતે પ્રયોગ કર્યો હોય (કે કરવો હોય), તો એટલા માત્રથી શું કથાન્તરનો પ્રસંગ હોઈ શકે ?

શંકા-નિગ્રહસ્થાનોનો પણ જલ્પમાં પ્રયોગ હોવાથી વિશેષ છે ને ?

સમાધાન-વાદમાં પણ તે નિગ્રહસ્થાનોનો સ્વીકાર હોવાથી અક્ષય કથારૂપે જલ્પની જરૂર નથી. ખરેખર, વાદના લક્ષણમાં 'સિદ્ધાન્તાવિરુદ્ધ' આવા પદથી અપસિદ્ધાન્તનો, 'પંચાવયવોપપન્ન' આવા પદથી ન્યૂનત્વ-અધિકત્વનો, હેતુભાસ પંચકનો અને નિગ્રહસ્થાનોનો પરદર્શનવાળાએ સ્વીકાર કરેલો છે.

૦ પ્રતિપક્ષ સ્થાપનાહીન વિતંડાનું તો કથાપણું અચુક જ છે. ખરેખર, વૈતંડિક, સ્વપક્ષને સ્વીકારી મંડન નહિ કરનારો અને જે યદ્વાતદ્વા વાદથી પરપક્ષનું જ ખંડન કરનારો, તે કેવી રીતે અવધાનયોગ્ય વચનવાળો થાય ! તેથી જલ્પ-વિતંડાના નિરાકરણથી વાદ જ એક કથાપણાને પામે છે. આમ સ્થિર થયું.

અજ્ઞાનિયમભેદપ્રદર્શનાર્થે વાદે પ્રારમ્ભકવિશેષમાહ—

કથારમ્ભકસ્તુ જિગીષુસ્તત્ત્વનિર્ણીપુશ્ચ ॥સૂત્ર-૪॥

કથારમ્ભકસ્તિવતિ । કચિજ્જિગીયુઃ પ્રથમં વાદમારમતે, કચિન્ન તત્ત્વનિર્ણીપુઃ । તથા પ્રતિ-  
ાદિન્યેકસ્મિન્નપિ પ્રોઠે બહવોડપિ સમ્મૂય વિવદેરન્ જિગીષવઃ, પર્યનુયુક્તોશ્ચ તત્ત્વનિર્ણીપવઃ । સ ચ

૧. વક્ત્રાડમિપ્રાયેણ પ્રયુક્તસ્ય શબ્દસ્યામિપ્રાયાન્તરકલ્પનયા તન્નિવેષનં છલમ્ । યથા નવકમ્બલોડયમિતિ  
નૂતનકમ્બલામિપ્રાયેણોક્તે પરઃ કુતોડસ્ય નવ કમ્બલાઃ, દદ્યતે હ્રેક એવેતિ પ્રત્યશ્વિરોધમુદ્ભાવયતિ,

પ્રૌઢતયૈવ તાન્ તાવતોઽપ્યમ્યુપૈતિ પ્રત્યાહ્યાતિ તત્ત્વચ્ચાચષ્ટે । કચિદેકમપિ તત્ત્વનિર્ણીનીષું બહવોઽપિ પ્રતિબોધયેયુઃ । અત એવ તત્ત્વનિશ્ચયસંરક્ષણં જલ્પવિતળ્લયોરેવ ફલં, વાદસ્ય તુ તત્ત્વનિર્ણય એવ, તત્ર જિગીષોરનધિકારાદિતિ પ્રત્યુક્તમ્ । વાદસ્યાવિજિગીષુવિષયત્વાસિદ્ધેઃ, વાદો નાવિજિગીષુવિષયો નિગ્રહ-સ્થાનવત્ત્વાત્ જલ્પવિતળ્લયવદિત્યનુમાનાચ્ચ । ન ચ વાદે સત્તામપ્યેષાં નિગ્રહબુદ્ધ્યાઽનુદ્વાવનાત્ર વિજિગી-ષાઽસ્તિ, કિન્તુ તત્ર નિવારણબુદ્ધયૈવોદ્ભાવનમિતિ વાચ્યમ્ જલ્પવિતળ્લયોરપિ તથોદ્ભાવનનિયમપ્રસજ્ઞાત્ । તત્ત્વાધ્યવસાયસંરક્ષણસ્ય છલ્લંજાતિનિગ્રહસ્થાનૈર્વસ્તુતઃ કર્તુમશક્યત્વાચ્ચેતિ ॥

અંગના નિયમના ભેદ દર્શાવવા માટે વાદમાં પ્રારંભકના બે ભેદને કહે છે.

વાદમાં પ્રારંભકપણું.

ભાવાર્થ-“કથાનો આરંભક તો જિગીષુ અને તત્ત્વનિર્ણીનીષુ છે.”

વિવેચન-ફલચિત્ જિગીષુ પહેલાં વાદનો આરંભ કરે છે અને ફલચિત્ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ પહેલાં વાદનો આરંભ કરે છે, માટે આ બંને પ્રારંભક થાય છે.

૦ તથા એક પણુ પ્રૌઢ પ્રતિવાદી હોયે છતે, ઘણા પણુ જિગીષુઓ ભેગા થઈને વિવાદ કરી શકે છે અને તત્ત્વનિર્ણીનીષુઓ પ્રશ્ન કરી શકે છે, તેમજ તે (પ્રૌઢ પ્રતિવાદી) પ્રૌઢપણુથી જ તેટલા તેઓને સ્વીકારે છે, ખંડન કરે છે અને તત્ત્વનું ધ્યાન કરે છે.

૦ ફલચિત્ એક પણુ તત્ત્વનિર્ણીનીષુને ઘણા પણુ તથાપ્રકારના પ્રતિબોધ આપી શકે છે. (આમ અનેક વાદિકૃત અને સ્વીકૃત વાદારંભનો સંગ્રહ થાય છે.)

૦ એથી જ ‘તત્ત્વનિશ્ચયનું સંરક્ષણ જલ્પ અને વિતંડાનું જ ફળ છે.’ વાદનું ફળ તો તત્ત્વનિર્ણય જ છે, કેમ કે-ત્યાં ‘જિગીષુનો અધિકાર નથી’ એવું ખંડિત થાય છેઃ કેમ કે-વાદમાં અવિજિગીષુ વિષયત્વની અસિદ્ધિ છે-વિજિગીષુ વિષયતાની સિદ્ધિ છે. વાદ વિજિગીષુનો વિષય નથી એમ નહિ પરંતુ વિષય છે જ, કેમ કે-વાદ નિગ્રહસ્થાનવાળો છે, જેમ જલ્પ અને વિતંડા. આવા અનુમાનથી વાદ વિજિગીષુવિષય છે.

શંકા-વાદમાં સંતોમાં નિગ્રહબુદ્ધિથી ઉદ્ભાવનનો અભાવ હોવાથી વિજિગીષુ નથી, પરંતુ ત્યાં નિવારણબુદ્ધિથી જ ઉદ્ભાવન છે ને ?

એવમેવાન્યત્રાપિ માબ્યમ્ । વાદિના સમ્યગ્વેતૌ હેત્વામાસે વા પ્રયુક્ટે શ્વેતિ તદ્દોષતત્ત્વાપ્રતિમાસે હેતુપ્રતિ-ભિન્નનપ્રાયં સાધર્મ્યતો વૈધર્મ્યતો વા યદિ પ્રયુક્ટે કિમપિ સ જાતિઃ, યથાઽનિત્યશ્વશ્વદઃ કૃતકત્વાદ્વદિતિ પ્રયોગે કૃતે સાધર્મ્યૈર્જેવ પ્રત્યવસ્થાનં યથા નિત્યશ્વશ્વદો નિરવયવત્વાદાકાશવદિતિ, ન જાસ્તિ વિગેષદેતુર્ધટ-સાધર્મ્યાત્કૃતકત્વાદનિત્યશ્વશ્વદો ન પુનરાકાશસાધર્મ્યાન્નિરવયવત્વાત્સ નિત્ય ઇતિ । તત્રૈવ વૈધર્મ્યેણ પ્રત્યવ-સ્થાનં યથા તત્રૈવ પ્રતિહેતુવૈધર્મ્યેણ પ્રયુજ્યતે અનિત્યં હિ સાવયવં દૃષ્ટં યથા ઘટાદીતિ, ન જાસ્તિ વિગેષદે-તુર્ધટસાધર્મ્યાત્ કૃતકત્વાદનિત્યશ્વશ્વદો ન પુનસ્તદ્વૈધર્મ્યાન્નિરવયવત્વાન્નિત્યમિતીતિ । વાદકાલે વાદી પ્રતિવાદી જા યેન નિગ્રહ્યતે તન્નિગ્રહસ્થાનં, હેત્વામામાદિવદુવિધં, ગૌરવાત્તન્નાત્ર પ્રદર્શ્યતે, અન્યત્ર વિલોકનીયમિતિ ॥

સમાધાન-એ આમ માનો છે, તો જલ્પ અને વિતંડામાં પણ ઉદ્દેશાવનના નિયમનો પ્રસંગ છે.

૦ તત્ત્વનિર્ણયનું સંરક્ષણ છલ-બતિ-નિગ્રહસ્થાનોથી વસ્તુતઃ કરી શકાતું નથી. (વક્તાએ પોતાના અભિપ્રાયથી પ્રયોગ કરેલ શબ્દનો, બીજા અભિપ્રાયની કલ્પના કરીને, તે અભિપ્રાયનો નિષેધ કરવો, એ 'છલ' કહેવાય છે. જેમ કે-‘આ નવ કંબલવાળો છે.’ આ પ્રમાણે નવીન કંબલના અભિપ્રાયથી પ્રયોગ કર્યો છતે, પરવાદી કહે છે કે-‘આની પાસે નવ સંખ્યાવાળી કંબલો ક્યાંથી?’ એક જ કંબલ આની પાસે દેખાય છે. આવી રીતે પ્રત્યક્ષથી વિરોધનું ઉદ્દેશાવન કરે છે. આ પ્રમાણે બીજી જગ્યાએ પણ વિચારવું. વાદીએ સમ્યક્ હેતુ કે હેતુભાસનો પ્રયોગ કર્યો છતે, જલ્દીથી હેતુની સંદોષતાની પરીક્ષા કર્યા વગર અને હેતુસમાન માલુમ હોય તેવી રીતે સાધર્મ્યથી કે વૈધર્મ્યથી કાંઈ પણ બે પ્રયોગ કરે છે, તો તે ‘બતિ’ કહેવાય છે. જેમ કે-‘શબ્દ અનિત્ય છે, કેમ કે-કૃતક છે. જેમ કે-ઘટ. આમ પ્રયોગ કર્યો છતે સાધર્મ્યથી જ પ્રત્યવસ્થાન (પ્રતિવાદી કથન) છે કે-જેમ કૃતકત્વરૂપ ધર્મથી શબ્દ અને ઘટમાં સમાનતા છે, તેમ શબ્દ નિત્ય છે, કેમ કે-નિરવયવ છે. જેમ કે-‘આકાશ.’ નિરવયવત્વરૂપ ધર્મથી શબ્દ અને આકાશમાં સમાનતા છે, માટે શબ્દ આકાશની માફક નિત્ય હોવો જોઈએ. વળી વિશેષ હેતુ નથી, કે જેથી ઘટસાધર્મ્યથી કૃતકત્વ હેતુથી અનિત્ય શબ્દ સિદ્ધ થાય. વળી આકાશના સાધર્મ્યથી નિરવયવ હેતુથી તે શબ્દ નિત્ય સિદ્ધ થાય ! ત્યાં જ વૈધર્મ્યથી પ્રત્યવસ્થાનની જેમ ત્યાં જ પ્રતિહેતુ વૈધર્મ્યથી પ્રયુક્ત કરાય છે. ખરેખર, અનિત્ય સાવયવ દેખેલ છે. જેમ ઘટ આદિ વિશેષ હેતુ નથી, કે જેથી ઘટ-સાધર્મ્યથી કૃતકત્વથી અનિત્ય શબ્દ સિદ્ધ થાય ! વળી તેના વૈધર્મ્યથી નિરવયવત્વથી નિત્ય શબ્દ સિદ્ધ નથી. વાદકાળમાં વાદી કે પ્રતિવાદી નિગ્રહયોગ્ય થાય છે તે નિગ્રહસ્થાન છે. તે હેતુભાસ આદિ બહુ પ્રકારનું છે. ગૌરવથી તે અહીં દેખાડાતું નથી, બીજે ઠેકાણે જોવું.)

અથ કોડસૌ જિગીષુસ્તત્ત્વનિર્ણિનીષુશ્ચેત્યત્રાહ—

અજ્ઞીકૃતધર્મસાધનાય સાધનદૂષણવચનૈર્વિજયમિચ્છુર્જિગીષુઃ । સ્વીકૃતધર્મસ્થાપનાય સાધનદૂષણવચનૈસ્તત્ત્વસંસ્થાપનેચ્છુસ્તત્ત્વનિર્ણિનીષુઃ ॥સૂત્ર-૫॥

અજ્ઞીકૃતેતિ । અજ્ઞીકૃતો યો ધર્મઃ કથચ્ચિન્નિત્યવાદિસ્તસ્ય સાધનાય વ્યવસ્થાપયિતું તત્સાધનં કર્તું પરપક્ષં દૂષયિતુશ્ચ પ્રવૃત્તઃ સ્વવિજયં પરપરાજયચ્છેચ્છુર્જિગીષુરિત્યર્થઃ । પરપરાજયમન્તરેણ સ્વવિજયા-સમ્ભવાદિતિ માવઃ । તત્ત્વનિર્ણિનીષુમાહ સ્વીકૃતેતિ, શાસ્ત્રેણેતિ શેષઃ, પરસ્મિન્ સ્વસ્મિન્ વા કથચ્ચિન્નિત્યત્વાદિવ્યવસ્થાપનાર્થ સાધનદૂષણવચનનિચયૈઃ કથચ્ચિન્નિત્યત્વાદિલક્ષણતત્ત્વપ્રતિષ્ઠાકામ इत्यર્થઃ ॥

જિગીષુનું અને તત્ત્વનિર્ણિનીષુનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ-“અજ્ઞીકૃત ધર્મની વ્યવસ્થા કરવા માટે સાધન-દૂષણ વચનોથી વિજયની

ધૃષ્ટિવાળો ‘જિગીષુ’ કહેવાય છે. સ્વીકૃત ધર્મની સ્થાપના માટે સાધન-દૂષણ વચ્ચેનોથી તત્ત્વના સંસ્થાપનની ધૃષ્ટિવાળો ‘તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—સ્વીકારેલો જે કથંચિત્ નિત્યત્વ આદિ ધર્મ છે તેની વ્યવસ્થાપના માટે, તે અંગીકૃત ધર્મની સિદ્ધિ માટે અને પરપક્ષને દૂષિત કરવા માટે પ્રવૃત્તિવાળો સ્વવિજય અને પરના પરાજયની ધૃષ્ટિવાળો ‘જિગીષુ’ છે; કેમ કે—પરના પરાજય સિવાય સ્વવિજયનો અસંભવ છે.

૦ શાસ્ત્રદ્વારા, સ્વમાં કે પરમાં કથંચિત્ નિત્યત્વ આદિ ધર્મની વ્યવસ્થાપના માટે સાધન-દૂષણના વચ્ચેનોના સમુદાયથી કથંચિત્ નિત્યત્વ આદિરૂપ તત્ત્વપ્રતિષ્ઠાની કામના-વાળો ‘તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ છે.

અસ્ય પ્રકારાન્ પ્રકાશયતિ—

અયં સ્વસ્ય સન્દેહાદિસમ્ભવે સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયં યદેચ્છતિ તદા સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુર્ભવતિ । પરાનુગ્રહાર્થં પરસ્મિન્ તત્ત્વનિર્ણયં યદેચ્છતિ તદા પરાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુર્ભવતિ ॥સૂત્ર-૬॥

**અયમિતિ** । તત્ત્વનિર્ણીનીષુરિત્યર્થઃ, તત્ત્વનિર્ણયઃ સ્વસ્વ પરસ્ય ચ ભવતિ, યદા સ્વસ્ય સન્દેહાદિ-સમ્ભવસ્તત્પરિહારેચ્છા ચ ભવતિ તદા સ સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયામિલાષુકૃત્વાત્સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ-રિત્યુચ્યતે । યસ્તુ પરાનુગ્રહૈકપ્રવળઃ પરસ્ય તત્ત્વં ગ્રાહયિતુમિચ્છતિ તદાસૌ પરાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુરિત્યુ-ચ્યતે इत्याशयेनाह स्वस्येत्यादिना, स्पष्टमन्यत् । નનુ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષુણા પરસ્મિન્ નિર્ણય ઉત્પાદિતે સમ્યક્ત્વસ્ય જયધોષસ્ય ક્રિયમાણત્વાત્તસ્ય જિગીષુતા પ્રાપ્તેતિ જિગીષોરસ્ય કથં ભેદ इति चेन्न, તદ-નિચ્છાતસ્તસ્ય પરોદ્ધોષમાત્રેણ તદમિલાપુકૃત્વાસમ્ભવાત્ । ન ચ તર્હસૌ નાશ્નુતે જયમિતિ વાચ્યમ્, જયિનોઽપિ તદમિલાષામાવાત્ । અનિષ્ટાનામપ્યનુકૂલપ્રતિકૂલદૈવોપકલ્પિતાનાં ફલાનાં જનૈરુપમુજ્યમાન-તયાઽવલોકનાત્ । તથા ચ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષોઃ પરસ્ય તત્ત્વાવબોધનં મુલ્યં ફલમાનુષક્તિન્તુ જય इति ॥

તત્ત્વનિર્ણીનીષુના પ્રકરોનો પ્રકાશ.

**ભાગ્યાર્થ**—“આ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ, પોતાને સંદેહ આદિ થયે છતે, સ્વ આત્મામાં તત્ત્વનિર્ણયની જ્યારે ધૃષ્ટિ કરે છે, ત્યારે ‘સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ થાય છે. પરોપકાર માટે પરમાં તત્ત્વનિર્ણયની જ્યારે ધૃષ્ટિ કરે છે, ત્યારે ‘પરાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ થાય છે.”

**વિવેચન**—તત્ત્વનો નિર્ણય પોતાને અને પરને થાય છે. જ્યારે પોતાને સંદેહ આદિનો સંભવ અને તે સંદેહ આદિના પરિહારની ધૃષ્ટિ થાય છે, ત્યારે તે સ્વાત્મામાં તત્ત્વનિર્ણયનો અભિલાષી હોવાથી ‘સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ એમ કહેવાય છે.

૦ વળી જે પરના ઉપર અનુગ્રહ કરવામાં પરાયણ બીજો, જ્યારે તત્ત્વ સમગ્રવધા ધૃષ્ટિ છે, ત્યારે આ ‘પરાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ એમ કહેવાય છે.

શંકા-‘પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ એ બીજામાં નિર્ણય ઉત્પાદિત કયે છતે, સભ્યોએ તેનો જ્યથોષ કરેલો હોવાથી, તેને બે જિગીષુતા પ્રાપ્ત થઈ, તો જિગીષુ અને આ તત્ત્વ-નિર્ણીનીષુમાં કેવી રીતે ભેદ છે ?

સમાધાન-તેની ઈચ્છાના અભાવથી, પરે કરેલ જ્યથોષ માત્રથી તેમાં તેની જ્યાસિદાપાનો અસંભવ છે.

શંકા-તો આ જ્યને શું મેળવતો નથી ?

સમાધાન-અરાબર જ્યને મેળવે છે પણ તેને ઈચ્છતો નથી. અર્થાત્ જ્યવાળો છે પણ જ્યનો અસિદાપી નથી. કર્મે આપેલા ઈષ્ટ નહિ એવા સેંકડો કુળો જનતાથી ભોગ-વાય છે. સારાંશ એ છે કે-પરોપકારપરાયણ કોઈ એક ‘પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ વાદીવચનને આનુષંગિક કળ જ્ય છે. મુખ્ય કળ તો પરને તત્ત્વ આપવું તે છે. જિગીષુને એનાથી વિપરીત છે.

સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુશિષ્યસબ્રહ્મચારિસુહ્રદાદયઃ । પરસ્મિન્ તત્ત્વનિર્ણીનીષુશ્ચ ગુર્વાદિઃ । અયં જ્ઞાનાવરણીયકર્મણઃ ક્ષયોપશમાત્સમુત્પન્નમત્યાદિજ્ઞાનવાન્ કેવલજ્ઞાનવાન્ વા ભવતિ । સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુસ્તુ ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનવાનેવ, જિગીષુરપ્યેવમેવ ॥સૂત્ર-૭॥

સ્વાત્મનીતિ । શિષ્યઃ શિક્ષણાયોપાધ્યાયસ્યોપાસકો ગ્રહણધારણપટુઃ, સદાSSજ્ઞાવિધાયી સમ્યગ્વિ-નયપરિપાલકઃ । સબ્રહ્મચારી સતીર્થ્યઃ, સુહૃન્મિત્રમ્ । પરસ્મિન્ તત્ત્વનિર્ણીનીષુમાહ પરસ્મિન્નિતિ, ગુર્વા-દિરિતિ, સમ્યગ્જ્ઞાનક્રિયાયુક્તસમ્યગ્ધર્મશાસ્ત્રાર્થદેશકઃ ‘ધર્મજ્ઞો ધર્મકર્તા ચ સદા ધર્મપરાયણઃ । સત્ત્વેભ્યો ધર્મશાસ્ત્રાર્થદેશકો ગુરુરુચ્યતે’ इतिलक्षणलक्षितः, આદિના સબ્રહ્મચારિસુહ્રદાદીનાં ગ્રહણમ્, યથાક્રમેણ વાદિપ્રતિવાદિનાવત્રાવસેયૌ । પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષોર્મેદમાહાયમિતિ, પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીપુરિત્યર્થઃ । જ્ઞાના-વરણીયેતિ, જ્ઞાનાવરણીયકર્મવિશેષપ્રતિયોગિકક્ષયોપશમાર્થિર્મૂતવ્યસ્તસમસ્તાન્યતરમતિશ્રુતાવધિમનઃપર્યવ-રૂપજ્ઞાનવાનેકઃ, જ્ઞાનાવરણકર્મસામાન્યપ્રતિયોગિકક્ષયાર્થિર્મૂતકેવલજ્ઞાનવાનપર इति द्विमेदो भाव्यः । સમસ્તપદાર્થતત્ત્વજ્ઞાનશાલિનઃ કેવલિનસ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયેચ્છાયા જયેચ્છાયા વા સુતરામસમ્ભવેન પરિ-શેષાત્ સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુર્વિજિગીષુશ્ચ ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનવાનેવ ભવતીત્યાશયેનાહ સ્વાત્મનીતિ, એ-મેવ ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનવાનેવ, વીતરાગત્વેન કેવલિનો જયેચ્છાયા અમાવાદિતિ ભાવઃ ॥

ઉદાહરણો.

ભાવાર્થ-“સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ શિષ્ય-સપ્રહ્મચારી-મિત્ર વગેરે અને ‘પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ ગુરુ આદિ છે. આ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીષુ જ્ઞાનાવરણીયકર્મના ક્ષયોપશમથી સમુત્પન્ન મતિ આદિ જ્ઞાનવાળો અથવા કેવલજ્ઞાનવાળો થાય છે. ‘સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીષુ’ તો ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો જ હોય છે. જિગીષુ પણ આ પ્રમાણે જ.”

વિવેચન-શિક્ષણ માટે ઉપાધ્યાયનો ઉપાસક, ગ્રહણ અને ધારણામાં પટુ, હંમેશાં આજ્ઞાકારી અને સમ્યક્ વિનયનો પરિપાલક ‘શિષ્ય’ કહેવાય છે. સપ્રહ્મચારી ચોટલે સતીર્થ

(એક ગુરુવાળા કે સમાન વ્રત-આચારવાળા સાધર્મિક) અને સુહૃત એટલે મિત્ર વગેરે. પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીયુને કહે છે કે-‘પરસ્મિન્નિ’તિ, ‘ગુર્વાદિરિ’તિ, સમ્યગ્જ્ઞાનક્રિયાયુક્ત, ધર્મશાસ્ત્રાર્થ-દેશક, ધર્મના બાહ્યકાર, ધર્મના આચરનાર, હંમેશાં ધર્મપરાયણ અને પ્રાણિઓને ધર્મ-શાસ્ત્રાર્થદેશક ‘ગુરુ’ કહેવાય છે. આવા લક્ષણસંપન્ન ગુરુ આદિ પદ્ધતી સપ્રહ્મચારી-મિત્ર આદિનું ગ્રહણ છે. યથાક્રમ વાદી અને પ્રતિવાદી અહીં બાણવાં.

પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીયુના લેહને કહે છે કે-

૦ આ તત્ત્વનિર્ણીનીયુ જ્ઞાનાવરણીયકર્મવિશેષરૂપ પ્રતિયોગિવાળા (જેનો અભાવ, તે પ્રતિયોગિ કહેવાય છે.) ક્ષાયોપશમથી પ્રગટ થયેલ વ્યસ્ત (પ્રત્યેક) કે સમસ્ત(સમુદિત)માંથી કેઈ એક મતિ-શ્રુત-અવધિ-મનઃપર્યાયરૂપ જ્ઞાનવાળો એક ‘તત્ત્વનિર્ણીનીયુ’

૦ જ્ઞાનાવરણકર્મ સામાન્ય(સકળ જ્ઞાનાવરણીય)રૂપ પ્રતિયોગિવાળા ક્ષયથી પ્રગટ થયેલ કેવલજ્ઞાનવાળો બીજો ‘તત્ત્વનિર્ણીનીયુ,’ એમ બે લેહવાળો તત્ત્વનિર્ણીનીયુ વિચારવા.

૦ સમસ્ત પદ્ધર્થ તત્ત્વજ્ઞાનશાળી કેવલી, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીયેચ્છાનો અથવા જ્યે-ચ્છાનો સર્વથા અસંભવ હોવાથી, પરિશેષ (પારિશેષ્યથી) સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીયુ અને વિજિગીષુ ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો જ હોય છે. એવા આશયથી કહે છે કે-સ્વાત્મની’તિ, एवमेव । આ પ્રમાણે જ એટલે ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો જ, કેમ કે-વીતરાગપણું હોઈ કેવલીને જ્યની ઇચ્છાનો અભાવ છે.

नन्वेवं सत्यारम्भकः कतिविधस्सम्पन्न इत्यत्राह—

तथा चारम्भको जिगीषुः, स्वात्मनि तत्त्वनिर्णिनीषुः क्षायोपशमिकज्ञानवान् केवली चेति चतुर्विधस्सम्पन्नः । एवं प्रत्यारम्भकोऽपि ॥सूत्र-८॥

तथा चेति । क्षायोपशમિકજ્ઞાનવાનિત્યનેન પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીયુઃ કેવલિમિત્તો પ્રાદ્યાઃ, સ્પષ્ટમન્યત્ । આરમ્ભકપ્રત્યારમ્ભકયોર્હસ્તિપ્રતિહસ્તિન્યાયેન પ્રસિદ્ધેર્વાવન્ત આરમ્ભકાસ્તાવન્ત એવ પ્રત્યારમ્ભકા इत्या-शयेनाहैवमिति, આરમ્ભકવદેવેત્યર્થઃ, તથા ચાયમપિ ચતુર્વિધ इति भावः ॥

આરંભકના પ્રકારો.

ભાવાર્થ-“આરંભક-(૧) જિગીષુ, (૨) સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણીનીયુ, (૩) ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો, અને (૪) કેવલી, એમ ચાર પ્રકારનો આરંભક સમજવો. આ પ્રમાણે પ્રત્યારંભક પણ બાણવો.”

વિવેચન-અહીં ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો-એ પદ્ધતી ‘પરત્ર તત્ત્વનિર્ણીનીયુ’ કેવલિથી ભિન્ન બાણવો. બીજું સ્પષ્ટ છે. આરંભક અને પ્રત્યારંભકની હસ્તિ-પ્રતિહસ્તિના ન્યાયથી પ્રસિદ્ધિ હોવાથી જેટલા આરંભકો છે, તેટલા જ પ્રત્યારંભકો હોય છે. આવા આશયથી કહે છે કે-આરંભકની માફક આ પ્રત્યારંભક પણ ચાર પ્રકારનો છે-એમ બાણવું.



વાદોડયં ચતુરક્ષોડપિ ભવતિ, તત્રૈકસ્યાપ્યક્ષસ્ય વૈધુર્યે કથાત્વાનુપપત્તે: વાદિપ્રતિવાદ્યપેક્ષ્યાડક્ષ-  
નૈયત્યાત્, ન હિ વર્ણાશ્રમપાલનક્ષમં ન્યાયાન્યાયવ્યવસ્થાપકં પક્ષપ્રતિપક્ષરહિતત્વેન સમદષ્ટિ સમાપર્તિ  
વક્ત્ર્યમાણલક્ષણાન્ પ્રાશ્નિકાંશ્ચ વિના વાદિપ્રતિવાદિનૌ સ્વામિમતસાધનદૂષણસરણિમારાધયિતું ક્ષમૌ, નાપિ  
દુ:શિક્ષિતકુતર્કલેશબાલિશજનવિપ્લાવિતો ગતાનુગતિક્રો જનસ્સન્માર્ગ પ્રતિપદ્યેત, તસ્માત્કયો: કયોર્વાદિ  
વાદિપ્રતિવાદિસમ્યસમાપતિરૂપેષુ વક્ત્ર્યમાણલક્ષણેષુ ચતુરક્ષેષુ કત્યક્ષાન્યવશ્યમપેક્ષિતાનીત્યેતદર્શયતિ —

યદોભાવપિ જિગીષુ, જિગીષુક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનિનૌ, જિગીષુકેવલિનૌ વા વાદિપ્રતિ-  
વાદિનૌ ભવતસ્તદા વાદિપ્રતિવાદિસમ્યસમાપતિરૂપાણિ ચત્વાર્યજ્ઞાન્યપેક્ષિતાનિ ॥સૂત્ર-૯॥

યદેતિ । ડભાવપીતિ, આરમ્ભકપ્રત્યારમ્ભકાવુભાવપીત્યર્થઃ, જિગીષુ ઇતિ, વાદિપ્રતિવાદિનૌ ભવત  
ઇત્યપ્રેતનેન સમ્બદ્ધચતે । જિગીષુક્ષાયોપશમિકેતિ, ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાની હિ જિગીષુઃ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણિ-  
નીષુઃ, પરત્ર તત્ત્વનિર્ણિનીષુશ્ચ । તત્ર જિગીષોઃ પ્રત્યારમ્ભકતયા યદોભાવપિ જિગીષુ ઇત્યનેનોક્તત્વાત્,  
જિગીષોઃ સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણિનીષોશ્ચ વાદિપ્રતિવાદિત્વામ્ભવેન ચ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણિનીષુરેવાત્ર ક્ષાયોપશ-  
મિકજ્ઞાનિપદેન વિવક્ષિતઃ । ચત્વાર્યજ્ઞાન્યપેક્ષિતાનોતિ, વાદિપ્રતિવાદ્યભાવે હિ વાદ ઇવાનુત્થાનોપહતો  
જયપરાજયૌ તુ દૂર ઇતિ તાવવશ્યં સિદ્ધાવેવ, ડભાવપિ યદિ જિગીષુ સ્યાતાં તદા પરસ્પરં જયપરાજય-  
વ્યવસ્થાવિલોપકારિશાઠચકલહાદિસમ્મવાત્પરાક્ષદ્વયં વિવક્ષિતમેવ, ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાની કેવલી વા યદા  
પ્રત્યારમ્ભકસ્તદાપિ જિગીષોર્વાદિનશ્શાઠચકલહાદ્યપોહનાય લાભાદિહેતવે તદપેક્ષ્યત ઇવેતિ ભાવઃ ॥

આ વાદ ચાર અંગવાળો પશુ થાય છે. ત્યાં એક પશુ અંગના અભાવમાં કથા-  
પણાની અનુપપત્તિ છે. વાદી-પ્રતિવાદીની અપેક્ષાએ અંગોનો નિયમ છે. વર્ણાશ્રમના પાલનમાં  
સમર્થ, ન્યાય-અન્યાયની વ્યવસ્થાને કરનાર અને પક્ષ-પ્રતિપક્ષથી રહિત હોઈ, સમદષ્ટિવાળા  
સમાપતિ વગર અને પ્રશ્નિકો (પ્રશ્નાય તદુત્તરદા-નાયસાધુક્ર) એટલે સભ્યો વગર વાદી અને  
પ્રતિવાદી સ્વ અભિમત સાધન-દૂષણ પદ્ધતિને સાધી શકતા નથી. અને ખીલું, દુ:શિક્ષિત-  
કુતર્કલેશવાળા બાલિશ જ નથી. વિપ્લાવિત, ગતાનુગતિક લોક સન્માર્ગને સ્વીકારી શકતા  
નથી. તેથી કયા કયા, બંનેના વાદમાં, વાદિ-પ્રતિવાદી-સભ્ય-સમાપતિરૂપ, જેના લક્ષણો  
આગળ ઉપર કહેવાતા છે, એવા ચાર અંગો પૈકી કેટલાં અવશ્ય અપેક્ષિત છે. માટે એ  
વસ્તુને દર્શાવે છે કે-

ચાર અંગો,

ભાવાર્થ-“ન્યારે બને પશુ જિગીષુ અને જિગીષુ ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની-એમ બંને,  
અથવા જિગીષુ અને કેવલી-એમ બંને વાદી અને પ્રતિવાદી થાય છે, ત્યારે વાદી-પ્રતિવાદી-  
સભ્ય-સમાપતિરૂપ ચાર અંગો અપેક્ષિત છે.”

વિવેચન-બંને પશુ એટલે આરંભક અને પ્રત્યારંભક, વાદી અને પ્રતિવાદી ન્યારે  
જિગીષુ હોય છે. (પરંપર, ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની જિગીષુ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણિનીષુ, પરત્ર



તત્ત્વનિર્ણયની પુ ત્યાં જિગીષુ પ્રત્યારંભક હોય. જ્યારે ત્યારે બંને પણ જિગીષુ. આ પ્રમાણે આ વાક્યે કહેલ છે.) જિગીષુ અને સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયની પુમાં પરસ્પર બંનેમાં વાદી-પ્રતિવાદીપણાનો અસંભવ હોઈ 'પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયની પુ' જ અહીં ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની પદ્ધતી વિવક્ષિત છે. 'ચત્ત્વર્થજ્ઞાન્યપેક્ષિતાનીતિ' આર અંગો અપેક્ષિત છે. ખરેખર, વાદી અને પ્રતિવાદીરૂપ બે અંગોના અભાવમાં વાદ જ અનુત્થાન ઉપહત-હણાયેલ છે. જય અને પરાજય તો દૂર જ, માટે તે વાદી અને પ્રતિવાદી અવશ્ય સિદ્ધ જ છે. જો બંને પણ જિગીષુ હોય, તો જય-પરાજયની વ્યવસ્થાનો વિલોપકારી, શંકતા, કંજિયા વગેરેનો સંભવ હોવાથી બીજા બે અંગો વિવક્ષિત છે.

૦ ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની અથવા કેવલી જ્યારે પ્રત્યારંભક છે, ત્યારે પણ જિગીષુ-વાદીના શંકતા-કંજિયા આદિને દૂર કરવા માટે, લાભાદિ હેતુ માટે તે બે અંગોની અપેક્ષા રહે છે જ.

સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયની પુરારમ્ભકઃ ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાની તૃતીયઃ પ્રત્યારમ્ભકસ્તદા તત્રાજ્ઞનિયમમાહ-  
યદા સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયની પુર્વાદી પ્રતિવાદી ચ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયની પુઃ ક્ષાયોપશમિક-  
જ્ઞાનવાન્ તદા સમર્થશ્ચેત્પ્રતિવાદી વાદિપ્રતિવાદિરૂપાદ્વયમેવાપેક્ષિતમ્ । અસમર્થશ્ચેત્સમ્યેન  
સદ્વાજ્ઞત્રયમપેક્ષિતમ્, કેવલી ચેત્પ્રતિવાદી તદાદ્વયમેવ ॥સૂત્ર-૧૦॥

યદેતિ । સમર્થશ્ચેદિતિ, જયપરાજયનિરપેક્ષો વાદિનો વિવક્ષિતતત્ત્વાવબોધનપટુશ્ચેદિત્યર્થઃ । અજ્ઞ-  
દ્વયમેવેતિ, અનુપયોગેન સમ્યસમાપત્યાત્મકાદ્વયાઽનાવશ્યકત્વાત્ ન હ્યનયોસ્ત્વપરોપકારાયૈવ પ્રવૃત્ત-  
યોશ્શાઠચલાભાદિકાગનાસમ્ભવ इति भावः । यदा पुनरुत्ताम्यतापि प्रतिवादिना कथञ्चिदपि तत्त्वनिर्णयं  
કર્તુ ન પાર્યતે તદા તત્ત્વનિર્ણયાર્થસુમામ્યામપિ સમ્યાગમપેક્ષિતત્ત્વેન કલહલાભાદ્યાનભિપ્રાયેણ ચ સમા-  
પતેરનપેક્ષણીયત્તદાઽજ્ઞત્રયમેવાપેક્ષિતમિત્યાહાસમર્થશ્ચેદિતિ । કેવલી ચેત્પ્રતિવાદી તદા કથમજ્ઞનિયમ  
इत्यत्राह केवली चेदिति । प्रतिवादिनस्तत्त्वनिर्णयासामर्थ्यासम्भवेन तदर्थं सम्यानपेक्षणात्, उभयोः  
કલહલાભિપ્રાયાભાવેન ચ સમાપતેરપ્યનપેક્ષણાદિતિ ભાવઃ ॥

સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયની પુ આરંભક છે. ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની ત્રીજા નંબરનો પ્રત્યારંભક છે. ત્યારે ત્યાં અંગના નિયમને કહે છે કે-

અંગોનો નિયમ.

ભાવાર્થ-“જ્યારે સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયની પુ વાદી છે અને પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયની પુ, પ્રતિવાદી, ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો જો સમર્થ પ્રતિવાદી છે, તો વાદી અને પ્રતિવાદીરૂપ બે અંગો જ અપેક્ષિત છે. જો અસમર્થ છે, તો સમ્યની સાથે ત્રણ અંગો અપેક્ષિત છે. જો કેવલી પ્રતિવાદી છે, તો બે અંગો જ પર્યાપ્ત છે.”

વિવેચન-જય-પરાજયની અપેક્ષા વગરનો, વાદીને વિવક્ષિત તત્ત્વને જણાવવામાં પટુ-  
સમર્થ છે. ‘અજ્ઞાદ્વયમેવેતિ ।’ સમ્ય અને સભાપતિરૂપ બે અંગોની આવશ્યકતા નહિ હોવાથી,

ખરેખર, આ વાદી-પ્રતિવાદીમાં સ્વ-પરના ઉપકાર માટે પ્રવૃત્ત હોવાથી શકતા-લાભ આદિ કામનાનો સંભવ નથી. માટે અહીં બે અંગો જ અપેક્ષિત છે.

૦ વળી જ્યારે અત્યંત સંતાપ પામનાર પ્રતિવાદી કથંચિત્ તત્ત્વનિર્ણય કરવા પાર પામતો નથી, ત્યારે તેના નિર્ણય માટે વાદી-પ્રતિવાદીરૂપ બંનેથી પણ સભ્યોની અપેક્ષા રાખેલ હોઈ અને કલહ-લાભ આદિનો અભિપ્રાય નહિ હોવાથી, સલાપતિરૂપ અંગની અપેક્ષા નહિ હોવાથી તે વખતે ત્રણ અંગોની અપેક્ષા છે. માટે કહે છે કે-

૦ જો કેવલી પ્રતિવાદી છે, તો કેવી રીતે અંગનો નિયમ છે? આ પ્રશ્નના જવાબમાં કહે છે કે-પ્રતિવાદીમાં તત્ત્વનિર્ણયના અસામર્થ્યના અસંભવ-સામર્થ્યનો સંભવ હોઈ તે તત્ત્વનિર્ણય માટે સભ્યની અપેક્ષા નથી. વાદી અને પ્રતિવાદીમાં તથા કલહ આદિના અભિપ્રાયનો અભાવ હોઈ સલાપતિની અપેક્ષા નથી. માટે બે અંગો જ બસ છે.

નનુ વાદી ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાની પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુ પ્રતિવાદી ચ જિગીષુરન્યે વા પ્રતિવાદિનસ્ત-  
દાક્ષિણ્યમનાય પ્રાહ-—

યદા ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનવાન્ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુવાદી પ્રતિવાદી ચ જિગીષુસ્તદા ચત્વા-  
ર્યજ્ઞાનિ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયનીષુઃ ક્ષાયોપશમિકજ્ઞાનવાન્ પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુવા પ્રતિવાદી  
તદાઽસમર્થત્વેઽન્નત્રયં સમર્થત્વે ચાન્નદ્વયમ્ । કેવલી ચેત્પ્રતિવાદી તદાઽન્નદ્વયમપેક્ષિતમ્ । યદા  
તુ કેવલી વાદી જિગીષુશ્ચ પ્રતિવાદી તદા ચત્વાર્યજ્ઞાનિ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયનીષુઃ ક્ષાયો-  
પશમિકજ્ઞાનવાન્ વા પ્રતિવાદી તદાઽન્નદ્વયમેવાપેક્ષિતમ્ ॥સૂત્ર-૧૧॥

યદેતિ । ચત્વાર્યજ્ઞાનીતિ, કલહાદિસમ્ભવાત્ લાભેચ્છાસમ્ભવાच्च સમાસદસ્સમાપતિશ્ચાપેક્ષિત इति  
भावः । यदा प्रतिवादी स्वात्मनि तत्त्वनिर्णयनीषुः परत्र तत्त्वनिर्णयनीषुर्वा तदाङ्गनियमं सामर्थ्यासामर्थ्य-  
प्रयुक्तमाह स्वात्मनीति । प्रतिवादी केवली चेत्तदाह केवलीति । ननु परत्र तत्त्वनिर्णयनीषोर्वादिनः केव-  
लिना कथं वादः परस्य केवलिनस्समग्रपदार्थपरमार्थदर्शित्वादिनि चेत्सत्यम्, असीममहिममोहहतत्वा-  
द्वादिन आत्मानं निर्णीततत्त्वमिव मन्यमानस्य केवलिन्यपि तत्त्वनिर्णयोपजननार्थं प्रवृत्तेः, परमकृपा  
पीयूषरूपपरिपूरितान्तः करणत्वेन केवलिनस्तस्यापि बोधकत्वात् । केवलिनो वादित्वे जिगीषोः स्वात्मनि  
तत्त्वनिर्णयनीषोः परत्र तत्त्वनिर्णयनीषोर्वा प्रतिवादित्वेऽङ्गनियममाह यदा त्विति, केवलिनो वादित्वं परोप-  
कारैकप्रवणत्वाद्विज्ञेयम् । शेषं मूलमुत्तानार्थम् ॥

વાદી, ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાની-પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુ અને પ્રતિવાદી જિગીષુ અથવા બીજા  
પ્રતિવાદીઓ હોય, ત્યારે અંગોના નિયમન માટે કહે છે કે-

અંગોનું નિયમન.

ભાષ્યાર્થ-“જ્યારે ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુ વાદી અને પ્રતિવાદી  
જિગીષુ હોય, ત્યારે ચાર અંગો જરૂરી છે. અથવા જ્યારે પ્રતિવાદી, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણ-  
યનીષુ, ક્ષાયોપશમિક જ્ઞાનવાળો કે પરત્ર તત્ત્વનિર્ણયનીષુ હોય, ત્યારે અસમર્થપણામાં ત્રણ અંગો

અને સમર્થપણામાં બે અંગો હોય છે. બે કેવલી પ્રતિવાદી હોય, તો બે અંગો જ અપેક્ષિત છે. વળી જ્યારે કેવલી, વાદી અને પ્રતિવાદી જિગીષુ હોય, ત્યારે ચાર અંગો અપેક્ષિત છે. અથવા જ્યારે પ્રતિવાદી ક્ષાયોપશમિકે જ્ઞાનવાળો-સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી હોય, ત્યારે બે અંગો જ અપેક્ષિત છે.”

**વિવેચન**—ચાર અંગો હોય છે. અર્થાત્ કલહ આદિનો સંભવ હોવાથી અને લાભે-અછાનો સંભવ હોવાથી સભ્યો અને સલાપતિ અપેક્ષિત છે. જ્યારે પ્રતિવાદી સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી હોય કે પરત્વ તત્ત્વનિર્ણયી હોય, ત્યારે સામર્થ્યમાં બે અંગો-અસામર્થ્યમાં ત્રણ અંગો અને બે કેવલી પ્રતિવાદી હોય, તો બે અંગો હોય છે.

**શંકા**—પરત્વ તત્ત્વનિર્ણયી વાદીનો કેવલીની સાથે કેવી રીતે વાદ હોઈ શકે? પ્રતિવાદી કેવલી સમસ્ત પદાર્થના પરમાર્થદર્શી છે ને ?

**સમાધાન**—અસીમ માહાત્મ્યવાળા મોહમહીપતિથી હણાયેલ હોઈ, નિર્ણય તત્ત્વવાળાની જેમ પોતાને મારનાર વાદીની, કેવલીની પાસે તત્ત્વનિર્ણયની પ્રાપ્તિ માટે પ્રવૃત્તિ છે. પરમ કૃપારૂપી અમૃતના પૂરથી પરિપૂરિત અંતઃકરણવાળા હોઈ કેવલીભાગવાન તેવા વાદીને બાધ કરનાર હોય છે.

૦ જ્યારે કેવલી વાદી હોય, જિગીષુ કે સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી હોય કે પરત્વ તત્ત્વનિર્ણયી પ્રતિવાદી હોય, ત્યારે ચાર અંગો હોય છે. કેવલીનું વાદીપણું પરોપકાર-એક-પરાયણતાથી સમજવું. બાકીનું મૂળ સ્પષ્ટ અર્થવાળું છે.

**વાદઃ કેષાં ન ભવતીત્યત્રાહ—**

જિગીષુસ્વાત્મતત્ત્વનિર્ણયીઃ, સ્વાત્મતત્ત્વનિર્ણયીજિગીષ્વોઃ, સ્વાત્મતત્ત્વનિર્ણયીઃ-રુમયોરુમયોશ્ચ કેવલિનોર્વાદિપ્રતિવાદિભાવાસમ્ભવાન્ન વાદઃ પ્રવર્તેતે ॥સૂત્ર-૧૨॥

**જિગીષ્વિતિ** । ઉમયોરિતિ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયીઃ સ્વરિમન્ તત્ત્વનિર્ણયાભાવેન પરાવબોધાર્થે પ્રવૃત્તેરસમ્ભવાન્ન વાદિત્વં પ્રતિવાદિત્વં વાડનુત્ત્વમ્મિતિ ભાવઃ । ઉમયોથેતિ, પરોપકારિણઃ કેવલિનઃ પરત્વ તત્ત્વનિર્ણયીભાવાસ્સમ્ભવેડપિ કેવલકલાવલોકિતસકલવસ્તુતયા કૃતકૃત્યે કેવલિનિ વિષયે ન સા સમુદેતીતિ તયોર્ન વાદિપ્રતિવાદિત્વમિતિ ભાવઃ ॥

૦ વાદ કેની સાથે કેનો થતો નથી? આ બાબતને દર્શાવે છે કે—

**ભાવાર્થ**—“જિગીષુ-વાદી અને પ્રતિવાદી સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી હોય, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી-વાદી અને જિગીષુ-પ્રતિવાદીનો, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી વાદી-પ્રતિવાદી ઉભયનો, કેવલી ઉભયનો અને વાદી-પ્રતિવાદીભાવનો અસંભવ હોઈ વાદ પ્રવર્તેતો નથી.”

**વિવેચન**—‘ઉમયોરિ’તિ, સ્વાત્મનિ તત્ત્વનિર્ણયી હોય અને, પોતાનામાં તત્ત્વનિર્ણયનો અભાવ હોવાથી, પરને સમજાવવા માટે પ્રવૃત્તિનો અગ્રસંભવ હોવાથી વાદીપણું કે પ્રતિવાદીપણું પામતાં નથી. ‘ઉમયોઽસ્તિ ।’ પરોપકારી કેવલીને પરત્વ તત્ત્વનિર્ણયીનાનો સંભવ છતાં, કેવલ-

જ્ઞાનથી અવલોકિત સકળ વસ્તુવાળા હોઈ, કૃતકૃત્ય કેવલીભગવંતરૂપ વિષયમાં તે ઉદય પામતી નથી. માટે તે બે કેવલીમાં વાદી-પ્રતિવાદીત્વ નથી.

અથ પ્રત્યેકમજ્ઞાનિ નિરૂપયિતુમારમતે—

પ્રથમં વાદારમ્મકો વાદી, તદનુ તદ્વિરુદ્ધારમ્મકઃ પ્રતિવાદી, एतौ स्वपरपक्षस्थापन-  
પ્રતિષેધૌ પ્રમાણતઃ કુર્વીયાતામ્ ॥સૂત્ર-૧૩॥

પ્રથમમિતિ । ચતુરજ્ઞેણ યજ્ઞેણ દ્વચજ્ઞેણ વા સમલઙ્કતાયાં પરિષદિ યેનાદૌ વાદ આરમ્બ્યતે સ વાદી-  
ત્યર્થઃ । તદન્વિતિ, યથ તત્પશ્ચાદ્વાદિનો વાદમનુવદન્નનુવદન્ તદુક્તપક્ષે તદ્વિરુદ્ધં પ્રમાણપ્રતિપન્નં દૂષણં  
સમુદ્ભાવયતિ સ પ્રતિવાદી પ્રત્યારમ્મક इत्यर्थः । उभयोः कृत्यमाहैताविति, वादिप्रतिवादिनावित्यर्थः,  
વાદિના હિ નિજપક્ષસ્થાપનં પરપક્ષનિષેધનચ્ચ તત્ત્વનિર્ણયાન્યથાનુપપત્યા વિષેયં તદપિ સ્વામિમતાત્પ્રમા-  
ણાદેવ, एवं प्रतिवादिनापि कार्यम् । कचिदेकप्रयत्नेनापि स्वपक्षस्थापनपरपक्षप्रतिक्षेपौ भवत इति सूच-  
નાય સમાસનિર્દેશઃ । यदा हि वादिनिरूपणेऽवसिते प्रतिवादी वदति तदा वाद्यभिधानं प्रमाणोपक्रा-  
ન્तत्वात् स्वपक्षस्थापनरूपमेव परपक्षप्रतिक्षेपः, यदा तु वादिप्रतिवचने विरुद्धत्वादिकमुद्भावयेत्तदा  
परपक्षप्रतिक्षेप एव स्वपक्षसिद्धिरित्येवं प्रतिवाद्यभिधानेऽपि भाव्यम् ॥

દરેક અંગનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“પહેલો વાદનો આરંભક વાદી, તેમજ ત્યાર બાદ તેનાથી વિરુદ્ધનો આરંભક  
પ્રતિવાદી, આ બંને વાદી અને પ્રતિવાદી સ્વપક્ષનું સ્થાપન અને પરપક્ષનું પ્રતિષેધ  
પ્રમાણથી કરે!”

વિવેચન—આર અંગથી, ત્રણ અંગથી કે બે અંગથી વિભૂષિત સભામાં જે પહેલાં  
વાદનો આરંભ કરે છે, તે વાદી-(૧) અંગ, ત્યાર બાદ જે તે વાદીના પછી વાદીના વાદનો  
અનુવાદ કરતો કે અનુવાદ નહિ કરતો, તેના કહેલા પક્ષમાં તેનાથી વિરુદ્ધ, પ્રમાણ સહિત  
અને દૂષણનું ઉદ્ભાવન કરનારો, તે પ્રત્યારંભક પ્રતિવાદી. (૨) બીજું અંગ છે, જે બંનેના  
કર્તવ્યને કહે છે. ખરેખર, વાદીએ નિજપક્ષનું મંડન અને પરપક્ષનું ખંડન ‘તત્ત્વનિર્ણય’ની  
અન્યથાનુપપત્તિની અપેક્ષાએ કરવું જોઈએ અને તે પણ સ્વ અભિમત પ્રમાણથી જ કરવું.  
એ પ્રમાણે પ્રતિવાદીએ પણ કરવાનું છે.

૦ ક્વચિત્ એક પ્રયત્નથી પણ સ્વપક્ષમંડન અને પરપક્ષખંડન થાય છે. એવા સૂચન  
માટે ‘સ્વપરપક્ષસ્થાપનપ્રતિષેધૌ’ એમ સમાસપૂર્વક નિર્દેશ કરેલ છે.

૦ ખરેખર, ત્યારે વાદીનું નિરૂપણ બહુ ઓછું છે તે પ્રતિવાદી બોલે છે, ત્યારે વાદીનું  
કથન પ્રમાણપૂર્વક ઉપક્રાન્ત(પ્રારમ્બ) હોવાથી સ્વપક્ષસ્થાપનરૂપ જ પરપક્ષનું ખંડન. વળી  
ત્યારે વાદીના પ્રત્યુત્તરમાં વિરુદ્ધપણા આદિનું ઉદ્ભાવન કરે. ત્યારે પરપક્ષનું ખંડન જ  
સ્વપક્ષની સિદ્ધિ છે. આ પ્રમાણે પ્રતિવાદીના કથનમાં પણ વિચારવું.

અથ સમ્યક્લક્ષણમાચટે—

ઉભયસિદ્ધાન્તપરિજ્ઞાતા ધારણાવાન્ બહુશ્રુતઃ સ્ફૂર્તિમાન્ ક્ષમી મધ્યસ્થઃ સમ્યઃ ।  
વાદોઽયં ત્રિભિસ્સમ્યૈરન્યૂનો ભવેત્ ॥સૂત્ર-૧૪॥

ઉભયસિદ્ધાન્તપરિજ્ઞાતેતિ । વાદિપ્રતિવાદિસિદ્ધાન્તતત્ત્વકુશલ इत्यर्थः, ન ચૈતદ્બહુશ્રુતત્વે સત્ય-  
વશ્યમ્ભાવિ, તસ્યાન્યથાપિ ભાવાત્ । સમ્યાનામુભયસિદ્ધાન્તપરિજ્ઞાતૃત્વાભાવે ચ વાદિપ્રતિવાદિપ્રતિપાદિત  
સાધનદૂષણેષુ સિદ્ધાન્તસિદ્ધત્વાદિગુણાનામવધારયિતુમશક્યતા સ્યાદિતિ ભાવઃ । ધારણાવાનિતિ, ઉભય-  
સિદ્ધાન્તવેત્તૃત્વેઽપિ વિના ધારણાં સ્વાવસરે ન ગુણદોષાવબોધકત્વમતસ્સાપ્યપેક્ષિતેતિ ભાવઃ । ક્વચિદ્વા-  
દિપ્રતિવાદિમ્યાં સ્વપ્રૌઢિમપ્રકટનાયાત્મસિદ્ધાન્તાનભિહિતયોરપિ વ્યાકરણાદિપ્રસિદ્ધયોઃ પ્રસક્તતઃ પ્રયુક્તો-  
દ્ભાવિતયોર્ગુણદોષયોઃપરિજ્ઞાનાર્થં બહુશ્રુત इति । સ્ફૂર્તિમાનિતિ, તામ્યામેવ સ્વપ્રતિભયોત્પ્રેક્ષિતયોસ્તત્તદ્ગુ-  
ણદોષયોર્નિર્ણયાર્થં સ્ફૂર્તેરપેક્ષણમિતિ ભાવઃ । વાદિપ્રતિવાદાવન્તરસ્મિન્ સમ્યૈર્દોષે નિર્ણયે કદાચિદન્યતરેણ  
પરુષેઽભિહિતેઽપિ તૈર્નિર્ણકોપૈર્મંવિતવ્યમન્યથા તત્ત્વાવગમવ્યાઘાતપ્રસક્તરસ્યાદત ઉક્તં ક્ષમીતિ । તત્ત્વવેદિ-  
નોઽપિ પક્ષપાતેન ગુણદોષોં ત્રિપરીતાવપિ પ્રતિપાદયેયુરિતિ મધ્યસ્થ इति । વાદે પ્રાયિકં સમ્યસંખ્યાનિ-  
યમમાહ વાદોઽયમિતિ, ઉપલક્ષણમિદમ્, તેન ત્રિચતુરાદીનામેષામલામ ઇકોઽપિ સમ્યો ભવિતુમર્હ-  
તીતિ સૂચિતમ્ ॥

સમ્યગ્નું લક્ષણ.

ભાવાર્થ—“ઉભયના સિદ્ધાન્તના જ્ઞાતા, ધારણાવાળો, બહુશ્રુતજ્ઞાનવાળો, સ્ફૂર્તિવાળો  
અને ક્ષમાવાળો મધ્યસ્થ ‘સમ્ય’ કહેવાય છે. આ વાદ ત્રણ સમ્યોર્થી પૂર્ણ થાય ।

વિવેચન—વાદી અને પ્રતિવાદીના સિદ્ધાન્તતત્ત્વમાં કુશળ, આ વિશેષણ બહુશ્રુતપણું  
હોયે છતે અવશ્યઆવી નથી. તે બહુશ્રુતમાં અન્યથાપણું પણ હોઈ શકે છે.

○ સમ્યોમાં ઉભયના સિદ્ધાન્તના પરિજ્ઞાનના અભાવમાં, વાદી અને પ્રતિવાદીએ પ્રતિ-  
પાદિત કરેલ સાધન-દૂષણોમાં સિદ્ધાન્ત, સિદ્ધત્વ આદિ ગુણોની અને તદ્બાધિતત્ત્વ આદિ  
દોષોની અવધારણાની અશક્યતા છે. ઉભયના સિદ્ધાન્તનું જ્ઞાન હોવા છતાં, ધારણા સિવાય  
પોતાના અવસરમાં ગુણ અને દોષનું અવબોધકપણું નથી, માટે તે ‘ધારણા’ પણ અપેક્ષિત છે.

○ ક્ષમિત્ વાદીએ અને પ્રતિવાદીએ પોતાની પ્રૌઢતા પ્રગટ કરવા માટે પોતપોતાના  
સિદ્ધાન્તમાં અકથિત પણ વ્યાકરણ આદિમાં પ્રસિદ્ધ, પ્રચલિત પ્રયુક્ત અને ઉદ્ભાવિત  
ગુણ અને દોષને જાણવા માટે ‘વહુશ્રુતઃ’ એવું વિશેષણ આપ્યું છે.

○ સ્ફૂર્તિમાનિતિ । તે વાદીએ અને પ્રતિવાદીએ પોતાની પ્રતિભાથી ઉત્પ્રેક્ષિત તે તે  
ગુણ-દોષોના નિર્ણય માટે સ્ફૂર્તિની અપેક્ષા છે.

○ વાદી કે પ્રતિવાદીમાં સમ્યોએ દોષને નિર્ણય કર્યે છતે, કદાચિત્ વાદી કે પ્રતિ  
વાદી કઈંશ બોલે, તેા તે સમ્યોએ નિષ્કેપ રહેવું જોઈએ. અન્યથા, સમ્યો જો કોપવાળા

ખને, તો તત્ત્વજ્ઞાનના વ્યાપ્રાતનો પ્રસંગ થાય ! એથી કહ્યું છે કે-ક્ષમાવંત બનવું જોઈએ.

૦ તત્ત્વવેદીઓ પણ પક્ષપાતથી શુભ અને દોષને વિપરીત પણ પ્રતિપાદન કરી શકે છે, માટે ‘મધ્યસ્થ’ એવું વિશેષણ આપેલું છે.

૦ વાદમાં પ્રાથિક (ભાગે) સભ્યસંખ્યા ત્રણની છે. ‘વાદોડ્ય’મિતિ । આ ઉપલક્ષણ છે. તેથી ત્રણ-ચાર આદિ આ સભ્યોના અલાભ હોયે છતે એક પણ સભ્ય થવાને યોગ્ય છે, એમ સૂચિત કરેલ છે.

વિધેયમેષામાદર્શયતિ—

સમ્યૈરેતૈર્યથાયોગં વાદિપ્રતિવાદિનોઃ પ્રતિનિયતવાદસ્થાનનિયમનં કથાવિશેષનિયમનં પૂર્વોત્તરવાદનિર્દેશસ્તદ્વચનગુણદોષાવધારણં તત્ત્વપ્રકાશનેન યથાસમયં વાદવિરામઃ જયપરાજય-પ્રકાશનચ્ચ કાર્યમ્ ॥સૂત્ર-૧૫॥

સમ્યૈરેતૈરિતિ । નિરુક્તલક્ષણૈસ્સમાસદ્ભિરિત્યર્થઃ । યથાયોગમિતિ, વાદિપ્રતિવાદિનો યદા સ્વી-કૃતપ્રતિનિયતવાદસ્થાનકૃતયોપસ્થિતૌ ભવતસ્તદા તયોઃ પ્રતિનિયતવાદસ્થાનનિયમનકરણમિત્યર્થઃ । કથાવિશેષનિયમનમિતિ, સર્વાનુવાદેન દૂષ્યાનુવાદેન વર્ગપરિહારેણ વા વક્તવ્યમિત્યાદિરૂપેણ કથાવિશે-ષસ્ય નિયમનમિતિ ભાવઃ । પૂર્વોત્તરેતિ, અસ્ય પ્રાથમિકો વાદઃ, અસ્યોત્તરવાદ इत्येवं વાદનિર્દેશ इति ભાવઃ । તદ્વચનેતિ, વાદિપ્રતિવાદિમ્યામભિહિતયોઃ સાધકબાધકયોર્ગુણસ્ય દોષસ્ય ચ નિશ્ચયીકરણમિતિ ભાવઃ । તત્ત્વપ્રકાશનેતિ, યદૈકતરેણ પ્રતિપાદિતમપિ તત્ત્વં મોહાદભિનિવેશાદ્વાડન્યતરોડનજ્ઞીકુર્વાણઃ કથાયાં ન વિરમતિ, યદા વા દ્વાવપિ તત્ત્વપરાદ્મુસુમુદોરયન્તૌ ન વિરમતસ્તદા તયોસ્તત્ત્વપ્રકાશનેન કથાતો બહિઃકરણમિતિ ભાવઃ । જયપરાજયેતિ, કથાફલસ્ય યથાયોગં જયપરાજયરૂપસ્યોદ્દોષણમિત્યર્થઃ ॥

સભ્યોનાં કાર્યો.

ભાવાર્થ—“આ સભ્યોએ વાદી અને પ્રતિવાદીના પ્રતિનિયત સ્થાનનો નિશ્ચય કરવો જોઈએ. કથાવિશેષનો નિયમ, પૂર્વવાદ અને ઉત્તરવાદનો નિર્દેશ, વાદી-પ્રતિવાદીના વચનના શુભ-દોષનું અવધારણ, તત્ત્વના પ્રકાશનદ્વારા સમયગ્રર વાદનો વિરામ તથા જય અને પરા-જયની જાહેરાત કરવી, એ કાર્ય છે.”

વિવેચન—જ્યારે અસ્વીકૃત પ્રતિનિયત વાદસ્થાનવાળા વાદી અને પ્રતિવાદી ઉપસ્થિત થાય છે, ત્યારે પ્રતિનિયત વાદસ્થાનનું નિયમન કરવું. સભ્યોનું (૧) કાર્ય છે.

(૨) વાદીએ કે પ્રતિવાદીએ કહેલા સર્વનો પરસ્પર અનુવાદ કરી, દૂષ્ય(દૂષણયોગ્ય)ના અંશ માત્રનો અનુવાદ કરી, કવર્ગ આદિનો પરિહાર કરી બોલવું, એમ કથાવિશેષનો અંગીકાર કરાવવો, એ સભ્યોનું બીજું કાર્ય છે.

૧. વાદિના પ્રતિવાદિના વા પ્રોક્તં સર્વં પરસ્પરમનૂય દૂષ્યાગમાત્રં વાડન્ય કવર્ગાદીન્ પરિહૃત્ય વા વક્તવ્યમિત્યાદિરૂપતો વાદનિયમનમિત્યર્થઃ ॥



(૪) ઉત્પન્ન, કોધવાળા શબ્દોએ જો તે વાદના ફળને ન દર્શાવી શકે, તો અકિં-ચિત્કારોનો દાખલો જોએ, માટે તેઓનો કોપ સફળ થયે છતે વાદનો નિકાલ થઈ શકે, માટે સભાપતિ ક્ષમાથી અંલકૃત હોવો જોઈએ.

અસ્ય કર્તવ્યમાહ—

अनेन च वादिप्रतिवादिभ्यां सम्यैश्च प्रतिपादितस्यार्थस्यावधारणं तयोः कलहनिराकरणं तयोश्चपथानुगुणं पराजितस्य शिष्यत्वादिनियमनं पारितोषिकादिवितरणञ्च कर्त्तव्यम् ॥सूत्र-१७॥

अनेन चेति, सभापतिना चेत्यर्थः । तयोरिति, वादिप्रतिवादिनोरित्यर्थः, सर्वमन्यत्प्रकाशम् । तथा च वादस्य क्वचिज्जिगीषुविषयत्वेन चतुरङ्गत्वं, नतु वादत्वात्, स्मामिप्रेतार्थव्यवस्थापनफलत्वाद्वा द्वयङ्गन्यङ्गवादानामपि तथात्वापत्तेः, अपि तु विजिगीषुवाद एव तथा, तत्रैकस्याङ्गस्यापि वैकल्ये प्रस्तु-तार्थापरिसमाप्तेः । मर्यादोलङ्घनेन हि प्रवर्त्तमानानामहङ्कारग्रहप्रस्तानां वादिप्रतिवादिनां प्रभुत्वादि-शक्तित्रयसम्पन्नमाध्यस्थ्यदिगुणोपेतसभापतिमन्तरेण लक्षितलक्षणालङ्कृतसमास्तारांश्च विना को नाम नियामकः स्यात् । प्रमाणतदाभासपरिज्ञानसामर्थ्योपेतवादिप्रतिवादिभ्याश्च विना कथं वादः प्रवर्त्तेत । न चेदृशस्य वादस्य चतुरङ्गत्वेऽपि वचनविकल्पोपपत्तितो वचनविधातलक्षणेन छलेन, साधर्म्यवैधर्म्यान्य-तरप्रयुक्तदूषणात्मकजात्या, विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्तिरूपनिग्रहस्थानेन च जयेतरव्यवस्था, न तु प्रमाणतदा-भासयोर्दुष्टतयौदमावितयोः परिहृतापरिहृतदोषमात्रेण सेति वाच्यम्, छलजात्योरसहुत्तररूपत्वेन स्वपरप-क्षयोस्साधनदूषणत्वासम्भवतो जयेतरव्यवस्थानिबन्धनत्वायोगात् । स्वपक्षासिद्धिरूपपराजयस्यैव निग्रह-हेतुत्वेन निग्रहत्वात्, विप्रतिपत्त्यप्रतिपत्त्योश्च निग्रहस्थानत्वस्यैवायोगादिति, अधिकमन्यतोऽवसेयम् । तदेवं प्रमाणप्रयोगभूमिभूतो वादो निरूपित इत्याहेतीति ॥

સભાપતિનું કર્તવ્ય.

સાવાર્થ—“આ સભાપતિએ, વાદી-પ્રતિવાદીએ અને સભ્યોએ પ્રતિપાદિત કરેલ અર્થનું અવધારણ કરવું, તે બંનેના કલહનું નિરાકરણ કરવું, તે બંનેમાંથી સોગંદ દેવાપૂર્વક હારેલાનું શિષ્યત્વ આદિનું નિયમન કરવું અને પારિતોષિક આદિનું દાન કરવું.”

વિવેચન—તથાચ ક્વચિત્ વાદનું-જિગીષુનું વિષયપણું હોઈ ચતુરંગપણું છે, પરંતુ વાદપણુની અપેક્ષાએ નહિ; કેમ કે-સ્વના અભિપ્રેત અર્થના વ્યવસ્થાપન ફળપણું છે, જે અંગ-ત્રણ અંગી વાદોમાં પણ ચતુરંગપણુની આપત્તિ છે, પરંતુ વિજિગીષુવાદમાં જ ચતુરંગપણું છે, કેમ કે-ત્યાં એક-અંગની વિકલ્પતામાં પ્રસ્તુત અર્થની પરિગ્રમાપ્તિ નથી.

૦ ખરેખર, મર્યાદાના ઉલ્લંઘનથી પ્રવર્તતા, અહંકારના ગ્રહથી અસ્ત વાદી અને પ્રતિવાદીઓનો પ્રભુત્વ આદિ ત્રણ શક્તિઓથી સંપન્ન, માધ્યસ્થ આદિ ગુણોથી ઉપેત સભાપતિ સિવાય, કથિત લક્ષણોથી અલંકૃત સભ્યો સિવાય કોણ નિયામક થઈ શકે ?



૦ પ્રમાણુ-પ્રમાણુભાસનું પરિજ્ઞાન અને સામર્થ્યથી સંપન્ન વાદી અને પ્રતિવાદી સિવાય વાદ કેવી રીતે પ્રવર્તે ?

શંકા-આવા વાદનું ચતુરંગપણું હોવા છતાં વચનવિકલ્પની ઉપપત્તિથી, વચનના વિદ્યોતરૂપ છળથી, સાધર્મ્ય કે વૈધર્મ્યથી, જન્ય દૂષણરૂપ ભતિથી તથા વિપ્રતિપત્તિ અને અપ્રતિપત્તિરૂપ નિગ્રહસ્થાનથી જય અને પરાજયની વ્યવસ્થા છે. પરંતુ દુષ્ટપણાએ ઉદ્ભાવિત પ્રમાણુ અને પ્રમાણુભાસમાં પરિહૃત અને અપરિહૃત દોષથી તે જય અને પરાજયની વ્યવસ્થા માનીએ તો શો શો વાંધો ?

સમાધાન-છલ અને ભતિ અસત્ય ઉત્તરરૂપ હોઈ, સ્વ-પરપક્ષમાં સાધન-દૂષણપણાના અસંભવથી જય અને પરાજયથી વ્યવસ્થાના કારણ બની શકતા નથી.

૦ સ્વપક્ષની અસિદ્ધિરૂપ પરાજય જ નિગ્રહહેતુ હોઈ નિગ્રહરૂપ છે.

૦ વિપ્રતિપત્તિ અને અપ્રતિપત્તિમાં નિગ્રહસ્થાનપણાનો જ અભાવ છે.

અધિકે બીજા ગ્રંથથી જાણવું.

આ પ્રમાણે પ્રમાણના પ્રયોગના ભૂમિભૂત વાદનું નિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.

इत्थं सम्यग्ज्ञानं प्रमाणविषयफलप्रमातृरूपेण चतुर्विधव्याख्याप्रकारेण तदङ्गतया नयं प्रमाणप्रयोगभूमिस्त्रिभिर्धाय निरूपणस्यास्य प्रामाणिकतामाविष्करोति—

पूर्वागमान् पुरस्कृत्य भेदलक्षणतो दिश ।

वालसंवित्प्रकाशाय सम्यक्संवित्प्रकाशिता ॥સૂત્ર-૧૮॥

पूर्वागमानिति । अस्मदवधिकपूर्वत्वविशिष्टानाचार्यसिद्धसेनजिनभद्रगणिहेमचन्द्रवादिदेवसूरियगो-  
विजयवाचकप्रभृतिसन्दृष्टान् ग्रन्थरत्नानित्यर्थः । पुरस्कृत्येति, अक्षिलक्षीकृत्य विचार्य वेत्यर्थः, तेन  
निजग्रन्थस्य पूर्वागमसंमतिप्रकाशकत्वेन प्रामाण्यं प्रकाशितम्, पूर्वागमपदेन भगवद्दर्हागमस्य मङ्ग-  
लभूतस्य स्मरणात् सम्यग्ज्ञाननिरूपणान्ते मङ्गलस्य प्रकाशनञ्च कृतं भवति । सम्यक्संविदः प्रकाशनं  
कथं कृतमित्यत्राह भेदलक्षणतो दिशति, अवान्तरभेदैस्तल्लक्षणैश्च संक्षेपेण पूर्वाचार्यग्रन्थप्रवेशानुकूलतये-  
त्यर्थः । तेन स्वग्रन्थस्य पूर्वाचार्यप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वेन पिष्टपेषणकल्पत्वमपाकृतम् । ननु परिकर्मित-  
चेतसामनायासेनैव तेभ्यो बोधो भविष्यत्येवेति संक्षेपकरणं निष्फलमेवेत्याशंकायामाह वालसंवित्प्रका-  
शयेति, भवत्येव निस्संशयं तेभ्यः परिकर्मितमतीनां बोधो गम्भीरार्थग्रहणसामर्थ्यात्, तादृशसामर्थ्य-  
विकलानां तत्प्रवेष्टृणां बालानान्तु दुरवगाहत्वात्तत्र प्रवेशस्य दुष्करत्वेन तत्प्रवेशसम्पादनार्थं सुगम-  
तया संक्षेपेण सम्यक्संविदो निरूपणमारचितमिति सफलमेवेति न पिष्टपेषणकल्पताऽस्येति भावः ।  
प्रकाशितेति भूतकृदन्तेन सम्यक्संविन्निरूपणं पूर्णमिति सूचितमिति ॥

इति तपोगच्छन्भोमणि श्रीमद्विजयानन्दमૂરીશ્વરપટ્ટાલંકાર શ્રીમદ્વિજયકમલમૂરીશ્વરચરણનલિન વિન્યસ્ત-

મત્તિભરેણ તત્પટ્ટધરેણ વિજયલઘ્વિસૂરિણા વિનિર્મિતસ્ય તત્ત્વન્યાયવિભાકરસ્ય સ્વોપજ્ઞાર્યાં

ન્યાયપ્રકાશવ્યાખ્યાયાં વાદનિરૂપણં નામ દશમઃ કિરણઃ ॥

આ પ્રમાણે ચાર વ્યાખ્યાપ્રકારરૂપ પ્રમાણુ-વિષય-રૂળ-પ્રમાતારૂપે સમ્યગ્જ્ઞાનને, તેના અંગરૂપ નયને અને પ્રમાણુપ્રયોગ ભૂમિભૂત વાદને કહીને, આ નિરૂપણની પ્રામાણિકતાનો આવિષ્કાર કરે છે.

### સમ્યગ્જ્ઞાનનું પ્રકરણ.

ભાવાર્થ-“પૂર્વ આગમોને આગળ કરી, ભેદ અને લક્ષણની દિશાથી બાલભૂવોને પ્રકાશ મળે તેટલા માટે ‘સમ્યગ્જ્ઞાન’નું પ્રકરણ પ્રકાશિત કરેલ છે.”

અમારા પૂર્વકાલીન-પ્રાચીન આચાર્યવર્ય સિદ્ધસેનસૂરીશ્વર, જિનભદ્રગણિક્ષમાશ્રમણ, શ્રી હેમચંદ્રસૂરિ, વાહિદેવસૂરિ અને મહામહોપાધ્યાય શ્રી યશોવિજયજી વાચક વગેરેએ રચેલા અંતરત્નોને વિચારી, આ કથનથી નિજઅંતરનું પૂર્વના આગમથી સંમત અર્થના પ્રકાશક-પણાની અપેક્ષાએ પ્રમાણુપણું પ્રકાશિત કરેલ છે અને પૂર્વાગમ પદ્ધતી, મંગલભૂત ભગવંત અરિહંતના આગમના સ્મરણથી સમ્યગ્જ્ઞાનનિરૂપણના અંતમાં મંગલનું પ્રકાશન કરેલું છે. સમ્યગ્જ્ઞાનનું કેવી રીતે પ્રકાશન કરેલું છે? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘મિદલક્ષણતોદિશા’ इति । अवान्तर(पेटा)लोदोથી અને તેના લક્ષણોથી સંક્ષેપથી પૂર્વાચાર્યપ્રણીત અંતમાં પ્રવેશની અનુકૂળતા પડે, એ દૃષ્ટિથી પ્રકાશન કરેલું છે. આ કથનથી પોતાના અંતરનું પૂર્વાચાર્ય-પ્રકાશિત અર્થનું પ્રકાશકપણું હોઈ પિષ્ટપેષણ સમાનપણું દૂર થયું છે.

પ્રશ્ન એ થાય છે કે-પરિકર્મિત (સુસસ્કારિત) મન-પ્રુદ્ધિવાળાઓને અનાયાસે જ તે પૂર્વાચાર્યના અંતરત્નોથી યોગ થશે જ, તો સંક્ષેપ કરવો નિષ્ફળ જ છે ને? આવી શકના નિરાસ માટે કહે છે કે-‘બાલસંવિત્પ્રકાશાયે’તિ । તે પૂર્વઅંતરથી ભલે પરિકર્મિત મતિવાળાઓને નિઃસંશય યોગ થાય ! કેમ કે-ગંભીર અર્થના અહણનું સામર્થ્ય છે. તેવા સામર્થ્યથી રહિત, પૂર્વાચાર્યના અંતમાં પ્રવેશક બાલભૂવોને હુ ખે કરી અવગાહન શક્ય હોઈ, ત્યાં પ્રવેશ દુષ્કર હોઈ, તેઓના તેઓમાં પ્રવેશના સપાદન માટે જ સુગમરૂપે સંક્ષેપથી સમ્યગ્જ્ઞાનનું નિરૂપણ આ પ્રમાણે કરેલું સફળ જ છે. માટે પિષ્ટપેષણતુલ્યતા આની નથી, આવો ભાવ છે. ‘પ્રકાશિતે’તિ । આવા ભૂતકૃદંતથી સમ્યક્ સંવિત(જ્ઞાન)નું નિરૂપણ પૂર્ણ થયેલ છે, આવું સૂચિત કરેલ છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વર-ચરણકમલમાં વિન્યસ્તભક્તિના સમૂદાયવાળા તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલખિસૂરિજીએ રચેલ તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યામાં વાદનિરૂપણ નામનું દશમું કિરણ સમાપ્ત.



## अथ तृतीयो भागः

॥ प्रथमः किरणः ॥

तदेवं मोक्षसाधनावयवभूते सम्यक्श्रद्धासंविदौ निरूपिते तथा निरूपितमेव च संवरनिरूपणे-  
सम्यक्चरणं तदङ्गत्वेन संक्षेपतः, अत्र तु कर्माष्टकशून्यताप्रयोजकानुष्ठानलक्षणचारित्रस्य नित्यानुष्ठान-  
प्राप्तप्रयोजनानुष्ठानतो द्वैविध्यात्तदबोधयिषया एककार्यकारित्वप्रयोज्यत्वावसरसङ्गतिभिर्ज्ञाननिरूपणा-  
नन्तरं चरणं निरूपयति—

चरणकरणभेदेन द्विविधं चरणम् ॥ सूत्र-१ ॥

चरणेति । चर्यते मुमुक्षुभिस्सदाऽऽसेव्यत इति चरणम्, चर्यते गम्यते प्राप्यते भवोदधेः परं  
कूलमनेनेति चरणं व्रतश्रमणधर्मादिमूलगुणरूपम् । क्रियतेऽनुष्ठीयते सति प्रयोजने यत्तत्करणं पिण्ड-  
विशुद्ध्यादिकं तदेतद्विविधरूपेण सम्यक्चरणं द्विभेदमित्यर्थः । नित्यानुष्ठानरूपं चरणं, प्रयोजने प्राप्ते  
क्रियमाणं करणम् । व्रतादयो हि सर्वकालमेव साधुभिश्चर्यन्तेऽन्यथा स्वरूपहान्यापत्तेः, न तु व्रतशून्य-  
स्तेषां कश्चित्कालोऽस्ति, पिण्डविशुद्ध्यादिकन्तु प्राप्ते प्रयोजन एव विधीयत इति तदुभयात्मकं चारित्र-  
मिति भावः । तत्र चरणगुणस्थितस्य साधोर्विशुद्धिरतो ज्ञानाच्चरणं प्रधानं तत्फलत्वात् । ननु चरणं  
संवरणरूपा क्रिया सा च ज्ञानाभावे हता, तदुक्तं 'हया अज्ञानतो किरिया' इति, तस्माज्ज्ञानक्रिययोस्स-  
मुदितयोर्मोक्षसाधनत्वेनोभयोस्समानत्वमेव न चरणस्य प्रधानत्वमिति चेत्सत्यम्, सम्यक्श्रद्धासंवि-  
रणानि मुक्त्युपाया इति यद्यपि त्रयाणामपि समानकारणत्वमुक्तं तथापि गुणप्रधानभावोऽस्ति, ज्ञानं  
प्रकाशकमेव, चरणन्वभिनवकर्मादाननिरोधफलं निर्जराफलञ्च, ततो यद्यपि ज्ञानमपि प्रकाशकतयोप-  
करोति सददर्शनज्ञानचरणद्विकाधीनो मोक्षस्तथापि प्रकाशकतयैव व्याप्रियते ज्ञानं कर्ममलशोधकतया तु  
चरणमिति प्रधानगुणभावाच्चरणं ज्ञानसारः । उक्तञ्च 'नाणं पयासयं वी गुत्तिविसुद्धिफलं च जं चरणं ।  
मोक्खो य दुगाहीणो चरणं नाणस्स तो सारो' इति । एवं सम्यक्श्रद्धाया अपि सारश्चरणं तस्मात्त्रितयस्यैव  
समुदितस्य निर्वाणहेतुत्वं तत्रोभयोश्चरणद्वारा चरणस्य च साक्षाद्धेतुत्वमिति विशेषः, ततो न केवलं ज्ञानं  
मोक्षहेतुः, केवलज्ञानसद्भावेऽपि शैलेश्यवस्थाभावि सर्वसंवररूपचारित्रमन्तरेण निर्वाणाभावादतस्स-  
म्यज्ञानस्यैव मोक्षसाधनत्वेन शास्त्रार्थपर्याप्तेश्चरणनिरूपणं निष्फलमित्यपास्तम् । ज्ञानमेव नेप्सितार्थ-  
प्रापकं, सक्रियाविरहात्; स्वदेगप्राप्त्यभिलषितगमनक्रियागून्धमार्गज्ञानवदित्यनुमानेनासाधकत्वाच्चेति ॥

१. इदमित्थमासेवनीयं नत्वित्थमिति ज्ञानादेवावगम्यतेऽतो ज्ञानमेव प्रमाणं न तु ग्राह्यं कारणं पिण्ड-  
विशुद्ध्यादि चारित्रं वा, तज्ज्ञानाभावे तस्याप्यभावात्, सति च तरिमन् चरणस्यापि भावात्, ज्ञान एव च  
तीर्थस्य स्थितत्वात्, दर्शनस्यापि अधिगमजन्यस्य जीवादिपदार्थपरिच्छेदतरिमद्वेर्जातिगम्यगम्यनैर्गर्गि-  
कस्याप्यागमरहितत्वाभावात् । यतररवयम्भूरमणमत्स्यादीनामपि जिनप्रतिमाद्याकारमत्तरदर्शनाज्ज्ञानिमनुगम्य

### ચરણનિરૂપણ નામક પ્રથમ દિરણ.

મોક્ષસાધનના અવયવભૂત સમ્યગ્શ્રદ્ધાન અને સમ્યક્સંવિત્ (જ્ઞાન) નિરૂપિત થયેલ છે અને સંવરના નિરૂપણમાં તેના અંગરૂપે સક્ષેપથી સમ્યક્ચરણ(ચારિત્ર)નું નિરૂપણ કરેલ છે. અહીં તો આઠેય કર્મોની શૂન્યતાના પ્રયોજક અનુષ્ઠાનરૂપ ચારિત્રના, નિત્ય અનુષ્ઠાન અને પ્રયોજન પ્રાપ્ત થયે, થતા અનુષ્ઠાનના ભેદથી બે પ્રકારે હોઈ તેને જણાવવાની ઇચ્છાથી, એક કાર્ય-કારિત્વરૂપ, પ્રયોજ્યત્વરૂપ, અવસરરૂપ સંગતિઓદ્ધારા જ્ઞાનના નિરૂપણ પછી ચરણનું નિરૂપણ કરે છે.

ભાવાર્થ-“ચરણ અને કરણના ભેદથી બે પ્રકારનું ચારિત્ર છે.”

વિવેચન-ચરણનો બ્યુત્પત્તિજન્ય અર્થ=હંમેશાં મુનિઓદ્ધારા આસેવનનો વિષય, તે ‘ચરણ’ કહેવાય છે. અથવા જે ચરણથી સંસારસાગરનો પાર-કિનારો પમાય છે, તે ‘ચરણ’ કહેવાય છે. કરણનો બ્યુત્પત્તિલક્ષ્ય અર્થ=પ્રયોજન ઉપસ્થિત થયે છતે જે કરાય, તે પિંડ-વિશુદ્ધિ આદિ ‘કરણ’ કહેવાય છે. આ સમ્યક્ચરણ બે ભેદવાળું છે.

૦ નિત્ય અનુષ્ઠાન તે ચરણ અને પ્રયોજન પ્રાપ્ત કરાતું અનુષ્ઠાન કરણ. ખરેખર, વ્રત વગેરે સાધુઓથી સર્વ કાળે જ આચરતાં છે, નહિ તો સાધુતારૂપ સ્વરૂપની હાનિરૂપ આપત્તિ છે, પરંતુ તે સાધુઓનો વ્રતથી શૂન્ય કોઈ કાળ નથી. પિંડવિશુદ્ધિ આદિ તો પ્રયોજન પ્રાપ્ત થયે છતે જ કરાય છે, માટે ચરણ-કરણ ઉભય આત્મક ચારિત્ર છે.

૦ ચારિત્રશુભમાં સ્થિર રહેલ સાધુને વિશુદ્ધિ છે. એથી જ્ઞાન કરતાં ચારિત્ર પ્રધાન છે, કેમ કે-જ્ઞાનનું ક્ષણ ચારિત્ર (વિરતિ) છે.

શંકા-ચરણ એટલે સંવરણરૂપ ક્રિયા અને તે જ્ઞાનના અભાવમાં હણાયેલ છે, કેમ કે-‘અજ્ઞાનથી ક્રિયા હણાયેલ છે’ તેથી સમુદ્ધિત જ્ઞાન અને ક્રિયામાં મોક્ષસાધનપણું હોઈ ઉભયની સમાનતા જ છે. ચરણની પ્રધાનતા નથી ને? છે તો કેવી રીતે?

સમાધાન-જો કે તમારું કહેવું ઠીક છે, કેમ કે-‘સમ્યક્શ્રદ્ધાસંવિચરણાનિ મુક્ત્યુપાયા’ इति કથનથી સમ્યક્શ્રદ્ધા, સમ્યગ્જ્ઞાન અને સમ્યક્ચારિત્ર-એમ સમુદ્ધિત ત્રણેયનું સમાન

ભૂતાર્થલોકનપરાણામેવ નૈસર્ગિકસમ્યક્ત્વમુપજાયતે, ભૂતાર્થલોકનઞ્ચ જ્ઞાનમિતિ જ્ઞાનં પ્રધાનમિતિ જ્ઞાનનયઃ । ક્રિયાનયસ્તુ ક્રિયૈવ પ્રધાનમૈહિકામુખિકફલપ્રાપ્તિકારણં યુક્તિયુક્તત્વાત્, જ્ઞાનન્તુ ક્રિયોપકરણત્વાદ્ગૈર્ણમ્, પ્રયત્નાદિક્રિયાવિરહેણ હિ જ્ઞાનવતોઽયમિલષિતાર્થસમ્પ્રાપ્તિર્ન દ્રશ્યતે, આગમેઽપિ ચ તીર્થકરગણધરૈઃ ક્રિયા-વિકલના જ્ઞાનં નિષ્ફલમેવોક્તમ્, જ્ઞાનેનાર્થક્રિયાસમર્થાર્યપ્રદર્શનેઽપિ પ્રેક્ષાપૂર્વકારી પ્રમાતા યદિ હાનોપાદા-નરૂપા પ્રવૃત્તિ ન કુર્યાત્તદા તદ્વિફલમેવ, તદર્થત્વાત્તસ્ય । સવિદા વિપયગ્રસ્થાનસ્યાયથૈક્રિયાત્વાક્તિયૈવ પ્રધાનમ્ । ન કેવલમેવં ક્ષાયોપશમિકી ચરણક્રિયામઙ્ગીકૃત્યૈવ પ્રાધાન્યં તસ્યાઃ, કિન્તુ ક્ષાયિકીમપ્યાશ્રિત્ય, એતદપે-ક્ષાયાઽપિ તસ્યાઃ પ્રાધાન્યં મગ્નવતોઽપિ સમુત્પન્નકેવલજ્ઞાનરય યાવચ્છૈલેચ્યવરથાયા સર્વમેવરસ્પચારિત્રક્રિયા ન મવતિ તાવન્મુક્ત્યનવાપ્તેઃ, યદ્યત્સમન્તરમાવિ તત્તત્કારણમિતિ વ્યાપ્તેઃ ક્રિયૈવ કારણમિતિ ॥

કારણપણું કહેલું છે, તો પણ ગૌણ-મુખ્યભાવ છે. જ્ઞાન પ્રકાશક જ છે. ચરણ તો નવા કર્મોના ગ્રહણના નિરોધરૂપી ફળવાળું છે અને નિર્જરારૂપી ફળવાળું છે. તેથી જો કે જ્ઞાન પણ પ્રકાશકરૂપે ઉપકાર કરે છે. દર્શન સાહિત જ્ઞાન અને ચારિત્ર-એમ બંનેને આધીન મોક્ષ છે, તો પણ પ્રકાશકપણાએ જ જ્ઞાન વ્યાપાર કરે છે. કર્મભળની શુદ્ધિકારકપણાએ જ ચરણ વ્યાપાર કરે છે, માટે પ્રધાન ગુણભાવની અપેક્ષાએ ચરણ જ્ઞાનનો સાર છે. કહ્યું છે કે-‘જ્ઞાન પ્રકાશક છે અને ગુપ્તિ વિશુદ્ધિ ફળવાળું ચારિત્ર છે. જ્ઞાન ચારિત્રને આધીન મોક્ષ છે. ચારિત્ર જ્ઞાનનો સાર છે.’ આ પ્રમાણે સમ્યક્શ્રદ્ધાનો પણ સાર ચરણ છે, તેથી સમુદિત ત્રણનું જ નિર્વાણ-હેતુપણું છે. ત્યાં દર્શન-જ્ઞાનનું ચારિત્રદ્વારા મોક્ષ હેતુત્વ છે અને ચારિત્રનું મોક્ષ હેતુત્વ-સાક્ષાત્ હેતુત્વ (અવ્યક્તિત હેતુત્વ) છે. આમ વિશેષ છે. તેથી કેવલજ્ઞાન મોક્ષનો હેતુ નથી, કેમ કે-કેવલજ્ઞાનનો સદ્ભાવ છતાં શૈલેશી અવસ્થામાં થનાર સર્વ સંવરરૂપ ચારિત્ર સિવાય નિર્વાણનો અભાવ છે. એથી ‘સમ્યજ્ઞાનનું જ મોક્ષસાધનપણું હોઈ, શાસ્ત્રના અર્થની પર્યાપ્તિ (પૂર્ણતા) થવાથી ચરણનું નિરૂપણ નિષ્ફળ છે.’ આ બાબત ખંડિત થાય છે, કેમ કે-જ્ઞાન જ (આ, આ પ્રમાણે આચરવું, આ, આ પ્રમાણે અકર્તવ્ય છે, આવું બધું જ્ઞાનથી બળર પડે છે. એથી જ્ઞાન જ પ્રમાણ છે, પરંતુ પિંડવિશુદ્ધ આદિ કારણ કે ચરણ નહિ, કેમ કે-તેના જ્ઞાનના અભાવમાં તેનો પણ અભાવ છે અને જો તે જ્ઞાન હોય, તો જ ચરણની પણ સત્તા છે. વળી જ્ઞાનમાં જ તીર્થની સ્થિતિ છે. અધિગમજન્ય સમ્યગ્દર્શનની પણ જીવ આદિ પદાર્થના પરિચ્છેદ-વિવેકથી સિદ્ધિ છે. બતિસ્મરણથી જન્ય નૈસર્ગિક પણ સમ્યગ્દર્શનમાં પણ આગમ(જ્ઞાન)રહિતપણુનો અભાવ છે, કારણ કે-સ્વયંભૂરમણ સમુદ્રના મત્સ્ય આદિમાં પણ જિનપ્રતિમા આદિના આકારવાળા મત્સ્યના દર્શનથી બતિસ્મરણદ્વારા, ભૂતાર્થ આલોકનપરાયણ (સત્ય પદાર્થવિષયક વિચાર ચતુર) મત્સ્ય આદિને જ નૈસર્ગિક સમ્યક્ત્વ પેદા થાય છે અને ભૂતાર્થ આલોકન એ જ્ઞાન છે. માટે જ્ઞાન પ્રધાન છે, એમ જ્ઞાનનયની માન્યતા છે.

૦ ક્રિયાનય તો ક્રિયા જ યુક્તિયુક્ત હોઈ, ઔદિક-આમુષ્મિક ફળની પ્રાપ્તિનું પ્રધાન કારણ છે. જ્ઞાન તો ક્રિયાનું ઉપકરણ હોવાથી ગૌણ છે. ખરેખર, પ્રયત્ન આદિ ક્રિયાના અભાવથી જ્ઞાનવાનને પણ ઈષ્ટ અર્થની પ્રાપ્તિ દેખાતી નથી અને આગમમાં પણ તીર્થ-કર-ગણધરોએ કિયારહિતોને જ્ઞાન નિષ્ફળ જ કહેલ છે. જ્ઞાનદ્વારા અર્થક્રિયા સમર્થ અર્થનું પ્રદર્શન છતાં, પ્રેક્ષાપૂર્વકારી પ્રમાતા જો હાન-ઉપાદાનરૂપ પ્રવૃત્તિને ન કરે, તો તે જ્ઞાન નિષ્ફળ છે, કેમ કે-તે જ તેનો અર્થ છે. જ્ઞાનથી વિષયનું વ્યવસ્થાપન પણ અર્થક્રિયારૂપ હોવાથી ક્રિયા જ પ્રધાન છે. કેવળ આ પ્રમાણે ક્ષાયોપશમિક ચરણક્રિયાની અપેક્ષા રાખીને જ તે ક્રિયાનું પ્રાધાન્ય નથી, પરંતુ ક્ષાયિક ક્રિયાની પણ અપેક્ષા રાખીને પ્રાધાન્ય છે. સમુત્પન્ન કેવલજ્ઞાનવાળા ભગવંતને પણ જ્યાં સુધી શૈલેશીઅવસ્થામાં સર્વ સંવરરૂપ ચારિત્ર-

ક્રિયા નથી થતી, ત્યાં સુધી સુક્તિની પ્રાપ્તિ નથી. જે જેના પછી અવ્યવહિત ભાવી છે, તે તેનું કારણ છે. આવી વ્યાપ્તિ હોવાથી ક્રિયા જ કારણ છે, એમ ક્રિયાનય વહે છે.) ઇષ્ટ અર્થ પ્રાપ્ત નથી, કેમ કે-સત્ક્રિયાનો અભાવ છે. જેમ કે-સ્વદેશ પ્રાપ્તિરૂપ ઇષ્ટ પ્રત્યે ગમનની ક્રિયા શૂન્ય માર્ગનું જ્ઞાન. આવા અનુમાનથી અસાધકપણું છે.

અથ ચરણમેદમાહ—

વ્રતશ્રમણધર્મસંયમવૈયાવૃત્યબ્રહ્મચર્યગુપ્તિજ્ઞાનાદિતપઃક્રોધનિગ્રહરૂપેણાષ્ટવિધમપ્યવાન્તર મેદ તસ્સત્સતિવિધં ચરણમ્ ॥સૂત્ર-૨॥

વ્રતેતિ । પ્રાણાતિપાતવિરમણાદિ વ્રતં પञ્ચવિધમ્, શ્રમણધર્મસ્સાધુધર્મઃ ક્ષાન્ત્યાદિદશવિધઃ, સંયમ ઉપરમસ્સપ્તદશવિધઃ, વૈયાવૃત્યમાચાર્યાદ્યુદ્દેશેન યત્કર્તવ્યં તત્ર વ્યવ્રતારૂપં દશવિધમ્, બ્રહ્મચર્યસ્ય ગુપ્તયો વસત્યાદિકા નવ, જ્ઞાનમાભિનિબોધિકાદિ તદાદિ યેષાં તાનિ જ્ઞાનાદીનિ જ્ઞાનદર્શન-ચારિત્રરૂપાણિ ત્રીણિ, તપો દ્વાદશવિધમ્, ક્રોધનિગ્રહઃ ક્રોધાદીનાં નિગ્રહશ્ચતુર્વિધં હિ મૂલતોઽષ્ટવિધ-મપિ સ્વસ્વાવાન્તરમેદવિવક્ષ્યા સત્સતિવિધં ચરણમિત્યર્થઃ । નનુ ગુપ્તીનાં વ્રતેષુ શ્રમણધર્માન્તર્ગતચારિત્રસ્ય વ્રતાત્મકત્વેન વ્રતેષુ સંયમતપસોઃ શ્રમણધર્મેષુ તપોગ્રહણે તત્ર વૈયાવૃત્યસ્ય ક્ષાન્ત્યાદિશ્રમણધર્મગ્રહણે તત્ર ક્રોધાદિનિગ્રહસ્ય ચાન્તર્ગતત્વેન તેષાં પૃથગ્રહણં વ્યર્થમિતિ ચેદુચ્યતે, ગુપ્તેર્નિરપવાદત્વપ્રદર્શનાય પૂર્વ-પશ્ચિમતીર્થકર્તીર્થયોર્વિશેષેણૈતદ્ભવતિ મહાવ્રતમિતિ પ્રકાશનાય, વ્રતચારિત્રસ્યૈકાંશત્વેન છેદોપસ્થાપનીયાદિ-ચતુર્વિધચારિત્રગ્રહણાય અપૂર્વકર્માશ્રવસંવરહેતુમૂતસંયમસ્ય પૂર્વગૃહીતકર્મક્ષયહેતુમૂતતપસશ્ચ બ્રાહ્મણા આયાતા વસિષ્ઠોઽપ્યાયાત હિ ન્યાયેન મોક્ષાઙ્ગં પ્રતિ પ્રાધાન્યલ્યાપનાયા વૈયાવૃત્યસ્ય સ્વપરોપકાર-કત્વેનાનજનાદિમ્યોઽતિશયતાસૂચનાય ઉદયોદીરણાવલિકાગતત્વેન ક્રોધાદીનાં ક્ષાન્ત્યાદિભિરુદય एव न कर्तव्य इति ल्यापयितुं ક્ષાન્ત્યાદયો પ્રાહ્યાઃ ક્રોધાદયો હેયા હિ વોપદર્શનાય તદુપન્યાસ હિ ન કોઽપિ દોષ હિતિ ભાવઃ ॥

અરણના ભેદનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“વ્રત-શ્રમણધર્મ-સંયમ-વૈયાવૃત્ય-બ્રહ્મચર્ય-ગુપ્તિ-જ્ઞાનાદિ-તપ-ક્રોધ આદિ નિગ્રહરૂપે આઠ પ્રકારનું પણ આવાન્તર(પિટા)ભેદથી સીતેર પ્રકારનું ચારિત્ર છે.”

વિવેચન-પ્રાણાતિપાતવિરમણ આદિ વ્રત પાંચ પ્રકારનું છે. શ્રમણધર્મ એટલે સાધુનો ધર્મ. તે ક્ષાન્તિ વગેરે દશ પ્રકારનો છે. સંયમ એટલે ઉપશમ, તે સત્તર પ્રકારનો છે. વૈયાવૃત્ય એટલે આચાર્ય આદિને ઉદ્દેશીને જે કર્તવ્ય છે, તેમાં પરાયણતારૂપ દશ પ્રકારનું છે. બ્રહ્મચર્યની ગુપ્તિ (વાડો), વસતિ વગેરે નવ છે. જ્ઞાનાદિ એટલે જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રરૂપ ત્રણ છે. તપ બાર પ્રકારનો છે. ક્રોધ આદિનો નિગ્રહ ચાર પ્રકારનો છે. આમ મૂળથી આઠ પ્રકારનું પણ પોતપોતાના અવાન્તરભેદની વિવિક્ષાથી સીતેર પ્રકારનું અરણ છે.

શંકા-ગુપ્તિ(વાડો)ઓનો વ્રતોમાં, શ્રમણધર્મમાં અંતર્ગત ચારિત્ર વ્રતરૂપ હોઈ તેનો

વ્રતોમાં, સંયમ અને તપનો શ્રમભુધર્મોમાં, તપનું અહણ થયે છતે તપમાં વૈયાવૃત્ત્યનો અને ક્ષાન્તિ આદિ શ્રમભુધર્મનું અહણ કયે છતાં ત્યાં ક્રોધ આદિના અહણનો અંતર્ભાવ થતો હોવાથી, શુષ્પિત-ચારિત્રવ્રત-સંયમ-તપ-વૈયાવૃત્ત્ય-ક્રોધાદિ નિઅહનું અલગરૂપે અહણ નિર્ધારક જ છે ને ?

**સમાધાન**-અહ્યર્થની શુષ્પિતમાં અપવાદરહિતપણાના પ્રદર્શન માટે શુષ્પિતનું તથા પહેલા અને છેલ્લા તીર્થ કરના અને તીર્થમાં વિશેષતઃ આ મહાવ્રત છે. એમ પ્રકાશન માટે વ્રતનું, એકઅંશપણું હોઈ છેદોપસ્થાપનીય આદિ ચાર પ્રકારના ચારિત્રના અહણ માટે ચારિત્રનું, અપૂર્વકર્મના આશ્રવના-અંવરના હેતુભૂત સંયમનું અને પૂર્વે અહણ કરેલ કર્મના ક્ષયના હેતુભૂત તપનું, મોક્ષના અંગ પ્રત્યે (પ્રાક્ષણે આવ્યા, વસિષ્ઠ પણ આવેલો છે-આ ન્યાયથી) પ્રધાનપણું બતાવવા માટે, સ્વ અને પરનું ઉપકારક હોઈ અનશન આદિ તપ કરતાં મહાન્ છે. એમ સૂચન કરવા માટે વૈયાવૃત્ત્યનું અલગરૂપે અહણ કરેલ છે. અને ઉદયાવલિકા-ઉદીરણાવલિગત હોઈ, ક્રોધ આદિનો ક્ષમા આદિ દ્વારા ઉદય જ ન કરવો એમ જણાવવા માટે, અથવા ક્ષમા વગેરે શુણો અહણ કરવા ભેદ્યે, ક્રોધ વગેરે દોષો છોડવા ભેદ્યે. એમ દર્શાવવા માટે ક્રોધાદિ નિઅહનો ઉપન્યાસ કરેલ છે, માટે કોઈ પણ દોષ નથી.

અથ વ્રતસ્વરૂપનિર્ણયાર્થમાહ - -

હિંસાનૃતસ્તેયાબ્રહ્મપરિગ્રહેભ્યો વિરમણરૂપાણિ પશ્ચ વ્રતાનિ ॥સૂત્ર-૩॥

હિંસેતિ । પરિગ્રહાન્તાઃ કૃતદ્વન્દ્વા હિસાદયઃ પશ્ચમ્યન્તાઃ, 'જુગુપ્સાવિરામપ્રમાદાર્થાનામુપસંખ્યાન' મિતિ પશ્ચમી । નનુ ધ્રુવત્વેન પ્રસિદ્ધસ્યાર્થસ્ય 'ધ્રુવમપાયેડપાદાન'-મિત્યપાદાનત્વેન ગ્રામાદાગચ્છતીત્યાદાવિવ પ્રકૃતે હિસાદિપરિણામાનાં ધ્રુવત્વામાવાત્કથમપાદાનત્વમ્, ન ચ દ્રવ્યાથદેશાદ્દિસાદિપરિણત આત્મૈવ હિસાદિવ્યપદેશભાગિતિ ધ્રુવત્વમિતિ વાચ્યમ્, તથા સતિ તસ્ય નિત્યત્વેન વિરમણાનુપપત્તેરિતિ ચેન્ન બુદ્ધ્યા ધ્રુવત્વવિવક્ષયાડપાદાનત્વોપપત્તેઃ, પ્રેક્ષાકારી હિ મનુષ્યો ય એતે હિંસાદયઃ પરિણામાઃ પાપહેતવઃ પાપકર્માણિ ચ તત્ર પ્રવર્તમાનમિહૈવ રાજાનો દણ્ડયન્તિ પરત્ર ચ બહુવિધં દુઃસ્ખમવાપ્નોતીતિ બુદ્ધ્યા ધ્રુવત્વં સમ્પ્રાપ્ય નિવર્તતેતિ તેપાં ધ્રુવત્વં કાલ્પનિકં સમ્પાદનીયમ્ । વસ્તુતસ્તુ ધ્રુવત્વામાવેડપ્યપાદાનસંજ્ઞાકરણાય જુગુપ્સેત્યાદિપ્રવૃત્તેર્ન દોષોડન્યથા ધ્રુવત્વં પરિકલ્પ્યાપાદાને પશ્ચમીત્યનેનૈવ પશ્ચમી-સિદ્ધૌ તદ્વચનવૈયર્થ્યાપત્તેરિતિ ધ્યેયમ્ । સર્વેપુ વ્રતેષ્વહિંસાયાઃ પ્રધાનત્વાત્તત્પ્રતિયોગિન્યા હિંસાયા આદાવુપાદાનમ્ । યદ્યપીદમેત્રેત્યમેવ વા કર્તવ્યમિતિ બુદ્ધિર્વૈકલ્પરિણામવિશેષેણ વૃતાડન્યનિર્વૃત્તિર્વ્રતશબ્દવાચ્યા, તથા ચ નિવૃત્તૌ પ્રવૃત્તૌ ચ વ્રતશબ્દો વર્તતે, યથા પયો વ્રતયતીત્યાદૌ વ્રતશબ્દઃ, પયોડમ્યવહાર ગ્વ પ્રવર્તતે નાન્યત્રેતિ તદર્થઃ । એવં હિંસાદિભ્યો નિવૃત્તશબ્દચોદિતકર્માનુષ્ઠાન એવં પ્રવર્તતે, જ્ઞાનક્રિયાભ્યાં મોક્ષશ્રુતેગ્યાત્રવિહિતનિવૃત્તિપ્રવૃત્તિક્રિયાસાધ્યકર્મક્ષણસ્થૈવ મોક્ષાવાપ્તિસાધનાત્તથાપિ નિવૃત્તેઃ પ્રાધાન્યાત્માશ્રાત્સંવ દર્શિતા । સમ્બન્ધિશબ્દત્વાન્ચૈકનરોપાદાનેડન્યતરસ્યાપિ પ્રતીત્યા હરિતપકદર્શનાદ્દક્ષિત-



બોધવત્ તત્પૂર્વકપ્રવૃત્તેરપિ ગમ્યત્વાત્ । અન્યથા નિવૃત્તિમાત્રસ્ય નિષ્ફલત્વાપત્તિઃ સ્યાત્ સંવરાવિશેષપ્રસન્નશ્ચ સ્યાત્ । તદિદં વ્રતં દેશસર્વભેદેન દ્વિવિધમપિ સંવરહેતુભૂતમગાર્યનગારિસાધારણમ્ । અત્ર ચાનગારિ-સમ્બન્ધ્યેવ ગ્રાહ્યં સમ્યક્ચરણાજ્ઞત્વાત્ । એવમેવાન્યત્ર તત્તદક્ષતયોક્તાનામપિ પુનરત્ર તન્નિર્દેશસ્તથા બોધ્યઃ ॥

વ્રતના સ્વરૂપનો નિર્ણય.

ભાવાર્થ—“હિંસા-અનૃત-સ્તેય-અગ્રહ-પરિગ્રહોથી વિરમણરૂપ પાંચ વ્રતો છે.”

વિવેચન—પરિગ્રહ સુધીના, દ્વન્દ્વ સમાસવાળા, હિંસા વગેરે પંચમી વિભક્તિ અંત-વાળા છે, કેમ કે—‘લે ભુગુપ્તસા-વિશમ-પ્રમાદ અર્થવાળા હોય, તો પંચમી વિભક્તિ થાય છે,’ માટે પરિગ્રહથી પંચમી વિભક્તિ છે. હિંસાથી-અનૃતથી-ચોરીથી-અગ્રહથી-પરિગ્રહથી વિરમણ, તે વ્રત કહેવાય છે.

શંકા-ધ્રુવપણાએ પ્રસિદ્ધ અર્થનું ‘ધ્રુવ અપાયમાં અપાદાન છે.’ આ સૂત્રથી અપાદાનપણું હોઈ, ‘ગામથી આવે છે’ ઇત્યાદિની માફક પ્રકૃતમાં હિંસાદિ પરિણામોમાં ધ્રુવપણાનો અભાવ હોવાથી કેવી રીતે અપાદાનપણું છે? વળી ‘દ્રવ્ય અર્થની અપેક્ષાએ હિંસાદિ પરિણત આત્મા જ હિંસાદિ વ્યવહારવાળો થાય છે.’ આમ ધ્રુવત્વ છે એવું નહીં બોલવું, કેમ કે—તે પ્રકારે હોયે છતે તેનું નિત્યપણું હોઈ વિરમણની ઉપપત્તિ થતી નથી ને ?

સમાધાન—બુદ્ધિદ્વારા ધ્રુવત્વની વિવક્ષા કરવાથી અપાદાનત્વની ઉપપત્તિ છે. ખરેખર, જે પ્રેક્ષાકારી મનુષ્ય, જે આ હિંસા આદિ પરિણામો પાપહેતુભૂત છે અને પાપકર્મો છે, ત્યાં પ્રવૃત્તિ કરનારને અહીં જ રાજાઓ દંડે છે અને પરલોકમાં બહુવિધ દુઃખને પામે છે. આવી બુદ્ધિથી ધ્રુવપણું સંપ્રાપ્ત કરીને અટકે છે. આમ તેઓનું ધ્રુવપણું કાલ્પનિક બનાવવું. વસ્તુતઃ ધ્રુવપણાનો અભાવ છતાં અપાદાનસંજ્ઞા કરવા માટે ભુગુપ્તસા ઇત્યાદિ પ્રવૃત્તિથી દોષ નથી. અન્યથા, ધ્રુવત્વની કલ્પના કરી ‘અપાદાનમાં પંચમી’ આ સૂત્રથી જ પંચમીની સિદ્ધિ થયે છતે તે વચનની નિરર્થકતાની આપત્તિ થાય !

૦ સઘળા વ્રતોમાં અહિંસાનું પ્રધાનપણું હોવાથી તે અહિંસાની પ્રતિયોગિની-શત્રુભૂત હિંસાનું આદિમાં ગ્રહણ કરેલું છે.

૦ લે કે આ જ અથવા આ પ્રમાણે જ કરવું જોઈએ, આવા બુદ્ધિપૂર્વકના પરિણામવિશેષથી કરાયેલી અન્યથી નિવૃત્તિ ‘વ્રત’ શબ્દથી વાચ્ય છે. તથાચ નિવૃત્તિમાં અને પ્રવૃત્તિમાં વ્રત શબ્દ વર્તે છે. જેમ કે—‘વૃષભાન્નં વ્રતયતિ’ શુદ્રના અન્નનો પરિહાર કરે છે. ‘પયોવ્રતયતિ’ દૂધના ભોજનમાં જ પ્રવૃત્તિ કરે છે, બીજે નહિ. એવી રીતે હિંસાથી નિવૃત્તિ, એ વ્રત છે. અર્થાત્ હિંસા આદિથી નિવૃત્તિવાળો શાસ્ત્રવિહિત કર્માનુષ્ઠાનમાં જ પ્રવૃત્તિ કરે છે.

૦ ‘જ્ઞાનક્રિયાભ્યાં મોક્ષઃ ।’ જ્ઞાન અને ક્રિયાથી મોક્ષ છે, એમ સાંભળવાથી શાસ્ત્રવિહિત નિવૃત્તિ અને પ્રવૃત્તિરૂપ ક્રિયાથી સાધ્યકર્મનો ક્ષય જ મોક્ષની પ્રાપ્તિનું સાધન છે, તો પણ



નિવૃત્તિની પ્રધાનતા હોવાથી તે નિવૃત્તિ જ સાક્ષાત્ (સ્પષ્ટ શબ્દોલ્લેખરૂપે) દર્શાવેલ છે. વળી સંબંધી-શબ્દ હોવાથી, બેમાંથી એકના ઉપાદાનમાં બીજાના ઉપાદાનની પણ હસ્તિપદ્ધતિ (મહાવત)ના દર્શનથી હસ્તિના બોધની માફક પ્રતીતિ થતી હોવાથી, તે હિંસાદિ નિવૃત્તિપૂર્વક (સાપેક્ષ) શાસ્ત્રવિહિત ક્રિયાડનુષ્ઠાનગત પ્રવૃત્તિ પણ ગમ્યમાન છે. અન્યથા, નિવૃત્તિ માત્રમાં નિષ્ફળપણની આપત્તિ થાય ! નિવૃત્તિ કારણ છે અને પ્રવૃત્તિ કાર્ય છે. વળી સંવરના વિશેષના અભાવનો પ્રસંગ થાય !

૦ તે આ વ્રત, દેશ અને સર્વના લેહથી બે પ્રકારનું પણ સંવરના હેતુભૂત, અગારી અને અનગારી સાધારણ છે : અને અહીં અનગારી (સાધુ) સંબંધી જ વ્રત ગ્રહણયોગ્ય છે, કેમ કે-સમ્યક્ચરણનું અંગ છે : આ પ્રમાણે જ બીજે ઠેકાણે તે તે(સમ્યક્ચરણ)ના અંગ-પણાએ કહેલાઓનો પણ જેમ અહીં અનગારી સંબંધી નિર્દેશ છે, તેમ તે નિર્દેશ બાણવો.

અથ હિંસાદિસ્વરૂપનિરૂપણપૂર્વકં તદ્વિરમણરૂપં વ્રતં વર્ણયતિ—

પ્રમાદસહકારેણ કાયાદિવ્યાપારજન્યદ્રવ્યભાવાત્મકપ્રાણવ્યપરોપણં હિંસા તસ્માત્સમ્ય-જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વિકા નિવૃત્તિઃ પ્રથમં વ્રતમ્ ॥સૂત્ર-૪॥

પ્રમાદેતિ । પ્રમાદત્ત્વમ્ એવમ્ પ્રમાદોઽયત્નોઽનુપયોગો વા, પ્રબલકર્મદાવાનલપ્રભૂતકાયિકમાનસિકાનેકદુઃખજ્વાલામાલાકલાપરીતનિશ્ચિલ્લોકાવલોકનોઽપિ તન્મધ્યવર્ત્યપિ તત્તો બહિર્ભવનનિદાનાનન્ય-સાધારણવીતરાગપ્રણીતધર્મચિન્તામર્ષિ યજ્જન્યપરિણામવિશેષાન્ન પશ્યતિ પશ્યન્ વા નાચરતિ જીવઃ સ પ્રમાદો મદ્યાદયઃ, અજ્ઞાનસંશયવિપર્યયરાગદ્વેષસ્પૃતિભ્રંશયોગદુષ્પ્રણિધાનધર્માનાદરમેદેનાદ્યવિધો વા, તત્સ-હકારેણ તન્નિમિત્તકાત્મપરિણામવિશેષેણ વા કાયમનોવાગ્વ્યાપારેણ જન્યં યદ્દ્રવ્યાત્મકાનાં ભાવાત્મકા-નામુભયાત્મકાનાં વા પચ્ચેન્દ્રિયાદિપ્રાણાનાં વ્યપરોપણં વિયોગીકરણં જીવાત્પૃથક્કરણં સા હિંસૈત્યર્થઃ, તસ્માદ્વચપરોપણાનિવૃત્તિર્વિરતિઃ પ્રથમં મહાવ્રતમ્, સા દેશતોઽપિ સ્યાદિત્યત્રાહ સમ્યગ્નિતિ, સર્વપ્રકારેણ મદ્ગત્રયેણ તાદૃશી નિવૃત્તિજ્ઞાનશ્રદ્ધાનમન્તરેણ ન સમ્ભવતીતિ સૂચનાય મિથ્યાદૃશાં તથાવિરતેરજ્ઞાના-શ્રદ્ધાનપૂર્વકત્વસૂચનાય ચ જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વિકેત્યુક્તમ્ । યતો હિ મિથ્યાદૃશાં સમ્યક્ત્વાભાવેન જ્ઞાનં શ્રદ્ધા ચ વસ્તુતોઽજ્ઞાનરૂપમશ્રદ્ધારૂપા ચેતિ ભાવઃ । ઇત્વરકાલતાદૃશરિતિવારણાય સમ્યગ્નિત્યનેન યાવજ્જીવમપિ વિવક્ષણીયમ્ । તથા ચ હિંસાયા જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વકં મદ્ગત્રયેણ યાવજ્જીવં નિવૃત્તિરિતિ ભાવાર્થઃ । એક-દ્વિત્રિચતુઃપચ્ચેન્દ્રિયાસ્થ્યાન્ પ્રાણિનઃ સમ્યક્ શાસ્ત્રતો જ્ઞાત્વા તદનુસારેણ ચ શ્રદ્ધયોપરમઃ સર્વેષુ વ્રતેષુ પ્રધાનત્વાત્સૂત્રક્રમપ્રમાણ્યાચ્ચ પ્રથમં વ્રતમિતિ યાવત્ । મદ્ગત્રયં ચ દ્રવ્યભાવતદુભયરૂપમ્ ॥

૧. પીઢાકર્તૃત્વયોગેન શરીરવિનાગાપેક્ષયા પ્રાણિનમેનં મારયામીત્યેવંરૂપસકલેગ્રાત્પ્રાણવ્યપરોપણં હિંસા-ઇયં સનિમિત્તા, પરિણામવાદે હિ પીઢકસ્ય પીઢનીયસ્ય પરિણામિત્વાત્પીઢાકર્તૃત્વમુપપચ્ચતે, એકાન્તવાદે ત્વેકા-ન્તતો નિત્યત્વે કસ્યાપિ કાર્યસ્ય કરણેઽક્ષમત્વાત્ સર્વથા મેદે ચ શરીરકૃતકર્મણો ભવાન્તરેઽનુભવાનુપપન્તેઃ । સર્વથાઽનિત્યત્વેઽમેદે ચ પરલોકહાન્યાપન્તેઃ શરીરનાગે જીવનાગ્રાત્ હિંસાદીનામસમ્ભવ એવ । નિત્યાનિત્ય-ચાત્માનિ સર્વ ઘટત એવ, મૂર્ત્તિમૂર્ત્તિત્વાભ્યાઞ્ચ દેહાત્મનોઃ કથાન્નિદ્ભેદઃ દેહસ્પર્શને ચ જીવસ્ય વેદનોત્પન્તેઃ

હવે હિંસાદિસ્વરૂપના નિરૂપણપૂર્વક તે હિંસાદિથી વિરતિરૂપ વ્રતનું વર્ણન જણાવાય છે.

વ્રતનું વર્ણન.

સાવાર્થ—“પ્રમાદના સહકારથી અને કાય આદિ વ્યાપારથી જન્ય દ્રવ્ય-સાવ આત્મક પ્રાણોથી વિયોગ કરવાની ક્રિયા, એ હિંસા કહેવાય છે. તેનાથી સમ્યગ્જ્ઞાન અને શ્રદ્ધાપૂર્વકની નિવૃત્તિ, એ પહેલું વ્રત કહેવાય છે.”

વિવેચન—પ્રમાદ એટલે પ્રયત્નનો અભાવ કે ઉપયોગનો અભાવ. જે પ્રમાદથી જન્ય પરિણામવિશેષથી જીવ, જોરદાર કર્મરૂપી દાવાનળથી પુષ્કળ ક્રયિક-માનસિક અનેક દુઃખરૂપી જવાળાઓની માળાઓના સમુદાય ભરત્યક સંપૂર્ણ લોકનું અવલોકનવાળો છતાં, તે લોકના મધ્યમાં રહેનાર છતાં, તે લોકમાંથી બહાર નીકળવાના સાધનભૂત અનન્ય સાધારણ-વીતરાગપ્રણીત ધર્મરૂપી ચિંતામણિને જોતો નથી, અથવા જોવા છતાં જીવ ધર્મનું આચરણ કરતો નથી, તે પ્રમાદ મધ-કષાય-વિષય-નિદ્રા-વિકથારૂપ પાંચ પ્રકારનો, અથવા અજ્ઞાન-સંશય-વિપર્યય-રાગ-દ્વેષ-સ્મૃતિદ્વંસ-યોગદુષ્પ્રણિધાન અને ધર્મનો અનાદરના લેહથી આઠ પ્રકારનો છે. તે પ્રમાદના સહકારથી કે તે પ્રમાદજન્ય આત્માના પરિણામવિશેષથી, મન-વચન-કાયાના વ્યાપારથી જન્ય જે દ્રવ્યરૂપ, ભાવરૂપ કે દ્રવ્ય-ભાવરૂપ પંચેન્દ્રિય આદિ પ્રાણોનું વ્યપરોપણ-વિયોગીકરણ-જીવથી પૃથક્કરણ, તે હિંસા કહેવાય છે. (પીડાના દાનના યોગથી શરીરના વિનાશની અપેક્ષાએ ‘આ પ્રાણીને હું મારું’ આવા સંકલેશરૂપ પરિણામથી પ્રાણોના વ્યપરોપણરૂપ હિંસા. આ હિંસા નિમિત્ત સહિત છે.

૦ ખરેખર, પરિણામવાદમાં પીડા કરનાર અને પીડા પામનાર પરિણામી હોવાથી પીડાકત્તૃપણું ઉપપન્ન થાય છે. એકાન્તવાદમાં એકાન્તથી નિત્યત્વની માન્યતામાં કોઈ પણ કાર્યને કરવામાં અસમર્થતા હોઈ અને સર્વથા લેહમાં શરીરે કરેલ કર્મના ભવાન્તરમાં અનુભવની અનુપપત્તિ છે. સર્વથા અનિત્યત્વની માન્યતામાં અને અલેહમાં પરલોકની હાનિની આપત્તિ છે. શરીરના નાશમાં જીવનો નાશ થવાથી હિંસા આદિનો અસંભવ જ, વળી નિત્યાનિત્ય આત્માની માન્યતામાં સઘળું ઘટે છે. મૂર્ત અને અમૂર્તપણાની અપેક્ષાએ શરીર અને આત્માનો કથંચિદ્ લેહ છે અને દેહના સ્પર્શમાં જીવને વેદનાની ઉત્પત્તિ થતી હોવાથી કથંચિદ્ અલેહ છે.

શંકા-જો નાશના હેતુથી દેહથી શિત્રમાં નાશ કરાતો માનવામાં આવે, તો પૂર્વવત્

કથંચિદ્મેદશ્ચ, ન ચ નાશહેતુના વેદાદિન્ને નાગે ક્રિયાનાગે વેદતાદવસ્ત્વં, અભિન્ને ચ ક્રિયામાણે વેદ  
 યવ કૃતઃ સ્યાદિતિ વાચ્યમ્, અભિન્નાનાગકરણે વેદસ્ય નાશિતત્વેન કૃતત્વામાવાત્ । ન ચ સ્વકૃતકર્મવશા-  
 દ્વિનાયા માવે હિંસકસ્યાહિંસકત્વં વૈયાવૃત્યકરસ્યેવ કર્મનિર્જરાહેતુત્વેન ગુણત્વમેવ સ્થાત્, કર્માભાવે ચ નિર્વિ-  
 ગેષાત્સર્વં હિંસનીયં મવેદિતિ વાચ્યમ્ કર્મોદયસ્ય પ્રાધાન્યેન હેતુત્વેઽપિ હિંસકસ્યાપિ તત્ર નિમિત્તત્વાત્ । ન  
 ચ તત્ર તસ્ય નિમિત્તત્વે વૈદ્યાદીનામપિ હિંસાપ્રસન્ન ઇતિ વાચ્યમ્, દુષ્ટામિસન્ધિત્વસ્યાપિ નિમિત્તત્વાદિતિઃ ॥

દેહની સ્થિતિ કાયમ છે અને જો અભિન્ન નાશ કરાતો માનવામાં આવે, તો દેહે જ નાશ કરેલો થાય ને ?

**સમાધાન**—અભિન્ન નાશકરણમાં દેહમાં નાશવિષયપણું હોઈ, દેહકર્તૃકનાશ નહિ હોવાથી કૃતપણાનો અભાવ છે.

**શંકા**—પોતે કરેલ કર્મના વશે હિંસાની દ્વિધમનતા માનવામાં, હિંસકનું અહિંસકપણું જેમ વૈયાવૃત્ત્ય કરનારમાં કર્મનિર્જરાહેતુ હોઈ ગુણપણું થાય, તેમ કર્મના અભાવમાં વિશેષ વગર સઘળું હિંસાયોગ્ય થાય ને ?

**સમાધાન**—કર્મના ઉદયનું પ્રધાનપણાએ હેતુપણું છતાં હિંસકનું પણ ત્યાં નિમિત્તપણું છે.

**શંકા**—ત્યાં તેનું નિમિત્તપણું માનતાં વૈધ આદિમાં હિંસાનો પ્રસંગ આવશે ને ?

**સમાધાન**—દુષ્ટ અભિસંધિ(આશય)પણાનું પણ નિમિત્તપણું છે.)

તે હિંસારૂપ વ્યપરોપણથી નિવૃત્તિ (વિરતિ) પ્રથમ મહાવ્રત કહેવાય છે. તે હિંસા દેશથી પણ થાય. માટે કહે છે કે—‘સમ્યગિ’તિ । સર્વ પ્રકારે ત્રણ ભાંગથી તેવી વિરતિ જ્ઞાન-શ્રદ્ધા વગર સંભવિત નથી, એવું સૂચન કરવા માટે અને મિથ્યાદષ્ટિઓમાં વિરતિ અજ્ઞાન-અશ્રદ્ધાનપૂર્વકપણાના સૂચન માટે ‘જ્ઞાનશ્રદ્ધાપૂર્વિકા’ ઈતિ કહેલું છે, કારણ કે—ખરેખર, મિથ્યાદષ્ટિઓમાં સમ્યક્ત્વના અભાવથી જ્ઞાન અને શ્રદ્ધા વસ્તુતઃ અજ્ઞાનરૂપ અને અશ્રદ્ધારૂપ છે.

૦ અદ્યકાળની, તેથી વિરતિના વારણ માટે ‘સમ્યગિ’તિ બળજબની પણ નિવૃત્તિ બાજુની. તથાચ હિંસાથી જ્ઞાન-શ્રદ્ધાનપૂર્વક ત્રણ ભાંગથી બળજબ સુધીની નિવૃત્તિ, અહિંસાનામક વ્રત કહેવાય છે.

૦ એકેન્દ્રિય-દ્વીન્દ્રિય-ત્રીન્દ્રિય-ચતુરિન્દ્રિય-પંચેન્દ્રિયનામક પ્રાણીઓને શાસ્ત્રથી સારી રીતે બાણીને તથા તેના અનુસારે શ્રદ્ધાપૂર્વક હિંસાથી વિરામ, સઘળા વ્રતોમાં પ્રધાનપણું હોવાથી અને સૂત્રના ક્રમના પ્રમાણપણાથી પ્રથમ વ્રત સમજવું.

૦ વળી ત્રણ ભાંગો, દ્રવ્ય-ભાવ-દ્રવ્યભાવરૂપ બાજુવાં.

અથ તત્પરિપાલનાર્થાનિ વ્રતાનીતરાણ્યાહ—

અતદ્વતિ તત્પ્રકારકમપ્રિયમપથ્યં વચનમનૃતં તસ્માત્તથા વિરતિર્દ્વિતીયં વ્રતમ્ । અસત્યં ચતુર્વિધં ભૂતનિહવાભૂતોદ્ઘાવનાર્થાન્તરગર્હાભેદાત્ । આદ્યમાત્મા પુણ્યં પાપં વા નાસ્તિત્યાદિકમ્ । આત્મા સર્વગત इति द्वितीयમ્ । ગવ્યશ્વત્ષવચનં તૃતીયમ્ । ક્ષેત્રં કૂપ, કાણં પ્રતિ કાણ इत्यादि वचनं तुर्यम् ॥ સૂત્ર-૫॥

અતદ્વતીતિ । અચૌરં ચૌર इत्याकोशनमलीकमित्यर्थः अप्रियमपथ्यञ्च व्यवहारनस्मन्यमपि अ-नी-तिकारित्वादायतावहितकारित्वात्परमार्थतोऽसत्यम्, एवंविधाद्वचनात्સર્વથા જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વકં વિરમણં

सत्यव्रतं द्वितीयमित्यर्थः । ननु ऋतशब्दस्सत्यार्थे वर्तते सत्सु साधुस्सत्यं प्रत्यवायकारणानिष्पादकत्वात्, न ऋतमनृतमसत्यमित्यर्थः, तथा च मिथ्यावचनमसत्यमित्येवोच्यतां लाघवादिन्याशङ्क्यामाहासत्यमिति, अयं भावो मिथ्याशब्दो विपरीतार्थे वर्तते तेन भूतनिह्वामृतोद्भावनार्थान्तराणामेवासत्यत्वं स्यात् यथा नास्त्यात्मा सर्वगत आत्मेत्यादिवचनानि, यत्तु विद्यमानार्थविषयं व्यवहारतस्सत्यमपि प्राणिपीडाकरं परमार्थतोऽसत्यरूपं गर्हात्मकवचनमसत्यं न भवेदिति न तथोपन्यासः साधुरिति, उदाहरणान्याहाय-मिति, भूतनिह्वात्मकमलीकमित्यर्थः, केचिदात्मनः कर्तुर्विद्यमानस्यानुभववेद्यस्य शुभाशुभकर्मधारस्यानु-भवस्मरणाद्याधारस्य मोहान्नास्तित्वं प्रतिजानते, तेषामभिधानं भूतनिह्ववरूपमिति भावः । अभूतोद्भावनस्य दृष्टान्तमाहात्मेति, केचित्स्वरूच्या यथावस्थितसंख्येयप्रदेशपरिमाणमाश्रयवशात्संकोचविकास-धर्माणमरूपरसगन्धस्पर्शमनेकप्रकारक्रियमात्मानमवधूयाज्ञानबलेन सर्वगतं निष्क्रियमङ्गुष्ठपर्वमादित्यवर्णं प्रमाणशून्यं समुद्भावयन्ति तदेतेषामभिधानमभूतोद्भावनात्मकमनृतमिति भावः । अर्थान्तरं निदर्शयति गवीति, यो गां तुरङ्गमं ब्रवीति तुरङ्गमञ्च गामिति मौढ्याच्छाठ्याद्वा वैपरीत्येन तद्वचनमर्थान्तररूपमसत्यमित्यर्थः शास्त्रप्रतिषिद्धं कुत्सितं वागनुष्ठानं गर्हा, तामुदाहरति क्षेत्रमिति, हिंसानिवृत्तिप्रतिबन्धकत्वादस्य वचनस्यासत्यत्वम्, हिंसानिवृत्तिपरिरक्षणार्थं मृषावादादिनिवृत्तेरुपदिष्टत्वात् । काणं प्रति काणं इतीति, निष्ठुरवचनमेतत्, तदपि परपीडोत्पादहेतुत्वात्सत्यमपि गर्हितम्, एवं छलदम्भकटुकादिवचसामनृतत्वं भाव्यम् । अत्र च व्रते चतस्रो भाषा द्वाचत्वारिंशद्वेदभिन्नाः सम्यगवबोध्याः, तत्र व्यवहारनयेन सत्या, मृषा, सत्यामृषा, असत्यामृषा चेति चतुर्विधा भाषा । निश्चयनयेन तु सत्यासत्यभेदाद्विधा, आराधकत्वविराधकत्वरूपभेदानुगुण्यात् । शुद्धनयेन देशसर्वभेदेनाराधाकत्वविराधकत्वभेदाभावात्, एकदा योगदोषद्वयस्य चानन्युपगमात्, अन्यथा शबलकर्मबन्धप्रसङ्गात् । तत्र सत्यं जनपदसम्मतस्थापना-नामरूपप्रतीत्यव्यवहारभावयोगौपम्यसत्यभेदेन दशविधम् । जनपदसत्यञ्च नानादेशमापारूपम्, एकत्र देशे यदर्थवाचकत्वेन रूढं यद्वचनं तदन्यत्र तदवाचकत्वेन त्यज्यमानमपि व्यवहारप्रवृत्तिहेतुत्वात्सत्यम् । यथा कोङ्कणादिषु पयः पिञ्जमित्युच्यत इत्यादि । सम्मतसत्यं सकललोकसम्मत्या सत्यत्वेन प्रसिद्धं यथा पङ्कजन्यत्वस्य कुमुदकुवलयदौ तुल्यत्वेऽपि अरविन्दमेव पङ्कजमित्याबालगोपालप्रसिद्धमितरत्र त्वसम्मतत्वादसत्यम् । स्थापनासत्यं यथाऽक्षरत्रिन्यासादावयं माषकः कार्पाणो वा शतमिदं सहस्रमिदमित्यादि । नामसत्यं यथा कुलं धनं वाऽवर्धयन्नपि कुलवर्द्धनोऽसौ धनवर्द्धनोऽसाविति वचनम् । रूप-

१. पुण्यं पापमपि न बुद्ध्यादिवदात्मगुणः कर्मण आत्मगुणत्वे तस्य पारतन्त्र्ये निमित्तं न भवेत् । न हि यो यस्य गुणः स तस्य पारतन्त्र्यनिमित्तं भवति यथा पृथिव्यादे रूपादिः । अभ्युपगम्यते च परैः कर्मात्मगुणमिति । न चात्मनः पारतन्त्र्यमसिद्धम् हीनस्थानपरिग्रहवत्त्वाच्चत्तिद्वेः । मद्योद्रेकपारतन्त्र्येण पुरुषेणाशुचिस्थानपरिग्रहवत् । शरीरं हि हीनस्थानमात्मनो दुःखहेतुत्वात् । न च गुणत्वेऽपि क्रोधादीना पारतन्त्र्यनिमित्तत्वं दृष्टमिति वाच्यम् तेषां पौद्गलिकत्वेन गुणत्वानुपपत्तेः, भावक्रोधादीनान्तु न पारतन्त्र्य-निमित्तत्वमिति पुण्यपापे द्रव्यरूपे एवेति ॥

सत्यं यथाऽतद्गुणस्य तथारूपधारणं दम्भेन गृहीतयतिवेषस्य यतिरयमिति । प्रतीत्यसत्यं वस्त्वन्तर-  
माश्रित्य वस्त्वन्तरे दीर्घत्वह्रस्वत्वादिभणनं यथा कनिष्ठाङ्गुल्यपेक्षयाऽनामिका दीर्घा मध्यमापेक्षया  
ह्रस्वेति, अनन्तपरिणामस्य तादृशतादृशसहकारिसन्निधाने तत्तद्रूपाभिव्यक्ते स्सत्यत्वम् । व्यवहारसत्यं  
यथा गिरिगततृणादिदाहे गिरिर्दहतीत्यादिकम् । भावसत्यं यथा पञ्चवर्णसम्भवे सत्यपि शुक्ला बलाके-  
ल्यादिकम् । योगसत्यं यथा छत्रयोगादण्डयोगाद्वा कदाचित्तयोरभावेऽपि छत्री दण्डीत्यादिवचनम् ।  
औपम्यसत्यं यथा समुद्रवत्तडाग इति । अथ मृषा अपि दशभेदाः क्रोधमानमायालोभप्रेमद्वेषहास्य-  
भयाख्यायिकोपघातनिस्सृतभेदात्, क्रोधनिस्सृतं वचनं यथा क्रुद्धः पिता पुत्रं प्रत्याह न मे त्वं  
पुत्र इत्यादि । माननिःसृतं मानात्कश्चिदल्पधनोऽपि वक्ति महाधनोऽहमित्यादि । मायानिस्सृतं यथा  
मायाकारप्रभृतय आहुर्नष्टो गोलक इत्यादि । लोभनिस्सृतं यथा वणिक्प्रभृतयोऽन्यथाक्रीतमे-  
वेत्थं क्रीतमित्यादि । प्रेमनिःसृतं यथाऽतिरिक्तानां वचनं स्यादिकं प्रत्यहं तव दास इत्यादि ।  
द्वेषनिःसृतं यथा गुणवत्यपि निर्गुणोऽयमित्यादि । हास्यनिस्सृतं यथा गृहे स्थितमपि हास्यान्नात्र मे  
पितेत्यादि । भयनिःसृतं यथा तस्करादिभयेऽसमञ्जसाभिधानम् । आख्यायिकानिस्सृतं यथा काल्पनिक-  
कथाद्यभिधानम् । उपघातनिःसृतं यथाऽचौरै चौरस्त्वमित्यसभ्याख्यानम् । सत्यामृषारूपञ्च वचनं उत्पन्न-  
विगतमिश्रकजीवाजीवजीवाजीवानन्तप्रत्येकाद्वाद्वाद्वादिमिश्रितभेदादशविधम् । उत्पन्नमिश्रितं यथा दशन्यू-  
नाधिकभावेन दारकाणां क्वचिद्ग्राम उत्पादेऽद्य तत्र दश दारका उत्पन्ना इत्यादि, तथा श्वस्ते शतं  
दास्यामीत्युक्त्वा पञ्चाशदानम्, अत्र लोके मृषात्वाददर्शनादनुत्पन्नांशे मृषात्वव्यवहाराच्च । विगतमिश्रितं  
यथा तथैव मरणकथनम् । मिश्रकमिश्रितं यथा तथैवाद्य नगरे दश दारका जाता दश वृद्धा विगता-  
श्चेति । जीवमिश्रितं यथा जीवन्मृतकृमिराशौ जीवराशिरिति । अजीवमिश्रितं यथा प्रभूतमृतकृमिराशौ  
स्तोकेषु जीवत्सु अजीवराशिरसाविति । जीवाजीवमिश्रितं यथा तत्रैव राशावेतावन्तो जीवन्त्येतावन्तश्च  
मृता इति । अनन्तमिश्रितं यथा मूलकन्दादौ परीतपत्रादिमत्यनन्तकायस्सर्वोऽप्येष इत्यभिधानम् ।  
प्रत्येकमिश्रितं यथा प्रत्येकमनन्तेन सह दृष्ट्वा सर्वोऽपि प्रत्येक इति कथनम् । अद्भामिश्रितं यथा कश्चित्त्व-  
रयन् कञ्चन दिवसेऽपि रात्रिर्जातेति वदति परिणतप्राये वासरे । अद्भामिश्रितं अद्भामि नाम दिवस-  
स्य रात्रेर्वा एकदेशः, यथा प्रथमपौरुष्यामेव त्वरयमाणः कञ्चन वक्ति शीघ्रो भव मध्याह्नो जात इति ।  
असत्यमृषारूपं वचनन्तु आमंत्रणाज्ञापनयाचनप्रच्छनप्रज्ञापनप्रत्याख्यानच्छानुलोमानभिगृहीताभिगृहीत-  
संशयकरणव्याकृताव्याकृतभेदाद्वादशविधम् । तत्रामंत्रणं यथा हे देवदत्त इत्यादि वचनमिदं पूर्वोदित-  
सत्यादिभेदत्रयविलक्षणत्वान्न सत्यादिरूपमपि तु व्यवहारप्रवृत्तिहेतुत्वादसत्यामृषारूपम् । आज्ञापनं यथा  
इदं कुर्वित्यादि, इदमपि तस्य करणाकरणभावतः परमार्थेनैकप्राप्यनियमात्तथाप्रतितेरदुष्टविवक्षाप्रसूत-  
त्वादसत्यामृषारूपमेवमन्यत्रापि भाव्यम् । याचनं यथा भिक्षां प्रयच्छेति । प्रच्छनं यथा अविज्ञातस्य  
सन्दिग्धस्य वाऽर्थस्य परिज्ञानाय तद्विदः कथमेतदिति प्रच्छनम् । प्रज्ञापनं यथा हिंसाप्रवृत्तो दुःस्वित्ता-  
दिर्भवतीति । प्रत्याख्यानं याचमानस्य प्रतिषेधवचनम् । इच्छानुलोभं यथा केनचित्कश्चिदुक्तस्साधुस-

કાશં ગચ્છામ્ इति स आह शोभनमिति तादृग्वचनम् । अनभिगृहीतं प्रतिनियतार्थानवधारणानुकूलं वचः; यथा बहुषु कार्येषूपस्थितेषु यत्ते प्रतिभासते तत्कुर्विति वचनम् । अभिगृहीतं यथा तत्रैवेदमिदानीं कर्तव्यमिति वचनम् । यद्वा यदर्थमनभिगृह्य द्वित्यादिवद्वचनमनगृहीतं घटादिवद्वचनमभिगृहीतम् । संशयकरणं यथा नानार्थसाधारणं सैन्धवमानयेत्यादिवचनम् । व्याकृतं प्रकटार्थं यथा देवदत्तस्यैष भ्रातेत्यादिरूपम् । अव्याकृतमप्रकटार्थं बालकादीनां थपनिकेत्यादिवचनम् । एवं चतुर्विधेषु वचनेषु सम्यगवगतेषु प्रथमचतुर्थौ भेदौ वाच्यौ न द्वितीयतृतीयाविति ॥

અહિંસાના પાલનરૂપ પ્રયોજનવાળા ખીભ પ્રતોને કહે છે.

ખીભ પ્રતોનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—‘તે પ્રકાર વગરનામાં તે પ્રકારવાળું, અપ્રિય-અહિત વચન, એ ‘અનૃત’ અસત્ય છે. તેથી તે પ્રકારની વિરતિ ‘ખીભું’ પ્રત’ કહેવાય છે. ભૂતનિહ્વ-અભૂતોદ્ભાવન-અર્થાન્તર-ગર્હાના ભેદથી અસત્ય ચાર પ્રકારનું છે. ૧-આત્મા, પુણ્ય કે પાપ નથી વગેરે, ૨-આત્મા સર્વવ્યાપી છે, ૩-ગાયને ઘોડો કહેવો, અને ૪-ખેતર, ખેડ, કાણુને કાણુ કહેવો, ઇત્યાદિ વચન.”

વિવેચન-ચોર નહિ હોવા છતાં તે અચોરને ચોરરૂપે કહેવો, તે અસત્ય છે. વ્યવહારથી સાચું હોવા છતાં અપ્રીતિકારી કે ભવિષ્યમાં અહિતકારી વચન પરમાર્થથી અસત્ય છે. એવા અસત્ય વચનથી સર્વથા જ્ઞાન-શ્રદ્ધાપૂર્વક અટકી જવું, તે ખીભું ‘સત્યપ્રત’ કહેવાય છે. અનૃતની વ્યાખ્યા=ઋતશબ્દ સત્ય અર્થમાં વર્તે છે. ‘સત્સુ સાધુસ્સત્ય’ સત્પદાર્થમાં સાડું તે સત્ય છે, કેમ કે-પ્રત્યવાય(અહિત-હાનિ)નું સાધક નથી. ‘ન ઋતંમ્-અનૃતં ।’ સાચું-સાડું નહિ તે અનૃત છે.

શંકા-તથાચ જો મિથ્યાવચનને જ હાથવથી અસત્ય કહો, તે શો વાંધો ?

સમાધાન-આ આશંકાના સમાધાન માટે કહે છે કે-‘અસત્ય’મિતિ । આ ભાવ છે કે-મિથ્યાશબ્દ વિપરીત અર્થમાં વર્તે છે, તેથી ભૂતનિહ્વ-અભૂતનું ઉદ્ભાવન-અર્થાન્તરોનું અસત્યપણું થાય ! જેમ કે-‘આત્મા નથી’-‘આત્મા સર્વવ્યાપી’ છે, ઇત્યાદિ વચનો. વળી જે વિદ્યમાન અર્થના વિષયવાળું, વ્યવહારથી સત્ય પણ, પ્રાણીને પીડા કરનારું, પરમાર્થથી અસત્યરૂપ-ગર્હારૂપ વચન અસત્ય ન ઠરે, માટે અસત્ય ચાર પ્રકારનું છે.

ઉદાહરણને કહે છે કે-(૧) ભૂત-વિદ્યમાન(સત્પદાર્થ)ના અપલાપ આત્મક અસત્ય ‘ભૂતનિહ્વ’ કહેવાય છે. કેટલાક, કર્તા-વિદ્યમાન-અનુભવગમ્ય, શુભ-અશુભ કર્મના આધાર-ભૂત(પુણ્ય-પાપ પણ બુદ્ધિ આદિની માફક આત્માનો શુભ નથી, કેમ કે-જો કર્મનું આત્મ-શુભપણું માનવામાં આવે, તો તેના (આત્માના) પરતંત્રપણામાં નિમિત્ત ન થઈ શકે ! ખરેખર, જે જેનો શુભ હોય, તે તેનો શુભ તેના પરતંત્રપણામાં નિમિત્ત થતો નથી. જેમ પૃથ્વી આદિના રૂપ આદિ શુભ. વળી પરવાદીઓએ કર્મ આત્મશુભ છે, એમ સ્વીકારેલ છે,

વળી આત્માનું પરતંત્રપણું અસિદ્ધ નથી. હીનસ્થાન પરિગ્રહવત્ત્વરૂપ હેતુથી તેની સિદ્ધિ છે. જેમ કે-મદના આલિસાંવની પરતંત્રતાથી પુરુષને અશુચિસ્થાનનો પરિગ્રહ, ખરેખર, શરીર આત્માનું હીનસ્થાન છે, કેમ કે-હુઃખનો હેતુ છે.

શંકા-શુભપણું હોવા છતાં ક્રોધ આદિમાં પરતંત્રતાનું નિમિત્તપણું દેખેલું છે ને ?

સમાધાન-તે ક્રોધ આદિ પૌદ્ગલિક (મોહનીયકર્મરૂપ પુદ્ગલજનિત) હોઈ શુભરૂપ યુક્તિયુક્ત નથી. ભાવક્રોધ આદિનું તો પરતંત્રતાનું નિમિત્તપણું નથી, માટે પુણ્ય-પાપ દ્રવ્યરૂપ જ છે.) અનુભવ-સ્મરણ આદિના આધારભૂત આત્માનું મોહથી નાસ્તિપણું માને છે. તેઓનું કથન ભૂતનિહ્વરૂપ છે.

(૨) અભૂતના ઉદ્ભાવનના દષ્ટાન્તને કહે છે કે-કેટલાક, સ્વરૂચિથી યથા અવસ્થિત-અસંખ્યેય પ્રદેશપરિભાણવાળા, આશ્રયના વશે સંકેત-વિકાસરૂપ સ્વભાવવાળા, રૂપ-રસ-ગંધ-સ્પર્શ વગરના, અનેક પ્રકારની ક્રિયાવાળા આત્માની અવગણના કરી અજ્ઞાનના બળે સર્વવ્યાપક, નિષ્ક્રિય, અંગુળના પર્વના જેવો, આદિત્ય જેવા ભાસ્વરસ્વરૂપવાળો આત્મા છે. એમ પ્રમાણશૂન્ય આત્માનું ઉદ્ભાવન કરે છે, તેથી એ લોકોનું અભૂતનું ઉદ્ભાવન અસત્ય છે. અર્થાન્તરનું દષ્ટાન્ત-જે ગાયને ઘોડો કહે છે અને ઘોડાને ગાય કહે છે, એમ મૂઠતાથી કે શઠતાથી વિપરીતરૂપે તે વચન અર્થાન્તરરૂપ અસત્ય છે. શાસ્ત્રપ્રતિષિદ્ધ, કુત્સિત વચનરૂપ ક્રિયા 'ગહર્હા.'

૦ તેનું ઉદાહરણ-ખેતરને ખેડો ! હિંસાની નિવૃત્તિનું પ્રતિબંધક (હિંસાકારક) હોવાથી આ વચનનું અસત્યપણું છે, હિંસાનિવૃત્તિ(અહિંસા)ના પરિરક્ષણ માટે મૃષાવાદ આદિ નિવૃત્તિનો ઉપદેશ છે.

૦ કાણુને કાણો કહેવો, આવું વચન નિષ્કુર વચન છે. તે પણ પરની પીકાના ઉત્પાદમાં હેતુ હોવાથી સાચું પણ નિંદાપાત્ર છે. આ પ્રમાણે છળવાળું, દંભવાળું, કટુક વગેરે વચનોનું અસત્યપણું વિચારવું.

૦ આ વ્રતમાં ખેંતાલીશ લેદવાળી ચાર ભાષાઓ સારી રીતે જાણવી જોઈએ. ત્યાં વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ સત્યા-મૃષા-અસત્યામૃષા-અસત્યામૃષા, એમ ચાર પ્રકારની ભાષા છે. નિશ્ચયનયની અપેક્ષાએ તો સત્ય અને અસત્યના લેદથી ભાષા, આરાધકત્વ અને વિરાધકત્વ-રૂપ લેદના આનુગણ્યથી બે પ્રકારની છે. શુદ્ધનયથી દેશ અને સર્વલેદથી બે પ્રકારની ભાષા છે, કેમ કે-આરાધકત્વ-વિરાધકત્વના લેદનો અભાવ છે : અને એક કાળમાં બે ઉપયોગનો અસ્વીકાર છે. અન્યથા, શબ્દકર્મના બંધનો પ્રચંગ આવે છે.

૦ ત્યાં સત્ય, જનપદ-સંમત-સ્થાપના-નામ-રૂપ-પ્રતીત્ય-વ્યહાર-ભાવ-યોગ-ઓપમ્ય-રૂપ સત્યના લેદથી દશ પ્રકારવાળું છે.

(૧) જનપદસત્ય-નાના-વિવિધ દેશની ભાષારૂપ છે. એક દેશમાં જે અર્થના વાચક-



પણાએ રૂઢ જે વચન છે, તે બીજા દેશમાં તેના અવાચકપણાએ છોડાતું પણ વ્યવહારની પ્રવૃત્તિનો હેતુ હોઈ સત્ય છે. જેમ કોંકણ આદિ દેશોમાં પય(ફૂધને) 'પિજળ' તરીકે કહેવાય છે. ઇત્યાદિ.

(૨) સમ્મતસત્ય—સકળ લોકની સંમતિથી સત્યપણાએ પ્રસિદ્ધ. જેમ પંકજી, જન્યત્વ કુમુદ-કુવલય આદિમાં તુલ્ય હોવા છતાં અરવિન્દને જ પંકજ તરીકે જે કહેવાય છે, તે આબાલગોપાલ પ્રસિદ્ધ છે માટે સત્ય છે. બીજે ઠેકાણે તો અસંમત હોવાથી અસત્ય છે.

(૩) સ્થાપનાસત્ય—જેમ અક્ષરવિન્યાસ (રચના) આદિમાં આ માસો છે, આ કાર્ષાપણ (સાળ માસાત્રમાણ એક માપ, એંશીરતિભારનું એક વજન) આ સો છે, આ હજાર છે. ઇત્યાદિ.

(૪) નામસત્ય—કુળને કે ધનને નહિ વધારનારો પણ આ કુળવર્ધન છે, આ ધનવર્ધન છે, આવું વચન.

(૫) રૂપસત્ય—જેમ તેના ગુણરહિતનું તથા રૂપ(વેષ)નું ધારણ. દંભથી ચતિનાં વેષને ગ્રહણ કરનારને, આ ચતિ છે—એમ કહેવું.

(૬) પ્રતીત્યસત્ય—બીજી વસ્તુનો આશ્રય કરી બીજી વસ્તુમાં દીર્ઘપણ—હ્રસ્વપણું વગેરે કહેવું. જેમ કનિષ્ઠા નામની અંગુલિની અપેક્ષાએ અનામિકા દીર્ઘ છે, મધ્યમાની અપેક્ષાએ હ્રસ્વા કહેવાય છે. અનંતપરિણામવાળી વસ્તુના તાદૃશ તાદૃશ (તેવા તેવા) સહકારિના સંનિધાનમાં તે તે રૂપ(પરિણામ)ની અભિવ્યક્તિનું સત્યત્વ છે.

(૭) વ્યવહારસત્ય—ગિરિમાં રહેલ ઘાસ વગેરે બળતા હોવા છતાં 'ગિરિ બળે છે,' ઇત્યાદિ વચન.

(૮) ભાવસત્ય—જેમ પાંચ વર્ણોના સંભવ છતાં પણ ધોળી ભગલી. ઇત્યાદિ.

(૯) યોગસત્ય—જેમ છત્રના યોગથી કે દંડના યોગથી કઠાચિત્ છત્ર-દંડનો અભાવ છતાં છત્રી, દંડી, ઇત્યાદિ વચન.

(૧૦) ઔપચર્યસત્ય—જેમ સસુદ્ર જેવું તળાવ છે.

૦ અસત્ય પણ, ક્રોધ-માન-માયા-લોભ-પ્રેમ-દ્રેષ-હાસ્ય-ભય-આજ્યાયિકા-ઉપધાતથી નિઃસૂત, દશ પ્રકારનું છે.

(૧) ક્રોધનિઃસૂત—જેમ ક્રોધવાળો બાપ પુત્ર પ્રત્યે કહે છે કે—'તું મારો છોકરો નથી,' ઇત્યાદિ વચન.

(૨) માનનિઃસૂત—અભિમાનથી કોઈ એક શ્રેષ્ઠ ધનવાળો પણ કહે છે કે—'હું મહા ધની છું,' ઇત્યાદિ વચન.

(૩) માયાનિઃસૂત—જેમ માયાકાર (બદુગર) વગેરે બોલે છે કે—'ગોળો નાઠો' ઇત્યાદિ.

(૪) લોભનિઃસૂત—જેમ વણિક વગેરે, 'અન્ય પ્રકારે ખરીદ કરેલી વસ્તુને આ પ્રકારે



ખરીદ કરેલ છે' એવું વચન બોલે.

(૫) પ્રેમનિઃસૃત-જેમ અતિરિક્તોત્તું (પ્રેમથી અધિકોત્તું) સ્ત્રી આદિ પ્રત્યે બોલવું થાય છે કે-‘હું તારો દાસ છું.’

(૬) દ્વેષનિઃસૃત-જેમ ગુણવાળામાં પણ ‘આ ગુણ વગરનો છે,’ ઇત્યાદિ કથન.

(૭) હાસ્યનિઃસૃત-જેમ ઘરમાં રહેલા પિતા હોવા છતાં હાસ્યથી બોલે કે-‘મારો બાપ અહીં નથી.’ ઇત્યાદિ.

(૮) ભયનિઃસૃત-જેમ ચોર આદિના ભયમાં અસમંજસ કથન.

(૯) આખ્યાયિકાનિઃસૃત-જેમ કાલ્પનિક કથા આદિનું કથન.

(૧૦) ઉપધાતનિઃસૃત-જે ચોર નથી, તેને ‘તું ચોર છે’ એવું અસભ્ય વચન.

૦ ઉત્પન્નમિશ્રિત-વિગતમિશ્રિત-મિશ્રકમિશ્રિત-જીવમિશ્રિત-અજીવમિશ્રિત-જીવાજીવ-મિશ્રિત-અનંતમિશ્રિત-પ્રત્યેકમિશ્રિત-અદ્વામિશ્રિત અને અદ્વાદ્વામિશ્રિતના ભેદથી સત્યામૃષા-રૂપ વચન દશ પ્રકારનું છે.

(૧) ઉત્પન્નમિશ્રિત-જેમ દશથી ઓછા કે વધારે છોકરાઓનો જન્મ કોઈ એક ગામમાં થયે છતે, ‘આજે આ ગામમાં દશ છોકરાઓ જન્મ્યા છે’ આવું વચન. તેમજ ‘આવતી કાલે તેને સો આપીશ’ આમ કહીને પચાસનું દાન. આ લોકમાં મૃષાપણાના અદર્શ નથી અને અનુત્પન્ન અંશમાં મૃષાપણાના વ્યવહારથી સત્યામૃષા વચન છે.

(૨) વિગતમિશ્રિત-જેમ તે પ્રકારે જ પૂર્વવત્ મરણનું કથન.

(૩) મિશ્રકમિશ્રિત-જેમ આજે નગરમાં દશ છોકરાઓ જન્મ્યા અને દશ વૃદ્ધો મર્યા, એવું વચન.

(૪) જીવમિશ્રિત-જેમ જીવતા અને મરેલા કરમિયાઓની રાશિમાં જીવરાશિ.

(૫) અજીવમિશ્રિત-જેમ ઘણા મરેલા કૃમિની રાશિમાં થોડા જીવતાઓ હોયે છતે આ ‘અજીવરાશિ’ છે, એવું વચન.

(૬) જીવાજીવમિશ્રિત-જેમ તે જ રાશિમાં આટલા જીવે છે અને આટલા મરેલા છે, એવું વચન.

(૭) અનંતમિશ્રિત-જેમ પરીતપત્ર આદિવાળા મૂલ-કંદ આદિમાં સઘળો પણ આ અનંતકાય છે, એવું કથન.

(૮) પ્રત્યેકમિશ્રિત-અનંતની સાથે પ્રત્યેકને ભેઈ સઘળો પણ પ્રત્યેક છે, એવું કથન.

(૯) અદ્વામિશ્રિત-જેમ કોઈ એક, કોઈ એકને જલ્દી ચલાવતો દિવસમાં પણ પૂર્ણ-પ્રાય દિવસ થયે છતે ‘રાત્રિ થઈ ગઈ,’ એમ બોલે છે.

(૧૦) અદ્વાદ્વામિશ્રિત-અદ્વાદ્વા એટલે દિવસનો અને રાત્રિનો એક ભાગ. જેમ પહેલી

પોરસીમાં (મહરમાં) જ ઉતાવળ કરતો કોઈને કહે છે કે-‘જલ્દી તૈયાર થાઓ-અપોર થઈ થયો છે.’

૦ અસત્યામૃષાદ્વય વચન તો આમંત્રણ-આજ્ઞાપન-યાચન-પ્રશ્ન-પ્રજ્ઞાપન-પ્રત્યાખ્યાન-ઈચ્છાનુલોભ-અનભિગૃહીત-અભિગૃહીત-સંશયકરણ-વ્યાકૃત-અવ્યાકૃતના લેક્ષ્યો ખાર પ્રકારનું છે.

(૧) આમંત્રણ-જેમ હે દેવદત્ત ! ઇત્યાદિ વચન. આ પૂર્વકથિત સત્ય આદિ ત્રણ લેક્ષ્યો વિલક્ષણ હોવાથી સત્યાદિરૂપ નથી, પરંતુ વ્યવહારપ્રવૃત્તિમાં હેતુ હોઈ અસત્યામૃષાદ્વય છે.

(૨) આજ્ઞાપન-જેમ ‘આ કરો !’ ઇત્યાદિ. આ પણ વચન તેના કરણ-અકરણભાવથી પરમાર્થથી એક ઠેકાણે પણ અનિયમ હોઈ તથા પ્રતીતિથી-અદૃષ્ટ વિવક્ષાથી જન્ય હોઈ અસત્યામૃષાદ્વય જ છે. એ પ્રમાણે બીજે ઠેકાણે પણ વિચારવું.

(૩) યાચન-જેમ ‘ભિક્ષાને તમે આપો !’

(૪) પ્રશ્ન-નહિ જાણેલા કે જાણેલા કે સંદેહવિષયભૂત અર્થને જાણવા માટે ‘તેના જાણકારને કેવી રીતે આ છે ?’ એમ પૂછવું.

(૫) પ્રજ્ઞાપન-જેમ ‘હિંસામાં પ્રવૃત્તિ કરનારો દુઃખી આદિ થાય છે’ એવું કથન.

(૬) પ્રત્યાખ્યાન-જેમ ‘યાચના કરનારને નિષેધ કરવો’ એવું કથન.

(૭) ઈચ્છાનુલોભ-કોઈએ કોઈને કહ્યું કે-‘અમે સાધુની પાસે જઈએ છીએ, ત્યારે તે બાલ્યો કે-‘સાડું’ છે એવું વચન.

(૮) અનભિગૃહીત-ચોક્કસ અર્થના અનિશ્ચયને અનુકૂળ વચન. જેમ ઘણા કાર્યો ઉપસ્થિત થયે છતે, ‘જે કાર્ય’ તને પ્રતિભાસે છે; તે કાર્ય તું કર !’ એવું વચન.

(૯) અભિગૃહીત-જેમ ત્યાં જ ‘આ હમણાં જ કરવું જોઈએ’ એવું વચન. અથવા જે અર્થના ગ્રહણ વગરનું કિંથ આદિ વચન અનભિગૃહીત, ઘટ આદિની માફક વચન અભિગૃહીત.

(૧૦) સંશયકરણ-જેમ અનેક અર્થમાં સાધારણ ‘સૈન્ધવમાનય’ સૈન્ધવ લાવો ! ઇત્યાદિ વચન.

(૧૧) વ્યાકૃત-પ્રકટ અર્થવાળું વચન. જેમ ‘દેવદત્તનો આ ભાઈ છે’ ઇત્યાદિ રૂપ.

(૧૨) અવ્યાકૃત-અપ્રકટ અર્થવાળું બાળક આદિની થપનિકા ઇત્યાદિ વચન. આ પ્રમાણે ચાર પ્રકારના વચનો સારી રીતે જાણ્યે છતે, પહેલો અને ચોથો સત્ય અને અસત્યામૃષાદ્વય બે લેક્ષ્ય વાણીના વિષય કરવા જોઈએ, બીજા અને ત્રીજા એમ બે લેક્ષ્ય અવાચ્ય છે,

ક્રમેપ્રાપ્તં તૃતીયં વ્રતમાલ્યાતિ—

સ્વામ્યાદ્યદત્તવસ્તુપરિગ્રહણં સ્તેયં તસ્માત્તથા વિરતિસ્તૃતીયં વ્રતમ્ ॥સૂત્ર-૬॥

સ્વામ્યાદીતિ । સ્વામિજીવતીર્થકરગુરુભિરદત્તસ્ય વસ્તુન આદાનં પ્રમત્તયોગાસ્તેયમુચ્યતે, સર્વપ્રકારેણ યાવજ્જીવં તસ્માદ્વિનિવૃત્તિસ્તૃતીયમસ્તેયવ્રતમિત્યર્થઃ । તુળોપલકાષ્ઠાદિકં તત્સ્વામિનાડત્તં, યત્સ્વામિના દત્તમપિ જીવેનાદત્તં યથા પ્રવ્રજ્યાપરિણામવિકલો માતાપિતૃમ્યાં પુત્રાદિર્ગુરુમ્યો દીયતે । યતીર્થકરૈઃ પ્રતિષિદ્ધમાધાકર્માદિ ગૃહ્યતે તત્તીર્થકરાદત્તમ્ । આધાકર્માદિદોષરહિતં સ્વામિના દત્તં ગુરુ-  
નનનુજ્ઞાપ્ય ગૃહીતં તદ્ગુર્વદત્તમિતિ તદેતત્સર્વં સ્તેયમુચ્યતે તદેતત્ચતુર્વિધસ્ય ગ્રહણપરિણામાભાવોડસ્તે-  
યમિતિ ભાવઃ । અત્રાષ્ટવિધકર્માદાનસ્ય સ્તેયત્વવ્યુદાસાય સ્વામ્યાદીત્યુક્તમ્ । ન ચ શબ્દાદિવિષયરથ્યા-  
દ્વારાદીન્યાદદાનસ્ય સાધોસ્તે યત્વપ્રસન્ન इति વાચ્યમ્ પ્રમત્તયોગાદિતિ પૂરણાત્, યત્નવતો હ્યપ્રમત્તસ્ય  
જ્ઞાનિનશ્શાસ્ત્રદ્વષ્ટચાશબ્દાદીનામાદાનેડપિ વિરતસ્યાસ્તેયત્વપ્રસિદ્ધેઃ, સામાન્યતસ્તેષાં મુક્તત્વેન દત્તમેવ  
વા સર્વં ન હ્યસૌ પિહિતાદિદ્વારાદીન્ પ્રવિશતીતિ ભાવઃ ॥

ક્રમેપ્રાપ્ત ત્રીજા વ્રતનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“સ્વામી આદિએ નહિ આપેલ વસ્તુનું પરિગ્રહણ સ્તેય (ચોરી) છે તેથી તથા વિરતિ ‘ત્રીજું વ્રત’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—સ્વામીએ, જીવે, તીર્થકરે, ગુરુએ (આજ્ઞાદ્વારા) નહિ આપેલ વસ્તુનું પ્રમત્તયોગથી ગ્રહણ, એ ચોરી કહેવાય છે. સર્વ પ્રકારથી જાવજીવ સુધી તે સ્તેયથી વિનિવૃત્તિ, એ ત્રીજું ‘અસ્તેયવ્રત’ કહેવાય છે.

◦ સ્વામીઅદત્ત—તુળ—પરચર—કાષ્ઠ વગેરે, તે સ્વામીએ નહિ આપેલ, તે સ્વામીઅદત્ત.

◦ જે સ્વામીએ આપેલ છતાં જીવે નહિ આપેલ. જેમ દીક્ષાના ભાવ વગરના પુત્ર વગેરે મા-બાપથી ગુરુઓને અપાય છે, તે જીવાદત્ત.

◦ જે તીર્થકરભગવંતોએ નિષેધ કરેલ આધાકર્મ—અનંતકાય—અલક્ષ્યાદિ ગ્રહણ કરાય છે; તે તીર્થકરાદત્ત કહેવાય છે.

◦ આધાકર્મ આદિ દોષોથી રહિત, સ્વામીએ આપેલ પણ ગુરુની આજ્ઞા પ્રાપ્ત થયા વગર જે ગ્રહણ કરેલું, તે ગુરુઅદત્ત છે. આ સઘળું ચોરી તરીકે કહેવાય છે. તેથી આ ચાર પ્રકારના અદત્તના ગ્રહણના પરિણામનો અભાવ ‘અસ્તેય’ છે, એવો ભાવ છે.

◦ અહીં આઠ પ્રકારના કર્મના ગ્રહણમાં સ્તેયત્વના ખંડન માટે ‘સ્વામ્યાદિ’તિ કહેલ છે.

શંકા—શબ્દ આદિ વિષયોને અને રથ્યા(શિરી-મહોદલા)ના દ્વાર વગેરેને ગ્રહણ કરનાર સાધુમાં સ્તેયત્વનો પ્રસંગ લાગે ખરો ?

સમાધાન—પ્રમત્તયોગપૂર્વક, એમ કહેવાથી દોષ નહિ આવે, કેમ કે—ખરેખર,

જયણા(ઉપયોગ)વંત અપ્રમાદી જ્ઞાનીને શાસ્ત્રની દૃષ્ટિથી શબ્દ વગેરેના અહણમાં પણ વિરતમાં અસ્તેયપણાની પ્રસિદ્ધિ છે. અથવા સામાન્યથી તે શબ્દ આદિ વિષય આદિનું મુક્તપણું હોવાથી સઘળું આપેલું જ છે. ખરેખર, આ વિરત આત્મા, વિહિત આદિમાં-બંધ આદિ દ્વારા આદિમાં પ્રવેશ કરતો નથી.

અથ ચતુર્થ વ્રતમભિદધાતિ—

ઔદારિકવૈક્રિયશરીરવિલક્ષણસંયોગાદિજન્યવિષયાનુભવનબ્રહ્મ તસ્માત્તથા વિરતિસ્તુર્યં  
વ્રતમ્ ॥સૂત્ર-૭॥

ઔદારિકેતિ । તિર્યક્નુષ્ઠાણાં દેવાનાં ચચ્છરીરદ્વયં તસ્ય યોડયં વિલક્ષણસંયોગઃ ક્ષીપુંસંસર્ગવિશે-  
ષસંસ્પર્કઃ, આદિના સંકલ્પનામગ્રહણદર્શનાદીનાં ગ્રહણમ્, તજ્જન્યં ચદ્વિષયાનુભવનં તદબ્રહ્મ, પશ્ચ-  
શરીરેષુ ઔદારિકવૈક્રિયશરીરવચ્છેદેનૈવાબ્રહ્મસમ્ભવો નાન્યશરીરાવચ્છેદેનેતિ સૂચનાય તદુક્તિઃ । તદિ-  
દમબ્રહ્મ દ્રવ્યાદિતો નિર્જીવપ્રતિમાદિદ્રવ્યેષુ સજીવપુરુષાજ્ઞનાશરીરેષુર્ધ્વાધસ્તિર્યગ્લોકેષુ દિવા વા રાત્રૌ  
વા ક્રોધમાનમાયાલોભેભ્યઃ સમ્ભવતિ, ન ચ ચેતનસ્યાચેતનેન સહ વિલક્ષણસંયોગો ન મુલ્યતયા  
મૈથુનસુલાનુભવનહેતુરપિ તૂપચારત્ત્વમિતિ વાચ્યમ્, મુલ્યફલાભાવપ્રસક્તાત્, મુલ્યસિંહગતક્રૌર્યશૌર્યદિ-  
ર્માણવકેડપ્રવૃત્તિવત્, દૃશ્યતે ચ તત્ર મુલ્યં ફલમતો નોપચારઃ । આસન્નદેશસ્થિતભ્રાતૃમગિન્યોઃ શરીર-  
સંયોગાસ્યાબ્રહ્માનુકૂલ્ત્વાભાવેન તદ્વાચાવૃત્ત્યૈ વિલક્ષણસંયોગેત્યુક્તમ્, તથા ચ વેદોદયપ્રયુક્તવિલક્ષણસંયો-  
ગશ્ચિત્તપરિણામવિશેષદ્વારકો યેન વિષયસુલ્ભમનુમૂયતે તદબ્રહ્મેતિ ફલિતાર્થઃ । ઈદશાબ્રહ્મણોડબ્રહ્મચર્યં રૌદ્રં  
પ્રમાદોડનન્તસંસારો લોકાનાદરોડધર્મ ઇહપરલોકાપાયો દર્શનચારિત્રમોહનીયબન્ધોડનન્તપ્રાણિઘાતશ્ચ  
ફલમ્ । તથા ચૈવંવિધાદબ્રહ્મણો યોગકરણત્રયેણાષ્ટાદશધા જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વકં વિરમણં ચતુર્થ વ્રતમિત્યર્થઃ ।  
ઔદારિકાપેક્ષયા સ્વયં ન કરોતિ મનસા વાચા કાયેન વા, નાન્યેન કારયતિ મનસા વાચા કાયેન  
વા કુર્વન્તં વા નાનુમોદતે મનસા વાચા કાયેન વેતિ નવવિધઃ, એવં વૈક્રિયાપેક્ષયાપીતિ ॥

ચતુર્થવ્રતનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ઔદારિક-વૈક્રિયશરીરના વિલક્ષણ સંયોગ આદિ જન્ય વિષયનો અનુભવ,  
એ ‘અબ્રહ્મ’ કહેવાય છે. તેથી તથાવિરતિ, એ ‘ચતુર્થવ્રત’ કહેવાય છે.”

વિષેયન-તિર્યંચોના, મનુષ્યોના અને દેવોના બે શરીર, તેનો વિલક્ષણ સંયોગ=

૧. મૂલતોડબ્રહ્મ દ્વિવિધમૌદારિકં દિવ્યશ્ચ, આદ્યં તિર્યદ્મનુષ્ઠાણામપર મવનવાસ્યાદીનામ્ । તદ્દ્વિ-  
વિધમપિ મનોવાકાયૈઃ કરણકારણાનુમોદનૈશ્ચ યથાયથમષ્ટાદશવિધં વિજ્ઞેયમ્ । તન્ન દેવમનુજાસુરૈરમિલપ્તનીયં  
કલ્પનિમિત્તત્વેન દુર્મોચનત્વેન ચ પદ્મપત્રકપાશજાલસન્નિમં ક્ષીપુંસપુંસકવેદચિહ્નં તપસ્સયમબ્રહ્મચર્યવિધનકર  
બહુપ્રમાદમૂલં કુપુરુષૈરાસેવ્યં જન્મજરામરણશોકદેહતુકં દર્શનચારિત્રમોહસ્ય નિમિત્તમવસેયમ્ । બ્રહ્મચર્યનુ  
ઉત્તમતપોનિયમજ્ઞાનદર્શનચારિત્રસમ્યક્ત્વવિનયમૂલં યમનિયમગુણપ્રધાનયુક્ત વ્રતેષુ પ્રભાવવત્ પ્રગત્તગમ્भीર-  
સ્થિરાન્તઃકરણં સુલ્લહેતુઃ સિદ્ધગતિનિલયં મુનિવરપ્રતિપાલિતં પશ્ચમહાવ્રતમધ્યે સુષ્ટુ રક્ષિતં પ્રધાનમિતિ ॥

સ્ત્રી-પુરુષનો વિશિષ્ટ સંયોગ આદિથી સંકટપ અને નામનું ગ્રહણ, દર્શનનું ગ્રહણ. તેનાથી જન્ય જે વિષયનો અનુભવ, તે 'અગ્રહ' કહેવાય છે. પાંચેય શરીરોમાં ઔદારિક-વૈકિય-શરીરના આલંબને અગ્રહનો સંભવ છે, બીજા શરીરોના નિમિત્તે નહિ, એમ સૂચન કરવા માટે 'ઔદારિક' ઇત્યાદિનું કથન છે.

૦ તે આ અગ્રહ, દ્રવ્ય આદિની અપેક્ષાએ નિર્ભર પ્રતિમાદિ દ્રવ્યોમાં, સજીવ પુરુષ-સ્ત્રીના શરીરોમાં, ઊર્ધ્વ-અધો-તિચ્છાદિકોમાં, દિવસમાં કે રાત્રિમાં, ક્રોધ-માન-માયા-લોભોથી થાય છે.

શંકા-એતનનો અએતનની સાથે વિલક્ષણ સંયોગ મુખ્યપણાએ મૈથુનમુખના અનુભવનના હેતુરૂપ નથી, પરંતુ ઉપચારથી છે ને ?

સમાધાન-મુખ્ય ક્રીડાના અભાવના પ્રસંગથી મુખ્ય સિંહગત કૂરતા, શૂરતા આદિની માણવકમાં અપ્રવૃત્તિની માફક અહીં અપ્રવૃત્તિ નથી. અહીં મુખ્ય ક્રીડા દેખાય છે, માટે ઉપચાર નથી.

૦ નજીકના દેશમાં રહેલ લાઈ-ખેડેનના શરીરના સંબંધમાં અગ્રહની અનુકૂળતાનો અભાવ હોવાથી, તેના વ્યવચ્છેદ માટે 'વિલક્ષણસંયોગઃ' એમ કહેલ છે. તથાચ વેદના ઉદ્વયથી જન્ય વિલક્ષણ સંયોગ ચિત્તના વિશિષ્ટ પરિણામ દ્વારવાળો છે, કે જેનાથી વિષય-મુખનો અનુભવ થાય છે. તે અગ્રહ કહેવાય છે, એમ ફલિતાર્થ છે.

૦ આવા અગ્રહનું રૂઝદ્રતા, પ્રમાદ, અનંત સંસાર, લોકનો અનાદર, અધર્મ, ઇહલોક અને પરલોકનો અપાય (હાનિ), દર્શનમોહનીય-ચારિત્રમોહનીયકર્મનો બંધ અને અનંત પ્રાણીઓની હિંસા, એ ક્રીડા છે.

૦ તથાચ આવા પ્રકારના અગ્રહથી ત્રણ યોગ અને ત્રણ કરણથી અઢાર પ્રકારે જ્ઞાન-શ્રદ્ધાનપૂર્વક વિરમણ, એ 'અતુર્યવ્રત' કહેવાય છે.

૦ ઔદારિકશરીરની અપેક્ષાએ (મૂળથી અગ્રહ ઔદારિક અને દિવ્યના લેહથી બે પ્રકારનું છે. પહેલું અગ્રહ તિર્યચ અને મનુષ્યોને હોય છે. બીજું અગ્રહ ભવનવાત્રી આદિ દેવોને હોય છે. તે બે પ્રકારનું અગ્રહ પણ મન-વચન-કાયારૂપ ત્રણ યોગોથી તથા કરવું-કરાવવું અને અનુમોદવું એ રૂપ ત્રણ કરણોથી, તેમ અઢાર પ્રકારનું બાણવું. વળી તે અગ્રહ, દેવ-મનુષ્ય-અસુરોથી અભિલાષાનો વિષય, કલંકનું નિમિત્ત હોઈ, દુઃખે કરી છેઠી શકાય એવું હોઈ, પંકપનકપાશ મલસમાન, સ્ત્રી-પુરુષ-નપુંસકવેદરૂપ ચિહ્નવાળું, તપ-સંયમ અને ગ્રહચર્યમાં વિદ્ન કરનારું, બહુ પ્રમાદનું મૂળ, કુત્સિત પુરુષોથી આસેવનયોગ્ય અને જન્મ-જરા-મરણ-શોકના હેતુરૂપ દર્શનમોહ-ચારિત્રમોહનું નિમિત્ત બાણવું. ગ્રહચર્ય તો ઉત્તમ તપ, નિયમ, જ્ઞાન, દર્શન, ચારિત્ર, સમ્યક્ત્વ અને વિનયનું મૂળ છે. યમ, નિયમ, ગુણપ્રધાનથી યુક્ત વ્રતોમાં પ્રભાવવાળું, પ્રશસ્ત-ગંભીર-સ્થિર અંતઃકરણ કરનારું,

સુખનો હેતુ, સિદ્ધિગતિનું સ્થાન, સુનિવરણી પ્રતિપાદિત અને પાંચ મહાવ્રતોમાં પ્રધાન છે.) પોતે મનથી-વચનથી કે કાયાથી કરતો નથી, બીજા પાસે મનથી-વચનથી કે કાયાથી કરાવતો નથી, કરનાર બીજાને મનથી-વચનથી કે કાયાથી અનુમોદતો નથી. આમ નવ પ્રકારનું બ્રહ્મચર્ય છે. આવી રીતે વૈકલ્પિકી અપેક્ષાએ નવ પ્રકારનું, એમ અઠાર પ્રકારનું છે.

અથ પञ्चમં વ્રતમાચष्टે—

સચિત્તાચિત્તમિશ્રેષ્ઠેષુ દ્રવ્યેષુ મૂર્છાં પરિગ્રહસ્તતશ્ચ તથા વિરતિઃ પञ્ચમં વ્રતમ્ ॥સૂત્ર-૮॥

સચિત્તેતિ । મૂર્છાં લોભપરિણતિમેદઃ, યથાઽઽત્મા મોહસુપનીયતે વિવેકાત્પ્રચ્યાવ્યતે ચ, પ્રચ્યુત-વિવેકશ્ચ પ્રતિવિશિષ્ટલોભકષાયોપરાગાદયુક્તપ્રવૃત્તિર્ન કિશ્ચિકાર્યમકાર્યં વા જાનાતિ, મૂર્છેયં સર્વદોષ-પ્રસૂઃ, મમેદમિતિ સતિ સંકલ્પે હિ રક્ષણાદયસ્તસ્ય સંજાયન્તે, તત્ર ચ હિંસાઽવસ્યંભાવિની તદર્થમનૃતં જલ્પતિ ચૌર્યશ્ચાચરતિ કચિન્મૈથુને કર્મણ્યપિ પ્રવર્તતે તત્પ્રમવાશ્ચ નરકાદિષુ દુઃસ્વપ્રકારા અનુભવાઃ, સા ચ મૂર્છાં એકદ્વિત્રિચતુઃપદ્ધેન્દ્રિયેષુ ચેતનાક્ત્સુ, આમ્યન્તરેષુ ક્રોધમાનમાયાલોભમિથ્યાદર્શન-હસ્યરત્યરતિભયશોકજુગુપ્સાવેદાહ્યેષુ, બાહ્યેષુ વાસ્તુક્ષેત્રધનધાન્યશય્યાસનયાનકુપ્યદ્વિચતુષ્પાદ્માઢ્યા-હ્યેષુ દ્રવ્યેષુ ભવતિ ક્રોધાદિષુ પરિગ્રહેતુત્વાત્તત્પ્રયુક્તસ્વગૌરવરક્ષણાય તત્રાનુરાગાદ્યા પરેષુ ચ મમેદ-મિત્યજ્ઞાનવિષયત્વાન્મૂર્છાં ભવતિ । તથા ચ સચિત્તા યોષિદાદયોઽચિત્તા આહારાદયો મિશ્રા મૂષણવિમૂ-ષિતભામિનીપ્રમૃતયઃ, એવમ્મૂતેષુ દ્રવ્યેષુ યા મૂર્છાં પરિણામવિશેષઃ સ પરિગ્રહઃ । યથાપિ વાતાપિત્તશ્લેષ્મ-ણામન્યતમસ્ય દોષસ્ય પ્રકોપાદુપજાયમાનપરિણામવિશેષોઽપિ મૂર્છાં તથાપ્યત્ર સચિત્તાદિવિષયિણી પરિ-ણતિપ્રાઢ્યા । પ્રમાદસહકારેણેત્યસ્યાનુવૃત્ત્યા ચ રાગદ્વેષમોહમૂળા હિંસાવન્મૂર્છેતિ લભ્યતે, તેન તદ્રહિતસ્યા-પ્રમત્તકાયમનોવાગ્વ્યાપારસ્ય સંયમોપકરણાદિષૂપધિશય્યાહારશરીરેષ્વાગમાનુજ્ઞાતેષુ ન મૂર્છેતિ વિજ્ઞેયમ્, અન્યથા શરીરાહારશિષ્યાદિપરિગ્રહસ્યાપિ મૂર્છાંત્વાપત્તેઃ ધર્મોપષ્ટમ્ભક્ત્વસ્ય ત્વત્રાપિ સમાનત્વાત્ । ન ચ યથાઽઽધ્યાત્મિકેઽપિ રાગાદાવાત્મપરિણામે સજ્ઞો મૂર્છાં તથા જ્ઞાનદર્શનચારિત્રેષુ સજ્ઞો મૂર્છાં સ્યાદિતિ વાચ્યમ્, આત્મસ્વમાવાનતિવૃત્તેઃ, રાગાદયો હિ કર્મોદયતંત્રા ઇત્યનાત્મસ્વભાવા ન જ્ઞાનાદયસ્તથા, આત્મસ્વમાવમૂતત્વાત્ । તત્તશ્ચેતિ, નિરુક્તપરિગ્રહાદિત્યર્થઃ, તથા વિરતિરિતિ, સર્વપ્રકારેણ યાવજ્જીવં જ્ઞાન-શ્રદ્ધાનપૂર્વિકા વિરતિરિત્યર્થઃ । પશ્ચવિધસ્યાસ્ય મહાવ્રતસ્ય દાઢર્યાપાદનાર્થમેકૈકસ્ય પશ્ચ પશ્ચ ભાવના ભવં-ન્તિ, ભાવનામિર્દ્ધનમ્યસ્યમાનાનિ મહાવ્રતાન્યનમ્યસ્યમાનવિદ્યાવન્મલીમસાનિ ભવન્તિ । તત્રાહિંસાયાસ્તા-વદીર્યાસમિતિર્મનસ્સમિતિર્વચનસમિતિરાદાનસમિતિરાલોકિતપાનમોજનમિતિ પશ્ચ ભાવનાઃ । સ્વપરવાધા-પરિહારફલિકા પુરતો યુગમાત્રનિરીક્ષણપૂર્વિકા સોપયોગિનો ગમનવિષયિણી પ્રવૃત્તિરીર્યાસમિતિઃ । ગમન-ક્રિયાયામસમિતો હિ પ્રાણિનઃ પાદેન તાઢયેત્, અન્યત્ર પાતયેત્તથા પરિતાપયેત્ । તસ્માદીર્યાસમિતેના-વશ્યમવિતવ્યમ્ । આર્તરૌઢ્રધ્યાનપરિહારેણ ધર્મધ્યાન ઉપયોગો મનસ્સમિતિઃ, વધેન વન્ધેન પરિતાપેન

૧. ઈર્યામકૃતેઽવધાને પ્રાણિનોઽમિહન્યાત્ પાદેન તાઢયેદન્યત્ર પ્રાણિનઃ પાતયેત્ પીઢામુત્પાદયે-જ્જીવિતાઢ્યપરોપયેત્ તથા ચ કર્મોપાદાનત્વાત્તત્ર સમિતેન માન્યમ્, તથા ચેર્યાસમિત્યા ભાવિતાન્તરાત્મા

नृशंसं न किञ्चन कर्म कदापि मनसाऽल्पमपि ध्यातव्यमनेन प्रकारेण मनस्समितियोगेन जीवश्चित्त-  
सत्प्रवृत्तिर्लक्षणव्यापारेण वासितो भवति । एवं वचसापि प्राणिनां परितापादिकारिणा न भणितव्यम् ।  
किन्तु साधुना तत्र समितेन भवितव्यम् । उपधिप्रमृतीनामागमानुसारेण निरीक्षणप्रमार्जनरूपाऽऽदान-  
समितिः । संयतेन हि सदा प्रत्युपेक्षणप्रस्फोटनाभ्यां प्रमार्जनया च भाजनवस्त्रादिकं निक्षेप्तव्यं ग्रही-  
तव्यञ्च । सनियममाहारादीनां प्रत्यवेक्षणरूपा पञ्चमी भावना, एभिः पञ्चभिर्भावनाविशेषैरहिंसापालन-  
हेतुभिस्सदा स्वस्थचित्तेनासेवितमहिंसालक्षणं व्रतमनाश्रवस्थोपायः । द्वितीयव्रतस्य क्रोधलोभभीरुत्व-  
हास्यप्रत्याख्यानानि आलोच्यभाषणमिति पञ्च भावनाः । क्रुद्धः क्रोधतरलितमनस्कतया मिथ्या  
ब्रूयात्, लोभपरवशश्चार्थाकांक्षया, भयार्तः प्राणादिरक्षणेच्छया, हसन् कौतुकेनेति तत्प्रत्याख्यानानि  
चतस्रो भावनाः, सम्यग्ज्ञानपूर्वकं पर्यालोच्य मिथ्या मा भूदिति मोहतिरस्कारद्वारेण भाषणं पञ्चमी  
भावना । तृतीयव्रतस्य विचिन्त्यावग्रहयाचना, पुनः पुनरवग्रहयाचना, अवग्रहधारणम्, साधर्मिकेभ्यो-  
ऽवग्रहयाचनमनुज्ञापितपानान्नग्रहणमिति पञ्च भावनाः, तत्र देवेन्द्रराजगृहपतिशय्यातरसाधर्मिकमेद-  
भिन्नावग्रहेषु पूर्वः पूर्वो बाध्य उत्तर उत्तरो बाधक इति सञ्चिन्त्य यः स्वामी स एव याच्योऽस्वामि-  
याचने तु दोषबाहुल्यमुक्तमित्येवं विचिन्त्यावग्रहयाचनं प्रथमा । सकृदत्तेऽप्यवग्रहे स्वामिना भूयोऽव-  
ग्रहयाचनं कार्यं, पूर्वलब्धेऽवग्रहे ग्लानाद्यवस्थासु मूत्रपुरीषोत्सर्गपात्रकरचरणप्रक्षालनस्थानानि दातृचित्त-  
पीडापरिहारार्थं याचनीयानि, एवं याञ्चामाचरन्नादत्तादानजनितेनागसा स्पृश्यत इति द्वितीया । एता-  
वन्मात्रपरिमाणमेव क्षेत्रादि समोपयोगि नाधिकमित्यवग्रहस्य धारणमिति तृतीया । एवमवग्रहधारणे हि  
तदम्यन्तरवर्त्तिनीमूर्ध्वस्थानादिक्रियामासेवमानो न दातुरुपरोधकारी भवति, याञ्चाकाल एवावग्रहानव-  
धारणे विपरिणतिरपि दातुश्चेतसि स्यात्, आत्मनोऽपि चादत्तपरिभोगजनितः कर्मबन्धः स्यादिति ।  
साधुभ्यः पूर्वपरिगृहीतक्षेत्रेभ्योऽवग्रहो मासादिकालमानेन पञ्चकोशादिक्षेत्ररूपो याच्यः, तदनुज्ञानाद्धि  
तत्रासितव्यम्, तदनुज्ञातं हि तत्रोपाश्रयादि समस्तं गृह्णीयात्, अन्यथा स्तेयं स्यादिति चतुर्थी ।  
अनुज्ञया स्वीकृतान्नपानयोरभ्यवहारः, सूत्रोक्तप्रकारेण प्रासुकमेषणीयं कल्पनीयञ्च पानान्नमानीयालो-  
चनापूर्वं गुरवे निवेद्यानुज्ञातो गुरुणा मण्डल्यामेकको वाऽश्रीयत्, उपलक्षणमेतत्, यत्किञ्चिदौघिकौ-  
पग्रहिकभेदभिन्नमुपकरणं धर्मसाधनं तत्सर्वं गुरुणाऽनुज्ञातं परिभोक्तव्यम् । एवं विदधानो नातिक्राम-  
त्यस्तेयव्रतमिति पञ्चमी । चतुर्थव्रतस्य स्त्रीषण्डपशुमद्वेश्मासनकुड्यान्तरोज्जनं, सरागस्त्रीकथात्यागः

जीवो मालिन्यमात्ररहितत्वात् विशुद्धयमानपरिणामत्वादक्षतचारित्रत्वान्मृषावादाद्युपरमान्मोक्षसाधको भवती-  
त्येवं सर्वत्र भावनीयम् ॥

१. मृषावादविरतिलक्षणस्य संवरस्य गुरुसमीपे प्रयोजनमाकर्ण्य ह्येयोपादेयवचनैर्दम्पर्यं सम्यग्ज्ञात्वा  
विकल्पव्याकुलतारहितो वचनचापल्यं विहायार्थतः कटु शब्दतः परुषं साहसमतिक्रितं परस्व जन्तोः पीडा-  
कर सावयं वचनं न भापेत् । किन्तु सदभूतार्थं पथ्यं परिमिताश्रयं प्रतिपाद्यविवक्षितार्थप्रतीतिजनकं वचनदोष-  
रहितं उपपत्तिभिर्वाधितं पूर्वं बुद्ध्या पर्यालोचितमवसरे भापेत् । एवं सति सयतकरचरणनयनवदन-  
शूरः सत्यार्जवसम्पन्नो भवति ॥



પ્રાગ્રતસ્મૃતિવર્જનમ્, સ્ત્રીणां मनोहराङ्गावलोकनस्वाङ्गसंस्कारपरिवर्जनं, प्रणीतात्यशनत्याग इति पञ्च भावनाः । देवमानुषभेदास्सचित्ताः स्त्रियः प्रस्तरलेप्यचित्रकर्मादिनिमित्ताश्चाचित्ताः नपुंसकवेदवर्त्तिनो महामोहकर्मणः पुंस्त्रीसेवनाभिरताः षण्डाः पशवः प्रसिद्धास्तत्संसक्तवसत्यासने, अन्तरस्थेऽपि कुड्यादौ यत्र मोहनादिशब्दः श्रूयते तादृशं स्थानञ्च ब्रह्मचर्यमङ्गभयेन त्याज्यमिति प्रथमा । मोहोदयानुकूलव-  
निताकथात्यागः, तादृशी हि रागानुबन्धिनी शृङ्गारानुविद्धा कथा चित्तविक्षेपकारिणीति तामवश्यं त्यजे-  
दिति द्वितीया । प्रव्रज्याग्रहणात्पूर्वं गृहस्थावस्थानुभूतकामिनीनिधुवनस्मरणस्य कामाग्निसन्दीपकत्वा-  
त्तद्वर्जनं तृतीया । अपूर्वविस्मयरसनिर्भरतयाऽऽपातरमणीयानि स्त्रियो मुखनयनस्तनजघनादीनि सप्रेम  
विलोकयतो निजाङ्गसंस्कारानुष्ठानपरायणस्य च ब्रह्मचर्यविघातोऽवश्यम्भावीति तत्परित्यजनं चतुर्थी ।  
स्निग्धमधुरादिरसवत्पदार्थान् रूक्षमैक्ष्यानप्याकण्ठमन्यवहरतो ब्रह्मक्षतिः शरीरपीडा च भवतीति तद्वर्जनं  
पञ्चमी पञ्चमव्रतस्य तु पञ्चानामिन्द्रियार्थानां मनोज्ञानां स्पर्शरसगन्धवर्णशब्दानां प्राप्तौ स्नेहवर्जनं, अम-  
नोज्ञानां प्राप्तौ च द्वेषवर्जनमिति पञ्च भावनाः । अभिष्वङ्गी हि मनोज्ञानभिलषेदमनोज्ञांश्च विदिष्यात् ।  
मध्यस्थस्तु मूर्च्छारहितत्वान्न क्वचित्प्रीतिमप्रीतिं वा करोति । एतान्येव महाव्रतानि शेषधर्माणां मूल-  
भूतत्वात् मूलगुणाभिधेयानि, चरणसप्ततेरपि मूलगुणभूतानि, रात्रिभोजनविरमणन्तु व्रतं न तु महाव्रत-  
मिति न तस्यात्र निरूपणमिति ॥

### ‘પંચમવ્રતનું’ વર્ણન.

ભાવાર્થ—“અચિત્ત-અચિત્ત-મિશ્રદ્રવ્યોભાં મૂર્છાં, એ ‘પરિગ્રહ’ કહેવાય છે અને તે પરિગ્રહથી તથા વિરતિ ‘પંચમવ્રત’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—મૂર્છાં વિશિષ્ટ લોભની પરિણતિ છે. જે પરિણતિથી આત્મા મોહાક્રંદ કરાય છે અને વિવેકથી બ્રહ્મ કરાવાય છે. બ્રહ્મ વિવેકવાળો પ્રતિવિશિષ્ટ લોભનામક કષાયના ગ્રહભુથી અયુક્ત પ્રવૃત્તિવાળો કાય કે અકાય કંઈ બાણુતો નથી. આ મૂર્છાં સધળા દોષોની

૧. ચતુર્વિધસ્થાશનપાનસ્નાદિમસ્વાદિમમેદમિજ્જસ્યાહારસ્ય સર્વથા પરિવર્જનં રાત્રાવિતિ રાત્રિભોજનવિરમ-  
ણમ્ । સ મૂલગુણઃ સયતસ્યૈવ દેશવિરતસ્ય તૂત્તરગુણસ્તપોવદાહારવિરમણરૂપત્વાત્, તપ એવ વા તત્, ચતુર્થા-  
દિવદાહારત્યાગરૂપત્વાત્, સમિત્યાદિવન્મહાવ્રતસરક્ષણાત્મકત્વાદુત્તરગુણઃ । ન ચૈવં વ્રતધારિણોઽપિ ન તન્મૂ-  
લગુણરૂપં મવતીતિ વાચ્યમ્ । સમસ્તવ્રતસરક્ષણેનાત્યન્તોપકારિત્વેન વ્રતિનો મૂલગુણત્વાત્, અન્યથા હિ મૂલગુણા  
મહાવ્રતાદયો ન પરિપૂરિતામાસાદયન્તિ, રાત્રૌ મિશ્કાર્થમચક્ષુર્વિષયે પર્યટનપ્રસન્નેન વહ્નિપ્રદીપાદિસપ્તર્જનાત્,  
દુષ્ટાહારાગ્રહણાદેશ પ્રાણાતિપાતાપ્રસન્નાત્, અન્ધકારવગ્નેન ચ પતિતહિરણ્યાદિગ્રવિગ્રહણાદિપ્રસન્નાત્, યોપિત્ય-  
રિભોગસમ્મવાચ્ચ । ન ચૈવં તપઃપ્રવૃત્તીનામપિ મૂલગુણત્વપ્રસન્નો મૂલગુણોપકારિત્વાવિશેષાદિતિ વાચ્યમ્  
રાત્રિભોજનવિરમણવદસ્યાત્યન્તોપકારિત્વાભાવાત્ । યથાહિ પ્રાણાતિપાતાદેના પજ્ઞાનામેકતગભાવે શોષાણામ-  
ભાવાન્મૂલગુણત્વં તથા રાત્રિભોજનવિરમણસ્યાગ્યભાવે સર્વવ્રતામાવાદત્યન્તોપકારિત્વાન્મૂલગુણત્વમ્ । દેશવિરતસ્ય  
તુ ઉત્તરગુણત્વમારમ્ભજપ્રાણાતિપાતાદસ્યાનિવૃત્તત્વાદિતિ માન્યમ્ ॥



જનની છે. ખરેખર, આ માફ છે-એમ સંકેપ થયે છતે, તે ધન આદિના રક્ષણ વગેરે થાય છે અને તે રક્ષણાદિમાં હિંસા અવશ્યભાવિ છે. તેના માટે અગ્નિય બોલે છે અને ચોરી કરે છે. ક્વચિત્ મૈથુનકાર્યમાં પણ પ્રવર્તે છે અને તેનાથી જન્ય નરક આદિમાં દુઃખપ્રકારવાળા અનુભવો થાય છે.

૦ એકેન્દ્રિય-દ્વિન્દ્રિય-ત્રિન્દ્રિય-ચતુરિન્દ્રીય-પંચેન્દ્રિયરૂપ ચેતનવાળા દ્રવ્યોમાં, અચેતન વાસ્તુ આદિમાં, અચેતન-અચેતનરૂપ વાસ્તુ-ક્ષેત્ર-ધન-ત્રાન્ય-શય્યા-આસન-યાન-ઘટિતાઘટિત સ્વર્ણ-રૂપ વગેરે દ્વિપદ-ચતુષ્પદ-સાંઠ વગેરે બાહ્ય દ્રવ્યોમાં, આભ્યંતરરૂપ ક્રોધ-માન-માયા-લોભ-મિથ્યાદર્શન-હાસ્ય-રતિ-અરતિ-ભય-શોક-બુગુપ્સા-વેદનામક ઔદયિકભાવોમાં, પુદ્ગલદ્રવ્યમાં, પરિગ્રહનું હેતુપણું હોવાથી તે પરિગ્રહપ્રયુક્ત પોતાનું ગૌરવનું રક્ષણ કરવા માટે ત્યાં અનુરાગ થવાથી, પરદ્રવ્યોમાં માફ આ છે-આવા અજ્ઞાનનો વિષય હોવાથી મૂઝાં થાય છે. તથાચ સચિત્ત-સ્ત્રી વગેરે, અચિત્ત આહાર વગેરે, મિશ્રભૂપણોથી ભૂષિત સ્ત્રી વગેરે, આવા દ્રવ્યોમાં જે મૂઝાં પરિણામવિશેષ છે, તે ‘પરિગ્રહ’ કહેવાય છે. જો કે વાત-પિત્ત-કફપ્રકૃતિઓમાંથી કોઈ એક પ્રકૃતિના પ્રકોપથી પેદા થતી પરિસ્થિતિ પણ મૂઝાં (ખેલાન દશા) કહેવાય છે. તો પણ સચિત્ત આદિ દ્રવ્યવિષયવાળી આસક્તિ મૂઝાં શબ્દથી લેવાની છે. ‘પ્રમાદના સહકારપૂર્વક’ આ વિશેષણની અનુવૃત્તિ કરવાથી રાગ-દ્વેષ-મોહરૂપી ભૂળવાળી હિંસાની માફક મૂઝાં એમ પ્રાપ્ત થાય છે. તેથી પ્રમાદરહિત અર્થાત્ અપ્રમત્ત ક્રોધ-મન-વચનના વ્યાપારવાળાને આગમથી અનુજ્ઞાત, સંયમના ઉપકરણ આદિભૂત ઉપધિ-શય્યા-આહાર-શરીર આદિમાં મૂઝાં-આસક્તિ નથી, એમ જાણવું. અન્યથા, શરીર-આહાર-પુસ્તક-શિષ્ય આદિ પરિગ્રહમાં પણ મૂઝાંપણની આપત્તિ આવશે, કેમ કે-ધર્મના ઉપપત્તિ-ભક(આલંબન)પણાનું અહીં પણ સમાનપણું છે.

શંકા-આધ્યાત્મિકમાં પણ એટલે રાગ આદિ રૂપ આત્માના પરિણામમાં સંગ, મૂઝાં જેમ છે, તેમ જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રમાં સંગ, મૂઝાં કેમ નહિ ?

સમાધાન-આત્મસ્વભાવની અતિવૃત્તિ (ઉલ્લંઘન) નથી, માટે જ્ઞાનાદિ સ્વસ્વભાવ છે. રાગાદિ એ વિભાવ-પરભાવરૂપ છે. ખરેખર, રાગ આદિ કર્મના ઉદયને આધીન હોઈ અનાત્મ(પરપુદ્ગલ)સ્વભાવવાળા છે. જ્ઞાનાદિ કર્મના ઉદયથી જન્ય નહિ હોવાથી, ક્ષયોપશમ ક્ષયથી જન્ય હોવાથી, પરસ્વભાવી નથી પરંતુ આત્મસ્વભાવભૂત છે. માટે રાગાદિમાં સંગ મૂઝાં છે અને જ્ઞાનાદિમાં સંગ, તેના આધનોમાં સંગ મૂઝાં નથી, નિષ્પરિગ્રહતા છે.

૦ પૂર્વકથિત પરિગ્રહથી, સર્વ પ્રકારથી જાવજીવ સુધી જ્ઞાન, શ્રદ્ધાનપૂર્વક વિરતિ, એ ‘પાંચમ મહાવ્રત’ કહેવાય છે.

૦ આ પાંચ પ્રકારના મહાવ્રતની દૃઢતા સંપાદન કાળે પ્રત્યેક મહાવ્રતની પાંચ પાંચ ભાવનાઓ છે. ખરેખર, ભાવનાઓદ્ધારા અભ્યાસના અવિષયભૂત મહાવ્રતો, અભ્યાસના અવિષયભૂત વિદ્યાની માફક મલિન થાય છે. ત્યાં અહિંસાનામક મહાવ્રતની, (૧) દયાંગમિતિ,

(૨) મનઃસમિતિ, (૩) વચનસમિતિ, (૪) આદાનસમિતિ, અને (૫) આલોકિત પાન-લોજન, એમ પાંચ ભાવનાઓ છે.

(૧) ધ્યાનસમિતિ=સ્વ-પર જીવની આધાના પરિહારરૂપ ક્ષણવાળી, આગળ યુગ માત્ર (ગાઠી કે રથની ઘોંસરીપ્રમાણ) નિરીક્ષણપૂર્વક, ઉપયોગવાળાની, ગમનના વિષયવાળી પ્રવૃત્તિ, એ ‘ધ્યાનસમિતિ.’ ખરેખર, ગમનક્રિયામાં અનુપયોગી, જીવોને પગથી મારે, ખીજે ઠેકાણે પાડે, તેમજ પરિતાપ પેદા કરે ! તેથી ધ્યાનમાં ઉપયોગી અવસ્થ થવું જોઈએ. (ધ્યાનમાં ઉપયોગ નહિ રાખવાથી જીવોને હણે, પગથી મારે, ખીજે સ્થાને પાડે, પીડા ઉપજાવે ! જીવનથી રહિત બનાવે ! તથાચ કર્મનું અહુણ હોવાથી તે ધ્યાનમાં ઉપયોગી થવું જોઈએ. એવંચ ધ્યાનસમિતિદ્વારા ભાવિત અંતરાત્મા જીવ, મલિનતા માત્રથી રહિત થવાથી, વિશુદ્ધ થતા પરિણામી થવાથી, અખંડચારિત્રી બનવાથી અને મૃષાવાદ આદિથી વિરતિ થવાથી મોક્ષસાધક થાય છે, એમ સર્વત્ર ભાવવું.)

(૨) મનોગુપ્તિ-આત્મધ્યાન-રૌદ્રધ્યાનના પરિહારપૂર્વક ધર્મધ્યાનમાં ઉપયોગ, એ ‘મનઃસમિતિ.’ (મનનું રક્ષણ) વધ-ખંધન-પરિતાપદ્વારા કોઈ પણ જાતનું ક્રૂર કર્મ કદાચિત્ત પણ મનથી થોડુંક પણ વિચારવું નહિ. આ પ્રકારે મનોગુપ્તિયોગથી જીવ ચિત્તની સત્-પ્રવૃત્તિરૂપ વ્યાપારથી ભાવિત થાય છે.

(૩) વચનસમિતિ-એવી રીતે પરિતાપ આદિકારી વચન પણ નહિ બોલવું, પરંતુ વચનસમિતિયુક્ત સાધુએ રહેવું જોઈએ.

(૪) આદાનસમિતિ-આગમના અનુસારે ઉપધિ વગેરેનું નિરીક્ષણ-પ્રમાણરૂપ આદાનસમિતિ. ખરેખર, સાધુએ હંમેશાં પ્રતિલેખન, પટફોડા અને પ્રમાણના કરી પાત્રાં, વસ્ત્ર વગેરે લેવાં અને મૂકવાં.

(૫) આલોકિત પાનલોજન-નિયમપૂર્વક યથાયોગ્ય વહોરતાં, વાપરતાં સર્વત્ર આહાર-પાણી વગેરેને ઉપયોગપૂર્વક જોવારૂપ પાંચમી ભાવના છે. આ અહિં સાપાલનમાં હેતુભૂત વિશિષ્ટ પાંચ ભાવનાઓથી હંમેશાં સ્વસ્થ ચિત્તથી આરાધેલ અહિંસારૂપ વ્રત અનાશ્રવ- (સંવર)નો ઉપાય છે.

૦ ખીજા મહાવ્રતની ક્રોધપ્રત્યાખ્યાન-લોભપ્રત્યાખ્યાન-લીજ્જતપ્રત્યાખ્યાન(અભીજ્જતવ)-હાસ્યપ્રત્યાખ્યાન અને આલોચ્યભાષણ, એમ પાંચ ભાવનાઓ છે.

(૧) ક્રોધવાળો ક્રોધથી અસ્થિર મનવાળો હોઈ અસત્ય બોલે, માટે ક્રોધની નિવૃત્તિ.

(૨) લોભને પરતંત્ર બનેલો અર્થની ઇચ્છાથી અસત્ય બોલે, માટે લોભનો ત્યાગ.

(૩) ભયભીત બનેલો પ્રાણાદિની રક્ષણની ઇચ્છાથી અસત્ય બોલે, માટે ભયપ્રત્યાખ્યાન.

(૪) હસતો કુતૂહલથી અસત્ય બોલે, માટે હાસ્યપ્રત્યાખ્યાન. સમ્યગ્જ્ઞાનપૂર્વક વિચારીને, (મૃષાવાદવિરતિરૂપ સ્વરનું ગુરુની પાસે પ્રયોજન સાંજળીને, હેય-ઉપાદેયવચનના તાત્પર્યને

જાણી, વિરૂદ્ધપથી વ્યાકુળતા વગરનો, વચનની ચપળતાને છોડી, અર્થથી કહવું, શબ્દથી કહોર, સાહસ-વિચાર વગરનું અને પરજંતુને પીડા કરનારું સાવધ વચન બોલે નહિ, કિન્તુ સત્ય અર્થવાળું, હિતકારી, પરિમિત અક્ષરવાળું, પ્રતિપાદનયોગ્ય વિવક્ષિત અર્થની પ્રતીતિ-જનક, વચનના દોષ વગરનું, ઉપપત્તિઓથી અભાધિત અને પહેલાં બુદ્ધિથી વિચારેલું અવસરમાં બોલે ! આમ હોયે છતે, સંયતકર-ચરણ-નયનવદનવાળો શૂરવીર, સત્ય-સરળતાસંપન્ન થાય છે.) અસત્ય મા થાઓ !, આવા મોહના તિરસ્કારદ્વારા બોલવું, એ પાંચમી ભાવના છે.

૦ ત્રીજા મહાવ્રતની, આલોચના કરીને અવગ્રહ(જગ્યા)ની યાચના, ફરી ફરી અવગ્રહની યાચના, અવગ્રહનું અવધારણુ, સાધર્મિકો પાસેથી અવગ્રહની યાચના અને અનુજ્ઞાપિત પાન-ભોજનગ્રહણુ, એમ પાંચ ભાવનાઓ છે.

(૧) આલોચ્ય અવગ્રહયાચના-અહીં દેવેન્દ્ર-રાજા-ગૃહપતિ-શર્યાતર-સાધર્મિકેલેદવાળા અવગ્રહોમાં પૂર્વ પૂર્વ બાધ્યા (પ્રતિબંધ) છે, ઉત્તર ઉત્તર બાધક (પ્રતિબંધક) છે-એમ વિચારી, જે સ્વામી છે, તેની પાસે જ યાચના કરવી જોઈએ. જે સ્વામી નથી, તેની પાસે યાચના કરવામાં ઘણો દોષ કહેલ છે. આ પ્રમાણે સારી રીતે વિચારીને અવગ્રહની યાચના પ્રથમ છે.

(૨) અભીક્ષણ-અવગ્રહની યાચના=એક વાર પણ સ્વામીએ અવગ્રહ આપ્યા છતાં નિત્ય ફરી ફરી અવગ્રહનું યાચન કરવું જોઈએ. પહેલાં મેળવેલા (મળેલા) અવગ્રહ છતાં, ગ્લાન (ભીમાર) આદિ અવસ્થાઓમાં મૂત્ર-પુરિષોત્સર્ગના ભાજનો, હાથ-પગ ધોવાના સ્થાનોની દાતાના ચિત્તની પીડાના પરિહાર માટે યાચના કરવી જોઈએ. આ પ્રમાણે યાચનાને કરનારો અદત્તાદાનથી જનિત અપરાધથી લેપાતો નથી.

(૩) 'આટલો જ'-આમ અવગ્રહનો નિર્ણય=આટલા પરિમાણવાળું ચારેય બાજુનું ક્ષેત્ર અવગ્રહનો વિષય છે. અર્થાત્ આટલા પરિમાણવાળું ક્ષેત્ર મારે ઉપયોગી છે-વધારે નહિ, આવા અવગ્રહનો નિર્ધાર કરવો, એવી ત્રીજી ભાવના છે. આ પ્રમાણે અવગ્રહના ધારણુમાં તેના અંદર રહેનારી ઉર્ધ્વસ્થાન (ઉભા રહેવું) વગેરે ક્રિયાને કરતો, દાતાને ઉપરોધકારી થતો નથી. યાચનાના કાળમાં જ અવગ્રહના અનવધારણુમાં ચિત્તમાં વિપરીત પરિણતિ પણ દાતાને થાય ! પોતાને પણ અદત્તના પરિલોગથી થયેલ કર્મબંધ થાય !

(૪) સાધર્મિકો પાસેથી અવગ્રહયાચન-પૂર્વે ગ્રહણ કરેલ ક્ષેત્રવાળા સાધુઓ પાસે, માત્રાદિ કાળના માનપૂર્વક પાંચ કેશ આદિ ક્ષેત્રરૂપ અવગ્રહ માગવો જોઈએ. તેઓની રજાથી ત્યાં બેસે ! ખરેખર, ત્યાં તેઓની અનુજ્ઞાવિષયભૂત ઉપાશ્રય આદિ સુઘળું ગ્રહણ કરે ! અન્યથા, સ્તેય (ચોરી) લાગે ! આમ ચોથી ભાવના.

(૫) અનુજ્ઞાપિત પાન-ભોજન-અનુજ્ઞાથી સ્વીકાર કરેલ પાન-ભોજન કરે ! અર્થાત્ સૂત્રે કહેલ પ્રકારથી પ્રાસુક-એપણીય અને કંદપનીય પાન-ભોજન લાવી, આલોચનાપૂર્વક ગુરુને

જણાવી, ગુરુની અનુજ્ઞાથી મંડલીમાં કે એકલો ભોજન કરે ! આ ઉપદેશણ છે કે-જે કંઈ ઔદિક-ઔપગ્રહિક ભેદવાળા ઉપકરણ-ધર્મસાધન છે, તે ગુરુની અનુજ્ઞા બાદ વાપરવું. આ પ્રમાણે કરનારો ત્રીજા વ્રતનું બરાબર પાલન કરે છે.

૦ ચતુર્થવ્રતની, સ્ત્રી-નપુંસક-પશુવાળા વેશમ-આસન-કુઠયાન્તરત્યાગ, સરાગ સ્ત્રી-કથાત્યાગ, પૂર્વના સ્મરણનું વર્જન, સ્ત્રીઓના મનોહર અંગનું અવલોકન અને સ્વ અંગના સંસ્કારવર્જન, પ્રણીત અતિ આહારત્યાગ, એમ પાંચ ભાવનાઓ છે.

(૧) સ્ત્રી-પશુ-પંડક-સંસ્રુતશયન-આસનવર્જન-દેવ અને મનુષ્યના ભેદવાળી સચિત્ત સ્ત્રીઓ, પ્રસ્તરલેખ ચિત્રકર્મ આદિ નિમિત્તવાળી અચિત્ત સ્ત્રીઓ, નપુંસક વેદવાળા, મહા-મોહકર્મવાળા અને પુરુષ-સ્ત્રીના સેવનમાં પરાયણ નપુંસકો-પશુઓ તો પ્રસિદ્ધ છે. તે સ્ત્રી-પશુ-પંડકોથી આકુલ ઘર-આસન-શયનનો ત્યાગ કરવો જોઈએ : અને ભીંત આદિના અંતરમાં રહેલ દંપતીના મોહની કીડા આદિના શબ્દ સંભળાય છે, માટે તેવા કુઠયાન્તરના સ્થાનનો ત્યાગ પ્રહ્લચર્યભંગના ભયથી કરવો જોઈએ.

(૨) સરાગ સ્ત્રીકથાત્યાગ-મોહના ઉદયને અનુકૂળ સ્ત્રીની કથાનો ત્યાગ. ખરેખર, તેવી સ્ત્રીકથા રાગની પરંપરાની જનક, શૃંગારરસથી ભરચક કથા ચિત્તમાં વિશ્લેષ કરનારી થાય છે, માટે તે કથાને અવશ્ય છોડી દેવી જોઈએ. એમ બીજી ભાવના.

(૩) દીક્ષાચક્રણ પહેલાં ગૃહસ્થાવસ્થામાં અનુભવેલ સ્ત્રીસેવનનું સ્મરણ કામના અગ્નિનો સંદીપક હોઈ, તેના સ્મરણનું વર્જન. એમ ત્રીજી ભાવના.

(૪) અપૂર્વ વિસ્મય રસનિર્ભરરૂપે આપાતરમણીય સ્ત્રીના વહન-નયન-સ્તન-જઘન વગેરેને સપ્રેમ જોનારને અને પોતાના અંગના સંસ્કારના અનુષ્ઠાનમાં પરાયણને પ્રહ્લચર્યનો વિઘાત અવશ્યભાવી છે, માટે તેનો પરિત્યાગ કરવો. એમ ચોથી ભાવના.

(૫) સ્નિગ્ધ-મધુર આદિ રસવાળા પદાર્થોનાં આહાર કરનારને, લુપ્તા આહારને આકંઠ કરનારને પ્રહ્લચર્યની ક્ષતિ અને શરીરની પીડા થાય છે, માટે તેનું વર્જન, એ પાંચમી ભાવના છે.

૦ પંચમવ્રતની તો, પાંચ ઇન્દ્રિયોના વિષયભૂત મનોહર સ્પર્શ-રસ-ગંધ-વર્ણ-શબ્દોની પ્રાપ્તિમાં સ્નેહનું વર્જન અને અમનોહર સ્પર્શ આદિની પ્રાપ્તિમાં દ્વેષનું વર્જન, એમ પાંચ ભાવનાઓ છે. ખરેખર, વિષયાસક્ત જીવ મનોહર વિષયોને ઇચ્છે અને અમનોહર વિષયોનો દ્વેષ કરે ! મધ્યસ્થ તો, મૂર્છારહિત હોવાથી ક્વચિત્ પ્રીતિને કે અપ્રીતિને કરતો નથી. આ જ મહાવ્રતો, બાકીના ધર્મોના મૂળભૂત હોવાથી મૂળશુભના અર્થવાળા છે અને ચરણસિતરીના પણ મૂળશુભભૂત છે. રાત્રિભોજનવિરમણ તો વ્રત છે, મહાવ્રત નથી, માટે તેનું અહીં નિરૂપણ નથી.

અથ સંવરાપાદનસામર્થ્યનિમિત્તમુત્તમગુણપ્રકર્ષમનગારાણાં ધર્મમાહ—

ક્ષમામાર્દવાર્જવશૌચસત્યસંયમતપસ્ત્યાગાઽઽકિન્ન્યવ્રહ્મચર્યાણિ શ્રમણધર્માઃ ॥સૂત્ર-૯॥

ક્ષમેતિ । અનગારા હિ સર્વાવસ્થાં ક્ષમન્તે સકલમદસ્થાનનિગ્રહિણઃ શાઠચરહિતાસ્સન્તોપામૃત-  
તૃપ્તાસ્સત્યવાદિનસ્સંયમિનસ્તપસ્વિનો યથાવત્યાગિનઃ કનકાદિકિશ્ચનરહિતાસ્સર્વપ્રકારં બ્રહ્મ વિભ્રતિ ન  
ગૃહિણોઽત એતે ક્ષમાદયઃ શ્રમણધર્માઃ કથ્યન્તે । યો હિ સર્પસમઃ પરકૃતાશ્રયનિવાસાત્ । ગિરિસમઃ  
પરીષદોપસર્ગનિષ્પ્રકમ્પત્વાત્, જ્વલનસમસ્તપસ્તેજોમયત્વાત્, સાગરસમો ગમ્भीરત્વાત્, જ્ઞાનાદિરત્ના-  
કરત્વાત્સ્વમર્યાદાનતિક્રમાન્ન, નમસ્તલસમઃ સર્વત્ર નિરાલમ્બનત્વાત્, તરુગણસમઃ સુલ્લદુઃસ્વયોરદર્ગિત-  
વિકારત્વાત્, ભ્રમરસમોઽનિયતવૃત્તિત્વાત્, મૃગસમસ્સંસારમયોદ્વિગ્નત્વાત્, ધરણિસમઃ સર્વલેદસહિ-  
ષ્ણુત્વાત્, જલરુહસમઃ કામમોગોદ્ભવત્વેઽપિ પદ્મજલાભ્યામિવ તદૂર્ધ્વં વૃત્તેઃ, રવિસમઃ ધર્માસ્તિકાયા-  
દિલોકમધિકૃત્યાવિશેષેણ પ્રકાશકત્વાત્ પવનસમશ્ચ સર્વત્રાપ્રતિબદ્ધત્વાત્, એવંમૂતસ્ય શ્રમણસ્યૈતે  
ધર્મા इति भावः ॥

હવે સંવર કરવામાં સામર્થ્યના નિમિત્ત, ઉત્તમ ગુણમાં ઉત્કૃષ્ટ અનગારોના ધર્મને કહે છે.  
ભાવાર્થ-“ક્ષમા-માર્દવ-આજ્ઞ-શૌચ-સત્ય-સંયમ-તપ-ત્યાગ-આકિંચન્ય-બ્રહ્મચર્ય,  
એ શ્રમણોના ધર્મો છે.”

વિવેચન-ખરેખર, અનગારો સર્વ અવસ્થાને સહન કરે છે. સકળ મદોના સ્થાનને  
નિષ્કલ કરનારા, શકતાથી રહિત, સંતોષના અમૃતથી સંતુષ્ટ, સત્યવાદીઓ, સંયમીઓ,  
તપસ્વીઓ, યથાર્થ ત્યાગીઓ, કનક આદિ રૂપ કિંચનથી રહિત અને સર્વ પ્રકારના બ્રહ્મને  
ધારણ કરનારા ગૃહસ્થો ખની શકતા નથી. એથી આ ક્ષમા વગેરે શ્રમણોના ધર્મો કહેવાય છે.

૦ ખરેખર, જે સાપની માફક ખીબાએ કરેલ આશ્રયમાં નિવાસ હોવાથી, પર્વતની  
માફક પરીષદો અને ઉપસર્ગોથી અકંપ હોવાથી, અગ્નિની માફક તપતેજરૂપ હોવાથી, સાગ-  
રની માફક ગંભીર હોવાથી, જ્ઞાન આદિના સ્નાકર હોવાથી, પોતાની મર્યાદાનું ઉલ્લંઘન  
નહિ હોવાથી, આકાશતળની માફક સઘળે ઠેકાણે આલંબનરહિત હોવાથી, વૃક્ષોના સમૂહની  
માફક સુખ-દુઃખમાં અદ્વિશિત વિકારવાળા હોવાથી, ભ્રમરની માફક અનિયત વૃત્તિવાળા હોવાથી,  
હરણની માફક સંસારના ભયથી ઉદ્વેગવાળા હોવાથી, પૃથ્વીની માફક સર્વ ખેદ-ક્રોધને  
સહનાર હોવાથી, કમળની માફક કામ-લોભ પેદા થયેલ છતાં પંકજલથી જેમ, કામભાગથી  
પરવૃત્તિ હોવાથી, સૂર્યની માફક ધર્માસ્તિકાય આદિ લોકોનો અધિકાર (અપેક્ષા) કરી સામા-  
ન્યથી પ્રકાશક હોવાથી અને હવાની માફક સર્વત્ર પ્રતિબદ્ધ (વ્યાપ્ત) નહિ હોવાથી આગ  
સાધુઓ કહેવાય છે. અર્થાત્ આ વિશેષણોથી વિશિષ્ટ શ્રમણના આ ક્ષમાદિ ધર્મો કહેવાય છે.

તત્ર ક્ષમાસ્વરૂપમાહ—

સતિ સામર્થ્યે સદનશીલતા ક્ષમા । સાપરાધિન્યપ્યુપકારબુદ્ધિરવગ્ન્યમ્ભાવિત્વમનિરપાયેષુ  
ક્રોધાદિષુ દુષ્ટફલકલ્પજ્ઞાનમાત્મનિન્દાશ્રવણેઽપ્યવિકૃતમનસ્સ્ત્વં ક્ષમેવાન્મધર્મ इति बुद्धिश्च  
ક્ષમાયાશુપકારિકા ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

સતીતિ । પ્રતીકારાનુષ્ઠાનેઽશક્તસ્ય દુર્મેધસો યા સહિષ્ણુતા તદ્વચાવર્તનાય સતિ સામર્થ્યં ઇતિ, સહનશીલતેતિ, ક્રોધોત્પત્તિનિમિત્તાનાં સન્નિધાને કાલુષ્યાભાવઃ ઉદિતસ્ય વા ક્રોધસ્ય નૈષ્ફલ્યાપાદનં વિવેકાદિભિઃ સા ક્ષમેતિ ભાવઃ । તથા ચ પ્રતીકારાનુષ્ઠાને શક્તસ્યાપિ સહનપરિણામવિશેષઃ ક્ષમેતિ ભાવઃ । તસ્યા ઉત્તેજકાનાહ સાપરાધિનીતિ, આત્મનિ પરપ્રયુક્તં ક્રોધનિમિત્તં પશ્યન્નાપિ નિર્વિવેકોઽયમેષ ઇવાસ્ય સ્વભાવો મૂઢત્વાદ્યદેવં પ્રયુક્તે પ્રત્યક્ષં પરોક્ષં વાઽઽક્રોશવચનાદિકમ્, યદ્વાઽયં મયિ ક્રોધ-નિમિત્તં નોદ્ભાવયેત્તદા મે કથં સહનશીલતાજનિતકર્મક્ષયાત્મકો લાભઃ સ્યાદતોઽત્રાયં મહાનુપકારી-ત્યેવં વિચિન્તયતા ક્ષમિતવ્યમેવેતિ ભાવઃ । નિરપરાધિન્યુપકારબુદ્ધિર્ન ક્ષમાયા મહત્ત્વાપાદિકા કિન્તુ સાપરાધિનીતિ સૂચયિતુમપિ શબ્દઃ । અવશ્યમ્ભાવિત્વેતિ, અપાયેષુ પરપ્રયુક્તપ્રત્યક્ષપરોક્ષાક્રોશતાઢન-મારણધર્માદિષુ અવશ્યમ્ભાવિત્વમતિઃ જન્માન્તરોપાત્તસ્ય કર્મણો વિપાકોઽયમવશ્યમ્ભાવી, યદાક્રોશતા-ઢનાદિકં વિદધાતિ કેવલં નિમિત્તમાત્રમેવ પરઃ કર્મોદયસ્ય । આલ્યાતો હિ ભગવતા દ્રવ્યક્ષેત્રકાલમવ-ભાવાપેક્ષઃ કર્મણામુદયઃ સ્વકૃતશ્ચ કર્માનુભવિતવ્યમવશ્યન્તયા નિકાચિતં તપસા વા ક્ષપણીયમિતિ ભાવઃ । ક્રોધાદિષ્વિતિ, કષાયપરિણતો વિદ્વેષી કર્મબધ્નાતિ પરં વા નિહન્તિ, અતઃ પ્રાણાતિપાતનિવૃત્ત્યાત્મકવ્રત-મજ્ઞઃ સ્યાત્, તથા ગુરૂનધિક્ષિપેત્, અતો જ્ઞાનાદિનિર્વાણસાધનપ્રહાણમવશ્યમ્ભાવિ, ક્રુદ્ધો વા પ્રત્રષ્ટસ્મૃ-તિર્મૃષાઽપિ ભાષેત વિસ્મૃત પ્રત્રજ્યાપ્રતિપત્તિઃ પેરેણાદત્તમપ્યાદદીત, દ્વેષાત્પરપાસ્વણિઢનીષુ વ્રહ્મવ્રતમજ્ઞ-મપ્યાસેવેત, તથા પ્રદ્વિષ્ટસ્સહાયબુદ્ધ્યા ગૃહસ્થેષ્વવિરતેષુ મૂર્છામપિ કુર્યાત્ ઉત્તરગુણમજ્ઞમપ્યાચરેદિતિ ભાવઃ । આત્મનિન્દેતિ, આત્મનો નિજસ્ય યા નિન્દા પરપ્રયુક્તા ક્રોધાદિનિમિત્તા તસ્યાઃ શ્રવણેઽપિ સ્વસ્મિન્ સદસત્ત્વચિન્તયાઽવિકૃતમનસ્કત્વં ક્રોધાદીનામુદયનિરોધ ઉદિતસ્ય વા વિવેકબલેન નૈષ્ફલ્યા-પાદનં ક્ષમોપકારીત્યર્થઃ । ક્રોધાદિનિમિત્તાનાં સ્વસ્મિન્ ભાવે હિ કિમત્રાસૌ મિથ્યા વ્રતીતિ ? વિચન્ત-પ્તિ એવ્યેતે દોષા ઇતિ ક્ષમિતવ્યમ્, અમાવે ચ ન સન્ત્યેવ મયિ દોષા અજ્ઞાત્વૈવૈતાન્ દોષાનયમુપક્ષિ-પતિ એવજ્ઞાત્માનં નિરપરાધિનમવેત્ય સુતરાં ક્ષમિતવ્યમિતિ ભાવઃ । ક્ષમેવેતિ, આત્મનઃ ક્ષમેવ શૂલોત્તર-ગુણપ્રવર્ધકોઽસાધારણો ધર્મ ઇતિ બુદ્ધ્યા પ્રાપ્તેઽપિ ક્રોધાદિનિમિત્તે ક્ષમિતવ્યમિતિ ભાવઃ । ઈદ્રશીનાં માવનાનાં સત્ત્વેઽવશ્યમ્ભાવિની ક્ષમેત્યાહ ક્ષમાયામુપકારિકેતિ, ઉપકારેણ ક્ષાન્તિરપકારેણ ક્ષાન્તિર્વિપાક-ક્ષાન્તિર્વચનાત્ક્ષાન્તિર્ધર્માત્ક્ષાન્તિરિતિ પશ્ચઘા ક્ષાન્તિર્ભાવ્યા ॥

### ક્ષમાધર્મનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“શક્તિ હોવા છતાં સહવાને, સ્વભાવ, એ ‘ક્ષમા’ કહેવાય છે. અપરાધી પ્રત્યે ઉપકારબુદ્ધિ, અપાયો પ્રત્યે અવશ્ય ભાવીપણાની બુદ્ધિ, ક્રોધ આદિ પ્રત્યે હુષ્ટ રૂણ-દાયિપણાનું જ્ઞાન, પોતાની નિંદાના શ્રવણ પ્રત્યે મનના વિકારનો અભાવ અને ક્ષમા એ જ આત્માનો ધર્મ છે, એવી બુદ્ધિ ક્ષમાધર્મમાં ઉપકાર કરનારી છે.”

વિવેચન—પ્રતીકાર કરવામાં અસમર્થ, હુષ્ટ બુદ્ધિવાળાની જે સહનશીલતા છે, તેના વ્યવચ્છેદ માટે ઈતિ સામર્થ્ય હોયે છતે એમ કહ્યું છે. ક્રોધની ઉત્પત્તિમાં નિમિત્તોના સંનિ-

ધાર્મમાં કલુષિતતાનો અભાવ; અથવા ઉદય પામેલ ક્રોધની નિષ્ફળતા વિવેક આદિ દ્વારા કરવી, તે 'ક્ષમા' કહેવાય છે. અર્થાત્ પ્રતીકાર કરવાને સમર્થનો પણ સહનનો વિશિષ્ટ પરિણામ, એ 'ક્ષમા' છે. તે ક્ષમાના ઉત્તેજકોને કહે છે કે-

(૧) અપરાધી પ્રત્યે ઉપકારબુદ્ધિ-આત્મા ઉપર ખીળએ કરેલ ક્રોધના નિમિત્તને જોતાં છતાં, 'આ વિવેક વગરનો છે'-'આનો આ સ્વભાવ છે'-'અજ્ઞાનતાના કારણે પ્રત્યક્ષ કે પરોક્ષ આક્રોશભર્યા વચન આદિનો આ પ્રમાણે આ પ્રયોગ કરે છે,' અથવા 'જો આ મારા ઉપર ક્રોધનું નિમિત્ત પ્રગટ ન કરતે, તો મારી સહનશીલતાથી જન્ય કર્મ ક્ષયરૂપ લાભ મને પ્રાપ્ત ન થાય.' એથી અહીં આ મોટો ઉપકારી છે, એમ વિચારીને ક્ષમા ધારણ કરવી જોઈએ. અપરાધ વગરના ઉપર ઉપકારબુદ્ધિ ક્ષમાના મહત્ત્વને કરનારી નથી, પરંતુ 'અપરાધી પ્રત્યે' એમ સૂચવવા માટે 'અપિ' શબ્દ છે. 'અવશ્યમ્માવિત્તેતિ' અપાયોમાં (વિધન-ઉપસર્ગ આદિમાં) પરજન્ય પ્રત્યક્ષ કે પરોક્ષ આક્રોશ-તાડન-મારણ વગેરેમાં અવશ્ય થનાર છે; એવી બુદ્ધિ : કેમ કે-જન્માન્તરમાં ઉપાર્જિત કર્મનો આ વિપાક છે, જે આક્રોશ-તાડન વગેરે કરે છે. કેવળ નિમિત્ત માત્ર જ ખીળે છે. કર્મનો ઉદય મુખ્ય છે. ખરેખર, ભગવંતે દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભવ-ભાવની અપેક્ષાવાળો કર્મોનો ઉદય સહેલો છે. પોતે કરેલું કર્મ અવશ્યમેવ ભોગવવું જોઈએ, નિકાચિત ભોગવવું જોઈએ કે તપદ્વારા ક્ષીણ કરવું જોઈએ. 'ક્રોધાદિષ્વિત્તિ' કષાયમાં પરિણમેલો દ્વેષી-કર્મ ખાંધે છે કે ખીળને હણે છે. એથી પ્રાણુતિપાતવિરમણ આત્મક વ્રતનો ભંગ થાય! તેમજ ગુરુજનનો તિરસ્કાર કરે! એથી જ્ઞાનાદિ રૂપ મોક્ષના સાધનનો વિનાશ અવશ્યભાવી છે. અથવા ક્રોધવાળો-અષ્ટ સ્મરણવાળો અસત્ય પણ બોલે! પ્રવ્રજ્યના સ્વીકારના વિસ્મરણવાળો, ખીળએ નહીં આપેલું પણ ગ્રહણ કરે! દ્વેષથી પરપાખંડિનીઓમાં પ્રહાર્યનો ભંગ પણ કરે! તેમજ પ્રદેષી, સહાયક બુદ્ધિથી અવિરત ગૃહસ્થોમાં મૂર્ચ્છા પણ કરે! ઉત્તરગુણનો ભંગ પણ કરે!

'આત્મનિન્દેતિ'-'ક્રોધ આદિના નિમિત્તવાળી, ખીળએ કરેલ પોતાની નિંદાનું શ્રવણ છતાં પોતાનામાં સદ્-અસદ્ની ચિંતાથી મનના વિકારનો અભાવ, ક્રોધ વગેરેના ઉદયનો નિરોધ અથવા ઉદય પામેલ ક્રોધની વિવેકના બળથી નિષ્ફળતા કરવી, એ ક્ષમામાં ઉપકારી છે.

○ ખરેખર, પોતાનામાં ક્રોધ આદિ નિમિત્તો હતાં થયે છતાં, 'શું અહીં આ અસત્ય બોલે છે?' આ દોષો જો મારામાં વિદ્યમાન જ છે, તો ક્ષમા રાખવી જોઈએ. જો દોષો મારામાં વિદ્યમાન જ નથી, તો અજ્ઞાનદશામાં આ દોષોને આ મૂકે છે. આ પ્રમાણે આત્માને નિરપરાધી બાળીને બીલકુલ ક્ષમા રાખવી જોઈએ.

○ 'ક્ષમૈવેતિ'-'આત્માની ક્ષમા જ મૂલ-ઉત્તરગુણનો વર્ધક અંસાધારણ ધર્મ છે. આવી બુદ્ધિથી ક્રોધ આદિનું નિમિત્ત પ્રાપ્ત હોવાં છતાં ક્ષમા રાખવી જોઈએ.

○ આવી ભાવનાઓની સત્તામાં અવશ્યભાવી ક્ષમા છે. માટે કહે છે કે-  
'ક્ષમાયામુપકારિકેતિ'।



० उपकार्थी क्षमा, अपकार्थी क्षमा, विपाकार्थी क्षमा, वयनार्थी क्षमा अने धर्मार्थी क्षमा, ओम पांच प्रकार्णी क्षमा लाववी.

अथ मार्दवं स्वरूपयति—

गर्वपराङ्मुखस्य श्रेष्ठेष्वभ्युत्थानादिभिर्विनयाचरणं मार्दवम् । जातिरूपैश्वर्यकुलतपः-  
श्रुतलभवीर्येष्वहम्भावो मार्दवविरोधी अतस्ततो निवर्त्तेत ॥ सूत्र-११ ॥

गर्वेति । चित्तपरिणामविशेषो गर्वस्तस्मात्पराङ्मुखस्य तद्विधुरस्य श्रेष्ठेष्वभ्याचार्यादिषु यथायोग्य मभ्युत्थानासनादिभिर्विनयाचरणं नीचैर्वर्त्तनं मार्दवं मदनिग्रह इत्यर्थः । मदो हि जात्यादिप्रयुक्तोऽहम्भावो यद्विजृम्भणादेते जात्यादिमदाः प्रादुर्भवन्ति यस्य निग्रह उदयनिरोध उदितस्य वा निष्फलत्वापादनम्, तद्धाते चावश्यम्भावी मदविनाश इति भावः । मार्दवे सति हि जीवोऽनहङ्कारित्वं प्राप्नोति तेन सकलभव्यजनमनस्सन्तोषहेतुत्वात्कोमलो द्रव्यतो भावतश्च सरलो भवति तादृशस्सन्नष्टौ मदस्थानानि क्षपयतीति, तत्र मार्दवविरोधिभूतान्यष्टौ मदस्थानान्याह जातीति, पितुरन्वयो जातिस्ततो विख्याततमर्बशतया गर्वमुद्धहति जन्तुः, विशिष्टजात्युद्भवोऽहमिति । विदितकर्मपरिणामस्तु जातिमदं स्वकृतकर्मफलभाक्त्वाज्जीव उच्चावचनानाजातीः प्राप्नोतीत्यश्रेयस्करतया निरुणद्धि । लावण्ययुक्तः कायावयवानां विशिष्टसन्निवेशो रूपम्, कश्चित्तेनापि माद्यति, कारणादियर्यालोचनया च तेनापि मदो न कार्यः । ऐश्वर्यं धनधान्यादिकम्, तेनापि कर्मानुभावादप्राप्तेन प्राप्तेन वा संरक्ष्यमाणेन क्लेशकारिणाऽकाण्डभङ्गुरेणाऽऽयतावायासबहुलेन को मद इत्येवं प्रत्याचक्षीत । मातुरन्वयः कुलम्, तेनापि जातिमदवन्न कार्यः । तपो बाह्यान्तरमेदभिन्नम्, तेन चाहमेव तपस्वीति मन्यमानः परान् परिभवति, तस्माच्चाशुर्म कर्म बन्धमेति यदनेकभवपरम्परासु परिनिष्ठास्यतीति सापायमवगम्य तन्मदं प्रत्याचक्षीत । श्रुतमाप्तप्रणीत आगमः, तद्विज्ञानेनाहमेवैको विज्ञो नापर इति माद्यति तस्माच्चाख्यं बालिशमेव मन्यते तच्च निजिष्टक्षुरेवं विचिन्तयेत्, क्षयोपशमो हि प्रकर्षाप्रकर्षरूपो मत्तोऽन्येऽपि बहुश्रुताः सन्त्येव, अहं कदाचिदन्येभ्योऽल्पश्रुतः, आगमानामतिगहनार्थत्वात्, अधिगतश्रुतोऽपि दुरधिगततदर्थः स्यामिति श्रुतमदत्यागः श्रेयान् । लाभः प्राप्तिः, विज्ञानतपोऽभिजनशौर्याद्याधिकान्त्रुपतिसन्निभ्रमृत्यस्वजनेभ्यो विशिष्टफलं सत्कारसन्मानादिकमहमेव लभेयं नापरः प्रयत्नवानपि, इति स्वलामेन माद्यन्ति सकलजनवल्लभतां प्राप्तोऽहमयमपरो न कस्मैचिद्रोचते वचनमप्यस्य नाद्रियन्तेइति सर्वोऽप्ययं लाभमदो निग्रहीतव्य एव, लाभान्तरायकर्मोदयादलामस्तत्क्षयोपशमाच्च सत्कारादिलभः, संसारो परिभ्रमतो जीवस्य कादाचित्को न शाश्वतः कर्मतन्त्रत्वात्ससारानुबन्ध्येवेति लाभमदत्यागः श्रेयस्करः । वीर्यं पराक्रमः, तन्मदोऽपि विचारात्थाज्यः, वीर्यान्तरायक्षयोपशमाद्वीर्यस्यै प्रादुर्भावः, संसारानुबन्धनस्तस्य

१. वीर्यं द्विविधं औदयिकभावनिष्पन्नस्य कर्म, औदयिकोऽपि भावः कर्मोदयनिष्पन्न एव बालवीर्यम् वीर्यान्तरायक्षयजनितं जीवस्य सहजं वीर्यं, चारित्रमोहनीयोपशमक्षयोपशमजनितञ्च पण्डितवीर्यमिति । आभ्या नानाविधक्रियासु प्रवर्त्तमानमुत्साहबलसम्पन्नपुरुषं दृष्ट्वा वीर्यवानयमिति व्यपदिश्यते तथा तदावाग्कर्मणः क्षयादनन्तवलयुक्तोऽयमिति च व्यपदिश्यते इति ॥



કષાયરૂપત્વેનાશાશ્વતત્વાન્ન તન્મદઃ કાર્યઃ, બલિનોડપિ હિ પુરુષા નૈર્વલ્યમુપયન્તો દૃશ્યન્તે નિર્વલાશ્ચ  
 બલવન્તસ્તથા વ્યાધિજરાપ્રમૃતિપૂદ્મૂતબલેપુ ચક્રવર્તિહરિસીરિણોડપિ સીદન્તિ સસુરાસુરાઃ કિમુતાન્યે  
 જના इति वीर्यमदाद्वयुपरमः श्रेयानिति । अहम्भाव इति, मद इत्यर्थः । मार्दवविरोधीति, मदस्थानैरे-  
 भिरष्टभिर्मत्तः परात्मनिन्दाप्रशंसाभिरतस्तीव्रतराहङ्कारोपहतमना इहामुत्राशुभफलं कर्मोपचिनोति, उप-  
 दिश्यमानमपि च श्रेयो न प्रतिपद्यते तस्मादेते श्रमणधर्मस्य मार्दवस्य विघातका इति भावः । अत  
 इति, यत एते मार्दवविरोधिનોડત एવેત્યર્થઃ, તતો નિવર્તેતેતિ, एषां मदस्थानानां निग्रहो विधेय इत्यर्थः ॥

માર્દવના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ગર્વથી રહિતનું, શ્રેષ્ઠો પ્રત્યે અભ્યુત્થાન આદિ દ્વારા વિનયનું આચરણ, એ  
 ‘માર્દવ’ કહેવાય છે. જાતિ-રૂપ-ઐશ્વર્ય-કુલ-તપ-શ્રુત-લાભ-ખળવિષયોમાં અહંકાર માર્દવ-  
 વિરોધી છે. એથી તેનાથી અટકવું જોઈએ.”

વિવેચન—ચિત્તનો વિશિષ્ટ પરિણામ ગર્વ કહેવાય છે. તે ગર્વથી રહિતનું, આચાર્ય  
 આદિ શ્રેષ્ઠો પ્રત્યે યથાયોગ્ય અભ્યુત્થાન-આસન આદિથી શિસ્તનું પાલન, એ ‘માર્દવ’  
 મહનો નિશ્ચય (નમ્રતા) કહેવાય છે. ખરેખર, મદ, જાતિ આદિ જન્ય અહંકાર કહેવાય છે.  
 જે અહંકારના આવિર્ભાવથી આ જાતિ આદિ મદો પ્રગટ થાય છે અને જે મહનો નિશ્ચય  
 એટલે મહના ઉદયનો નિરોધ અથવા ઉદય પામેલ મહનું નિષ્ક્રિયપણું કરવું છે, તે મહના  
 ઉદયના ધાતમાં મહનો વિનાશ અવશ્યભાવી છે.

૦ ખરેખર, માર્દવ હોયે છતે જીવ અહંકારના અભાવને પામે છે. તેથી સકળ ભવ્ય  
 જનના મનના સંતોષનો હેતુ હોવાથી કેમળ અર્થાત્ દ્રવ્યથી અને ભાવથી સરળ થાય છે.  
 તેવો હોતો આઠ મહના સ્થાનોને ખપાવે છે. માર્દવના વિરોધિભૂત આઠ મહના સ્થાનોને  
 કહે છે. ‘જાતીતિ.’ પિતાનો અન્વય (વંશ) જાતિ, તેથી પ્રખ્યાત્તમ વંશપણું હોઈ જીવ  
 ગર્વને કરે છે કે—‘હું વિશિષ્ટ જાતિમાં જન્મવાળો છું.’

૦ કર્મના પરિણામને જાણનારો, જાતિમહને ‘પોતે કરેલ કર્મના ફળનો ભોક્તા  
 હોઈ, જીવ જિંઘ-નીચ વિવિધ જાતિઓને પામે છે.’ આમ અશ્રેયસ્કરપણાનો વિચાર  
 કરી શકે છે.

૦ લાવણ્યના યોગવાળો, શરીરના અવયવોની વિશિષ્ટ રચના ‘રૂપ’ કહેવાય છે. કોઈ  
 તે રૂપથી પણ મત્ત બને છે. કારણ આદિની પર્યાલોચનાથી તે રૂપથી પણ મદ કરવો જોઈએ નહિ.

૦ ધન-ધાન્ય વગેરે પરિચિત ‘ઐશ્વર્ય’ કહેવાય છે. કર્મના પ્રભાવથી પ્રાપ્ત કે  
 અપ્રાપ્ત, સંરક્ષણ કરાતા, કુલેશકારી, અકાળમાં વિનાશી અને ભવિષ્યમાં આવાસ (શ્રમ)  
 બકુલવાળા તે ઐશ્વર્યથી શો મદ ? આમ વિચારી ઐશ્વર્યના મહનો ત્યાગ કરવો.

૦ માતાનો અન્વય (વંશ) કુળ કહેવાય છે. તે કુળથી પણ જાતિના મદની માકે  
 મદ કરવો નહિ.

૦ તપ, બાહ્ય અને અભ્યંતરના લેહથી બાર પ્રકારનો છે. તે તપથી 'હું જ તપસ્વી છું'—આમ માનતો, બીજાઓનો તિરસ્કાર કરે છે. તે તપના મહથી અશુભ કર્મનો બંધ થાય છે. તે પાપકર્મ અનેક લવેની પરપરાઓમાં વર્તશે. આમ અપાયવાળો તપમદ છે, એમ બાણીને તપમદનો ત્યાગ કરવો જોઈએ.

૦ શ્રુતમદ—શ્રુત એટલે આપ્તપુરુષે રચેલ આગમ કહેવાય છે. તે શ્રુતના વિજ્ઞાનથી 'હું જ એકલો જ્ઞાની છું', બીજો નહિ—આમ મદનિષ્ઠ બને છે, તેથી બીજાને મૂખ જ માને છે. તે શ્રુતમદનો નિશ્ચલ કરવાને ઇચ્છુક આ પ્રમાણે વિચારે કે—'ખરેખર, ક્ષયોપશમ ચક્રતો—ઉતરતો હોય છે. મારાથી બીજાઓ પણ ગીતાર્થો—બહુશ્રુતો છે જ. હું કદાચિત્ બીજાઓ કરતાં અલ્પ શ્રુતવાળો હોઈ શકું, કેમ કે—આગમો અતિ ગહન અર્થવાળા હોય છે. શ્રુતને પામનારો છતાં તેનો અર્થ—વિશિષ્ટ અર્થ ન મેળવી શકનારો થઈ શક્યો હોઈ'—એમ વિચારી શ્રુતમદનો ત્યાગ શ્રેયસ્કર છે.

૦ લાલ—પ્રાપ્તિ, અધિક વિજ્ઞાની—અધિક ભતિમાન—અધિક શૌર્યશાળી આદિએ કરેલ, રાજા—સન્નિવ્રત—ભૂત્ય—સ્વજનો કરતાં સત્કાર—સન્માન આદિ રૂપ વિશિષ્ટ ક્ષણે હું જ પામું છું ! બીજો પ્રયત્નવાળો પણ ન મેળવી શક્યો ! આ પ્રમાણે પોતાને લાલ થવાથી મદિષ્ઠ થાય છે. સકળ જનની વલ્લભતાને પામેલો હું છું, આ બીજો કોઈને ગમતો નથી અને આના વચનનો પણ કોઈ આદર કરતો નથી. આથી સઘળો પણ આ લાલમદ, નિશ્ચલનો વિષય કરવો જ જોઈએ. લાલાન્તરાયકર્મના ઉદયથી અલાલ અને તે લાલાન્તરાયકર્મના ક્ષયોપશમથી સત્કાર આદિનો લાલ, સંસારમાં ભટકતા જીવને કદાચિત્ થનારો હોઈ ક્ષણિક લાલ છે, શાશ્વત નથી, કેમ કે—કર્મને આધીન હોઈ સંસારનો અનુબંધી જ છે. માટે લાલના મદનો ત્યાગ શ્રેયસ્કર છે.

૦ વીર્ય એટલે પરાક્રમ. તે બળનો મદ પણ વિચાર કરીને ત્યાગ કરવાયોગ્ય છે. વીર્યાન્તરાયના ક્ષયોપશમથી વીર્યનો પ્રાદુર્ભાવ છે. (વીર્ય બે પ્રકારનું છે. ઔદયિકભાવથી નિષ્પન્નની ક્રિયા કર્મના ઉદયથી નિષ્પન્ન જ 'બાહ્યવીર્ય' કહેવાય છે. વીર્યાન્તરાયના ક્ષયથી જનિત જીવનું સહજ વીર્ય છે. ચારિત્રમોહનીયના ઉપશમ કે ક્ષયોપશમથી જનિત વીર્ય 'પરિત-વીર્ય' કહેવાય છે. આ બાહ્યપરિત વીર્યથી નાના પ્રકારની ક્રિયાઓમાં પ્રવર્તતા, ઉત્સાહ—બળસંપન્ન પુરુષને જોઈ, 'આ વીર્યવાન છે' એમ વ્યવહાર કરાય છે અને તે વીર્યના આવારકે કર્મના ક્ષયથી 'અનત બળવાળો આ છે' એમ વ્યવહાર કરાય છે.) સંસારના અનુબંધી તે વીર્ય કષાયરૂપ હોઈ અશાશ્વત હોવાથી તે વીર્યનો મદ નહિ કરવો. ખરેખર, બળવંત પુરુષો પણ નિર્બળતાને પામતા દેખાય છે અને નિર્બળો બળવંતો દેખાય છે. તેમજ વ્યાધિ—જરા વગેરેમાં ઉત્પન્ન બળવાળા દેવ—દાનવવાળા, ચક્રવર્તી—વાસુદેવ—બળદેવો પણ સીદાતા હોય છે, તો બીજા જનોની તો વાત શી કરવી ? માટે વીર્યના મદથી વિરામ કરવો શ્રેયસ્કર છે. માર્દવવિરોધી અહંભાવ છે. આ આઠ મદના સ્થાનોથી મત્ત

બનેલો, પરની નિંદા અને પોતાની પ્રશંસામાં પરાયણ થયેલો તથા તીવ્રતર અંહુકારથી ઘાયલ મનવાળો આલોકમાં અને પરલોકમાં અશુભ ફળદાતા કર્મને ભેશું કરે છે, ઉપદેશાતી શ્રેયસ્કર બાબતને સ્વીકારતો નથી. તેથી આ મદસ્થાનો શ્રમણધર્મરૂપ માર્ગવના વિઘાતકો છે. તે કારણથી આ મદસ્થાનો માર્ગવવિરોધી છે. એથી જ તે મદસ્થાનોનો નિગ્રહ કરવો જોઈએ.

અથ માયાપ્રતિપક્ષિભૂતમાર્જવમાહ—

કાયવાહ્મનસાં શાઠચરાહિત્યમાર્જવમ્ । ભાવદોષયુક્તો हि इहामुत्र चाकुशलशुभफलं कर्मोपचिनोति ॥ સૂત્ર-૧૨ ॥

કાયેતિ । અન્યનિમિત્તં કુઞ્જાદિવેષઞ્ચવિકારાદીનામકરણાદુપહાસાદિદેતોરન્યદેશાદિમાયયા માયણ-પરિત્યાગાત્ પરવિપ્રતારણાચચિન્તનાચ્ચ જીવો ધર્મસ્થારાધકો ભવતિ, વિશુદ્ધાધ્યવસાયત્વેન જન્માન્તરેડપિ તદવાપ્તેઃ, તસ્માન્માયાવક્રતાપરિત્યાગ આર્જવમિતિ ભાવઃ । માયાવો हि सर्वाभिसन्धानपरतया सर्वा-મિશઙ્કનીયઃ કપટપટપ્રચ્છાદિતકાયાદિક્રિયસ્સુદ્વેડપિ દ્રુહ્યતિ । શાઠચકૃત્યમાહ અકુશલેતિ, અકુશલં પાપં તદપિ વદ્ધં કદાચિકુશલફલતયા પરિણમત્ત્વમિત્યુક્તમ્ ॥

માયાના પ્રતિપક્ષીભૂત આર્જવનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“કાય-વચન-મનની શઠતાથી રહિતપણું, એ ‘આર્જવ’ કહેવાય છે. ખરે-ખર, ભાવદોષથી સહિત આલોકમાં અને પરલોકમાં અશુભ ફળજનક કર્મ સંચિત કરે છે.”

વિવેચન—અન્યના નિમિત્તે કુબળા આદિના વેષ, ભાવાના વિકાર આદિ નહિ કરવાથી, તેમજ ઉપહાસ આદિના હેતુથી બીજા દેશ વગેરેની ભાષાથી, ભાષણના પરિત્યાગથી અને બીજાને ઠગવા આદિના ચિંતનના અભાવથી જીવ ધર્મનો આરાધક થાય છે; કેમ કે-વિશુદ્ધ અધ્યવસાયથી જન્માન્તરમાં પણ તે ધર્મની પ્રાપ્તિ થાય છે. તેથી માયાવક્રતાનો પરિત્યાગ આર્જવ છે.

ખરેખર, સુઘળી ઠગબાજીમાં પરાયણ હોઈ, સર્વની શંકાના પાત્ર અને કપટરૂપી પટથી ઓચ્છાદિત કાય આદિની ક્રિયાવાળો મિત્રદ્રોહી બને છે. શઠતાના કૃત્યથી અકુશલ પાપ છે. તે બાધાયેલું કરણદ્વારા કુશળ ફળપણાએ નથી પરિણમતું, તેવા અશુભ ફળવાળા કર્મને ભેશું કરે છે—એમ કહેલું છે.

અર્થ લોભપ્રતિદ્વન્દ્વિ શૌચં સ્વરૂપયતિ—

કાલુષ્યવિરહઃ શૌચમ્ । તદ્ દ્રવ્યભાવમેદાદ્ દ્વિધા, શાસ્ત્રીયવિધિના યતિજનશરીર-ગતમહાવ્રણાદિક્ષાલનમાદ્યમ્ । રજોદરણાદિપ્વપિ સમતાવિરહો દ્વિતીયમ્ । સમન્વયમત્ર મનઃ-કાલુષ્યમ્ ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

કાલુષ્યેતિ । કાલુષ્યમણ્ચિલોંભરૂપા, સન્નિત્તાચિત્તમિશ્રવસ્તુવિપયામિષ્વજ્જ્વલ્લક્ષણભોમાદિ ક્રોધ-

માનમાયાર્હિસાનૃતસ્તેયાબ્રહ્મપરિગ્રહાર્જનમલજાલેનોપચીયમાન આત્મા ભવત્યશુચિઃ, તતસ્તદ્વિરહઃ શૌચ-મિત્યર્થઃ । તદ્વિમજતે તદિતિ, શૌચમિત્યર્થઃ । શાસ્ત્રીયવિધિનેતિ, પ્રાસુકૈષ્ણીયેન જલાદિનેતિ ભાવઃ । ક્ષાલનમિતિ, નિર્લેપનિર્ગન્ધતાપાદનમિત્યર્થઃ । દ્વિતીયં મેદમાહ રજોહરણાદિષ્વપીતિ, આદિના મુક્તવસ્ત્રિ-કાચોલપટ્ટકપાત્રાદયો ગ્રાહ્યાઃ, અત્ર કલ્મષરૂપમમત્વસ્ય લોમરૂપતયા મનોવિષયત્વાદાહ મમત્વમિતિ, નનુ મનોગુપ્તૌ શૌચસ્થાન્તર્માવાનૃથગ્રહણમનર્થકમિતિ चेन्न મનોગુપ્તૌ માનસપરિસ્પન્દપ્રતિષેધાદત્ર તુ પરક્રીયેષુ વસ્તુષ્વનિષ્ઠપ્રણિધાનોપરમસ્ય વિધાનાત્ । ન चाकिञ्चन्येऽन्तर्माव इति वाच्यम्, तस्य निर्म-मत्वप्रधानत्वात्, स्वशरीरादिषु संस्काराद्यपोहार्थमाकिञ्चन्यभिष्यते तेन द्रव्यशौचासङ्गहोऽपि स्यादिति ॥

**લોભના પ્રતિપક્ષી શૌચના સ્વરૂપનું વર્ણન.**

**હોવાર્થ**—“કલુષિતતાનો અભાવ ‘શૌચ’ કહેવાય છે. તે શૌચ દ્રવ્ય અને હોવાના લેહથી બે પ્રકારનું છે. શાસ્ત્રીય વિધિથી સાધુજનના શરીરગત મહામણુ આદિનું ધોવું દ્રવ્યશૌચ છે, રજોહરણુ આદિમાં પણ મમતાનો અભાવ હોવાશૌચ છે. અહીં મમત્વ એટલે મનની મલિનતા.”

**વિવેચન**—કલુષિતતા—અશુચિ અહીં લોભરૂપ છે. અર્થાત્ સચિત્ત—અચિત્ત—મિશ્રવસ્તુ-વિષયક આસક્તિરૂપ લોભથી ખરેખર, ક્રોધ—માન—માયા—હિંસા—અસત્ય—ચોરી—અપ્રદા—પરિ-ગ્રહનું અર્જનરૂપ મળતી જળથી વધતો (પુષ્ટ થતો) આત્મા અપવિત્ર બને છે. તેથી તે કલુષ્યનો અભાવ ‘શૌચ’ છે. પ્રાસુક—એષણીય જળ આદિ દ્વારા મણુહિનું લેપ—ગંધરહિત-પણું કરવું. ખીબા લેહને કહે છે કે—‘રજોહરણાદિષ્વપીતિ ।’ અહીં આદિ પદથી મુહપત્તિ—ચોળપટ્ટો—પટ્ટક—પાત્રા વગેરે સંયમના ઉપકરણો ઉપર કલ્મષરૂપ મમતા લોભરૂપ હોઈ, મનનો વિષય હોવાથી મમત્વનો—મનની કલુષિતતાનો ત્યાગ, એ હોવાશૌચ છે.

**શંકા**—મનની શુદ્ધિમાં શૌચનો અંતર્ભાવ થતો હોઈ જુદું અહણુ નિરર્થક છે ને ?

**સમાધાન**—મનોશુદ્ધિમાં તો માનસિક પરિસ્પંદ(કંપન)નો પ્રતિષેધ છે. અહીં તો પારકી વસ્તુઓમાં અનિષ્ટ પ્રણિધાન(મનની એકાગ્રતા)ના વિરામનું વિધાન છે.

**શંકા**—તો આકિચ્ચમાં અંતર્ભાવ માનો તો શો વાંધો ?

**સમાધાન**—તે આકિચ્ચમાં નિર્મમતાની પ્રધાનતા છે. પોતાના શરીર આદિમાં સંસ્કાર આદિના નિષેધ માટે આકિચ્ચ મનાય છે. દ્રવ્યશૌચનો અસંગ્રહ પણ થાય ! માટે આકિચ્ચમાં શૌચનો અંતર્ભાવ ન થઈ શકે.

અથ સત્યં નિરૂપયતિ—

યથાવસ્થિતાર્થપ્રતિપત્તિકરં સ્વપરહિતં વચઃ સત્યમ્ ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

યથાવસ્થિતેતિ । યથાવસ્થિતસ્યાનન્તર્યમાત્મકસ્યાર્થજાતસ્ય તથૈવ પ્રતિપત્તિકરં વોધકં સ્વસ્મે પરસ્મે ચ હિતં વચનં સત્યમિત્યર્થઃ । અનેકપર્યાયકલાપમાજ્ઞામર્થાનાં હિ યથાવસ્થિતવિવક્ષિતપર્યાયપ્રતિ-

પાદનં સત્યમ્, એતદેવ જીવાજીવેભ્યો હિતં યથાર્થપ્રતિપાદનમિતિ માવઃ । તત્ત્વં ભૂતનિહ્વામૂતોઽવ-  
નવિપરીતકટુકસાવધાદિપૂર્વોદિતસ્વરૂપમિન્નં ન પરપીડાકારિ, સત્યાસત્યદોષાહ્યાનપ્રતિવિચ્છેદકાગિ-  
વચનમિત્તવાત્ । સમાસુ યત્ત્વિં વિગર્હિતં નાનાલોચિતવચનં પ્રસન્નવચનં, શ્રોતુરનાદરવાક્યપ્રયોગાચ્છૂણ-  
વૈરસ્યકારિભાષણમિત્તમવ્યક્તવર્ણપદલોપત્વાદપ્રત્યયકારિત્વરિતવચનમિન્નં પ્રસન્નપદઘટિતં શ્રુતિસુખં વિનય-  
સહિતં નિરાકાંક્ષં નિશ્ચિતાર્થમનૌદ્વિત્યપ્રદીપકમુદારાર્થં વિદ્વજ્જનમનૌરમં માયાલોભાભ્યાં ક્રોધમાના-  
ચ્ચાયુક્તં વચનં સૂત્રમાર્ગાનુસારિ, અર્થિજનચિત્તગ્રહણસમર્થમાત્મપરાનુગ્રાહકં દેશકાલોપપન્નં પ્રશ્નવ્યાકરણ-  
મિતિ સત્યાત્મકો ધર્મઃ । નનુ ભાષાસમિતાવસ્થાન્તર્માવ ઇતિ ચેન્ન માપાસમિતૌ સાધ્વસાધુભાષાવ્યવહારં  
હિતમિતાર્થવાત્, સંયતો હિં સાધ્વસાધુષુ ચ ભાષાવ્યવહારં કુર્વન્ હિતં મિતશ્ચ બ્રૂયાત્, અન્યથા રાગા-  
નર્થદળદાદિદોષાનુષક્તઃ સ્યાદિતિ સમિતિલક્ષણમુક્તમ્, અત્ર તુ સન્તઃ પ્રવ્રજિતાસ્તદ્ભક્તા વા તેષુ સાધુ-  
સત્યં જ્ઞાનચારિત્રશિક્ષણાદિષુ ધર્મોપવૃંહણાર્થં બહુપિ વક્તવ્યમિત્યનુજ્ઞાયત ઇતિ વિશેષઃ ॥

### સત્યનું નિરૂપણ.

**ભાવાર્થ**—“યથાવસ્થિત અર્થનું” યોગ્યક સ્વ-પરહિતકારી વચન ‘સત્ય’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—યથાવસ્થિત-અનંત ધર્મ આત્મક અર્થ સમુદાયનું જે પ્રકારે રહેલું છે, તે પ્રકારે પ્રતિપત્તિકર એટલે યોગ્યક, સ્વને અને પરને હિતકારી વચન ‘સત્ય’ કહેવાય છે.

૦ ખરેખર, અનેકે પર્થાથિના સમુદાયને ભજનારા પદાર્થોનું યથાવસ્થિત-વિવક્ષિત પર્થાથિનું પ્રતિપાદન ‘સત્ય’ છે. આ જ જે યથાર્થ પ્રતિપાદન છુવ અને અછુવો પ્રત્યે હિતકારી છે. વળી તે ભૂતનિહ્નવ-અભૂતોદ્ભાવન, વિપરીત, કટુક, સાવધ આદિ પૂર્વ-કથિત સ્વરૂપના લેહવાળું અને પરને પીડાકારી નથી; કેમ કે-સત્યાસત્ય દોષના કથનથી પ્રીતિ-વિચ્છેદકારી વચનથી ભિન્ન છે, સજાઓમાં જે નિહિત નથી. વિવિધ આલોચિત વચન, પ્રસન્ન (પ્રસાદકારી) વચન શ્રોતાને અનાદર(તિરસ્કાર)ના વાક્ય બોલવાથી શ્રવણને વિરસતા કરે છે. માટે તેવા ભાષણથી રહિત, અસ્પષ્ટ વર્ણુપદનો લોપ હોવાથી અવિશ્વાસકારિત્વરિત વચન છે. તેનાથી ભિન્ન પ્રસન્નપદથી ઘટિત, શ્રવણને સુખકારી, વિનયથી સહિત, આકાંક્ષા વિચ્છેદકારી, નિશ્ચિત અર્થવાળું (સ્ફુટ) ઉદાર અર્થવાળું, વિદ્વાન જનના મનનું રંજનકારી, માયા-લોભ-ક્રોધ અને માનથી રહિત વચન, સૂત્રમાર્ગને અનુસારી, અર્થી (શુશ્રૂષુ) જનના ચિત્તને ખેંચવામાં સમર્થ, સ્વ અને પરના અનુગ્રહમાં સમર્થ, દેશમાં ઉપપત્ત (અવિરૂદ્ધ) કાળમાં ઉપપત્ત (પ્રસ્તાવની અપેક્ષાવાળું) અને પ્રશ્નવ્યાકરણ(પ્રશ્નના પ્રત્યુત્તરરૂપ) રૂપ, આવો સત્ય આત્મક ધર્મ છે.

**શંકા**—શાપાસમિતિમાં આ સત્ય વચનનો અંતર્ભાવ કેમ નહિ ?

**અમાધાન**—શાપાસમિતિમાં સાધુ (પ્રશસ્ત)-અસાધુ (અપ્રશસ્ત) ભાષાના વ્યવહારમાં હિત અને મિત અર્થ છે. ખરેખર, સંયમી પ્રશસ્ત-અપ્રશસ્તમાં ભાષાનો વ્યવહાર કરતાં

હિતકારી-મિતને બોલે ! અન્યથા, રાગ અને અનર્થદંડ આદિનો સંબંધ થાય ! આ પ્રમાણે સમિતિનું લક્ષણ કહેલું છે. અહીં તો સંત એટલે દીક્ષિત થયેલા અથવા તે સંતના ભક્તો. તેઓમાં પ્રશસ્ત એટલે સત્ય-જ્ઞાન-ચારિત્રના શિક્ષણ આદિમાં ધર્મના ઉપધૂંડણ (વૃદ્ધિ-ઉત્તેજન) માટે ધણું પણ કહેવું બેઠ્યું, એવી અનુજ્ઞા કરાય છે એવો વિશેષ છે.

ચરણમાં શિવ કહેલ પણ સંયમમાં શ્રમણોનું અસાધારણ ધર્મપણું જણાવવા માટે ચરણના અંગપણાએ તે સંયમને કહે છે.

ચરણે પૃથગુક્તસ્યાપિ સંયમસ્ય શ્રમણાનામસાધારણધર્મત્વપ્રજ્ઞાપનાય તદક્ષતયા તદ્વચાસ્ત્યાતિ—

ઇન્દ્રિયદમનં સંયમઃ । તપસ્તુ પૂર્વમેવોક્તમ્ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥

ઇન્દ્રિયેતિ । ઇન્દ્રિયાનિન્દ્રિયનિયમ इत्यर्थः । पञ्चेन्द्रियाणां स्वस्वविषयेषु स्पर्शादिषु लाम्पटचपरि-  
हारेण वर्त्तनं, प्राणातिपातमृषावादादत्तादानमैथुनपरिग्रहात्मकपञ्चाभिनवकर्मबन्धहेतुभ्यो विनिर्त्तनं क्रोध-  
मानमायालोभानां जयो मनोवाक्कायानामशुभप्रवृत्तिनिरोध इति सप्तदशविधानां संयमानामत्र ग्रहणार्थं  
वोपलक्षणतयेन्द्रियमनमित्युक्तम् इन्द्रियाणां पञ्चानां दमनं स्वस्वविषयेभ्यो लोलुपत्वाभावापादनं संयम  
इत्यर्थः । उपलक्षकमिदमुपर्युक्तानां सर्वेषाम् । अत एव भाषादिनिवृत्तिर्विशिष्टा कायादिप्रवृत्तिरात्यन्ति-  
कक्षसत्थावरवधप्रतिषेध इति लक्षणान्युक्तानि, प्रथमस्य निवृत्तिप्रधानायां गुप्तौ द्वितीयस्य च समिता-  
वन्तर्भावापत्तेः, अन्यस्य च यथाख्यातविशुद्धचारित्रान्तर्भावापत्तेः पृथक्संयमग्रहणानर्थक्यं स्यात् ।  
किन्त्वीर्यासमित्यादिषु वर्त्तमानस्य मुनेस्तत्पालनार्थमिन्द्रियादिनिवृत्तिरेव संयम इति भावः । रसादिधातूनां  
कर्मणां वा सन्तपनहेतुस्तपो निर्जरव्याख्यायां व्याख्यातमेवेति नात्र पुनरुच्यत इत्याह तप-  
स्त्विति, चरणमध्ये पठितमपि श्रमणधर्मत्वप्रख्यापनायात्र पुनरुक्तमपि न पौनरुक्त्व भाक् । पूर्वमेवेति,  
निर्जरानिरूपणावसर एवेत्यर्थः ॥

સંયમનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“ઈન્દ્રિયનું દમન સંયમ કહેવાય છે. તપ તો પહેલાં જ કહેલો છે.”

વિષેયન-ઈન્દ્રિય-અનિન્દ્રિયનિયમ સંયમ કહેવાય છે. અર્થાત્ પાંચેય ઈન્દ્રિયોનું પોતપોતાના વિષયભૂત સ્પર્શ આદિમાં લંપટતાના પરિહારથી વર્તવું, પ્રાણાતિપાત-મૃષાવાદ-અદ્વત્તાદાન-મૈથુન-પરિગ્રહરૂપ પાંચ નવીન કર્મના બંધના હેતુઓથી પાછા વળવું, ક્રોધ-માન-માયા-લોભોનો જય, મન-વચન-કાયાની અશુભ પ્રવૃત્તિનો નિરોધ, આવી રીતે સત્તર પ્રકારના સંયમોનું અહીં ગ્રહણ કરવા માટે ‘ઈન્દ્રિયદમન,’ એ ઉપલક્ષણપણાએ કહેલ છે. ઈન્દ્રિયોનું પાંચેયનું દમન એટલે પોતપોતાના વિષયોથી લોલુપપણાના અભાવનું કરવું, એ ‘સંયમ’ છે. આ પદ, ઉપર કહેલા સર્વેનું ઉપલક્ષક છે. એથી જ ‘ભાષાદિનિવૃત્તિ’-‘વિશિષ્ટ કાયાદિ પ્રવૃત્તિ’-‘આત્યંતિક ત્રસ-સ્થાવરવધનો પ્રતિષેધ’ એવા લક્ષણો કહેલાં છે. પ્રથમ લક્ષણનો નિવૃત્તિ પ્રધાનવાળી શુષ્પિમાં બીજ, લક્ષણનો સમિતિમાં અંતર્ભાવથી આપત્તિ

થવાથી અને અંતિમ લક્ષણનો યથાગ્યાત વિશુદ્ધ ચારિત્રમાં અંતર્ભાવની આપત્તિ થવાથી પૃથક્ સંયમના ગ્રહણનું નિરર્થકપણું થાય ! કિન્તુ ઇર્થાસમિતિ આદિમાં વર્તમાન મુનિના તેના પાલન માટે ઈન્દ્રિય આદિ નિવૃત્તિ જ 'સંયમ' કહેવાય છે. રસ આદિ ધાતુઓના કે કર્મોના સંતાપનો હેતુ તપ, નિર્જરાની વ્યાખ્યામાં કહેલ જ છે. ફરીથી અહીં કહેવાતું નથી, માટે કહે છે કે-‘તપસ્ત્વિતિ’ ચરણના મધ્યમાં કહેલું હોવા છતાં પણ પુનઃરુક્તિદોષને લજનાઈ નથી. ‘પૂર્વમેવતિ’ નિર્જરાનિરૂપણના અવસરમાં જ કહેલ છે.

અથ મુક્ત્યપરપર્યાયં ત્યાગમભિદધાતિ—

બાહ્યામ્યન્તરોપધિશરીરાન્નપાનાદિવિષયકભાવદોષપરિત્યજનં ત્યાગઃ ॥ સૂત્ર-૧૬ ॥

બાહ્યેતિ । ભાવદોષો મૂર્છાં તૃષ્ણા સ્નેહો વા તત્પરિત્યજનં પરિહારસ્ત્યાગ इत्यर्थः, તત્ર વિષય-નિયમમાહ બાહ્યેતિ, બાહ્યો રજોહરણપાત્રાદિઃ સ્થવિરજિનકરૂપયોગ્ય ઉપધિઃ, આમ્યન્તરઃ ક્રોધાદિરતિ-દુસ્ત્યજઃ, શરીરમામ્યન્તરમન્નપાનાદિ બાહ્યમેતદ્વિષયા યે બાહ્યદોષાસ્તત્પરિત્યજનં ત્યાગ इत्यर्थः, રજોહ-રણાદીનિ ધર્મસાધનાનીત્યેવં બુદ્ધ્યા ધારયેન્ન તુ રાગાદિપ્રયુક્તઃ શોભાદ્યર્થમ્ । તથાચાયં ત્યાગો બાહ્યા-મ્યન્તરવસ્તુવિષય આસ્રવદ્વારાણિ સંવૃણોતિ, અતસ્સર્વાત્મના ત્યાગિના મવિતવ્યમિત્યેષ શ્રમણધર્મઃ । નનુ તપોઽન્તર્ગતેઽનેષણીયસ્ય સંસક્તસ્ય વાઽન્નાદેઃ કાયકષાયાણાન્ન પરિત્યજનરૂપ ઉત્સર્ગે ત્યાગસ્યાસ્ય ગ્રહણાદત્ર તદુપાદાનમનર્થકમિતિ ચેન્ન તસ્ય નિયતકાલં સર્વોત્સર્ગરૂપત્વાત્ અસ્ય તુ યથાગત્યનિયત-કાલત્વેન વિશેષાત્ । ન ચ શૌચેઽન્તર્ભાવસમ્ભવ इति वाच्यमસન્નિહિતે કર્મોદયવશાદુદિતસ્ય ગાદ્યર્થસ્ય નિવૃત્ત્યાત્મકત્વાચ્છૈચસ્ય, ત્યાગસ્ય તુ સન્નિહિતેઽપિ તન્નિવૃત્તિરૂપત્વાત્, સંયતસ્ય સ્વયોગ્યજ્ઞાનાદિદા-નસ્ય વા ત્યાગરૂપત્વાદિતિ ॥

જેનું બીજું નામ મુક્તિ છે, એના ત્યાગધર્મને કહે છે.

ત્યાગધર્મનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“બાહ્ય અને અભ્યંતર ઉપધિરૂપ શરીર-અન્ન-પાન આદિ વિષયક ભાવ-દોષરૂપ તૃષ્ણાનો પરિત્યાગ, એ ‘ત્યાગધર્મ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—ભાવદોષ એટલે મૂર્છા, તૃષ્ણા કે સ્નેહ કહેવાય છે. તેનું પરિત્યજન એટલે ત્યાગ. એ વિષયના નિયમને કહે છે કે-‘બાહ્યેતિ’ । બાહ્ય એટલે રજોહરણ-પાત્રાં વગેરે સ્થવિર-કલ્પ કે જિનકલ્પને યોગ્ય ઉપધિ, આભ્યંતર એટલે અત્યંત દુઃખે છોડી શકાય એવા ક્રોધ વગેરે. શરીર આભ્યંતર છે, તો અન્ન-પાન આદિ બાહ્ય છે. આના વિષયવાળા જે બાહ્ય દોષો છે, તેનું પરિત્યજન, એ ‘ત્યાગ’ છે. તથાચ આ બાહ્ય-આભ્યંતર વિષયવાળો ત્યાગ આશ્રવદ્વારાનો સંવર કરે છે. એથી સર્વથા ત્યાગી બનવું જોઈએ. આવો આ શ્રમણધર્મ છે.

શંકા—તપમાં અંતર્ગત, અનેષણીય કે સંસક્ત અન્ન આદિના અને કાયકષાયોના પરિત્યજનરૂપ ઉત્સર્ગમાં આ ત્યાગનું ગ્રહણ હોવાથી અહીં તેનું ઉપાદાન નિરર્થક છે ન?

સમાધાન-તપમાં અંતર્ગત ઉત્સર્ગનું નિયત કાળ સુધી સર્વ ઉત્સર્ગરૂપપણું હોઈ, આ ઉત્સર્ગનું યથાશક્તિ અનિયતકાળપણું હોઈ વિશેષ છે.

શંકા-શૌચમાં અંતર્ભાવનો સંભવ ખરો કે નહિ ?

સમાધાન-શૌચ, અન્નનિહિતમાં ઈર્ષના ઉદયના વશે ઉદય પામેલ આસક્તિની નિવૃત્તિ આત્મક છે. ત્યાગ તો સંનિહિત વસ્તુમાં પણ તે આસક્તિની નિવૃત્તિરૂપ છે. અથવા સંયતને તો સ્વયોગ્ય જ્ઞાન આદિનું દાન ત્યાગરૂપ છે.

અથ ત્યાગોત્તરકાલમાવિનમાકિઞ્ચન્યમાહ—

શરીરધર્મોપકરણાદિષુ મૂર્છારાહિત્યમાકિઞ્ચન્યમ્ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

શરીરેતિ । નાસ્તિ કિઞ્ચન દ્રવ્યમસ્યેત્યકિઞ્ચનસ્તસ્ય માવ આકિઞ્ચન્યમુપલક્ષણત્વાચ્છરીરધર્મોપકરણાદિષ્વપિ નિર્મમત્વમિત્યર્થઃ । મૂર્છાં હિ મમેદમિત્યમિસન્ધિસ્તત્સત્ત્વે ચ શરીરાદીનવયવસન્નિવેશશોભાર્થં પરિપાલયેત્, તતશ્ચાસ્રવે પતેત્, અતો નશ્ચરા ઇતે શરીરાદયોઽશુચિત્વદ્વિમાંસાદિપરિપૂર્ણાં ધર્મસાધનાર્થમેવાહારાદિનોપગ્રાહ્યા इति મૂર્છાંતો નિવર્તેત, તથા ચોપાત્તેત્ષવપિ શરીરધર્મોપકરણાદિષુ મમેદમિત્યમિસન્ધિનિવૃત્તિરાકિઞ્ચન્યમિતિ માવઃ ॥

હવે ત્યાગના ઉત્તરકાળમાં થનાર આકિઞ્ચન્યને કહે છે.

આકિઞ્ચન્યનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“શરીર અને ધર્મના ઉપકરણ આદિમાં મૂર્છાના રહિતપણુને ‘આકિઞ્ચન્ય’ કહે છે.”

વિવેચન-જેની પાસે કંઈ દ્રવ્ય નથી, તે આકિઞ્ચન્ય કહેવાય છે. તેનો ભાવ ‘આકિઞ્ચન્ય’ ઉપલક્ષણ હોવાથી શરીર અને ધર્મના ઉપકરણ આદિમાં પણ નિર્મમત્વ એવો અર્થ છે. ખરેખર, મૂર્છાં એટલે ‘આ માફ’ છે—આવો વિચાર, અને મૂર્છાંની હાજરીમાં અવયવોની રચનાની શોભા માટે શરીર આદિનું પાલન કરે ! ત્યાર બાદ આશ્રવમાં પડે ! આથી આ અપવિત્ર ચામડી-માંસ આદિથી ભરપૂર-ક્ષણભંગુર શરીર આદિ છે. તે ધર્મના સાધન માટે જ આહાર આદિથી ઉપગ્રહ(સહાય-ઉપકાર-પોષણ)થી યોગ્ય છે, માટે મૂર્છાથી નિવૃત્તિ કરવી જોઈએ. તથાચ ગ્રહણ કરેલા પણ શરીર-ધર્મોપકરણ આદિમાં ‘આ માફ’ છે—આવા વિચારથી નિવૃત્તિ, એ ‘આકિઞ્ચન્ય’ કહેવાય છે.

અથાઽઽકિઞ્ચન્યેઽવસ્થિતસ્ય બ્રહ્મચર્યપરિપાલનમાવશ્યકમિતિ તત્ત્વરૂપમાવિષ્કરોતિ—

વ્રતપરિપાલનાય જ્ઞાનાભિવૃદ્ધયે કષાયપરિપાકાય ચ ગુરુકુલવાસો બ્રહ્મચર્યમ્ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

વ્રતેતિ । વ્રતમબ્રહ્મનિવૃત્તિરૂપં મૈથુનવર્જનં તત્પરિપાલનાય ગુરુકુલે વાસો બ્રહ્મચર્યમુચ્યતે, ઇતેન સ્વાતંત્ર્યેનાવસ્થાનં પ્રતિક્ષિપ્તમ્, સદા ગુર્વધીનેન ગુરુનિર્દેશાવસ્થાયિના ચ ખવિતવ્યમ્ । ગુરુકુલ-



वासात्मकब्रह्मचर्यस्य फलान्तरमप्याह-ज्ञानाभिवृद्धये कषायपरिपाकाय चेति, तत्र वासे ज्ञानवृद्धिर्भवति दर्शने चारित्र्ये च स्थैर्यं भवति तथा क्रोधादीनां परिणतेरुपशमः क्षयोपशमः वा भवति । गुरुरहितस्य हि परिणामवैचित्र्याद्विकथादिदोषादसज्जनसम्पर्कादसत्क्रियासङ्गादनुस्रोतोगामित्वदोषात्सद्य एव मोक्षमार्गादभ्रंशः स्यात् । तस्मादाप्राणिताद्गुरुकुलवासः श्रेयानिति भावः । गुरुकुले वसतां ह्याप्तोपदेशपालनाद्यथाशक्ति ज्ञानाभिवृद्धिद्वारा चरणं परिपूर्णं सम्पद्यते । ननु गुरुकुले वसतोऽपि कदाचित्तदविकलं न दृश्यत इति चेन्न ग्लानाद्यवस्थासु प्रत्युपेक्षणादिबाह्यसदनुष्ठानासङ्गावेऽपि सद्गुरुपदेशश्रवणसंजनितसंवेगेन तद्भावात् । ननु श्रमणधर्मे प्रक्रान्ते क्षमादीनामेवोत्कर्षणं युक्तं तद्रूपत्वात्तस्य, किं गुरुकुलवासोत्कर्षणेन, आश्रयमात्रत्वात्तस्येति चेन्न गुरुकुल एव सम्यग्विनीततया स्थितानां यतीनां साधुधर्मतया सम्मतानां क्षमादीनां प्रकर्षतो निष्पत्तेः, तद्वासत्यागे चैतेषां सुप्तु विशुद्धिर्न भवेदेव, इतरेतरस्नेहरोषविषादादीनां भापादेषणायाश्च बाधसम्भवादपरिशुद्धिरेव स्यात्, तथा न केवलं क्षमादीनामविशुद्धिरपि तु गुरुकुलवासत्यागिनो नियमेन क्षान्त्याद्यभाव एव, कषायोदयात् । ततो ब्रह्मचर्यं न भवति तत्त्यागे तद्गुप्तिरपि न भवति, यतिजनसहायतायामेव ब्रह्मचर्यगुप्तित्वात्, ततः शेषाण्यपि नेति समस्तव्रतभङ्गः स्यात् । अत एवैकाकिवे बहुतमदोषाः शास्त्रे श्रूयन्ते 'एगस्स कसो धम्मो' इत्यादि । गुरुविषयकवैद्यावृत्त्येन जिनप्रवचनार्थप्रकाशनगच्छपालनादौ सहायकरणतः कर्मक्षयलक्षणं महाफलं गुरुकुलवासिनो भवति, अन्यथा सर्वदा वैद्यावृत्त्यतपोज्ञानचारित्र्यविशुद्ध्यादीनां गुरुसंसर्गसाध्यगुणानां व्याघातादिप्राप्तेः । शोभनगुणान्तरायान्महान् दोषोऽपि स्यात्, तथा च तत्र वसन् गुर्वदेशं प्रतीक्षमाणस्समीपवर्त्येव स्यात् । इत्थंभूत एव ज्ञानदर्शनचरणेषु स्थिरतरो भवति यतोऽष्टादशशीलाङ्गमहन्नरूपनिखिलगुणमूलभूतो गुरुकुलवासः, अतश्चरणकामी गुरुकुलेऽवश्यं वसेत् । नन्वागमे यतेराहारशुद्धिरेव मुख्यतश्चारित्र्यशुद्धिहेतुरुक्ता, पिण्डविशुद्धिश्च बहूनां मध्ये वसतां दुष्करैव प्रतिभासते, इत्येकाकिनापि भूत्वा सैव विधेया, किं ज्ञानादिलाभेन, मूलभूतस्य चारित्र्यस्यैव मुख्यतया पालनीयत्वादिति चेन्न तस्य गुरुपारतन्त्र्यस्यावर्जितत्वात्, द्वितीयसाध्वपेक्षाभावे लोभस्यातिदुर्जयत्वात्, प्रतिक्षणं परिवर्तमानपरिणामेनैकाकिना पिण्डविशुद्धेरपि पालयितुमशक्यत्वात्, अत एव गुरुवासपरित्यागाच्छुद्धोऽच्छुद्धोपाश्रयवत्पानादिपरिग्रहस्याप्यशोभनत्वमागमे प्रोक्तमिति । क्षमया क्रोधं निहन्त्यात्, निहतक्रोधो मार्दवं धारयेत्, परित्यक्तमदस्थान आर्जवं भावयेत्, भावदोषवर्जनेन निगूढदोषां मायामार्जवेन दूरीकृत्यालोभसंश्रयेण शौचमाचरेत्, लोभाशौचमलोभशौचेन संगोच्य विशुद्धात्मा सत्यं ब्रूयात्, सत्यभाषी मत्तदशविधं संयममनुतिष्ठेत्, संयतात्मा शेषाशयविशोधनार्थं तपश्चरेत् ततः कायवाङ्मानसेषु धर्मापकरणेषु च

१. यदि तु गच्छेत् गुरुश्च सर्वथा निजगुणविक्रये भवेत्तदाऽऽगमोक्तेन विधिना त्वजनीयः, पर कालपेक्षया योऽन्यो विधिष्टतरस्तस्योपमग्यद् ग्राह्या न पुनः स्वतंत्रः स्थातव्यम्, तस्मादावर्ज्यं गुणेर्गन्तं सन्मार्गानुष्ठानमिच्छेत् । स एव हि परमार्थनो मनुष्यो यो यथाप्रतिज्ञां निर्वाहयति तच्च मदा गुणेर्गन्तं व्यवस्थितेन मदनुष्ठानेन ममाभिमतपालयता निर्वाहयते तस्मात्तदा गुरुकुलवासोऽनुमर्त्तव्य इति श्रौतम् ॥

નિઃસ્પૃહતાન્નિર્મમત્વાહ્યમાકિશ્ચન્યં માવયેત્, સત્યાકિશ્ચન્યે પરિપૂર્ણં વ્રહ્મચર્યં ભવતીતિ પૂર્વપૂર્વસ્ય કારણ-  
ત્વમુત્તરોત્તરસ્ય કાર્યત્વં માવ્યમ્ ॥

હવે આકિશ્ચન્યમાં રહેલને પ્રહ્મચર્યનું પાલન આવશ્યક છે, માટે તે અંગે જણાવે છે.

**પ્રહ્મચર્યના સ્વરૂપનું વર્ણન.**

**ભાવાર્થ**—“વ્રતના પરિપાલન માટે, જ્ઞાનની અભિવૃદ્ધિ માટે અને કષાયના પરિપાક માટે ગુરુકુલવાસ, એ ‘પ્રહ્મચર્ય’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—અપ્રહ્મની નિવૃત્તિરૂપ મૈથુનનું વર્જન, એ ‘વ્રત’ છે. તે વ્રતના પરિપાલન માટે ગુરુકુલમાં વાસ, એ ‘પ્રહ્મચર્ય’ કહેવાય છે. આ કથનથી સ્વતંત્રપણાએ રહેવું એ વાત અંકિત થાય છે. હંમેશાં ગુરુની આજ્ઞામાં રહેનારે ગુરુને આધીન બનવું જોઈએ. ગુરુકુલ-વાસરૂપ પ્રહ્મચર્યના બીજા ફળને પણ કહે છે. ‘જ્ઞાનાભિવૃદ્ધયે કષાયપરિવાકાયયેતિ ।’ તે ગુરુ-કુલવાસમાં જ્ઞાનની વૃદ્ધિ થાય છે, દર્શનમાં અને ચારિત્રમાં સ્થિરતા થાય છે તથા ક્રોધ આદિની પરિણતિનો ઉપશમ-ક્ષયોપશમ કે ક્ષય થાય છે. ખરેખર, ગુરુરહિતને પરિણામની વિચિત્રતા હોવાથી વિકૃતા આદિના દોષથી, અરજજનના સંબંધથી, અસત્ક્રિયાના સંગથી, અનુસોતોગામિપણાના દોષથી તત્કાળ જ મોક્ષના માર્ગથી ધ્વંસ થાય ! તેથી જીવનપથ ત ગુરુકુલવાસ શ્રેયસ્કર છે. સાચે જ ગુરુકુલમાં વસનારા આત્મના ઉપદેશના પાલનથી યથાશક્તિ જ્ઞાનની અભિવૃદ્ધિ દ્વારા ચારિત્ર પરિપૂર્ણ—સંપન્ન થાય છે.

**શંકા**—ગુરુકુલમાં વસનારને પણ કદાચ તે પરિપૂર્ણ નથી દેખાતું તેનું શું ?

**સમાધાન**—ગદાન (ખીમાર) આદિની અવસ્થાઓમાં પડિલહેણ આદિ બાહ્ય સહ અનુષ્ઠાનનો અસદ્ભાવ છતાં, સદ્ગુરુના ઉપદેશના શ્રવણથી સારી રીતે પેદા થયેલ સવેગથી તે ચારિત્રની પૂર્ણતાનો સદ્ભાવ છે.

**શંકા**—શ્રમણધર્મના પ્રકરણમાં ક્ષમા આદિની જ અભિવૃદ્ધિ બ્યાજબી છે, કેમ કે—તે ક્ષમા આદિમાં જ શ્રમણધર્મરૂપપણું છે. ગુરુકુલવાસની મહત્તાથી સચું, કેમ કે—તે ગુરુકુલવાસ આશ્રય માત્ર છે ને ?

**સમાધાન**—ગુરુકુલમાં જ સારી રીતે વિનીતપણાએ રહેલ સાધુઓમાં સાધુધર્મપણાએ સંમત ક્ષમા આદિની પ્રકર્ષથી સિદ્ધિ છે. તે ગુરુકુલવાસના ત્યાગમાં સારી રીતે વિશુદ્ધિ થાય જ નહિ. પરસ્પર સ્નેહ—રોષ—ખેદ આદિનો સદ્ભાવ થવાથી, એષણાના બાધનો સંભવ હોવાથી અશુદ્ધિ જ થાય ! તથા કેવળ ક્ષમા આદિની અશુદ્ધિ માત્ર નથી, પરંતુ ગુરુકુલ-વાસના ત્યાગીમાં નિયમા ક્ષમા આદિનો અભાવ જ છે, કેમ કે—કષાયનો ઉદય છે. તેથી તે ગુરુકુલવાસના ત્યાગમાં પ્રહ્મચર્ય રહેતું નથી અને પ્રહ્મચર્યની શુદ્ધિ (વાડ) પણ રહેતી નથી, કેમ કે—સાધુજનની સહાયતામાં જ પ્રહ્મચર્યની શુદ્ધિ છે. તેથી શેષ ધર્મો પણ નથી.

એમ સઘળા વ્રતોનો ભંગ થાય ! એથી જ એકાકીપણામાં ઘણા ઘણા દોષો શાસ્ત્રમાં સંભલાય છે. જેમ કે-‘એકલામાં ક્યાંથી ધર્મ ?’ ઇત્યાદિ.

૦ ગુરુના વિષયવાળી વૈયાવચ્ચથી, જિનપ્રવચનના અર્થના પ્રકાશન, ગચ્છપાલન આદિમાં સહાય કરવાથી કર્મના ક્ષયરૂપ મહાન્ ફળ ગુરુકુલવાસીને થાય છે. અન્યથા, (નહિ તો) સર્વદા વૈયાવચ્ચ, તપ, જ્ઞાન, ચારિત્રવિશુદ્ધિ આદિ, કે જે ગુરુના સંસર્ગથી સાધ્ય શુભો છે, તે આમાં વ્યાઘાત આદિની પ્રાપ્તિ થાય છે. શોભનશુભમાં અંતરાય થવાથી મોટો દોષ પણ થાય ! તથાચ તે ગુરુકુલમાં વસનારો, ગુરુના આદેશની પ્રતીક્ષા કરનારો અને ગુરુના સમીપમાં જ વર્તનારો થાય ! આવો ગુરુકુલવાસી જ જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રમાં અત્યંત સ્થિર થાય છે. તેથી અઢાર હજારથી શીલના અંગરૂપ સમસ્ત શુભોનો મૂળભૂત ગુરુકુલવાસ છે. એથી ચારિત્રકામી ગુરુકુલમાં અવશ્ય વસે !

શંકા-આગમમાં સાધુને આહારશુદ્ધિ જ મુખ્યપણે ચારિત્રશુદ્ધિનો હેતુ કહેલો છે : અને પિંડવિશુદ્ધિ ઘણાઓની વચ્ચે વસનારાઓને દુષ્કર (દુર્લભ) જ પ્રતિભાસે છે, માટે એકલા થઈને પણ તે આહારશુદ્ધિ જ કરવી ભેઠંએ ! જ્ઞાનાદિના લાભથી શું ? મૂળભૂત ચારિત્રનું જ મુખ્યપણે પાલન કરવું ભેઠંએ ને ?

સમાધાન-તે ચારિત્રનું પાલન ગુરુપરતંત્રતાની અપેક્ષાવાળું છે. બીજા સાધુની અપેક્ષાના અભાવમાં લોભ અતિ દુર્જય થાય છે. ક્ષણે ક્ષણે પરિવર્તન પામતા પરિણામવાળા એકલાથી પિંડવિશુદ્ધિ પણ પાળવી અશક્ય બની જાય છે. એથી જ ગુરુકુલવાસના પરિયાગથી શુદ્ધ આહાર, શુદ્ધ ઉપાશ્રય-વસ્ત્ર-પાત્ર આદિ પરિગ્રહનું અશોભનપણું આગમમાં કહેલું છે. (ન્યારે ગચ્છ અને ગુરુ સર્વથા પોતાના શુભથી રહિત થાય, ત્યારે આગમમાં કહેલ વિધિથી ત્યાગ કરવાયોગ્ય બને છે. પરંતુ કાળની અપેક્ષાએ જે બીજે વિશિષ્ટતર છે, તેની ઉપસંપદા લેવી, પરંતુ સ્વતંત્ર બની રહેવું નહિ. તેથી જાવજીવ સુધી ગુરુની પાસે સન્માર્ગનું અનુષ્ઠાન ઇચ્છે ! ખરેખર, તે જ પરમાર્થથી મનુષ્ય છે, કે જે પ્રતિજ્ઞાત પ્રમાણે નિર્વાહ કરે છે (કરાવે છે) અને તે હંમેશાં ગુરુની પાસે વ્યવસ્થિત (રહેલા) સદ્ અનુષ્ઠાનરૂપ સમાધિનું પાલન કરનારવડે નિર્વાહ યોગ્ય બને છે. તેથી હંમેશાં ગુરુકુલવાસ અનુસરવો.)

૦ કામથી ક્રોધને હણો ! ક્રોધને હણનારો માર્દવને ધારણ કરે ! મદના સ્થાનનો ત્યાગ કરનારો આર્જવની લાવના કરે ! લાવદોષ(લોભ)ના વર્જનથી નિગૂઢ દોષવાળી માયાને આર્જવથી દૂર કરી લોભાભાવ(સંતોષ)ના આશ્રયથી શૌચનું આચરણ કરે ! લોભરૂપી અશૌચને અલોભરૂપી શૌચથી સાફ કરી વિશુદ્ધ આત્મા સત્યનું કથન કરે ! સત્યવાદી સત્તર પ્રકારના સંયમને આચરે ! સંયત આત્મા બાકીની મનની શુદ્ધિ માટે તપ કરે ! તેથી મન-વચન-ક્રિયામાં અને ધર્મના ઉપકરણોમાં રૂપદાનો અભાવ હોવાથી નિર્ભમતા નામક આક્રિયન્યની લાવના કરે ! સાચું આક્રિયન્ય હોયે છતે પરિપૂર્ણ પ્રાપ્તિ થાય છે, આ પ્રમાણે પૂર્વ પૂર્વનું કારણપણું છે અને ઉત્તર ઉત્તરનું કાર્યપણું લાવવું.

અથ ચરણમૂલમેદં તૃતીયં સંયમમાહ—

સનિયમં શરીરવાહ્મનોનિગ્રહઃ સંયમઃ । સ ચ સપ્તદશવિધઃ, પૃથિવ્યપ્તેજોવાયુવનસ્પતિ-  
કાયદ્વિત્રિચતુઃપચ્ચેન્દ્રિયપ્રેક્ષ્યોપેક્ષ્યાપહૃત્યપ્રમૃજ્યકાયવાહ્મનઉપકરણસંયમમેદાત્ ॥સૂત્ર-૧૯॥

સનિયમમિતિ । ક્રિયાવિશેષણમિદમ્, શરીરવાહ્મનસાં પ્રવચનોક્તેન એવમેવગન્તવ્યં સ્થાતવ્યં  
ચિન્તયિતવ્યં માષિતવ્યમિતિ નિયમાનુગુણં નિગ્રહઃ સ્વામાવિકપ્રવૃત્તિનિરોધઃ સંયમ इत्यर्थः । તસ્ય પ્રમે-  
દમાહ સ ચેતિ, સંયમશ્ચેત્યર્થઃ, સપ્તદશવિધત્વં દર્શયતિ પૃથિવીતિ, વનસ્પત્યન્તં દ્વન્દ્વ વિધાય કાયપદેન  
બહુવ્રીહિઃ, તથા દ્વચાદિપચ્ચાન્તં દ્વન્દ્વં વિધાયેન્દ્રિયપદેન બહુવ્રીહિસ્તતઃ સર્વેષામુપકરણાન્તાનાં દ્વન્દ્વં કૃત્વા  
સંયમપદેન તત્પુરુષઃ, તથા ચ પૃથિવીકાયસંયમોઽપ્કાયસંયમ इत्यादिरथो लभ्यते, યે જીવાઃ પૃથિવ્યા-  
દિકાયાઃ દ્વીન્દ્રિયાદયશ્ચ તેષાં સંયમ इत्यर्थः ॥

હવે ચરણના મૂલભેદરૂપ ત્રીજા સંયમને કહે છે.

સંયમનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“નિયમપૂર્વક મન-વચન-કાયાનો નિગ્રહ, એ ‘સંયમ’ કહેવાય છે : અને તે  
સંયમ, પૃથિવીકાયસંયમ, અપ્કાયસંયમ, તેજઃકાયસંયમ, વાયુકાયસંયમ, વનસ્પતિકાયસંયમ,  
દ્વીન્દ્રિયસંયમ, ત્રીન્દ્રિયસંયમ, ચતુરિન્દ્રિયસંયમ, પચ્ચેન્દ્રિયસંયમ, પ્રેક્ષ્યસંયમ, ઉપેક્ષ્યસંયમ,  
અપહૃત્યસંયમ, પ્રમૃજ્યસંયમ, કાયસંયમ, વચનસંયમ, મનઃસંયમ અને ઉપકરણસંયમના  
ભેદથી સત્તર પ્રકારનો છે.”

વિવેચન—‘સનિયમમિતિ’ આ ક્રિયાવિશેષણ છે. મન-વચન-કાયાનો શાસ્ત્રકથિત વિધિ-  
દ્વારા અર્થાત્ આ પ્રમાણે જ ચાલવું, યોગવું, ઉભા રહેવું, વિચારવું વગેરે નિયમને  
અનુકૂળ નિગ્રહ એટલે સ્વામાવિક પ્રવૃત્તિના નિરોધરૂપ સંયમ એવો અર્થ છે. તેના પ્રભેદને  
કહે છે કે—‘સચેતિ ।’ તે સંયમ ઉપરોક્ત સત્તર પ્રકારનો સમજવો.

તાન્ દર્શયતિ—

તત્ર પૃથિવીકાયિકાદારમ્ય પચ્ચેન્દ્રિયં યાવદ્દે નવવિધા જીવાસ્તેષાં કરણત્રયૈઃ કૃતકારિતા-  
નુમતિભિઃ સંઘટ્ટપરિતાપવ્યાપત્તિપરિહારઃ પૃથિવીકાયિકાદિસંયમો નવવિધો જ્ઞેયઃ ॥સૂત્ર-૨૦॥

તત્રેતિ । સપ્તદશવિધસંયમેષુ મધ્ય इत्यर्थः, પૃથિવીકાયિકાદારમ્યેતિ, યે જીવાઃ પૃથિવ્યાદિ-  
શરીરા દ્વીન્દ્રિયાદયશ્ચ નવવિધાનાં તેષામિત્યર્થઃ, કરણત્રયૈરિતિ, કાયવાહ્મનોમિરિત્યર્થઃ, કૃતકારિતા-  
નુમતિમિરિતિ, કરણકારણનુજ્ઞાનૈરિત્યર્થઃ । સંઘટ્ટપરિતાપવ્યાપત્તિપરિહાર इति, સંવદ્ઃ સરમ્ભઃ પ્રાણાતિ-  
પાતકરણમદ્ગ્લપ્તઃ, પ્રાણિવધાનુકૂળાન્યોઽન્યગાત્રસહતીકરણં વા પારાશ્ચિકાદિપ્રાયશ્ચિત્તયોગ્યમ્ । પરિતા-  
પસ્સમારમ્ભો માનસિકવાચિકકાયિકમેદઃ, તત્રાદ્યઃ પરપીડાકરોચ્ચાટનાદિનિવન્ધનમંત્રાદિધ્યાનરૂપઃ,  
દ્વિતીયઃ પરપરિતાપકરણુદ્રવિષાદિપરાવર્તનાસંકલ્પસૂચકચ્ચનિરૂપઃ, તૃતીયોઽભિષાતાય યદ્દિમુષ્ટ્યાદિ-

કરણં તદ્વર્જનમિતિભાવઃ, વ્યાપત્તિર્વિનાશઃ પ્રાણવિયોગ इति यावत् તસ્યા અપિ વર્જનમિત્યર્થઃ । एतेन नवविधस्संयम उक्त इत्याह नवविध इति ॥

### નવ પ્રકારના જીવોનું સંયમ.

ભાવાર્થ—“ત્યાં પૃથિવીકાય જીવથી માંડી પંચેન્દ્રિય જીવ સુધીના જેઓ નવ પ્રકારના જીવો છે, તેઓના મન-વચન-કાયારૂપ ત્રણ કરણોદ્વારા કરવા-કરાવવા-અનુભોદવાથી સંઘટ્ટો, પરિતાપ અને વ્યાપાદનના પરિહારરૂપ પૃથિવીકાયિક આદિનો સંયમ નવ પ્રકારનો જાણવો.”

વિવેચન—સત્તર પ્રકારના સંયમોમાં ‘પૃથિવીકાયિકાદારમ્યેતિ’ જે જીવો પૃથિવ્યાદિ શરીરવાળાઓ અને ક્ષીન્દ્રિયાદિ છે, તે નવ પ્રકારના જીવોનો ‘કરણત્રયૈ’રિતિ । મન-વચન-કાયારૂપ ત્રણ કરણોથી, ‘કૃતકારિતાનુમતિમિરિતિ ।’ કરવા-કરાવવા-અનુભાદવા સંઘટ્ટ, પરિતાપ અને વ્યાપત્તિનો પરિહાર.

(૧) સંઘટ્ટ એટલે સંરંભ-હિંસા કરવાનો સંકલ્પ કે પ્રાણીહિંસાને અનુકૂળ પરસ્પરના શરીરોને ભેગાં કરવાં, કે જેથી પારાગ્રિક આદિ પ્રાયશ્ચિત્તયોગ્ય થાય છે. (૨) પરિતાપ એટલે સમારંભ, કે જે માનસિક-વાચિક-કાયિક ભેદવાળો છે. (૧) પરને પીકા કરનાર ઉચ્ચાટન આદિના કારણ, મંત્ર આદિના ધ્યાનરૂપ, (૨) પરને પરિતાપ કરનાર ભુદ્ર વિદ્યા આદિના પરાવર્તનના સંકલ્પસૂચક ધ્વનિરૂપ, (૩) અભિધાત માટે ચષ્ટિમુષ્ટિ આદિનું કરણ, તેનું વર્જન, એવો ભાવ છે. (૪) વ્યાપત્તિ એટલે વિનાશ, પ્રાણોનો વિયોગ અર્થાત્ તેનું પણ વર્જન. આ કથનવડે નવ પ્રકારનો સંયમ કહેલો છે.

પ્રેક્ષ્યોપેક્ષ્યસંયમે આહ—

स्थानादीन् विलोक्य क्रियाचरणं प्रेक्ष्यसंयमः । साधुप्रभृतीन् प्रवचनोदितक्रियासु व्यापारयतः स्वस्वक्रियासु व्यापारवतो वा गृहस्थादीनुपेक्षमाणस्य संयम उपेक्ष्यसंयमः ॥ભૂત્ર-૨૧॥

स्थानादीनििति । स्थानं शयनासनचङ्क्रमणयोग्यं, आदिना स्थण्डिलादेः परिग्रहः, विलोक्य चक्षुषा सम्यक्तया दृष्ट्वा यथा बीजहरितजन्तुसंसक्तादिरहितं भवेदित्यर्थः । क्रियाचरणं शयनादिविधानं प्रेक्ष्यसंयमः प्रेक्षासंयम इत्यर्थः । उपेक्ष्यसंयममाह साधुप्रभृतीनििति, उपेक्षाशब्दोऽत्र चित्तव्यापारविशेषे-ऽव्यापारे च वर्तते व्याख्यानात्, तत्र क्व व्यापारः क्व वाऽव्यापार इत्यत्राह प्रवचनेति, तथा च संयमं प्रति सीदतां साधूनां प्रवचनविहितानुष्ठानेषु प्रेरणं, पापव्यापारमाचरतो गृहस्थस्याप्रेरणमिदं ग्राम-चिन्तनादिकं सोपयोगं कुर्वित्यादिरूपेणाशनञ्च कुर्वत उपेक्ष्यसंयमः उपेक्षासंयमापेरनामा भवतीति भावः ॥

૧. દ્વિવિધો જીવેષ્યાસયમઃ, યતિવ્યાપારોપેક્ષા ગૃહસ્થવ્યાપારોપેક્ષા ચેતિ, ઉભૌ યથાક્રમં ચોદનાચોદન-વિપયૌ, વિપીઞ્ઞનં માતૃં દૃષ્ટ્વા સયમવ્યાપારંપુ ચોદયતઃ સયમવ્યાપારોપેક્ષા પ્રથમઃ, ગૃહસ્થમધિસ્થગ-વાપારંપુ પ્રવૃત્તં દૃષ્ટ્વા તત્ર પ્રવૃત્તમચોદયતો ગૃહસ્થવ્યાપારોપેક્ષામ્નો દ્વિતીય ઈતિ તાત્પર્યાર્થઃ ॥

### પ્રેક્ષ્ય અને ઉપેક્ષ્યસંયમનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“સ્થાન આદિને જોઈ ક્રિયાનું આચરણ, એ પ્રેક્ષ્યમંથમ’ કહેવાય છે. પ્રવચનમાં કહેલ ક્રિયાઓમાં સાધુ વગેરેને વ્યાપાર કરાવનારને અથવા પોતપોતાની ક્રિયાઓમાં વ્યાપારવાળા ગૃહસ્થાદિની ઉપેક્ષા-પ્રેરણા નહિ કરનારને ઉપેક્ષ્યસંયમ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—સ્થાન એટલે શયન-આસન-ગમનને યોગ્ય સ્થાન, આદિ પદ્ધતી સ્થાંડિલ (ભૂમિ) વગેરેનું ગ્રહણ છે. વિદોક્ષ્ય એટલે આંખથી ખરાબ જોઈ ને. જેમ કે-ખીજ-લીલી વનસ્પતિ-જંતુથી સંસક્રાંત આદિથી રહિત સ્થાન હોવું જોઈએ. ક્રિયાનું આચરણ એટલે શયન આદિ ક્રિયાનું કરવું પ્રેક્ષ્યસંયમ (પ્રેક્ષાસંયમ), એવો અર્થ છે. ઉપેક્ષ્યસંયમને કહે છે કે-સાધુપ્રમુત્તીનિતિ ।’ અહીં ઉપેક્ષા શબ્દ ચિત્તના વ્યાપારવિશેષમાં અને અવ્યાપારમાં વર્તે છે, કેમ કે-તેવું વ્યાખ્યાન છે. ત્યાં ક્યાં વ્યાપાર અથવા ક્યાં અવ્યાપાર ? એના જવાબમાં કહે છે કે-‘પ્રવચનેતિ ।’ તથાચ સંયમ પ્રત્યે સીદ્ધાંતા સાધુઓને પ્રવચનમાં વિહિત અનુષ્ઠાનોમાં પ્રેરણા કરવી. પાપના વ્યાપારને આચરનાર ગૃહસ્થને, ‘આ શ્રામચિંતન આદિ ઉપયોગ-પૂર્વક કરો ।’ ઇત્યાદિ રૂપે પ્રેરણાનો અભાવ, અને લોજન કરનાર ગૃહસ્થાદિ વિષયક ઉપેક્ષ્ય-સંયમ. ઉપેક્ષાસંયમ જેનું ખીલું નામ છે. (ખરેખર, ચતિવ્યાપારની-ઉપેક્ષા-ગૃહસ્થવ્યાપારની ઉપેક્ષાના ભેદથી ઉપેક્ષાસંયમ બે પ્રકારનો છે. બંને ક્રમશઃ પ્રેરણા અને અપ્રેરણા-વિષયવાળા છે. સીદ્ધાંતા સાધુને જોઈ સંયમના વ્યાપારોમાં પ્રેરણા કરનારને ‘સંયમવ્યાપારો-પેક્ષા’ પ્રથમ, અધિકારણ આત્મક વ્યાપારોમાં પ્રવૃત્તિવાળા ગૃહસ્થને જોઈ ત્યાં પ્રવૃત્તિને નહિ પ્રેરણા કરનારને ‘ગૃહસ્થવ્યાપારોપેક્ષા’રૂપ બીજો છે, એમ તાત્પર્યાર્થ છે.)

અપદ્ધત્યાદિસંયમં વક્તિ—

ચરણાનુપકારકવસ્તુનિગ્રહો વિધિના ચ પ્રાણિસંસક્તમક્તપાનાદિપરિત્યજનમપદ્ધત્ય-સંયમઃ । દષ્ટિદૃષ્ટસ્થળિલવસ્ત્રાદીનાં વિશિષ્ટપ્રદેશગમને રજોઽવગુણિતપાદાદીનાશ્ચ રજો-હરણાદિના પ્રમાર્જનં પ્રમૃજ્યસંયમઃ ॥ સૂત્ર-૨૨ ॥

ચરણેતિ । અપદ્ધત્યાપુનર્ગ્રહણતયા ત્યક્ત્વા સંયમં લમતે, તત્ર ત્યાગઃ સંયમાનુપયોગિનાં વસ્ત્રપાત્રા-દ્યતિરિક્તાનામ્, તદુપયોગિનાં પ્રાણિસંસક્તાનામન્નપાનાદીનાં જન્તુરહિતે સ્થાને સમયમણિતેન વિધિના પરિષ્ઠાપનં, તથાકુર્વતશ્ચ પરિષ્ઠાપનાસંયમાપરપર્યાયોઽપદ્ધત્યસંયમો ભવતીત્યાશયેનાહ ચરણેતિ । વક્ત્યથ પ્રમૃજ્યસંયમં દૃષ્ટીતિ, પ્રમાર્જનં કુર્વતઃ સંયમો ભવતિ તત્ત્વ દ્વિવિધં યથા પ્રેક્ષિતેઽપિ સ્થળિલે વસ્ત્રપાત્રાદૌ ચ રજોહરણાદિના પ્રમાર્જનમેકમ્, અપરશ્ચ કૃષ્ણમૂપ્રદેશાત્પથિ પાણ્ડુમૂપ્રદેશં ગચ્છતઃ સ્થળિલદસ્થળિલાદ્યા સ્થળિલં સંક્રામતઃ સચિત્તાચિત્તમિશ્રરજોઽવગુણિતપાદાદીનાં સાગારિકાદ્ય-નિરીક્ષણે સતિ રજોહરણાદિના પ્રમાર્જનં સાગારિકાદિનિરીક્ષણે ત્વપ્રમાર્જનમપ્યન્તર્ગમિતં બોધ્યમ્ । एवं વિદધતઃ પ્રમાર્જનાસંયમો ભવતીત્યાગયેનાહ દૃષ્ટિદૃષ્ટેત્યાદિના ॥

## અપહૃત્ય આદિ સંયમનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—‘આરિત્રમાં નહિ ઉપકારક વસ્તુનો નિગ્રહ અને વિધિપૂર્વક જીવસંસ્રાજીત-પાન આદિનો પરિત્યાગ, એ ‘અપહૃત્યસંયમ’ કહેવાય છે. નજરથી જોયેલ ભૂમિ-વસ્તુ આદિનું, વિશિષ્ટ પ્રદેશના ગમનમાં રજથી ખરડાયેલ પાદ આદિનું રજોહરણ આદિથી પ્રમાજીવું, એ ‘પ્રમૂજ્યસંયમ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—ફરીથી ગ્રહણ કરવું ન પડે એવી રીતે ત્યાગ કરવાપૂર્વક સંયમને મેળવે છે. ત્યાં સંયમને અનુપયોગી, જે વસ્તુ-પાત્ર આદિ (ભિન્ન) અધિક હોય, તેનો ત્યાગ. તે સંયમને ઉપયોગી જીવસંસ્રાજીત અન્ન-પાન આદિનું જતું વગરના સ્થાનમાં શાસ્ત્રકથિત વિધિથી પરિહરવું અને તે પ્રમાણે કરનારને પરિણામના, સંયમરૂપ ખીજ નામવાળો અપહૃત્ય-સંયમ થાય છે. એવા આશયથી કહે છે કે-‘ચરણે’તિ ।’ હવે પ્રમૂજ્યસંયમને કહે છે કે-‘હૃષ્ટી’તિ । પ્રમાજીવ કરનારને સંયમ થાય છે અને તે પ્રમાજીવ બે પ્રકારનું છે. જેમ જોયેલ પણ સ્થંડિલમાં અને વસ્તુ-પાત્ર આદિમાં રજોહરણ આદિથી પ્રમાજીવ, એ એક છે. કૃષ્ણ (કાળી) ભૂપ્રદેશમાંથી માર્ગમાં-પાંડુભૂપ્રદેશમાં જનારને, સ્થંડિલ કે અસ્થંડિલમાંથી સ્થંડિલમાં સંકેમણ કરનારને, સચિત્ત-અચિત્ત-મિશ્ર રજથી ખરડાયેલ પગ વગેરેનું શ્રાવક વગેરેના અદર્શન હોયે છતે રજોહરણ આદિથી પ્રમાજીવું, એ બીજું છે. જૈન શ્રાવક આદિનું દર્શન થયે છતે તો અપ્રમાજીવ પણ અંતર્ગર્ભિત બાણવું. આ પ્રમાણે કરનારને પ્રમાજીવનાસંયમ થાય છે. એવા આશયથી કહે છે કે-‘હૃષ્ટિહૃષ્ટે’ત્યાદિ ।

અથ કાયાદિસંયમમાહ્યાતિ—

ધાવનાદિદુષ્ટક્રિયાનિવૃત્તિશુભક્રિયાપ્રવૃત્ત્યુભયરૂપઃ કાયસંયમઃ । હિંસ્રપરુપાદિનિવૃત્તિશુ-  
ભવાક્ષપ્રવૃત્ત્યુભયરૂપો વાક્સંયમઃ । અભિદ્રોહાદિનિવૃત્તિપૂર્વકધર્મધ્યાનાદિપ્રવૃત્તિર્મનસ્સંયમઃ ।  
પુસ્તકાદ્યજીવકાયસંયમ ઉપકરણસંયમઃ ॥ સૂત્ર-૨૩ ॥

ધાવનાદીતિ । સંયમોઽયં ન કેવલં શરીરસ્ય સર્વાત્મનોપરમરૂપોઽગ્રજ્યત્વાદપિ તુ યથાશક્તિં પ્રવૃત્તિનિવૃત્તિરૂપઃ, કેમ્ય કાયસ્ય નિવૃત્તિરિત્યત્રાહ ધાવનેતિ, આદિના વલ્ગનપ્રવનાદીનાં પરિગ્રહઃ । ગમનાગમનાદિવ્યવસ્થાકરણીયેષુ ધર્મસાધનમૂતેષુ ચ સોપયોગં કાયવ્યાપારઃ પ્રવૃત્તિરૂપ ઇત્યાશયેનોક્તં શુભક્રિયાપ્રવૃત્તીતિ । વાક્સંયમમાચપ્તે હિંસ્રેતિ, પ્રાણવ્યપરોપણે જાતગતિહિંસ્રઃ પરુષં રુક્ષં સ્નેહરહિતં પેરોદ્વેગકારિ, આદિના પિશુનાસમ્યાદીનામુપગ્રહઃ, ઈદશવચસો નિવૃત્તિઃ, શુભવચસિ મૂત્રમાર્ગાનુસાર-પ્રવૃત્તાર્થે નિજપરાર્થાનુગ્રાહેકેઽરાગદ્વેષયુક્તે પ્રવૃત્તિશ્ચ વાક્સંયમ ઇત્યર્થઃ । તથા ચ પૃથિવીકાયિકારમાદિ-પ્રેરણરહિતા પરુપનિષ્ટુરાદિપરપીડાકરપ્રયોગનિરુત્તુકા વ્રતશીલદેશનાદિપ્રધાનફલ્યા હિતમિતમધુરગનોદ્ગરા સંયતસ્ય યોગ્યા વાક્. તદધિષ્ટાનાશ્ચ સર્વસમ્યદ્ ઇતિ ભાવઃ । મનરસંયમમાચપ્તેઽભિદ્રોહેતિ, સ્પષ્ટપ્ત્વ ઉપકરણસંયમમાહ પુસ્તકાદીની, અજીવરૂપાણ્યપિ પુસ્તકાદીની દુપમાદિદોષાત્તથાધિપ્રજ્ઞાઽઽયુક્ત-



શ્રદ્ધાસંવેગોદયમબલાદિહીનાચકાલીનવિનેયજનાનુગ્રહાય પ્રતિલેખનાપ્રમાર્જનાપૂર્વં ચતનયા ધારયતોઽજીવ-  
સંયમાપરપર્યાય ઉપકરણસંયમ इति भावः ॥

૨૫ આદિ સંયમનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—‘ધાવન (દોડવું) આદિ દુષ્ટ ક્રિયાથી નિવૃત્તિ અને શુભ ક્રિયાપ્રવૃત્તિ ઉભયરૂપ  
‘કાયસંયમ’ કહેવાય છે. હિંસનશીલ પરુષ આદિથી નિવૃત્તિ અને શુભ વચનમાં પ્રવૃત્તિ  
ઉભયરૂપ ‘વચનસંયમ’ કહેવાય છે. અભિદ્રોહ આદિથી નિવૃત્તિપૂર્વક ધર્મધ્યાન આદિમાં  
પ્રવૃત્તિ ‘મનઃસંય’ કહેવાય છે. પુસ્તક આદિ અણ્વસંયમ ‘ઉપકરણસંયમ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—આ સંયમ કેવળ શરીરના સર્વથા ઉપરમરૂપ નથી, કેમ કે—અશક્ય છે.  
પરંતુ શાસ્ત્ર પ્રમાણે પ્રવૃત્તિ નિવૃત્તિરૂપ છે. કાયની નિવૃત્તિ કયી ક્રિયાઓથી છે? આના  
જવાબમાં કહે છે કે—‘ધાવને’તિ । આદિ પદથી વળગવું, દૂરવું વગેરે ક્રિયાઓનો સંગ્રહ થાય  
છે. ગમન—આગમન આદિમાં અને અવશ્ય કરણીય ધર્મના સાધનોમાં ઉપયોગપૂર્વકનો કાયનો  
વ્યાપાર પ્રવૃત્તિરૂપ છે. એવા આશયથી કહેલું છે કે—‘શુભક્રિયાપ્રવૃત્તિ’તિ । વચનસંયમને  
કહે છે કે—‘હિંસે’તિ । હિંસામાં ઉત્પન્ન શક્તિવાળો હિંસ, પરુષ એટલે કંકશ, રૂક્ષ—સ્નેહ-  
શૂન્ય પરને ઉદ્દેગ કરનાર, આદિથી પિશુન—અસહ્ય આદિનો સંગ્રહ છે. આવા વચનથી  
નિવૃત્તિ અને સૂત્રમાર્ગના અનુસારે પ્રવૃત્ત અર્થવાળા, સ્વ અને પરાર્થના ઉપકારક રાગ—દ્વેષથી  
રહિત શુભ વચનમાં પ્રવૃત્તિ ‘વચનસંયમ’ કહેવાય છે. તથાચ પૃથિવીકાયિક આરંભ આદિ  
પ્રેરણારહિત, પરુષ—નિષ્કુર આદિ પરપીડાકર પ્રયોગમાં ઉત્સુકતા વગરના, વ્રત—શીલ—દેશના  
આદિ પ્રધાન ક્ષણવાળી, હિત—મિત—મધુર—મનોહર, સંયતને યોગ્ય વાણી છે. તેના આધારે  
સર્વ સંપદાઓ છે.

૦ મનના સંયમને કહે છે કે—‘અભિદ્રોહેતિ ।’ અઘળું સ્પષ્ટ છે.

૦ ઉપકરણસંયમને કહે છે કે—‘પુસ્તકાદીતિ ।’ અણ્વરૂપ પણ પુસ્તક વગેરેને, દુઃખમા  
આદિ કાળના દોષથી, તથાવિધ, બુદ્ધિ—આયુષ્ય—શ્રદ્ધા—સંવેગ—ઉદયમ—ભળ આદિથી હીન  
એવા આધુનિક શિષ્યજન ઉપર ઉપકાર માટે, પડિલેહણ—પ્રમાર્જનપૂર્વક—જયણથી ધારણ  
કરનારને અણ્વસંયમરૂપી બીજા નામવાળો ઉપકરણસંયમ થાય છે.

અથ વૈયાવૃત્ત્યમાલ્યાતિ—

શાસ્ત્રોદિતવિધિના ગૌરવજનકક્રિયાનુષ્ઠાનપ્રવૃત્તિર્વૈયાવૃત્ત્યમ્ । તચ્ચાચાર્યોપાધ્યાયતપ-  
સ્વિશૈક્ષકગ્લાનગણકુલસદ્ગુણસમનોજ્ઞસમ્બન્ધિત્વાદશવિધમ્ ॥ સૂત્ર-૨૪ ॥

શાસ્ત્રોદિતવિધિનેતિ । આગમોક્તપ્રકારેણ ન તુ યથાલોકમિતિ ભાવઃ, સામાયિકાદિક્રિયાનુ-  
ષ્ઠાનપ્રવૃત્તેર્વૈયાવૃત્ત્યરૂપત્વાભાવાદાહ ગૌરવજનકેતિ, ભાવતીર્થકરનામકર્મવન્ધજનકક્રિયાનુષ્ઠાનપ્રવૃત્તિ-  
રિત્યર્થઃ, આહારાદિસાહાય્યેન વૈયાવૃત્ત્યેન હિ તીર્થકરનામગોત્રં કર્મ વધ્નાતિ, તાશ્ચ ક્રિયાઃ  
શેત્રવસતિપ્રત્યવેક્ષણં શુશ્રૂષણં મેષજક્રિયાઃ કાન્તારવિપમદુર્ગોપસર્ગેષુ અન્નપાનાદિભિઃ પરિરક્ષણમિત્યાદિ-



રૂપાઃ, તદનુષ્ઠાને પ્રવૃત્તિઃ પરિણામવિશેષઃ પરિતઃ સર્વતો માવેન વૃત્તિઃ પ્રવૃત્તિરિતિ વ્યુત્પત્ત્યા તલ્લાભાત્, ન હ્યપરિણતઃ સર્વતો માવેન વર્તિતું શક્યઃ । શાસ્ત્રોદિતવિધિનેત્યુક્તત્વાત્પ્રવચનવાત્સલ્યમપિ વૈયાવૃત્યસ્ય ફલમ્, તથા ચ મહાનિર્જરાસનાથત્વપ્રવચનવાત્સલ્યવિચિકિત્સાઽભાવતીર્થકરનામકર્મવન્ધાદયોઽસ્ય ફલમિતિ સિદ્ધમ્ । આચાર્યાદીનાં દશાનાં ભક્તપાનશય્યાસનક્ષેત્રોપધિપ્રત્યુપેક્ષણમેષજદાનાઘ્વોપપ્રહશરીરોપધિસ્તેનસંરક્ષણદણ્ડમ્હગ્લાનશુશ્રૂષણમૂત્રિકત્રિકઢૌકનરૂપત્રયોદશભિઃ પદૈર્વૈયાવૃત્યં કર્તવ્યમ્, તત્રાચાર્યાદીનાહ તત્ત્વેતિ, વૈયાવૃત્યસ્ત્યર્થઃ, દશસ્વામિકત્વાદશત્રિધત્વં વૈયાવૃત્યસ્યેતિ ભાવઃ । અત્રાચાર્યપદેન તીર્થકરોઽપિ ગૃહીતસ્તેન તીર્થકરવૈયાવૃત્યાકથનપ્રયુક્તા ન ન્યૂનતા, ન ચ તીર્થકરશ્ચિલોકાધિપતિરાચાર્યસ્તુ સામાન્ય ઇતિ કથમાચાર્યપ્રહુનેન સ ગૃહીત ઇતિ વાચ્યમ્, પશ્ચવિધાચારોપદેશકત્વે સતિ સ્વયમપ્યનુષ્ઠાતૃત્વસ્યૈવાચાર્યપદપ્રવૃત્તિનિમિત્તત્વેન તસ્ય તીર્થકરસાધારણ્યાત્ । તીર્થકરસ્ય ધર્માચાર્યવપ્રસિદ્ધેશ્ચ । એતેષાં દશાનાં પ્રત્યેકં ત્રયોદશભિઃ પદૈર્વૈયાવૃત્યં કર્તવ્યમિતિ ભાવઃ ॥

### વૈયાવૃત્યનું વર્ણન.

**ભાવાર્થ**—“શાસ્ત્રકથિત વિધિપૂર્વક, ગૌરવજનક ક્રિયાનુષ્ઠાનમાં પ્રવૃત્તિ, એ ‘વૈયાવૃત્ય’ કહેવાય છેઃ અને તે આચાર્ય—ઉપાધ્યાય—તપસ્વી—શૈક્ષક—શ્રદ્ધાન—ગણુ—કુલ—સંઘ—સાધુ—સમનોજ સંબંધી હોવાથી દશ પ્રકારનું છે.”

**વિવેચન**—આગમમાં કહેલ પ્રકારથી પરંતુ લોક પ્રમાણે નહીં, એવો ભાવ છે. સામાન્યિક આદિ ક્રિયારૂપ અનુષ્ઠાનમાં પ્રવૃત્તિ, વૈયાવૃત્યરૂપ નથી, માટે કહે છે કે—‘ગૌરવજનકેતિ, ભાવ(વિ)તીર્થ’કરનામકર્મ’ બંધજનક ક્રિયારૂપ અનુષ્ઠાનમાં પ્રવૃત્તિ, એવો અર્થ છે, ખરેખર આહાર આદિની સહાય જેમાં છે, એવા વૈયાવૃત્યથી તીર્થ’કરનામક નામકર્મ છવ બાંધે છેઃ અને તે ક્રિયાઓ ક્ષેત્ર—વસતિનું નિરીક્ષણ, શુશ્રૂષા, ઔષધ ક્રિયાઓ, વિષમ જંગલ અને ભયંકર ઉપસર્ગોમાં અન્ન—પાન આદિથી રક્ષા કરવી ઇત્યાદિ રૂપ ક્રિયાઓ, તે ક્રિયાઓને કરવામાં પ્રવૃત્તિ એટલે વિશિષ્ટ પરિણામ, આરેય બાબતથી ભાવથી વૃત્તિ(વર્તવું) પ્રવૃત્તિ, એમ વ્યુત્પત્તિથી એ અર્થનો લાભ થાય છે. ખરેખર, અપરિણત આરેય બાબતથી ભાવથી વર્તી શકતો નથી. ‘શાસ્ત્રોક્તવિધિના’ એમ કહેલું હોવાથી પ્રવચનનું વાત્સલ્ય પણ વૈયાવૃત્યનું ફળ છે. તથાચ મહા નિર્જરાસનાથત્વ, (અહિતત્વ) પ્રવચનવાત્સલ્ય, સંશયનો અભાવ, તીર્થ’કરનામકર્મનો બંધ વગેરે, આ વૈયાવૃત્યનું ફળ છે એમ સિદ્ધ છે.

૦ આચાર્ય આદિ દશ સેવ્યોનું, ભક્ત, પાન, શય્યા, આમન, ક્ષેત્ર, ઉપધિનું પરિવેશણ, ઔષધનું દાન, માર્ગમાં ઉપકાર, શરીર ઉપવિ અને ચોરથી રક્ષા કરવી, દંડનું ગ્રહણ, શુશ્રૂષા, મૂત્રિકત્રિક(પીઠ—કંલક—મૂત્રભાજન આદિ)નું મૂકવું, એ રૂપ તેર સ્થાનોથી વૈયાવૃત્ય કરવું જોઈએ. ત્યાં આચાર્ય આદિને કહે છે કે—‘તત્ત્વેતિ’ વગી તે વૈયાવૃત્ય દશ સ્થાની વાળું હોવાથી દશ પ્રકારનું છે.

૦ અહીં આચાર્યપદથી તીર્થ’કરનું ગ્રહણ કરેલું છે. તેથી તીર્થ કરવૈયાવૃત્યના

અકથનથી જન્ય ન્યૂનતા નથી.

શંકા-તીર્થકર ત્રેલોક્યના અધિપતિ છે. આચાર્ય તે સામાન્ય છે. તે આચાર્ય પદના અહણથી તે તીર્થકરનું અહણ કેવી રીતે વ્યાજબી ગણાય ?

સમાધાન-પાંચ પ્રકારના આચાર્યનું ઉપદેશકત્વ હોયે છતે પોતે પણ અનુષ્ઠાતા હોઈ પોતાના અનુષ્ઠાતૃત્વમાં, આચાર્યપદની પ્રવૃત્તિમાં નિમિત્તપણું હોઈ તેનું તીર્થકરની સાથે સાધારણપણું છે અને તીર્થકરની ધર્માચાર્યરૂપે પ્રસિદ્ધિ છે. આ સેવ્ય હશેયની-દરેકની તેર સ્થાનોથી વૈયાવૃત્ત્ય કરવી જોઈએ.

તત્રાચાર્ય સ્વરૂપયતિ—

જ્ઞાનાદ્યાચારે પ્રધાન આચાર્યઃ । સ પञ्चविधः प्रव्राजको दिगाचार्यः श्रुतोद्देष्टा श्रुतसमुद्देष्टाऽऽम्नायार्थशचकश्चेति ॥ सूत्र-२५ ॥

જ્ઞાનાદ્યાચાર इति । आदिना दर्शनचारित्रनपौवीर्याणां ग्रहणम् । तत्र प्रधानः स्वयं करणात् प्रभाषणात् प्रदर्शनाच्च । अयमाचार्यः सूत्रार्थतदुभयोपेतो ज्ञानदर्शनचारित्रिषु कृतोपयोगो गच्छचिन्ता-विप्रमुक्तः शुभलक्षणोपेतश्च भवति, तद्गुणाश्च षट्त्रिंशत्, तत्र पञ्च गुणा ज्ञानादय उक्ता एव, इतरे गुणाश्च देशकुलजातिरूपसंहननधृतियुक्तताकांक्षाबहु भाषामायावैयर्थ्यसूत्राद्यनुप्रयोगपरिपाटीदाढ्योपादेयवचनपर्यञ्जयाल्पनिद्रत्वमाव्यस्यदेशकालमानञ्जत्यप्रतिभात्रिविधदेशभाषाज्ञानसूत्रार्थतदुभयविधिज्ञत्वदृष्टान्तहेतूपनयनयनैपुण्यप्रतिपादनशक्तिस्वपरसमयवेत्तृत्वगाम्भीर्यदीप्तिकल्याणकारित्वगान्तदृष्टित्वरूपा विज्ञेयाः । सम्यग्ज्ञानादिगुणाधाराद्यस्नादाहत्य व्रतानि स्वर्गापवर्गसुखामृतबीजानि भव्या हितार्थमाचरन्ति स आचार्यः । अथवा ज्ञानादीत्यादिना दर्शनचारित्रतपसां ग्रहः, ज्ञानादीनामाचारे प्रधानः सः, तद्गुणसमन्वितत्वात् । तथाहि ज्ञानाचारस्य कालविनयादयोऽष्टौ गुणाः, दर्शनाचारस्य निःशङ्कितत्वादयोऽष्टौ, चारित्राचारस्येयांसमित्यादयोऽष्टौ, बाह्याभ्यन्तरमेदभिन्नस्य तपसोऽनशनादयो द्वादशमेदास्तथा च ज्ञानाद्याचारविषयकषट्त्रिंशद्गुणयुक्त आचार्य इति फलितार्थः, अयञ्चाथमेव केवलं भाषते नतु सूत्रमपि वाचयति । ननु कुतोऽयं सूत्रं न वाचयति, उच्यते, अर्थचिन्तायां ह्यस्यैकाग्रताऽर्थव्याख्यानार्थम्, यदि पुनस्सूत्रमपि वाचयेत्तदा बहुव्यग्रत्वादर्थचिन्तायामेकाग्रता न स्यात्, एकाग्रतया ह्यर्थं चिन्तयतः सूत्रेषु सूत्रमार्थोन्मीलनात्सूत्रार्थस्य वृद्धिरुपजायते, तीर्थकरानुकारित्वाच्चाचार्यस्य, तीर्थकृतो हि केवलमर्थमेव भाषन्ते नतु सूत्रं नवा गणचिन्तां कुर्वन्ति तथाऽऽचार्या अपि, सूत्रवाचनां तु

૧. ચતુર્વિધઃ સામાન્યેનાચાર્યઃ, જ્ઞાનલોકે હિતો ન પરલોકે, પરલોકે હિતો નેહલોકે, જ્ઞાનલોકે હિતો-  
 ઽપિ પરલોકે હિતઃ નેહલોકે હિતો નાપિ પરલોકે હિત્વમિતિ । તત્ર યો મત્તવલ્લપાત્રપાનાદિકં સમસ્તમપિ  
 સાધૂના પૂરયતિ ન પુનઃસમયે સીદતસ્વારયતિ સ જ્ઞાનલોકે હિતોઽપિ સારરહિતો ન પરલોકરહિતઃ । યથા  
 સમયયોગેષુ પ્રમાણતા સારણા કરોતિ નચ વલ્લાદિકં પ્રયચ્છતિ સદ્વિતીયઃ । એવમેવ તૃતીયચતુર્થો ભાવ્યૌ ॥

પ્રચ્છતામાચાર્યાણાં લાઘવમપ્યુપજાયતે તસ્યા ઉપાધ્યાયાદિમિ ક્રિયમાણત્વાત્ । તસ્ય કિચ્ચિદ્ગુણ પ્રાધાન્યૌપાધિકં પ્રમેદમાહ સ ઇતિ આચાર્યં ઇત્યર્થઃ ॥

આચાર્યના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“જ્ઞાન આદિના આચારમાં પ્રધાન, એ ‘આચાર્ય’ કહેવાય છે. તે આચાર્ય, પ્રમાજકદિગ્નાચાર્ય શ્રુતોદ્દેષ્ટા-શ્રુત-સમુદ્દેષ્ટા-આસ્નાયાર્ય-વાચકના ભેદથી પાંચ પ્રકારનો છે.”

વિવેચન-આદિ પદ્ધતી દર્શન-ચારિત્ર-તપ-વીર્યોનું ગ્રહણ થાય છે. ત્યાં પ્રધાન એટલે પંચાચારને પોતે કરનાર, કહેનાર, દર્શાવનાર હોઈ પ્રધાન છે.

૦ આ આચાર્ય (સામાન્યથી ચાર પ્રકારનો આચાર્ય હોય છે. (૧) આલોકમાં હિતકારી, પરલોકમાં નહિ. (૨) પરલોકમાં હિતકારી, આલોકમાં હિતકારી નહિ. (૩) આલોકમાં હિતકારી છતાં પરલોકમાં હિતકારી. (૪) આલોકમાં હિતકારી નહિ પરંતુ પરલોકમાં હિતકારી નહિ. ત્યાં જે ભોજન-વસ્ત્ર-પાત્ર-પાન વગેરે સઘનું પશુ સાધુઓને પૂરે છે પરંતુ સંયમમાં સીદાતા સાધુઓની સારસંભાળ કરતો નથી, તે આલોકમાં હિતકારી છતાં પરલોકહિતકારી નથી તે પહેલો, સંયમના યોગેમાં પ્રમાદી બનતા સાધુઓની સારણા (ચિંતા) કરે છે પરંતુ વસ્ત્ર આદિ આપતો નથી તે બીજો, એ પ્રમાણે ત્રીજો-ચોથો વિચારવો.) સૂત્ર અને અર્થ તથા સૂત્રાર્થરૂપ ઉભયથી સંપન્ન, જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રોમાં ઉપયોગ કરનાર, ગચ્છની ચિંતાથી રહિત અને શુભ લક્ષણોથી સંપન્ન હોય છતાં આચાર્યના ગુણો છત્રીશ છે. ત્યાં પાંચ જ્ઞાન આદિ ગુણો કહેલ જ છે : અને બીજા ગુણો દેશ-કુળ-જાતિ-રૂપ-સંઘયણ-ધૈર્ય-યુક્તતા-કાંક્ષા-બહુભાષા-માયારહિતતા-સૂત્ર આદિના અનુયોગની પરિપાટીમાં દૃઢતા-ઉપાદેયવચનતા-સભાજય-અદ્યનિદ્રતા-મધ્યસ્થતા-દેશકાળભાવજ્ઞતા-પ્રતિભા-વિવિધ દેશભાષા-જ્ઞાન, સૂત્ર-અર્થ અને સૂત્રાર્થોભય વિધિજ્ઞતા-દૃષ્ટાન્તહેતુ ઉપનયનયમમાં નિપુણતા-પ્રતિ પાદનશક્તિ-સ્વ-પર સમય(શાસ્ત્ર)વેત્તતા-ગંભીરતા-દીપ્તિ-કલ્યાણકારિતા અને શાન્તદૃષ્ટિતા-રૂપ ગુણો જાણવા, જે સમ્યજ્ઞાન આદિ ગુણોના આધાર આચાર્યની નિશ્ચામાં સ્વર્ગ-અપવર્ગના મુખરૂપ અમૃતના બીજરૂપ વ્રતોને ભાગ્યે હિત માટે આચરે છે, તે આચાર્ય કહેવાય છે. અથવા જ્ઞાન આદિમાં આદિ પદ્ધતી દર્શન-ચારિત્ર-તપનું ગ્રહણ થાય છે. જ્ઞાન આદિના આચારમાં પ્રધાન, તે આચાર્ય છે, કેમ કે-તે આચાર્યના ગુણોથી ગમનિવત છે. તે આ પ્રમાણે:-જ્ઞાન આચારના કાળ-વિનય વગેરે આઠ ગુણો છે. દર્શનાચારના નિઃશ કિત્તવ આદિ આઠ ગુણો છે. ચારિત્રાચારના ધર્મિગમિનિ આદિ આઠ ગુણો છે. બાહ્ય-આભ્યંતર-ભેદથી યુક્ત તપના અનશન આદિ બાર ભેદો છે. તથા જ્ઞાનાદિ આચારવિષયક છત્રીશ ગુણોથી આચાર્ય હોય છે, એવો દ્વિતીયાર્થ છે. વળી આ આચાર્ય અર્થની જ માત્ર વાચના આપે છે પરંતુ સૂત્રની વાચના આપતાં નથી.

શંકા-આ આચાર્ય સૂત્રની વાચન શાથી આપતાં નથી ?

**સમાધાન**—ખરેખર, અર્થના ચિંતનમાં આ આચાર્યને અર્થના વ્યાખ્યાન માટે એકાગ્રતા જોઈએ. ખરેખર, એકાગ્રતાથી અર્થના ચિંતન કરનારને સૂત્રોમાં સૂક્ષ્મ અર્થના ઉન્મીલન(વિકાસ)થી સૂત્રાર્થની વૃદ્ધિ થાય છે, કેમ કે—આચાર્ય તીર્થ કરતું અનુકરણ કરનાર હોય છે. ખરેખર, તીર્થ કરે કેવળ અર્થને જ કહે છે પરંતુ સૂત્રને કહેતાં નથી, ગણની ચિંતાને કરતાં નથી. તેવી રીતે આચાર્યો પણ બાણવાં. વળી સૂત્રની વાચનાને આપનારા આચાર્યોની લઘુતા પણ થાય છે, કેમ કે—તે સૂત્રની વાચના ઉપાધ્યાય આદિથી કરાતી છે.

તત્ર પ્રવાજકાદીનાં સ્વરૂપાણ્યાહ—

સામાયિકાદિવ્રતારોપયિતા પ્રવાજકઃ । સચિત્તાચિત્તમિશ્રવસ્ત્વનુજ્ઞાયા દિગાચાર્યઃ । પ્રથમત આગમોપદેષ્ટા શ્રુતોદેષ્ટા । ઉદ્દિષ્ટગુર્વાઘમાવે સ્થિરપરિચિત્તકારયિત્ત્વેન સમ્યગ્ધાર-  
ણાનુપ્રવચનેન ચ તસ્યૈવાગમસ્ય સમુદેષ્ટા અનુજ્ઞાતા વા શ્રુતસમુદેષ્ટા । આમ્નાયસ્યોત્સર્ગાપવા-  
દાત્મકાર્થપ્રવક્તા આમ્નાયાર્થવાચકઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

**સામાયિકેતિ** । આત્માર્થ પરાર્થવા સામાયિકાદેર્વ્રતસ્ય કેવલમારોપયિતા પ્રવાજકાચાર્ય इत्यर्थः । દિગાચાર્યસ્વરૂપમાહ સચિત્તેતિ, સ્પષ્ટમ્ ગુર્વાદિષ્ટદિગ્વર્ત્તિસાધૂનાં સારણાદિકર્તારોડપિ દિગાચાર્યાઃ । શ્રુતોદેષ્ટારમાહ પ્રથમત इति, વિશદં મૂલમ્ । શ્રુતસમુદેષ્ટારમાચષ્ટે—ઉદ્દિષ્ટેતિ, પૂર્વોદ્દિષ્ટગુર્વાઘમાવ इत्यर्थः, ઉદ્દિષ્ટં સ્થિરપરિચિત્તં કુરુ, સમ્યગ્ધારય, અન્યાશ્ચ પ્રવેદયેતિ સમકાલં મિત્રકાલં વા સમુદેગકોડનુજ્ઞા પકો વા શ્રુતસમુદેષ્ટેતિ માવઃ । આમ્નાયાર્થવાચકમમિધત્તે—આમ્નાયસ્યેતિ, આમ્નાયસ્યાગમસ્ય, ઉત્સર્ગઃ સામાન્યેનોક્તો વિધિર્યશા ત્રિવિધં ત્રિવિધેન પ્રાણાતિપાતનિરતિઃ, અપજ્ઞાદઃ, વિશેષેણોક્તો વિધિઃ, યથા ‘પુઢવાહસુ આસેવા ઉપ્પણે કારણમિ જયણાદ્ । મિગરહિયસ્સ ઠિયસ્સ અવજાઓ હોદ્દ નાયવ્વો’ इति । તદેવં ઉત્સર્ગમપવાદમુત્સર્ગાપવાદશ્ચ યથાવત્પરિજ્ઞાય સૂત્રાર્થાનામુપદેશક इत्यर्थः ॥

તે આચાર્યના કિચિદ્ ગુણના પ્રાધાન્યની ઉપાધિકૃત પ્રભેદને કહે છે.

**પ્રવાજક આદિના સ્વરૂપનું વર્ણન.**

**ભાવાર્થ**—“સામાયિક આદિ વ્રતનું આરોપણ કરનાર ‘પ્રવાજક’ કહેવાય છે. સચિત્ત—અચિત્ત—મિશ્ર વસ્તુની અનુજ્ઞાકારક ‘દિગાચાર્ય’ કહેવાય છે. પ્રથમથી આગમના ઉપદેશક શ્રુતોદેષ્ટા’ કહેવાય છે. ઉદ્દિષ્ટ ગુરુ આદિના અજ્ઞાવમાં સ્થિર પરિચિત કરાવનાર હોઈ સમ્યગ્ ધારણના અનુપ્રવચનદ્વારા તે જ આગમના સમુદેષ્ટા અથવા અનુજ્ઞા કરનાર ‘શ્રુત-સમુદેષ્ટા’ કહેવાય છે. આગમરૂપ આમ્નાયના ઉત્સર્ગ—અપવાદ આત્મક અર્થના પ્રવક્તા ‘આમ્નાયાર્થવાચક’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—પોતાના માટે કે બીજાના માટે સામાયિક આદિ વ્રતના કેવળ આરોપણ કરાવનાર ‘પ્રવાજક આચાર્ય’ કહેવાય છે. દિગાચાર્ય સ્વરૂપને કહે છે કે—‘સચિત્’ તિ ૨૫૫ છે. ગુરુના આદેશ પામેલ દિશામાં રહેનાર સાધુઓની આરણ્યા આદિ કરનારાઓ પણ ‘દિગાચાર્ય’ કહેવાય છે. શ્રુતના ઉદ્દેષ્ટાને કહે છે કે—‘પ્રથમત’ इति । મૂળ ૨૫૫ છે. શ્રુતના

સમુદ્દેષ્ટાને કહે છે કે-‘ઉદ્દિષ્ટે’ તિ । પૂર્વે ઉદ્દિષ્ટ ગુરુ આદિના અણાવમાં એવો અર્થ છે. ‘ઉદ્દિષ્ટને સ્થિર પરિચિત કરો’-‘સારી રીતે ધારણ કરો’ અને ‘બીજાઓને પ્રવેદન કરો.’ આમ સમકાળમાં કે ભિન્નકાળમાં સમુદ્દેશ કરનાર કે અનુજ્ઞા આપનાર ‘શ્રુતસમુદ્દેષ્ટા’ કહેવાય છે. આમ્નાયાર્થ વાચકને કહે છે કે-‘આમ્નાયસ્યેતિ ।’ આમ્નાય-આગમનો ઉત્સર્ગ એટલે સામાન્યથી કહેલો વિધિ. જેમ કે-ત્રિવિધ ત્રિવિધથી પ્રાણાતિપાતથી વિરતિ. અપવાદ એટલે વિશેષથી કહેલો વિધિ. જેમ ‘પુલ્હવાઇસુ આસેવા સ્વપ્નજ્ઞે કારણમ્મિ જયણાપ । મિગર-હિયંસસ ઠિયસ્સ અવવાઓ હોઇ નાયવ્વો ।’ (કારણ ઉત્પન્ન થયે છતે, જ્યથાપૂર્વક પૃથિવી આદિ વિષયક આસેવન, મૃગ ગયો છતાં મૃગ નથી ગયો, એમ કહી સ્થિર રહેલાને અપવાદ (અસત્યવાદ) થાય છે, એમ બાણુપું.) તેથી આ પ્રમાણે ઉત્સર્ગને, અપવાદને અને ઉત્સર્ગ-અપવાદને યથાર્થ બાણીને સૂત્ર-અર્થોનો ઉપદેશક.

અથોપાધ્યાયં પરિચાયતિ—

આચારવિષયવિનયસ્ય સ્વાધ્યાયસ્ય વાઽઽચાર્યાનુજ્ઞયા સાધૂનામુપદેશક ઉપાધ્યાયઃ॥સૂત્ર-૨૭॥

આચારેતિ, આચારઃ જ્ઞાનદર્શનચારિત્રતપોવીર્યાત્મના પદ્મવિધઃ, તદ્વિષયકવિનયસ્ય સ્વાધ્યાયસ્ય વાચના પ્રચ્છનાપરાવર્તનાનુપ્રેક્ષાધર્મોદેશાત્મના પદ્મવિધસ્યાચાર્યાનુજ્ઞયા સાધૂનામુપદેશકઃ, ઉપ, સમીપમાગત્યાધીયતે, આધિક્યેન ગમ્યતે સ્મર્યતે સૂત્રતો જિનપ્રવચનં યેનેત્યુપાધ્યાયઃ, યો દ્વાદશાઙ્ગઃ સ્વાધ્યાયઃ પ્રથમતો જિનૈરાગતસ્તતો ગણધરાદિભિઃ કથિતઃ તં સ્વાધ્યાયં સૂત્રતરિશ્ણ્યાનુપદિશતિ સ ઉપાધ્યાયઃ, સ હિ સૂત્રવાચનાં શિષ્યેભ્યો યચ્છન્ સ્વયમર્થમપિ પરિભાવયતિ, તસ્ય તદર્થે સ્થિરત્વમુપજાયતે, ઋણસ્યાપિ સૂત્રલક્ષણસ્ય વાચનાપ્રદાનેન મોક્ષઃ કૃતો ભવતિ, ઉત્તરકાળે વાચાર્યપદાધ્યાસેઽધ્યન્તામ્યસ્ત-તયા સ્વરૂપસ્ય સૂત્રસ્યાનુવર્તનં ભવતિ, યેઽન્યતો ગચ્છાન્તરાદાગત્ય સાધવસ્સૂત્રોપસમ્પદં ગૃહ્ણતે તે પ્રતીચ્છકા ઉચ્યન્તે તે ચ સૂત્રવાચનાપ્રદાનેનાગૃહીતા ભવન્તિ, મોહસ્ય જયોઽપિ કૃતો ભવતિ, સૂત્રવાચનાદાનવ્યગ્રસ્ય પ્રાયશ્ચિત્તવિશ્રોતસિકાયા અમાવાત્ । અતઃ ઉપાધ્યાયસ્સૂત્રં વાચયેદિતિ ॥

ઉપાધ્યાયનો પરિચય.

ભાવાર્થ-“આચારરૂપ વિષયવાળા વિનયનો કે સ્વાધ્યાયનો આચાર્યની આજ્ઞાથી સાધુઓને ઉપદેશ કરનાર ‘ઉપાધ્યાય’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-ઉપ-સમીપમાં આવીને બાણે છે, અધિકપણાએ સૂત્રથી જિનપ્રવચનનું સ્મરણ જેનાથી કરાય છે, આવી રીતે ઉપાધ્યાયની વ્યુત્પત્તિ છે. જે દ્વાદશાંગીરૂપ સ્વાધ્યાય પ્રથમથી જિનોથી આવેલ, ત્યાર બાદ ગણધર આદિથી કહેલો છે, તે સ્વાધ્યાયને સૂત્રથી શિષ્યોને ઉપદેશ કરે છે, તે ‘ઉપાધ્યાય’ કહેવાય છે. ખરેખર, તે ઉપાધ્યાય શિષ્યોને સૂત્રવાચના આપતાં પોતે અર્થનું ચિંતન કરે છે. આથી તે ઉપાધ્યાયનું તે સૂત્રના અર્થમાં સ્થિરપણું થાય છે, સૂત્રરૂપી ઋણથી પણ વાચનાના પ્રદાનથી છૂટકારો કરેલો થાય છે. વળી ઉત્તરકાળમાં આચાર્યપદની પ્રાપ્તિમાં અત્યંત અભ્યાસ હોવાથી યથાર્થ-

પણે સ્વરૂપસૂત્રનું અનુવર્તન (અનુવૃત્તિ) થાય છે. જેઓ ણીજ ગચ્છમાંથી આવીને સાધુઓ સૂત્રની ઉપસંપદાને ગ્રહણ કરે છે, તેઓ ‘પ્રતીચ્છક’ (ગ્રાહક) કહેવાય છે. વળી તેઓ સૂત્ર-વાચનાના દાનથી ઉપકૃત થાય છે, મોહનો જય પણ કરેલો થાય છે, કેમ કે-સૂત્રવાચનાદાનમાં પરાયણમાં પ્રાયશ્ચિત્ત-દોષ-અપરાધનો અક્ષાય છે. એથી ઉપાધ્યાય સૂત્રની વાચના આપે છે.

તપસ્વિનં શૈક્ષકશ્ચાહ—

‘કિચ્ચિદૂનષ્ણમાસાન્તોઘ્રતપોઽનુષ્ઠાતા તપસ્વી । અનારોપિતવિવિક્તવ્રતશિક્ષાયોગ્ય-  
શૈક્ષકઃ ॥ સૂત્ર-૨૮ ॥

કિચ્ચિદિતિ । દશમાદિકિચ્ચિન્યૂનષ્ણમાસાન્તમુગ્રસ્ય માવવિશુદ્ધસ્ય અનિશ્રિતસ્યાલ્પસત્ત્વમયાન-  
કસ્ય વા તપસોઽનુષ્ઠાતેત્યર્થઃ । અનિશ્રિતં તપો નામ શુભયોગસંગ્રહાય પરસાહ્યાનપેક્ષં માવતપઃ ।  
અથ શૈક્ષકમાહ અનારોપિતેતિ, અનારોપિતં વિવિક્તં દોષરહિતં વ્રતં यस્ય તાદૃશઃ, શિક્ષાયોગ્યશ્ચ શૈક્ષકઃ,  
અભિનવપ્રવ્રજિતો મહાનાસેવનાશિક્ષાયોગ્યઃ તત્ર શૈક્ષકોદ્વિવિધઃ, આજ્ઞયા પરિણામકો દૃષ્ટાન્તેન પરિણા-  
કથેતિ, તદેવ સત્યં યજ્ઞિનૈઃ પ્રવેદિતમિત્યેવં યો નિસ્સંશયં શ્રદ્ધધાતિ ન ચ કારણમપેક્ષતે સ આજ્ઞા-  
પરિણામક ઉચ્યતે, યસ્તુ લિઙ્ગેન ગમ્યમર્થં પ્રત્યક્ષપ્રસિદ્ધદૃષ્ટાન્તેનાત્મબુદ્ધાવારોપયન્ વર્તતે સ દૃષ્ટાન્તપરિ-  
ણામક ઉચ્યતે । સત્તરાત્રિન્દિવચતુર્માસષ્ણમાસૈર્જઘન્યમધ્યમોત્કૃષ્ટરૂપૈરુપસ્થાપ્યતેઽયમ્ ॥

તપસ્વી અને શૈક્ષકતું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ગ્રંથક ન્યૂન છ મહિના સુધીના ઉગ્ર તપને કરનાર ‘તપસ્વી’ કહેવાય છે અને અનારોપિત વિવિક્ત વ્રતવાળો અને શિક્ષાયોગ્ય ‘શૈક્ષિક’ છે.”

વિવેચન—દશમ (૪ ઉ.) આદિથી માંડી ગ્રંથક ન્યૂન છ માસ સુધીના ઉગ્ર, ભાવ-  
વિશુદ્ધ, અનિશ્રિત કે અલ્પ સત્ત્વવાળાને ભયંકર એવા તપના કરનાર ‘તપસ્વી’ કહેવાય છે. શૈક્ષકના બે પ્રકારો—(૧) તે જ સાચું છે, કે જે જિનેશ્વરોએ દર્શાવેલ છે; આવી રીતે નિઃસંદેહ શ્રદ્ધા જે કરે છે અને કારણની અપેક્ષા કરતો નથી, તે ‘આજ્ઞાપરિણામક’ કહેવાય છે. વળી (૨) જે હેતુથી ગમ્ય અર્થને પ્રત્યક્ષ પ્રસિદ્ધ દૃષ્ટાન્તથી આત્મબુદ્ધિમાં આરોપણ કરતો વર્તે છે, તે ‘દૃષ્ટાન્તપરિણામક’ કહેવાય છે. જઘન્ય-મધ્યમ-ઉત્કૃષ્ટરૂપ સાત રાત્રિ-  
દિન, ચાર માસ અને છ માસમાં શૈક્ષક, ઉપસ્થાપના(વહી દીક્ષા)નો વિષય બને છે.

અથ ગ્લાનમાહ—

અપદુર્વ્યાધ્યાક્રાન્તો મુનિર્ગ્લાનઃ ॥ સૂત્ર-૨૯ ॥

અપદુરિતિ । મિક્ષાદિકં કર્તુમસમર્થઃ જ્વરાદિવ્યાધ્યાક્રાન્ત ઇત્યર્થઃ । અસ્ય વૈયાવૃત્ત્યં કાર્ય-  
મન્યથા પ્રાયશ્ચિત્તમાક્ સ્યાત્, તસ્માદમગવદાજ્ઞામનુવર્તમાનેન કર્મનિર્જરાભલિપસ્યા ગ્લાને સમુત્પન્ને  
માયાવિપ્રમુક્તેન યત્ર કુત્રાપિ સ્થિતેન ત્વરિતમાગતવ્યમેવં કુર્વતા સાધર્મિકવાત્સલ્યં કૃતં ભવતિ, આત્મા  
ચ નિર્જરાદ્વારે નિયોજિતો ભવતિ, તત્રાશક્ત્વમપ્રશસ્યમાષાઽપમાનં લુબ્ધત્વમુદ્ભાવ્ય પ્રતિવન્ધયતઃ  
પ્રાયશ્ચિત્તં સ્યાદિતિ ॥

ગ્દાનનું વણું.

ભાવાર્થ—“અસમર્થ, વ્યાધિથી ઘેરાયેલો મુનિ ‘ગ્દાન’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—લેક્ષા આદિ કરવામાં અસમર્થ, જ્વર આદિ વ્યાધિથી ઘેરાયેલો મુનિ ‘ગ્દાન’ કહેવાય છે. આ ગ્દાન મુનિની વૈયાવૃત્ત્ય કરવી જોઈએ. અન્યથા, પ્રાયશ્ચિત્તનો ભાગી થાય છે. તેથી ભગવંતની આજ્ઞાને અનુસરનારે, કર્મનિર્જરાના લાભની મહેન્ટથી, ગ્દાન હોયે છતે માયાથી મુક્ત બનેલા અને જમે ત્યાં રહેલા સાધુએ જલ્દીથી આવવું જોઈએ. આ પ્રમાણે કરનાર સાધુએ સાધર્મિકનું વાત્સલ્ય કરેલું થાય છે અને આત્માને નિર્જરાના દ્વારમાં જોડેલો બને છે. તે વિષયમાં અશક્તપણાનું, અપ્રશસ્ત ભાષાદ્વારા અપમાનનું અને લુબ્ધપણાનું ઉદ્ભાવન કરીને પ્રતિબંધ (અટકાયત) કરનારને પ્રાયશ્ચિત્ત થાય !

ગણં કુલબ્ધાહ—

શ્રુતસ્થવિરપરમ્પરાનુયાયી ગણઃ । એકજાતીયાનેકગચ્છસમૂહઃ કુલમ્ ॥ સૂત્ર-૩૦ ॥

શ્રુતેતિ । શ્રુતેનાગમેન સ્થવિરો વૃદ્ધઃ શ્રુતસ્થવિરસ્તૃતીયચતુર્થાક્ષરસ્સાધુસ્તત્પરંપરાનુગમનશીલો ગણ इत्यर्थः, શ્રુતેતિ વિશેષણેન વયસા પર્યાયેણ વા વૃદ્ધસ્ય ન ગ્રહણમ્ । વયસ્થવિરસ્સપ્તત્યાદિવર્ષજીવિતઃ, પર્યાયસ્થવિરઃ यस્ય દીક્ષિતસ્ય વિશત્યાદીનિ વર્ષાણિ ગતાનિ સઃ, પદેન સ્થવિરસ્તુ પ્રવર્તિતવ્યાપારાન્ સંયમયોગેષુ સીદતસ્સાધૂન્ જ્ઞાનાદિષ્વૈહિકાઽઽમુશ્નિકાપાયદર્શનતઃ સ્થિરીકર્તા, કુલસમુદાયો વા ગણો ભાવ્યો યથા કૌટિકાદિઃ, કુલમાહ એકજાતીયેતિ, વહૂનાં ગચ્છાનામેકજાતીયાનાં સમૂહઃ કુલમિત્યર્થો યથા ચાન્દ્રાદિ । ગચ્છત્સુવિહિતમુવૃન્દરૂપ એકાચાર્યપ્રણીતો જઘન્યતત્ત્વિનુરુષપ્રમાણઃ સાધુસમુદાય-રૂપત્વાત્ ચતુઃપદ્મપ્રમૃતિપુરુષસંખ્યાકા મધ્યમા ગચ્છાઃ, દ્વાત્રિંશત્સહસ્રાણ્યેકરિમન્ ગચ્છે સાધૂનામુત્કૃષ્ટા સંખ્યા યથા શ્રીરૂપમસ્થામિપ્રથમગણધરસ્ય ભગવતો રૂષભસેનસ્ય । અશુભફલપ્રદત્વાદસદાચારગચ્છ-સંવાસપરિહારપૂર્વકં પરમશુભફલદત્વાદિહપરલોકહિતાર્થ સદાચારગચ્છસંવાસઃ કાર્યઃ । તત્ર વસતાં હિ મહતી નિર્જરા ભવતિ, સારણાવારણાચોદનાદિમિદોષાવાપ્તેરભાવાત્ વિસ્મૃતે ક્વચિત્કર્તવ્યે ભવતેદં ન કૃતમેતિ સારણા, અકર્તવ્યાનાં નિપેદ્યો વારણા, સંયમયોગેષુ સ્વલિતસ્યાઽયુક્તમેતદ્ભવાદગમિત્યાદિ-સ્વરમધુરવચનૈઃ પ્રેરણં ચોદના । ષડ્વિધાનાં જીવાનાં બાધા મરણાન્તેઽપિ યત્ર કરણત્રયૈર્ન ક્રિયતે મુનિ-મિસ્સ ગચ્છ ઇતિ ॥

ગણુનું અને કુલનું વણું.

ભાવાર્થ—“શ્રુતસ્થવિરની પરંપરાનો અનુયાયી ‘ગણ’ કહેવાય છે. એક જાતિના અનેક ગચ્છોનો સમુદાય ‘કુલ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—શ્રુત એટલે આગમથી સ્થવિર—વૃદ્ધ—શ્રુતસ્થવિર, ત્રીજા અને ચોથા અંગને ધારણ કરનાર સાધુ. તેની પરંપરાનો અનુગામી ‘ગણ’ કહેવાય છે. ‘શ્રુત’ એવા વિશેષણથી વયથી કે પર્યાયથી વૃદ્ધનું ગ્રહણ નથી. સીત્તેર આદિ વર્ષના આયુષ્યવાળો ‘વયસ્થવિર’ કહેવાય છે. જે દીક્ષિતના વીસ આદિ વર્ષો ગયેલા છે, તે ‘પર્યાયસ્થવિર’ કહેવાય છે. પદની



અપેક્ષાએ સ્થવિર તો પ્રવર્તિત વ્યાપારવાળા સંયમયોગોમાં સીદાતા સાધુઓને જ્ઞાન આદિમાં પરલોકના આલોકના, અપાયના દર્શનથી સ્થિર કરનાર, અથવા કુલનો સમુદાય તે ગણુ. જેમ કે-કૌટિક આદિ. કુલને કહે છે કે-એક ભતિવાળા ઘણા ગચ્છોનો સમૂહ, એ ‘કુલ.’ જેમ કે-ચાંદ્રકુલ આદિ.

૦ સુવિહિત મુનિસમુદાયરૂપ એક આચાર્યથી રચેલ ગચ્છ કહેવાય છે. જઘન્યથી ત્રણ સાધુઓના સમુદાયરૂપ છે. ચાર-પાંચ આદિ સાધુઓની સંખ્યાવાળા મધ્યમ ગચ્છો કહેવાય છે. એક ગચ્છમાં બત્રીશ હજાર સાધુઓની ઉત્કૃષ્ટ સંખ્યા. જેમ શ્રી ઋષભદેવસ્વામિના પ્રથમ ગણુધરણગવાન શ્રી ઋષભસેનની બત્રીશ હજાર સાધુઓની સંખ્યા ઉત્કૃષ્ટ બાણવી.

૦ અશુભ ક્ષણે આપનાર હોઈ, અસદ્ આચારવાળા ગચ્છમાં સંવાસના પરિહારપૂર્વક પરમ શુભ ક્ષણે આપનાર હોઈ આલોક-પરલોકના હિત માટે સદ્ આચરણવાળા ગચ્છમાં સંવાસ કરવો જોઈએ. ખરેખર, શોભનગચ્છમાં વસનારાઓને મોટી કર્મનિર્જરા થાય છે. ચારણા-વારણા-પ્રેરણા આદિથી દોષની પ્રાપ્તિનો અભાવ થવાથી. ભૂલાઈ ગયેલા ક્વચિત્ કર્તવ્યમાં ‘આપે આ કયું’ નથી, ‘આ પ્રમાણેની ‘આ(સ્મા)રણા’ કહેવાય છે. અકર્તવ્યોનો નિષેધ ‘વારણા’ કહેવાય છે. સંયમના યોગોમાં રખેલના પામેલાને આ આપ જેવાઓને અચુક્રત છે. ઇત્યાદિ સ્વરવાળા મધુર વચનોથી પ્રેરણા કરવી, એ ‘નોદના’ કહેવાય છે. છ જીવનિકાઓની બાધા, મરણાન્તમાં પણ જે ગચ્છમાં કરવા-કરાવવા-અનુમોદવારૂપ ત્રણ કરણોથી મુનિઓથી કરાતી નથી, તે શોભનગચ્છ ‘ગચ્છ’ કહેવાય છે.

અથ સંઘમાહ—

જ્ઞાનદર્શનચરણગુણવાન્ શ્રમણાદિઃ સઙ્ઘઃ ॥ સૂત્ર-૩૧ ॥

જ્ઞાનદર્શનેતિ । ગુણરત્નપાત્રમૂનસત્ત્વસમૂહઃ સઙ્ઘઃ કોડયં સમૂહઃ તાદૃશં ઇત્યત્રાહ શ્રમણાદિરિતિ, આદિના શ્રમણીશ્રાવકશ્રાવિકાનાં પ્રહ્ણમ્ । શ્રામ્યન્તિ તપસ્યન્તીતિ શ્રમણાઃ । શૃણ્વન્તિ જિનવંચનમિતિ શ્રાવકાઃ । તીર્થંકરવન્દનીયં સઙ્ઘં જ્ઞાનાદિગુણરૂપં ન તિરસ્કુર્યાત્ સઙ્ઘાદ્વહિષ્કરણભયેન શ્રુતકેવલિનાપિ સઙ્ઘો માનિતઃ તરમાત્સઙ્ઘઃ પૂજ્ય ઇતિ ॥

સંઘનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રગુણવાળો શ્રમણાદિ ‘સંઘ’ કહેવાય છે.”

૧. શ્રાવકત્વં ન શ્રવણમાત્રનિવચનં, તથા ચ સતિ ઓત્રેન્દ્રિયલઙ્ઘિમતા સર્વેષા શ્રાવકત્વં સ્યાદિત્યગ્રોક્તં જિનવચનમિતિ, જિનવચનમાત્તાગમો ન પુનરનાત્તાગમઃ તસ્યાપ્રમાણત્વેન પરલોકહિતત્વાસમ્ભવાચ્છવણવૈયર્થપિત્તં, તત્રાપિ સાધાત્પરલોકહિતં ગ્રાહ્યં, તેન જ્યોતિષપ્રાશ્નિકાદેરમિપ્રાયવિગ્રેષેણ પરલોકહિતત્વેડપિ ન ક્ષતિઃ, શ્રવણમપિ ન પ્રત્યનીકાદિમાત્રેન, તેન તથા શૃણ્વતા ન શ્રાવકત્વપ્રસન્નઃ । ઉપયોગપૂર્વકમિત્યપિ વિવેક્ષણીયમ્, તેનાનુપયોગેન શૃણ્વતો વ્યવચ્છેદઃ । ઇદઞ્ચ શ્રાવકત્વમત્યુક્તજ્ઞાનાવરણમિત્યાત્વાદિવિનાશાદ્ભયત ઇતિ ॥



વિવેચન-શુભરૂપી રત્નોના પાત્રભૂત પ્રાણિસમૂહ સંઘ છે, તે તેવો આ સમૂહ કયો છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘બ્રમણાદિ ।’ આદિપદ્ધતી સાધ્વી-શ્રાવક-શ્રાવિકાઓનું અહીં છે. તપસ્વીઓ શ્રમણ કહેવાય છે. જિનવચનને શ્રવણ કરનારા શ્રાવકો કહેવાય છે. (શ્રાવકપણું શ્રવણ માત્ર કારણથી જન્ય નથી. આમ હોયે છતે, જો શ્રવણ કરનાર માત્ર શ્રાવક કહેવાય, તે શ્રોત્રેન્દ્રિય દાખિવાળા સઘળા જીવોમાં શ્રાવકપણાનો પ્રસંગ થઈ જાય ! માટે અહીં કહેલું છે. જિનવાણીને શ્રવણ કરનાર ‘શ્રાવક’ કહેવાય. જિનવચન એટલે આપ્ત આગમ, પરંતુ અનાપ્ત આગમ નહિ; કેમ કે-અનાપ્તાગમનું અપ્રમાણપણું હોઈ પરલોકકહિતકારીપણાનો અસંભવ હોવાથી શ્રવણની વ્યર્થતાની આપત્તિ છે. ત્યાં પણ સાક્ષાત્ પરલોકકહિતકારી લેવું. તેથી જ્યોતિષ-પ્રાભૃતિક આદિમાં અભિપ્રાયવિશેષથી પરલોકકહિતપણું છતાં ક્ષતિ નથી. શ્રવણ પણ પ્રત્યનીક આદિ ભાવથી નહિ, તેથી તે પ્રકારે સાંભળનારાઓને શ્રાવકપણાનો પ્રસંગ નથી. ઉપયોગપૂર્વકની વિવક્ષા કરવી, તેથી અનુપયોગથી સાંભળનારનો વ્યવચ્છેદ છે: અને આ શ્રાવકપણું અતિ ઉત્કટ જ્ઞાનાવરણ, મિથ્યાત્વ આદિના વિનાશથી પ્રાપ્ત થાય છે.) તીર્થંકરથી વંદનીય, જ્ઞાનાદિ શુભરૂપ સંઘનો તિરસ્કાર નહિ કરવો જોઈએ. સંઘથી બહિષ્કારના ભયથી શ્રુતકેવલીએ પણ સંઘ માનેલો છે, તેથી શ્રમણપ્રધાન ચતુર્વિધ સંઘ પૂજ્ય જ છે.

અથ સાધુસ્વરૂપમાચષ્ટે—

જ્ઞાનાદિપૌરુષેયશક્તિભિર્મોક્ષસાધકઃ સાધુઃ ॥ સૂત્ર-૩૨ ॥

જ્ઞાનાદીતિ । જ્ઞાનદર્શનચારિત્રક્રિયોપેતો મોક્ષમાર્ગવ્યવસ્થિતસ્સાધુરિત્યર્થઃ, શાસ્ત્રોક્તગુણી સાધુર્ન શેષાસ્તદગુણરહિતત્વાત્ વ્યતિરેકતસ્સુવર્ણવત્ સુવર્ણ હિ વિષયાતિ રસાયનં વયસ્સ્તમ્ભનં મજ્જલપ્રયોજકં કટકાદિયોગ્યતયા પ્રદક્ષિણાવર્ત્તમગ્નિતપ્તં પ્રકૃત્યા ગુરુ સારતયાડદાહ્યં સારતયૈવાકુથનીયમિત્યસાધાર-  
ણાષ્ટગુણવિશિષ્ટં તથૈવ સાધુરપિ મોહવિષયાતકઃ કેપાંચિદ્ વૈદ્યોપદેશાદ્રસાયનં મન્વતિ, અત એવ પરિણ-  
તાન્મુલ્યં ગુણતશ્ચ મજ્જલાર્થં કરોતિ પ્રકૃત્યા ત્રિનીતઃ સર્વત્ર માર્ગાનુસારિપ્રદક્ષિણાવર્ત્તતા ગમ્भीરશ્વતસા  
ગુરુઃ ક્રોધાગ્નિનાડદાહ્યસ્સદોચિતેન શીલભાવેનાકુથનીયશ્ચ મન્વતિ તથા ચ યથા નિશ્ચિલગુણયુક્તમેવ  
સુવર્ણં તાત્ત્વિકં, ન તુ નામરૂપમાત્રેણ ગુણેન યુક્તં, તથૈવ શાસ્ત્રોદિતમૂલગુણૈરેવ સાધુર્મન્વતિ, ન પુનર્ગુણ-  
રહિતસ્સન્ યો મિક્ષામટતિ સ ઇતિ ॥

સાધુસ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-‘જ્ઞાન આદિ પૌરુષેય (આત્મીય) શક્તિઓથી મોક્ષસાધક ‘સાધુ’ કહેવાય છે.’

વિવેચન-જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રક્રિયાથી સંયુક્ત, મોક્ષમાર્ગમાં વ્યવસ્થિત ‘સાધુ’, શાસ્ત્ર-  
કથિત શુભવાળો સાધુ કહેવાય છે. વ્યતિરેકની અપેક્ષાએ તે શુભોથી રહિત કોઈ સાધુ નથી.  
જેમ કે-સુવર્ણ. ખરેખર, વિષદાતી, રસાયન, વય(જીવાની)નું સ્તંભન, મંગલનું સાધન,  
કટક (કંકણ) આદિ યોગ્યતાથી પ્રદક્ષિણાવર્ત્તે અગ્નિમાં તપાવેલ, પ્રકૃતિથી ગુરુ (ભારે) સાર  
રૂપે અદાહ્ય (ન ખાળી શકાય એવું) અને સારરૂપ હોઈ અકુથનીય (ખરાબ ગંધ નહિ

આવે એવું), આવા અસાધારણ આઠ ગુણોથી વિરિષ્ટ સુવર્ણ છે. તેવી રીતે સાધુ પણ મોહના દિષ્ટિનો ધાતી હોય છે. વૈદના ઉપદેશથી ધાતુવાદીઓથી કેટલીક ધાતુઓનું સુવર્ણ, અથવા સુવર્ણનું રસાયન બને છે. એથી જ પરિણત થવાથી મુખ્ય અને ગુણથી મંગલ કાર્ય કરે છે. પ્રકૃતિથી વિનીત, સઘળે ઠેકાણે માર્ગાનુસારી, અતિ સરળ આવર્તતા(વર્તન)થી ગંભીર, મનથી મોટો, ક્રોધાગ્નિથી અદાદા અને સદા ઉચિત શીલભાવથી સુગંધીદાર થાય છે. તથા જ ભેમ સકળ ગુણથી યુક્ત જ સુવર્ણ તાત્વિક કહેવાય છે, પરંતુ નામ માત્રથી સુવર્ણ સત્ય કહેવાય નહિ. તેવી રીતે જ શાસ્ત્રકથિત મૂલગુણોથી જ સાધુ હોય છે, પરંતુ ગુણ વગરનો હોતો જે માત્ર શિક્ષા માટે કરે છે, તે સાધુ કહેવાતો નથી.

इदानीं समनोज्ञमाह—

एकसामाचारीसमाचरणपरस्साधुः समनोज्ञः ॥ सूत्र-३३ ॥

एकेति । समाचरणं समाचारः, शिष्टाचरितक्रियाकलापः, तद्भावव्यञ्जनेन स्त्रीत्वविवक्षायां ङीष् समाचारीति पदसिद्धिः, सा च त्रिधा ओषसामाचारी दशविधसामाचारी पदविभागसामाचारी चेति । संक्षेपतः क्रियाकलापः ओषसामाचारी, इच्छाकागदिलक्षणा दशविधसामाचारी, पदविभागसामाचारी छेदसूत्राणीति तत्रैकस्यां सामाचार्यां वर्तमानस्साधुः समनोज्ञ इत्यर्थः ॥

समनोज्ञનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“એક સામાચારીના આચરણમાં પરાયણ સાધુ ‘સમનોજ્ઞ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—સમ આચાર સમાચાર કહેવાય છે. અર્થાત્ શિષ્ટોએ આચરેલ ક્રિયાકલાપ, તેનો ભાવ, તે ‘સમાચારી’ કહેવાય છે. ઓષસામાચારી, દશવિધસામાચારી અને પદ-વિભાગસામાચારીરૂપે તે સામાચારી ત્રણ પ્રકારની છે. સંક્ષેપથી ક્રિયાકલાપ ‘ઓષસામાચારી’ કહેવાય છે. (ત્યાં ઓષસામાચારી, નવમા પૂર્વના આચારનામક તૃતીય વસ્તુના પણ વીસમા પ્રાણતના પણ ઓષપ્રાણત નિર્વ્યૂહ (સિદ્ધ-તૈયાર થયેલ) છે. આધુનિક દીક્ષિત-શ્રુતપરિજ્ઞાન-શક્તિથી રહિત દીક્ષિતોના આયુષ્ય આદિના હાસની અપેક્ષા રાખીને, અત્યંત સમીપમાં કરેલ સંક્ષેપથી ક્રિયાકલાપ ‘ઓષસામાચારી’ કહેવાય છે. દશવિધસામાચારી તો છવીશમા ઉત્તરાધ્યયનથી સ્વરૂપતર કાળપ્રવૃત્તિના પરિજ્ઞાન માટે તૈયાર કરેલ છે. પદવિભાગ-સામાચારી પણ છેદસૂત્રરૂપ નવમા પૂર્વમાંથી જ તૈયાર કરેલ છે.) ઇચ્છાકાર આદિ લક્ષણવાળી ‘દશવિધસામાચારી’ કહેવાય છે. પદવિભાગસામાચારી એટલે છેદસૂત્રો કહેવાય છે. આવી

૧. તત્રૌષસામાચારી નવમાત્પૂર્વાત્ તૃતીયાદ્વસ્તુન આવારામિષાનાત્તત્રાપિ વિંગતિતમાત્પ્રાપ્તાત્ તન્ના-પ્યોષપ્રાપ્તાત્ નિર્વ્યૂદેતિ, एतदुक्तं भवति साम्प्रतकालप्रवर्जितानां तावच्छ्रुतपरिज्ञानगतिविकलानामायुष्कादि-ह्रासमपेक्ष्य प्रत्यासन्नौक્રુतेति । दशविधसामाचारी पुनः पदविंशतितमादुत्तराध्ययनास्वरूपतरकालप्रवर्जितगति-ज्ञानार्थं निर्व्यूदेति । पदविभागसामाचार्य्यपि छेदसूत्रलक्षणान्नवमपूर्वादेव निर्व्यूदेति ॥

રીતે ત્યાં એક સામાચારીમાં વર્તમાન સાધુ 'સમનોજ' કહેવાય છે.

અથ બ્રહ્મચર્યગુપ્તિમાહ—

વસતિકથાનિષદ્યેન્દ્રિયકુહ્યાન્તરપૂર્વક્રીડિતપ્રણીતાતિમાત્રાઽહારભૂષણગુપ્તિભેદેન બ્રહ્મ-  
ચર્યગુપ્તિર્નવધા ॥ સૂત્ર-૩૪ ॥

વસતીતિ । ભૂષણાન્તં દ્વન્દ્વસ્તતો ગુપ્ત્યા તત્પુરુષઃ । બ્રહ્મચર્યગુપ્તિર્મૈથુનવિરતિવ્રતસ્ય રક્ષાપ્રકારઃ,  
નવવિધગુપ્તિસેવનાદ્ધિ સર્વકાલં પ્રમાદરહિતસ્સન્નપ્રતિબદ્ધવિહારિતયા ગુપ્તીર્બ્રહ્મચારી ચરેદિતિ ॥

બ્રહ્મચર્યની ગુપ્તિ(વાડ)નું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“વસતિગુપ્તિ—કથાગુપ્તિ—નિષદ્યાગુપ્તિ—ઈન્દ્રિયગુપ્તિ—કુહ્યાતરગુપ્તિ—પૂર્વ-  
ક્રીડિતગુપ્તિ—પ્રણીતગુપ્તિ—આહારગુપ્તિ અને ભૂષણગુપ્તિના લેહથી બ્રહ્મચર્યની ગુપ્તિ નવ  
પ્રકારની છે.”

વિવેચન—મૈથુનવિરતિના વ્રતનો, બ્રહ્મચર્યગુપ્તિએ રક્ષાના પ્રકાર છે. ખરેખર, નવ  
પ્રકારની ગુપ્તિના સેવનથી સર્વકાળ પ્રમાદ વગરનો હોતો, અપ્રતિબદ્ધ બિહારી બની,  
બ્રહ્મચારી ગુપ્તિઓનું પાલન કરે.

અથ વસતિગુપ્તિમાહ—

સ્ત્રીષ્ણ્ણાદિવાસસ્થાનવર્જનં વસતિગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૩૫ ॥

સ્ત્રીતિ । સ્ત્રિયો દિવ્યા માનુષ્યો વા ષ્ણ્ણો મહામોહકર્મા સ્ત્રીપુંસસેવનાભિરતઃ આદિના પશ્ચો  
ગ્રાહ્યાઃ તદાકીર્ણવસતૌ શયનાસનાદીન્યુપમુજ્ઞાનસ્ય બ્રહ્મચારિણોઽપિ સતો બ્રહ્મચર્યે સ્વસ્ય કિમેતાસ્સેવે ઉત  
નેતિ પરેષાં વા કિમસાવેવંવિધશયનાસનાદિસેવી બ્રહ્મચાર્યુત નેતિ સંશયસ્સમુપજાયતે, સ્ત્ર્યાદિભિરત્યન્તા-  
પદ્ધતચિત્તત્વાચ્ચ વિસ્મૃતસકલાપ્તોપદેશસ્ય ‘અસ્મિન્નસારે સંસારે સારં સારજ્જલોચને’ ત્યાદિકુવિકલ્પાન્  
વિકલ્પયતો મિથ્યાત્વોદયતઃ કદાચિદેતત્પરિહાર એવ તીર્થકૃદ્ભિર્નોક્તઃ, એતદાસેવને વા યો દોષ ઉક્તસ્સ  
દોષ એવ ન ભવતીત્યેવંરૂપા વિચિકિત્સા સ્યાત્, ધર્મે પ્રત્યપિ કિમેતાવ્રતઃ કષ્ટાનુષ્ઠાનસ્ય ફલં ભવિષ્યતિ  
ન વેતિ સંશયઃ સ્યાત્, તતશ્ચ વેવલિપ્રજ્ઞપ્તાદ્ધર્માચ્છૃતચારિત્રરૂપાત્ સમસ્તાદ્ભ્રમ્યેત્ તસ્માત્સ્ત્રીષ્ણ્ણાદિ-  
કીર્ણતારહિતાનિ શયનાસનસ્થાનાદીનિ યઃ સેવતે સ એવ નિર્ગ્રન્થો દ્રવ્યભાવગ્રન્થાન્નિષ્ક્રાન્તત્વાદતઃ તાદ-  
શશયનાસનસ્થાનાદિપરિવર્જનં વસતિગુપ્તિરિતિ માવઃ ॥

વસતિનામક ગુપ્તિનું કથન.

ભાવાર્થ—“સ્ત્રી—નપુંસક આદિ નિવાસના સ્થાનનું વર્જન, એ ‘વસતિગુપ્તિ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન—દેવ સંબંધી કે મનુષ્ય સંબંધી સ્ત્રીઓ, ષણ્ણ એટલે મહા મોહકર્માળો,  
સ્ત્રી—પુરુષના સેવનમાં અભિરત નપુંસક, આદિથી પશુઓ લેવા, સ્ત્રી—પશુષ્ણથી આકીર્ણ

વસતિમાં શયન-આસન આદિના ઉપભોગને કરનાર પ્રહાર્યારી હોવા છતાંય, પ્રહાર્યર્યમાં પોતાને 'શુ' આ વસતિ આદિને હું સેવું કે નહિ?—આવો સંશય, અથવા બીજાઓને શુ આ આવા પ્રકાર શયન-આસન આદિ સેવી પ્રહાર્યારી છે કે નહિ?—આવો સંશય થાય છે. વળી સ્ત્રી આદિથી અત્યંત અપહૃત ચિત્તવાળો હોઈ, સકળ આપ્તપુરુષના ઉપદેશનું વિસ્મરણ કરનારો, 'આ અસાર સંસારમાં સારભૂત સારંગ લોચના છે, ઈત્યાદિ કૃવિકલ્પોના શીલ્પીને મિથ્યાત્વનો ઉદય થવાથી, 'કદાચિત્ પ્રહાર્યર્યનો પરિહાર જ તીર્થ કરોએ કહેલો નથી, અથવા આ સ્ત્રી આદિના સેવનમાં જ દોષ કહેલો છે, તે દોષ જ નથી'—આવા પ્રકારની વિચિકિત્સા (સંશયવૃત્તિ) થાય. ધર્મ પ્રત્યે પણ શુ આટલા બધા કાષ્ટાનુષ્ઠાનનું ફળ મળશે કે નહિ?—આવો સંશય થાય ! વળી તે કેવલીએ કહેલ સમસ્ત શ્રુતચારિત્રધર્મથી ભ્રષ્ટ થાય ! તેથી સ્ત્રીષણ્ડ આદિથી આકીર્ણતાથી રહિત શયન-આસન-સ્થાનોનું જે સેવન કરે છે, તે જ નિર્ઞન્થ છે, કેમ કે—દ્રવ્ય-ભાવ ગ્રંથિ(ગાંઠ)થી નીકળેલો છે. એથી તાદેશ શયન-આસન-સ્થાન આદિનું પરિવર્જન, એ 'વસતિગુપ્તિ' કહેવાય છે.

કથાગુપ્તિમાહ—

રાગાનુબન્ધિસ્ત્રીસંલાપચરિત્રવર્ણનપરિત્યાગઃ કથાગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૩૬ ॥

રાગેતિ । એકાકિનીનાં સ્ત્રીનાં રાગાનુબન્ધિનસ્સંલાપાઃ, 'કર્ણાટી સુરતોપચારચતુરા લાટી વિદગ્ધ-પ્રિયે' ત્યાદિરૂપાઃ કથાશ્ચ બ્રહ્મચર્યગુપ્તિકામેન સર્વથા પરિત્યાજ્યા, અન્યથા પૂર્વોદિતરીત્યા સંશયાદયો મહેયુઃ, દેશજાતિકુલનેપથ્યમાભાગતિવિભ્રમગીતહાસ્યલીલાકટાક્ષપ્રણયકલહશૃંગારરસાનુવિદ્યાઃ કામિ-નીનાં કથા હિ રાગાનુબન્ધિન્યઃ, તા અવશ્યમિહ મુનીનામપિ મનોવિક્રિયાં નયન્તીતિ તાસામપિ પરિત્યાગઃ કાર્યં હિતિ માવઃ ॥

કથાગુપ્તિનું કથન.

ભાવાર્થ—“રાગના અનુબંધી, સ્ત્રીઓના સંલાપો અને કથાઓના વર્ણનનો પરિત્યાગ, એ 'કથાગુપ્તિ' કહેવાય છે.”

વિવેચન—એકલી સ્ત્રીઓના રાગના અનુબંધીસંલાપો. જેમ કે—‘કર્ણાટકની નારી સુસ્તના ઉપચારમાં ચતુર હોય છે, લાટદેશની નારી વિદગ્ધ પ્રિય હોય છે,’ ઈત્યાદિરૂપ સંલાપો અને કથાઓનો પ્રહાર્યર્યગુપ્તિના ઈચ્છુકે સર્વથા પરિત્યાગ કરવો જોઈએ. અન્યથા, પૂર્વ-કથિત રીતિથી સંશય વગેરે થાય. દેશ-ભૂતિ-કુળ-વેષ-ભાષા-ગતિ-વિભ્રમ (વિલાસ)—ગીત-

૧. યસ્સયતઃ કથાયાદિપ્રમાદેન રાગદ્વેષવશં ગતો ન તુ મન્યસ્થઃ પરિકથયતિ કિંચિત્સા વિકથા, સા ચ ન કથનીયા, તથાવિષપરિણામવિગેષકારણત્વાદ્વક્તૃશ્રોત્રોઃ, ધૃત્તારરસેન મન્યથદીપિકયા સયોત્તેજિતશ્ચારિ-ત્રમોહનીયકર્મોદયપ્રયુક્તાત્મપરિણામરૂપો મોહો જાયતે તસ્માત્સ્વપરાત્મનોરુમયોર્વા પાપોપાદાનમૃતા કથા ન કુર્યાદિતિ તથા ચ તપસ્સયમગુણધારિણશ્ચરણરતાઃ તા કથા કથયેયુર્વા સર્વજીવહિતકરા નિર્જરાશ્ચપ્તસાધના કર્તૃણા શ્રોતૃણામપિ ચેતઃ કુશલપરિણામનિબન્ધનેતિ ॥

હાસ્ય-લીલા-કટાક્ષ-પ્રભુચ-કલહ અને શૃંગારરસથી અનુવિદ્ધ કામિનીઓની કથાઓ ખરેખર રાગપરંપરાજનક છે. તે કથાઓ અવશ્ય અહીં મુનિઓના મનને પણ વિકારમાં લઈ જાય છે, માટે તે કથાઓનો પણ પરિત્યાગ કરવો. (જે સાધુ કષય આદિના પ્રમાદથી રાગ-દ્વેષને વશ થયેલો, મધ્યસ્થતા વિનાનો વિકથાને કહે છે, તે વિકથા કહેવાયોગ્ય નથી; કેમ કે-તથા-વિધ પરિણામવિશેષ વક્તા અને શ્રોતામાં કારણ થાય છે. શૃંગારરસથી કામદેવની દીપિકા તે વિકથાથી ઉત્તેજિત, ચારિત્રભોહનીયકર્મના ઉદયથી જન્ય આત્માનો વિશિષ્ટ પરિણામરૂપ ભોહ થાય છે. તેથી સ્વ-પર આત્મક ઉભયના પાપના ઉપાદાનભૂત કથા ન કરવી જોઈએ. તથા તપ-સંયમ-શુભધારીઓ, ચારિત્રપરાયણો તેવી કથા કહે, કે જે સર્વ ભવ હિત કરનારી, નિર્જરાનામકે રૂપના સાધનભૂત, તેમજ કર્તા અને શ્રોતાઓના પણ ચિત્તના કુશળ પરિણામના મૂળ કારણભૂત થાય !)

નિષદ્યાગુપ્તિમાહ---

સ્ત્યાસનપરિવર્જનં નિષદ્યાગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૩૭ ॥

સ્ત્રીતિ । સ્ત્રીણાં યદાસનં યત્ર તામિસ્સહ નોપવિશેદુત્થિતારવપિ મુહૂર્તં તંત્ર નોપવેષ્ટવ્યમિતિ સમ્પ્રદાયઃ યશ્ચૈવંવિધસ્સ નિર્ગ્રન્થઃ, અન્યથોક્તદોષપ્રસક્તઃ સ્યાદતસ્તદાસનં સર્વથા પરિહરણીયમિતિ ભાવઃ ॥

નિષદ્યાગુપ્તિનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“સ્ત્રીના આસનનું પરિવર્જન, એ ‘નિષદ્યાગુપ્તિ’ કહેવાય છે.”

વિષેયન-સ્ત્રીઓનું જે આસન છે, ત્યાં તે સ્ત્રીઓની સાથે બેસવું ન જોઈએ. તે સ્ત્રીઓના ઉઠ્યા બાદ પણ બે ઘડી સુધી (મુહૂર્તં પર્યાન્ત) ત્યાં બેસવું ન જોઈએ, આવો સંપ્રદાય છે. જે આવા પ્રકારનો છે, તે નિર્ગ્રન્થ કહેવાય છે. અન્યથા, કહેલા દોષનો પ્રસંગ થાય ! એથી તે આસન સર્વથા છોડવા જેવું છે.

इन्द्रियगुप्ति कुडचान्तरगुप्तिश्चाह—

રાગપ્રયુક્તસ્ત્યક્ત્રોપાક્કવિલોકનત્યજનમિન્દ્રિયગુપ્તિઃ । એકકુડચાન્તરિતમૈથુનશબ્દશ્રવણ-સ્થાનપરિત્યાગઃ કુડચાન્તરગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૩૮ ॥

રાગેતિ । અનુરાગેગ વનિતાનામક્ત્રોપાક્કાનાં નિરીક્ષણત્યાગઃ કાર્યઃ, તાસાં નયનનાસિકાદીનિ નિરોક્ષિતમાત્રાણ્યપિ ચેતો હરન્તિ તથા દર્શનાનન્તરં ત્રિમાવ્યમાનાનિ ચેતો દૂષયન્તિ, તતરતેપાં સમ્યગ્દર્શનં તતશ્ચાહો ! સલ્વણત્વં લોચનયોઃ, ઋજુત્વં નાસાવંશસ્યેત્યેવં ત્રિચિન્તનશ્ચ બ્રહ્મચર્યમક્ત્રપ્રસક્તેન નૈવ કાર્ય-મિતિ ભાવઃ । કુડચાન્તરગુપ્તિમાહ એકેતિ, કુડચં કટાદિરંચિતં પક્વેષ્ટકાદિનિર્મિત્તા વા મિત્તિઃ તથા-ન્તરિતેઽપિ સ્થાને યત્ર ત્રિવિધત્રિહાદિમાપયા અગ્ર્યકશબ્દઃ સુરતસમયમાર્ગી રુદિતશબ્દઃ રતિકલહા-દિરૂપઃ માનિનીકૃતઃ ગીતશબ્દો વા પશ્ચમાદિહુંકૃતિરૂપો હસિતશબ્દો વા શ્રૂયતે તાદૃશસ્થાનપરિત્યાગઃ કાર્યં ઇતિ ભાવઃ ॥

ઈન્દ્રિય અને કુડચાન્તરગુપ્તિનું કથન.

**ભાવાર્થ**—“રાગપૂર્વક સ્ત્રીના અંગ-ઉપાંગના દર્શનનો ત્યાગ, એ ‘ઈન્દ્રિયગુપ્તિ’ કહેવાય છે. એક ભીંતના અંતરમાં રહેલના મૈથુન શબ્દના શ્રવણના સ્થાનનો પરિત્યાગ, એ ‘કુડચાન્તરગુપ્તિ’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—“અનુરાગપૂર્વક સ્ત્રીઓના અંગ-ઉપાંગોના નિરીક્ષણનો ત્યાગ કરવો ભેદ છે. તે સ્ત્રીઓના નયન-નાસિક આદિ દર્શન માત્રથી પણ ચિત્તનું હરણ કરે છે, તેમજ દર્શન બાદ સ્મરણપટમાં આવતાવેંત ચિત્તને દૂષિત કરે છે. તેથી તે નયન આંત્રિય સારી પેઠે દર્શન, ત્યાર બાદ અહો ! બે નયનોનું લાવણ્ય, નાસિકાફી વંશનું સ્મરણપણું, આ પ્રમાણેનું વિચિત્રન બ્રહ્મચર્યના ભંગનો પ્રસંગ આવવાથી નહિ કરવું ભેદ છે. કુડચાન્તરગુપ્તિને કહે છે કે—કુડચ એટલે ચટાઈ વગરથી બનાવેલ અથવા પાકી ઈંટોથી બનાવેલ ભીંત, તે ભીંતથી અંતરિત એવા પણ સ્થાનમાં જ્યાં વિવિધ પંખી આદિની ભાષાથી અવ્યક્ત શબ્દ, સુરત સમયમાં થનાર રૂઢનનો શબ્દ, રતિ-કલહ આદિ રૂપ માનિનીએ કરેલો ગીત શબ્દ, પંચમાદિ સ્વરરૂપ ‘હુ’ કારરૂપ હસવાનો શબ્દ સંભળાય, તેવા સ્થાનનો પરિત્યાગ કરવો ભેદ છે.

પૂર્વક્રીડિતપ્રણીતગુપ્તિ પ્રાહ—

પ્રાક્તનક્રીડાસ્મરણવૈધુર્ય પૂર્વક્રીડિતગુપ્તિઃ । અતિસ્નિગ્ધમધુરાઘાટારપરિહારઃ  
પ્રણીતગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૩૯ ॥

પ્રાક્તનેતિ । પૂર્વ ગૃહસ્થાવસ્થાકાલે સ્ત્રીયાદિભિસ્સહ વિષયાનુભવસ્ય કૃતસ્ય દુરોદરાદિરમણસ્ય ચાનુચિન્તના ન વિષેયા તથાચ સતિ બ્રહ્મચર્યરક્ષણં ભવેદિતિ માત્રઃ । અથ પ્રણીતગુપ્તિમાહ અતિસ્નિગ્ધેતિ, ગલ્લસ્નેહરસમત્યન્તધાતુદ્રેકકારિણમાહારં પાનમોજનાદિકં વર્જયેદિત્યર્થઃ ॥

પૂર્વક્રીડીત અને પ્રણીતગુપ્તિનું વર્ણન.

**ભાવાર્થ**—“પૂર્વકૃત ક્રીડાના સ્મરણનો અભાવ, એ ‘પૂર્વક્રીડિતગુપ્તિ’ કહેવાય છે. અતિ સ્નિગ્ધ-મીઠા વગેરે આહારનો પરિહાર, એ ‘પ્રણીતગુપ્તિ’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—પૂર્વ ગૃહસ્થ અવસ્થાના કાળમાં સ્ત્રી આદિની સાથે કરેલ વિષયના અનુભવનો અને સ્ત્રી આદિની સાથે કરેલ ભુગદુ(ભુગાર) આદિના સ્મરણનો વિચાર નહિ કરવો ભેદ છે. તેથી બ્રહ્મચર્યનું રક્ષણ થાય છે. હવે પ્રણીતગુપ્તિને કહે છે કે—‘અતિસ્નિગ્ધેતિ’ ગળતા, ચીકણા રસવાળા, અત્યંત ધાતુની વૃદ્ધિ કરનાર અને પાન-ભોજનાદિરૂપ આહારનું વર્જન કરવું ભેદ છે.

આહારગુપ્તિ મૂષણગુપ્તિશ્ચાહ—

માનાધિકાઽઽહારપરિવર્જનમતિમાત્રાહારગુપ્તિઃ । સ્નાનચિલેપનાદિશરીરશુશ્રૂષાવર્જનં  
મૂષણગુપ્તિઃ ॥ સૂત્ર-૪૦ ॥

માનાધિકેતિ । પુરુષસ્ય ક્વલપરિમાણં દ્વાત્રિંશત્કવલાઃ સ્ત્રિયાઃ પુનરષ્ટાવિંશતિઃ, તતોડપ્યધિકતયા પાનમોજનાદિસંસેવનં બ્રહ્મક્ષતિકારિત્વાચ્છરીરપોઢાકરત્વાચ્ચાવશ્યં ત્યાજ્યં, કેવલં સંયમનિર્વાહાર્થં ચિત્ત-સ્વાસ્થ્યોપેતો મુક્તીત ન તુ રાગદ્વેષવશગઃ સર્વકાલમતિમાત્રાહારસ્ય દુષ્ટત્વાત્, કદાચિતુ કારણતોડત્તિ-માત્રાહારો ન દુષ્ટ ઇતિ । મૂષણગુપ્તિમાહ સ્નાનેતિ, શરીરોપકરણાદીનાં વિમૂષાર્થં યુવતિજનમનસ્તોષાર્થં સંસ્કારો ન વિવેચ્યઃ, અન્યથા સ્ત્રીજનામિલષણીયત્વાત્તસ્ય બ્રહ્મચર્યે શંકા સ્યાત્, ડગ્ગવલવેપપુરુષદર્શનન યુવતીનાં કામોદ્રેકાત્, કિમેતાસ્તાવદિત્થં પ્રાર્થયમાના ડપમુગ્ગે, આયતૌ તુ યદ્વાવિ તદ્ભવતુ ડતશ્ચિત્ કથાનિ શાલ્મલીશ્લેષાદયો નરક ઇતિ પરિહરામિ કેત્યેવં રૂપો વિતર્કઃ સ્યાત્તસ્માદ્વિહુર્ધ્મા-રામો ઘૃતિમાન્ દાન્તશ્શઙ્કાસ્થાનમૂતાનેતાન્ આજ્ઞામંગડનવસ્થામિથ્યાત્વવિરાધનાડોપાન્વિચિન્તયન્ બ્રહ્મ-ચર્યે સમાહિતો ભવેત્, તથાવિધશ્ચ તં દેવદાનવગન્ધર્વયક્ષરક્ષઃકિન્નરાદયોડપિ નમસ્યન્તિ, અયચ્છાષ્ટા-દંશવિધો બ્રહ્મચર્યધર્મઃ પરેપ્રવાદિમિરપ્રકમ્યતયા ધ્રુવઃ, અપ્રચ્યુતાનુત્પન્નસ્થિરૈકસ્વમાત્રવાન્નિયો દ્રવ્યાર્થ-તયા, શશ્વદન્યાન્યરૂપતયોત્પાદાત્પર્યાયાર્થતયાપિ શાશ્વતઃ જિનૈઃ પ્રતિપાદિતઃ, અનેન બ્રહ્મચર્યેણ પુરા અનન્તાસૂત્સર્પિણ્યવસર્પિણીષુ મહાવિદેહે તત્કાલાપેક્ષયા ઇહાપિ વા સિદ્ધાઃ સિદ્ધચન્તિ અનાગતાદ્યાશ્ચ સેત્સ્યન્તીતિ સર્વોત્તમોડયમિતિ ॥

### આહાર અને ભૂખણુગુપ્તિનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ-“પરિમાણુથી અધિક આહારનું પરિવર્તન, એ ‘અતિમાત્રાહારગુપ્તિ’ કહેવાય છે. સ્નાન-વિલેપન આદિ શરીરશુદ્ધિનું વર્તન, એ ‘ભૂખણુગુપ્તિ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-પુરુષના ક્વલ(કેળિયા)નું પરિમાણ બત્રીશ કેળિયા છે અને સ્ત્રીના કેળિયાનું પરિમાણ અડ્ઢાવીશ કેળિયા છે. તેનાથી અધિકખણુએ પાન-લોજન આદિનું સંસેવન બ્રહ્મચર્યની ક્ષતિ કરનાર હોઈ અને શરીરની પીડા કરનાર હોઈ તેનો અવશ્ય ત્યાગ કરવો થોજ્ય છે. ક્ષેત્ર સંયમના નિર્વાહ માટે ચિન્તની સ્વસ્થતા સહિત લોજન કરવું જોઈએ પરંતુ રાગ-દ્વેષને વશ બની નહિ આવું જોઈએ, કેમ કે-સર્વકાળમાં અતિમાત્ર આહાર હુટ છે, જ્યારે ક્ષેત્રચિત્ કારણવશાત્ અતિમાત્ર આહાર હુટ નથી. ભૂખણુગુપ્તિને કહે છે કે-‘સ્નાન’તિ । શરીર-ઉપકરણુ આદિની શોભા માટે યુવતિજનના મનના સંતોષ માટે સંસ્કાર કરવો જોઈએ નહિ. અન્યથા, સ્ત્રીજનના અભિલાષાનો વિષય થવાથી તેના બ્રહ્મચર્યમાં શંકા થાય । ઉજ્જવળ વેષવાળા પુરુષના દર્શનથી યુવતિઓને કામનો આવિર્ભાવ થાય ! આ પ્રમાણે પ્રાર્થના કરતી આ સ્ત્રીઓને શું હું લોગવું ? ભવિષ્યમાં જે થવાનું હોય તે થાવ !

૧. ‘દિવ્યાત્કામરતિમુલારત્રિવિધં ત્રિવિધેન વિરતિરિતિ નવક્રમ્ । ઔદારિકાડપિ તથા તદ્બ્રહ્માષ્ટાદશ-વિકલ્પમિ’ ત્યષ્ટાદશવિધં બ્રહ્મચર્યમ્ તદેતત્સર્વસ્ત્રીણાં મનોવાક્કાયૈસ્સર્વથા મગત્યાગસ્સર્વતો બ્રહ્મચર્યમ્, સયમિનાં, ઇણ્વેવ દેગતસ્સવદારસતોપરૂપં દેશનો દેગવિરતાનામ્ । વ્રતેષુ પ્રધાનં, ડક્તચ્ચ વ્રતાના બ્રહ્મચર્ય હિ નિર્દિષ્ટં ગુરુકં વ્રતં । તગ્ગન્યપુણ્યમમ્મારસયોગાદ્ગુરુરુચ્યતે ઇતિ । તીર્થાન્નરોયૈરપ્યુક્તં, ‘ઇકતશ્ચતુરો વેદા બ્રહ્મચર્યચ્ચ ઇકતઃ । ઇકતસર્વગાપાનિ, મયં માસચ્ચ ઇકતઃ’ ઇતિ ॥

અથવા કષ્ટો-શાત્મલીવૃક્ષના આશ્લેષ આદિરૂપ નરકમાં આ વિપાકો ભોગવવા પડશે, તો સ્ત્રીસંબંધને પરિહરૂં, આવા પ્રકારનો વિતર્ક થાય ! તેથી ધર્મરૂપ આરામવાળો, ધૈર્યવાળો, હમનવાળો અને શંકાના સ્થાનભૂત આ, આજ્ઞાસંગ-અનવસ્થા-મિથ્યાત્વ-વિરાધના વગેરે દોષોનું ચિંતન કરનારો ભિક્ષુ બ્રહ્મચર્યમાં સમાધિવાળો થાય ! વળી તથાપ્રકારના તે ભિક્ષુને દેવ-દાનવ-ગંધર્વ-ચક્ષુ-રાક્ષસ-કિનર આદિ પણ નમસ્કાર કરે છે. આ અઢાર પ્રકારનો બ્રહ્મચર્યધર્મ પરપ્રવાદિઓથી અપ્રકચ્છ હોઈ ધ્રુવ છે. (દિવ્ય કામ-રતિસુખથી ત્રિવિધ ત્રિવિધે વિરતિ. આ પ્રમાણે નવક(નવનો સમુદાય) ઔદારિકથી પણ તથા બ્રહ્મ, નવક-એમ અઢાર ભેદવાળું બ્રહ્મચર્ય છે-આવા અઢાર પ્રકારનું બ્રહ્મચર્ય છે. અર્થાત્ સઘળી સ્ત્રીઓનો મન-વચન-કાયાથી સર્વથા સંગનો ત્યાગ 'સર્વતો બ્રહ્મચર્ય' કહેવાય છે. આ 'સર્વતો બ્રહ્મચર્ય' સંયમીઓને હોય છે. આ અઢાર પ્રકારોમાં દેશથી સ્વસ્ત્રીસંતોષરૂપ બ્રહ્મચર્ય દેશથી દેશ-વિસ્તારને હોય છે. વ્રતોમાં પ્રધાન, ખરેખર, વ્રતોમાં બ્રહ્મચર્ય શુરુ તરીકે નિર્દેશલ છે. તે શુદ્ધ બ્રહ્મચર્યજન્ય પુણ્યસમુદાયના સંયોગથી 'શુરુ' કહેવાય છે. જૈનેતરોએ પણ કહ્યું છે કે-‘એક બાબુ બ્રહ્મચર્ય અને એક બાબુ ચાર વેદો સમાન છે, તેમજ એક બાબુ સર્વ પાપો તથા એક બાબુ મધ અને માંસ સમાન છે.’ અપ્રચ્યુત-અનુત્પન્ન-સ્થિરૈક-સ્વભાવ હોવાથી દ્રવ્યાર્થની અપેક્ષાએ નિત્ય-હંમેશાં પરસ્પરરૂપપણાએ ઉત્પત્તિ હોવાથી, પર્યાયાર્થ-પણાએ (શુભ-શુભી બ્રહ્મચર્ય-આત્મામાં દ્રવ્યપર્યાયથી) પણ શાશ્વત બ્રહ્મચર્યધર્મ જિનોએ કહેલો છે. આ બ્રહ્મચર્યથી પહેલાંના કાળમાં અનંત ઉત્સર્પિણી-અવસર્પિણીઓમાં મહાવિદેહમાં વર્તમાનકાળની અપેક્ષાએ, અથવા અહીં પણ ‘પરબ્રહ્મકારણ’ એ સૂત્રથી ભૂતકાળમાં સિદ્ધ થયા છે, વર્તમાનમાં સિદ્ધ થાય છે અને ભવિષ્યકાળમાં સિદ્ધ થશે, માટે આ બ્રહ્મચર્યધર્મ સર્વશ્રેષ્ઠ છે.

અથ જ્ઞાનાદિ નિરૂપયતિ—

જ્ઞાનદર્શનચરણમેદતો જ્ઞાનાદિ ત્રિવિધમ્ । કર્મક્ષયોપશમસમુત્થાવબોધતદ્દેતુ દ્વાદશાઙ્ગાધન્યત-  
રત્ જ્ઞાનમ્ । તત્ત્વશ્રદ્ધાનં દર્શનમ્ । પાપવ્યાપારેભ્યો જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વકવિરતિશ્ચરણમ્ ॥ સૂત્ર-૪૧ ॥

જ્ઞાનેતિ । સ્પષ્ટમ્, તત્ત્વ જ્ઞાનમાહ કર્મેતિ, તત્ત્વજ્ઞાનાવરણભૂતકર્મેત્યર્થઃ, તથા ચ તત્ત્વજ્ઞાનાવરણ-  
ક્ષયોપશમરૂપોઽધિસમ્યાદિતસત્તાક આભિનિબોધિકરૂપપ્રકાશવિશેષઃ, તન્નિદાનમૂલં દ્વાદશાઙ્ગરૂપં શ્રુતશ્ચ  
જ્ઞાનમિત્યર્થઃ । દર્શનમાહ તત્ત્વેતિ, દર્શનમોહનીયક્ષયાદ્યાવિર્ભૂતતત્ત્વશ્રદ્ધાનરૂપ આત્મપરિણામવિશેષો  
દર્શનમિત્યર્થઃ । તત્ત્વશ્ચ સકલપર્યાયોપેતસકલવસ્તુસ્વરૂપમ્ તસ્ય સર્વત્રિદુષદિષ્ટતયા પારમાર્થિકસ્ય

૧. તથાપુરુષસ્ય દ્વાદશાઙ્ગાનિ તદ્વચ્છ્રુતાત્મકપરમપુરુષસ્યાપિ દ્વાદશાઙ્ગાનિ, તાનિ ચ ‘આયારો સુયગદો  
ઠાળં, સમવાઓ વિવાહપત્ની નાયાધમ્મકહાઓ ડવાસગદસાઓ અંતગદસાઓ અનુત્તરોવવાહ્યદસાઓ  
પળ્હાવાગરણાઈ વિવાગસુયં દિહિવાઓ ય’ ઇતિ ॥ યદ્યપિ ગણધરાઃ પ્રથમં પૂર્વાણ્યેવોપનિવ્રધન્તિ તથાપિ દુર્મેધસા  
તદવધારણાદ્યયોગ્યાના સ્ત્રીણાશ્ચાનુગ્રહાર્થં શેષશ્રુતસ્ય વિરચના વિચેયા ॥



જીવાદે: પદાર્થસ્યૈતદેવમેવેતિ પ્રત્યયવિશેષ: શ્રદ્ધાનં, તત્ત્વેન વા ભાવતોઽર્થનાં શ્રદ્ધાનં તત્ત્વશ્રદ્ધાનમિતિ ભાવઃ । ચરણમાહ-પાપેતિ, સ્પષ્ટમ્ ॥

### જ્ઞાનાદિ ત્રિકુનું નિરૂપણ.

**ભાવાર્થ**—“જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રના ભેદથી જ્ઞાનાદિ ત્રણ પ્રકારનાં છે. કર્મક્ષયોપશમ-જનિત અવયોધ અને તેનો હેતુ બાર અંગોમાંથી કોઈ એક, તે ‘જ્ઞાન’ કહેવાય છે. તત્ત્વનું શ્રદ્ધાન ‘દર્શન’ છે. પાપવ્યાપારોથી જ્ઞાનશ્રદ્ધાનપૂર્વક વિરતિ, એ ‘ચરણ’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—તથાચ તે તે જ્ઞાનાવરણના ક્ષયોપશમરૂપ ઉપાધિ(નિમિત્ત)થી સંપાદિત સત્તા-વાળો મતિજ્ઞાનરૂપ પ્રકાશવિશેષ, તેનાથી જન્ય બાર અંગરૂપ શ્રુતરૂપી જ્ઞાન. યથા પુરુષના બાર અંગો હોય છે, તેની માફક શ્રુત આત્મક પરમપુરુષના પણ બાર અંગો છે. તે અંગો આ પ્રમાણે છે:—(૧) આચારાંગ, (૨) સૂત્રકૃતાંગ, (૩) સ્થાનાંગ, (૪) સમવાયાંગ, (૫) વિવાહપ્રગ્ભિ, (૬) જ્ઞાતાધર્મકથાંગ, (૭) ઉપાસકદ્દશાંગ, (૮) અંતકૃતદ્દશાંગ, (૯) અનુત્તરૈપપાતિકદ્દશાંગ, (૧૦) પ્રશ્નવ્યાકરણાંગ, (૧૧) વિપાકશ્રુતાંગ, (૧૨) દષ્ટિવાદાંગ. જો કે ગણધરો પહેલાં પૂવેને જ રચે છે, તો પણ અદ્ય બુદ્ધિવાળા, તેના અવધારણુ આદિને અયોગ્ય અને સ્ત્રીઓ ઉપર ઉપકાર માટે શેષ શ્રુતની રચના બાણવી. દર્શનને કહે છે કે—‘તત્ત્વે’તિ । દર્શનમોહનીય ક્ષય આદિથી આવિર્ભૂત તત્ત્વશ્રદ્ધાનરૂપ આત્મપરિણામવિશેષ, એ ‘દર્શન’ કહેવાય છે અને તત્ત્વ સંકળ પર્યાયથી યુક્ત સંકળ વસ્તુસ્વરૂપ છે. તે સર્વજ્ઞભગવંતથી ઉપદિષ્ટ હોઈ, પારમાર્થિક છવાદિ પદાર્થમાં ‘આ આ પ્રણાણે જ છે’ આવું વિશિષ્ટ વિજ્ઞાન ‘શ્રદ્ધાન’ કહેવાય છે. અથવા તત્ત્વથી-ભાવથી પદાર્થોનું શ્રદ્ધાન, એ ‘તત્ત્વશ્રદ્ધાન’ કહેવાય છે.

અથ તપોનિરૂપણાયાહ—

બાહ્યાભ્યન્તરભેદેન દ્વાદશવિધાનિ તપાંસિ પૂર્વમેવોક્તાનિ ॥ સૂત્ર-૪૨ ॥

બાહ્યેતિ । પૂર્વમેવેતિ, નિર્જરાનિરૂપણ इत्यर्थः ॥

### તપનું વર્ણન.

**ભાવાર્થ**—“બાહ્ય અને અભ્યંતરના ભેદથી બાર પ્રકારનાં તપો પહેલાં જ કહેલાં છે.”

**વિવેચન**—પહેલાં એટલે નિર્જરાનિરૂપણમાં કહેલાં છે.

ક્રોધનિગ્રહમાચષ્ટે—

उदीर्णक्रोधादिचतुष्टयनिग्रहः क्रोधनिग्रहः । इति चरणनिरूपणम् ॥ सूत्र-४३ ॥

उदीर्णेति । क्रोधादिमोहनीयकर्मविपाकादुदयमागतेत्यर्थः, आदिना मानमायालोभानां ग्रहणम्

૧. ક્રોધમાનમાયાલોભનાં ચતુર્ણા વિવયો યરમાત્તપસઃ તત્ત્વચૈકાગ્રનં નિર્વિકૃતિક્રમાચામ્લમુપવામમિત્યેન્ના લતા, પ્રતિકપાયમેકૈકા લતા ક્રિયતે, એતત્કપાયવિજયં તપઃ, અરિમશ્ચ તપમિ ચતસ્રો લતાઃ પોન્ડગદિવ-જ્ઞાનિ ભવન્તિ ॥

તેષાં નિગ્રહસ્તિતિક્ષા, ક્રોધનિગ્રહેણ હિ જીવઃ ક્ષાન્તિં જનયતિ, ક્રોધવેદનીયં કર્મ પુનર્ન બદ્ધાતિ, પૂર્વ-  
બદ્ધસ્ય કર્મ નિર્જરયતિ તતશ્ચ જીવિવિશિષ્ટવીર્યોલ્લાસો ભવતિ, एवं मानादावपि भाव्यम् । तदेवं व्रत-  
पञ्चकस्य श्रमणधर्मदशकस्य संयमसप्तदशकस्य वैयावृत्यदशकस्य ब्रह्मचर्यगुप्तिनवकस्य ज्ञानादित्रिकस्य  
तपोद्वादशकस्य क्रोधनिग्रहचतुष्टयस्य च मेलनेन सम्भूतं सप्ततिविधं चरण निरूपितमित्याह इतीति ॥

इति तपोगच्छनभोमणि श्रीमद्विजयानन्दसूरीश्वरपट्टधर—श्रीमद्विजयकमलसूरीश्वरचरणनलिन विन्यस्त-  
भक्तिभरेण तत्पट्टभरेण विजयलब्धिसूरीणा विनिर्मितस्य तत्त्वन्यायविभाकरस्य स्वोपज्ञायां  
न्यायप्रकाशव्याख्यायां चरणनिरूपणनामा प्रथमः किरणः ॥

### ક્રોધનિગ્રહનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—‘ઉદય પામેલ ક્રોધ આદિ ચારનો નિગ્રહ, એ ‘ક્રોધનિગ્રહ’ કહેવાય છે.  
આ પ્રમાણે ચરણનિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.’”

વિવેચન—ક્રોધ આદિ (ક્રોધ—માન—માયા—લોભરૂપ ચાર કષાયોનો વિજય જે તપથી  
થાય છે, તે એકાશન—નીલી—આયંબીલ—ઉપવાસ, એમ એક લતા, દરેક કષાયની એક એક  
લતા કરાય છે. આ કષાયના વિજયવાળો તપ, વળી આ તપમાં ચાર લતા સોળ દિવસ  
સુધી હોય છે.) મોહનીયકર્મના વિપાકથી ઉદયમાં આવેલ, એવો અર્થ છે. આદિ પદ્ધતી  
માન—માયા—લોભોનું ગ્રહણ છે. તેઓનો નિગ્રહ ‘તિતિક્ષા.’ ખરેખર, ક્રોધનિગ્રહથી જીવ  
ક્ષમાને પેદા કરે છે, ક્રોધ મોહનીયકર્મને ફરીથી બાંધતો નથી અને પૂર્વે બાંધાયેલું કર્મ  
નિર્જીર્ણ થાય છે. ત્યાર બાદ જીવને વિશિષ્ટ વીર્યનો ઉલ્લાસ થાય છે. એ પ્રમાણે માન  
આદિમાં સમજવું. આ પ્રમાણે મતો, પાંચ શ્રમણના ધર્મો દશ, સંયમના ભેદો, સત્તર, વૈયા-  
વૃત્યના ભેદો દશ, બ્રહ્મચર્યની ગુપ્તિના ભેદો નવ, જ્ઞાનાદિના ભેદો ત્રણ, તપના ભેદો બાર  
અને ક્રોધ આદિ નિગ્રહના ભેદો ચારને મેળવવાથી કુલ સીતેર પ્રકારનું નિરૂપિત કરેલું છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપટ્ટાલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વર-  
ચરણકમલમાં વિન્યસ્તગાઝિના સમૂદાયવાળા તેઓશ્રીના પટ્ટધર વિજયલબ્ધિસૂરિજીએ

વિનિર્મિત તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામની ટીકામાં

ચરણનિરૂપણ નામનું પ્રથમ કિરણ સમાપ્ત.



## ॥ अथ द्वितीयः किरणः ॥

मूलगुणसद्भाव एक मोक्षार्थिभिस्साधुभिर्यन्निष्पाद्यते तत्करणं सप्ततिविधमित्याह—

पिण्डविशुद्धिसमितिभावनप्रतिमेन्द्रियनिरोधप्रतिषेधनागुप्त्यभिग्रहभेदेनाष्टविधमपि  
करणमवान्तरभेदात्सप्ततिविधम् ॥ सूत्र-१ ॥

पिण्डविशुद्धीति । सप्ततिविधमिदमुत्तरगुणरूपं बोध्यम् ॥

કરણસપ્તતિ નામક બીજી કિરણ.

મૂલગુણના સદ્ભાવમાં જ મોક્ષાર્થી સાધુઓથી જે કરાય છે, તે કરણ સીતેર પ્રકારનું છે. તેને કહે છે કે—

ભાવાર્થ—“પિંડવિશુદ્ધિ-સમિતિ-ભાવના-પ્રતિમા-ઇન્દ્રિયનિરોધ-પ્રતિબંધન-ગુપ્તિ અને અભિગ્રહના લેહથી આઠ પ્રકારનું કરણ, તેમજ અવાન્તરલેહથી સીતેર પ્રકારનું કરણ છે.”

વિવેચન—ઉત્તરગુણરૂપ સપ્તતિપ્રકારનું કરણ બાણુવું. હવે પ્રલેહ સહિત સીતેર લેહોને કહેવાની ઇચ્છાવાળા પહેલાં પિંડવિશુદ્ધિને કહે છે.

अथैतान् सप्रभेदान् व्याख्यातुकामः प्रथमं पिण्डविशुद्धिमाह—

सर्वदोषरहितोऽऽहारोपाश्रयवस्त्रपात्रपरिग्रहात्मिकाश्चतस्रः पिण्डविशुद्धयः ॥ सूत्र-२ ॥

સર્વેતિ । પિણ્ડનં પિણ્ડઃ, બહુનાં સજાતીયાનાં વિજાતીયાનાં કઠિનદ્રવ્યાણાં એકત્ર સમુદાય इत्यर्थः, તત્ર ચ સમુદાયસમુદાયિનોરભેદેન ત એવ બહવઃ પદાર્થા એકત્ર સંસ્ક્રિષ્ટાઃ પિણ્ડશબ્દેનોચ્યન્તે, તસ્ય વિવિધમનેકૈરાધાકર્માદિપરિહારપ્રકારૈશ્ચુદ્ધિર્નિર્દોષતા પિણ્ડવિશુદ્ધિઃ, તથા ચાત્ર પિણ્ડશબ્દેન ભાવપિણ્ડો-પષ્ટમ્મકમચિત્તદ્રવ્યરૂપમાહારશય્યાવસ્ત્રપાત્રરૂપવસ્તુચતુષ્ટયં ગૃહ્યતે તસ્માત્પિણ્ડવિશુદ્ધેશ્ચતુર્વિધત્વમિત્યાગયે-નાહ સર્વદોષરહિતેત્યાદિ । તથાઽઽહારશય્યાવસ્ત્રપાત્રાણાં સર્વદોષરહિતાનાં ગ્રહણં પિણ્ડવિશુદ્ધિરિત્યર્થઃ, તત્ર દોષાશ્ચાહારવિધયા ષોડશોદ્રમદોષાઃ ષોડશોપાર્જનાદોષાઃ દશૈષણાદોષાઃ પદ્મ સંયોજનાદોષા इत्येवं मिलितास्सप्तचत्वारिंशदेपणाया दोषा एवोच्यन्ते, એતેષાં વિશોધનં પિણ્ડસ્ય વિશુદ્ધિચા ચારિત્ર-શુદ્ધિદ્વારા મોક્ષાવાપ્તિઃ । તત્રોદ્રમદોષે આધાકર્મ તાવત્ સાધુપ્રણિધાનેન યત્સચેતનમચેતનં ક્રિયતે અચે-તનં પચ્યતે ગૃહાદિકં વા સદ્ગૃહ્યતે વયતે વા વસ્ત્રાદિકં કારયતિ વા પાત્રાદિકમમુક્ત્યૈ સાધવે દેય-મિતિ, તાદૃશપાકાદિક્રિયા તથોગાદ્વક્ત્રાદ્યપિ આધાકર્મોચ્યતે, તચ્ચાધોગતિકારણમ્, પ્રાણાતિપાતાદ્યા-શ્રવપ્રવૃત્તેઃ, તથા તત્પ્રતિસેવનપ્રતિશ્રવણતદ્ભોક્ત્રાદિસંવાસા અપ્યાધાકર્માત્મકાઃ ભવંતિ । ઔદૈગિકં તાવત્—દુર્મિક્ષાપગમે વાચા સાધ્વાદીનુદિશ્ય યદ્મિક્ષાવિતરણં તદુદિષ્ટૌદૈગિકં, યદુદ્ધરિતમોદનાદિ વ્ય-જ્ઞનાદિના મિશ્રયિત્વા તસ્ય વિતરણં તત્કૃતૌદૈશિકં, યચ્ચ તપ્તગુહાદિના મોદકચૂરીવન્ધવિન ણં તત્કર્મૈદૈશિકમિતિ । પૂતીર્કર્મ—પવિત્રત્યાપવિત્રકરણં, યથા શુચિઃ પયોઘટોઽપિ મદ્યવિન્નૈકેનાશુચિઃ

स्यात्तथा विशुद्धाहारोऽप्याधाकर्मादियोगात्पूतिकः स्यात् उद्रमादिदोषरहितं भक्तं सदपि तादृशं भुज्यमानं निरतिचारमपि चरणं पूति करोतीत्ययं दोषः । मिश्रजातं-गृहिसंयतोभयप्रणिधानेन पाकादिभावमुपगतं-सामान्यतो भिक्षाचरस्वकुटुम्बनिमित्तं मिलित्वा पाचितं, पाखण्डिस्वकुटुम्बनिमित्तं मिलित्वा पाचितं, केवलसाधुस्वकुटुम्बनिमित्तं सम्मील्य पाचितञ्च तद्भवति । स्थापना-साधुभ्यो देयमिदमिति चुल्लीस्थाल्यादौ स्वस्थाने सुस्थितछज्जकादौ परस्थाने चिरकालमल्पकालञ्च घृतादीनां क्षीरादीनां स्थापनम् । प्राभृतिका-कालान्तरभाविनां विवाहादीनामन्तर एव साधुसमागमे तेषामप्युपयोगो विवाहादिसम्भवमोदकादीनां भवत्विति बुद्ध्या इदानीमेव करणं सन्निकृष्टस्य वा विवाहादेः कालान्तरे साधुसमागमं विभाव्य तदानीमेव करणं तद्योगात्तादृशभक्तादिकमपि । प्रादुर्करणम्-बहिःप्रदीपमण्यादिना भित्त्यपनयनेन वा बहिर्निष्काश्य द्रव्यधारणेन वा प्रकरकरणम् । तद्विधा प्रकटकरणं प्रकाशकरणञ्चेति, अन्धकारादपसार्य बहिः प्रकाशे स्थापनं प्रकटकरणं, स्थानस्थितस्यैव भित्तिरन्ध्रकरणादिना प्रकटीकरणं प्रकाशकरणम् । रत्नेन पद्मरागादिना प्रदीपेन ज्योतिषा ज्वलता वैश्वानरेण तत्रैवं प्रकाशना सुविहितानां न कल्पते, प्रकाशकरणेन प्रकटकरणेन च यदीयते भक्तादि तत्संयमिनां न कल्पते, ज्योतिःप्रदीपाभ्यान्तु प्रकाशितमात्मार्थे कृतमपि न कल्पते, तेजस्कायदीप्तिस्पर्शादिति । क्रीतम्-साध्वादीनिमित्तं क्रयेण निष्पादितम् तदपि आत्मद्रव्यक्रीतमात्मभावक्रीतं परद्रव्यक्रीतं परभावक्रीतञ्चेति चतुर्विधम्, स्वयमेवोज्जयन्तमगवत्प्रतिमाशेषादिरूपेण द्रव्येण परमावर्ज्य यत्ततो भक्तादि गृह्यते तदात्मद्रव्यक्रीतम्, यत्पुनरात्मना भक्ताद्यर्थं धर्मकथादिना परमावर्ज्य भक्तादि ततो गृह्यते तदात्मभावक्रीतम्, तथा यत् परेण साधुनिमित्तं द्रव्येण क्रीतं तत्परद्रव्यक्रीतं यत्पुनः परेण साध्वर्थं निजविज्ञानप्रदानेन परमावर्ज्य ततो गृहीतं तत्परभावक्रीतम् । प्राभित्यं-साध्वर्थमन्नादि वस्त्रमुच्छिन्नमानीयते तत्प्राभित्यं, अपभित्यं-सूयोऽपि तव दास्यामीत्येवमभिधाय यत्साधुनिमित्तमुच्छिन्नं गृह्यते तत्तथा, तच्च लौकिकलोकोत्तरमेदतो द्विविधम्, साधुविषयं भगिन्यादिभिः क्रियमाणद्रव्यमाद्यम्, द्वितीयन्तु परस्परं साधूनामेव वस्त्रादिविषयम् । परिवर्तितम्-साधुनिमित्तं कृतपरावर्त्तरूपं तदपि लौकिकलोकोत्तरमेदाम्यां द्विविधम्-कुथितं घृतं दत्त्वा साधुनिमित्तं सुगन्धिवृत्तग्रहणं, कोद्रवकूरं समर्पयित्वा साधुनिमित्तं शाल्योदनग्रहणञ्चाद्यम्, द्वितीयञ्च यत्साधुस्साधुना सह वस्त्रादिपरिवर्त्तनकरणरूपम् । अभ्याहृतं-साधुदानाय स्वग्रामात्परग्रामाद्वा समानीतम्-आर्चीर्णमनाचीर्णमिति तद्विविधम्, निशीथाम्याहृतनोनिशीथाम्याहृतमेदेनानाचीर्णं द्विविधम्, यदर्घरात्रावानीतं प्रच्छन्नं साधूनामपि यदभ्याहृतमित्यविदितं तदाद्यं, नोनिशीथाम्याहृतं तु तद्विग्रीतं यत्साधूनामभ्याहृतमिति विदितम्, देशे देशदेशे चाचीर्णं, हस्तशतप्रमितक्षेत्रं देशः तावन्माने आचीर्णं उपयोगपूर्वकाणि यदि त्रीणि गृहाणि भवन्ति तत्र कल्पते, हस्तशतमध्ये तु देशदेशः, एतन्मध्यवर्तिं मध्यमम् । यदोर्ध्वोपविष्टा कथमपि स्वयोगेन मुष्टिगृहीतेन मण्डकादिना यदि वा स्वापत्यादिपरिवेपणार्थमोदनभृतया करोटिकयोत्पादिता, अत्रान्तरे च कथमपि साधुरागच्छति भिक्षार्थं तस्मै च यदि करस्थं ददाति तदा करपरिवर्त-

नमात्रं जघन्यमभ्याह्वनमावर्णेनम्, हस्तशनादभ्याह्वनमुत्कृष्टम् । उद्भिन्नम्-साधुभ्यो वृत्तादिदाननिमित्तं कुतुपादेर्मुखस्य गोमयादिस्थगिनोद्धाटनम्, इदञ्च पिहितोद्भिन्नमुच्यते, यत्तु पिहितं कपाटमुद्धाट्य साधुभ्यो दायते तत्कपाटोद्भिन्नम्, मालागृह्यत्-उच्चस्थानात्सावर्धमुत्तारादाऽऽहारादीनां दानम्, द्विविधं जघन्यमुत्कृष्टञ्चेति तत्, भूविन्यस्ताभ्यां पादयोरप्रभागाभ्यां फलकसंज्ञाभ्यां पार्श्विभ्यां चोत्पाटिताभ्यामूर्ध्वविगलितोच्चसिक्काकादिस्थितं दात्र्या दृष्टेरगोचरं यदीयते तज्जघन्यं मालापहनम् वृद्धिः-श्रेण्यादिकमारुह्य प्रासादोपरितलादानीय यदीयते तदुत्कृष्टमुभयमप्यकल्प्यम् । आच्छेद्यम्-आच्छिद्या पद्धत्य यद्भक्तादिकं प्रभुः सृष्ट्यादीनां कर्मकरादीनां सत्कं ददाति तत् । त्रिप्रकारं तत् प्रभ्वाश्रितं, स्वामिविषयं, स्तेनकविषयञ्च । एतन्निविधमप्याच्छेद्यं तीर्थकरगणधरैः निराकृतमतः श्रमणानां तदग्रहीतुं न कल्पते । अनिसृष्टस्यदा द्वित्राणां पुरुषाणां साधारणे आहार एकोऽन्याननापृच्छ्य साधवे ददाति तादृशमनिसृष्टम्-अननुज्ञातं तीर्थकरगणधरैरिति यावत्, अनुज्ञातं पुनः कल्पते सुविहितानाम् तच्चानि सृष्टमनेकधा मोदकविषयं चुल्लकविमोजनविषयम् विवाहादिविषयं दुग्धविषयं आपणादिविषयमित्यादि । अव्यवपूरकम्-अधि आधिक्येनावपूरणं स्वार्थदत्ताधिश्रयणादेस्साध्वागमनमवगम्य तद्योग्यभक्तसिद्धयर्थं प्राचुर्येण भरणमव्यवपूरः, स एवाव्यवपूरकस्तद्योगाद्भक्ताव्यव्यवपूरकम्, तदपि स्वगृह्यावदर्थिकमिश्रं स्वगृहसाधुमिश्रं स्वगृहपापणिडमिश्रञ्चेति स्पष्टस्वरूपं त्रिविधम्, प्रथमतः पाकारम्भकाले स्वनिमित्तं पात्रे निष्पाद्यमानेऽत्रान्तर एव यथासम्भवंमुपस्थितग्रावदर्थिजननिमित्तं पुनरवतार्य त्रिशेषेण तण्डुलादीन् प्रक्षिप्य पचति सोऽव्यवपूरक इत्युद्गमेदोषाः । धात्रीपिण्डः बालस्य क्षीरमञ्जनमण्डनक्रीडनालङ्काराऽऽरोपणकर्मकारिण्यः पञ्च धात्र्यः, एतासां कर्मधात्रीत्वं तेन लब्धः पिण्डो धात्रीपिण्डः, रुदन्तं बालकमुद्धीर्य भिक्षार्थं त्रिविष्टसाधुः प्रथमं भिक्षां दत्त्वा स्तन्यं पायय, पश्चाद्वा भिक्षां देहि, नो चेदहमस्मै क्षीरं दास्याम्यन्यस्या वा स्तन्यं पाययामीत्यादिरूपेण वदन् यं पिण्डं लभते स धात्रीपिण्डः । परस्परसन्दिष्टार्थकथिका द्वितीया सा द्विधा स्वग्रामे परग्रामे च यस्मिन् ग्रामे साधुर्वसति तस्मिन्नेव ग्रामे यदि सन्देशकथिका तर्हि स्वग्रामद्वितीया, या तु परग्रामे गत्वा सन्देशं कथयति सा परग्रामद्वितीया, तन्निमित्तं पिण्डः द्वितीयापिण्डः । निमित्तपिण्डः-अतीतानागनवर्त्तमानकालेषु लाभदिकथनं भिक्षार्थं कुर्वतोत्पादनादोपसंपर्केण गृहीतपिण्डः, लाभालाभमुखदुःखजातमरणरूपविषयमेदात्स पञ्चविधः । आजीवनपिण्डः-जानिकुलगणकर्मशिल्परूपाजीवनेनोत्पादिताऽऽहारश्रेण्यादिकम्, मातृसमुत्था जातिव्राह्मणादिर्वा, पितृसमुत्थं कुलमुग्रादि वा, गणो मल्लादिवृन्दं, कर्म कृष्यादि, शिष्यं तृणादितूण्डनसीवनप्रभृति, जात्या जीवनं पृष्ठोऽपृष्ठो वाऽऽहारार्थं स्वजातिं प्रकटयति यथाऽहं ब्राह्मण इत्यादि तदा स जात्या जीवनपिण्डः एवमन्येष्वपि भावनीयम् । द्वितीयकः-दायकाभिमानेषु श्रद्धणां शिवात्मानं भक्तं दर्शयित्वा याच

१. ज्ञानदर्शनविशुद्धाविबोद्धमादिदोषपरिशुद्धाहारं गृहीते चारित्रशुद्धिर्भवति तथा च ज्ञानावरणादिकर्मणोऽपगमो भवति, तदपगमं आत्मनो यथावस्थितस्वरूपलाभात्मको मोक्षरततो मोक्षार्थिना चरणशुद्धयर्थं नियमनोद्गमादिदोषपरिशुद्ध आहारो ग्राह्य इति ॥

नया लब्धः पिण्डः । भोजनप्रदाने क्रियमाणे सति कोऽप्याहारलम्पटः साधुराहारादिलुब्धतया तत्त-  
द्भक्तगृहिणः पुरतश्शाक्यादिभक्तमात्मानं दर्शयति, निर्ग्रन्थशाक्यतापसगेरुकाऽऽजीवकरूपेण पञ्चधा  
श्रमणाः । चिकित्सापिण्डः-वमनविरेचनबस्तिकर्मादि कारयतो भैषज्यादि सूचयतो वा भिक्षार्थं यः  
पिण्डः स चिकित्सापिण्डः, सूक्ष्मः औषधविधिवैद्यज्ञापनेन, बादरः स्वयं चिकित्साकरणेन । अन्यस्मा-  
त्कारणञ्च भिक्षार्थं गृहे प्रविष्टेन साधुना निजव्याधिप्रतीकारोपाये पृष्टे ममाप्येकदैवं सज्जातोऽमुकेनौ-  
षवेन चोपशमं गत इत्येवं वदतां रोगिणो भैषज्यकरणाभिप्रायोत्पादनादौषधसूत्रं कृतं भवतीति सूक्ष्मो  
बादरः प्रसिद्ध एव । क्रोधपिण्डः-विद्यातपःप्रभावज्ञापनं राजपूजादिख्यापनं क्रोधफल दर्शनं वा  
भिक्षार्थं कुर्वतोऽयं दोषः । मानपिण्डः-साधूनां समक्षं पणं कृत्वा तदाऽहं लब्धिमान् यदा भवतां  
सरसमाहारममुकगृहादानीय ददामीत्युक्त्वा गृहस्थं विडम्ब्य गृह्णाति तदाऽयं दोषः । मायापिण्डः-  
वेषपरावर्त्तादिना मायया प्रतारणेन दापयत्यात्मने भक्तादिदानाय च परं प्रयोजयति तदा तदाऽयं  
दोषः । लोभपिण्डः-अद्याहममुकं सिंहकेसरादिकं ग्रहीष्यामीति बुद्ध्याऽन्यद्वल्लचनकादिकं लम्ब्यमानमपि  
यत्र गृह्णाति किन्तु तदेवेप्सितं स लोभपिण्डः । अथवा पूर्वं तथाविधबुद्धचभावोऽपि यथामावं लम्ब्यमानं  
प्रचुरं लपनकश्रीप्रभृतिकं भद्रकरणमिति कृत्वा यद्गृह्णाति स लोभपिण्डः । संस्तवपिण्डः-पूर्वं जननीजन-  
कादिद्वारेण पश्चाच्च श्वश्रूश्चशुरादिद्वारेणान्मपरिचयानुरूपं सम्बन्धं भिक्षार्थं घटयता ग्राह्यः पिण्डः, सम्ब-  
न्धिसंस्तवो वचनसंस्तवश्चेति स द्विविधः मातृश्वश्चादिरूपतया संस्तवस्सम्बन्धिसंस्तवः । श्लाघारूपतया  
संस्तवो वचनसंस्तवस्तथाकरणेन लब्धः पिण्डो दूषितः । विद्यापिण्डः-यया विद्यया सुं साधयित्वाऽऽहारं  
गृह्णाति तदा विद्यापिण्डः अथवा विद्यां पाठयित्वा भोजनादिकं गृहस्थाद्गृह्णाति तदा विद्यापिण्डः ।  
मन्त्रपिण्डः-मन्त्रेणावाप्तः पिण्डः, पादलिप्तसूरयो मुरुण्डराजानं प्रति मन्त्रं प्रयुक्तवन्तः परं तत्र न कोऽपि  
दोषस्तेषां तं प्रत्युपकारित्वादेवं संधादिप्रयोजनेन मन्त्रे प्रयुज्यमाने न दोषः किन्तु केवलं भिक्षार्थमेव  
मन्त्रप्रयोगे क्रियमाणे दोषः । चूर्णपिण्डः-वशीकरणाद्यर्थं अङ्गनादिचूर्णप्रयोगादवाप्तः पिण्डो दुष्टः ।  
योगपिण्डः यदा मुग्धलोकान् सौभाग्यादिविलेपनराजवशीकरणादितिलकेन जलस्थलमार्गोल्लेघनसुभग-  
दुर्मगविधिमुपदिश्याऽऽहारं गृह्णाति तदा योगपिण्डदोषः । मूलकर्मपिण्डः-पुत्रादिजन्मदृषणनिवारणार्थं  
मघाज्येष्ठाऽऽश्लेषामूलादिनक्षत्रशान्त्यर्थं मूलैर्वनस्पत्यवयवैस्स्नानमुपदिश्याहारादिकं गृह्णाति तदायं  
दोषः । इत्युपार्जनादोषाः । शङ्कितदोषः, भक्तपानादौ या शङ्का कल्पनीयाकल्पनीयधर्मविषया, न विद्याः  
किमिदमुद्रमादिदोषयुक्तं किं वा नेत्याशंकास्पदीभूतं असति कल्पनीयनिश्चये ददतीं प्रत्याचक्षीत न  
मम कल्पते एतादृशमिति । भक्षितदोषः-सचित्तपृथिव्यादिना गुण्ठितं, तद्द्विविधं सचित्तेन पृथिव्यप्का-  
यवनस्पतिकायेनावगुण्ठितं, अचित्तभक्षितश्चेति, अचित्तपदेन वमादिः पूतादिश्च गृह्यते । निक्षिप्तदोषः-  
सचित्ताद्युपरिस्थापितपिण्डादिः । पिहितदोषः-उदकुंमेन पेषण्या पीठकेन शिलापुत्रकेन मृत्लेपादिना  
केनचिज्जतुसिक्त्वादिना वा स्थगितं लिप्तं वा सदुद्भिद्य दायकश्रमणार्थं यदि दद्यात्तदा तद्ग्रहणेऽयं  
दोषः । संद्वितदोषः-दानानुचितं सचित्तेषु पृथिव्यादिष्वचित्तेषु वा केपुचित्पात्रेषु निक्षिप्य तेन रिक्तीकृत-

પાત્રકેળેવ મક્તં યદા દીયતે તદાયં દોષઃ । દાયકદોષઃ-વાલવૃદ્ધમત્તોન્મત્તપ્રહૃતવેપમાનજ્વરિતાન્ધ-  
પ્રગલિતારૂઢપાદુકાદીનાં ચત્વારિંશતાં દાયકાનાં હસ્તાદ્મિક્ષાદીનાં પ્રહણમ્ । ઝનિશ્રદોષઃ, અશન-  
પાનસ્વાદસ્વાદિકં જાતિપાટલાદિભિઃ પુષ્પૈર્વીજહરિતાદિભિર્વા મિશ્રં સંયતાનામકલ્પિકં દદતો ન મમ  
કલ્પત્ત્વમ્મિતિ પ્રત્યાચક્ષીતાન્યથા દોષસ્સ્યાત્ । અપરિણતદોષઃ, રૂપાન્તરનાપન્નમપરિણતં યથા દુગ્ધં  
દુગ્ધમાવ એવ સ્થિતં દધિમાવમનાપન્નમ્, માવોનસ્તૂમયોઃ પુરુષયોરહારો વર્તતે તન્મધ્યે એકસ્ય સાધવે  
દાતું મનોઽસ્તિ એકસ્ય ચ નાસ્તિ તદાહારોઽપરિણતદોષયુક્તઃ સ્યાત્ । લિપ્તદોષઃ-સર્વતઃ પિચ્છિર્લઘુત્તં,  
મૃત્તિકયા સર્વતઃ સ્વરણિત્તં, ગર્હિતદ્રવ્યાદિના લિપ્તમ્ । છર્દિતદોષઃ-દીયમાનસ્યાન્નાદેઃ પૃથ્વીકાયાદિ-  
સંસક્તચાદિ છર્દિતમ્, છર્દિતમુઞ્જિતં ત્યક્તમિતિ પર્યાયાઃ, તદપિ કદાચિચ્છર્ધતે સચિત્તમધ્યે, કદા-  
ચિદચિત્તે કદાચિન્મિથ્રે, તત્છર્દિતાનાં સચિતાચિત્તમિશ્રદ્રવ્યાણામાધારમૂતાનામાધેયમૂતાનાશ્ચ સંયોગ-  
તશ્ચતુર્મજ્જી ભવતિ, એતત્સમ્વાન્ધિસર્વેષુ મજ્જેષુ મક્તાદિપ્રહણં પ્રતિપિદ્ધમિતિ દશૈષણાદોષાઃ । સંયોજ-  
નાદોષાઃ પશ્ચ, સંયોજનં નામ મક્તાદેર્ગુણાન્તરોત્પાદનીયદ્રવ્યાન્તરમીલનમ્, તે ચ સંયોજનાતિવહુકાઙ્ગા-  
રધૂમનિષ્કારણરૂપાઃ પશ્ચવિધાઃ તત્ર લોમાદ્રવ્યસ્ય મળકાદેર્દ્રવ્યાન્તરેણ સ્વળદ્વૃતાદિના રસવિશંષોત્પા-  
દનાય વસતેર્વહિરન્તર્વાં યોજનં સંયોજના । શૃતિવલસંયમયોગા યાવતા ન સીદન્તિ તાવદાહારપ્રમાણં,  
અધિકાહારસ્તુ વમનાય મૃત્યવે વ્યાધયે વેતિ અતિવહુકો દોષઃ । । સ્વાદન્નં તદ્વાતારં વા પ્રશંસયન્  
યદ્મુઙ્ગે સ રાગાગ્નિના ચારિત્રેન્ધનસ્યાઙ્ગારીકરણાદઙ્ગારદોષઃ । નિન્દન્ પુનઃ ચારિત્રેન્ધનં દહન્ ધૂમ-  
કરણાધૂમદોષઃ પદ્મભોજનકારણામાત્રે સુઝાનસ્ય કારણામાવો દોષઃ । ક્ષુદ્રેદનાઽસહનં, ક્ષામર્વ્યા-  
વૃત્ત્યાકરણં, ઈર્યાસમિત્યવિશુદ્ધિઃ, પ્રત્યુપેક્ષણાપ્રમાર્જનાદિસંયમાચાલનં ક્ષુધાતુરસ્ય પ્રવલારત્યુદયાત્રાણ-  
પ્રહારશઙ્કા, આર્તરોદ્રપરિહારેણ ધર્મધ્યાનસ્થિરીકરણમિતિ પદ્મ ભોજનકારણાનિ, તદેવં નામગ્રાહં સંક્ષેપેણ  
વર્ણિતા એતે દોષાઃ, વિસ્તરતસ્તુ પિપ્પ્લવેશુદ્વચ્ચાદિપ્રત્યેમ્યોઽવગન્તવ્યા એવં વસત્યાદિનિમિત્તદોષા અપિ ॥

### પિંડવિશુદ્ધિ.

ભાવાર્થ-“સર્વ દોષોથી રહિત આહાર-કિપાશ્રય-વસ્ત્ર-પાત્રના પરિશુદ્ધિ આર  
‘પિંડવિશુદ્ધિ કહેવાય છે.

વિવેચન-લેણું કસુ ‘પિંડ, અર્થાત્ ઘણા સજાતીય-વિજાતીય કૃમિને દ્રવ્યોને એક  
ઠેકાણે સમુદાય એવો અર્થ છે. વળી ત્યાં સમુદાય-સમુદાયીના અભેદથી તે જ ઘણા

૧. અપરિણતં દ્વિવિધં દ્રવ્યે માવે ચ પુત્યેકમપિ દાતૃપ્રહીનૃસમ્બન્ધાદ્વિધા, દુરધત્વાત્પરિમિપ્તં દધિ-  
ત્વમાપન્ન પરિણતમુચ્યતે, દુગ્ધમાવે વાઽવસ્થિતેઽપરિણતં, માવવિપયન્તુ ડમયોઃ પુરુષયોગિનિ દીકોક્તં વૈદ-  
તત્ત્વમ્ ॥ ૨. સયોજના દ્વિવિધા દ્રવ્યવિપયા માવવિપયા ચ, દ્રવ્યમયોજના ચ વહિરન્તશ્ચ, યદા મિધાર્થ  
હિન્દમાનસ્સન્ શ્રીગદિકં સ્વળાદિમિસ્સહ રસગદ્યા સંયોજયતિ તદા વાઘ્યા મયોજના, યદા તુ વમના-  
વાગત્ય ભોજનવેલાયા પાત્રે કવલે વદને વા સંયોજયતિ તદાઽભ્યન્તરા । એવં કુર્વન્ આત્મનિ જાનાવરણા-  
દિકં સયોજયતિ, દર્ધતરભવાચ્ચ દુઃસ્વં સયોજયતિ ॥



પદાર્થો એક ઠેકાણે ભેગા થયેલા પિંડ શબ્દથી કહેવાય છે. તે પિંડના વિવિધ-અનેક-આધાકર્મ આદિના પરિહારપ્રકારોથી શુદ્ધિ-નિર્દોષતા 'પિંડવિશુદ્ધિ' કહેવાય છે. તથાચ અહીં પિંડ શબ્દથી ભાવપિંડમાં સહાયક અચિત્ત દ્રવ્યરૂપ આહાર-શય્યા-વસ્ત્ર-પાત્રરૂપ ચાર વસ્તુઓ ગ્રહણ કરાય છે. તેથી પિંડવિશુદ્ધિનું ચતુર્વિધપણું છે. એવા આશયથી કહે છે કે-સર્વદોષરહિત આહાર-શય્યા-વસ્ત્ર-પાત્રોનું ગ્રહણ કરવું. 'પિંડવિશુદ્ધિ'દોષો, આહાર-વિષયના સોળ ઉદ્દગમદોષો, સોળ ઉપાર્જનાદોષો, દશ એષણાદોષો, પાંચ સુયોજનાદોષો; આવી રીતે કુલ ૪૭ એષણાના દોષો જ કહેવાય છે. આ દોષોના વિશેષનથી પિંડની વિશુદ્ધિથી ચારિત્રશુદ્ધિદારા મોક્ષની પ્રાપ્તિ. ત્યાં ઉદ્દગમદોષમાં આધાકર્મ એટલે સાધુના આશયે જે સચિત્ત અચિત્ત કરાય છે, અચિત્ત રંધાય છે, અથવા ઘર વગેરેનો સંગ્રહ કરાય છે, વસ્ત્ર આદિ વણે છે અગર બનાવઠાવે છે, પાત્ર વગેરે અમુક સાધુને આપવા, તેના આહાર બનાવવા આદિની ક્રિયા આધાકર્મ છતાં તેના યોગથી ભોજન આદિ પણ 'આધાકર્મ' કહેવાય છે અને તે નરક આદિ અધોગતિનું કારણ છે, કેમ કે-પ્રાણાતિપાત આદિ આશ્રવની પ્રવૃત્તિ છે. તથા તે આધાકર્મી આહારના ભક્ષણ કરવારૂપ પ્રતિસેવન, આધાકર્મી આહારના નિમંત્રણના સ્વીકારરૂપ પ્રતિશ્રવણ, આધાકર્મી આહારના ભોક્તાની સાથે રહેવારૂપ સંવાસ (આદિ પદથી આધાકર્મી આહારભોક્તાની પ્રશંસારૂપ અનુમોહના) આદિ પણ આધાકર્મ આત્મક સમજવા.

૦ ઔદેશિક એટલે દુકાળની સમાપ્તિ થયે છતે વચનદ્વારા સાધુ આદિને ઉદ્દેશીને જે ભિક્ષાદાન, તે 'ઉદ્દેશિક' કહેવાય છે. વધેલા ભાત વગેરે સામગ્રીને વ્યંજન આદિ દહીં, છાશ આદિમાં રાખી મૂકીને તેનું દાન, એ 'કૃત ઔદેશિક' કહેવાય છે. વધેલા લાઠવા કે પકવાનના ભુક્કાને અગ્નિથી તપાવેલ ઘીમાં નાંખી ફરીથી લાઠવા વગેરે બનાવીને દાન કરવું, તે 'કર્મ ઔદેશિક' કહેવાય છે.

૦ પૂતીકર્મ-પવિત્રને અપવિત્ર કરવું તે. જેમ પવિત્ર પયનો (જળ કે દૂધનો) ઘડો પણ દારૂના એક બિંદુથી અપવિત્ર થાય છે, તેમ વિશુદ્ધ આહાર પણ આધાકર્મ આદિના યોગથી પૂતિક થાય. ઉદ્દગમ આદિ દોષરહિત ભોજન આરૂં છતાં તેવું (દોષિત સાથે) ખવાતું નિરતિચાર પણ ચારિત્રને પૂતી (અપવિત્ર) કરે છે, માટે આ દોષ છે.

૦ મિશ્રજાત-ગૃહસ્થ અને સાધુના આશયે રસોઈ બનાવવી. સામાન્યથી ભિક્ષાચર અને પોતાના કુટુંબ નિમિત્તે મળીને પકવેલ આહાર. પાખંડી (સામાન્ય દર્શનીઓ) અને સ્વકુટુંબ નિમિત્તે મળીને પકાવેલું માત્ર જૈનમુનિ અને સ્વકુટુંબ નિમિત્તે (સિંચ) રાખીને પકાવેલું.

૦ સ્થાપના-પ્રાધુઓને આપવાનું છે-એમ માની, ચૂલો વગેરે રૂપ સ્વસ્થાન ઉપર અશનાતિ રાખી મૂકવા. છાજલી-ચીકું આદિ રૂપ પસ્થાન ઉપર ચિરકાળ અને અલ્પકાળ સુધી ધી વગેરે, ક્ષીર આદિની સ્થાપના કરવી.

૦ પ્રાણતિક-કાળાન્તરમાં થનાર વિવાહ આદિ અંતરમાં જ સાધુઓનો સમાગમ થયે



છતે તેઓને। પણ લાભ વિવાહ આદિમાં થનાર મોદક આદિ દ્વારા થાઓ !-આવી બુદ્ધિથી હમણાં કરવાં, અથવા નજીકમાં થનાર વિવાહ આદિ, કાળાન્તરમાં સાધુનો સમાગમ બાણી તે વખતે કરવાં, કેમ કે-તે સાધુના યોગથી તેવા લોજન આદિનો પણ લાભ મળશે.

૦ પ્રાદુષ્કરણ-વહ્નિ-દીપક-મણિ આદિથી, અથવા ભીંતને હટાવીને બહાર કાઢીને, અથવા દ્રવ્યધારણથી પ્રકટ કરવું. તે પ્રકટકરણ બે પ્રકારનું છે. અંધકારવાળા સ્થાનમાં અશનાદિ તૈયાર કરીને સાધુને વહોરાવવા માટે પ્રકાશમાં લાવે, અથવા છૂટો ચૂલો-સગડી વગેરેને પ્રકાશમાં લાવે, અથવા પ્રકાશવાળા સ્થાનમાં નવો ચૂલો-સગડી આદિ બનાવી તૈયાર કરે, એ પ્રગટકરણ છે.

૦ પ્રકાશકરણ-અંધારામાં સાધુ ભિક્ષા ન લઈ શકે, માટે ત્યાં દીવો કે મણિ રાખે, અથવા ભીંતમાં બાળી આદિ મૂકાવે, અથવા છિદ્ર પાડી પ્રકાશ કરે. આ બે દોષવાળા આહારાદિ સાધુને કલ્પે નહિ. અંધકારવાળા સ્થાનમાં ગૃહસ્થે બે પોતાને માટે દીવો કુર્ચી હોય, તો તેજસ્કાયના સંઘટ્ટાંરૂપ વિરાધના હોવાથી ગોચરી લેવી કલ્પે નહિ. ગૃહસ્થે બે પોતાને માટે બાળી મૂકાવે, પ્રકાશમાં ચૂલો બનાવે કે મણિ વગેરે મૂકે, તો સાધુને કલ્પી શકે.

૦ કીત-સાધુ આદિ નિમિત્તે ખરીદી કરી મેળવેલો આહાર. તે પણ-(૧) આત્મદ્રવ્યકીત, (૨) આત્મભાવકીત, (૩) પરદ્રવ્યકીત, અને (૪) પરભાવકીત-એમ ચાર પ્રકારનો છે. (૧) પોતે જ સાધુ, ઉજ્જયંત ભગવંતની પ્રતિમા-ઔષધ-વાસકેષપ આદિ દ્રવ્યો આપી ખીજને આકર્ષી-ભક્ત બનાવી તેની પાસેથી લોજનાદિ મેળવે, તે આત્મદ્રવ્યકીત કહેવાય છે. (૨) આત્મભાવકીત-વળી સાધુ પોતે સુંદર ધર્મકથાઓ કહીને, લાંબી તપશ્ચર્યા કરી, તેમજ આતાપના આદિથી ગૃહસ્થને ભક્ત બનાવી આહાર પ્રાપ્ત કરે તે. (૩) પરદ્રવ્યકીત-સાધુને વહોરાવવા માટે ગૃહસ્થ અશનાદિ દ્રવ્ય પૈસાથી ખરીદે. (૪) પરભાવકીત-પોતાના નૃત્યકળાદિ વિજ્ઞાનથી ખીજઓને ખૂશ કરી, સાધુને વહેરાવવા માટે લાવેલ અશનાદિ મેળવે.

૦ પ્રામિત્ય-સાધુ માટે અન્ન આદિ, વસ્ત્ર ઉછીનું (ઉધાર) લવાય તે, ફરીથી પણ પાછી આપવાની કબૂલાતથી વસ્તુ જે સાધુ માટે ઉછીનું (ઉધાર) લવાય. તે લૌકિક અને લોકોત્તરના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. (૧) સાધુના વિષયવાળું ખંદેન આદિથી કરાતું દ્રવ્ય, એ લૌકિક પ્રામિત્ય. (૨) સાધુઓમાં જ પરસ્પર વસ્ત્રાદિ વિષયક લેવડ-દેવડ, એ 'અલૌકિક પ્રામિત્ય.'

૦ પરિવર્તિત-સાધુ નિમિત્તે કરેલ પરિવર્તનરૂપ. તે પણ લૌકિક-લોકોત્તરના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. (૧) ખરાબ ધી વગેરે આપીને સાધુ માટે સુગંધીદાર ધીનું ગ્રહણ, કોદરાનું લોજન આપીને શાલિના લોજનનું ગ્રહણ. (૨) સાધુએ સાધુની સાથે વસ્ત્ર આદિનું પરિવર્તન કરવું.

૦ અભ્યાહૂત-સાધુને વહોરાવવા માટે પોતાના ગ્રામથી કે બીજા ગ્રામથી લાવેલું. તે આચીર્ણ-અનાચીર્ણના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. અનાચીર્ણ, નિશીથ અભ્યાહૂત, નોનિશીથ અભ્યાહૂતના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. (૧) જે અર્ધીરાત્રે આણેલું ગુપ્ત, સાધુઓને પણ જે અભ્યાહૂત છે એમ અવિદિત, તે પહેલું છે. નોનિશીથાભ્યાહૂત તો તેનાથી વિપરીત છે, જે સાધુઓને અભ્યાહૂત હોઈ વિદિત છે, એ બીજું છે.

૦ આચીર્ણ-દેશમાં અને દેશ દેશમાં આચીર્ણ છે. દેશ-ક્ષેત્ર આચીર્ણ-જે દેશમાં જન્મનારાઓની જે પંગત બેઠી હોય અને બીજી બાજુ સો હાથની અંદર લોજનની સામગ્રી પડી હોય, તો તે કલ્પ્ય છે. સ્ત્રીમઘટ્ટાદિના ભયથી સાધુ ત્યાં જતાં નથી. દેશ દેશ ગૃહ-ચીર્ણ-ગોચરી ગયેલા સંઘાટકમાંથી જે એક સાધુ ભિક્ષા લઈ રહ્યો હોય, બીજો સાધુ પાસેના બે ઘરોમાં દાતારની સાધુને શિક્ષા આપવા માટે થઈ રહેલી તૈયારી ઉપર ધ્યાન રાખી રહ્યો હોય, તો એ ત્રણ ઘરવાળી અભ્યાસુત શિક્ષા સાધુને કલ્પી શકે છે. સો હાથના મધ્યમાં તો દેશ દેશ કહેવાય છે. આના મધ્યમાં રહેનાર મધ્યમ કહેવાય છે.

૦ ઉદ્ભિન્ન-સાધુઓને ધ્રી વગેરે આપવા માટે ધ્રી-તેલ આદિ રાખવાનું નાનું ચર્મપાત્ર-નાનો કુપો-નાની કુલ્લીરૂપ કુતુપ આદિનું છાણુ વગેરેથી બાંધેલ મુખનું ઉધાસનું, એ પિહિતોદ્ભિન્ન કહેવાય છે. વળી જે કમાટ-કમાડ બોલીને સાધુઓને અપાય છે, તે કપાટોદ્ભિન્ન કહેવાય છે.

૦ માલાપહૃતદોષ-ઉચ્ચ સ્થાન ઉપરથી સાધુ માટે ઉતારીને આહાર આદિનું દાન. તે જઘન્ય અને ઉત્કૃષ્ટભેદે બે પ્રકારનું છે. જમીન ઉપર ઉભા ઉભા પગની એડી ઉંચી કરીને શીકા-છાજલી વગેરેમાં રહેલ દાતારને દષ્ટિમાં નહિ આવતી વસ્તુ જે અપાય, તે જઘન્ય માલાપહૃતદોષ. મોટી નિસરણી ઉપર ચઢીને પ્રાસાદ ॥ ઉપરના ભાગથી લાવીને જે અપાય, તે ઉત્કૃષ્ટ માલાપહૃતદોષ કહેવાય છે.

૦ આચ્છેદદોષ-જે અશન આદિ બીજા પાસેથી બળાત્કારે છીનવી લઈને સાધુને આપવામાં આવે, તે આચ્છેદદોષ કહેવાય છે. પ્રભુઆશ્રિત સ્વામીવિષય અને સ્તેનકવિષયના ભેદથી તે ત્રણ પ્રકારનો છે. (૧) કોઈ દાનપ્રિય ઘરનો માલિક, પોતાના પુત્ર-પુત્રી-પત્ની કે દાસ-દાસીની માલિકીના અશન આદિ એની ઈચ્છા વગર બળાત્કારથી લઈને સાધુને આપે, તે પ્રભુઆશ્રિત. (૨) સાધુનો ભક્ત રાજ અથવા ગામનો મુખી વગેરે પોતાના આશ્રિતની માલિકીના અશન આદિ સાધુને આપવા માટે, સલાની ઈચ્છા ન હોવા છતાં બળાત્કારથી લઈને આપે, તે સ્વામીવિષય. (૩) સાધુનો ભક્ત કોઈ ચોર, કોઈ સાર્થવાહ વગેરેને લૂંટીને લાવેલા આહાર આદિ સાધુને આપે, તે સ્તેનકવિષય કહેવાય છે. આ ત્રણ પ્રકારનું આચ્છેદ તીર્થંકર-ગણુત્રયોએ નિષેધેલ છે, માટે સાધુઓને અકલ્પ્ય છે.

૦ અનિસૃષ્ટ દોષ-જ્યારે બે-ત્રણ પુરુષોના સાધારણ આહારમાં બે-ત્રણ માલિક પુરુષોમાંથી એક પુરુષ બીજાઓની રજા વગર સાધુને આપે છે. તેવું સાધારણ અનિસૃષ્ટ જે તીર્થંકર-ગણુધરોવડે અનુજ્ઞાત નથી માટે કલ્પતુ નથી. જે અનુજ્ઞાત હોય, તે સુવિહિતોને કલ્પે છે અને તે અનિસૃષ્ટ મોઢકના વિષયવાળું, ચુલ્લક વિલોજન વિષયવાળું (ખેતર આદિમાં કામ કરનારા મજૂરોને માટે માલિકે મોકલેલું લોજન, એ મજૂરોની અને માલિકની રજા વગર સાધુને આપવું), વિવાહ આદિ વિષયવાળું, દૂધ વિષયવાળું, આ પણુ (દુકાન) આદિ વિષયવાળું, એમ અનેક પ્રકારવાળું છે.

૦ અધ્યવપૂરકદોષ-અધિ એટલે અધિકપણાએ, અવપૂરણ એટલે ગૃહસ્થે પોતાના માટે રસોઈ બનાવવાની શરૂઆત કર્યા બાદ, ગામમાં સાધુને આવ્યા બાણીને, તે સાધુને યોગ્ય ભોજનની સિદ્ધિ માટે ભાત-દાળ વગેરે રસોઈમાં વધારે:-ઉમેરો કરવો, તે અધ્યવપૂરકના દોષના યોગથી ભોજન આદિ પણ અધ્યવપૂરક કહેવાય છે. તે પણ અધ્યવપૂરક, સ્વગૃહ-યાવદ્-આર્થિક મિશ્ર, સ્વગૃહ સાધુમિશ્ર, સ્વગૃહ પાષપિંડમિશ્ર, એમ સ્પષ્ટ સ્વરૂપવાળો ત્રણ પ્રકારનો છે. પહેલેથી પાકના આરંભકાળમાં પોતાના પાક બનાવતી વખતે જ, સંભવ પ્રમાણે ઉપસ્થિત સમસ્ત અર્થિજન માટે ફરીથી વિશેષ રીતે ભાત વગેરે નાંખીને પકાવે, તે અધ્યવપૂરક કહેવાય છે. આ પ્રમાણે ઉદ્દગમદોષોનું કથન સમાપ્ત થાય છે. (જેમ જ્ઞાન-દર્શનની શુદ્ધિ હોયે છતે ચારિત્રશુદ્ધિ થાય છે, તેમ ઉદ્દગમ આદિ દોષોથી પરિશુદ્ધ આહારનું ગ્રહણ કરવાથી ચારિત્રશુદ્ધિ થાય છે. તથા જ્ઞાનાવરણ આદિ કર્મોના વિનાશ થાય છે. તેના વિનાશમાં આત્માના યથાર્થ સ્વરૂપ લાભરૂપી મોક્ષ થાય છે. તેથી મોક્ષના અર્થીએ ચારિત્રની શુદ્ધિ માટે નિયમથી ઉદ્દગમ આદિ દોષોથી પરિશુદ્ધ આહાર લેવો.)

### ઉત્પાદના દોષોનું વર્ણન.

૦ ધાત્રીદોષ-બાળકની દૂધ પીવડાવનારી, સ્નાન કરાવનારી, વસ્ત્ર-અલંકાર પહેરાવનારી ફેરવીને રમાડનારી અને ખોળામાં બેસાડી રમાડનારી, આ પાંચ ધાવમાતામાંથી કોઈ પણ પ્રકારનું કર્મ-વર્તન ગૃહસ્થના બાળક પ્રત્યે કરીને આહાર મેળવવો; રડતા બાળકને બેઠીને ભિક્ષા માટે પ્રવિષ્ટ સાધુ, 'પહેલાં ભિક્ષા આપીને દૂધ પીવડાવ અથવા પછી તું ભિક્ષા આપજે; જો આમ તું નહિ કરીશ, તો હું આ બાળકને દૂધ પીવડાવીશ અથવા બીજી બાઈની પાસે દૂધ પીવડાવીશ,' ઇત્યાદિ રૂપથી બોલનારો જે આહારને મેળવે છે, તે ધાત્રી-પિંડ કહેવાય છે.

૦ દ્વતીદોષ-પરસ્પરના સદેશને લઈ જનાર કે લાવી દેનારી દ્વતી કહેવાય છે. તેના બે પ્રકારો એ રીતે છે કે-જે ગામમાં સાધુ રહે છે, તે ગામમાં ગૃહસ્થનો સંદેશો લઈ બીજા કે લાવે, તે સ્વઆમદ્વતી અને બીજા ગામમાં સંદેશો પહોંચાડે, તે પરઆમદ્વતી. તે નિમિત્તે અશન આદિ મેળવે, તે પિંડદ્વતીપિંડ છે.

૦ નિમિત્તપિંડ-ભૂત-સવિધ-વર્તમાનકાળ સંબંધી લાભ આદિના કથનને ભિક્ષા કાળે કરનારે, ઉત્પાદના દોષના સંબંધથી ગ્રહણ કરેલો અશન આદિ પિંડ નિમિત્તપિંડ કહેવાય છે. તે ઇષ્ટ વસ્તુનો લાભ-અલાભ-જીવન-મરણ-સુખ-દુઃખના લેહથી છ પ્રકારનો છે.

૦ આજીવનપિંડ-જાતિ-કુળ-ગણ-કર્મ-શિલ્પરૂપ આજીવન(આજીવિકાના ઉપાય)થી પ્રાપ્ત કરેલ આહાર-શય્યા આદિ આજીવનપિંડ કહેવાય છે. જાતિ-માતૃપક્ષ સંબંધી જાતિ અથવા પ્રાણી આદિ જાતિ. કુળ પિતૃપક્ષ સંબંધી કુળ અથવા ઉગ્ર આદિ કુળ. ગણ-મલ્લ આદિનો સમુદાય. કર્મ-ખેતી આદિ. (અનાચાર્યોપદિષ્ટ) શિલ્પ-તૃણાદિના દોરડાં બનાવવાં, તૃણવું, સીવવું, ચિત્રકામ, મૂર્તિનિર્માણાદિ (આચાર્યોપદિષ્ટ) જાતિદ્વારા જીવવું. પૂછાયેલો

કે નહિ પૂછાયેલો, આહાર મઠે પોતાની જાતિને પ્રકટ કરે છે. જેમ કે-‘હું બ્રાહ્મણ છું’ ઇત્યાદિ. ત્યારે તે જાતિથી જીવનપિંડ કહેવાય છે. એ પ્રમાણે બીજા વિભાગોમાં પણ ભાવવું.

૦ વનીપકપિંડ-દાતારનો ઇષ્ટ શ્રમણ આદિ પ્રત્યે પોતાને ભક્ત તરીકે દર્શાવીને યાચનાથી મેળવેલ પિંડ વનીપકપિંડ કહેવાય છે. ભોજનના પ્રદાનની ક્રિયા ચાલુ ન થયે, કોઈ પણ આહારલંપટ સાધુ, આહાર આદિના લોભથી તે તે શ્રમણ આદિના ભક્તગૃહસ્થની આગળ તે તે શાક્ય આદિના ભક્ત તરીકે પોતાને ઓળખાવે છે. નિર્ઞન્ય, શાક્ય, (બૌદ્ધ) તાપસ્ય, ગેરૂક (પરિવાજક) અને આજીવક(ગોશાળાના મતના અનુયાયી)ના રૂપથી પાંચ પ્રકારના શ્રમણો છે.

૦ ચિકિત્સાપિંડ-ઉલ્ટી કરાવવી-ઝાડા કરાવવા, વસ્તિકર્મ-ગુદાદ્વારા પીચકારી મારવી, વગેરે કરાવનાર, અથવા ઔષધ આદિનું સૂચન કરનારને ભિક્ષા અર્થે જે પિંડ, તે ‘ચિકિત્સાપિંડ.’ ઔષધની વિધિ તથા વૈદને જણાવવારૂપે સૂક્ષ્મ અને સ્વયં-પોતે ચિકિત્સા કરવારૂપે બાહર ચિકિત્સાપિંડ કહેવાય છે. વળી બીજા કોઈ કારણથી ભિક્ષા માટે ગૃહમાં પ્રવિષ્ટ થયા બાદ, પોતાના વ્યાધિના પ્રતિકારનો ઉપાય પૂછાયે છતે’ ‘મને પણ એક વખત આવો રોગ થયો હતો, જે અમુક ઔષધથી શમી ગયો હતો.’ આ પ્રમાણે બોલનાર સાધુદ્વારા ઔષધ કરવાના અભિપ્રાયનું ઉત્પાદન હોવાથી ઔષધનું સૂચન કરેલું થાય છે. માટે સૂક્ષ્મ અને બાહર તો પ્રસિદ્ધ જ છે.

૦ કોષપિંડ-વિદ્યા અને તપના પ્રભાવને જણાવી, રાત્રની પૂજા વગેરે જણાવી અને કોષનું ફળ શાપ આદિ જણાવી ભિક્ષાને મેળવનારને આ દોષ લાગે છે.

૦ માનપિંડ-સાધુઓની સમક્ષ પ્રતિજ્ઞા કરે કે-‘ત્યારે જ હું લગ્નિધવાળો, કે જ્યારે તમેને સરસ આહાર અમુક ઘરેથી લાવીને આપું.’-આમ કહીને ગૃહસ્થને જ્યારે વિઠંબનામાં મૂકીને અહણુ કરે છે, ત્યારે આ દોષ લાગે છે.

૦ માયાપિંડ-વેષપરિવર્તન આદિ કરીને ગૃહસ્થને ઠગવાપૂર્વક મેળવેલો આહાર, એ ‘માયાપિંડ’ કહેવાય છે.

૦ લોભપિંડ-આજે ‘હું સિંહકેસરિયા લાડું, ઘેબર વગેરેને અહણુ ઠરીશ.’-આવી બુદ્ધિથી બીજું જે વાલ-ચણા આદિને મળતું છે. તેને અહણુ કરતો નથી પરંતુ તે જ ઇષ્ટને મેળવે છે, તે ‘લોભપિંડ’ કહેવાય છે. અથવા પહેલાં તથાપ્રકરની બુદ્ધિ નહિ હોવા છતાં ભાવતું મળતું ઘણું લાપસી આદિ કલ્યાણકારી છે, એમ કરીને જે અહણુ કરે છે, તે ‘લોભપિંડ’ કહેવાય છે.

૦ સંસ્વતપિંડ-પૂર્વસંબંધી સંસ્તવ (પરિચય)-માતા-પિતા-ભાઈ-ગહેન આદિનો સંબંધ બતાવવો. પશ્ચાત્સંબંધી સંસ્તવ-પાછળથી બંધાયેલાં સાસુ-સસરા-પુત્ર-પત્ની આદિનો સંબંધ દર્શાવવો; દાતાર સ્ત્રી અને પુરુષની ઉંમર જોઈ, એને અનુરૂપ માતા-પિતા, સાસુ-સસરા, પુત્ર-પત્ની આદિનો સંબંધ બતાવીને, જેમ કે-તમારા જેવી મારી માતા

હતી-તમારા જેવી મારી સાસુ હતી-એમ સંબંધ બતાવીને વાત કરે અને આહાર મેળવે. હાતારની પ્રશંસા કરીને સારા આહાર-પાણી મેળવવા તે વચનસંસ્તવથી પ્રાપ્તપિંડ, એ 'સંસ્તવપિંડ' છે.

૦ વિદ્યાપિંડ-વિદ્યાવડે દેવની સાધના કરીને જ્યારે આહારનું ગ્રહણ કરે છે, ત્યારે 'વિદ્યાપિંડ': અથવા વિદ્યા ભણાવીને ભોજન આદિ ગૃહસ્થ પાસેથી જ્યારે ગ્રહણ કરે છે, ત્યારે 'વિદ્યાપિંડ' કહેવાય છે.

૦ મંત્રપિંડ-મંત્રવડે પ્રાપ્ત કરેલ પિંડ, એ 'મંત્રપિંડ' કહેવાય છે. જો કે પાદલિપ્ત-સૂરિ મહારાજ મુરૂંડ રાજા પ્રત્યે મંત્રપ્રયોગના કસ્તારા થયા હતા, પરંતુ ત્યાં કોઈ પણ દોષ નથી, કારણ કે-તે આચાર્યમહારાજ તે રાજા પ્રત્યે ઉપકારી હતા. આ પ્રમાણે સંધ આદિના પ્રયોજનથી મંત્રપ્રયોગ કરવામાં દોષ નથી, પરંતુ દક્ષા બિજ્ઞા માટે જ મંત્રપ્રયોગ કરવામાં દોષ છે.

૦ ચૂર્ણપિંડ-વશીકરણ આદિ માટે અંજન આદિના ચૂર્ણના પ્રયોગથી પ્રાપ્ત કરેલ પિંડ, એ 'ચૂર્ણપિંડ' કહેવાય છે.

૦ યોગપિંડ-જ્યારે મુગ્ધ લોકોની આગળ સૌશાગ્ય આદિ કારક વિલેપનપૂર્વક, રાજાને વશીકરણ આદિ નિમિત્તે તિલકદ્વારા જાગ-સ્થળમાર્ગનું ઉલ્લંઘન સુસગ-દુર્ભંગની વિધિનો ઉપદેશ કરીને આહારનું ગ્રહણ કરે છે, ત્યારે 'યોગપિંડદોષ' કહેવાય છે.

૦ મૂળકર્મપિંડ-પુત્ર આદિના જન્મદોષના નિવારણ માટે અને મધા-જ્યેષ્ઠા-અશ્વેષા-મૂળ આદિ નક્ષત્રની શાન્તિ માટે, મૂળ એટલે વનસ્પતિના અવયવભૂત મૂળિયાઓથી સ્નાનનો ઉપદેશ કરીને આહાર આદિ ગ્રહણ કરે છે, ત્યારે આ દોષ લાગે છે. આ પ્રમાણે ઉપાર્જના-ઉત્પાદના દોષો વર્ણિત થયા.

### ગ્રહણૈષણાનાં દશ દોષો.

૦ શંકિતદોષ-ભોજન-પાન આદિમાં જે કલ્પનીય-અકલ્પનીય ધર્મવિપચવાળી શંકા જેમ કે-અમે જાણી શકતા નથી કે-આ શું ઉદ્ભવ આદિ દોષથી યુક્ત છે કે નહિ? આવા આશંકાના સ્થાનભૂત કલ્પનીયના નિશ્ચય નહિ થયે, આપનારીને નિપેદ્ય કરે કે- 'મને આવું કલ્પતું નથી.'

૦ અક્ષિતદોષ-અગ્નિ પૃથિવી ખરડાયેલ અક્ષિત કહેવાય છે. તે પૃથિવી-પાણી-વનસ્પતિક્ષયથી ખરડાયેલ અને અગ્નિથી ખરડાયેલના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. અગ્નિપદ્ધતી ચરણી આદિ અને દુર્ગંધવાળી વસ્તુ ગ્રહણ કરાય છે.

૦ નિશ્ચિપ્તદોષ-અગ્નિ ઉપર સ્થાપન કરેલા અન્ન આદિ.

૦ પિહિતદોષ-પાણીના ઘડાથી, પેષણી(ધંટી)-ખરલ-દળવાનું કોઈ પણ સાધનથી, પીઠક (પાટિયા વગેરેથી), શિલાપુત્રક, વાટરાનો નાનો પત્થરથી, માટીના લેપ આદિથી,

અથવા કોઈ એક લાખ-મીણ આદિથી ઢાંકેલ કે લંપિત હોતું ઉઘાડીને, દાતા, શ્રમણ માટે જ્યારે આપે, ત્યારે તેના ગ્રહણમાં આ દોષ લાગે છે.

૦ સંહૃતદોષ-સચિત્ત અથવા અચિત્ત વસ્તુરૂપ ભાજન હોય તેમાંથી બીજા સચિત્ત વસ્તુવાળા ભાજનમાં નાંખી, સાધુને ખપી શકે એવા અશનાદિ આપે, તે તદ્દનાનુચિત હોઈ 'સંહૃતદોષ' લાગે.

૦ હાયકદોષ-ખાળ (આઠ વર્ષની અંદરની ઉંમરવાળો ખાળો), વૃદ્ધ (૧૦ કે ૭૦ વર્ષની ઉંમરવાળો વૃદ્ધ), મત્ત (દારૂ પીધેલો), ઉન્મત્ત (ભૂત આદિના વળગારથી ઉન્મત્ત અથવા સંગ્રામના વિજયથી અભિમાની), ગ્રહગૃહીત (શનૈશ્વરાદિ ગ્રહથી પકડાયેલો), વેપમાન (જેનું શરીર ધ્રુજતું હોય તે), જ્વરિત (તાવવાળો), અંધ (આંધળો), પ્રગલ્ભિત (જેને ગળતો કોઠ વગેરે આમરીનો રોગ થયો હોય તે), આરૂઢપાદુકા (જેણે પગમાં પાદુકા-બેઠાં પહેર્યાં હોય તે), વગેરે આદીશ પ્રકારના દાતા રોના હાથથી ભિક્ષા આદિનું ગ્રહણ, એ 'હાયકદોષ' કહેવાય છે.

૦ ઉન્મિશ્રદોષ-અશન, પાન, ખાદિમ, સ્વાદિમ આદિ આહાર; બર્ધ, શુલાખ આદિ પુષ્પોથી અથવા બીજા-લીલી વનસ્પતિ આદિથી મિશ્રિત, સાધુઓને અકલ્પનિક આહારને આપનારને, 'મને કલ્પતું નથી'-એમ સાધુએ કહેવું બેઠાંએ, જો ન કહે તો આ દોષ લાગે છે.

૦ અપરિણ્ણતદોષ-રૂપાન્તરને નહિ પામેલ (અચિત્ત ન થયેલું) કે ગ્રહણયોગ્ય ન થયેલું અપરિણ્ણત બે પ્રકારનું છે. દ્રવ્ય અને ભાવમાં પ્રત્યેક દાતા અને ગ્રાહકના સંબંધથી બે પ્રકારો છે. દૂધપણમાંથી પરિષ્કૃત, દધિપણને પામેલ પરિણ્ણત કહેવાય છે; અથવા દૂધ પણમાં અવસ્થિત અપરિણ્ણત કહેવાય છે. ભાવવિષયવાળું તો બંને પુરુષોને હોય છે, એમ ટીકામાં કથિત બણો.) જેમ દૂધ દૂધપણમાં જ રહેલ, દધિપણને નહિ પામેલ. અશનાદિ વસ્તુ બેથી અધિક માલિકની હોય, તેમાંથી એક સાધુને આપવાની ઇચ્છાવાળો હોય પણ બીજાની ઇચ્છા જો ન હોય, તો તે પ્રહસ્થદાતા ભાવ અપરિણ્ણત કહેવાય. અશનાદિ વહોરતી વખતે સંઘાટક સાધુમાંથી એક સાધુને વસ્તુ અચિત્ત-કલ્પ્ય લાગે છે, બીજા સાધુને વસ્તુ અચિત્ત-અકલ્પ્ય લાગે છે. તે સાધુ ગ્રાહકભાવ અપરિણ્ણત કહેવાય.

૦ લિપ્તદોષ-જે અશનાદિથી હાથ, પાત્રું ખરડાય તે. દહીં, દૂધ આદિ લિપ્તદ્રવ્ય કહેવાય. (ખરડાયેલું ભાજન, ખરડાયેલો હાથ, સાવશેષ દ્રવ્ય) ચારેય બાજુથી ચીકણી માટીથી ખરડાયેલ, નિર્લિપ્ત દ્રવ્ય આદિથી ખરડાયેલ લિપ્ત કહેવાય છે, કે જેથી સાધુને દોષ લાગે છે.

૦ છર્દિતદોષ-અપાતા અન્ન આદિનું પૃથ્વીકાય આદિમાં પડવું, તે છર્દિત કહેવાય છે. સાધુને વહોરાવતી વખતે જો દાતારના હાથમાંથી જમીન ઉપર છાંટા પડે અથવા વહોરાવાની ચીજ ઢળે, તો છર્દિતદોષ લાગે. પડેલું તે દ્રવ્ય કદાચ સચિત્તમાં પડે, કદાચ અચિત્તમાં કે મિશ્રમાં પડે, તેથી પડેલા સચિત્ત-અચિત્ત-મિશ્રદ્રવ્યો, કે જે આધારરૂપ અને આધેયરૂપ હોય છે, તેના સંયોગથી ચાર ભાંગાઓ થાય છે. આ સંબંધી સઘળા ભાંગાઓમાં ભોજન આદિનું ગ્રહણ પ્રતિષિદ્ધ છે, એમ એપણાનાં દશ દોષો સમાપ્ત થાય છે.

## સંયોજનાનાં પાંચ દોષો.

સંયોજના એટલે લોજન આદિનું ગુણાન્તરનું ઉત્પાદક દ્રવ્યાન્તરની સાથે સમવું. તે સંયોજના, અતિબહુક, અંગાર, ધૂમ અને નિષ્કારણરૂપે પાંચ પ્રકારનાં છે. (સંયોજના બે પ્રકારની છે. ૧-દ્રવ્યવિષયવાળી અને ૨-સાવિષયવાળી. દ્રવ્યસંયોજના બાહ્ય અને આંતરિક છે. જ્યારે સિક્ષા માટે જતો, દૂધ આદિને ખાંડ વગેરેની સાથે રસની આમુક્તિથી સંયુક્ત કરે છે, ત્યારે બાહ્યસંયોજના : જ્યારે ઉપાશ્રયમાં આવીને લોજનવેળાએ પાત્રમાં, કોળિયામાં કે મુખમાં સંયુક્ત કરે છે, ત્યારે અણ્યંતરસંયોજના. આ પ્રમાણે ચતાં આત્મામાં જ્ઞાનાવરણીય આદિ કર્મ સંયુક્ત કરાવે છે, દીર્ઘંતર સંસારથી દુઃખનો સંયોગ કરાવે છે.)

૦ સંયોજના-લોભથી મંડક (રોટલી આદિ) આદિનું બીજા દ્રવ્યરૂપ ખાંડ-ધી આદિની સાથે રસવિશેષના ઉત્પાદન માટે વસતિની બહાર કે અંદર જોડાણ કરે, તે સંયોજના.

૦ અતિબહુકદોષ-જેટલા પ્રમાણથી ધૈર્ય, શરીરાદિ બગ અને સંયમના યોગો સીધાતા ન થાય, તેટલા આહારનું પ્રમાણ જણવું. તેનાથી અધિક આહાર તો ઉટ્ટી માટે, મૃત્યુ-માટે કે વ્યાધિ માટે થાય. તે 'અતિબહુકદોષ' જણવો.

૦ અંગારદોષ-સ્વાદિષ્ટ અન્નની કે તેના દાતારની પ્રશંસા કરતો જે આશેગે છે, તે રાગરૂપી આગથી ચારિત્રરૂપી ઇંધન(લાકડાં વગેરે)ને અંગારકારી હોઈ 'અંગારદોષ' કહેવાય છે.

૦ ધૂમદોષ-તે આહાર કે દાતાની નિંદા કરતો ચારિત્રરૂપી ઇંધનને બાળતો ધૂમકારી હોઈ 'ધૂમદોષ' છે.

૦ કારણસાવદે.પ-લોજનના છ કારણોના અભાવમાં ખાનારને કારણસાવદે.પ લાગે છે.

## લોજનનાં છ કારણો.

(૧) વેદના-શુધાવેદનીયના ઉદયથી જો ભૂખ મૂડન ન થાય, તો આધુ આહાર કરી શકે.

(૨) વૈયાવૃત્ય-શરીરમાં અશક્તિના કારણે આચાર્યાદિનું જો વૈયાવૃત્ય-શક્તિ ન થઈ શકતી હોય, તો તે ભક્તિ માટે આહાર કરે.

(૩) ઈર્યામિતિ-આંખોનું તેજ જો મંદ પડ્યું હોય અને તેથી ઈર્યામિતિનું પાલન ન થઈ શકતું હોય, તો તે માટે આહાર કરે.

(૪) સંયમ-શરીરસામર્થ્યના અભાવે જો પરિવેહણા-પ્રામાર્જના આદિ ચારિત્રની ક્રિયાઓ સારી રીતે કરી શકાતી ન હોય, તો તે સંયમની ક્રિયાઓ માટે આહાર કરે.

(૫) પ્રાણરક્ષણ-આહારના અભાવે જો પ્રાણ જવાનો અંભવ લાગે, તો પ્રાણોની રક્ષા માટે આહાર કરે.

(૬) ધર્મધ્યાન-આર્ત-શૈદ્રધ્યાનના પરિહારપૂર્વક જો ધર્મધ્યાન કરવા માટે આહારનો ટેકાની જરૂર લાગે, તો આહાર કરે. આવી રીતે લોજનનાં છ કારણો છે. તેથી આ

પ્રમાણે નામ લઈને સંક્ષેપથી આ દોષોનું વર્ણન કરેલ છે, પરંતુ વિસ્તારથી તો પિંડ-વિશુદ્ધિ આદિ ગ્રંથોથી જાણવું. આ પ્રમાણે વસતિ આદિના નિમિત્તજન્ય દોષો પણ જાણવાં.

અથ સમિતિમાહ—

સાધ્વાચરણે શાસ્ત્રોદિતવિધિના સમ્યક્પ્રવૃત્તિસ્સમિતિઃ, સા ચેર્યાદિરૂપા પશ્ચવિધા પૂર્વમેવોક્તા વેદિતવ્યા ॥ સૂત્ર-૩ ॥

સાધ્વાચરણ ઇતિ । સાધુયોગ્ય આચરણેઽર્હેત્પ્રવચનાનુસારેણ પ્રશસ્તા પ્રવૃત્તિસ્સમિતિઃ । ગમને સમ્યક્ સત્ત્વપરિહારતઃ પ્રવૃત્તિરોર્યાસમિતિઃ, નિરવધવચનપ્રવૃત્તિર્માષાસમિતિઃ, દ્વિચત્વારિંશદોષવર્જનેન મક્તાદિગ્રહણે પ્રવૃત્તિરેષણાસમિતિઃ, આસનસંસ્તારકપીઠફલકવલ્લપાત્રદણ્ડાદિકં ચક્ષુષા નિરીક્ષ્ય પ્રતિ-લિખ્ય સમ્યગુપયોગપૂર્વં રજોહરણાદિના યદગૃહ્ણીયાત્ યચ્ચ નિરીક્ષિતપ્રતિલેખિતમૂમૌ નિક્ષિપેત્સાઽઽદાન-નિક્ષેપણાસમિતિઃ, પુરીષપ્રસ્રવણનિષ્ઠીવનશ્લેષ્મશરીરમલાનુપકારિવસનાન્નપાનાદીનાં જન્તુરહિતસ્થળિઢલે ઉપયોગપૂર્વકં પરિત્યજ્જનં પરિષ્ઠાપનાસમિતિરિતિ પશ્ચ સમિતયઃ પૂર્વમેવ સંવરનિરૂપણે પ્રદર્શિતા ઇત્યા-શયેનોક્તં પૂર્વમેવોક્તા ઇતિ ॥

સમિતિનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“સાધુના આચારમાં શાસ્ત્રકથિત વિધિથી સારી પ્રવૃત્તિ, એ ‘સમિતિ’ કહેવાય છે : અને તે સમિતિ ઈયાં આદિ રૂપ પાંચ પ્રકારની પહેલાં જ કહેલી જાણવી.”

વિવેચન—સાધુને યોગ્ય આચરણમાં જિનેન્દ્રપ્રવચનના અનુસારે પ્રશસ્ત પ્રવૃત્તિ, એ ‘સમિતિ,’ ગમનમાં સમ્યગ્ એટલે જીવેના પરિહારપૂર્વક પ્રવૃત્તિ, એ ઈયાંસમિતિ,’ નિરવધ વચનમાં પ્રવૃત્તિ, એ ‘ભાષાસમિતિ’ અને જેતાલીશ દોષોના વર્જનપૂર્વક લોજન આદિના ગ્રહણમાં પ્રવૃત્તિ, એ ‘એષણાસમિતિ.’ આસન—સંતારો—પાટ—પાટલા—પાટિયા—વસ્ત્ર—પાત્ર—દંડ આદિને આંખથી જોઈને, પડિલેહણ કરી, સમ્યગ્ એટલે ઉપયોગપૂર્વક રજો-હરણ આદિથી પૂંજીને જે ગ્રહણ કરે અને જોયેલી અને પૂંજેલી જમીન ઉપર મૂકે, તે ‘આદાનનિક્ષેપણાસમિતિ.’ વડીશંકા, લઘુશંકા, શુકં, કંક, શરીરનો મલ, અનુપકારી (અનુ-પયોગી—અકલ્પ્ય) વસ્ત્ર—અન્ન—પાન આદિનો જંતુ વગરની જગ્યામાં ઉપયોગપૂર્વકનો પરિત્યાગ, એ ‘પરિષ્ઠાપનિકાસમિતિ.’ એમ પાંચ સમિતિઓ પહેલાં જ સંવરના નિરૂપણમાં પ્રદર્શિત કરેલ છે.

અથ માવનામાહ્યાતિ—

ધર્માર્થચિત્તસ્થિરીકરણહેતુર્વિચારો માવના । દ્વાદશવિધા સા ચેત્યમ્ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

ધર્માર્થમિતિ । માવ્યતેઽનયેતિ માવેના, અમ્યાસક્રિયા, સા ચાવ્યવચ્છિન્નપૂર્વપૂર્વતરસંસ્કારસ્ય

૧. મુખ્યતઃ માવના પશ્ચવિધા દર્શનજ્ઞાનચારિત્રતપોવૈરાગ્યમેદાત્ તત્ત્વ તીર્થકૃતા પ્રવનસ્ય પ્રાવચ-



પુનસ્તદનુષ્ઠાનરૂપા, આત્મગુણઃ જ્ઞાનજા જ્ઞાનહેતુશ્ચ દૃષ્ટાનુભૂતશ્રુતેષ્વર્થેષુ સ્મૃતિપ્રત્યભિજ્ઞાનકાર્યોન્નોય-  
માનાં ચ, ધારણાત્મક્રમતિવિશેષરૂપૈવેયં યદા ધર્માર્થં ચિત્તસ્થિરતાયાં કારણં ભવતિ તદા સા ભાવનોચ્યત  
इत्याशयेनोक्तं ધર્માર્થં ચિત્તસ્થિરીકરણહેતુરિતિ, તથાચ જ્ઞાનદર્શનચારિત્રતપોવૈરાગ્યાદિષુ ચિત્તસ્થૈર્યાય  
યો વિચારસ્સા ભાવનેત્યર્થઃ । તસ્યા મેદા અનિત્યાદિરૂપા દ્વાદશવિધાઃ પૂર્વમેવ સંવરે પ્રોક્તાઃ પરન્તુ  
પ્રત્યેકં સ્વરૂપાણિ ન દર્શિતાનીતિ તત્ત્વરૂપાણિ દર્શયિતું પ્રતિજાનીતે દ્વાદશવિધેતિ ॥

### ભાવનાનું કંથન.

ભાવાર્થ-“ધર્મપુરુષાર્થ માટે ચિત્તના સ્થિરીકરણમાં હેતુભૂત વિચાર, એ ‘ભાવના’ :  
અને તે બાર પ્રકારની ભાવના આ પ્રકારે છે.”

વિવેચન-જેનાવડે ભાવિત થાય, તે ‘ભાવના.’ (મુખ્યત્વે ભાવના દર્શન-જ્ઞાન-ચારિત્ર-  
તપ-વૈરાગ્યના સેદ્ધી પાંચ પ્રકારની છે. ત્યાં તીર્થકરોના, પ્રવચનના, પ્રાવચનિકો-  
આચાર્ય આદિના. અતિશયવંત, કેવલી, મનઃપર્યવવાળા-અવધિવાળા, ઔદપૂર્વવેત્તાઓના સામે  
જવું-નમવું, દર્શન, ગુણકીર્તન, સંપૂર્ણ, સ્તવન વગેરે ક્રિયાઓદ્વારા દર્શનભાવના. ભવાતી  
આ ભાવનાથી દર્શનશુદ્ધિ થાય છે. (૧) જૈનેન્દ્રજ્ઞાન, પ્રવચન (શ્રુત) યથાર્થ સકલ પદ્ધર્થોનું  
પ્રકાશક છે, જેથી આ જ જિનશાસનમાં સારી રીતે સંપૂર્ણ-સત્ય બાણવાયોગ્ય શ્રવ-અશ્રવ  
આદિ નવ તરવોનું પરિજ્ઞાન જોયેલું છે, તેમજ પરમાર્થરૂપ મોક્ષનામક કાર્ય છે. સમ્ય-  
ગ્દર્શન-જ્ઞાન-ચારિત્રો કરણ છે. સમ્યગ્દર્શન આદિને અનુષ્ઠાતા સાધુ કારક છે. મોક્ષની  
પ્રાપ્તિરૂપ ક્રિયાસિદ્ધિ જોયેલી છે, બીજા શાસનમાં નહિ. આવી ભાવના ભાવનારને ‘જ્ઞાન-  
ભાવના.’ આ ભાવનાથી નિત્ય ગુરુકુલવાસ થાય છે. ચારિત્રભાવના પહેલાં જ ટીકાકારે  
પ્રદર્શિત કરેલ છે.

૦ ક્યા નીવી આદિ તપવડે મારો દિવસ ધન્ય બને ? ક્યો તપ હું કરવા સમર્થ  
હું ? ક્યો તપ દ્રવ્ય આદિ હોયે છતે નિર્વાહયોગ્ય થઈ શકે ? આમ વિચારવું, તે ‘તપો-  
ભાવના.’ વૈરાગ્યભાવના બાર પ્રકારની છે. તે ગ્રંથકાર હમણાં દર્શાવી રહ્યા છે.) ભાવના એટલે  
અભ્યાસક્રિયા : અને તે અભ્યાસક્રિયા, અવિચિન્ન (સતત) પૂર્વપૂર્વતર સંસ્કારયાળાની

નિકાનામાચાર્યાદીનામતિશાયિના કેવલિમનઃપર્યવાવધિમન્ચતુર્દગપૂર્વવિદા અભિગમનનમનદર્શનકીર્તનસમ્પૂર્ણ-  
સ્તવનાદિભિર્દર્શનભાવના, માલ્યમાનયાનયા દર્શનશુદ્ધિર્મવતિ । મૌનીન્દ્ર જ્ઞાનં પ્રવચનં યથાવરિથતાશેપપદાર્થ-  
વિર્ભાવકં યત્ત્વેવ પ્રવચને સમ્યક્ જાતવ્યજીવાજીવાદિનવતત્ત્વપરિજ્ઞાનં દૃષ્ટં તથા પરમાર્થરૂપ મોક્ષાસ્થં કાર્યમ્,  
કરણં સમ્યગ્દર્શનજ્ઞાનચારિત્રાણિ, કારકઃ સમ્યગ્દર્શનાચનુષ્ઠાતા સાધુઃ, ક્રિયા સિદ્ધિશ્ચ મોક્ષાવાપ્તિલક્ષણા  
દૃષ્ટા નાન્યગ્રેવં ભાવયતો જ્ઞાનભાવના, અનયા નિત્યં ગુરુકુલવાસો ભવતિ ચારિત્રભાવના પૂર્વમેવ ટીકાકૃતા  
પ્રદર્શિતા । કેન નિર્વિકૃત્યાદિના તપસા મમ દિવસોઽવન્ધ્યો મવેત્ કતરદ્વા તપોઽહં વિધાતું પ્રયુઃ, કતરન્ચ  
તપઃ કસ્મિન્ દ્રવ્યાદૌ મમ નિર્વહતિ ઇતિ ભાવનોયં, इत्यादिरूपेण તપસિ ભાવના । વૈરાગ્યભાવના ચ  
દ્વાદશવિધા ગ્રંથકૃતા સમ્પ્રતિ પ્રદર્શ્યત ઇતિ ॥

ફરીથી તે અભ્યાસના અનુષ્ઠાનરૂપ, આત્માના ગુણભૂત, જ્ઞાનઞ્જ્ય (અપાયનામક જ્ઞાનના કાર્ય-રૂપ) અને જ્ઞાનનો હેતુ. (શ્રુતજ્ઞાનનું કારણ) જોયેલા, અનુભવેલા, સાંભળેલા પદાર્થોમાં સ્મરણ અને પ્રત્યક્ષિજ્ઞાનરૂપ (સંસ્કારની જગૃતિ થવાથી ઉત્પન્ન થતું અનુભવ કરેલા પદાર્થ-રૂપ વિષયવાળું : અને 'તે' એવા આકારવાળું જ્ઞાન, તે સ્મરણ અનુભવ : અને સ્મરણરૂપ જો કારણોદ્ધારા ઉત્પન્ન થયેલું ભૂત અને વર્તમાનકાળની એકતાની સંકલના કરનારું 'તે આ' આકારવાળું જ્ઞાન, તે 'પ્રત્યક્ષિજ્ઞાન,' તે રૂપ) કાર્યોથી વિચારાતી, ધારણારૂપ જાતિ-વિશેષરૂપ જ, આ ધારણા જ્યારે ધર્મ માટે ચિત્તની સ્થિરતામાં કારણ થાય છે, ત્યારે તે ભાવના કહેવાય છે. આવા આશયથી કહ્યું છે કે-‘ધર્મધર્મચિત્તસ્થિરીકરણહેતુઃ’ ઇતિ. તથાજ જ્ઞાન-દર્શન-આશિષ-તપ-વૈરાગ્ય વગેરેમાં ચિત્તની સ્થિરતા માટે જે વિચાર, તે ‘ભાવના,’ એવું રહ્યું છે. તે ભાવનાના અનિત્યત્વ આદિ રૂપ બાર પ્રકારના ભેદો પહેલાં સંવર પ્રકરણમાં કહેલા છે. પરંતુ તે દરેકના સ્વરૂપો દર્શાવ્યા ન હતા, માટે તેના સ્વરૂપો દર્શાવવા માટે પ્રતિજ્ઞા કરે છે કે-‘તે ભાવના બાર પ્રકારની આ પ્રમાણે છે.’

તત્રાદાવનિત્યભાવનામાહ—

બાહ્યામ્યન્તરનિઃખિલપદાર્થેષ્વનિત્યત્વચિન્તનમનિત્યભાવના । અનયા ચૈવાં સંયોગ આસ-ક્તિર્વિપ્રયોગે ચ દુઃસ્વમપિ પુરુષસ્ય ન સ્યાત્ ॥ સૂત્ર-૫ ॥

બાહ્યેતિ । બાહ્યેષુ શય્યાઽસનવસ્ત્રોપધિષુ પ્રતિદિવસમિમે રજસા વિપરિણમ્યમાનાસ્સર્વપ્રકારેણ સ્વાં સન્નિવેશાવસ્થાં વિહાય વિશરારુતાં પ્રતિપદ્યન્તે, આમ્યન્તરં શરીરદ્રવ્યં જીવપ્રદેશૈર્ગ્યાપ્તવાત્, હદ-મપિ જન્મનઃ પ્રમૃતિ પૂર્વપૂર્વાવસ્થાં જહદુત્તરોત્તગવસ્થામાસ્કન્દત્પ્રતિક્ષણમન્યાન્યરૂપેણ ચ ભવઞ્જરાજર્જિ-તાશેવાવયવં પુદ્ગલજાલવિરચનમાત્રં પર્યન્તે પરિત્યક્તસન્નિવેશવિશેષં વિગીર્યતે, નિરીક્ષ્યતે હિ ભવે યત્પ્રા-તરસ્તિ ન તન્મધ્યાહે યચ્ચ મધ્યાહે ન તન્નિશીથિન્યામત એવ વૃદ્ધાસ્સચેતનમચેતનમપ્યશેષમુશન્ત્યુપાદા-નિત્યધર્મક્રમિતિ વિચારોઽનિત્યમાવનેત્યર્થઃ, ईदृશમાવનાફલમાન્નિકરોતિ અનયેનિ-અનિત્યમાવનવેત્યર્થઃ, एषामिति, प्राणप्रियाणामपि शरीरशय्यासनवस्त्रादीनां संयोगे आत्मना सम्बन्धे सति आसक्तिरभिषङ्गः, विप्रयोगे-वियोगे सति दुःस्वमपि शरीरं मानस वा पुरुषस्य न स्यान्न भवेदेव नृणां विनाशेन निर्ममत्वादिति भावः ॥

અનિત્યભાવનાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“બાહ્ય-આશયંતર સમસ્ત પદાર્થોમાં અનિત્યત્વનું ચિતન, એ ‘અનિત્ય-ભાવના.’ આ ભાવનાથી, આ પદાર્થોના સંયોગમાં આસક્તિ અને વિયોગમાં દુઃખ પણ પુરુષને ન થાય.”

વિવેચન—બાહ્ય એટલે શય્યા, આસન, વસ્ત્ર ઔધિક (જે સર્વદા ધારણ કરવામાં આવે તે ઉપધિ) ઔપગ્રહિક (જે કારણપ્રસંગે સંયમના નિર્વાહ માટે શ્રદ્ધા કરાય તે ઉપધિ)

વગેરેમાં હું મેંશાં રજ (ધૂળ-મેલ) આદિથી વિપરિણામ થવાથી, આ પદાર્થોં સર્વ પ્રકારે પોતાની આકારરૂપ અવસ્થાને છોડી વિનશ્વરતાને પામે છે. આશ્ચર્યંતર, એ શરીરરૂપી દ્રવ્ય છે, કેમ કે-જીવના પ્રદેશોથી વ્યાપ્ત છે. આ શરીર પણ જન્મથી માંડી જીવની જીવની અવસ્થાને પ્રાપ્ત થતું, ક્ષણે ક્ષણે જીવે જીવે રૂપે થતું, જરાથી જજ્જરિત સઘળા અવયવવાળું, પુદ્ગલમલ ભાત્ર રચનાવાળું અને રચનાવિશેષને છોડનારું વિશીર્ણુ થાય છે. ખરેખર, દેખાય છે કે-સંસારમાં જે સવારમાં હોય છે, તે બપોરના હોતું નથી અને જે બપોરના હોય છે, તે રાત્રિમાં નથી દેખાતું. એથી જ વૃદ્ધપુરુષો 'સચેતન-અચેતન પણ સમસ્ત વસ્તુને ઉત્પત્તિ-વિનાશધર્મવાળી માને છે.' આવો વિચાર, એ 'અનિત્યભાવના'-એમ રહસ્ય છે. આવી ભાવનાનું ફળ પ્રગટ કરે છે કે-આ અનિત્યભાવનાથી આ પ્રાણપ્યારા પણ શરીર-શર્યા-વસ્ત્ર આદિના સંયોગમાં આત્માની સાથે સંબંધ થવા છતાં, આસક્તિ (લીન-ભાવ) તથા વિયોગ હોયે છતે શારીરિક કે માનસિક દુઃખ પણ ભાવનાવાળા પુરુષને ન જ થાય ! કેમ કે-તૃષ્ણાનો વિનાશ થવાથી મમત્વનો અભાવ થાય છે.

અશરણભાવનામાહ—

જન્મજરામરણાદિજન્યદુઃસ્વપરિવેષ્ટિતસ્ય જન્તોસ્સંસારે ક્વાપિ અર્હચ્છાસનાતિરિક્તં  
કિમપિ શરણં ન વિદ્યતે इति भावनाऽशरणभावना । एवं भावयतस्सांસારिकेषु भावेषु  
वैराग्यं समुत्पद्येत ॥ सूत्र-६ ॥

જન્મેતિ । પિતૃમાતૃભ્રાતૃદયિતાતનયાદિપરિવેષ્ટિતસ્થાપરિવેષ્ટિતસ્ય વા ત્રૈલોક્યવિધ્વંસનપટિષ્ઠ-  
સામર્થ્યસ્થાસામર્થ્યસ્ય વા મંત્રતંત્રાદિક્રિયાસુદૃઢસ્યાનિદૃઢસ્યા વા નાનાશાસ્ત્રકૃતપરિશ્રમસ્યાપરિશ્રમસ્ય  
વા જન્તુમાત્રસ્ય જન્મજરામરણાદિજન્યદુઃસ્વપરિવેષ્ટિતત્વેન દુઃસ્વદાવાગ્નિજ્વલજ્વાલાકારાલકરમ્બિતે-  
સ્મિન્ સંસારે શરણં મયાપહારિસ્થાનમર્હચ્છાસનાતિરિક્તં કિમપિ ન વિદ્યતે इत्येवं पर्यालोचनमशरण-  
भावनेत्यर्थः, तथा चिन्तयतो लाममाह एवं भावयत इति, अशरणमयात्सांसारिकपदार्थजातेषु प्रीत्य-  
भावेन वैराग्यं जायते, जन्मजरामरणमयाक्रान्तानाञ्चार्हच्छासनोक्तविधेरेव प्रकृष्टशरणत्वाज्ज्ञानदर्शन-  
चरणलक्षणे तद्विधौ प्रवर्तते इति भावः ॥

અશરણુ ભાવનાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“જન્મ-જરા-મરણ વગેરેથી જન્ય દુઃખોથી વીંટાયેલા પ્રાણિને સંસારમાં કયાંય પણ જૈનશાસન સિવાય કોઈ પણ શરણુ વિદ્યમાન નથી. આવી ભાવના, એ ‘અશરણુ-ભાવના.’ આવી ભાવના ભાવનારને સાંસારિક ભાવોમાં વૈરાગ્ય ઉત્પન્ન થાય !”

વિવેચન-પિતા-માતા-ભાઈ-પુત્રી-પુત્ર આદિ પરિવારથી વીંટાયેલ કે નહિ વીંટાયેલ, ત્રૈલોક્યના વિનાશમાં પટિષ્ઠ સામર્થ્યવાળો કે અસામર્થ્યવાળો હોય, મંત્ર-તાંત્ર આદિ ક્રિયામાં સુદૃઢ કે અસુદૃઢ હોય, અનેક શાસ્ત્રવિષયક પરિશ્રમવાળો હોય કે પરિશ્રમવાળો ન હોય, જંતુ માત્રને જન્મ-જરા-મરણ આદિ જન્ય દુઃખોથી વીંટાયેલ હોઈ દુઃખોરૂપી દાવાનળની

જળાતી જ્વાળાઓથી વિકરાળ આ સંસારમાં શરણુ એટલે લાયતું અપહરણુ કરનારું સ્થાન, જૈનશાસન સિવાય બીજુ કોઈ વિદ્યમાન નથી. આવી પર્યાલોચના, એ ‘અશરણુભાવના’ કહેવાય છે. અશરણુભાવનાના ચિંતકને, ‘હું હું મેશાં અશરણુ છું’—આવા હું મેશના લયથી સાંસારિક પદાર્થોના સમુદાયમાં પ્રીતિનો અભાવ થવાથી વૈરાગ્ય થાય છે. જન્મ—જરા—મરણના લયથી ઘેરાયેલાઓને જૈનશાસનવિહિત વિધિતું જ ઉત્કૃષ્ટ શરણુ હોઈ સમ્યગ્દર્શન—જ્ઞાન—આરિત્રરૂપ તે શાસનરૂપ વિધિમાં ભાવના ભાવનાર પ્રવર્તે છે.

સંસારમાવનામાહ—

સંસારે બમ્બ્રમ્યમાણાનાં જનાનાં સર્વ એવ સ્વજનાઃ પરજનાશ્ચેતિ વિચારસ્સંસારમાવના ।  
એવં વિચારયતઃ કેષ્વપિ મમત્વામાવાન્નિર્વિણ્ણસ્ય સંસારપરિહારાય યત્ન ઉદીયાત્ ॥છૂત્ર-૭॥

સંસાર इति । इतश्चेतश्च परिभ्रमणं संसारः, तत्र जीवपुद्गलानां यथायोगं भ्रमणं द्रव्यसंसारः, क्षेत्रसंसारो येषु चतुर्दशरज्ज्वात्मकेषु द्रव्याणां संसरणं सः, नारकतिर्यङ्गनरामरगतिचतुर्विधानुपूर्व्युद-  
याद्भवान्तरसंक्रमणं भवसंसारः, दिवसपक्षमासत्वेयनसंवत्सरादिलक्षणस्य चक्रन्यायेन भ्रमणं काल-  
संसारः, भावसंसारस्तु संसृतिस्वभाव औदयिकादिभावपरिणतिरूपः, तत्र च प्रकृतिस्थित्यनुभागानां  
प्रदेशविषाकानुभवनम्, तथा च कर्मसंबन्धात्ससारी जन्मजरामरणरोगशोकादिप्रस्तत्वेन दुःखस्वभावे  
जन्मान्तरे नरकादेदुःखस्वभावादुःखफले “पुनःपुनर्दुःखसन्तानसन्धानाददुःखानुबन्धिनि सुरनरनैरयिक-  
तिर्यक्सुभगदुर्भगादिविचित्ररूपे सुखलेशाभावादसरे चक्रवर्त्तयैः पुन्येन आभ्यतां जनिजुषामेकद्वित्रिचतुः-  
पञ्चेन्द्रियात्सर्व एव यदा जनकतासम्बन्धेन त्वाम्यादिसम्बन्धेन वा सम्बन्धिनस्तदा स्वजना उच्यन्ते यदा  
च न तेन सम्बन्धेन सम्बन्धिनस्तदा परजना न पुनः सर्वथा स्वजनत्वं परजनत्वं वा नियतं, रागद्वेष-  
मोहाभिभूतत्वेन जन्तूनां नानायोनौ पृथक् पृथक् परिभ्रमणात्, अत एव प्रकृष्टानि दुःखान्यनुभवन्ति  
इत्येवं विधौ विचारः संसारमावनेत्यर्थः, फलमाह एवमिति, प्रचुरदुःखफलनानायोगिभ्रमणभयेन क्वापि  
ममत्वाभावाद् सांसारिकसुखेषु तडित्कल्पेषु विषमिश्रणयोनिमेषु जिहासितो भवति, ततश्च संसारपरि-  
त्यागाय प्रयत्नवान् भवतीति भावः ॥

સંસારભાવનાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“સંસારમાં વારંવાર હ.મ.નારા જીવોને સઘળાં સ્વજનો અને પરજનો છે. આવો વિચાર, એ ‘સંસારભાવના’ કહેવાય છે. આ પ્રમાણે વિચાર કરનારાને કોઈ પણ જીવ ઉપર મમતા નહિ થવાથી નિવેદવાળો, સંસાર(સુખ)ના પરિત્યાગ માટે પ્રભયવાળો થાય !”

વિવેચન—સંસાર એટલે આમ—તેમ ઉચ—નીચગતિમાં ફરવું. ત્યાં જીવપુદ્ગલોનું યોગ પ્રમાણે ભ્રમણ, એ ‘દ્રવ્યસંસાર.’ ઔદ રાજદેહમાં દ્રવ્યોનું અહીં—તહીં ફરવું, એ ‘ક્ષેત્ર-સંસાર.’ નારક—તિર્યંચ—મનુષ્ય—દેવગતિ અને ચાર પ્રકારની આનુપૂર્વિકા ઉદયથી ભવાન્તરમાં સંક્રમણ, એ ‘ભવસંસાર.’ દિવસ—પક્ષ—માસ—ઋતુ—અયન—સંવત્સર આદિ લક્ષણવાળા કાળનું

ચક્રના ન્યાયે ભમણ, એ 'કાળસંસાર.' 'ભાવસંસાર' તો સંસરણ સ્વભાવવાળો, ઔદયિક આદિ ભાવેમાં પરિણતિરૂપ છે અને તે ભાવસંસારમાં પ્રકૃતિ-સ્થિતિ-રસોના પ્રદેશ અને વિપાકનો અનુભવ હોય છે. તથાચ કર્મસંબધથી સંસારી, જન્મ-જરા-મરણ-શોક આદિથી ગ્રસ્ત હોવાથી, દુઃખસ્વભાવવાળા જન્માન્તરમાં નરકે આદિમાં દુઃખ હોવાથી, દુઃખરૂપી ફળવાળા, વારંવાર દુઃખપરંપરાના અનુસંધાનથી દુઃખના અનુબંધવાળા, સુર-નર-તિર્યચ-નારકી-સુભગ-દુર્ભાગ આદિ વિચિત્ર રૂપવાળા, સુખના અંશ માત્રના અશાવથી નિર્ગર્ભ: અસાર સંસારમાં ચક્રની માફક વારંવાર ભમતા પ્રાણિઓના એકેન્દ્રિય-દ્વિન્દ્રીય-ત્રિન્દ્રીય-ચૌરેન્દ્રિય-પંચેન્દ્રિયરૂપ સઘળાચ જીવો, જનકતાના સંબંધથી કે સ્વામી આદિના સંબંધથી સંબંધીઓ જ્યારે હોય, ત્યારે 'સ્વજનો' કહેવાય છે. તે સંબંધથી જ્યારે સંબંધી નથી હોતા, ત્યારે 'પરજનો' કહેવાય છે. અર્થાત્ સ્વજનપણું કે પરજનપણું સર્વથા નિયત નથી, કેમ કે-રાગ-દ્વેષ-મોહથી પરજિત જંતુઓનું વિવિધ જીવાયોનિમાં જુદી જુદી રીતે પરિભ્રમણ છે. એથી જ ઉત્કૃષ્ટ દુઃખોને અનુભવે છે. એમ આવા પ્રકારની 'સંસારભાવના' કહેવાય છે. સંસારભાવનાના ફળને કહે છે કે-પુષ્કળ દુઃખરૂપી ફળવાળા અનેક જીવાયોનિના ભ્રમણના ભયથી કયાંય પણ મમતા નહિ થવાથી વિજળીના જેવા, વિષથી મિશ્રિત દૂધ સરખા સાંસારિક સુખોને હેયબુદ્ધિથી છોડવાની ઇચ્છાવાળો થાય છે અને તેથી સંસારના પરિત્યાગ માટે પ્રયત્નવંત થાય છે.

एकत्वभावनामाचष्टे—

एक एवाहं जाये भ्रिये न मे कश्चिदात्मीयः परो वा नवा कश्चिन्मदीयं दुःखाद्यपहर्तुं प्रभवतीत्येवं विचिन्तनमेकत्वभावना । अनया च निरसङ्गतां यायात् ॥ सूत्र-८ ॥

एक एवेति । एव शब्देन कदाचिदपि जननमरणानुभवो नेतरसहायो भवतीति सूचितम्, यमलकयोरपि क्रमेणैव निरसरणान्मरणाच्च । संसारे हि जन्तुरेकक एवोत्पद्यते विपद्यतेऽप्येकक एव, दुःखी सन्नेकक एव कर्माज्जयति फलमपि तस्यैकक एवासेवते, बहुविधैः क्लेशैरर्जितं धनन्तु कलत्रमित्रादि-मिस्सम्भूय मुज्यते परन्तु दुःखं स्वकर्मकृतमेकक एत सहते यदर्थमपि जीवः प्रत्यहं भ्रमति क्लिश्यते समालम्ब्यते दैन्यं भ्रश्यति धर्माद् वञ्चयत्यहितानपक्रामति च न्यायात्सोऽपि देहः परभवप्रथाणे पदमेक-मपि नानुवर्त्तते; तथा च सर्वेषां स्वार्थैकनिष्ठत्वेन धर्माद्वते नापरः कश्चन सहायो दुःखाद्यपहरणे दक्ष इत्येवंभावनैकत्वभावनेत्यर्थः । ननु गृहावासकालीनममतायाः कलत्रादिविषयिण्याः प्रव्रज्याकाले साधुभि-स्त्यागः कृतः परन्तु साम्प्रतकालीनमाचार्यादिविषयं ममत्वं कथं परिहार्यं भवेदिति चेदुच्यते बाह्यप्रेमणि पूर्वं तनूकृते एकत्वभावनादिदाढ्यात् आचार्यादिविषयेऽपि ममत्वानुदयेन पश्चादाहारे उपधौ देहे न सज्जति छिन्नममत्वश्च सर्वेऽपि जीवा असकृदनन्तशो वा सर्वजन्तूनां स्वजनभावेन परजनभावेन च संजाताः, अतः कोऽत्र स्वजनः परजनो वा इति मानय्या त्रुटितप्रेमबन्धो भवतीति भावः । एवं सति यद्वति तदाहा त्र्यचेते । निरसङ्गतामिति, स्वजनसंज्ञकेषु रवीयत्वेन प्रसिद्धे शरीरे च स्नेहानुराग-

વૈરુર્યમિત્યર્થઃ, યાયાદિતિ, પ્રાપ્નુયાદિત્યર્થઃ, તતો મોક્ષાયૈવ ચેષ્ટત ઇતિ માવઃ ॥

### એકત્વભાવના.

ભાવાર્થ-“એકલો જ હું જન્મું છું-મરું છું, મારે કોઈ પોતાનો કે પારકો નથી અને કોઈ મારા દુઃખ આદિના અપહાર માટે સમર્થ થતો નથી; આવો વિચાર, એ ‘એકત્વ-ભાવના’ કહેવાય છે. વળી આ ભાવનાથી નિઃસંગતાને પામે !”

વિવેચન-‘એકલો જ’ અહીં જકારથી કદાચિત્ પણ જન્મ-મરણનો અનુભવ, કોઈ ખીજની સાથે કે સહાયથી થતો નથી કે યુગલત્વં પણ કંઈથી નીકળવું અને મરવું છે. ખરેખર, સંસારમાં પ્રાણી એકલો જ જન્મે છે-મરે છે, એકલો જ દુઃખી થઈને કર્મ ખાંધે છે અને એકલો જ કર્મફળને ભોગવે છે. નાના પ્રકારના કલેશો વેઠીને ભેળું કરેલું ધન તો, સ્ત્રી-પુત્ર-મિત્રાદિ ભોગાં થઈને ભોગવે છે પરંતુ સ્વકર્મકૃત દુઃખને એકલો જ સહે છે. જેના ખાતર જીવ હંમેશાં ભમે છે, દુઃખી થાય છે, દીનતા કરે છે, ધર્મથી ભ્રષ્ટ થાય છે, ઠગે છે, શત્રુઓને મારે છે અને અન્યાયથી વતે છે, તે શરીર પરભવના પ્રસ્થાનમાં વોળાવવા પણ આવતું નથી. તથાચ સઘળા જીવો એક સ્વાર્થની નિઃઠાવાળા હોઈ ધર્મ સિવાય ખીજે કોઈ સહાયક સાથે આવનાર નથી, તેમજ દુઃખ આદિના અપહારમાં સમર્થ નથી. આવી ભાવના ‘એકત્વભાવના’ કહેવાય છે.

શંકા-ગૃહસ્થ અવસ્થાના કાળમાં સ્ત્રી આદિ વિષયવાળી મમતાને દીક્ષાના કાળમાં સાધુઓએ ત્યાગ કરેલો છે. પરંતુ હમણાં આચાર્ય આદિ વિષયવાળું મમત્વ કેમ છોડાય ?

સમાધાન-પહેલાં બાહ્ય વિષયનો પ્રેમ પતળો (મંદ) કર્યા પછી, એકત્વભાવના આદિની દૃઢતાથી આચાર્ય આદિ વિષયમાં પણ મમતાનો ઉદય નહિ થવાથી, પછીથી આહારમાં-ઉપધિમાં-દેહમાં આસક્ત થતો નથી : અને મમતાના છેદવાળો, ‘સઘળાજ જીવો અનેક વાર કે અનંત વાર સઘળાજ જીવોના સ્વજનભાવે કે પરજનભાવે થયેલા છે. એથી અહીં કોણ સ્વજન કે પરજન છે ?’ આવી ભાવનાથી પ્રેમખંધન તૂટેલું થાય છે. આવું થતાં જે પરિણામ આવે છે, તે કહે છે. આ ભાવનાથી સ્વજનની સંજ્ઞાવાળાઓમાં પોતાના શરીરમાં સ્નેહરાગના અભાવરૂપ નિઃસંગતાને પામે ! ત્યાર બાદ મોક્ષ માટે જ પ્રયત્ન કરે છે.

અન્યત્વમાવનામાહ—

વૈધર્મ્યેણ શરીરમિન્નતયાઽઽત્માનુચિન્તનમન્યત્વમાવના । અનયા ચ દેહાત્માભિમાનનિવૃત્તિર્જાયેત ॥ સૂત્ર-૯ ॥

વૈધર્મ્યેણેતિ । યસ્માઞ્જીવઃ કાયમપિ વ્યપાસ્ય લોકાન્તરં યાત્યતોઽયં વપુષો મિત્રઃ સહગમનરૂપ-સાધર્મ્યાભાવાત્ । તથા સેન્દ્રિયં શરીરમતીન્દ્રિયોઽહં, અનિત્યં તન્નિત્યોઽહં, આઘન્તવચ્છરીરમનાઘ નન્તશ્ચાહં, સંસારે બ્રહ્મનો મે બ્રહ્મને શરીરાણિ પ્રાપ્તાનિ પરં સ ઇવાહમન્યસ્તેમ્ય ઇત્યાદિવિરુ-

દ્વધર્મૈરન્યત્વચિન્તનમન્યત્વભાવનેત્યર્થઃ, તત્ફલમાહાનયા ચેતિ । દેહાત્માભિમાનનિર્વૃત્તિરિતિ, શરીરમેવાત્મેતિ બુદ્ધેઃ શરીરમમતાયા વા વિષ્ણેદ ઇત્યર્થઃ, તથાચૈવં ભાવયતસ્સર્વસ્વનાશેડપિ શોકાંશેપિ ન જાયત્ત ઇતિ ભાવઃ ॥

### અન્યત્વભાવના.

ભાવાર્થ—“વૈધર્મ્યથી શરીરથી ભિન્નપણાએ આત્માનો વિચાર, એ ‘અન્યત્વભાવના.’ આ ભાવનાથી દેહમાં આત્માના અભિમાનની નિવૃત્તિ થાય છે.”

વિવેચન—જે કારણે જીવ કાયાને પણ છોડી ખીજા લોકમાં જાય છે. તેથી આ શરીરથી જુદો છે, કેમ કે-શરીરમાં આત્માની સાથે જવારૂં સમાનધર્મનો અભાવ છે.

૦ તે આવી રીતે છે કે-શરીર ઈન્દ્રિયગ્રાહ્ય છે, આત્મા ઈન્દ્રિયગ્રાહ્ય નથી (અતીન્દ્રિય છે). (આત્મા જ્ઞાતા છે, જ્યારે શરીર અજ્ઞ છે.)

૦ આ શરીર અનિત્ય છે, જ્યારે આત્મા નિત્ય છે. શરીર આદિવાણું અને અંતવાણું છે, જ્યારે આત્મા અનાદિ અને અનંત છે. સંસારમાં ભ્રમતા મને અનંતા શરીરો મળેલાં છે. પરંતુ તે જ હું આત્મા, તે શરીરોથી ભિન્ન-જુદો છું, ઇત્યાદિ વિરૂદ્ધ ધર્મોથી અન્યત્વનું ચિંતન, એ અન્યત્વભાવના કહેવાય છે. આ અન્યત્વભાવનાથી ‘શરીર જ આત્મા છે’-આવી ખુદ્ધિનો અથવા શરીરની ભ્રમતાનો વિષ્ણેદૃષ્ટિ મળે છે. તથાચ આવી ભાવનાને સર્વસ્વનો નાશ થવા છતાં શોકનો અંશ પણ થતો નથી.

અશુચિભાવનામાહ—

અશુચિમયઃ કાયોઽશુચિહેતુકોઽશુચિસ્યન્દી ચેતિ વિચારોઽશુચિભાવના । एतया च शरीरविषये निर्ममत्वं स्यात् ॥ सूत्र-१० ॥

અશુચિમય ઇતિ । અશુચિપ્રચુર ઇત્યર્થઃ તત્કથમિત્યત્રાહાશુચિહેતુક ઇતિ યતો ગર્ભે શુક્રગોણિત-મેલનપ્રભવો જરાયુવેદિતો માત્રમ્યવહતાન્નપાનરસવર્દિતઃ ક્લિષ્ઠદ્વાતુસમાકુલોઽતોઽશુચિમય ઇત્યર્થઃ, ઉત્પન્નાદિ તસ્માત્સદાઽશુચીન્યેવ મલમૂત્રશ્લેષ્મપિત્તસ્વેદાદીનિ નિર્યાન્તીત્યતોઽપ્યશુચિમય ઇત્યાહાશુ-ચિસ્યન્દીતિ, ભાવનાયા અસ્યાઃ પ્રયોજનમાહ એતયા ચેતિ, નિર્મમત્વમિતિ, શરીરપોષણશ્રદ્ધારાદાવૌઢા-સીન્યમુદેતીતિ ભાવઃ ॥

### અશુચિભાવનાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“અશુચિમય કાયા અશુચિથી જન્ય છે, અશુચિને ઝરાવનાર છે, આવો વિચાર, એ ‘અશુચિભાવના.’ વળી આ ભાવનાથી શરીરના વિષયમાં ભ્રમતાનો અભાવ થાય !”

વિવેચન—અશુચિની પ્રચુરતાવાળો દેહ કેવી રીતે અશુચિમય છે ? તો કહે છે કે-‘અશુચિથી જન્ય’ છે, કારણ કે-ગર્ભમાં શુક્ર અને શોણિતના અંગધર્મી થયેલું, જરાયુ- (ઓળ)થી વીંટાયેલ અને માતાએ ખાધેલ અન્ન-પાનના રસથી વધેલ ભીના થતા ધાતુઓથી



બાકુળ છે, માટે ‘અશુચિમય’ શરીર છે. ઉત્પન્ન પણ તે શરીરમાંથી હંમેશાં મળ-મૂત્ર-કર્દ-પિત્ત-પરસ્પેષ વગેરે નીકળે છે, માટે કાયા ‘અશુચિષ્ણન્દી’ કહેવાય છે. આ ભાવનાથી શરીરપોષણ-શરીરશુભ્રાર આદિ પ્રત્યે ઉદ્દામીનતાનો ઉદય થાય છે.

આશ્રવમાવનામાહ—

इन्द्रियाद्याश्रवद्वारा कर्मागमनचिन्तनमाश्रवभावना । अनया चाश्रवनिरोधाय यत्नेत ॥ सूत्र-११ ॥

इन्द्रियादीति । बहुतरविधाबलादियुता अपि तत्तदिन्द्रियविषयप्रसक्तचित्ता इहामुत्र च विनाशं प्राप्नुवन्ति अत एते चक्षुरादयो निजप्रवाहपतितमात्मानं सन्मार्गादभ्रंशयन्ति नदीप्रवाहो त्वस्मिन् पतितानां तृणकाष्ठादीनामिव । अत इन्द्रियादयश्शुभाशुभकर्मागमद्वारभूता जीवस्यापकारिण इति चिन्तनमाश्रवभावनेति भावः । लाभमाहानयाचेति, अनया भावनया इन्द्रियविषयेषु मनोव्यावृत्त्या अनर्थपरम्परैकजनकादाश्रवौघात्परावर्तत इति भावः ॥

આશ્રવભાવના.

ભાવાર્થ—“ઈન્દ્રિય આદિ આશ્રવદ્વારા કર્મનાં આગમનનો વિચાર, એ આશ્રવ-ભાવના.” આ આશ્રવભાવનાથી આશ્રવના નિરોધ માટે પ્રયત્ન કરે.”

વિવેચન-વિવિધ-વિશિષ્ટ વિદ્યાબળ આદિ સંપન્ન હોવા છતાં, તે તે ઈન્દ્રિયોના વિષયોમાં આસક્ત ચિત્તવાળાઓ આલોકમાં અને પરલોકમાં વિનાશને પામે છે. એથી જ આ અશુ આદિ ઈન્દ્રિયો પોતાના પ્રવાહમાં પડેલા આત્માને સન્માર્ગથી ભ્રષ્ટ બનાવે છે. જેમ કે-નદીનો પ્રવાહ પોતામાં પડેલા ઘાસ-કાષ વગેરેનું અપહરણ કરે છે. એથી ઈન્દ્રિય આદિ આશ્રવો શુભ-અશુભકર્મના આગમનના દ્વારભૂત ભવ પ્રત્યે અપકારીઓ છે. આવું ચિંતન, એ ‘આશ્રવભાવના.’ આ ભાવનાથી ઈન્દ્રિયોના વિષયોમાં મનની વ્યાવૃત્તિ(આગ-મન)થી અનર્થની પરંપરાના એક જનક આશ્રવના પ્રવાહ(સમુદાય)થી નિવૃત્તિ થાય છે.

સંવરમાવનામાવિષ્કરોતિ—

आश्रवदोषास्सर्वे पापोपार्जननिरोधपटिष्ठसंवरवतो नैव स्पृशन्तीति विलोकनं संवर-भावना । अनया च संवराय घटते ॥ सूत्र-१२ ॥

આશ્રવદોષા ઇતિ । મનોવચઃક્રાયકર્મપ્રમવાસ્રવાસ્સર્વે પાપમમ્પાદનનિરોધસમર્થપ્રાણાતિપાત-નિવૃત્ત્યાદિપરિરક્ષકગુપ્ત્યાદિધારણતો નૈવ ભવન્તીત્યેવં ચિન્તનમિત્યર્થઃ, ફલમાહાનયેતિ, તદેવં વિચાર-યતોઽવસ્યં મિથ્યાત્વક્રષાયાદિનિરોધાય તત્પરિપન્થિમૂતેષૂપાયેષુ પ્રવૃત્તિર્ભવતિ તથા ચ સદર્શનેન મિથ્યાત્વં ક્ષમયા ક્રોધં માર્દવેન માનમાર્જવેન માયામનીહ્યા લોભં સંયમેન વિષયાન્વિપ્તુર્યાન્ ગુપ્તિત્રયેણ યોગમ-પ્રમાદેન પ્રમાદં સાવધયોગહાનેનચાવિરતિં શુભસ્થૈર્યચેતસાઽઽર્તરૌદ્રાત્મકં ધ્યાનં ચ નિરુધ્યાદિતિ ભાવઃ ॥

સંવરભાવનાનો આવિષ્કાર.

ભાવાર્થ—“સઘળા આશ્રવના દોષો પાપના ઉપાર્જનના નિરોધમાં પટિષ્ઠ સંવરવાળાને



રૂપે કરતાં નથી. આવું ચિંતન, એ ‘સંવરભાવના.’ વળી આ ભાવનાથી સંવર માટે પ્રયત્ન કરે છે.”

**વિવેચન**—મન-વચન-કાયાની ક્રિયાથી જન્ય સઘળા આશ્રવો, પાપના ઉપાર્જનના નિરોધમાં સમર્થ, પ્રાણાતિપાતનિવૃત્તિ આદિના પરિરક્ષક અને શુદ્ધિ આદિના ધારણથી સંવર-વાળાને થતા નથી. આવું ચિંતન, એ ‘સંવરભાવના.’ આ પ્રમાણે સંવરભાવનાને ભાવનારને અવશ્ય મિથ્યાત્વ-કષાય આદિના નિરોધ માટે તેના વિરોધીરૂપ સમ્યગ્દર્શનાદિ રૂપ ઉપાયોમાં પ્રવૃત્તિ થાય છે. તથાચ સમ્યગ્દર્શનથી મિથ્યાત્વને રોકે, ક્ષમાથી ક્રોધને રોકે, મૃદુતાથી માનને રોકે, ઋણુતાથી માયાને રોકે, સંતોષથી રોકે, લોકને સંયમથી વિષસમાન વિષયોને રોકે, ત્રણુ શુદ્ધિથી યોગને રોકે, અપ્રમાદથી પ્રમાદને રોકે, સપાપયોગના ત્યાગથી અવિરતિને રોકે અને શુભમાં સ્થિર મનથી આર્ત-રૌદ્રરૂપ ધ્યાનને રોકે !

નિર્જરાભાવનામાહ—

નરકાદિષુ કર્મફલવિપાકોદયોઽબુદ્ધિપૂર્વકસ્તપઃપરીષદ્ઘાદિકૃતશ્ચ કુશલમૂલ ઇતિ વિભાવનં નિર્જરાભાવના । અનયા ચ કર્મપરિક્ષયાય યતેત ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

**નરકાદિષ્વિતિ ।** નરકાદિષુ કર્મફલવિપાકોદયસ્યાબુદ્ધિપૂર્વકત્વેન સંસારાનુબન્ધિત્વાત્પાપ-રૂપત્વં તપસા પરિષદ્ઘાજયેન વા કૃતસ્ય બુદ્ધિપૂર્વકત્વેન શુભાનુબન્ધિત્વાભિરનુબન્ધિત્વાદ્વા ઉપકારકમિત્યેવં વિચિન્તયતો નિર્જરાભાવના પ્રોચ્યત ઇતિ ભાવઃ, ફલમાહાનયા ચેતિ કર્મપરિક્ષયાય તપઃપ્રવૃત્તિર્મિર્વર્ધમાન-નિર્જરયા મમત્વાદિરૂપકર્મણાં પરિશાટનાયેત્યર્થઃ ॥

**નિર્જરાભાવનાનું નિરૂપણ.**

**ભાવાર્થ**—“જ્યારે નરક આદિમાં કર્મના ફળનો વિપાકરૂપ ઉદય બુદ્ધિ વગરનો છે અને તપ-પરીષદ્ઘાજય આદિથી કર્મના ફળનો વિપાકોદય બુદ્ધિપૂર્વકનો હોઈ કુશલના મૂલવાળો છે. આવો વિચાર, એ ‘નિર્જરાભાવના.’ આ ભાવનાથી કર્મના ક્ષય માટે પ્રયત્ન કરે !”

**વિવેચન**—જ્યારે નરક આદિમાં કર્મના ફળનો વિપાકોદય અબુદ્ધિપૂર્વકનો હોઈ સંસારનો અનુબંધી હોવાથી પાપરૂપ છે. તપથી કે પરીષદ્ઘના જયથી કરેલો વિપાકોદય બુદ્ધિપૂર્વકનો હોઈ શુભ પુણ્યનો અનુબંધી હોવાથી કે અનુબંધ વગરનો હોવાથી ઉપકારકારક છે. આ પ્રમાણે ચિંતન કરનારને ‘નિર્જરાભાવના’ કહેવાય છે.

આ ભાવનાથી કર્મના પરિક્ષય માટે એટલે તપ વગેરેવડે વર્ધમાન નિર્જરાથી મમત્વ આદિ જન્ય કર્મોના વિનાશ માટે પ્રયત્ન કરે !

લોકમાવનામાચટે—

પચ્ચાસ્તિકાયરૂપાનેકપરિણામ્યુત્પાદવ્યયપ્રોવ્યાત્મકો લોકો વિચિત્રસ્વભાવ ઇતિ વિચા-

રણા લોકભાવના । એતયા ચ નિર્મમત્વમુદીયાત્ ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

પશ્ચાસ્તિકાયેતિ । લોક્યતે દૃશ્યતે કેવલજ્ઞાનમાસ્વતેતિ લોક; સ ચ ધર્માસ્તિકાયેનાધર્માસ્તિકાયેન વાડવચ્છિન્નો નિર્વિલદ્રવ્યાધારો વિશિષ્ટસંસ્થાનો ગગનમાગ ક્ષેત્રરૂપ; દ્રવ્યરૂપસ્તુ જીવાજીવરૂપ; એતદભિપ્રાયેણૈવ પશ્ચાસ્તિકાયરૂપેત્યુક્તમ્, યત ઈદ્રશો લોકોડત એવાનેકપરિણામી, નાનાવિધપરિણામવાન્ પ્રતિક્ષણવર્તિની કાલાન્તરવર્તિની દ્વિવિધામુત્પત્તિ વિમર્તિ, માત્રા હિ પ્રતિક્ષણમુત્પન્નતેડન્યાન્યરૂપેણ, કાલાન્તરવર્તિની ચોત્પત્તિઃ પિણ્ડાઘાકારેણ મૃદાદિદ્રવ્યમપહાય તસ્ય ઘટાદિરૂપેણ પરિણમનમ્, એવં વિનાશમૃદપિ, વિનાશો હિ દ્વિવિધો ક્ષણિકઃ કાલાન્તરવર્તિ ચ વિવક્ષિતક્ષણાદ્વિતીયક્ષણે હિ વિનાશોડવશ્યમ્ભાવી, સોડપ્યવસ્થાન્તરાપત્તિરેવ ન તુ નિરન્વયઃ । સ્થિત્યુપત્તિ મર્થક્રિયાકારિત્વેન સત્વાનામનુગ્રહકારિણ્યૌ, ઘટો હિ સમુત્પન્નસ્તિપ્તશ્ચ જલાહરણધારણાદિરૂપેણાનુગૃહ્ણતિ, વિનાશોડપિ કાલાન્તરમાત્રી કુણ્ડલાથિનઃ કટકવિનાશવદ્મવત્યનુગ્રાહકઃ તથાવસ્થાનમપિ વિમર્તિ, અસ્તિકાયરૂપેણ માવાનાં સર્વદા સદ્માત્રાત્ ધર્માસ્તિકાયાદિવ્યપદેશમજહતો હિ તે વચનાર્થપર્યાયૈસ્સર્વદા વ્યવતિપ્તન્તે ઇત્યાદિરૂપેણ જીવાજીવાધારસ્ય લોકસ્ય વિચિત્રસ્વભાવતયા વિભાવનમિતિ માવ., વિભાવિતં ચેવ કિં સ્યાદિત્યત્રાહેતયા ચેતિ, ક્વચિદપીદ્રશો લોકે શાશ્વતસ્થાનામાવેન પ્રીત્યસમ્ભવાન્નિર્મમત્વં મવેત્ તથા તત્ત્વજ્ઞાનવિશુદ્ધિશ્ચ તત્તોડવશ્યં મોક્ષાય ચેતોવૃત્તિ સ્યાદિતિ માવઃ ॥

લોકભાવનાતુ' શુન.

ભાવાર્થ'—“પાંચ અસ્તિકાયરૂપ, અનેક પરિણામવાળો અને ઉત્પાદ-વ્યય-ધ્રુવતાસ્વરૂપી લોક વિચિત્ર સ્વભાવવાળો છે. આવો વિચાર, એ ‘લોકભાવના.’ આ ભાવનાથી મમતાના અભાવનો ઉદય થાય છે.”

વિચેચન—કેવલજ્ઞાનરૂપી સૂર્યથી દેખાય છે, માટે લોક' કહેવાય છે. (આ વ્યુત્પત્તિ-જન્ય અર્થ છે.) તે લોક, ધર્માસ્તિકાયથી કે અધર્માસ્તિકાયથી અવચ્છિન્ન (વિશિષ્ટ-વ્યાપ્ત) સમસ્ત દ્રવ્યના આધારભૂત, વિશિષ્ટ સ્થાનવાળો, આકાશભાગ ક્ષેત્રરૂપ કહેવાય છે. જીવ-અજીવરૂપ ‘લોક’ દ્રવ્યરૂપ કહેવાય છે. આ અભિપ્રાયથી જ ‘પંચ’ અસ્તિકાયરૂપ એમ કહેલ છે. (આ કથનથી લોકના નિષ્પેષ સૂચિત કરેલ છે. તે આ પ્રમાણે:—

(૧) રૂપી-અરૂપી આત્મક, સપ્રદેશ-અપ્રદેશરૂપ, જીવ-અજીવસમુદાય, નિત્ય-અનિત્ય આત્મક ‘દ્રવ્યલોક’ કહેવાય છે.

૧. અનેન નિષ્પેષસ્સૂચિતઃ તથાહિ ત્પ્યસ્પ્યાત્મકઃ સપ્રદેશાસપ્રદેશસ્ય. જીવાજીવસમુદાયો દ્રવ્યલોકો નિત્યાનિત્યાત્મકઃ, આકાશસ્ય પ્રદેશઃ કુર્વાંયસ્તિર્વધુ ક્ષેત્રલોકઃ, અલોકાકાગપ્રદેશાપેક્ષયા ચાનન્તઃ, મમ-યાવલ્લિકામુહૂર્તદિવસાહોરાત્રપન્નમાસસવસરચુગત્તોપમસાગરોપમોત્સર્પિણીકાલચક્રપુટ્તલપરાવર્તત્પ. કાલલોકઃ, ચતુર્ગતિષુ વર્તમાના જીવાસ્ત્ર તત્ર મવે ચ્દનુમાત્રમનુમવન્તિ સ મત્રલોકઃ, ઔઘાવિકૌયદામિકાધિકશ્ચા-યોપદામિકપારિગામિકસાન્નિપાતિકરુગો માવલોક ઇતિ ॥

(૨) ઉંચે-નીચે-તીર્થસ્થાનમાં આકાશના પ્રદેશો 'ક્ષેત્રલોક' કહેવાય છે. અલોકના આકાશપ્રદેશોની અપેક્ષાએ અનંત છે.

(૩) સમય-આવલિકા-મુહૂર્ત-દિવસ-અહોરાત્ર-પક્ષ-માસ-સંવત્સર-યુગ-પલ્લોપમ-સાગરોપમ-ઉત્સર્પિણી-અવસર્પિણી-કાલચક્ર-પુદ્ગલપરાવર્તરૂપ 'કાલલોક' કહેવાય છે.

(૪) ચાર ગતિઓમાં વર્તતા જીવો તે તે ભવમાં જે અનુભાવ(પ્રભાવ-ફળ)નો અનુભવ કરે છે, તે 'ભવલોક' કહેવાય છે.

(૫) ઔદયિક-ઔપશમિક-ક્ષાયિક-ક્ષાયોપશમિક-પારિણામિક-સાન્નિપાતિકરૂપ 'ભાવલોક', કહેવાય છે.), જેથી આવો લોક છે. એથી જ અનેક પરિણામી-નાના પ્રકારના પરિણામવાળો, ક્ષણે ક્ષણે વર્તનારી અને કાલાન્તર વર્તનારી-એમ બે પ્રકારની ઉત્પત્તિને ધારણ કરે છે.

૦ ખરેખર, ભાવો (પદાર્થો) ક્ષણે ક્ષણે બીજા બીજારૂપે ઉત્પન્ન થાય છે-પરિણત થાય છે.

૦ વળી કાલાન્તર વર્તનારી ઉત્પત્તિ, મુદ્દ (માટી) વગેરે દ્રવ્ય, પિંડ આદિ આકારથી મુદ્દભાવને (પ્રક્ષીણ માટીપણાને) છોડી ઘટ આદિ રૂપે પરિણમન છે. આ પ્રમાણે વિનાશને ધારણ કરનાર પણ છે.

૦ ખરેખર, વિનાશ બે પ્રકારનો છે. (૧) ક્ષણિક વિનાશ અને (૨) કાલાન્તરવર્તી વિનાશ.

૦ વિવક્ષિત ક્ષણથી બીજા ક્ષણમાં વિનાશ અવશ્યભાવી છે. તે પણ બીજા અવસ્થાની પ્રાપ્તિ જ સમજવી. પરંતુ નિરન્વય (સર્વથા) વિનાશ કવચિત્ પણ નથી.

૦ સ્થિતિ અને ઉત્પત્તિ અર્થક્રિયાકારિપણની અપેક્ષાએ જીવો પ્રત્યે અનુચ્છદ(લાભ)-કારી છે. ખરેખર, ઘટ ઉત્પન્ન અને સ્થિતિવાળો હોતો જળને લાવવું, ધારવું વગેરે ક્રિયાકારિપણરૂપે ઉપકાર કરે છે.

૦ વિનાશ પણ કાલાન્તરભાવી. જેમ કુંડલના અર્થો ઉપર કટક(કંકણ)નો વિનાશ ઉપકારી થાય છે.

૦ અસ્તિકાયરૂપે ભાવોનો સર્વદા (સર્વકાળ) સદ્ભાવ (સ્થિતિ) હોવાથી ધર્માસ્તિકાય આદિ વ્યવહારને નહિ ત્યાગ કરનારા, ખરેખર, તે ભાવો વચન (શબ્દ) અને અર્થપર્યાયોથી સર્વદા વ્યવસ્થિત હોય છે. ઈત્યાદિ (ઉત્પત્તિ-સ્થિતિ-વિનાશ) રૂપે જીવ-અજીવના આધારભૂત લોકોનો વિચિત્ર સ્વભાવરૂપે સુખ દુઃખના પ્રકર્ષ-અપ્રકર્ષરૂપ હોઈ નાના પ્રકારના સ્વરૂપરૂપે, કર્મપરિણતિની વિચિત્રતારૂપે વિચાર, એ 'લોકભાવના' કહેવાય છે.

૦ આવી વિશિષ્ટ લોકભાવનાથી ક્વચિદ્ પણ આવા લોકમાં શાશ્વત સ્થાનનો અભાવ હોવાથી, રાગનો અભાવ થવાથી મનતાનો અભાવ થાય ! તેમજ તત્ત્વજ્ઞાનની વિશુદ્ધિ (જીવ-અજીવ આદિ તત્ત્વભૂત પદાર્થોમાં વિશુદ્ધ શંકા આદિ દોષથી રહિત નિર્મળ જ્ઞાન) થાય છે. તેથી અવશ્ય પરલોકનિરપેક્ષ આત્માની ચિત્તની વૃત્તિ મોક્ષ માટે અનુકૂળ થાય !

તત્ત્વજ્ઞાનવિશુદ્ધયર્થે લોકસ્વરૂપં વિસ્તરેણાદર્શયિતું તત્ત્વરૂપસંસ્થાનાદીન્ વક્તુમુપક્રમતે—

તત્રાલોકમિન્નઃ કેવલિનાઽવલોક્યમાનો લોકઃ, સ ચ પञ્ચાસ્તિકાયાત્મકઃ કટિન્યસ્ત-  
હસ્તયુગ્મવૈશાખસંસ્થાનસંસ્થિતપાદનરાકૃતિરુત્પત્તિસ્થિતિવ્યયાત્મકશ્ચતુર્દશરજ્જુપરિમાણ ઊર્ધ્વા-  
ધસ્તિર્યગ્મેદમિન્નઃ ॥ સૂત્ર-૧૫ ॥

તત્રેતિ । લોકભાવનાયામિત્યર્થઃ, અસ્મદાદિમિસ્વલોક્યમાનત્વં ન સર્વત્રાસ્તીતિ કેવલિનેત્યુક્તમ્,  
કેવલિનાઽવલોક્યમાનત્વમલોકસ્યાપીતિ તદ્વિન્નત્વમુક્તં તાવન્માત્રં શશશ્ચઙ્ગાદાવપીતિ વિશેષ્યમ્, યદેશાવ-  
સ્થિતેનઃ કેવલિના વિલોક્યતે સ દેશો લોકો ઇતિ તુ ન લોકમાત્રવ્યાપકં પરિચ્છિન્નદેશવૃત્તિત્વાત્તસ્ય,  
લોકે સ્થિત્વા વિલોક્યતે ઇતિ તુ પરસ્પરાશ્રયમિતિ । કોઽસાવિત્યાત્રાહ પञ્ચાસ્તિકાયાત્મક ઇતિ જીવા-  
જીવરૂપ ઇત્યર્થઃ । તસ્ય સંસ્થાનમાહ કટિન્યસ્તેતિ, કટચાં ન્યસ્તં વિન્યસ્તં કરયુગ્મં યસ્ય તાદૃશસ્ય,  
વૈશાખસ્ય, યત્સંસ્થાનં પૂર્વાપરાયતકોટિરૂપં તદિવ સંસ્થિતૌ ન્યસ્તૌ પાદૌ યસ્ય તાદૃગસ્ય ચ નરસ્ય  
પુરુષસ્યાઙ્ગતિરિવાકૃતિર્યસ્ય તથાભૂત ઇત્યર્થઃ, ઉત્પત્તિસ્થિતિવ્યયસ્વભાવપદાર્થપરિપૂર્ણત્વાત્સોઽપિ તથેત્યા-  
હોત્પાદેતિ । તત્પરિમાણં સૂચયન્, ચતુર્દશરજ્જુપરિમાણ ઇતિ, અધસ્તાદેશોનસતરજ્જુવિસ્તારઃ, તિર્યગ્લો-  
કમધ્ય એકરજ્જુવિસ્તારઃ બ્રહ્મલોકમધ્યે પશ્ચરજ્જુવિસ્તારઃ, ઉપરિ તુ લોકાન્ત એકરજ્જુવિસ્તારઃ, શેષ-  
સ્થાનેષુ કોઽપિ ક્રિયાનસ્ય વિસ્તાર ઇતિ ઉચ્છ્રાયતસ્તુ ચતુર્દશરજ્જવોઽસ્ય પ્રમાણમિતિ ભાવઃ । તસ્ય  
વિભાગમાહોર્ધ્વાધસ્તિર્યગ્મેદમિન્ન ઇતિ, ઊર્ધ્વલોકોઽધોલોકસ્તિર્યગ્લોકશ્ચેતિ ભાગત્રયવાનિત્યર્થઃ ॥

તત્ત્વજ્ઞાનની વિશુદ્ધિ માટે લોકના સ્વરૂપને વિસ્તારથી દર્શાવવા માટે તે લોકના  
સ્વરૂપ-સંસ્થાન આદિને કહે છે.

### લોકાક્રુતું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“તે લોકની ભાવનામાં અલોકથી ભિન્ન, કેવલીવડે દેખાતો હોઈ ‘લોક’  
કહેવાય છે. તે લોક, પંચ અસ્તિકાય આત્મક, કેમ કે ઉપર સ્થાપિત એ હાથવાળા અને  
વૈશાખસંસ્થાનથી સંસ્થિત પગવાળા મનુષ્યના આકારવાળો, ઉત્પત્તિ-સ્થિતિ-વ્યય આત્મક,  
ચૌદ રજ્જુપરિમાણવાળો, ઊર્ધ્વ-અધઃ-તિર્યક્ રૂપ લેદથી વિશિષ્ટ લોક છે.”

વિવેચન—તે લોકની ભાવનામાં, અમારાવડે સઘળે ઠેકાણે અવલોક્યમાનપણું નથી  
હોતું, માટે કેવલીવડે એમ કહેલું છે.

○ કેવલીવડે અવલોક્યમાનપણું અલોકમાં પણ છે, માટે ‘અલોકથી ભિન્ન’ એમ  
કહેલું છે.

○ તેટલું તો (અલોકથી ભિન્નત્વ માત્ર તો) શશચંદ્ર આદિમાં પણ છે. માટે ‘લોક’  
એવું વિશેષ્ય કહેલું છે, કેમ કે—જે દેશમાં રહેલા કેવલીવડે દેખાય છે, તે દેશ ‘લોક’  
એવું કથન તો લોક માત્રમાં વ્યાપક થતું નથી, કેમ કે—તે લોક પરિમિત દેશવૃત્તિ છે.

લોકમાં રહીને જોવાય છે, એવું કથન અન્યોન્યાશ્રયવાળું છે. લોક શું છે? આના જવાબમાં કહે છે કે—

૦ પાંચ અસ્તિકાય આત્મક અર્થાત્ જીવ-અજીવસ્વરૂપવાળો લોક છે.

૦ તે લોકના સંસ્થાનને કહે છે કે-કેડ ઉપર સ્થાપિત બે હાથવાળો, વૈશાખનું (ધનુષ્યધારીનું) આસન, બંને પગ વચ્ચે વેંતનું અંતર રાખી ઉભા રહેવું તે.) જે સંસ્થાન પૂર્વ-અપર હાંબાઈની કોટિરૂપ છે, તેની માફક સ્થાપિત બે પગવાળા પુરુષની આકૃતિ જેવી આકૃતિવાળો લોક છે.

૦ ઉત્પત્તિ-સ્થિતિ-વ્યયસ્વરૂપવાળો લોક છે, કેમ કે-લોકમાં ઉત્પત્તિ-સ્થિતિ-વ્યય-સ્વભાવવાળા પદાર્થોથી પરિપૂર્ણ છે.

૦ લોકના પરિમાણને કહે છે કે-ચૌદ રજજીપરિમાણવાળો લોક છે. (૧) નીચે દેશોન-સખા રજજીવિસ્તારવાળો છે. (૨) તીર્થલોકના મધ્યમાં એક રજજીવિસ્તારવાળો છે, (૩) બ્રહ્મલોકના મધ્યમાં પાંચ રજજીવિસ્તારવાળો છે. (૪) ઉપર તો લોકાન્તમાં એક રજજીવિસ્તારવાળો છે. ઉંચાઈની અપેક્ષાએ આલોકના ચૌદ રજજીઓ પરિમાણ છે અર્થાત્ ચૌદ રજજી-પ્રમાણવાળો લોક છે.

૦ તે લોકના વિભાગને કહે છે કે—

(૧) ઉર્ધ્વલોક, (૨) અધોલોક અને (૩) તિર્થગ્લોક-એમ ત્રણ ભાગવાળો લોક છે.

રજ્જો: પ્રમાણમાહ—

અસંખ્યેયયોજનકોટાકોટિપ્રમાણા રજ્જુઃ ॥ સૂત્ર-૧૬ ॥

અસંખ્યેયેતિ । સંખ્યાતુમયોગ્યસ્વસમયપરિમાણિતોઽસંખ્યેયઃ કોટાકોટીતિ, કોટઃ કોટિના ગુણને લઘ્વાયાસંખ્યાયાઃ કોટાકોટાનિ સંજ્ઞા બોધ્યા । અસંખ્યેયાનાં યોજનાનાં યા કોટાકોટિસ્ત-ત્પ્રમાણા રજ્જુર્મવતિ, કૃત્સ્નદ્વોપપયોધિપર્યન્તવર્તિનસ્ત્રયમ્ભૂરમણાભિધાનજલ્નિધેઃ પરતટવર્તિપૂર્વવેદિકા-ન્તાદારમ્ય યાવત્તસ્યૈવ તોયનિધેરપરવેદિકાન્તમેતાવત્પ્રમાણારજ્જુરિતિ ॥

રજ્જુના પ્રમાણનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“અસંખ્યાત કોટાકોટિ યોજનના પ્રમાણવાળી ‘રજ્જુ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-ગણના માટે અથોગ્ય (સંખ્યાથી પર) સ્વશાસ્ત્રની પરિભાષાવાળો ‘અસં-ખ્યાત’ કહેવાય છે.

૦ એક કોટને એક કોટથી ગુણવાથી જે લઘ્વસંખ્યા આવે, તે ‘કોટાકોટિ’ સંજ્ઞાવાળી સંખ્યા જાણવી.

૦ અસંખ્યાત યોજનોની જે કોટાકોટિ છે, તેના પ્રમાણવાળી ‘રજ્જુ’ થાય છે.

૦ સમસ્ત દ્વીપ અને સમુદ્રોના અંતમાં વર્તનાર, સ્વયંભૂરમણ નામના સમુદ્રના પરતવર્તિ (પૂર્વવેદિકાના અંતથી આરંભી, તે જ સમુદ્રના અપરવેદિકા પર્યંત અસંખ્યાત યોજનોની કોટાકોટિપ્રમાણ) હોઈ, તે એક ‘રજ્જુ’પ્રમાણ કહેવાય છે.

તત્ર પ્રથમમધસ્તનલોકસ્વરૂપમભિઘાતુકામોઽધોભાગમાવિષ્કરોતિ—

તત્ર રુચકાદધો નવશતયોજનાન્યુલ્લંઘ્ય સાધિકસપ્તરજ્જુપ્રમાણો લોકાન્તાવધિરધોમુ-  
સ્વમલ્લકાકૃતિર્ભવનપતિનારકનિવાસયોગ્યોઽધોલોકઃ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

તત્રેતિ । લોક इत्यर्थ, बहुसममृमिभागे रत्नप्रभाभागे मेरुमध्ये वक्ष्यमाणस्वरूपो मध्यलोकस्य मध्यभूतो रुचको भवति, तस्मादधोभागे नवशतयोजनानि यावत्तिर्यग्लोको भवति तदुक्तं “योज-  
नानां नवशतान्यर्ताव्य रुचकादितः । अलोकान्तमधोलोकस्तप्राकृतिरुदाहृत” इति । साधिकेति,  
तदुक्तं ‘सातिरेकसप्तरज्जुमानोऽधोलोक इप्यत’ इति, अधोमुखमल्लकाकृतिरिति, ऊर्ध्वमल्पोच्छ्रायत्वा-  
दधोऽधो महाविस्तारत्वाच्चाधोमुखशरावाकारसंस्थान इति, मावः । तत्र वासयोग्यानाह—भवनपतीति-  
विस्तरस्त्वग्रे वक्ष्यते अधोलोक इति, अधः—अधुमः परिणामो बाहुल्येन क्षेत्रानुमाबाधत्र लोके द्रव्या-  
णामसावधोलोके इत्यर्थः ॥

ત્યાં પહેલાં નીચેના લોકના સ્વરૂપને કહેવાની કામનાવાળા અધોભાગનું વર્ણન કરે છે.

અધોલોકનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“લોકમાં રુચકથી નીચે નવ સો યોજનોનું ઉલ્લંઘન કરી, સાધિક સાત રજ્જુપ્રમાણવાળો, લોકાન્તની અવધિ સુધીનો, નીચા મુખવાળા શરાવણાની આકૃતિવાળો ભવનપતિ—નારકોના નિવાસને યોગ્ય ‘અધોલોક’ કહેવાય છે.

વિવેચન—ત્યાં લોકમાં, બહુ સમાન ભૂમિભાગમાં, રત્નપ્રભાના ભાગમાં, મેરુના મધ્યમાં, જેનું સ્વરૂપ કહેવાતું છે એવો મધ્યલોકમાં મધ્યભૂત ‘રુચક’ હોય છે. તે રુચક સમભૂતતા પૃથ્વીથી નવ સો યોજન નીચે અને નવ સો યોજન ઉપર એમ ‘તિર્યગ્લોક’ છે. કહ્યું છે કે— “રુચકથી નીચે નવ સો યોજન પછી લોકાન્ત સુધીનો ઉંધા વાળેલા કુંડા (ત્રાપા) જેવો અધોલોક કહેલો છે. સપ્તિરેક સપ્ત રજ્જુમાનવાળો અધોલોક મનાય છે.” એ વાક્યના પ્રમાણથી સાધિક સાત રજ્જુપ્રમાણવાળો અધોલોક છે.

૦ ઉંચે થોડી ઉંચાઈવાળો, નીચે નીચે મહા વિસ્તારવાળો હોઈ, ઉંધા વાળેલા કુંડા— શરાવણા શકેરા જેવી આકૃતિ(સંસ્થાન)વાળો અધોલોક છે. વાસયોગ્યોને કહે છે કે—

૦ ભવનપતિ જેવો અને નારકીઓને નિવાસયોગ્ય અધોલોક છે. વિસ્તારપૂર્વકનું વર્ણન આગળ ઉપર કહેવાશે.

૧. अस्य लोकस्य मध्यन्तु चतुर्ष्याः पञ्चम्याश्च पृथिव्या यदवकाशान्तर तस्य सातिरेकमर्धमति-  
बाह्य भवति ॥

અધોલોક એટલે બહુલતાએ ક્ષેત્રના પ્રભાવથી દ્રવ્યોનો અશુભ પરિણામ બધાં છે. માટે આલોક 'અધોલોક' કહેવાય છે. (આ અધોલોકના મધ્યમાં ચોથી અને પાંચમી નારત્રીનો બે અવકાશાન્તર છે, તેનો સાતિરેક અર્ધાનું ઉલ્લંઘન કરીને વિશેષ અશુભ પરિણામ હોય છે.)

કોડસૌ રુચક इत्यत्राह —

रुचकस्तु रत्नप्रभापरनामधर्मापृथिव्युपरितनक्षुल्लकप्रतरद्विके मेरुधराधरमध्ये उपर्यधो-  
भावेन स्थितश्चतुरस्राकृतिराकाशप्रदेशाष्टकः । अयञ्च मध्यलोकस्य मध्यं दिग्विदिव्यवहार-  
मूलञ्च ॥ सूत्र-१८ ॥

રુચકસ્તિત્વતિ । અષ્ટવિધાસુ પૃથિવીષુ ધર્માનામ્યેકા પૃથિવી, યસ્યા રત્નપ્રમા इति नामान्तरं, તત્ર મધ્યે મેરુર્વર્ત્તે, તત્ર ચાયામવિક્રમ્મામ્યાં પ્રત્યેકં રજ્જુપ્રમાણૌ સર્વપ્રતરાણાં ક્ષુલ્લકૌ દ્વૌ નમઃપ્રદે-  
શપ્રતરૌ વિદેતે ઉપર્યધોભાવેન, તયોશ્ચ મેરુમધ્યપ્રદેશે મધ્યં લમ્યતે. તત્ર ચ મધ્ય ઉપરિતનપ્રતરસ્ય યે  
ચત્વારો નમઃપ્રદેશાસ્તથાઽધસ્તનપ્રતરસ્ય યે ચત્વારો વ્યોમપ્રદેશાસ્તેષામષ્ટાનામપિ પ્રદેશાનાં સમયે  
રુચક इति परिभाषा । अयञ्चाष्टप्रदेशको रुचकस्समस्ततिर्यग्लोकमध्यवर्त्ती गोस्तनाकारः क्षेत्रतः  
षण्णामपि दिशां चतसृणामपि विदिशां प्रभव इत्याशयेनाहायञ्चेति, चशब्दो भिन्नक्रम एवार्थे, तथा च  
तिर्यग्लोकस्थैव मध्यं, न तु लोकस्य, भगवत्यादौ रत्नप्रभाघनोदधिघनतननुवातान् गगनस्यासंख्येयभाग-  
श्चातीत्य लोकमध्यव्यवस्थितेः, तस्मादेव चोर्ध्वमधश्च सम्पूर्णास्सप्तरज्जवो भवन्ति, तदुक्तं 'धर्माघनोद-  
धिघनतननुवातान् विहायसः । असंख्यभागश्चातीत्य मध्यं लोकस्य कीर्तितम् । अस्मादूर्ध्वमधश्चैव सम्पूर्णा-  
स्सप्तरज्जवः' इति भावः । दिग्विदिव्यवहारमूलमिति, अस्मादेव रुचनादिशो विदिगश्च प्रभवन्ति,  
विजयद्वारानुसारेण प्रथमा दिगैन्द्री, ततोऽवशिष्टाः प्रदक्षिणतो भवन्ति, ऊर्ध्वञ्च विमला तमा चाधः,  
रुचकादारम्भात्सर्वा दिशस्साद्याः, बहिश्चालोकाऽऽकाशाश्रयणादपर्यवसिताः, दशापि दिशोऽनन्त-  
प्रदेशात्मिकाः, तत्र रुचकाद्वह्निश्चतसृष्वपि दिक्षु प्रत्येकमादौ द्वौ द्वौ नमःપ્રદેશૌ ભવતઃ, તદપ્રતશ્ચ-  
ત્વારઃ, તત્પુરત્ત્વત્ તતોઽપ્યપ્રતોઽટ્ટૌ વ્યોમપ્રદેશા इत्येवं द्वयादिद्व्युत्तरश्रेण्या चतसृष्वपि दिक्षु पृथक्-  
पृथક્ નેતવ્યમ્, તત્ એતાઃ શકટોર્ધ્વીસંસ્થાનાઃ પૂર્વાદિકા મહાદિશશ્ચતસ્રો ભવન્તિ, એતાસાઞ્ચ ચતસૃણામપિ  
દિશાં ચતુર્વિંશતરાલકોણેષ્વકૈકનમઃપ્રદેશનિષ્પન્ના અનુત્તરા યથોક્તાં વૃદ્ધિરદિતિાચ્છન્નમુક્તાવલીમંસ્થિ-  
તાશ્ચનન્ન એવ વિદિશો ભવન્તિ, ઊર્ધ્વન્તુ ચતુરો નમઃપ્રદેશાનાદૌ કૃત્વા થયોક્તાં વૃદ્ધિરહિતવાન્ચતુષ્ર-  
દેશિકૈવ રુચકનિમા ચ ચતુર્વદવદ્ધાકારૈકૈવ ભવતિ અથોઽપ્યેવં પ્રકારા દ્વિર્તાયેતિ, નિશ્ચયનયેન વોધ્યમ્.  
વ્યવહારેણ તુ યત્ર સવિતોદેતિ સા ગ્રાચી, યત્રાસ્તં યાતિ સા પ્રતીવી કર્કાદિધનુરન્તાન્ ગત્રીન્ યત્ર સ્થિ-

૧. તિર્યગ્લોકમવ્યમાગવર્ત્તિનાવિમૌ, ઉપરિતનક્ષુલ્લકમવધીકૃત્વોર્ધ્વ પ્રતરવૃદ્ધિરધઃસ્ફુલ્લકમવધીકૃત્વાધઃ  
પ્રતરવૃદ્ધિઃ પ્રવૃત્તા, અતઃ ગેષાપેશ્રયેમૌ લઘુત્વૈ ગજ્જુપ્રમાણાયામવિક્રમ્મૌ વૃદ્ધિહાનિવર્જિતૌ લોકમ્ન વરુનમૌ  
માગૌ ગ્રોધ્યૌ ॥

તથ્થરતિ સા દક્ષિણા, મકરાદીન્ મિથુનાન્તાન્ યન્ સ્થિતથ્થરતિ સોત્તરેતિ સૂર્યગતિકૃતો નિયમઃ, एवं विदिशोऽपि भाव्या इति ॥

રુચકેનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“રુચક તો, જેનું બીજું નામ રત્નપ્રભા છે, એવી ધર્મા નામની પૃથિવીના ઉપરના કુલ્લક જે પ્રતરવાળા—મેરુપર્વતના મધ્યમાં ઉપર અને નીચેના ભાવથી રહેલ ચતુષ્કોણ આકૃતિવાળા આઠ પ્રદેશોને ‘રુચક’ કહેવામાં આવે છે. આ આઠ પ્રદેશવાળો રુચક, મધ્યલોકનો મધ્ય છે અને દિશા—વિદિશાઓનું મૂળ છે.”

વિવેચન—આઠ પ્રકારવાળી પૃથ્વીઓમાં ધર્મા નામની એક પૃથ્વી છે, જેનું બીજું નામ રત્નપ્રભા છે. ત્યાં મધ્યમાં મેરુપર્વત છે અને ત્યાં લંગાઈ અને પહોળાઈથી દરેક રજ્જુપ્રમાણવાળા સર્વ પ્રતરોમાં કુલ્લક (તીર્થલોકનાં મધ્યભાગમાં વર્તનાર આ બંને છે. ઉપરના કુલ્લકની અવધિ કરી ઉંચે પ્રતરવૃદ્ધિ છે. નીચેના કુલ્લકની અવધિ કરી અધઃપ્રતરની વૃદ્ધિ પ્રવૃત્ત (પ્રવર્તેલ) છે. એથી શેષની અપેક્ષાએ આ બંને લઘુતર રજ્જુપ્રમાણ આયામ—વિષ્કંભવાળા, વૃદ્ધિ—હાનિ વગરના લોકના બહુસમ—જે ભાગો સમજવા.) જે આકાશપ્રદેશના પ્રતરો ઉપર—નીચે ભાવથી છે. તે બંનેનું મેરુના મધ્યપ્રદેશમાં મધ્ય મેળવાય છે તે મધ્યમાં ઉપરના પ્રતરના જે ચાર આકાશપ્રદેશો છે અને નીચેના પ્રતરના જે ચાર આકાશપ્રદેશો છે, તે આઠ પ્રદેશોની શાસ્ત્રમાં ‘રુચક’ એવી પરિભાષા છે. વળી આ આઠ પ્રદેશવાળો રુચક, મધ્યના તિર્થલોકના મધ્યમાં વર્તનાર, ગાયના સ્તનના આકારવાળો, ક્ષેત્રથી છ દિશાઓનું અને ચાર વિદિશાઓનું મૂળ છે.

૦ આ રુચક તીર્થલોકનો મધ્ય કહેવાય છે, લોકનો મધ્ય નહિ, કેમ કે—ભગવતી આદિમાં રત્નપ્રભા—ધનોદધિ—ધનવાત—તનુવાતોને અને આકાશના અસંગ્રહાત ભાગને ઉલ્લંઘીને લોકના મધ્યની વ્યવસ્થા છે. કહ્યું છે કે—‘ધર્મા—ધનોદધિ—ધનવાત—તનુવાતોને અને આકાશના અસંગ્રહ ભાગને ઉલ્લંઘીને લોકનો મધ્ય કહેલો છે. આલોકના મધ્યથી ઉંચે અને નીચે સંપૂર્ણ સાત રજ્જુઓ હોય છે.

૦ આ જ રુચકથી દિશાઓ અને વિદિશાઓ પેદા થાય છે. વિજયદ્વારના અનુસાર પહેલી દિશા ‘પૂર્વ,’ ત્યાર બાદ અવશિષ્ટ દિશાઓ પ્રદક્ષિણથી થાય છે. ઊર્ધ્વદિશાને વિમલા કહેવાય છે અને નીચેની દિશાને તમા કહેવાય છે. (પૂર્વ, પૂર્વ—દક્ષિણ (અગ્નિકોણ), દક્ષિણ, દક્ષિણ—પશ્ચિમ (નૈઋત્યકોણ), પશ્ચિમ, પશ્ચિમ—ઉત્તર (વાયવ્યકોણ), ઉત્તર, ઉત્તર—પૂર્વ (ઈશાનકોણ), ઊર્ધ્વ, અધોદિશા, એમ દિશાઓના દશ પ્રકારો છે. એ દશના ઐન્દ્રી—આગ્નેયી—ચામ્યા—નૈરૂતી—વારૂણી—વાયવ્યા—સૌમ્યા—ઐશાની—વિમલા અને તમા, એ અનુક્રમે નામો આ સર્વ નામો ગુણનિષ્પન્ન છે. જેમ કે—જે દિશાનો સ્વામી ઈન્દ્ર છે, તે ‘ઐન્દ્રી’દિશા કહેવાય છે. એ પ્રમાણે અગ્નિ—યમ—નૈઋત—વરૂણ—વાયુ—સોમ—ઈશાનદેવો જેના સ્વામી છે, તે ‘આગ્નેયી’ વગેરે કહેવાય છે. ઊર્ધ્વદિશા પ્રકાશથી યુક્ત હોવાથી એને ‘વિમલા’ કહે-



વામાં આવે છે અને અધોદિશા અધકારથી યુક્ત હોવાથી એને 'તમા' કહેવામાં આવે છે. દિશાઓનો આકાર ગાડીની ઉધ જેવો છે, અર્થાત્ ગાડીનો ઉંટડો ઉંચો કરીને ગાડીને ઉંધી રાખવાથી જે આકાર બેવામાં આવે, તેવો આનો આકાર છે. જ્યારે વિદિશાઓનો આકાર મુક્તાવલી (મોતીની માળા) જેવો છે. ઊર્ધ્વદિશા અને અધોદિશાનો આકાર તો રચક જેવો છે.)

૦ રચકથી આરંભ હોવાથી સઘળી દિશાઓ સાદિ છે અને બાહ્ય, અલોકના આકાશની અપેક્ષાએ અનંત છે. એ અપેક્ષાએ દશ પણ દિશાઓ અનંતપ્રદેશ આત્મક છે.

૦ ત્યાં રચકથી બહાર ચારેય દિશાઓમાં (રચકથી નીકળે છે. દરેકને આદિમાં બે બે આકાશપ્રદેશો હોય છે. તેની આગળ ચાર, તેની આગળ છ અને તેનાથી આગળ આઠ આકાશપ્રદેશો હોય છે. આ પ્રમાણે બે બે પ્રદેશની ઉત્તરોત્તર શ્રેણીની વૃદ્ધિ થાય છે. (લોકને આશ્રી અસંખ્યાત પ્રદેશવાળી છે.) સિન્ન સિન્ન સમજવું.

૦ તેથી આ પૂર્વ આદિ ચાર મહા દિશાઓ ગાડાના ઉધના આકારની છે. (લોકને આશ્રી મૃદંગના આકારની છે અને અલોકને આશ્રી ગાડાના ઉધના આકારની છે.)

૦ દિશાના ચાર અંતરાલકોણોમાં (વિદિશાઓમાં) એક એક આકાશપ્રદેશથી નિષ્પન્ન, ઉત્તરોત્તર વૃદ્ધિથી રહિત અને તૂટી ગયેલી મોતીની માળાના આકારની છે. આ ચાર વિદિશાઓ હોય છે. (આગ્નેયદિશાની અપેક્ષાએ એની આદિમાં રચક છે. એ રચકથી નીકળે છે. એની આદિમાં એક પ્રદેશ છે. એ એક પ્રદેશના વિસ્તારવાળી છે. તે ઉત્તરોત્તર વૃદ્ધિથી રહિત છે. લોકને આશ્રી તે અસંખ્ય પ્રદેશવાળી છે, જ્યારે અલોકને આશ્રી એ આદિઅનંત પ્રદેશવાળી છે. લોકને આશ્રી તે આદિ-અંતથી યુક્ત છે, જ્યારે અલોકને આશ્રી સાદિઅનંત છે. એને તૂટી ગયેલી મોતીની માળાના આકારની કહેલી છે. નૈઋતી વગેરે વિદિશાઓ આગ્નેયીની માફક જાણવી.)

૦ ઊર્ધ્વદિશા તો, ચાર આકાશપ્રદેશોને આદિમાં કરીને, ઉત્તરોત્તર વૃદ્ધિરહિત હોવાથી ચાર પ્રદેશવાળી જ છે. રચકસમાન અને ચતુષ્કોણ દંડ આકારવાની એક જ હોય છે. (વિમલાદિશાની આદિમાં રચક છે. એ રચકથી નીકળે છે. તેની આદિમાં ચાર પ્રદેશો છે. તે બે પ્રદેશની વિસ્તારવાળી છે. તે ઉત્તરોત્તર વૃદ્ધિથી રહિત છે. એ લોકને આશ્રી અસંખ્યાત પ્રદેશવાળી છે, જ્યારે અલોકને આશ્રી અનંતપ્રદેશ આત્મક છે. વળી લોકને આશ્રી સાદિ-સાંત છે, જ્યારે અલોકને આશ્રી સાદિઅનંત છે. એને રચકને આકાર કહેલી છે.

૦ અધોદિશા પણ આવા પ્રકારવાળી (તમાદિશા પણ) વિમલાની માફક જાણવી. આ બધું નિશ્ચયનયની અપેક્ષાએ જાણવું.

૦ વ્યવહારનયની અપેક્ષાએ, જ્યાં સૂર્ય ઉગે છે, તે પૂર્વદિશા અને જ્યાં સૂર્ય આધમે છે, તે પશ્ચિમદિશા. કર્ક-સિંહ-કન્યા-તુલા-વૃશ્ચિક-ધન, એમ છ રાશિઓમાં જ્યાં રહેલી

સૂર્ય ફરે છે, તે દક્ષિણદિશા. મકર-કુંભ-મીન-મેષ-વૃષભ-મિથુનરૂપ છ રાશિઓમાં બધાં રહેલો સૂર્ય ફરે છે, તે ઉત્તરદિશા. આવો સૂર્યકૃત નિયમ છે. આવી રીતે વિદિશાઓ પણ બહુવી.

તત્રાધોલોકસ્વરૂપં પૃથિવીભેદેનોચ્યતે—

રત્નશર્કરાવાલુકાપદ્મધૂમતમોમહાતમઃપ્રભાપરપર્યાયા ધર્માવંશાશૈલાઞ્જનારિષ્ટામધામાધવ-  
ત્યભિધાનાસ્સપ્ત પૃથિવ્યોઽધોઽધઃ પૃથુતરાઃ ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

રત્નેતિ । રત્નાદીનાં મહાતમઃપર્યન્તાનાં દ્વન્દ્વઃ પ્રભાશબ્દસ્ય પ્રત્યેકમભિસમ્બન્ધઃ, તેન રત્નપ્રમે-  
ત્યાદિરર્થો વિજ્ઞેયઃ, રત્નાદીનાં પ્રભાયોગાદ્રોત્રેણોત્કર્ત્તનમ્, અથવા પ્રભાશબ્દસ્ત્વભાવવાચી પ્રાચુર્યેણ  
રત્નસ્વભાવા રત્નમયી રત્નબહુલા વૈત્યર્થઃ એવં શર્કરાપ્રભાદાવપિ । નામ તાસામાહ ધર્મેતિ, તથા ચ  
પ્રથમા પૃથ્વી નામ્ના ધર્મા ગોત્રેણ રત્નપ્રભા દ્વિતીયા નામ્ના વંશા ગોત્રેણ શર્કરાપ્રમેત્યેવં માન્યમ્,  
પૃથિવ્ય ઇતિ, પદભિદમધિક્કરણવિશેષપ્રતિપત્યર્થ, યથા ચ સ્વર્ગવિમાનપટલાનિ ભૂમિમનાશ્રિત્યાવસ્થિતાનિ  
ન તથા નારકાવાસાઃ, કિન્તર્હિ ? ભૂમિમાશ્રિત્ય વ્યવસ્થિતા ઇતિ માવઃ, સપ્તગ્રહણં ન્યૂનાધિકસંખ્યા-  
વ્યવચ્છેદાય, અધોઽય ઇતિ, સપ્તાપિ ભૂમયો નોર્ધર્વતિર્યક્તપ્રચયેનાવસ્થિતા અપિ ત્વધોઽધ એવેતિ માવઃ ।  
પૃથુતરા ઇતિ, ઉપરુપરિતનપૃથિવ્યપેક્ષયાઽધોઽધઃ પૃથિવીનામાયામવિષ્કમ્ભામ્યાં મહત્તમત્વં, તથાહિ વિષ્ક-  
મ્ભાયામામ્યાં રત્નપ્રભૈરજ્જુપ્રમાણા, શર્કરાપ્રભા રજ્જુદ્વયપ્રમાણા, વાલુકાપ્રભા રજ્જુત્રયપ્રમાણેત્યેવંરૂપેણ  
માન્યા, તથા રત્નપ્રભાવાહલ્યં અશીતિસહસ્રાધિકૈકલક્ષયોજનમિતમ્, દ્વિતીયાયા દ્વાત્રિશત્સહસ્રોત્તરલક્ષ-  
પ્રમાણં તૃતીયાયા અષ્ટાત્રિશતિસહસ્રોત્તરલક્ષપ્રમાણં ચતુર્થ્યા વિંશતિસહસ્રોત્તરલક્ષપ્રમાણમ્ પચ્ચમ્યા અષ્ટા-  
દશસહસ્રોત્તરલક્ષપ્રમાણં પષ્ટ્યાપ્ષોડશસહસ્રોત્તરલક્ષપ્રમાણં સપ્તમ્યાસ્તુ સહસ્રાષ્ટકોત્તરલક્ષપ્રમાણમિતિ ।

ત્યાં અધોલોકનું સ્વરૂપ પૃથિવીના ભેદથી કહેવાય છે.

અધોલોકનું સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“રત્નપ્રભા-શર્કરાપ્રભા-વાલુકાપ્રભા-પદ્મપ્રભા-ધૂમપ્રભા-તમઃપ્રભા અને મહા-  
તમઃપ્રભારૂપ ધીબ પર્યાયવાળી, ધર્મા-વંશા-શૈલા-અંજના-અરિષ્ટા-મધ્મા અને માધવતી  
નામવાળી સાત પૃથિવીઓ નીચે નીચે વિશાલતર-પહોળી પહોળી છે.”

વિચેતન-રત્ન વગેરેના પ્રભાયોગથી, ગોત્રથી કથન છે. અથવા પ્રભા શબ્દ સ્વભાવ-  
વાચક છે. પ્રચુરતાથી રત્નસ્વભાવવાળી-રત્નમયી અથવા રત્નબહુલા ‘રત્નપ્રભા’ છે. આ

૧. અસ્યાઃ પૃથિવ્યાઃ કાણ્ડત્રયં સ્વરકાણ્ડપંકજહુલકાણ્ડજલહુલકાણ્ડમેદાત્, તત્ક્રમેણ ચ ષોડશ-  
ચતુરગીત્યશીતિયોજનસહસ્રવાહલ્યવિમાગાત્મકમ્, સ્વરકાણ્ડં ષોડશવિધરત્નાત્મકત્વાત્ ષોડશવિધમ્, તત્ર  
થઃ પ્રથમો ભાગો રત્નકાણ્ડં નામ તદ્વયોજનશતાનિ વાહલ્યેન, એવમન્યાન્યપિ પચ્ચદશ માન્યાનિ રત્ન-  
વિશેષમયાનિ ચેતિ ॥

પ્રમાણે શર્કરાપ્રભા આદિમાં પણ સ્ત્રમજપુ. તથાચ પહેલી પૃથ્વી નામથી ધર્મગોત્રથી રત્ન-પ્રભા અને બીજી પૃથ્વી નામથી વંશાગોત્રથી શર્કરાપ્રભા, એ પ્રમાણે સર્વત્ર વિચારવું.

૦ પૃથિવી એવું પદ અધિકરણવિશેષના પ્રતિપત્તિ માટે છે. જેમ સ્વર્ગના વિમાનના પટલો ભૂમિના આધાર વગર રહેલા છે, તેમ નારકાવાસો નથી, પરંતુ ભૂમિના આધારે વ્યવસ્થિત છે.

૦ પૃથિવીઓમાં સંખ્યાવાચક સાત પદનું ગ્રહણ ન્યૂન-અધિક સંખ્યાના વ્યવસ્થેદ માટે છે.

૦ સાત પણ પૃથિવીઓ ભિર્વ, તિર્થક પ્રગય(વિસ્તારવૃદ્ધિ)થી અવસ્થિત નથી, પરંતુ અધોઅધ:-નીચે નીચે જ છે.

૦ ઉપર ઉપરની પૃથિવીઓની અપેક્ષાએ નીચે નીચેની પૃથિવીઓ આયામ (લંબાઈ) અને વિષ્કંભ(પહોળાઈ)થી મહત્તમ (ખૂબ મોટી) છે. તે આ પ્રમાણે:-વિષ્કંભ-આયામથી રત્નપ્રભા એક રત્નપ્રમાણવાળી, શર્કરાપ્રભા બે રત્નપ્રમાણવાળી અને વાલુકાપ્રભા ત્રણ રત્નપ્રમાણવાળી, આવી રીતે મહત્તમપણું વિચારવું. તેમજ રત્નપ્રભાની બહાર એક લાખ એંશી હજાર ભેજનની છે, બીજીની બહાર એક લાખ બત્રીશ હજાર ભેજનની છે, ત્રીજીની બહાર એક લાખ અઠ્ઠાવીશ હજાર ભેજનની છે, ચોથીની બહાર એક લાખ વીશ હજાર ભેજનની છે, પાંચમીની બહાર એક લાખ અઠાર હજાર ભેજનની છે, છઠ્ઠીની બહાર એક લાખ સોળ હજાર ભેજનની છે અને સાતમીની બહાર એક લાખ આઠ હજાર ભેજનની છે.

एतासां पृथिवीनां किं निरालम्बनत्वं सालम्बनत्वं वेत्यत्राह—

ताश्च प्रत्येकमनुक्रमतो घनोदधिवनवातानुवाताकाशैर्लब्धप्रतिष्ठा बलयिताश्च ॥ सूत्र-२० ॥

તાશ્ચેતિ । પૃથિવ્યઃ પુનઃસ્થિત્યર્થઃ, ન હ્યન્યવધાનેન રત્નપ્રમાદયદર્શકરાપ્રમાદિપુ પ્રતિષ્ઠિતા નાપિ નિગલમ્બના અપિ તુ પ્રત્યેકં પૃથિવ્યોડનુક્રમં ઘનોદધ્યાદિપુ પ્રતિષ્ઠિતા ઇતિ ભાવઃ, તથા ચ રત્નપ્રમા ઘનોદધૌ ઘનોદધિશ્ચ ધનવાતે સ ચ તનુવાતે સોડપ્યાકાશં તતોઽધદર્શકગ્રપ્રમા સાપિ ઘનોદધાવિન્યેવં પૃથિવીનાં પ્રતિષ્ઠિતલ્લમાકાશન્તુ સ્વસ્મેન્નંવ પ્રતિષ્ઠિતં નત્વાચારાન્તરસમાસાદિત્ત્વપ્રતિષ્ઠં, સર્વદ્રવ્યાધાર-તયા તર્કસિદ્ધેઃ, તસ્યૈવાધારાવેયમ્પન્વાન્નેતિ નાત્પર્યાર્થ । ઘનોદધીતિ, ઘનઃ સ્થાનીમૂનોદક ઘનોદ-

૧. इत्यत्रागभारा तु पृथिवी आकाशप्रतिष्ठितैव, तथा पृथिवीप्रतिष्ठितान्महाः म्हावराः प्रागाः प्रायः, आकाशपर्वतविनानप्रतिष्ठा अपि तं, दरीरादिपुद्गला जीवप्रतिष्ठाः जीवेषु तेषां स्थितेः, जीवाः कर्मप्रतिष्ठाः अनुदवावयकर्मपुद्गलसमुदायरूपेण कर्मसु ममाग्निजीवानामाश्रितत्वात् । नागकादिभावेन कर्मानेर्जीवाः प्रतिष्ठिता वा । अजीवा जीवसङ्गहीनाः मनोमाषादिपुद्गलाना जीवैस्सङ्गहीतत्वात् ममाग्न-नग्राहकभावेनैवम् । पूर्वद्रव्याधाराधेयभावेन । जीवा अपि कर्मसङ्गहीनाः ममाग्निजीवानामुद्वप्राप्तकर्मव-वर्त्तित्वान् यं यद्वशास्ते तत्र प्रतिष्ठिता एवेति ॥

ધિર્ધનોદધિઃ, અયં વાહલ્યેન વિગતિયોજનસહસ્રપરિમિતે મધ્યમાગે, ઘનઃ પિણ્ડીભૂતો વાતો ઘનવા-  
તોઽસંસ્થેયયોજનસહસ્રપરિમિતો વાહલ્યેન મધ્યમાગે, તનુશ્વાસૌ વાતશ્ચ તનુવાતોઽસંસ્થેયયોજનસહસ્ર-  
પરિમિતો વાહલ્યેન મધ્યમાગે, આકાશોઽવકાશાન્તરં અસંસ્થેયયોજનસહસ્રપરિમિતં વાહલ્યેન મધ્યમાગે,  
એતે હિ મધ્યમાગે યથોક્તપ્રમાણવાહન્યાસ્તતઃ પ્રદેશપ્રદેગહાન્યા હીયમાનાઃ સ્વસ્વપૃથિવીપર્યન્તેષુ તનુતર-  
ભૂતાઃ, તનુતરીભૂત્વા ચ સ્વસ્વપૃથિર્ધા વગ્યાકારેણ વેપ્રયિત્વા સ્થિતાઃ, અતઃ એવામૂનિ વલ્યાન્યુચ્યન્તે  
તેષામુચ્ચૈસ્ત્વં સ્વસ્વપૃથિવ્યનુસારેણ્યાગયેનાહ વલયિતાશ્ચેતિ, ઘનોદઘ્યાદિભિર્વલ્યાકારેણ વેદિતા इत्यर्थः ॥

આ પૃથિવીઓ શું સાલંબન છે કે નિસાલંબન ? આના જવાબમાં જણાવે છે કે-

**પૃથિવીઓનું વણું ન.**

ભાવાર્થ—“વળી તે પૃથિવીઓ દરેક, અનુક્રમથી ઘનોદધિ-ઘનવાત-તનુવાત-આકા-  
શથી પ્રાપ્ત પ્રતિષ્ઠાવાળીઓ અને વલયના આકારે વેદિત છે.”

દિનેચ્યન્ત-વળી તે સાત પૃથિવીઓ, બ્યવધાન વગર, ખરેખર, રત્નપ્રભા વગેરે પૃથિ-  
વીઓ, શર્કરાપ્રભા આદિના આધારે પ્રતિષ્ઠિત નથી, આલંબન વગરની પણ નથી, પરંતુ  
પ્રત્યેક પૃથિવી ક્રમશઃ ઘનોદધિ આદિના આધારે પ્રતિષ્ઠિત ( રહેલી ) છે. તથાચ રત્ન-  
પ્રભા ઘનોદધિના આધારે છે, ઘનોદધિ ઘનવાતના આધારે છે, ઘનવાત તનુવાતના આધારે  
છે અને તનુવાત આકાશના આધારે છે. તેનાથી નીચે શર્કરાપ્રભા છે. તે શર્કરાપ્રભા  
પણ ઘનોદધિના આધારે છે. એમ પૂર્વકથિત ક્રમથી પૃથિવીઓનું પ્રતિષ્ઠિતપણું છે.  
(કષિતપ્રાગ્ભાસ નામક પૃથિવી તો આકાશના આધારે જ રહેલ છે. તેમજ પૃથિવીના આધારે  
રહેલ ત્રસ-સ્થાવર જીવો પ્રાયઃ છે. અર્થાત્ આકાશ-પર્વત-વિમાનના આધારે પણ રહેલ  
ત્રસ-સ્થાવર જીવો છે. શરીર આદિ પુદ્ગલો જીવના આધારે રહેલ છે, કેમ કે-જીવોમાં  
શરીર આદિ પુદ્ગલોની સ્થિતિ છે. જીવો કર્મના આધારે રહેલ છે, કેમ કે-ઉદયની અવ-  
સ્થા વગરના કર્મના સમુદાયરૂપ કર્મો સંસારી જીવોના આશ્રયરૂપ છે. અથવા નારક આદિ  
ભાવથી કર્મોથી જીવો પ્રતિષ્ઠિત છે.

૦ અજીવો જીવથી સંગૃહીત છે, કેમ કે-મનોભાષા વગેરે પુદ્ગલો જીવોથી સંગૃહીત  
છે. આ સંગ્રાહ્ય સંગ્રાહકભાવથી જાણવું. પૂર્વમાં તો આધારઆધેય ભાવથી જાણવું. જીવો  
પણ કર્મોથી સંગૃહીત છે, કેમ કે-સંસારી જીવો ઉદયમાં આવેલ કર્મના વશમાં વર્તે છે.  
જે જેને આધીન હોય, તે તેના આધારે રહેલ છે એમ જાણવું.) આકાશ તો પોતાના જ  
આધારે રહેલ છે, ખીભાના આધારે રહેલ નથી, કેમ કે-સર્વ દ્રવ્યોના આધારપણાએ તે આકા-  
શની સિદ્ધિ છે. તે જ આકાશ સ્વયં આધારઆધેયરૂપ છે, એમ તાત્પર્ય અર્થ છે.

૦ ઘનોદધિ એટલે ઘાટું થયેલું પાણી. એ જ સમુદ્ર ‘ઘનોદધિ’ કહેવાય છે. આ  
જાડાઈની અપેક્ષાએ વીશ હજાર ભેજનપરિમાણુવાળા મધ્યભાગમાં છે. ઘનવાત એટલે ઘાટો  
પતન, અસંગ્રયાત હજાર ભેજનપરિમાણુવાળો આ જાડાઈની અપેક્ષાએ મધ્યભાગમાં છે.

તનુવાત એટલે પાતળો પવન, અસંખ્યાત હજાર ભેજનપરિમાણવાળો જાડાઈની અપેક્ષાએ મધ્યભાગમાં છે. આકાશ એટલે ખીંજે અવકાશ, અસંખ્યાત હજાર ભેજનપરિમાણવાળો જાડાઈની અપેક્ષાએ મધ્યભાગમાં છે.

૦ ખરેખર, આ ઘનોદધિ આદિ મધ્યભાગમાં જાડાઈની અપેક્ષાએ પૂર્વક્ષિત પ્રમાણ-વાળા છે. ત્યાર બાદ પ્રદેશ પ્રદેશની હાનિથી હીચમાન, પોતપોતાની પૃથિવીના પર્યન્તોમાં તનુતરભૂત થયેલા અને તનુતર થઈને વલયના આકારથી વીંટીને રહેલા છે. એથી જ આ વલયો કહેવાય છે. તેઓની ઊંચાઈ પોતપોતાની પૃથિવીના અનુસાર છે. આવા આશયથી કહે છે કે-‘વલ્લયિતાશ્ચ ।’ વલયના આકારે ઘનોદધિ આદિથી આ સાત પૃથિવીઓ વેષ્ટિત છે.

व्यावर्णितस्वरूपेऽस्मिन् लोके रत्नप्रभादिपृथिवीषु प्रत्येकमूर्ध्वमधश्चैकैकं योजनसहस्रं विहाय मध्ये नरका भवन्ति महातमःप्रभायान्तु मध्ये त्रिषु सहस्रेष्वेव नरका भवन्ति तेषु कुत्र कियदायुष्काः कीदृशाश्च नारका वसन्तीति शङ्कायामाह—

एतस्मिन् लोके रत्नप्रभादिक्रमेणोत्कर्षत एकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वाविंशतित्रयस्त्रिंशत्सागरो-पमायुष्का जघन्यतो दशवर्षसहस्रैकत्रिसप्तदशसप्तदशद्वाविंशतिसागरोपमायुष्का । अनवरता-शुभ्रतरलेदयापरिणामशरीरवेदनाविक्रिया अन्योन्योदीरितदुःखा नारका वसन्ति ॥सूत्र-२१॥

एतस्मिन् लोके इति । अधोलोके व्यावर्णितस्वरूप इत्यर्थः, रत्नप्रभादिक्रमेणेति, रत्नप्रभाया-मुत्कर्षणैरुसागरोपमायुष्काश्चरार्कप्रभायां त्रिसागरोपमायुष्कास्तृतीयायां सप्तसागरोपमायुष्कास्तुर्यायां दशसागरोपमायुष्काः पञ्चम्यां सप्तदशसागरोपमायुष्काः षष्ठ्यां द्वाविंशतिसागरोपमायुष्कास्सप्तम्यां त्रयस्त्रिंशत्सागरोपमायुष्का नारका निवसन्तीति भावः । किमेतन्न्यूनायुष्का न निवसन्तीत्यत्राहोत्कर्षत इति, नन्वेवं कुत्र कियन्न्यूनायुष्का वासयोग्या इत्यत्राह जघन्यत इति, प्रथमायां दशवर्षसहस्राणि द्वितीयायामेकसागरोपमं तृतीयायां त्रीणि सागरोपमाणि तुर्यायां सप्तसागरोपमाणि पञ्चम्यां दशसाग-रोपमाणि षष्ठ्यां सप्तदशसागरोपमाणि सप्तम्यां द्वाविंशतिसागरोपमाणि तेषां जघन्या स्थितिरिति

૧. રત્નપ્રભાયા પૃથિવ્યામાયામવિષ્કમ્ભામ્યા નરકા દ્વિવિધાઃ સહસ્રેયવિસ્તૃતા અસહસ્રેયવિસ્તૃતાશ્ચેતિ તત્ર યે સહસ્રેયવિસ્તૃતાસ્તે મહ્યેયાનિ યોજનસહસ્રાણિ આયામવિષ્કમ્ભેણ, સહસ્રેયાનિ યોજનસહસ્રાણિ પરિ-ક્ષેપેણ પ્રજ્ઞતાઃ યેઽમહ્યેયવિસ્તૃતાસ્તે અમહ્યેયાનિ યોજનસહસ્રાણિ આયામવિષ્કમ્ભેણ, અસહસ્રેયાનિ યોજનસહસ્રાણિ પરિક્ષેપેણ, એવં ષષ્ઠપૃથિવી યાવત્ । સપ્તમપૃથિવ્યા દ્વિવિધાઃ મહ્યેયવિસ્તૃત ૧૬૦, મ ચાપ્રતિષ્ઠાનાભિધાનો નરકેન્દ્રોઽવમાતવ્યઃ । અસહસ્રેયવિસ્તૃતાશ્ચત્વારઃ, યે અમહ્યેયવિસ્તૃતારતેઽમહ્યેયાનિ યોજનગતસહસ્રાણિ આયામવિષ્કમ્ભેણ, અસહસ્રેયાનિ યોજનસહસ્રાણિ પરિક્ષેપેણ । અપ્રતિષ્ઠાનાભિધાનશ્ચ ૧૬૦ યોજનગતસહસ્રમાયામવિષ્કમ્ભેણ, ત્રીણિ યોજનગતસહસ્રાણિ પોટગસહસ્રાણિ દ્વે યોજનગતં મપ્તવિંશ-ત્યધિકે ત્રયઃ કોના અઘ્રાવિંશં ધનુદગ્ધનં ત્રયોદશાગુલાનિ અર્ધાંશુગુલશ્ચ કિંચિદ્વિંશત્યાધિકં પરિક્ષેપેણાંતિ ॥

भावः । नारकाणां लेश्यादिदुःखानाहानवरतेति, अनवरतं या अशुभतरा लेश्यापरिणामशरीरवेदनावि-  
क्रियास्तास्सन्त्येषामिति तादृशाः, अर्गआदित्वान्मन्वर्थीयोऽचप्रत्ययः । नरकगतिनरकपञ्चेन्द्रियजात्योनि-  
यमादशुभतरलेश्यादिभिस्सम्बन्धः, निमेषमात्रमपि कदाचिन्न शुभलेश्यादीनां सम्भव इति सूचयितुमन-  
वरतेति लेश्यादीनां विवेचनम् । कापोतनीलकृष्णास्तिस्र एव तीव्रतातारतम्येन नारकाणां भवन्ति तथापि  
लेश्येति, सामान्यत उक्तिर्नारकाणां सम्यक्त्वप्रतिपत्तेरप्यङ्गि लेश्याः सम्भवन्तीति च सूचयितुम् । तत्र प्रथ-  
मायां कापोता तीव्रा, द्वितीयायां सैव तीव्रतरा, तृतीयायां कापोता तीव्रतमा तीव्रा च नीला, तुर्यायां नीला  
तीव्रतरा, पञ्चम्यां तीव्रतमा नीला तीव्रा कृष्णा च, षष्ठ्यां तीव्रतरा कृष्णा, सप्तम्यां तीव्रतमा कृष्णैवेति ।  
अशुभतराः पुद्गलपरिणामाः स्पर्शरसगन्धवर्णगन्धसंस्थानमेदगतिवन्धागुरुलघुनामानो दश तैर्यथायोगं  
सन्तप्ता वेदितव्याः । अशुभतरदेहा अशुभनामकर्मोदयात्सर्वाण्यङ्गोपाङ्गादीनि तद्देहैवशुभानि नियमेन  
हुण्डशरीराणि बीभत्मानि, तेषां हि द्विविधानि शरीराणि, भवधारकाणि उत्तरवैक्रियाणि च, जघन्ये  
नाङ्गुलासंख्येयभागप्रमाणं भवधारकं सर्वासु, उत्कर्षेण सप्त धनूषि त्रयो हस्ताः षट् चाङ्गुलानि  
प्रथमायामुत्सेधाङ्गुलमधिकृत्येष्टम्, अधोऽधोऽन्यासु च द्विगुणवृद्ध्या विज्ञेयम् । उत्तरवैक्रियन्तु प्रथमायां  
जघन्येनाङ्गुलसंख्येयभागप्रमितमन्यासु च, उत्कर्षेण पञ्चदश धनूष्यर्धतृतीयाश्च रत्नयः प्रथमायामेतदेव  
द्विगुणं द्वितीयस्यामेवं तावज्ज्ञेयं यावत्सप्तम्यां धनुस्सहस्रमिति । अशुभतराश्च वेदनाः, नरकेषु अधोऽ-  
धःशीतोष्णादिप्रयुक्ता विचित्रा वेदितव्याः, अशुभतरा विक्रिया नारकाणां भवन्ति, शुभं करिष्याम  
इत्यशुभतरमेव विकुर्वते दुःखाभिहतमानसाश्च दुःखप्रतीकारं चिकीर्षवो गरीयस एव ते दुःखहेतून् विकुर्वते  
इति भावः । किमेषां शीतोष्णजनितमेव दुःखमुतान्यथापीत्यत्राहान्योऽन्योदीरितदुःखा इति, भवप्रत्यय-  
विभङ्गज्ञानानुगतत्वान्मिथ्यादृष्टयो दूरादेव दुःखहेतून्वगत्योत्पन्नदुःखाः प्रत्यासत्तौ परस्परालोकनाच्च  
समुज्ज्वलितक्रोधकृगानवोऽभिघातादिभिरुदीरितदुःखा भवन्ति, सम्यग्दृष्टयरतु सञ्ज्ञित्वादेवातीतजन्मन्ब-  
नाचारकारिणमात्मानं जानन्तः क्षेत्रत्वभावजानि दुःखानि सहमानाः परैरुदीरितवेदनास्वायुःक्षयमुदी-  
क्षन्तेऽतिदुःखिताः न पुनर्वेदनास्समुदीरयन्त्यन्यनारकाणाम्, एषामवधिज्ञानं न विभङ्गज्ञानमिति भावः ।  
नारका इति, नरको विद्यते एषान्ते नारका नरकेषु भवा इति वा, ननु चन्द्रसूर्यादयो देवाः प्रत्यक्ष-  
सिद्धा एव, ये चाप्रत्यक्षा अन्ये देवा मंत्रविद्योपयाचितकादिफलसिद्ध्याऽनुमानतो गम्यन्ते ये पुनर्नार-  
कास्ते साक्षादनुमानतो वाऽनुपलभ्यमानत्वेन तिर्यङ्मनसामेभ्यो न सर्वथा भिन्नजातीयास्सन्ति खरवि-  
षाणवदिति चेन्मैवम्, सर्वज्ञप्रत्यक्षविषयत्वेन सर्वथाऽनुपलभ्यमानत्वस्यासिद्धित्वात् । अस्मत्प्रत्यक्षा-

१. शीतोष्णबुभुक्षापिपासाखर्जूरतन्त्रमयगोकजराव्याधिरूपा दशविधा वेदनाः । तिर्यङ्मनुष्यमवा-  
न्नरकेषूपन्नास्सत्त्वा अन्तर्मुहूर्तेन निर्लूनाण्डजन्त्रिमानि शरीराण्युत्पादयन्ति, पर्याप्तिभावमागताश्चातिमया-  
नकान् शब्दान् परमाधार्मिकजनितान् शृण्वन्ति हत, छिन्द, मिन्तेत्येवं रूपान् । भुत्वा ते मयोद्भ्रान्त-  
लोचना नष्टान्तःकरणानष्टसहाश्च का दिशं ब्रजामः कुत्र वैतद्दुःखस्य त्राणं स्थातिरिति काक्षन्ति, खदि-  
राङ्गारसनिभा ज्वाला ज्योतिर्मयी भूमिमाक्रमन्तो दह्यमानाः करुणमाक्रन्दन्तीत्यादिरूपेण वेदना विज्ञेयाः ॥

વિષયત્વાન્ન તત્ત્વિરિતિ તુ એકસ્યાપ્રત્યક્ષસ્યાપિ અપરપ્રત્યક્ષવિષયત્વે વાધકાભાવેન વ્યુદસનીયમ્, ઇન્દ્રિયપ્રત્યક્ષસ્યોપચારમાત્રેણૈવ પ્રત્યક્ષત્વાચ્ચ, સન્તિ કેચિત્પ્રકૃષ્ટપાપફલમોક્તારસ્તસ્ય કર્મફલત્વાત્ જઘન્યમધ્યમફલમોગિતિર્યદ્નરવત્, યે ચ પ્રકૃષ્ટપાપફલમોગિનસ્તે નારકા इत्यनुमानાદપિ તત્ત્વિરિતિઃ, ન ચાત્યથૈયે દુઃખિતાસ્તિર્યદ્મનુષ્ઠ્યાસ્ત એવ પ્રકૃષ્ટપાપફલમોગિત્વાનારકવ્યપદેગમાજો નાદૃષ્ટનારકાઃ કેચિદિતિ વાચ્યમ્, નરતિરશ્ચામુત્કૃષ્ટપાપફલમોક્તૃત્વાભાવાત્, યેપામુત્કૃષ્ટપાપફલમોગસ્તૈશ્ચ સમર્થાન્-સ્સર્વૈરપિ દુઃખપ્રકારૈર્યુતૈર્મવિતવ્યં, ન ચૈવમતિદુઃખિતાનામપિ તિર્યગાદીનાં દૃશ્યતે, આલોકતરુચ્છાયા-શીતપવનસરિત્સરઃકૂપજલાદિસુખસ્યાતિદુઃખિતેષ્વપિ તેષુ દર્શનાત્, છેદનમેદનપાચનદહનદમ્બનવજ્ર-ક્રુષ્ટકશિલાસ્ફાલનાદિમિશ્ર નરકપ્રસિદ્ધૈઃ પ્રકારૈર્દુઃખસ્યાદર્શનાદિતિ ॥

કથિત સ્વરૂપવાળા આલોકમાં રત્નપ્રભા વગેરે પૃથિવીઓમાં દરેકમાં ઉચે અને નીચે એક એક હબાર જોજન છોડીને મધ્યમાં નરકો હોય છે. મહાનભઃપ્રભામાં તો મધ્યમાં ત્રણ હબાર જોજનમાં જ નરકો હોય છે. તેઓમાં કયાં, કેટલા આયુષ્યવાળા અને કેવા નારકીઓ રહે છે? આવી આશંકામાં કહે છે કે-

### નારકીઓનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ-“આલોકમાં રત્નપ્રભા આદિના ક્રમથી ઉત્કર્ષથી (૧) એક (૨) ત્રણ (૩) ૭ (૪) ૧૦ (૫) ૧૭ (૬) ૨૨ (૭) ૩૩ સાગરોપમના આયુષ્યવાળા, જઘન્યથી (૧) ૧૦ હબાર વર્ષના, (૨) ૧ (૩) ૩ (૪) ૭ (૫) ૧૦ (૬) ૧૭ (૭) ૨૨ સાગરોપમના આયુષ્યવાળા નારકીઓ હોય છે અને નિરંતર અશુભતર લેશ્યા-પરિણામ-શરીર-વેદના-વિક્રિયાવાળા, પરસ્પર ઉદ્દીરિત દુઃખવાળા નારકીઓ હોય છે.”

વિવેચન-આ કથિત સ્વરૂપવાળા અધોલોકમાં રત્નપ્રભા આદિ ક્રમથી એટલે રત્નપ્રભામાં (રત્નપ્રભા નામક પૃથિવીમાં આયામવિષ્કંભથી નરકો, (૧) સંખ્યાત વિસ્તારવાળા અને (૨) અસંખ્યાત વિસ્તારવાળા-એમ બે પ્રકારના છે. ત્યાં જે નરકો સંખ્યાત વિસ્તારવાળા છે, તેઓ આયામવિષ્કંભથી સંખ્યાત-હબાર જોજનવાળા છે. સંખ્યાતા હબાર જોજનો પરિણેપ(પરિધિ)થી કહેલ છે. જે અસંખ્યાત વિસ્તારવાળા છે, તે નરકો અસંખ્યાત હબાર જોજનોવાળાઓ આયામવિષ્કંભથી છે. અસંખ્યાત હબાર જોજનો પરિણેપથી સમજવાં. આ પ્રમાણે છટ્ટી પૃથિવી સુધી જાણવું. સાતમી પૃથિવીમાં નરકો બે પ્રકારનાં છે. (૧) સંખ્યાત વિસ્તારવાળો એક છે અને તે અપ્રતિષ્ઠાન નામવાળો નરકેન્દ્રક જાણવો. (૨) અસંખ્યાત વિસ્તારવાળા ચાર નરકો છે, કે જે અસંખ્યાત વિસ્તારવાળા છે. તેઓ અસંખ્યાત લાખ (હબાર) જોજનવાળાઓ આયામવિષ્કંભથી છે. અસંખ્યાત હબાર જોજનો પરિણેપથી છે. અપ્રતિષ્ઠાન નામવાળો છે તે એક લાખ જોજનવાળો આયામવિષ્કંભથી છે. ત્રણ લાખ જોજનો, સોળ હબાર બસોસત્તાવીશ જોજનો, ત્રણ કોશ એક સો અઠાવીશ ધનુષ્ય-તેર અંશુલ અને અર્ધો અંશુલ કાંઈક વિશેષ અવિક પરિણેપથી જાણવું.) ઉત્કૃષ્ટ-



ભાવથી પહેલી નારકીમાં એક સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ, બીજી નારકી શર્કરાપ્રભામાં ત્રણ સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ, ત્રીજી નારકીમાં સાત સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ, ચોથી નારકીમાં દશ સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ, પાંચમી નારકીમાં સત્તર સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ, છઠ્ઠી નારકીમાં બાવીશ સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ અને સાતમી નારકીમાં તેત્રીશ સાગરોપમના આયુષ્યવાળાઓ નારકના જીવો નિવાસ કરે છે. શું આનાથી ન્યૂન આયુષ્યવાળાઓ નિવાસ કરતાં નથી ? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘સ્ત્કર્ણતઃ ।’ પૂર્વોક્ત સ્થિતિ ઉત્કર્ષથી સમજવી.

શંકા-આ પ્રમાણે કયાં, કેટલા ન્યૂન આયુષ્યવાળા નિવાસયોગ્ય છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-જઘન્યથી પહેલી નારકીમાં દશ હજાર વર્ષો, બીજી નારકીમાં એક સાગરોપમ, ત્રીજી નારકીમાં ત્રણ સાગરોપમો, ચોથી નારકીમાં સાત સાગરોપમો, પાંચમી નારકીમાં દશ સાગરોપમો, છઠ્ઠી નારકીમાં સત્તર સાગરોપમો અને સાતમી નારકીમાં બાવીશ સાગરોપમો, એમ નારકી જીવોની જઘન્ય સ્થિતિ છે.

નારકી જીવોના લેશ્યા આદિ દુઃખોને કહે છે કે-અનવસ્ત અશુભતર લેશ્યા-પરિણામ-શરીર-વેદના અને વિક્રિયાવાળા નારકી જીવો હોય છે.

૦ નરકગતિ નરકપંચેન્દ્રિય ભતિમાં નિયમથી અશુભતર લેશ્યા આદિની સાથે સંબંધ હોય છે. નિમેષ માત્ર પણ ક્ષણિક શુભ લેશ્યા આદિનો સંભવ હોતો નથી. એમ સૂચન માટે અનવસ્ત એવું લેશ્યા આદિનું વિશેષણ છે.

૦ કાપોત-નીલ-કૃષ્ણ, એમ ત્રણ જ તીવ્રતાના તારતમ્યથી નારકી જીવોને હોય છે, તો પણ ‘લેશ્યા’ એવું સામાન્યથી વચન, નારકી જીવોને સમ્યક્ત્વની પ્રતિપત્તિ હોવાથી છ પણ લેશ્યાઓ સંભવે છે, એમ સૂચવવા માટે કહેલું છે.

૦ ત્યાં પહેલીમાં તીવ્ર કાપોતલેશ્યા હોય છે, બીજીમાં તીવ્રતર કાપોતલેશ્યા હોય છે, ત્રીજીમાં તીવ્રતમ કાપોતલેશ્યા અને તીવ્ર નીલલેશ્યા હોય છે, ચોથીમાં તીવ્રતર નીલલેશ્યા હોય છે, પાંચમીમાં તીવ્રતમ નીલલેશ્યા અને તીવ્ર કૃષ્ણલેશ્યા હોય છે, છઠ્ઠીમાં તીવ્રતર કૃષ્ણલેશ્યા હોય છે અને સાતમીમાં તીવ્રતમ કૃષ્ણલેશ્યા જ હોય છે.

૦ અશુભતર, સ્પર્શ-રસ-ગંધ-વર્ણ-શબ્દ-સંસ્થાન-લેહ-ગતિ-અંધ-અશુરલઘુ નામ-વાળા દશ પૃદ્ગલના પરિણામો હોય છે. તે પૃદ્ગલપરિણામોથી યોગ પ્રમાણે સંતપ્ત નારકી જીવો બાણવા.

૦ અશુભતર દેહવાળા તે નારકીના શરીરોમાં અશુભનામકર્મના ઉદયથી સઘળા અંગ-ઉપાંગ આદિ અશુભ હોય છે, માટે નિયમથી હુંડશરીરો બીજાં લાગે છે. ખરેખર, તે નારકીઓને ભવધારણીય અને ઉત્તરવૈક્રિય-એમ બે પ્રકારના શરીરો હોય છે. જઘન્યથી અંશુલના અસંખ્યાતમા ભાગપ્રમાણનું ભવધારણીયા (ઉત્પત્તિની અપેક્ષાઓ) સર્વ નારકોમાં



હોય છે. ઉત્કર્ષથી સાત ધનુષ્ય, ત્રણ હાથ અને છ આંગળતું શરીર પહેલી નારકીમાં છે. ઉત્સેધં અંગુલની અપેક્ષાએ આ માન જાણવું અને નીચે નીચે બીજી પૃથિવીઓમાં દ્વિગુણ (બે ગુણી) વૃદ્ધિથી જાણવું. ઉત્તરવૈક્રિય તો પ્રથમ પૃથિવીમાં જઘન્યથી અંગુલના સંખ્યાતમા ભાગના પ્રમાણવાળું અને બીજી પૃથિવીઓમાં તેમજ જાણવું. ઉત્કર્ષથી પંદર ધનુષ્ય અને અઢી હાથ પ્રથમ પૃથિવીમાં, આનાથી દ્વિગુણ (ડબલ) બીજી પૃથિવીમાં, આવું ત્યાં સુધી જાણવું કે-સાતમી પૃથિવીમાં હજાર ધનુષ્ય.

૦ અશુભતર વેદનાઓ નરકોમાં નીચે નીચે શીત-ઊષ્ણ આદિ જન્ય (ઠંડી-ગરમી-ભૂખ-તરસ-ખાજ-પરતંત્રતા-ભય-શોક-જરા-વ્યાધિરૂપ દશ પ્રકારની વેદનાઓ છે. તિર્યગ્-મનુષ્ય-ભવમાંથી નરકોમાં ઉત્પન્ન થયેલા જીવો અંતર્મુહૂર્તમાં છિન્નપંખી સરખા શરીરો પેદા કરે છે. પર્યાપ્તિભાવને પામેલા, પરમાધાર્મીઓએ કરેલા અતિ ભયાનક શબ્દોને સાંભળે છે. જેમ કે-‘મારો ! છેદો ! ભેદો ! ઇત્યાદિ શબ્દો.’ તેઓ ભયાનક શબ્દો સાંભળી ભયભ્રાન્ત લોચનવાળા, નષ્ટ અંતઃકરણવાળા અને નષ્ટ સંજ્ઞાવાળા ‘કયી દિશામાં અમે જઈએ ?’ અથવા ‘કયાં આ દુઃખનું રક્ષણ થશે ?’-એમ ચાહે છે. ખેરના અંગારા સરખી, જવાળાની જ્યોતિમય ભૂમિમાં પ્રવેશ કરતાં વેંત જ બળતાં, કરુણ આકંઠન કરે છે. ઇત્યાદિ રૂપથી વેદનાઓ જાણવી.) વિચિત્ર વેદનાઓ જાણવી.

૦ અશુભતર વિક્રિયાઓ નારકી જીવોને હોય છે. ‘શુભ અમે કરીશું’-આમ વિચારી અશુભતર જ વિકૃત્વે છે. વળી દુઃખોથી અભિહત મનવાળા અને દુઃખના પ્રતિકારને કરવાની ઇચ્છાવાળાઓ મોટા દુઃખના હેતુઓને જ વિકૃત્વે છે. (અવળા પાસા પડે છે.)

૦ શું આ નારકીઓને શીત-ઊષ્ણજનિત જ દુઃખ છે કે બીજા પ્રકારે પણ દુઃખ છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-ભવરૂપી નિમિત્તથી જન્ય વિભંગજ્ઞાનવાળા હોવાથી મિથ્યાદૃષ્ટિઓ દ્વરથી જ દુઃખના હેતુઓને જાણી ઉત્પન્ન દુઃખવાળાઓ, અને નજીકમાં પરસ્પર જોવાથી ક્રોધરૂપી અગ્નિથી સળગતા અભિઘાત આદિથી પ્રેરિત-કૃત દુઃખવાળા થાય છે. સમ્યગ્દૃષ્ટિઓ તો જ્ઞાની હોવાથી ભૂતકાલીન જન્મમાં અનાચારકારી આત્માને જાણતાં, ક્ષેત્રના સ્વભાવથી થયેલા દુઃખો સહન કરનારા થાય છે. બીજાઓએ ઉદ્ધરિત (પ્રેરિત-કૃત) વેદનાઓને દુઃખી થયેલા જોયા કરે છે પરંતુ બીજા નારકીઓને વેદનાઓ આપતાં નથી. આ સમ્યગ્દૃષ્ટિઓને અવધિજ્ઞાન હોય છે, વિભંગજ્ઞાન હોતું નથી.

૦ નારકો એટલે નરકવાળાઓ કે નરકોમાં પેદા થયેલા સમજવા.

શંકા-ચંદ્ર-સૂર્ય વગેરે દેવો પ્રત્યક્ષથી સિદ્ધ જ છે. જે બીજા દેવો અપ્રત્યક્ષ છે, તેઓ મંત્ર-વિદ્યા-ઉપયાગિતક(બાધા-માન્યતા વગેરે)થી રૂળની સિદ્ધિ હોવાથી અનુમાનથી ગમ્ય છે. પરંતુ જે નારકી જીવો છે, તેઓ પ્રત્યક્ષથી કે અનુમાનથી ઉપલબ્ધિના વિષય નહિ થતાં હોવાથી તિર્યગ્-મનુષ્ય-દેવોથી સર્વથા ભિન્ન જાનિવાળા નથી. જેમ કે-ગધેડાને શીંગડાં. માટે નારકી જીવો અતિરિક્ત કેવી રીતે મનાય ?

સમાધાન-‘અમારા પ્રત્યક્ષનો અવિષય હોવાથી નારકી જીવોની સિદ્ધિ નથી.’ આવી માન્યતાનું ‘એકને અપ્રત્યક્ષ હોવા છતાં બીજાને પ્રત્યક્ષના વિષયપણામાં પ્રાધિક્ નહિ હોવાથી’ ખંડન કરવું જોઈએ. વળી ઈન્દ્રિયજન્ય પ્રત્યક્ષ વ્યવહાર માત્રથી પ્રત્યક્ષ કહેવાય છે. પરમ પારમાર્થિક-પ્રત્યક્ષરૂપ કેવલજ્ઞાનથી પ્રત્યક્ષ છે. તર્કથી સિદ્ધિ-કેટલાક ઉત્કૃષ્ટ પાપક્રમને ભોગવનારાઓ છે, કેમ કે-તે નારકી જીવ કર્મક્રમવાળો છે. જેમ કે-મધ્યમ, જ્યન્ય પાપકર્મક્રમભોગી તિર્થંચ-મનુષ્ય. વળી જેઓ ઉત્કૃષ્ટ પાપક્રમને ભોગવનારાઓ છે, તે નારકી જીવો છે. આવા અનુમાનથી પણ તે નારક જીવની સિદ્ધિ છે.

શંકા-જેઓ અત્યંત દુઃખી તિર્થંચ-મનુષ્યો છે, તેઓ જ ઉત્કૃષ્ટ પાપના ક્રમના ભોગી હોવાથી નારકીના વ્યવહારને ભજનારા છે. અપ્રત્યક્ષ નારકો કોઈ નથી ને ?

સમાધાન-મનુષ્યોમાં અને તિર્થંચોમાં તથાવિધ શરીરનો અભાવ હોવાથી ઉત્કૃષ્ટ પાપના ક્રમના ભોગનો અભાવ છે. જેઓને ઉત્કૃષ્ટ પાપના ક્રમનો ભોગ છે, તેઓએ સંભવતા સઘળા દુઃખના પ્રકારોથી સહિત હોવું જોઈએ. વળી એ પ્રમાણે અત્યંત દુઃખી તિર્થંચ આદિમાં દેખાતું નથી.

૦ અત્યંત દુઃખી તિર્થંચ આદિમાં પ્રકાશ, વૃક્ષની છાયા, ઠંડો પવન, નદી, સરોવર, ફૂલના જળ વગેરેનું સુખ દેખાય છે.

૦ છેદન-ભેદન, પાચન, દહન, ઠામ દેવો, વજ્રકંટક, શિલાની સાથે આસ્થાદન વગેરે જે નરકમાં પ્રસિદ્ધ છે, તેવા દુઃખના પ્રકારોનું તિર્થંચ આદિમાં દર્શન થતું નથી.

નનુ કિમધોલોકે સર્વત્ર નારકા એવ વસન્તિ નાન્યે ઇત્યાશંકાયમાહ—

રત્નપ્રમાયાશ્વાશીતિસહસ્રોત્તરૈકલક્ષ્યયોજનસ્થૂલાયા યોજનસહસ્રપર્યધશ્ચ વિહાયન્ત-ર્જયન્યતો દશસહસ્રવર્પાયુષ્કાણામુત્કૃષ્ટતઃ કિશ્ચિદધિકસાગરોપમાયુષ્કાણાં ભવનપતિનાં ભવનાનિ વર્તન્તે । તત્રૈવ ભાગાન્તરે રત્નપ્રમીયા નારકા વસન્તિ ॥ સૂત્ર-૨૨ ॥

રત્નપ્રમાયાશ્વેતિ । તસ્યાઃ સ્થૌલ્યમાહાશીતિસહસ્રેતિ, તાવત્સ્થૂલાયાં ન સર્વત્ર ભવનપતીનાં ભવનાનિ કિન્તુ પરિમિતે ભાગે ઇત્યાહ યોજનસહસ્રમિતિ, એકં યોજનસહસ્રપર્યધશ્ચૈકં યોજનસહસ્રં વિહાય મધ્યેઽષ્ટસપ્તતિસહસ્રાદયે લક્ષ ઇત્યર્થઃ, તત્ર કેષાં નિવાસ ઇત્યત્રાહ ભવનપતીનામિતિ, ભવનાનાં ગૃહ-વિશેષાણાં પતયોઽસુરનાગવિદ્યુત્સુપર્ણાગ્નિવાતસ્તનિતોદધિદ્વીપદિક્કુમારા દશ દેવવિશેષાસ્તેષામિત્યર્થઃ, ભવનમાયામાપેક્ષયા કિશ્ચિન્ન્યૂનોષ્છ્રાયમાનં, પ્રાસાદ આયામદ્વિગુણોષ્છ્રાયઃ, બહિર્વૃતાન્યન્તસ્સમચતુર-સ્રાણિ અધઃકર્ણિકાસંસ્થાનાનિ ભવનાનિ, આવાસાસ્તુ કાયમાનસ્થાનીયા મહામણ્ડપા વિચિત્રમણિરત્ન-પ્રમાભાસિતસકલદિક્ચક્રા इति વિશેષોઽવસેયઃ । ભવનાનીતિ, અસુરાદીનાં વિચિત્રસંસ્થાનાનિ વિમાના-નીત્યર્થઃ, અન્યે તુ નવતિયોજનસહસ્રાણામધસ્તાદ્ભવનાનિ, અન્યત્ર ચોપરિતનમધસ્તનઞ્ચ યોજનસહસ્રં મુક્ત્વા સર્વત્રાપિ યથાસમ્ભવમાવાસા ઇત્યાહુઃ । તત્રાસુરકુમારાદીનાં દક્ષિણોત્તરદિગ્ભાવિનાં સર્વસંસ્થયા

ભવનાનિ ચતુષ્ષટ્લક્ષા ભવન્તિ, નાગકુમારાણાં ચતુરશીતિલક્ષાઃ, સુપર્ણકુમારાણાં દ્વિસપ્તતિલક્ષાઃ, વાયુકુમારાણાં ષણ્ણવતિલક્ષાઃ, દ્વીપકુમારદિક્કુમારોદધિકુમારવિદ્યુત્કુમારસ્તનિતકુમારાગ્નિકુમારાણાં ષણ્ણામપિ દક્ષિણોત્તરદિગ્વર્તિશ્લક્ષણયુગ્મરૂપાણાં પ્રત્યેકં ષટ્સપ્તતિલક્ષા ભવન્તિ । ભવનપતીનાં સ્થિતિં નિયમયતિ જઘન્યતેતિ, ઝક્રુષ્ટામાહોત્ક્રુષ્ટતેતિ, એતે ભવનપતયઃ કુમારવદુદ્ધતમાષાઃસમરણપ્રહરણા-વરણયાનવાહનત્વાદુલ્બણરાગક્રીડનપરત્વાચ્ચ કુમારા ઉચ્યન્તે નન્વષ્ટસપ્તતિસહસ્રાદયે લક્ષે રત્નપ્રમાયાં યદિ વાસો ભવનપતીનાં નારકાણાં તર્હિ ક્વ વાસ ઇત્યાશંકાયમાહતત્રૈવેતિ, તાવન્માત્રાયમેવ રત્નપ્રમા-યામિત્યર્થઃ, નનુ તર્હિ તથોસ્સાંકર્યં સ્યાદિત્યત્રાહ ભાગાન્તરેતિ, ભવનપતિવાસાનાં દક્ષિણોત્તરમંદ-તસ્સત્ત્વેનાન્યત્ર નારકાણાં નિવાસા ઇતિ ભાવઃ, રત્નપ્રમાયાં નારકાણાં ત્રયોદશ પ્રસ્તરાઃ । નારકાવા-સાશ્ચ ત્રિશલ્લેક્ષાણિ, દ્રવ્યાર્થતયા નિત્યા રત્નપ્રમા પ્રતિનિયતસંસ્થાનાદિરૂપાકારસ્ય તાદવસ્થ્યાત્, વર્ણપર્યાયૈર્ગન્ધપર્યાયૈ રસપર્યાયૈસ્સ્પર્શપર્યાયૈશ્ચાશાશ્વતાઃ વર્ણાદીનામન્યથાભવનાદિતિ ॥

શુ. અધોલોકમાં સઘળે ઠેકાણે નારકીઓ જ રહે છે. ખીજાઓ રહેતાં નથી ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

### નારકીઓના નિવાસો.

ભાવાર્થ-“એક લાખ એંશી હજાર જોજન સ્થૂલ એવી રત્નપ્રભાના ઉપર અને નીચે હજાર જોજનો છોડીને મધ્યમાં જઘન્યથી દશ હજાર વર્ષોના આયુષ્યવાળા, ઉત્કૃષ્ટથી કાંઈકે અધિક સાગરોપમના આયુષ્યવાળા ભવનપતિઓના ભવનો વર્તે છે. ત્યાં જ ભાગા-ન્તરમાં-ખીજા ભાગમાં નારકીઓ રહે છે.”

વિવેચન-સ્થૂલતાની અપેક્ષાએ એક લાખ એંશી હજાર જોજનની સ્થૂલતાવાળી રત્નપ્રભામાં સઘળે ઠેકાણે ભવનપતિઓના ભવનો નથી પરંતુ પરિમિત ભાગમાં છે. એને સ્પષ્ટ કરે છે કે-ઉપર અને નીચે એક હજાર જોજનને છોડી મધ્યમાં એક લાખ અઠ્યોતેર હજાર

૧ નારકાવાસા દ્વિવિધાઃ આવલિકાપ્રવિષ્ટાઃ પ્રકીર્ણકરૂપાશ્ચેતિ, આવલિકાપ્રવિષ્ટા નામ અપ્તાસુ દિક્ષુ સમશ્રેણ્યા વ્યવસ્થિતાઃ, આવલિકાસુ શ્રેણીયુ પ્રવિષ્ટા વ્યવસ્થિતા ઇતિ વ્યુત્પત્તેઃ, તે સસ્થાનમધિકૃત્ય ત્રિવિધાઃ, ષ્ટતાઃ ત્ર્યસ્રાઃ ચતુરસ્રાઃ, આવલિકાવાહ્યાઃ પ્રકીર્ણકાઃ નાનાસસ્થાનસસ્થિતાઃ, સપ્તમપૃથિવ્યાન્તુ નારકા આવલિકાપ્રવિષ્ટા એવ । તથા ચોમયવિઘનારકવાસસંખ્યેયં રત્નપ્રમાયા ત્રિશલ્લક્ષેતિ ॥ ૨. રત્નપ્રમેયં દ્રવ્યાર્થ-દેશેન શાશ્વતી આકારસ્ય સર્વદામાવાત્ પર્યાયાર્થાદેશેનાશાશ્વતી, કૃષ્ણસુરમિતિક્કઠિનત્વાદિપર્યાયાણાં પ્રતિ-ક્ષણં ક્રિયત્કાલાદનન્તર વાડન્યથાન્યથાભવનાત્ । અનાદિત્યાન્ન કદાચિન્નાસીત્ ન કદાચિન્ન ભવતિ સદા માવાત્ ન કદાચિન્ન ભવિષ્યતિ, અપર્યવસિતત્વાત્ કિન્તુ અમૃત્ ભવતિ ભવિષ્યતિ ચ, એવં ત્રિકાલભાવિ-ત્વાદ્દ્રુવા, દ્રુવત્વાગ્નિયતાવસ્થાના, ધર્માસ્તિકાયાદિવત્, નિયત્ત્વાદેવ શાશ્વતી, શશ્વન્નાદેવ પ્રલયાભાવાત્ શાશ્વ-તત્વાદેવ ચ સતતં ગંગાસિન્ધુપ્રવાહપ્રવૃત્તાવપિ પૌષ્ઠરીકહૃદ્દ્વ્યાન્યતરપુટલવિચટ્ટનેડપિ અન્યતરપુટલોપચય-માવાદક્ષયા, અશ્વયત્વાદેવ ચાગ્ર્યા માનુષોત્તરદ્વિહિમ્મયુદ્રવત્, અવ્યયત્વાદેવ રત્નપ્રમાણાવરિંથતા, સૂર્યમણ્ડલા-દિવત્, એવં સદાવરથાનેન ચિન્ત્યામાના નિત્યા જીવરવસ્પવદિત્યેવં સર્વાસુ પૃથિવીયુ ગ્રોધ્યમ્ ॥

જેજનવાળા મધ્યમાં અસુરકુમાર-નાગકુમાર-વિદ્યુતકુમાર-સુપર્ણકુમાર-અગ્નિકુમાર-વાતકુમાર-સ્તનિતકુમાર-ઉદ્ધિકુમાર-દ્વીપકુમાર-દિક્કુમારરૂપ દશ ભવનપતિઓના ભવનો વતે છે.

૦ ભવન, આયામની અપેક્ષાએ કાંઈક ન્યૂન ઉંચાઈના માનવાળું હોય છે. પ્રાસાદ, આયામથી દ્વિગુણ ઉંચાઈવાળો, બહારથી ગોળ, અંદરથી સમચતુરસ્ર(ચતુષ્કોણ)વાળા અને નીચે ક્ષિતિકાના સંસ્થાનવાળા ભવનો હોય છે.

૦ આવાસો તો કાયમાન(ધાસની ઝુંપડી)ના સ્થાનમાં મોટા મંડપો, વિચિત્ર મણિ-રત્નોની પ્રભાથી ભાસિત દિશાઓના ચક્રવાળા હોય છે. આમ ભવન અને આવાસમાં લેહ સમજવો.

૦ ભવનો એટલે અસુર આદિના વિચિત્ર સંસ્થાનવાળા વિમાનો કહેવાય છે. કેટલાક 'નેવું' હજારોની નીચે ભવનો હોય છે અને બીજા જગ્યાએ ઉપરના અને નીચેના હજાર જેજન છોડી સઘળે ઠેકાણે પણ સંભવ પ્રમાણે આવાસો હોય છે' એમ કહે છે. ત્યાં અસુર-કુમાર આદિ જેઓ દક્ષિણ-ઉત્તરમાં રહેનારા છે, તેઓના સર્વ સંખ્યાથી ચોસઠ લાખ ભવનો હોય છે. નાગકુમારોના ચોરાશી લાખ ભવનો હોય છે. સુપર્ણકુમારોના બહોંતર લાખ ભવનો હોય છે. વાયુકુમારોના છત્તુ લાખ ભવનો હોય છે. દ્વીપકુમાર-દિક્કુમાર-ઉદ્ધિકુમાર-વિદ્યુતકુમાર-સ્તનિતકુમાર-અગ્નિકુમારરૂપ છ, જેઓ દક્ષિણ-ઉત્તરદિશામાં રહેનાર મનોહર યુગલરૂપ છે, તે કુમારોના દરેકના છયોતેર લાખ ભવનો છે.

૦ જઘન્યથી અને ઉલ્લુપ્તથી સ્થિતિ મૂલમાં કહેલી છે.

૦ આ ભવનપતિઓ, કુમારની માર્ક ઉદ્ધત ભાષા, આભરણ-શસ્ત્ર-વસ્ત્ર-ગતિ-વાહન-વાળા હોઈ ખૂબ પ્રેમાળ-રમતિયાળ હોઈ 'કુમાર' કહેવાય છે.

શંકા-એક લાખ ઇકિચોતર હજારમાં રત્નપ્રભામાં જે ભવનપતિઓનો વાસ છે, તો નારકીઓનો કયાં વાસ છે? આવી શંકાના જવાબમાં કહે છે કે-તે તેટલા માનવાળી રત્ન-પ્રભામાં નારકીઓ છે.

શંકા-આમ છે, તો ભવનપતિ-નારકીઓનો ખીચડો જ સમજવો ને ?

આ શંકાના જવાબમાં કહે છે કે-ભવનપતિવાસોની દક્ષિણ-ઉત્તરના લેદથી વિધમાનતા છે. દક્ષિણ-ઉત્તર બાજુ સિવાય બીજે ઠેકાણે પૂર્વ-પશ્ચિમ બાજુમાં નારકીઓના નિવાસો છે.

૦ રત્નપ્રભામાં નારકોના તેર પ્રસ્તરો છે. (પ્રતરો-થરો-નિવાસસ્થાનો છે.)

૦ વળી નારકાવાસો ત્રીસ લાખ છે. (નારકાવાસો આવલિકાપ્રવિષ્ટ અને પ્રકીર્ણક લેદથી બે પ્રકારના છે. આવલિકાપ્રવિષ્ટ એટલે આઠ દિશાઓમાં સમશ્રેણીથી વ્યવસ્થિત અર્થાત્ આવલિકાઓમાં-શ્રેણીઓમાં પ્રવિષ્ટ-વ્યવસ્થિત તેઓ સંસ્થાનની અપેક્ષાએ ત્રણ પ્રકારના છે. (૧) ગોળ, (૨) ત્રણ ખૂણિયા અને (૩) ચાર ખૂણિયા. આવલિકાથી બહાર રહેલાં 'પ્રકીર્ણક' કહેવાય છે. તેઓ અનેક આકારમાં રહેલા હોય છે. સાતમી પૃથિવીમાં તો

આવલિકાપ્રવિષ્ટ જ નારકાવાસો હોય છે. તથાચ બે પ્રકારના નારકાવાસની ગણતરીએ રતનપ્રભામાં ત્રીસ લાખ છે.) દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ નિત્યા છે. (આ રતનપ્રભા, દ્રવ્યાર્થિકનયની અપેક્ષાએ શાશ્વતી છે, કેમ કે-આકારની સર્વદા વિદ્યમાનતા છે. પર્યાયાર્થિકનયની અપેક્ષાએ અશાશ્વતી છે કેમ કે-કૃષ્ણવર્ણ-સુરભિગંધ-તિક્તરસ-કઠિન સ્પર્શ આદિ પર્યાયોનું ક્ષણે ક્ષણે અથવા કેટલા કાળ બાદ બીજા બીજા રૂપે વર્તવું છે. અનાદિ હોવાથી કદાચિત્ નહોતું એમ નહિ, કદાચિત્ નથી એમ નહિ પરંતુ સદા વિદ્યમાન છે. કદાચ ભવિષ્યમાં નહિ હશે એમ નહિ, કેમ કે-અનંત છે. તથાચ હવે, છે અને હશે. આ પ્રમાણે ત્રણેય કાળમાં વર્તનાર હોવાથી ધ્રુવ છે. ધ્રુવ હોવાથી નિયત અવસ્થાનવાળી રતનપ્રભા છે. જેમ કે-ધર્માસ્તિકાયાદિ નિયત હોવાથી શાશ્વત છે. શશ્વદ્ભાવ હોવાથી પ્રલયનો અભાવ છે. શાશ્વત હોવાથી જ નિરંતર ગંગા-સિંધુના પ્રવાહની પ્રવૃત્તિ છતાં, જેમ 'પૌંડરીકહ્રદ' કેટલાક પુદ્ગલોનું વિચરન (ગમન) હોવા છતાં તે સ્થાનમાં બીજા કેટલાક પુદ્ગલોનો ઉપચય (આગમન) હોવાથી અક્ષય છે, તેમ રતનપ્રભા અક્ષયા છે. અક્ષય હોવાથી જ અવ્યય છે. જેમ કે-માતૃષોતરથી બહાર રહેલ સસુદ્ર અવ્યય હોવાથી જ સ્વપ્રભાણુ અવસ્થિત છે. જેમ કે-સૂર્યમંડલ આદિ. આ પ્રમાણે સદા અવસ્થાનથી વિચારાતી નિત્યા છે. જેમ કે-ભુવસ્વરૂપ. આ પ્રમાણે સઘળી પૃથિવીઓમાં સમજવું.)

અવશિષ્ટાનાં પૃથિવીનાં સ્થૂલપરિમાણાદિકં પ્રકાશયતિ નારકપ્રસ્તાવાત્—

દ્વાત્રિંશદષ્ટાવિંશતિર્તિશત્યષ્ટાદશષોડશાષ્ટસહસ્રાધિકલક્ષયોજનબાહલ્યાશર્કરાદયઃ । અત્તુ નારકા એવ વસન્તિ ॥ સૂત્ર-૨૩ ॥

દ્વાત્રિંશદિતિ । શર્કરાદીનાં પૃથિવીનાં બાહલ્યં દ્વાત્રિંશત્સહસ્રાધિકલક્ષયોજનાદિક્રમેણ વોધ્યમિત્યર્થઃ, અત્ર વાસયોગ્યાનાહાત્ર ત્વિતિ, શર્કરાદિપૃથિવીષ્વિત્યર્થઃ, એવશબ્દેનાઽઽઘાયામિવાત્ર ભવનપતિનિવાસો નાસ્તીતિ સૂચ્યતે, તથા ક્રમેણ પ્રસ્તારા નરકાણાં એકાદશનવસપચ્ચત્રયેકાઃ, આવાસાશ્ચ દ્વિતીયાયાં પચ્ચવિંશતિર્લક્ષાણિ, તૃતીયાયાં પચ્ચદશ લક્ષાણિ, ચતુર્થ્યાં દશ લક્ષાણિ પચ્ચમ્યાં ત્રીણિ લક્ષાણિ પઠ્ઠચાં નરકપચ્ચોનૈકલક્ષાઃ સપ્તમ્યાન્તુ પચ્ચૈત્રેતિ ॥

નારકના પ્રસ્તાવથી બાકીની પૃથિવીઓના સ્થૂલ પરિમાણ આદિને કહે છે.

નારકાવાસો.

ભાવાર્થ-“બત્રીશ, અટ્ટાવીશ, વીશ, અઠાર, સોળ, આઠ હજાર અધિક એક લાખ જોજનની બઠાર્ધવાળી શર્કરાપ્રભા આદિ પૃથિવીઓ છે. અહીં તો નારકી જીવો જ રહે છે.”

વિવેચન-શર્કરાપ્રભા આદિ પૃથિવીઓની બઠાર્ધ એક લાખ બત્રીશ હજાર જોજન આદિના ક્રમથી જાણવી.

૦ અહીં શર્કરાપ્રભા આદિ પૃથિવીઓમાં નારકી જીવો જ રહે છે. એવકારથી પહેલી

સ્તનપ્રભામાં જેમ ભવનપતિઓનો નિવાસ છે, તેમ અહીં ભવનપતિઓનો નિવાસ નથી પરંતુ નારકી છવોનો જ નિવાસ છે.

૦ તેમજ ક્રમથી ખીજામાં નારકોના અગિયાર પ્રસ્તરો, ત્રીજામાં નવ પ્રસ્તરો, ચોથીમાં ૭ પ્રસ્તરો, પાંચમીમાં પાંચ પ્રસ્તરો, છઠ્ઠીમાં ત્રણ પ્રસ્તરો અને સાતમીમાં એક પ્રસ્તર છે.

૦ વળી ખીજામાં પચીસ લાખ આવાસો, ત્રીજામાં પંદર લાખ આવાસો, ચોથીમાં દશ લાખ આવાસો, પાંચમીમાં ત્રણ લાખ આવાસો, છઠ્ઠીમાં પાંચ ન્યૂન એક લાખ આવાસો અને સાતમીમાં પાંચ જ નરકાવાસો છે.

સ્તનપ્રભાપૃથિવ્યન્તર્નિરૂપણપ્રસજ્ઞેન મધ્યલોકવર્તિનામપિ વ્યન્તરવાનમન્તરાણાં નિવાસસ્થાનમાહ—

ઉપરિતનસહસ્રયોજનસ્યોર્ધ્વમધ્યથ ચોજનશતં મુક્ત્વા મધ્યે પિશાચાઘટ્ટવિધાનાં જઘન્યતો દગસહસ્રવર્ષાયુષ્કાણામુત્કૃષ્ટત એકપલ્યોપમાયુષ્કાણાં વ્યન્તરાણાં ભવનાનિ સન્તિ ॥સૂત્ર-૨૪॥

ઉપરિતનેતિ । સ્તનપ્રભાયા હિ કાણ્ડત્રયં ભવતિ તત્રોપરિતનં ષોડશસહસ્રયોજનમિતં સ્વરકાણ્ડં તતશ્ચતુરશીતિસહસ્રયોજનમિતં પદ્મબહુલં કાણ્ડં, તતશ્ચાશીતિસહસ્રયોજનમિતં જલબહુલં તત્ર સ્વરકાણ્ડ-સ્યોપરિતનયોજનસહસ્રસ્યોર્ધ્વમધ્યથૈકૈકં યોજનશતં વિહાય મધ્યેઽષ્ટશતયોજને વ્યન્તરાણાં નગરાંણિ વહિર્વિભાગે વૃત્તાનિ ચતુરસ્રાણ્યન્તરેઽષોભાગં ચારુપુષ્કરર્ણિકાનુકારીણિ નગરાણ્યાસત્ इति भावः, વ્યન્તરાણામિતિ. અન્તરમવકાઞઃ તચ્ચાશ્રયરૂપં, વિવિધં ભવનનગરાવાસરૂપમન્તરં યેષાં તે વ્યન્તરાઃ, તત્રોપર્યુક્તસ્થાને ભવનાનિ, નગરાણ્યપિ તિર્યગ્લોકે યથા જમ્બૂદ્વીપદ્વારાધિપતેર્વિજયદેવસ્યાન્યસ્મિન્ જમ્બૂ-દ્વીપે દ્વાદશયોજનસહસ્રપ્રમાણા નગરી, આવાસાસ્થિપ્તિષ્વપિ લોકેષુ તત્રોર્ધ્વલોકે પણ્ડકવનાદાવિતિ । અથવા વિગતમન્તરં મનુષ્યેભ્યો યેષાં તે વ્યન્તરાઃ, તથાહિ મનુષ્યાનપિ ચક્રવર્તિવાસુદેવપ્રમુતીન્ મૃત્યુ-વદુપચરન્તિ કેચિદ્વચન્તરા इति मनुष्येभ्यो विगतान्तराः, એતે હિ દેવનિકાયવિશેષાઃ પૂર્વોદિતાઽષ્ટશતયો-જનેપૃષ્ઠાસ્સન્તલ્લિલોક્યામૂર્ધ્વમધસ્તિર્યક્ષુ ચ સ્વભવનનગરાવાસેષુ સ્વભાવાનવસ્થિતેર્બાલ્લવત્સ્વાતંત્ર્યાદેવે-ન્દ્રાઞ્ચાજ્ઞયા વા વાહુલ્યેનાનિયતગતિપ્રચારા ગિરિકન્દરાન્તરારણ્યવિવરાદિષુ પ્રતિવસન્તીતિ ભાવઃ । એતે ચાઘટ્ટવિકલ્પા इत्याह पिशाचाघट्टविधानामिति, પિશાચમૂતરાક્ષસયક્ષગન્ધર્વમહોરગક્ષિપ્તુરુષકેનરૂપેના-ઘટ્ટવિધાનામિત્યર્થઃ । દેવગતિનામકર્મોત્તરપ્રકૃતિવિશેષોદયાદેતે વિશેષસંજ્ઞાઃ પિશાચનામકર્મોદયાપિશાચાઃ મૃતનામકર્મોદયાદમૃતા इत्येवमादिरूपाः न तु पिशिताशनात्पिशाचा इति क्रियानिमित्ताः शुचि-वैक्रियदेहत्वादशुच्यौदारिकशरीरसम्पर्कासम्भवात्, ન ચ માંસમદિરાદિપુ પિશાચાદીનાં પ્રવૃત્તિલોકે દૃષ્ટેતિ વાચ્યમ્, ક્રીડાસુખનિમિત્તવાન્માનસાહારરૂપત્વાન્નેતિ । એષાં જઘન્યોત્કૃષ્ટસ્થિતિમાહ જઘન્યત

૧. ચક્રં રત્નમૂતઃ પ્રહરણવિશેષઃ તેન વિજયાધિપત્યે વર્તિતું શીલમસ્યેતિ ચક્રવર્તી ભરતક્ષેત્રે ભરતાદયો દ્વાદશ ચક્રવર્તિનોઽસ્યામવસર્પિण्याમભૂવન્, ત્રિલ્લખમરતાધિપો બલદેવલઘુભ્રાતા વાસુદેવઃ, અવસર્પિण्या તે નવ ઉત્તર્પિण्या ચ નવ મવન્તિ ॥

इति, उत्कृष्ट इति, योजनविस्तीर्णं योजनोच्छ्रायं पन्थमेकरात्रावुत्कृष्टसप्तरात्रजातानामङ्गलोमभिर्गाढं पूर्णं स्यात्, वर्षशताद्वर्षशतादेकैकस्मिन्नुद्भ्रियमाणे यावता कालेन तद्विक्रितं स्यात्तावान् कालः पल्योपमं बौद्धिकव्यवहारेणोच्यते व्यन्तराश्चैतादृशैकपल्योपमायुष्का भवन्तीति भावः ॥

રત્નપ્રભા પૃથિવીના મધ્ય નિરૂપણના પ્રસંગથી મધ્યલોકવર્તી પણુ વ્યતંર-વાનમંતરોના નિવાસસ્થાનોને કહે છે.

### વ્યતંરોના ભવનો.

ભાવાર્થ-“ઉપરના હબર જોજનોમાંથી ઉપરના અને નીચેના એક સો જોજનોને છોડી, મધ્યમાં પિંશાય આદિ આઠ પ્રકારના જઘન્યથી દશ હબર વર્ષના આયુષ્યવાળા અને ઉત્કૃષ્ટથી એક પલ્યોપમના આયુષ્યવાળા વ્યતંરોના ભવનો છે.”

વિવેચન-ખરેખર, રત્ન પ્રભાના ત્રણ કાંડો હોય છે. ત્યાં ઉપરનો સોળ હબર જોજનના પ્રમાણવાળો ખરકાંડ છે. ત્યાર બાદ ચોરાશી હબર જોજનના પ્રમાણવાળો પંકળહુલ કાંડ છે. ત્યાર પછી એંશી હબર જોજનના પ્રમાણવાળો જલ્લહુલ કાંડ છે. ત્યાં ખરકાંડના ઉપરના હબર જોજન ઉચે અને નીચે એકેકે સો જોજનને છોડી આઠસો જોજનવાળા મધ્યમાં વ્યતંરોના, ખડારના ભાગમાં ગોળ, મધ્યમાં ચતુષ્કોણવાળા, અધોભાગમાં મનોહર પુષ્કર(કમલ)ની કર્ણિકા સરખા નગરો હોય છે.

○ વ્યતંર એટલે વિવિધ પ્રકારના ભવન-નગર-આવાસરૂપ આશ્રયરૂપ અંતરવાળા ‘વ્યતંરો’ કહેવાય છે.

○ ત્યાં ઉપર કહેલ સ્થાનમાં ભવનો હોય છે. નગરો પણુ તીર્છાલોકમાં હોય છે. જેમ કે-જંબૂદ્વીપના દ્વારના અધિપતિ વિજયદેવની આ જંબૂદ્વીપમાં ખાર હબર જોજન-પ્રમાણવાળી નગરી.

○ આવાસો, ત્રણેય લોકમાં હોય છે. ત્યાં ઊર્ધ્વલોકમાં પંડકવન આદિમાં હોય છે. અથવા વ્યતંરો એટલે મનુષ્યોથી અંતર વગરના ‘વ્યતંરો’ કહેવાય છે. તે આ પ્રમાણ:- ચક્રવર્તી (ચક્ર એટલે રત્નભૂત પ્રહરણવિશેષ. તે ચક્રથી વર્તનાર ચક્રવર્તી કહેવાય છે. ભરત-ક્ષેત્રમાં ભરત આદિ ખાર ચક્રવર્તીઓ આ અવસર્પિણીમાં થઈ ગયા છે. ત્રિખંડ ભરતનો અધિપતિ, બલદેવનો લઘુ ભાઈ વાસુદેવ, અવસર્પિણીમાં તે નવ વાસુદેવો થાય છે.) વાસુદેવ વગેરે મનુષ્યોના નોકરની માફક કેટલાક વ્યતંરો સેવા કરે છે, માટે મનુષ્યોથી અંતર વગરના વ્યતંરો હોય છે.

○ ખરેખર, આ દેવનિકાય વિશેષરૂપ વ્યતંરો, પૂર્વકથિત આઠસો જોજનોમાં ઉત્પન્ન થયેલા હોતા, ત્રણ લોકમાં-ઊર્ધ્વમાં, તીર્છામાં અને અધોલોકમાં, પોતાના ભવન-નગર-આવાસોમાં સ્વસ્થાવચંચળ હોવાથી બાળકની માફક સ્વતંત્રતાથી કે દેવેન્દ્ર આદિની આજ્ઞાથી



મોટા ભાગે અનિયત ગતિના પ્રચારવાળા ગિરિ-કંદરાઓના આંતરાઓમાં, અરણ્યના વિવર આદિમાં વસે છે.

૦ પિશાચ-ભૂત-રાક્ષસ-યક્ષ-ગંધર્વ-મહોરગ-કિપુરુષ-કિન્નરના ભેદ આઠ પ્રકારના વ્યંતરો હોય છે.

૦ દેવગતિનામકર્મની ઉત્ત્તરપ્રકૃતિવિશેષના ઉદયથી આ વિશેષ સંજ્ઞા(નામ)વાળાઓ પિશાચનામકર્મના ઉદયથી 'પિશાચો' કહેવાય છે અને ભૂતનામકર્મના ઉદયથી 'ભૂતો' કહેવાય છે. આ પ્રમાણે સ્વસ્ત્ર નામકર્મના ઉદયથી તથાનામવાળા કહેવાય છે. પરંતુ પિશિત(માંસ)ના ખાવાથી પિશાચો, એમ ક્રિયા નિમિત્તજન્ય નથી, કેમ કે-પવિત્ર વૈકિંચશરીરવાળા હોવાથી અપવિત્ર ઔદાશિકશરીરના સંબંધનો અસંભવ છે.

શંકા-લોકમાં માંસ-મદિરા આદિમાં પિશાચ આદિની પ્રવૃત્તિ દેખાયેલી છે ને ?

સમાધાન-ક્રીડાજન્ય મુળમાં નિમિત્તવાળા હોઈ, તેઓનો આહાર માનસિક આહાર હોઈ પિશાચ આદિની માંસાદિમાં પ્રવૃત્તિ અસંભવિત છે. આ વ્યંતરોની જન્ય-ઉત્કૃષ્ટ સ્થિતિ મૂલમાં દર્શાવેલ છે.

પદ્યોપમનો અર્થ-એક યોજન વિસ્તારવાળો, એક યોજન ઉંચાઈવાળો પદ્ય (ખાડો) છે તે પદ્ય. એક રાત્રિમાં જનિતથી માંડી ઉત્કૃષ્ટ સાત રાત્રિમાં જનિત અંગના રોમોથી ગાઢ (ખીચાખીચ) ભરેલો થાય. એકેક સો વર્ષે એક એક વાદાથ કાઢતાં, જેટલા કાળમાં તે પદ્ય ખાલી થાય, તેટલો કાળ 'પદ્યોપમ' ઔદિક વ્યવહારથી કહેવાય છે. વળી વ્યંતરો ઉત્કૃષ્ટથી આવા એક પદ્યોપમ(અસંખ્યાત વર્ષ)ના આયુષ્યવાળા હોય છે.

અથ વાનમન્તરાનાહ—

ऊर्ध्वशतयोजनेषु चोपर्यधश्च दशयोजनानि विहाय मध्ये वानमन्तरनिकाया निवसन्ति ।

एते च व्यन्तराणामवान्तरभेदाः ॥ सूत्र-२५ ॥

ऊर्ध्वशतयोजनेष्विति । रत्नप्रभापृथिव्या व्यन्तरनगरोपरितनवर्जितशतयोजनेषु ऊर्ध्वमधश्च दश दश योजनानि मुक्त्वाऽर्गीतियोजनेषु अणपन्नियपणपन्नियપ્રभૃતીનાં વાનમન્તરાણાં દેવાનાં નિકાયાસ્સન્તીતિ ભાવઃ, નનુ દેવાનાં ભવનપતિવ્યન્તરજ્યોતિષ્કવૈમાનિકમેદતશ્ચતુર્નિકાયત્વમિતિ પ્રજ્ઞાપતાતત્વાર્થાદાવુક્તં તત્ર જ્યોતિષ્કવૈમાનિકૌ રુચકાદૂર્ધ્વ વર્તેતે इति वक्ष्यते भवनपतिव्यन्तरौ तूक्तौ, इमे च वानमन्तराः के, किं देवा मनुष्यास्तिर्यञ्चो नारका वेत्याशंकायामाहैते चेति वानमन्तराश्चेत्यर्थः, व्यन्तराणामवान्तरभेदत्वादेते देवविशेषा एवेति भावः ॥

હવે વાનમંતરોને કહે છે.

વાનમંતરોના સ્થાનો.

ભાવાર્થ-“ઉંચેના એક સો યોજનોમાં ઉપર અને નીચે દશ યોજનોને છોડી વાનમંતરકેવો વસે છે, વળી આ વાનમંતરો વ્યંતરનિકાયના દેવોના અવાન્તર ભેદવાળાઓ છે.”



**વિવેચન**-રત્નપ્રભા પૃથિવીના વ્યંતરનગરના ઊપરના વર્જિત એક સો યોજનોમાં ઉંચે અને નીચે દશ દશ યોજનોને છોડી, એંશી યોજનોમાં અણુપન્નીયપણુપન્નિય વગેરે વાનમંતરદેવોના નિકાયો-સ્થાનો છે.

**શંકા**-ભવનપતિ-વ્યંતર-જ્યોતિષ-વૈમાનિક એમ ચાર નિકાયવાળા દેવો કહેવાય છે, એવું પ્રજ્ઞાપનાસૂત્ર-તત્ત્વાર્થસૂત્ર આદિમાં કહેલ છે. ત્યાં જ્યોતિષ અને વૈમાનિકો રુચકથી ઉંચે વર્તે છે. આમ આગળ ઉપર કહેવાશે. ભવનપતિ અને વ્યંતર તો કહી દીધા છે. આ વાનમંતરો કોણ છે? શું દેવો છે કે મનુષ્યો? અથવા તિર્યંચો છે કે નારકીઓ?

**સમાધાન**-આ શંકાના સમાધાન માટે કહે છે કે-વાનમંતરોના પેટાલેદવાળા હોઈ વિશિષ્ટ દેવો જ છે.

અથ તિર્ય્ગ્લોકં વ્યાવર્ણયિતુમાદૌ તિર્ય્ગ્લોકં સ્વરૂપયતિ—

રુચકાદુપર્યધશ્ચાષ્ટાદશશતયોજનમિતો વ્યન્તરનરજ્યોતિષાદિનિવાસયોગ્યો જ્ઞલ્લર્યા-કૃતિસ્તિર્યગ્વિશાલશ્ચમપરિણામી તિર્ય્ગ્લોકઃ ॥ સૂત્ર-૨૬ ॥

**રુચકાદિતિ** । યસ્માદૂર્ધ્વમધ્યસ્થ લોકસ્ય વૃદ્ધિસ્તસ્માદ્રુચકાદિત્યર્થઃ, તદૂર્ધ્વ નવશતયોજ-નાન્યધો નવશતયોજનાનિ મિલિત્વા ચાષ્ટાદશશતયોજનાનિ ભવન્તિ તાવત્પરિમિતિત્યર્થઃ, તત્ર વાસયો-ગ્યાનાહ વ્યન્તરેતિ, આકારમાહ જ્ઞલ્લર્યાકૃતિરિતિ, સર્વત્ર સમતલસ્તુલ્યવિષ્કમ્ભાયામો વાદિત્ર-વિશેષો જ્ઞલ્લરી, તદ્વત્તિર્ય્ગ્લોકસન્નિવેશોડ્ભવોચ્છ્રાયત્વાતુલ્યાયામવિષ્કમ્ભરૂપમહાધિસ્તારાન્નેત્યર્થઃ ઊર્ધ્વા-ધોમાનસ્યાતિસંકોચાદાહ તિર્યગ્વિશાલ इति, વિષ્કમ્ભાયામામ્યામેકરજ્જુપ્રમાણ इत्यર્થઃ । તિર્ય્ગ્લોક इति, યતઃ અસંખ્યેયાસ્ત્વયંભૂરમણપર્યન્તાસ્તિર્યક્પ્રચયવિશેષેણાવસ્થિતા દ્વીપસમુદ્રાસ્તત્તિર્ય્ગ્લોકસં-જ્ઞિતઃ, અથવા તિર્યક્શબ્દો મધ્યમપર્યાયઃ, તત્ર ક્ષેત્રાનુભાવાત્પ્રાયો મધ્યમપરિણામવન્ત્યેવ દ્રવ્યાણિ સમ્ભ-વન્તિ, અતસ્તદ્દોગાદયં લોકોડપિ તિર્ય્ગ્લોક इत्यર્થઃ ॥

હવે તીર્છાલોકના વર્ણન માટે પહેલાં તીર્છાલોકનું સ્વરૂપ કહે છે.

**તિર્ય્ગ્લોકનું સ્વરૂપ.**

**ભાવાર્થ**-“રુચકથી ઉપર અને નીચે અઠારસો જોજનપરિમાણવાળો વ્યંતર-નર-જ્યોતિષ આદિના નિવાસયોગ્ય અલરની આકૃતિવાળો, તીર્છો, વિશાળ, શુભ પરિણામવાળો ‘તિર્ય્ગ્લોક’ કહેવાય છે.

**વિવેચન**-જેનાથી ઉંચે અને નીચે લોકની વૃદ્ધિ છે, તે રુચકથી ઉંચે નવસો જોજન, નીચે નવસો જોજન મળીને અઠારસો જોજન થાય છે. તેટલા પરિમાણવાળો તીર્છાલોક છે. વ્યંતરાદિ નિવાસયોગ્ય તીર્છાલોક છે. અલ્લરી આકૃતિવાળો-સથળે ઠેકાણે સમતલવાળો, તુલ્ય વિષ્કંભ અને આયામવાળો, વાદિત્રવિશેષ અલ્લરી કહેવાય છે. તેની સમાન તીર્છા-લોકનો આકાર છે, કેમ કે-અલ્પ ઉંચાઈવાળો છે. તુલ્ય આયામ વિષ્કંભરૂપ મહા વિસ્તાર

છે. ઊર્ધ્વ અને અધોમાનનો અત્યંત સંકેત હોવાથી કહે છે કે-‘તિર્થગૃવિશાલ’ તીર્થો વિશાલ છે. એટલે વિષ્કંભ અને આયામથી એક રમણપ્રમાણવાળો છે.

૦ જે કારણથી તિર્થંક પ્રચય(વિસ્તાર)વિશેષથી અવસ્થિત સ્વયંભૂરમણ પર્થતના અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રો છે, તે કારણે તિર્થંગ્લોકે સંજ્ઞાવાળો, અથવા તિર્થંક શબ્દ મધ્યમ પર્યાયવાળો (વાચક) છે. ત્યાં ક્ષેત્રના પ્રભાવથી મધ્યમ પરિણામવાળા જ દ્રવ્યો સંભવે છે. એથી મધ્યમપરિણામી દ્રવ્યના યોગથી લોક પણ તિર્થંગ્લોકે’ કહેવાય છે.

કે પુનસ્તત્રાવસ્થિતા इत्यत्राह—

મધ્યલોકાભિધાને તિર્થંગ્લોકે પૂર્વપૂર્વાપેક્ષયા દ્વિગુણવિસ્તારા અસંખ્યાતા વલયાકૃતયો જમ્બૂદ્વીપાદિસ્વયમ્ભૂરમણસમુદ્રાન્તા દ્વીપસમુદ્રાસ્સન્તિ ॥ સૂત્ર-૨૭ ॥

મધ્યલોકાભિધાન इति । तिर्यंग्लोकस्यैव मध्यलोक इति नामान्तरम्, न तु लोकस्यास्य चतुर्दशरज्जुमानस्य मध्यत्वात्, ननु कथं तर्हि तिर्यंग्लोकस्य मध्यलोक इति नामान्तरमिति चेन्न मध्यमपरिणामद्रव्यपूर्णं गत्, ऊर्ध्वाधोलोकव्यवहारान्यथानुपपत्तेर्वा, यन्निरूपितं हि ऊर्ध्वत्वमधस्त्वञ्च तदेव मध्यं भवतीति भावः । जम्बूद्वीपोदीति, द्विर्गता आपोऽत्रेति द्वीपाः, द्वाभ्यां प्रकाराभ्यां स्थानदातृत्वा-  
हाराद्युपपत्त्यहेतुलक्षणाभ्यां प्राणिनः पान्तीति वा द्वीपाः । जम्बू-सुदर्शनापरनाभ्याऽनादृतदेवावास-  
भूतयोपलक्षितो द्वीपस्तत्प्रधानो वा द्वीपो जम्बूद्वीपो निखिलद्वीपसमुद्राणामभ्यन्तरीभूतः, अथवा प्रति-  
विशिष्टस्य जम्बूद्वીपस्यासाधारणाधिकरणत्वादयं जम्बूद्वीप उच्यते, न च केनायं संकेतितो जम्बूद्वी-  
पसत्त्वाज्जम्बूद्वीप इतीति वाच्यम्, संज्ञासंज्ञिसम्बन्धस्यानादित्वात्, न च तथापि संज्ञाकर्तुरावश्यकत्व-  
मेकान्तानादित्वाभावादिति वाच्यम्, पुरुषप्रवाहस्याप्यनादितया प्रवाहानादित्वोपपत्तेर्जम्बूतरोश्च सर्वदा  
सत्त्वाल्लोकसन्निवेशस्य च न कदाचिदनीदृशत्वात्, तस्मादनादिप्रवाहरूपत्वेन शब्दार्थसम्बन्धस्य पुरुष-  
व्यवस्थाप्यत्वसम्भवात् । अनिष्टनिनिवेशन्युदासाय पूर्वपूर्वापेक्षयेति, जम्बूद्वीपादयो लवणसमुद्रादयश्च  
येन क्रमेणाग्रे वक्ष्यन्ते तेनैव क्रमेण तत्तदपेक्षयेत्यर्थः, चतुरस्रादिनिवृत्त्यर्थमुक्तं वलयाकृतय इति, वृत्त-  
संस्थानसंस्थितत्वात्सर्वे एकस्वरूपा इत्यर्थः, विस्तारमधिकृत्याह-द्विगुणविस्तारा इति, तथाच जम्बू-  
द्वीपं एकं लक्षं लवणसमुद्रो द्वे लक्षे घातकीखण्डश्चत्वारि लक्षाणीत्येवं विस्तारमधिकृत्य नानारूपा  
इत्यर्थः । स्वयम्भूरमणसमुद्रान्ता इति, स्वयं भवन्तीति स्वयम्भुवो देवास्ते यत्रागत्य રમન્તે સ સ્વયમ્ભૂ-

૧. જમ્બૂદ્વીપઃ નિખિલસમુદ્રાણામભ્યન્તરવર્તી જેષદ્વીપસમુદ્રેભ્યઃ ક્ષુલ્લકઃ તૈલાપૂપસસ્થાનસસ્થિતઃ અદ્વિતીય-  
વજ્રરત્નાત્મકજગત્યા જમ્બૂદ્વીપપ્રાકારરૂપયા દ્વીપસમુદ્રસીમાકારિણ્યા મહાનગરપ્રાકારકલ્પયા સર્વદિક્ષુ સમ્પરિક્ષિતઃ  
ચતુર્દ્વારોપગોમિતઃ મરતૈરવતૈર્મવતૈર્રણ્યવતૈરિરમ્યકમહાવિદેહવર્ષોપશોમિતાશ્ચ । તથાઽયં પૃથિવીપરિણા-  
મોઽપિ, પર્વતાદિમત્ત્વાત્ અપરિણામોઽપિ, નદીહ્રૂવાદિમત્ત્વાત્, જીવપરિણામોઽપિ, મુલ્લવનાદિષુ વનસ્પત્યાદિ  
મત્ત્વાત્ । પુદ્ગલપરિણામોઽપિ મૂર્તૈત્વસ્ય પ્રત્યક્ષસિદ્ધત્વાત્ । અત્ર પૃથગ્જીવપરિણામત્વાભિધાનં પરમતે પૃથિવી-  
જલયોઃ જીવત્વાવ્યવહારાત્ ॥

રમણસ્તાદ્દશસ્સમુદ્રઃ સ્વયમ્ભૂરમણસમુદ્રઃ, અર્ધરજ્જુપ્રમાણઃ પ્રાન્તસમુદ્રઃ, અસ્ય મહર્દિકૌ દેવૌ સ્વયમ્ભૂરસ્વયંભૂમહાવરૌ, સ્વયમ્ભૂરમણદ્વીપસ્ય તુ સ્વયંભૂમદસ્વયંભૂરમણમહામદ્રૌ વેદિતવ્યૌ । તથા ચ જમ્બૂદ્વીપાદયો દ્વીપાસ્સ્વયંભૂરમણદ્વીપપર્યવસાના લવણસમુદ્રાદયસ્સમુદ્રાસ્સ્વયંભૂરમણસમુદ્રપર્યવસાનાસ્તિ-યર્ગલોકેડંસંલ્લેયા દ્વીપસમુદ્રા ભવન્તીતિ માવઃ ॥

તે તિર્યંગલોકમાં કોણુ રહેલ છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-

### દ્વીપસમુદ્રો.

ભાવાર્થ-“મધ્યલોક નામવાળા તિર્યંગલોકમાં પૂર્વપૂર્વની અપેક્ષાએ દ્વિગુણ (૪બલ) વિસ્તારવાળા, અસંખ્યાત, વલયની આકૃતિવાળા અને જંબૂદ્વીપથી માંડી સ્વયંભૂરમણ સુધીના દ્વીપસમુદ્રો વર્તે છે.”

વિવેચન-જેનું બીજું નામ મધ્યલોક છે, એવો તિર્યંગલોક છે. પરંતુ ચૌદ રજ્જુ-પ્રમાણવાળા આ લોકનું મધ્યપણું હોવાથી મધ્યલોક કહેવાતો નથી.

શંકા-તો પછી તીર્થલોકનું મધ્યલોક, એવું બીજું નામ કેવી રીતે ?

સંમાધાન-મધ્યમપરિણામી દ્રવ્યોથી ભરેલો હોવાથી, અથવા ઊર્ધ્વ-અધોલોકનો વ્યવહાર, અન્યથા અનુપપન્ન બને એટલા માટે મધ્યલોક, એવું બીજું નામ છે. ખરેખર, જેનાથી નિરૂપિત ઊર્ધ્વપણું અને અધઃપણું છે, તેનાથી મધ્ય થાય છે એવો નિયમ છે.

૦ જંબૂદ્વીપ આદિ (જંબૂદ્વીપ સમસ્ત સમુદ્રોની અભ્યંતરવર્તી છે, શેષદ્વીપ સમુદ્ર ક્ષેત્રમાં નાનો છે અને તેલના પૂડાના સંસ્થાને રહેલો છે. અદ્વિતીય વજ્ર, રત્નની જગતી, કે જે જંબૂદ્વીપના કિલ્લા જેવી છે, દ્વીપસમુદ્રની સીમા કરનારી છે અને મહાનગરના ગઢ જેવી છે. તે જગતીથી સર્વ દિશાઓમાં સંપરિક્ષિપ્ત (પરિધિવાળો) છે, આર દ્વારોથી ઉપશોભિત અને ભરત-ઔરવત-હૈમવત-હૈરણ્યવત-હરિ-રમ્યક અને મહાવિદેહ ક્ષેત્રોથી ઉપશોભિત છે. તેમજ આ પૃથિવીપરિણામવાળો પણ છે, કેમ કે-પર્વતાદિવાળો છે. પૃથિવીપરિણામ વગરનો પણ છે, કેમ કે-નદી, હ્રદ આદિવાળો છે. જીવપરિણામવાળો પણ છે, કેમ કે-મુખ(આરંભ)વન આદિમાં વનસ્પતિ આદિવાળો છે. પુદ્ગલપરિણામવાળો પણ છે, કેમ કે-મૂર્તપણું પ્રત્યક્ષ સિદ્ધ છે. અહીં પૃથગ્ગુણે જીવપરિણામપણાનું કથન પરમતમાં પૃથિવી અને જળમાં જીવપણાનો વ્યવહાર નથી.)

૦ દ્વીપ એટલે બે બાજુ ગયેલ પાણી જ્યાં હોય તે દ્વીપ, અથવા સ્થાનદાન અને અહાર આદિ સહાયમાં હેતુરૂપ બે પ્રકારથી પ્રાણીઓની રક્ષા કરે છે, તે દ્વીપ કહેવાય છે.

૦ સુદર્શનરૂપી બીજા નામવાળા, અનાદૃતદેવના આવાસભૂત જંબૂથી ઉપલક્ષિત, અથવા જંબૂપ્રધાન દ્વીપ ‘જંબૂદ્વીપ, સકલ દ્વીપસમુદ્રોના અભ્યંતરભૂત છે, અથવા વિશિષ્ટ જંબૂવૃક્ષનું અસાધારણ અધિકરણ હોવાથી આ જંબૂદ્વીપ કહેવાય છે.

શંકા-જંબૂદ્વીપની સત્તા હોવાથી આ જંબૂદ્વીપ કોઈથી સંકેતિત (સંકેતવિષય) કરેલો ખરો કે નહિ ?

સમાધાન-સંજ્ઞા-સંજ્ઞાનો સંબંધ અનાદિ છે, માટે કોઈએ નામ પાડેલું નથી.

શંકા-તો પણ સંજ્ઞાકર્તાનું આવશ્યકપણું હોઈ એકાન્ત અનાદિપણું નથી જ ને ?

સમાધાન-પુરુષપ્રવાહનું પણ અનાદિપણું હોઈ પ્રવાહના અનાદિપણાની ઉપપત્તિ છે, તેમજ જંબૂદ્વીપની સર્વદા સત્તા છે અને લોકસંનિવેશનું કદાચિત્ અનીદશપણું થતું નથી. તેથી અનાદિ પ્રવાહરૂપે શબ્દાર્થના સંબંધમાં પુરુષથી વ્યવસ્થાપ્યપણાનો સંભવ છે.

૦ અનિષ્ટ વિનિવેશ(રચના)ના બ્યુદાસ માટે પૂર્વપૂર્વની અપેક્ષાથી-જંબૂદ્વીપ વગેરે દ્વીપો અને લવણસમુદ્ર વગેરે સમુદ્રો જે ક્રમથી આગળ ઉપર કહેવાશે, તે અપેક્ષાથી એમ સમજવું.

૦ ચતુષ્કોણ અદિની નિવૃત્તિ માટે કહ્યું છે કે-‘વલયાકૃત્તય ।’ ગોળ સંસ્થાને સંસ્થિત હોવાથી સઘળા દ્વીપસમુદ્રો એક સ્વરૂપવાળા છે.

૦ વિસ્તારના અધિકારે કહે છે કે-‘દ્વિગુણવિસ્તાર ।’ તથાચ જંબૂદ્વીપ એક લાખ, લવણસમુદ્ર બે લાખ અને ધાતકીખંડ ચાર લાખ, આમ વિસ્તારની અપેક્ષાએ નાના રૂપવાળા છે.

૦ સ્વયંભૂરમણ સમુદ્રાન્ત એટલે સ્વયં થાય છે. એમ સ્વયંભૂ એટલે દેવો. કહેવાય છે. તે દેવો જ્યાં આવીને રમે છે, તે સ્વયંભૂરમણ કહેવાય છે. તેવો સમુદ્ર, સ્વયંભૂરમણ સમુદ્ર અર્થાં રાજ્યપ્રમાણવાળો પ્રાન્તનો સમુદ્ર છે. આ સ્વયંભૂરમણ સમુદ્રના મહદ્વિક, સ્વયંભૂવર અને સ્વયંભૂમહાવર દેવો છે. સ્વયંભૂરમણદ્વીપના તો સ્વયંભૂભદ્ર, સ્વયંભૂમહાભદ્ર દેવો જાણવાં.

૦ તથાચ જંબૂદ્વીપ આદિ સ્વયંભૂરમણદ્વીપ સુધીના દ્વીપો, લવણસમુદ્ર આદિ સ્વયં-ભૂરમણ સમુદ્ર સુધીના તિયંજ્ઞેલોકમાં અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રો હોય છે.

શંકા-જંબૂદ્વીપ પણ દ્વીપ હોવાથી તેમાં વલયની આકૃતિપણાનો પ્રસંગ આવશે ને ?

નનુ જમ્બૂદ્વીપસ્યાપિ દ્વીપત્વાદ્વલયાકૃતિવપ્રસક્ત્વમ્મિત્યત્રાહ—

મધ્યે લક્ષયોજનપરિમાણસ્ય જમ્બૂદ્વીપસ્ય નાભિરિવ મૂતલં યોજનસહસ્રેણાવગાહમાનશ્ચ-ત્વારિશઘોજનચૂલાયુતો નવાધિકનવતિસહસ્રયોજનસમુચ્છાયોઽધો દશયોજનસહસ્રં વિસ્તૃતઋર્ધ્વં ચ યોજનસહસ્રવિસ્તારો મદ્રશાલાદિમિશ્વતુર્ભિર્વનૈઃ પરિવૃત્તો મેરુભૂધરઃ કાશ્ચનમયોર્વતુલાકારો વિલસતિ ॥ સૂત્ર-૨૮ ॥

મધ્યે इति । निश्चयतो मध्यभाग इत्यर्थः, तथा च जम्बूद्वीपस्य मध्यभागे मूतलमवगाढा मेरो-स्थितत्वस्योक्त्या वलयस्येव जम्बूद्वीपस्याकृतिर्नास्तीति सूचितम्, तथात्वे हि मध्ये विवरसद्भावप्रसङ्गेन

મૂતલાભાવાત્, અવગાહમાનત્વોક્તિ-વિરુદ્ધેતાતઃ કુલાલચક્રસ્યેવાયં પ્રતરવૃત્ત ઇતિ ભાવઃ । વલયમૂતાનાં સમુદ્ભવીપાદીનાં પૂર્વં સામાન્યેન દ્વિગુણવિસ્તારત્વોક્તેસ્તદ્વિશેષતો વિજ્ઞાનાય પરિવેષિતસ્યાસ્ય પ્રમાણ ડક્ટે-  
ડન્યેષાં પરિમાણં સુવેદ્યં ભવેદિત્યાશયેનાહ લક્ષ્યયોજનપરિમાણસ્યેતિ, इतरेषां जम्बूद्वीपानां व्यावर्तनायाह-  
નાભિરિવ મૂતલમિતિ, यथा च नाभिश्शरीरमध्यावस्थिता शरीरिणामवयवभूता तथा मेरुरपि जम्बूद्वीपस्य  
मध्येऽवस्थित इति भावः । ननु मूतलमवगाह्य किमस्ति इत्यत्राह मेरुभूधर इति, सकलतिर्यग्लोकमध्य-  
भागस्य मर्यादाकारित्वान्मेरुदेवयोगाद्वा मेरुः, एवंभूतो भूधरो मेरुभूधरः, अयं हि जम्बूद्वीपस्य नाभि  
रिव कुलालचक्रस्य भ्रमिदण्ड इव तिर्यग्लोकपङ्कजस्याष्टदिग्दलवतः परागभरपिञ्जरोऽन्तस्स्थो बीजकोश  
इव पूर्वविदेहेभ्यः प्रत्यक् पश्चिमविदेहतः प्राक् देवकुरुम्य उदक् उत्तरकुरुम्योऽवाग् वर्तत इति भावः ।  
मूतलावगाहनपरिमाणमाह योजनसहस्रेणेति, वसुधान्तयोजनानां सहस्रेणावगाह्येत्यर्थः, पुनस्तं विशेष-  
यति चत्वारिंशदिति, मेरोरस्य वैदूर्यप्रचुरा चूलिकाऽऽस्ते, सा चोद्गमप्रदेशं विष्कम्भायामाम्यां द्वादश-  
योजनैर्मध्येऽष्टाभिरुपरि चतुर्भिर्योजनैरुच्छ्रायेण चत्वारिंशद्योजनैः परिवृतो वर्तते इति भावः, अधुना  
मेरोस्समुच्छ्रायमाह नवाधिकेति, अयञ्च दृश्योच्छ्रायो बोध्यः, भूमिमवगाह्य स्थितस्यास्यान्तर्विष्कम्भा-  
याममाहाह इति, उपरि यत्र चूलोद्गमस्तत्र विष्कम्भायाममाहोर्ध्वञ्चेति, पुनस्तं विशिनष्टि भद्रशालादि-  
भिरिति, आदिना नन्दनसौमनसपाण्डुकानां ग्रहणं तत्र मूले वल्यपरिक्षेपिभद्रशालवनं तस्मात्पञ्चयोजन-  
शतान्यारुह्योपरि प्रथममेखलायां पञ्चयोजनशतप्रमाणविस्तृतं नन्दनं द्वितीयं वनं ततोऽर्धत्रिषष्टिसहस्रा-  
ण्यारुह्य पञ्चयोजनशतप्रमाणविस्तीर्णमेव द्वितीयमेखलायां सौमनसं नाम तृतीयं वनं ततोऽप्युपरि षट्-  
त्रिंशद्योजनसहस्राण्यारुह्य चतुर्वत्युत्तरचतुर्योजनशतैर्विस्तीर्णं मेरोश्शिरसि तुर्यं पाण्डुकं वनमास्त इति  
भावः, पुनः कीदृश इत्यत्राह काञ्चनमय इति, कनकाचलेऽस्मिन् हि काण्डत्रयं वर्तते कन्दतस्सहस्रयो-  
जनमानं मृत्तिकापाषाणवज्रशर्करामयं प्रथमं काण्डं, समभूतलात्रिषष्टिसहस्रयोजनोन्मानं रजतजातरूपां-  
स्फटिकबहुलं द्वितीयं काण्डं, तनूष्पट्त्रિंशत्सहस्रयोजनावधि जाम्बूनदबहुलं तृतीयं काण्डं, तथा च  
काञ्चनप्राचुर्यात्काञ्चनमयोऽयमिति भावः, स कथं विलसतीत्यत्राह वर्तुलाकार इति, काञ्चनस्थाल-  
नाभिरिव वृत्त इत्यर्थः ॥

આ શંકાના જવાબમાં કહે છે કે—

મેરુપર્વતનું વર્ણન.

ભારતીય—“લાખ જોજનના પરિમાણવાળા જંબૂદ્વીપના મધ્યભાગમાં નાભિ જેવો, હજાર જોજનદ્રાશ ભૂતલને અવગાહીને રહેતો, ચાલીશ જોજન ચૂલાવાળો, નવાણું હજાર થોજનની ઉંચાઈવાળો, નીચે દશ હજાર થોજન વિસ્તારવાળો અને ઉંચે હજાર જોજન વિસ્તારવાળો, ભદ્રશાલ વગેરે ચાર વનોથી પરિવૃત (અુશોભિત), વર્તુલ (ગોળ) આકારવાળો અને સુવર્ણમય મેરુપર્વત વિલસે છે.”

વિવેચન—તથાચ જંબૂદ્વીપના મધ્યભાગમાં ભૂતલને અવગાહીને મેરુના સ્થિતિવાળા

વચનથી વલયની માફક જંબૂદ્વીપની આકૃતિ નથી, એવું સૂચિત કરેલ છે. ખરેખર, જંબૂ-દ્વીપની વલયાકૃતિમાં મધ્યમાં વિવરના સદ્ભાવના પ્રસંગથી ભૂતલના અભાવથી અવગાહ-માનપણાનું વચન વિરૂદ્ધ થશે ! એથી કુલાલચક્રની માફક આ મેરુ (થાળી જેવો ગોળ) ગતરવૃત્ત આકારવાળો છે.

૦ વલયભૂત ચમુદ્ર-દ્વીપ આદિનું પહેલાં સમાન્યથી દ્વિગુણ વિસ્તારપણાનું કથન હોઈ, તે વસ્તુને વિશેષથી જણાવવા માટે પરિવેષિત આ જંબૂદ્વીપનું પ્રમાણ કહ્યું હતો, ખીબ-ઓનું પરિમાણ ત્રારી રીતે રેખ થાય એવા આશયથી કહે છે કે-‘લક્ષયોજનપરિમાણસ્ય’ લાખ ભેજન પરિમાણવાળો જંબૂદ્વીપ છે.

૦ ખીબ જંબૂદ્વીપોના વ્યાપર્તન માટે કહે છે. જેમ શરીરના મધ્યમાં રહેલ ‘નાભિ’ પ્રાણિઓના અવયવભૂત છે, તેમ મેરુ પણ જંબૂદ્વીપના મધ્યમાં રહેલો છે.

શંકા-ભૂતલને અવગાહીને કોણ છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે-‘મેરુમૂઘર’ ભૂતલને અવગાહીને મેરુપર્વત છે.

૦ સકલ તીર્થલોકના મધ્યભાગની મર્યાદાકારી હોવાથી અથવા મેરુદેવના યોગથી ‘મેરુ’ કહેવાય છે. આવો પર્વત ‘મેરુપર્વત’ કહેવાય છે.

૦ ખરેખર, આ મેરુ જંબૂદ્વીપની નાભિ માફક, કુલાલચક્રના જમીના દંડની માફક તિર્યગ્લોકરૂપી કમલ છે, કે જે આઠ દિશાઓરૂપી દલ(પત્ર)વાળું છે. તે કમલના પરાગ-ભરથી પિંજર, કમલની અંદર રહેલ કર્ણિકા જેવો, પૂર્વવિદેહથી પશ્ચિમમાં, પશ્ચિમવિદેહથી પૂર્વમાં, દેવકુરુથી ઉત્તરમાં અને ઉત્તરકુરુથી દક્ષિણમાં મેરુમહીધર છે.

૦ પૃથિવીમાં હજાર યોજન અવગાહીને મેરુ રહેલો છે.

૦ આ મેરુપર્વતની ચૂલિકા પ્રચુર વૈર્યસ્તનવાળી છે. તે ચૂલિકા ઉદ્દગમપ્રદેશમાં વિષ્કંભ-આયામની અપેક્ષાએ બાર યોજનવાળી, મધ્યમાં આઠ યોજનવાળી, ઉપર ચાર યોજનવાળી અને ઉંચાઈમાં ચાલીશ યોજનવાળી છે. તેવી ચૂલિકાથી પરિવૃત્ત મેરુમહીધર છે.

૦ દશ્ય ઉંચાઈમાં નવાણું હજાર યોજનવાળો મેરુ છે.

૦ ભૂમિમાં અવગાહીને રહેલા આ મેરુપર્વતના અંદરના વિષ્કંભ-આયામની અપેક્ષાએ જે અદશ્ય હજાર યોજન નીચે ભૂમિમાં છે, તે વિષ્કંભ-આયામથી દશ હજાર ભેજ-નવાળો છે. ઉપર જ્યાં ચૂલિકાનો ઉદ્દગમ છે, ત્યાં વિષ્કંભ-આયામની અપેક્ષાએ ઉંચે હજાર યોજનવાળો મેરુ છે.

૦ ભદ્રશાલ-નંદન-સૌમનસ-પાંડુકરૂપ ચાર વનોથી પરિવૃત્ત મેરુપર્વત છે. ત્યાં મૂલમાં-ભૂમિમાં વલયના આકારવળું ભદ્રશાલ વન વ્યવસ્થિત છે. તે ભદ્રશાલ વનની ભૂમિથી પાંચસો ભેજન ચઢ્યા બાદ ઉપર પ્રથમ મેખલામાં પાંચસો ભેજનપ્રમાણ વિસ્તૃત નંદન નામે ખીણું વન છે.

૦ તે નંદનવનથી ૬૨૫૦૦ યોજન ઉપર જઈએ ત્યારે ૫૦૦ યોજનની પહોળાઈવાળું બીજી મેખલામાં સૌમનસ નામે ત્રીજું વન છે.

૦ તેનાથી પણ ઉપર ૩૬૦૦૦ યોજન ચઢ્યા બાદ ૪૯૪ યોજનના વિસ્તારવાળું મેરુના શિરોભાગમાં ચોથું પાંડુકવન છે.

૦ આ મેરુપર્વત સુવર્ણમય છે. એટલે ખરેખર, આ કનકાચલમાં ત્રણ કાંડો છે. (૧) મૂલથી હજાર ભોજનપ્રમાણવાળો શુદ્ધ પૃથિવીમૃત્તિકા, પાષાણ-વજ્ર-કાંકરામય પહેલો કાંડ છે. (૨) સમભૂતલથી ૬૩૦૦૦ યોજનપ્રમાણવાળો રજત સ્ફટિકરત્ન-અંકરત્ન સુવર્ણમય બીજો કાંડ છે. (૩) તેનાથી ૩૬૦૦૦ યોજન સુધીનો જાંબૂના લાલ સુવર્ણની પ્રચુરતાવાળો ત્રીજો કાંડ છે.

૦ તથાચ સુવર્ણની પ્રચુરતા હોવાથી કાંચનમય મેરુપર્વત છે.

૦ સોનાની થાળી જેવો ગોળ આકારવાળો મેરુ છે.

પર્વવિષે જમ્બૂદ્વીપે षड्भिઃ કુલપર્વતૈર્વિભક્તાનિ સપ્ત ક્ષેત્રાણિ સન્તીત્યાહ—

જમ્બૂદ્વીપે ચોત્તરોત્તરક્રમેણોત્તરદિગ્વર્તીનિ ક્ષેત્રવ્યવચ્છેદકહિમવન્મહાહિમવન્નિપધનીલ-  
રુક્મિશિખરિર્વર્ધરપર્વતાલઙ્કુતાનિ ભરતહૈમવતહરિવિદેહરમ્યકહૈરણ્યવતૈરાવતનામભાક્ષિ સપ્ત  
ક્ષેત્રાણિ । એવમેવ ઘાતકીલ્ખંડે પુષ્કરાર્ધે ચ દ્વિગુણાનિ ક્ષેત્રાણિ ॥ સૂત્ર-૨૯ ॥

જમ્બૂદ્વીપે ચેતિ । કાનિ તાનિ ક્ષેત્રાણીત્યત્રાહ ભરતેતિ, યત્ર ભરતો નામ દેવો મહર્દ્ધિકો મહા-  
દ્યુતિકો મહાયશાઃ પલ્યોપમસ્થિતિકઃ પરિવસતિ તત્ક્ષેત્રં ભરતં, ક્ષુદ્રહિમવતો મહાહિમવતશ્ચાપાન્તરાલં ક્ષેત્રં  
હૈમવતં, તત્રત્યયુગ્મિમનુષ્યાણામુપવેશનાદુપભોગે હૈમમયાઃ ગિલાપટ્કા ઉપયુજ્યન્તે इति હૈમવતં, હેમ્નો  
નિત્યસમ્બન્ધાદ્વા હૈમવતં, હૈમવતનામકમહર્દ્ધિકપલ્યોપમસ્થિતિકદેવયોગાદ્વા હૈમવતં, હરિઃ સૂર્યશ્ચન્દ્રશ્ચ યત્ર.  
કેચન મનુષ્યા સૂર્ય દ્વારુણાવભાસાઃ કેચન ચન્દ્ર દ્વ શ્વેતા નિવસન્તિ તાદૃશં ક્ષેત્રં હરયઃ ક્ષેત્રવાચી  
હરિશ્વદો નિત્યં બહુવચનાન્તઃ, વિશિષ્ટશરીરવત્પુરુષસમ્બન્ધાત્ મહાવિદેહનામદેવસમ્બન્ધાદ્વા વિદેહં દેવ-  
કુરુત્તરકુરુષુ મનુષ્યાણાં ત્રિગવ્યૂતોછ્રાયત્વાત્, રમ્યકં, રમ્યતે ક્રીડયતે નાનાકલ્પદ્રુમેઃ સ્વર્ણમણિસચિતૈશ્ચ  
તૈસ્તૈઃ પ્રદેશૈરતિરમણીયતયા રતિવિષયતાં નીયત इति રમ્યં તદેવ રમ્યકં રમ્યકદેવસમ્બન્ધાદ્વા તાદૃગ્મ ।  
હૈરણ્યવતદેવસમ્બન્ધાદ્વાહૈરણ્યવતં, ઇરાવતં ઇરાવતયોગાત્તાદૃશં તથા ચૈતાનિ સપ્તક્ષેત્રાણીત્યર્થઃ । અપાં  
વિશિષ્ટક્રમસન્નિવેશાભિધિત્સયા પ્રાહોત્તરોત્તરક્રમેણેતિ, ભરતોત્તરં હૈમવતં તદુત્તરં હરિક્ષેત્રમિત્યેવં ક્રમેણે-  
ત્યર્થઃ । કતમદિગવચ્છેદે નેત્યત્રાહોત્તરદિગ્વર્તીનીતિ, ઉત્તરદિગવચ્છેદેનેત્યર્થઃ, તથા ચ જમ્બૂદ્વીપસ્ય  
દક્ષિણગામિનિ પર્યન્તે સ્થિતં કાલચક્રૈર્નાનાવસ્થમધિજ્યધનુરાકારં પૂર્વદક્ષિણપશ્ચિમસમુદ્રેણ સ્પૃષ્ટં ભરતક્ષેત્રં

૧. ક્ષુદ્રહિમવતો દક્ષિણસ્યાં । દાક્ષિણાત્યલ્લવણસમુદ્રસ્યોત્તરસ્યા પૌરસ્ય લ્લવણસમુદ્રસ્ય પશ્ચિમાયા પ્રાધા-  
ત્યલ્લવણસમુદ્રસ્ય પૂર્વસ્યા દિશિ ભરતનામા વર્ષો વર્તતે । ચત્ત્વર્તિનાઽવ્યષ્ટિતાતપત્રેણ મત્તલક્ષણેન ગુન્દગ-  
દ્વેણ વિનીતાગજધાનીપ્રભૃતેન ભરતેન આસિતત્વાદ્ભરતનામાઽસ્ય વર્ષસ્ય ॥



પદ્મવિજયતુત્તરપંચગતયોજનમિતં તદુત્તરં હૈમવતં તદુત્તરં હરિક્ષેત્રમિત્યેવં ક્રમો વિજ્ઞેયઃ । ક્ષેત્રાણામેષાં  
 કિં કૃતા વિભાગવ્યવસ્થેત્યાશઙ્કાયમાહ ક્ષેત્રવ્યવચ્છેદકેતિ, પ્રાચુર્યેણ હિમાભિસમ્બન્ધાદ્દિમવાન્ મહા-  
 શ્વાસૌ હિમવાન્ મહાહિમવાન્ ઇન્દ્રગોપવદસત્યપિ હિમે રૂઢિવિશેષવલાદ્દિમવદાલ્યા । યસ્મિન્ દેવા  
 દેવ્યશ્ચ ક્રોડાર્થં નિષીદન્તિ પ્રાચુર્યેણ સ નિપથઃ । નીલવર્ણયોગાન્નીલઃ, રુક્મસદ્ભાવાદ્રુક્મી, શિશ્વરબાહુ-  
 ન્યાચ્છિશ્વરી, એતે પદ્મવર્ષધરપર્વતાઃ, વંશો વર્ષા વાસ્ય ઇતિ પર્યાયનામાનિ ક્ષેત્રસ્ય, વર્ષસન્નિધાના-  
 દ્વર્ષા ભરતાદયઃ, તાનસફરેણ ત્રિભંચ ધારણાદ્વર્ષધરા પદ્મભૂતા પર્વતા વર્ષધરપર્વતાઃ, તૈરલઙ્ક-  
 કૃતાનિ સ્વસ્વપૂર્વાપરકોટિભ્યાં લવણસમુદ્રસ્પર્ગિર્મિર્વિમલ્કાનિ, તથા ચ ભરતહૈમવતયોર્મધ્યસ્થત્વાદ્દિમવાન્  
 તયોર્વિભાગનાપાદયતિ, હૈમવતહરિર્વર્ગયોર્મધ્યગત્વાન્મહાહિમવાન્ તયોર્વ્યવચ્છેદક ઇત્યેવં કૃતો ક્ષેત્રવિભાગ  
 ઇતિ ભાવઃ. અત્ર વિસ્તરસ્તુ ગન્થાન્તરાદવસેયઃ । અથ જમ્બૂદ્વીપ ઇવ વર્ષવર્ષધરાદીનાં સંખ્યાનિયમં ધાત-  
 કીશ્વળડસ્ય પુષ્કરાર્ધસ્ય ચાહૈવમેવેતિ, જમ્બૂદ્વીપવદેવેત્યર્થઃ, ધાતકીશ્વળડ ઇતિ, ધાતકીનાં વૃક્ષવિશેષાણાં  
 શ્વળડો વનસમૂહો ધાતકીશ્વળડસ્તદ્ધુત્કો દ્વીપોઽપિ ધાતકીશ્વળડો લવણસમુદ્રં પરિક્ષિપ્ય સ્થિતિઃ કાલોદ-  
 સમુદ્રપરિક્ષિપ્તઃ વલયાકારસંસ્થાનસંસ્થિતો વિજયવૈજયન્તજયન્તાપરાજિતરૂપદ્વારચતુષ્ટયયુતશ્ચ । લક્ષ-  
 ચતુષ્ટયવિષ્કમ્બો જમ્બવેક્ષ્યા દ્વિગુણભરતાદિક્ષેત્રયુતઃ તદ્દિમાજકદ્વાદશવર્ષધરપર્વતવિલસિતશ્ચ । દ્વે ભરત-  
 ક્ષેત્રે દ્વે હૈમવતક્ષેત્રે ઇત્યેવં તથા દ્વૌ હિમવન્તૌ દ્વૌ મહાહિમવન્તાવિત્યેવં ક્રમેણ ચ દ્વિગુણક્ષેત્રપર્વતાઃ મેર્વાદ-  
 યોઽપિ દ્વૌ દ્વૌ વેદિતવ્યાવિતિ ભાવઃ । પુષ્કરાર્ધે ચેતિ, પદ્મવાહુલ્યાત્ પુષ્કરદ્વીપં તદર્ધભાગે દ્વીપ ઇત્યર્થઃ,  
 ચ શબ્દેન જમ્બૂદ્વીપાપેક્ષ્યૈવ ક્ષેત્રાદીનામત્ર દ્વૈગુણ્યં મૂચ્યતે ન તુ ધાતકીશ્વળડાપેક્ષ્યા, તથા ચ યથા  
 ધાતકીશ્વળડે ભરતાદિક્ષેત્રપર્વનાદીનાં દ્વૈગુણ્યં તથા પુષ્કરાર્ધેઽપિ જમ્બૂદ્વીપાપેક્ષં દ્વૈગુણ્યમ્. તત્ર પુષ્કરદ્વીપઃ  
 કાલોદસમુદ્રપરિક્ષેપી પોઢગલક્ષવિષ્કમ્બસ્તસ્યાર્ધમારાત્તમમઘૌ યોજનલક્ષાણિ તસ્મિન્ પુષ્કરાર્ધે એવ  
 દ્વૈગુણ્યં ભરતાદિક્ષેત્રાણાં હિમવદાદિપર્વતાનાશ્ચ નાપરાર્ધે, પુષ્કરદ્વીપાર્ધવિભાગકારી ચ માનુષોત્તરો નામ  
 મુનગરપ્રાકારવૃત્તઙ્ગલવિશેષ ઇતિ ભાવઃ ॥

આવા પ્રકારના જમ્બૂદ્વીપમાં છ ડુલ પર્વતોથી વિભાગવાળા સાત ક્ષેત્રો છે. માટે  
 કહે છે કે—

સાત ક્ષેત્રોનુ સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“જમ્બૂદ્વીપમાં ઉત્તરોત્તર ક્રમથી ઉત્તરદિશામાં વર્તનારાં ક્ષેત્રવિભાજક હિમ-  
 વંત-મહાહિમવંત-નિષધ-નીલ-રૂક્મિ-ચિખરી નામક વર્ષધર પર્વતોથી અલંકૃત, ભરત-  
 હૈમવત-હરિ-વિદેહ-રમ્યક-હૈરણ્યવત-ઐરાવત નામને ભજનારા સાત ક્ષેત્રો છે. એ પ્રમાણે જ  
 ધાતકીખંડમાં અને પુષ્કરાર્ધમાં દ્વિગુણ (૪૫૯) ક્ષેત્રો છે.”

વિવેચન—તે ક્ષેત્રો કયા કયા છે? તેના જવાબમાં કહે છે કે—જ્યાં ભરત નામવાળો  
 મહાદ્વિંક, મહાધૃતિવાળો, મહાયશ્વવાળો, પત્ન્યોપમની સ્થિતિવાળો દેવ વસે છે, માટે તે ક્ષેત્ર  
 ‘ભરત’ કહેવાય છે. (લઘુહિમવંતની દક્ષિણમાં, દક્ષિણના લવણસમુદ્રની ઉત્તરમાં, પૂર્વના



લવણસમુદ્રની પશ્ચિમ લવણસમુદ્રના પૂર્વમાં, ભરતનામક ક્ષેત્ર વતે છે. અખંડિત છત્રવાળા, સુલક્ષણવંત, સુંદર અંગવાળા, વિનીતા રાજધાનીમાં થયેલ, ભરતચક્રવર્તીથી શાસિત હોવાથી આ ક્ષેત્રનું નામ 'ભરત' કહેવાય છે.) હુદ્રહિમવંત અને મહાહિમવંતના મધ્યમાં આવેલ ક્ષેત્ર 'હૈમવંત' કહેવાય છે. ત્યાં રહેલ યુગલિક મનુષ્યોને ખેસવા આદિના ઉપભોગમાં સોનાના શિલાપટ્ટકો ઉપયોગી થાય છે. એ હેતુથી 'હૈમવંત' નામ ચરિતાર્થ છે.

૦ હરિ એટલે સૂર્ય અને ચંદ્ર એવો અર્થ થાય છે. જ્યાં કેટલાક મનુષ્યો સૂર્ય જેવા અરુણ (લાલ) કાન્તિવાળા અને કેટલાક મનુષ્યો ચંદ્ર જેવા શ્વેતવાણી વસે છે, તેવું ક્ષેત્ર 'હરિવર્ષ' કહેવાય છે. અહીં ક્ષેત્રવાચી હરિ શબ્દ બહુવચનાન્ત છે.

૦ વિશિષ્ટ શરીરવાળ પુરુષના સંબંધથી અથવા મહાવિદેહ નામક દેવના સંબંધથી 'વિદેહક્ષેત્ર' કહેવાય છે, કેમ કે-દેવકુરૂ અને ઉત્તરકુરૂક્ષેત્રોમાં મનુષ્યો ત્રણ ગાઉની ઉંચી કાયાવાળા છે.

૦ 'રમ્યક' રમણ-ક્રીડાવિષય તરીકે કરાય છે. નાના કંપવૃક્ષોથી અને સ્વર્ણ-મણિથી સુવિરચિત, તે તે પ્રદેશોથી અત્યંત રમણિયપણું હોઈ, જે ક્ષેત્ર રતિના વિષય તરીકે બને છે, તે રમ્ય એ જ 'રમ્યક' કહેવાય છે. અથવા રમ્યકદેવના સંબંધથી 'રમ્યક' કહેવાય છે.

૦ હૈરણ્યવતદેવના સંબંધથી 'હૈરણ્યવત' કહેવાય છે.

૦ ઐરાવતદેવના યોગથી 'ઐરાવત'ક્ષેત્ર કહેવાય છે. તથાચ આ સાત ક્ષેત્રો છે.

૦ વિશિષ્ટ ક્રમ સંનિવેશ (રચના, હોવાથી ભરતના ઉત્તરે હૈમવતક્ષેત્ર છે. તે હૈમવતક્ષેત્ર ઉત્તરે હરિક્ષેત્ર છે. એમ ક્રમથી સાત ક્ષેત્રો છે.

૦ જંબૂદ્વીપની ઉત્તરદિશામાં રહેલ આ ક્ષેત્રો છે. તથાચ જંબૂદ્વીપના દક્ષિણગામી પર્વતમાં રહેલ, કાલચક્રોથી અનેક અવસ્થાવાળું, પણુછ ચઢાવેલ ધનુષ્યના આકારવાળું અને પૂર્વ-દક્ષિણ-પશ્ચિમના સમુદ્રથી સ્પર્શ કરાયેલ પરં યોજનપરિમાણવાળું ભરતક્ષેત્ર છે. તેના ઉત્તરે હૈમવંત છે અને તેના ઉત્તરે હરિક્ષેત્ર છે. આ પ્રમાણે ક્રમ જાણવો. આ ક્ષેત્રોની વિભાગવ્યવસ્થાને કોણ કરનાર છે? આના જવાબમાં કહે છે કે- 'ક્ષેત્રવિભાજક વર્ષધર પર્વતો છે.'

૦ પ્રચુરતાથી હિમના અભિન્નબંધથી 'હિમવાન્' 'મોટો હિમવાન્'-'મહા હિમવંત' કહેવાય છે. ઈન્દ્રગોપની માફક અવિદ્યમાન પણ હિમમાં રૂઢિવિશેષના બળથી 'હિમવંત' એવી સંજ્ઞા છે.

૦ જેમાં દેવો અને દેવીઓ ક્રીડા માટે મોટા ભાગે બેસે છે, તે 'નિયધ' કહેવાય છે.

૦ નીલવર્ણના યોગથી 'નીલ' કહેવાય છે.

૦ રૂક્મ(સુવર્ણ)ના સદ્ભાવથી 'રૂક્મી' કહેવાય છે.

૮ શિખરોની બહુલતાની અપેક્ષાએ 'શિખરી' કહેવાય છે.

આ છ વર્ષધર પર્વતો કહેવાય છે.

(૧) વંશ, (૨) વર્ષ, (૩) વાસ્ય—એ ત્રણ નામો ક્ષેત્રના પર્યાયવાચકો છે. વર્ષના (વર્ષણના) સન્નિધામથી ભરત આદિ વર્ષો—ક્ષેત્રો કહેવાય છે. તે ક્ષેત્રોને અસંકરથી (શિળભેળ વગર) વિભાગ કરી ધારનાર હોવાથી ‘વર્ષધરો’ કહેવાય છે. આવા પર્વતો ‘વર્ષધર પર્વતો’ કહેવાય છે. તેઓથી અલંકૃત એટલે પોતપોતાના પૂર્વ અપર(પૂર્વ—પશ્ચિમ)ના અગ્રભાગથી લવણસમુદ્રસ્પર્શી વર્ષધર પર્વતોથી વિભાગને પામેલ ક્ષેત્રો છે.

○ તથાચ ભરત અને હૈમવતક્ષેત્રોમાં મધ્યસ્થ હોવાથી, હિમવાન્ વર્ષધર તે બંને ક્ષેત્રોના વિભાગને કરે છે.

○ હૈમવંત અને હરિવર્ષના મધ્યગામી હોવાથી, મહાહિમવાન્ તે બંનેના વ્યવચ્છેદને કરે છે. આ પ્રમાણે કરેલો ક્ષેત્રવિભાગ સમજવો. અહીં વિસ્તાર તો બીજા ગ્રંથથી જાણવો.

○ જંબૂદ્વીપની માફક ધાતકીખંડમાં દ્વિગુણ ક્ષેત્રો છે. ધાતકીખંડ લવણસમુદ્રને વીંટળાઈને રહેલો, કાલોદધિ સમુદ્રથી વીંટાયેલો, વલયના આકારે રહેલો, વિજય—વૈજયંત—જયંત—અપરાજિત નામક ચાર દ્વારોથી યુક્ત છે. ચાર લાખ વિષ્ણુલવાળો, જંબૂદ્વીપની અપેક્ષાએ દ્વિગુણ ભરત આદિ ક્ષેત્ર સહિત, તે ક્ષેત્રવિભાગ બાર વર્ષધર પર્વતોથી સુશોભિત છે. બે ભરતક્ષેત્રો, બે હૈમવતક્ષેત્રો એ પ્રમાણે, તેમજ બપ્પે હિમવંતો, બે મહા હિમવંતો, આવી રીતના કમથી દ્વિગુણ ક્ષેત્રપર્વતો, મેરૂ આદિ બપ્પે સમજવાં.

○ જંબૂદ્વીપની માફક પુષ્કરાર્ધમાં દ્વિગુણ ક્ષેત્રો છે. પશોની બહુલતાની અપેક્ષાએ ‘પુષ્કરદ્વીપ’ કહેવાય છે. પુષ્કરદ્વીપના અર્ધભાગ દ્વીપમાં, અહીં ચ શબ્દથી જંબૂદ્વીપની અપેક્ષાએ જ ક્ષેત્ર આદિનું દ્વિગુણપણું સૂચિત થાય છે પરંતુ ધાતકીખંડની અપેક્ષાએ નહિ. તથાચ જેમ ધાતકીખંડમાં ભરતાદિ ક્ષેત્ર હિમવંત પર્વત આદિનું દ્વિગુણપણું છે, તેમ પુષ્કરાર્ધમાં પણ જંબૂદ્વીપની અપેક્ષાએ દ્વિગુણપણું છે.

○ ત્યાં પુષ્કરવરદ્વીપ કાલોદધિ સમુદ્રથી વેષ્ટિત સોળ લાખ યોજનના વિષ્ણુલવાળો છે. તેનો અર્ધભાગ એટલે આઠ લાખ યોજનવાળા પુષ્કરાર્ધમાં જ ભરતાદિ ક્ષેત્રોનું અને હિમવંત આદિ પર્વતોનું દ્વિગુણપણું છે. બીજા અર્ધભાગમાં નહિ, કેમ કે—બીજા અર્ધભાગમાં પુષ્કરવરદ્વીપના અર્ધનો વિભાગ કરનારો માનુષોત્તર નામવાળો મહાનગરના પ્રકારની માફક વૃત્ત(વલયની માફક ગોળ)વિશિષ્ટ શૈલ (પર્વત) છે.

अथैवंभूतेषु सार्धद्वयद्वीपेषु आर्यम्लेच्छभूमिष्वेષु कर्माकर्मभूमिप्रज्ञापनायाह—

मेरुगिरेर्दक्षिणतो निषधस्योत्तरतो देवकुरुवः, नीलपर्वतादक्षिणेन तदुत्तरेणोत्तराः कुरुवः,  
देवकुरुत्तरकुरुभ्योऽन्यत्र भरतीरावतविदेहाः कर्मभूमयः ॥ सूत्र-३० ॥

मेरुगिरेरिति । पल्योपमस्थितिकदेवकुरुनामदेवसम्बन्धादेवकुरुवः, एते च विदेहक्षेत्रे बोध्याः ।  
उत्तरकुरूनाह नीलपर्वतादिति, तदुत्तरेणेति, देवकुरुत्तरेणेत्यर्थः, एवञ्च विदेहा मन्दरदेाकुरुत्तरकुरु-

મિર્ચવચ્છિન્નમર્યાદા એકક્ષેત્રાન્તઃ પાતિનોડપિ ક્ષેત્રાન્તરા ઇવ ભવન્તિ પરરપરેણ તત્રત્યમનુપ્યાણાં ગમના-  
ગમનાભાવાદિતિ બોધ્યસ્, ઉપસંહરતિ દેવેતિ, વિદેહાન્તઃપાતિનાં દેવકુરૂત્તરકુરૂણાં કર્મભૂમિત્વપ્રસન્ન-  
વારણાયાન્યત્રેતિ, તથા ચ દેવકુરૂત્તરકુરૂવો હૈમવતાદયશ્ચાકર્મભૂમયઃ ઇતિ ભાવઃ, ભરતૈરાવતવિદેહા ઇતિ,  
પન્ન ભરતાનિ પશ્ચૈરાવતાનિ પન્ન વિદેહા ઇત્યર્થઃ, કર્મભૂમયઃ ઇતિ, યદ્યપ્યષ્ટવિધસ્ય કર્મણો વન્ધસ્તત્ફલા-  
નુભવનં સર્વેષ્વેવ મનુષ્યક્ષેત્રેષુ સાધારણં તથાપિ સમ્યગ્દર્શનજ્ઞાનચારિત્રાત્મકમુક્ત્યુપાયસ્ય જ્ઞાતારઃ  
કર્તાર ઉપદેષ્ટારશ્ચ ભગવન્તઃ પરમર્ષયસ્તીર્થકરા અત્રોત્પદ્યન્તેડત્રૈવ જાતારિસિદ્ધચન્તિ તસ્માત્સકલકર્માનં-  
વિંધ્યાપનાયં સિદ્ધિભૂમયઃ કર્મભૂમયઃ ઇત્યસ્યાર્થઃ, અકર્મભૂમિપુ વર્તમાનાનાશ્ચ મનુપ્યાણાં જ્ઞાનદર્શનયો-  
સ્સત્ત્વેડપિ સતતભોગપરિણામિત્વેન સર્વદા ચરણપ્રતિપત્તિર્નાસ્તિ, યદ્વાડસિકૃપિમપિવિદ્યાવળિક્ષિત્પાત્મક-  
ષડ્વિધકર્મણાં ભરતૈરાવતવિદેહેષ્વેવ પૂર્વોક્તેષુ દર્શનાત્કર્મભૂમયઃ ઇતિ ભાવઃ । તતશ્ચ વિદેહશ્ચતુર્વિધઃ પૂર્વ-  
વિદેહો યો મેરોર્જમ્બૂદ્વીપગતઃ પ્રાગ્વિદેહઃ, એવં પશ્ચિમતસ્સોડપરવિદેહઃ, ડક્ષિણતો દેવકુરૂનામા વિદેહઃ,  
ઉત્તરતસ્તુ ઉત્તરકુરૂનામા વિદેહ ઇતિ । નનુ પૂર્વાપરવિદેહયોઃ કર્મક્ષેત્રાનુભાવકત્વેન મહાવિદેહત્રયપદેગતા-  
ડસ્તુ, દેવકુરૂત્તરકુરૂણાં ત્વકર્મભૂમિત્વેન કથં મહાવિદેહત્વેન વ્યપદેશો, મૈત્રમ્, પ્રરુત્તક્ષેત્રયોર્ભરતાદ્યપેક્ષ્યા  
મહામોગત્વાન્મહાકાયમનુષ્યોગિત્વાન્મહાવિદેહદેવાધિષ્ઠાનત્વાચ્ચ મહાવિદેહશબ્દવાચ્યવ્યોપપત્તેરિતિ ॥

હવે આર્થ-અનાર્થથી ભરત્રયક અઢીદ્વીપોમાં કર્મભૂમિ અને અકર્મભૂમિના ભેદનું વિજ્ઞા-  
પન કહે છે.

કર્મભૂમિ અને અકર્મભૂમિનો ભેદ.

ભાવાર્થ-“ભરૂપર્વતની દક્ષિણે અને નિષધપર્વતની ઉત્તરે દેવકુરૂ છે. નીલપર્વતની  
દક્ષિણે અને દેવકુરૂની ઉત્તરે ઉત્તરકુરૂ છે. દેવકુરૂ અને ઉત્તરકુરૂને છોડી ભરત-અરવત-  
વિદેહક્ષેત્રો કર્મભૂમિ કહેવાય છે.”

વિરેચન-પદ્યોપમ સ્થિતિવાળા દેવકુરૂ નામક દેવના સંગ્રાંધથી ‘દેવકુરૂ’ કહેવાય છે.  
આ વિદેહક્ષેત્રમાં સમજવા. નીલપર્વતની દક્ષિણે અને દેવકુરૂની ઉત્તરે ‘ઉત્તરકુરૂ’ કહેવાય છે.

૦ આ પ્રમાણે વિદેહ, મંદરગિરિથી દેવકુરૂ અને ઉત્તરકુરૂથી વ્યવચ્છિન્ન મર્યાદા-  
વાળા સ્થાપિત છે. એક ક્ષેત્રની અંદર સ્થાયી હોવા છતાં બીજા ક્ષેત્રની માફક છે, કેમ  
કે-ત્યાં પેદા થયેલા મનુષ્ય આદિમાં પરસ્પર ગમન-આગમનનો અભાવ છે એમ બાણપું.

૧. કલપપાદપલ્લોપમોગપ્રધાના ભૂમયો હૈમવતગ્જકહરિવર્ષપન્નકદેવકુરૂપન્નકોત્તરકુરૂપન્નકરમ્બકપન્નકદેવ-  
પ્યવતપન્નકરૂપાર્ણિગ્ધકર્મભૂમયઃ । ક્ષેત્રમંદેનામુનાડકર્નભૂમિકા અપિ ત્રિગદ્વિધાઃ, હૈમવતપન્નકં દેવપ્યવતપન્નકં  
ચ પલ્લોપમાયુક્તાશ્ચતુર્થાતિક્રમભોજિનો ગચ્ચન્તિપ્રમાણગર્ગરોચ્છ્રાયાઃ વજ્રપંથનાગાન્નમહનનિનઃ સમવતુગ્ગ-  
મરવાનાઃ, પન્નનુ હરિવર્ષેનુ પન્નનુ રમ્યકેનુ દ્વિપલ્લોપમાયુક્તાઃ પદ્યમક્તાનિક્રમાહારગ્રાહિગો દ્વિગચ્ચતિપ્રનાગ-  
ગર્ગરોચ્છ્રાયાઃ મંહનનગરવાનાન્યા પૂર્વોક્તાન્યા યુક્તાઃ, પન્નનુ દેવકુરૂપુ પન્નમુત્તરકુરૂપુ નિરગ્ગોપમાયુક્તાઃ  
અદ્યમક્તાનિક્રમાહારિગઃ ગચ્ચન્તિનયપ્રમાગર્ગરોચ્છ્રાયાઃ પૂર્વોક્તમંહનનમંથાનયુતા મનુષ્યા ભવન્તિ ॥

૦ વિદેહક્ષેત્રમાં રહેનાર દેવકુરુ-ઉત્તરકુરુમાં કર્મભૂમિપણના પ્રસંગના નિવારણ માટે કહે છે કે-દેવકુરુ-ઉત્તરકુરુને છોડીને ભરત-ઐરવત-વિદેહક્ષેત્રો કર્મભૂમિઓ છે. તથાચ દેવ દેવકુરુ, ઉત્તરકુરુ અને હૈમવત આદિ ક્ષેત્રો અકર્મભૂમિઓ છે.

૦ (૫) ભરત. (૫) ઐરવત, (૫) મહાવિદેહ, એવં પંદર ક્ષેત્રો કર્મભૂમિઓ છે. (કલ્પવૃક્ષના ફળના ઉપયોગપ્રધાનવાળી ભૂમિઓ-(૫) હૈમવત, (૫) હરિવર્ષ, (૫) દેવકુરુ, (૫) ઉત્તરકુરુ. (૫) રમ્યક અને (૫) હૈરણ્યવતરૂપ ત્રીશ અકર્મભૂમિઓ કહેવાય છે. આ ક્ષેત્રભેદથી અકર્મભૂમિઓ, પણ ત્રીસ પ્રકારના છે. (૫) હૈમવંતમાં અને (૫) હૈરણ્યવંતમાં એક પત્યોપમના આયુષ્યવાળા, એક દિન બાદ ભોજનવાળા, એક ગાઉની શરીરની ઉચ્ચાઈવાળા, વજ્રપ્રભાસનાગચ સંઘચણવાળા અને સમચતુરસ્ર સ્થાનવાળા મનુષ્યો હોય છે. (૫) હરિવર્ષમાં અને (૫) રમ્યકોમાં બે પત્યોપમના આયુષ્યવાળા, બે દિન બાદ ભોજન થઈ શકે કરનારા. બે ગાઉની શરીરની ઉચ્ચાઈવાળા અને પૂર્વકથિત સંઘચણ સંસ્થાનથી શુક્ત મનુષ્યો હોય છે. (૫) દેવકુરુઓમાં અને (૫) ઉત્તરકુરુઓમાં ત્રણ પત્યોપમના આયુષ્યવાળા, ત્રણ દિન બાદ આહારકારી, ત્રણ ગાઉની શરીરની ઉચ્ચાઈવાળા અને પૂર્વકથિત સંઘચણ સંસ્થાનવાળા મનુષ્યો હોય છે.) બે કે આઠ પ્રકારના કર્મોના બંધ, તે કર્મના ફળનો અનુભવ, સઘળા મનુષ્યક્ષેત્રોમાં સાધારણ છે, તો પણ સમ્યગ્દર્શન-જ્ઞાન-ચારિત્ર આત્મકે, મુક્તિના ઉપાયના જ્ઞાતાઓ, કર્તાઓ, ઉપદેષ્ટાઓ, ભગવંતો, પરમજ્ઞાપિઓ અને તીર્થંકરો અહીં કર્મભૂમિઓમાં જ ઉત્પન્ન થાય છે. અહીં જ ઉત્પન્ન થયેલાઓ સિદ્ધ થાય છે. તેથી જ સકલ કર્મની અગ્નિને ઝૂઝાવવા માટે સિદ્ધિસફલતાની ભૂમિ હોઈ 'કર્મભૂમિઓ' કહેવાય છે. અકર્મભૂમિઓમાં વર્તતા મનુષ્યોમાં જ્ઞાન અને દર્શનની સત્તા છતાં સતત ભોગપરિણામવાળા હોઈ સર્વદા ચારિત્રના સ્વીકારનો અભાવ છે.

૦ અથવા અગ્નિ (ધર્મના રક્ષણ માટે તલવારથી લઠવાનું કામ પડતું હોય), મધિ (જ્ઞાન માટે પુસ્તકો વગેરે લખવાની જરૂર પડતી હોય) અને કૃષિ (અમાંસાહારી બની આજીવિકા માટે ગાજાનુસારી ધંધા તરીકે ખેતી મુખ્ય ધંધો કરવાનો હોય) વિદ્યા-વણિક (વ્યાપાર) શિષ્ટપરૂષ છ પ્રકારના કર્મોનું પૂર્વોક્ત ભરત-ઐરવત-વિદેહોમાં જ દર્શન હોવાથી 'કર્મભૂમિઓ' કહેવાય છે.

૦ વળી વિદેહ ચાર પ્રકારનો છે. (૧) પૂર્વવિદેહ, કે જે મેરુથી પૂર્વમાં જંબૂદ્વીપમાં રહેલો 'પૂર્વવિદેહ' કહેવાય છે. એ પ્રમાણે મેરુથી પશ્ચિમમાં રહેલો (૫) 'અપરવિદેહ' કહેવાય છે. (૨) મેરુથી દક્ષિણમાં 'દેવકુરુનામક વિદેહ' કહેવાય છે. (૩) મેરુથી ઉત્તરમાં 'ઉત્તરકુરુ નામક વિદેહ' કહેવાય છે (૪).

શંકા-પૂર્વ અને અપરવિદેહમાં કર્મક્ષેત્રનું અનુભવકેપણ હોઈ મહાવિદેહનો વ્યવહાર ભલે હો! પરંતુ દેવકુરુ-ઉત્તરકુરુમાં તો અકર્મભૂમિપણ હોઈ મહાવિદેહ તરીકેનો વ્યવહાર કેવી રીતે ?

સમાધાન-પ્રસ્તુત ક્ષેત્રરૂપ દેવકુરુ-ઉત્તરકુરુમાં ભરત આદિની અપેક્ષાએ મહાલોગ હોઈ મહાકાયવાળા મનુષ્યનો યોગ હોવાથી, મહાવિદેહનામક દેવનું અધિષ્ઠિતપણું હોવાથી, વિદેહક્ષેત્રમાં અંતઃપાત-સમાવેશ હોવાથી અને અકર્મભૂમિ હોવા છતાં મહાવિદેહ શબ્દથી વાચ્યતાની ઉપપત્તિ છે.

નનુ જમ્બૂદ્વીપાદિસ્વયંભૂરમણસમુદ્રાન્તા ઇતિ પૂર્વમુક્તં તત્ર કે જમ્બૂદ્વીપાદયઃ કે ચ સમુદ્રા ઇત્યત્રાહ-

एवं लवणोदकालोदपुष्करोदवरुणोदक्षीरोदघृतोदक्षुवरोदनन्दीश्वरोदारुणवरोदादिभिः समुद्रैः क्रमेणान्तरिता जम्बूधातकीखण्डपुष्करवरवरुणवरक्षीरवघृतवरेक्षुवरनन्दीश्वरारुणवरादयोऽसंख्यातास्स्वयंभूरमणपर्यन्ता द्वीपसमुद्राः परित एकरज्जुविष्कम्भे वर्तन्ते ॥सूत्र-३१॥

અવગતિ । સમસ્તદ્વીપસમુદ્રામ્યન્તરભૂતત્વેનાદૌ જમ્બૂદ્વિષ્ણોપલક્ષિતો જમ્બૂદ્વીપસ્તં પરિ-  
વૃત્ય લવણરસાસ્વાદર્નારપૂર્ણો લવલસમુદ્રસ્તં પરિક્ષિપ્ય ધાતકીવૃક્ષખણ્ડોપલક્ષિતો ધાતકીખણ્ડસ્ત-  
માવૃત્ય વિશુદ્ધોદકરસાસ્વાદઃ કાલોદસ્તં પરિક્ષિપ્ય પદ્મવરૈરુપલક્ષિતઃ પુષ્કરવરસ્તસ્ય પરિતઃશુદ્ધજલ-  
રસાસ્વાદઃ પુષ્કરોદસ્તમભિતો વરુણવરદ્વીપઃ તતો વારુણીરસાસ્વાદો વરુણોદસ્તતઃ ક્ષીરવરો દ્વીપસ્તતઃ  
ક્ષીરરસાસ્વાદઃ ક્ષીરોદસ્તતો ઘૃતવરસ્તમભિગ્યાપ્ય ઘૃતરસાસ્વાદો ઘૃતોદસ્તતઃ ક્ષુવરસ્તં પરિવૃત્યેશુર-  
સાસ્વાદઃ ક્ષુવરોદઃ તતો નન્દીશ્વરવરસ્તતો ક્ષુવરસાસ્વાદઃ એવ નન્દીશ્વરોદસ્તતોઽરુણવરસ્તતથેશુ-  
રસાસ્વાદઃ એવારુણવરોદઃ ઇત્યેવમાદયોઽસંખ્યાતા દ્વીપસમુદ્રાસ્સ્વયંભૂરમણસમુદ્રપર્યન્તાઃ પરિતો વલયા-  
કારેણૈકરજ્જુવિસ્તૃતે રત્નપ્રભાપીઠે વર્તન્તે નાન્યત્રેતિ ભાવઃ । સ્વયંભૂરમણસમુદ્રસ્તુ શુદ્ધોદકરસઃ,  
આદિનાઽરુણાવાસકુણ્ડલવરશંખવરરુચકવરાદીનાં દ્વીપાનાં ગ્રહણં સમુદ્રાણાં નામાન્યપિ દ્વીપનામતુન્યા-  
ન્યેવ । એતે સર્વેઽપિ જમ્બૂદ્વીપાદરમ્ય નૈરન્તર્યેણ વ્યવસ્થિતાઃ, તતો રુચકવરાદસંખ્યેયાન્ દ્વીપસમુદ્રાન્  
ગત્વા ભુજગવરો નામ દ્વીપઃ, તતોઽપ્યસંખ્યેયાન્ તાનુલ્લંઘ્ય કુશવરો દ્વીપસ્તતોઽપિ તથૈવોલ્લંઘ્ય ક્રાંત-  
વરસ્તતોઽપિ તથૈવોલ્લંઘ્યામરણાદયો દ્વીપા ભાવ્યાસસમુદ્રા અપિ તાદૃશનામાન એવ, મધ્યગાનાં દ્વીપાનાં  
નામાનિ લોકે યાવન્તિ શુભનામાનિ શંખચ્ચક્રલશશ્રીવત્સાદિરૂપાણિ તાવન્ત્યેવેતિ ॥

‘જમ્બૂદ્વીપથી માંડી સ્વયંભૂરમણ સમુદ્ર સુધીના અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રો છે’ એમ પૂર્વ કહેલું છે. ત્યાં કયા જમ્બૂદ્વીપ આદિ દ્વીપો અને કયા સમુદ્રો છે? આના જવાબમાં કહે છે કે-

જમ્બૂદ્વીપનું અને સમુદ્રોનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“આ પ્રમાણે લવણોદધિ, કાલોદધિ, પુષ્કરોદધિ, વરુણોદધિ, ક્ષીરોદધિ, ઘૃતોદધિ, ક્ષુવરોદધિ, નંદીશ્વરોદધિ. અરુણવરોદધિ આદિ સમુદ્રોથી ક્રમથી અંતરિન (અવ-  
ધાન કરેલ) જમ્બૂદ્વીપ, ધાતકીખંડ, પુષ્કરવરદ્વીપ, વરુણવરદ્વીપ, ક્ષીરવરદ્વીપ, ઘૃતવરદ્વીપ,  
ક્ષુવરદ્વીપ, નંદીશ્વરદ્વીપ, અરુણવરદ્વીપ આદિ સ્વયંભૂરમણ સુધીના અસંખ્યાત દ્વીપ  
સમુદ્રો આરેય બાહ્યથી એક રત્નપ્રમાણ વિષ્કંભમાં વર્તે છે.”

વિવેચન-સમસ્ત દ્વીપસમુદ્રમાં અભ્યંતરભૂત (મધ્યભૂત) હોઈ, આદિમાં જંબૂવૃક્ષથી ઉપલક્ષિત જંબૂદ્વીપ છે. તેને વીંટીને લવણ (ખારા) રસના આસ્વાદવાળા પાણીથી ભરપૂર લવણસમુદ્ર છે. તેને વીંટીને ધાતકીવૃક્ષના ખંડ(વન)થી ઉપલક્ષિત 'ધાતકીખંડ' છે. તેને આરરીને વિશુદ્ધ જળના રસના આસ્વાદવાળો 'કાચોદધિ' છે, તેનું વેષ્ટન કરીને પશ્ચવ રેશી ઉપલક્ષિત 'પુષ્કરવરદ્વીપ' છે. તેની આરેય ખાનુએ શુદ્ધ જળના રસના આસ્વાદવાળો 'પુષ્કરોદધિ' છે. તેની આરેય ખાનુએ 'વરુણવરદ્વીપ' છે. ત્યાર બાદ વારુણી(મહિરા)રસના આસ્વાદવાળો 'વરુણોદધિ' છે. ત્યાર પછી 'ક્ષીરવરદ્વીપ' છે. ત્યાર બાદ ક્ષીરના રસના આસ્વાદવાળો 'ક્ષીરોદધિ' છે. તેના પછી ધૃતવરદ્વીપ છે. તેને વ્યાપીને ધૃતના રસના આસ્વાદવાળો 'ધૃતોદધિ' છે. તે પછી 'ધક્ષિવરદ્વીપ' છે. તેને વીંટાઈને ધક્ષિના રસના આસ્વાદવાળો 'ધક્ષિવરોદધિ' છે. ત્યાર બાદ 'નંદીશ્વરદ્વીપ' છે. ત્યાર પછી ધક્ષિરસના આસ્વાદવાળો જ 'નંદીશ્વરોદધિ' છે. તેના પછી 'અરુણવરદ્વીપ' છે. તેના પછી ધક્ષિરસના આસ્વાદવાળો જ 'અરુણવરોદધિ' છે. ધક્ષિઆદિ અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રો સ્વયંભૂરમણ સમુદ્ર સુધીના આરેય ખાનુ વલયના આકાર એક રજનું વિસ્તારવાળા રત્નપ્રસાના પીઠમાં વર્તે છે, બીજે ઠેકાણે નહિ. સ્વયંભૂરમણ સમુદ્ર તો શુદ્ધ જળના રસવાળો છે.

૦ આદિ પદ્મથી અરુણા-વાસ-કુંડલવર-શંખવર-રુચકવર આદિ દ્વીપોનું અહલ્યુ કરવું.

૦ સમુદ્રોના નામો પણ દ્વીપના નામસમાન જ છે. આ બધાય જંબૂદ્વીપથી માંડી નિરંતરતાએ વ્યવસ્થિત છે. તેથી રુચકવરથી અસંખ્યાત દ્વીપસમુદ્રો ગયા બાદ ભુગ-વર નામક દ્વીપ છે. તેનાથી પણ અસંખ્યાત-તેઓને ઉદ્ભવ્યા બાદ કુશવરદ્વીપ છે. તેના પછી પણ તે પ્રકારે જ ઉદ્ભવન કરી ક્રાંચવરદ્વીપ આવે છે. તેના પછી પણ તે પ્રકારે જ ઉદ્ભવન કરી આભરણ આદિ દ્વીપો વિચારવા, સમુદ્રો પણ તેવા નામવાળા જ વિચારવા.

૦ મધ્યમાં રહેલ દ્વીપોના નામો લોકમાં બેટલા શંખ-કંવજ-કલશ-શ્રીવત્સ આદિ રૂપ શુભ નામો છે, તેટલા શુભ નામવાળા જ દ્વીપો છે.

નનુ નિશ્ચિલેપુ દ્વીપેપુ મનુષ્યા વસન્ત્યથવા દ્વીપવિશેષ इत्याशङ्कामाह—

तत्र पुष्करवरद्वीपार्धं यावन्मानुषं क्षेत्रम्, ततः परं मनुष्यलोकपरिच्छेदकः प्राकाराकारो मानुषोत्तरो नाम भूधरो वर्तते । नास्मात्परतो जन्ममरणे मनुष्याणां जायेते ॥ सूत्र-३२ ॥

તત્રેતિ । પ્રોક્તદ્વીપેષુ મધ્ય इत्यर्थः, तथाच यावत्पुष्करवरद्वीपार्धं मानुषं क्षेत्रं पञ्चचत्वारिंशद्वोजन-

૧. પુષ્કરાણિ પદ્માનિ તૈર્વરઃ પુષ્કરવરઃ, સ ચાતૌ દ્વીપશ્ચ પુષ્કરવરદ્વીપઃ તત્પાર્શ્વે इति विग्रहः ।  
પૂર્વાર્ધે उत्तरकुसुपु यः पद्मवृक्षः, पश्चिमार्धे उत्तरकुसुपु यो महापद्मवृक्षः, तयोरत्र पुष्करवरद्वीपे यथाक्रमं पद्मपुण्डरीकौ देवौ महर्दिकौ यावत्पत्न्योपमस्थितिकौ पूर्वार्धापरार्धाधिपती परिवसतः । अतिविशालत्वात्पद्मं इति ॥ १६३ ॥ अं, पद्मञ्च पुष्करमिति पुष्करवरोपलक्षितो द्वीपः पुष्करवरद्वीप उच्यते इति ॥

શતસહસ્રાણિ આયામવિષ્ક્રમ્ભેણ, એકા યોજનકોટી દ્વાચત્વારિંશઃશ્ચત્તસહસ્રાણિ ત્રિંશત્સહસ્રાણિ દ્વે યોજ-  
નશતે એકોનપચ્ચાશત્ કિંચિદ્વિશેષાધિકે પરિક્ષેપેણ બોધ્યમ્, મનુષ્યક્ષેત્રે કર્મભૂમિકા અકર્મભૂમિકા  
અન્તરદ્વીપકાશ્ચેતિ ત્રિવિધા મનુષ્યાઃ પરિવસન્તિ, તથા ચ જમ્બૂદ્વીપસ્ય સપ્ત ક્ષેત્રાણિ ધાતકીલ્ખણ્ડસ્ય  
ચતુર્દશ પુષ્કરાર્ધસ્ય ચ ચતુર્દશેતિ સંમિલિતાનિ પચ્ચત્રિંશત્ક્ષેત્રાણિ માનુષાણીતિ ભાવઃ. | અસ્ય વ્યવચ્છે-  
દકમાહ તતઃ પરમિતિ, પુષ્કરવરાર્ધાત્પાં બાહ્યપુષ્કરવરાર્ધક્ષેત્રં પ્રતિરુદ્ધચ નરક્ષેત્રસીમાકારો પ્રાકારા-  
કારઃ યથા મિત્તિર્ગૃહં દ્વેધાકરોતિ તથા દ્વીપસ્યાસ્ય મેદકોઽન્વર્થનામા માનુષોત્તરો મૂધરો વર્વર્તીતિ  
ભાવઃ, અયં પર્વત એકવિંશત્યુત્તરસપ્તદશયોજનશતાન્યુચ્ચૈસ્ત્વેન મૂળે દ્વાવિંશત્યુત્તરાણિ દશયોજનશતાનિ  
વિષ્ક્રમ્ભેણ વર્તતે, અમું માનુષા ન કદાચિદપિ વ્યતિવ્રજિતવન્તો વ્યતિવ્રજન્તિ વ્યતિવ્રજિધ્યન્તિ વાઽન્યત્ર  
ચારણાદિભ્યઃ. | તતઃ કિમિત્યત્રાહ નાસ્માત્પરત્વમિતિ, યસ્માદયં પર્વતો માનુષક્ષેત્રમાત્રસ્યોત્તરં વર્તતેઽત  
એવાસ્માત્પરતઃ ક્ષેત્રેષુ મનુષ્યાણાં ન જન્મમરણે ભવતઃ, મનુષ્યાણાં હિ જન્મ મરણં ચાત્રૈવ ક્ષેત્રે, યદિ નામ  
કેનચિદેવેન દાનવેન વિદ્યાધરેણ વા પૂર્વાનુબદ્ધવૈરનિર્યાતનાર્થમેવંરૂપા બુદ્ધિઃ ક્રિયતે યથાઽયં મનુષ્યોઽ-  
સ્માત્સ્થાનાદુત્પાટ્ય મનુષ્યક્ષેત્રસ્ય બહિઃ પ્રક્ષિપ્યતાં યેનોદ્ધર્વશોષં શુણ્યતિ ત્રિયતે વેતિ તથાપિ લોકા-  
નુભાવાદેવ સા કાચનાપિ બુદ્ધિર્મૂયઃ પરાવર્તતે, યદ્વા સંહરણમેવ ન ભવતિ, સંઘ્ન્ય વા મૂયસ્સમાનયતિ  
તેન સંહરણતોઽપિ મનુષ્યક્ષેત્રાદ્બહિર્મનુષ્યાણાં ન કદાપિ મરણમ્, યેઽપિ જહ્વાચારિણો વિદ્યાચારિણો વા  
નન્દીશ્ચરાદીનપિ યાવદ્ગ્જ્ઞન્તિ તેઽપિ તત્ર ગતા ન મરણશ્નુવતે કિન્તુ મનુષ્યક્ષેત્રમાગતા એવેતિ ભાવઃ ॥

શુ. સધળા દ્વીપોમાં મનુષ્યો વસે છે કે દ્વીપવિશેષમાં વસે છે? આ પ્રશ્નના  
જવાબમાં કહે છે કે-

પુષ્કરવરદ્વીપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“ત્યાં પુષ્કરવરદ્વીપના અર્ધાભાગ સુધી મનુષ્યક્ષેત્ર છે. ત્યાર બાદ મનુષ્યલોક  
વિભાજક પ્રાકારના આકારવાળો, માનુષોત્તર નામવાળો પર્વત વર્તે છે. આ માનુષોત્તર  
પર્વત પછી અર્થાત્ માનુષોત્તર પર્વતના પહેલાંના ભાગમાં મનુષ્યના જન્મ-મરણ થાય છે.  
આ માનુષોત્તર પછી મનુષ્યોના જન્મ-મરણ થતાં નથી.”

વિવેચન-કથિત દ્વીપો પૈકી પુષ્કરવરદ્વીપના અર્ધાભાગ સુધી આયામવિષ્ક્રમથી ૪૫  
લાખ જોજનવાળું મનુષ્યક્ષેત્ર છે. પરિધિ-એક કોઠ, બેતાલીશ લાખ, ત્રીશ હજાર, બસો-  
એઝણપચાશ જોજનની પરિધિ મનુષ્યક્ષેત્રની બાજુવી.

૦ મનુષ્યક્ષેત્રમાં કર્મભૂમિજ, અકર્મભૂમિજ અને અંતદ્વીપજ-એમ ત્રણ પ્રકારના  
મનુષ્યો વસે છે. તથાચ જંબૂદ્વીપના સાત ક્ષેત્રો, ધાતકીખંડના ચૌદ ક્ષેત્રો, પુષ્કરવરાર્ધના  
ચૌદ ક્ષેત્રો, એમ કુલ ૩૫ ક્ષેત્રો મનુષ્યના ક્ષેત્રો કહેવાય છે. (દેવકુરુ અને ઉત્તરકુરુનો મહા-

૧. દેવકુરુ ત્તરકુરુના મહાવિદેહઽન્નમંત્રિગૈત્રી-યમન્યથા પંચદશકર્મભૂમિર્ભિગદકર્મભૂમિર્ગિતિ પઞ્ચત્તવા-

ર્ગિતમશ્વેપ્રગમ્યા ત્યાન્વેત ॥



વિદેહમાં અંતર્ગત હોવાથી આ સમજવું. નહિ તો પંદર કર્મભૂમિ-ત્રીશ અકર્મભૂમિ, એમ ૪૫ ક્ષેત્રોની સંખ્યાનો વ્યાધાત થાય !)

૦ મનુષ્યક્ષેત્રના વિભાજકને કહે છે કે-પુષ્કરવસાર્ધથી ખીબા (ખાદ્ય) પુષ્કરવસાર્ધ-ક્ષેત્રને રોકીને નરક્ષેત્રની મર્યાદાકારી, પ્રાકારના આકારવાળો, જેમ દીવાલ-ઘરનો (બે પ્રકારે). વિભાજ કરે છે, તેમ આ દ્વીપનો લેહકારક સાચા (સાર્થક) નામવાળો માનુષોત્તર પર્વત છે.

૦ આ પર્વત ૧૭૨૧ ભેજનની ઉંચાઈવાળો છે. મૂલમાં વિષ્કંભથી ૧૦૨૨ ચોજ-નવાળો છે. આ માનુષોત્તરને મનુષ્યો કહાચિત્ પણ ઉલ્લંઘી ગયા નથી, ઉલ્લંઘતા નથી અને ઉલ્લંઘી જશે નહિ.

૦ આ નિયમમાં ચારણ આદિ ઋષિઓનો અપવાદ છે, જેથી આ પર્વત માનુષ-ક્ષેત્ર માત્રના ઉત્તરે વર્તે છે. એથી જ આ પર્વતથી પર રહેલ ક્ષેત્રોમાં મનુષ્યોના જન્મ અને મરણ થતાં નથી.

૦ ખરેખર, મનુષ્યોના જન્મ અને મરણ આ મનુષ્યક્ષેત્રમાં જ થાય છે. જો કંઈક કોઈ દેવ, દાનવ કે વિદ્યાધર, પૂર્વે અનુભદ્ધ (પરપરાગત) વૈરનો બહલો લેવા માટે આવી ખુદ્ધિ કરે કે-આ મનુષ્યને આ સ્થાનથી ઉપાડીને મનુષ્યક્ષેત્રની બહાર ફેંકી દઉં, કે જેથી ઉભા ઉભા સૂકાઈ જાય કે મરી જાય. આમ હોવા છતાંય તે કોઈ એક ખુદ્ધિ ફરીથી પાછી ફરે છે, અથવા સંહરણુ જ થતું નથી. અથવા સંહરણુ હોવા છતાં મનુષ્યક્ષેત્રની બહાર કોઈ કાળે પણ મનુષ્યોતું મરણ થતું નથી.

૦ જેઓ પણ જંઘાચારીઓ કે વિદ્યાચારીઓ નંદીશ્વર આદિ સુધી પણ જાય છે, તેઓ પણ ત્યાં ગયેલા મરણને પામતાં નથી પરંતુ મનુષ્યક્ષેત્રમાં આવેલા જ મરણને પામે છે.

इत्थं तिर्यग्लोके मनुष्यनिवासयोग्यानि क्षेत्राण्यभिधाय ज्योतिष्कनिवासयोग्यं प्रदेशमाह—

રુચકામિધાનસમતલાદૂર્ધ્વ નવત્યુત્તરસપ્તશતયોજનાન્તેऽનુક્રમેણ જઘન્યોત્કૃષ્ટતઃ પલ્યો-પમાષ્ટમચતુર્થમાગાયુષ્કાણાં તારકાણાં વિમાનાનિ, તત ઋર્ધ્વ દશયોજનેષુ સહસ્રાધિકપલ્યો-પમાયુષ્કસૂર્યવિમાનં, તદુપર્યશીતિયોજનેષુ લક્ષાધિકપલ્યોપમાયુષ્કચન્દ્રવિમાનમ્, તતોऽપ્યૂ-ર્ધ્વ વિંશતિયોજનેષુ અર્ધપલ્યૈકપલ્યોપમાયુષ્કાણાં નક્ષત્રગ્રહાણાં વિમાનાનિ ॥સૂત્ર-૩૩॥

રુચકેતિ । અનુક્રમેણેતિ, તારકાણાં જઘન્યા સ્થિતિઃ પલ્યોપમસ્યાષ્ટમો માગ ઉત્કૃષ્ટા તુ પલ્યો-પમસ્ય ચતુર્થો માગ इत्येवं क्रमेणेत्यर्थः, તારકાણાં વિમાનાનીતિ, જ્યોતિષ્કવિશેષાણાં વિમાનપ્રસ્તારા इति भावः, તત ઋર્ધ્વમિતે, તારકવિમાનાદૂર્ધ્વમિત્યર્થઃ, સહસ્રાધિકેતિ, ઉત્કૃષ્ટત इदमिति विज्ञेयम्, જઘન્યતમ્તુ સૂર્યચન્દ્રનક્ષત્રગ્રહાણાં પલ્યોપમચતુર્થમાગઃ, यद्यपि सूर्याचन्द्रमसोः कनीयसी स्थितिर्न संभवति तथाप्येषु विमानेषु नाकिनस्त्रिविधास्सन्ति विमाननायकाः तत्सदृशाः परिवारसुराश्चेति, તત્ર નાયકતત્સદૃશાપેક્ષ્યા પરા સ્થિતિઃ પરિવારદેવાપેક્ષ્યા તુ જઘન્યા વિજ્ઞેયા, एवं ग्रहविमानादिष्वपि, अत



एव सहस्राधिकपल्योपमायुक्तेति पदस्य सूर्यविशेषणत्वाज्जघन्या रिथतिर्नोक्ता, एवमग्रेसपि । चन्द्रविमानमाह तदुपरीति सूर्यविमानोपरीत्यर्थः, नक्षत्रग्रहाणां विमानान्याह ततोऽपीति चन्द्रविमानादपीत्यर्थः, विंशतियोजनेष्विति, विंशतियोजनेषु मध्ये इत्यर्थः । नक्षत्रग्रहाणामिति, नक्षत्राणां ग्रहाणाञ्चेत्यर्थः ग्रहा मङ्गलादयः, क्रीदशानामित्यत्राहार्धगल्येति, उत्कर्षेणार्धपल्योपमायुक्ताणां नक्षत्राणामेकपल्योपमायुक्ताणाञ्च ग्रहाणामित्यर्थः, एते मनुष्यक्षेत्रान्तर्बर्त्तमानाश्चन्द्रसूर्यनक्षत्रग्रहतारारूपा विमानोपपन्ना मण्डलगत्या परिभ्रमणमाश्रिताश्चारसहिताः स्वभावतो गतिरतिकास्साक्षाद्गतियुक्ता देवा इति मनुष्यक्षेत्राद्बहिर्वर्त्तिनश्चन्द्रादयस्तु विमानोपपन्ना अपगतचारा नो गतिरतयो नवगतियुक्ताश्च तात्स्थ्यात्तद्वच्यदेश इति न्यादिति भावः । तत्र मानुषोत्तरपर्वताद्बहिर्वर्त्तिनां चन्द्रसूर्याणां तेजांस्यवस्थितानि भवन्ति तेजसा नात्युष्णास्सूर्याः सर्वदैवानतिशीततेजसः चन्द्रास्सर्वदाभिजिता नक्षत्रेण सूर्याश्च पुष्येण युक्ता भवन्ति तत्र जम्बूद्वीपे द्वौ चन्द्रौ द्वौ सूर्यौ चत्वारो लवणोदे द्वादश घातकीखण्डे द्वाचत्वारिंशत्कालोदे द्वासप्ततिरभ्यन्तरपुष्करार्धे सर्वसंख्यया चन्द्रसूर्याणां प्रत्येकं द्वात्रिंशं शतं भाव्यम् । नक्षत्रपरिमाणन्तु मनुष्यलोके अष्टाविंशतिसंख्यां द्वात्रिंशेन शतेन गुणयित्वा भाव्यम् ॥

આ પ્રમાણે તીર્થલોકમાં મનુષ્યનિવાસયોગ્ય ક્ષેત્રોને કહીને જ્યોતિષ્કનિવાસયોગ્ય પ્રદેશને કહે છે.

### રુચકપ્રદેશનું વર્ણન.

**ભાવાર્થ**—“રુચક નામક સમતલ પ્રદેશથી ઉંચે ૭૬૦ યોજનના અંતે અનુક્રમથી જઘન્યથી અને ઉત્કૃષ્ટથી પલ્યોપમના આઠમા ભાગ તથા ચોથા ભાગના આયુષ્યવાળા તારાઓના વિમાનો છે. તેનાથી ઉંચે દશ યોજનોમાં એક પલ્યોપમ ઉપર હજાર વર્ષના આયુષ્યવાળા સૂર્યનું વિમાન છે. તેના ઉપર ૮૦ યોજનોમાં પલ્યોપમ ઉપર લાખ વર્ષના આયુષ્યવાળા ચન્દ્રનું વિમાન છે. તેનાથી ઉપર ૨૦ યોજનોમાં ક્રમથી અર્ધો પલ્યોપમ, એક પલ્યોપમના આયુષ્યવાળા નક્ષત્ર અને ગ્રહોના વિમાનો છે.”

**વિવેચન**—અનુક્રમથી એટલે તારાઓની જઘન્ય સ્થિતિ પલ્યોપમનો આઠમો ભાગ અને ઉત્કૃષ્ટ સ્થિતિ તો પલ્યોપમનો ચોથો ભાગ, આવા ક્રમથી.

૦ તારાઓના વિમાનો એટલે જ્યોતિષ્કવિશેષોના વિમાનના પ્રસ્તારો.

૦ તેનાથી ઉંચે એટલે તારાઓના વિમાનથી ઉંચે.

૦ ‘એક પલ્યોપમ ઉપર હજાર વર્ષનું આયુષ્ય’ આ સૂર્યનું ઉત્કૃષ્ટ આયુષ્ય બાણુનું. જઘન્યથી તો સૂર્ય-ચન્દ્ર-નક્ષત્ર-ગ્રહોનું આયુષ્ય પલ્યોપમનો ચોથો ભાગ છે. જો કે સૂર્ય અને ચન્દ્રની જઘન્ય સ્થિતિ સંભવતી નથી, તો પણ આ વિમાનોમાં દેવો ત્રણ પ્રકારના છે. જેમ કે—(૧) વિમાનનાયક. (૨) વિમાનનાયક સમાન. (૩) પરિવાર દેવો. ત્યાં નાયક

૧. જમ્બૂદ્વીપે एकः सूर्यो मेरोर्दक्षिणभागे चारं चरन् वर्त्तते, एक उत्तरभागे, एकश्चन्द्रमा मेरोः पूर्वभागे, एकोऽपरभागे ॥

અને નાયક સમાનની અપેક્ષાએ તો ઉત્કૃષ્ટ સ્થિતિ છે, પરિવાર દેવની અપેક્ષાએ તો જઘન્ય સ્થિતિ છે એમ જાણવું. એ પ્રમાણે ગ્રહોના વિમાન આદિમાં પણ જાણવું. એથી જ 'સહસ્રાધિક પદ્યોપમાયુષ્કે' એવું પદ સૂર્યનું વિશેષણ હોવાથી જઘન્ય સ્થિતિ કહેલી નથી. એ પ્રમાણે આગળ પણ સમજવું.

૦ સૂર્યવિમાન ઉપર ચન્દ્રવિમાન છે.

૦ ચન્દ્રના વિમાનથી ૨૦ ચોજનોના મધ્યમાં નક્ષત્ર-ગ્રહોના વિમાનો છે.

૦ ઉત્કૃષ્ટથી અર્ધપદ્યોપમના આયુષ્યવાળાઓ નક્ષત્રો છે, એક પદ્યોપમના આયુષ્યવાળા મંગલ આદિ ગ્રહો છે.

૦ આ મનુષ્યક્ષેત્રની અંદર વર્તમાન, ચન્દ્ર, સૂર્ય, નક્ષત્ર, ગ્રહ, તારાગ્રંથ વિમાનવાળા મંડલગતિથી પરિભ્રમણ કરનારા, ગતિવાળા અને સ્થલાવથી ગતિના પ્રેમવાળા સાક્ષાત્ ગતિ-યુક્ત દેવો છે.

મનુષ્યક્ષેત્રથી ળહાર રહેનારા, ચન્દ્ર વગેરે વિમાનવાળાઓ, ગતિ વગરના, ગતિના પ્રેમ વગરના, અલ્પાકિક ગતિવાળા, 'તેમાં રહેનારા તે કહેવાય છે'—એ ન્યાયથી વિમાનસ્થ હોવાથી વિમાન તરીકે કહેવાય છે. ત્યાં માનુષોત્તર પર્વતથી ળહાર રહેનારા ચન્દ્ર-સૂર્યોના તેજો (કિરણો) અવસ્થિત હોય છે. તેજથી અત્યંત ઊંચા સૂર્યો હોતા નથી, તેમજ સર્વજ્ઞ જ અત્યંત શીત તેજવાળા ચંદ્રો હોતા નથી. ચંદ્રો અભિજિત નક્ષત્ર સાથે યુક્ત હોય છે. સૂર્યો પુષ્પનક્ષત્રની સાથે યુક્ત હોય છે.

૦ ત્યાં જંબૂદ્વીપમાં ૨ ચંદ્રો અને ૨ સૂર્યો હોય છે. લવણોદધિમાં ૪ ચંદ્રો અને ૪ સૂર્યો હોય છે. પાતકીખંડમાં ૧૨ ચંદ્રો અને ૧૨ સૂર્યો હોય છે. કાલોદધિમાં ૪૨ ચંદ્રો અને ૪૨ સૂર્યો હોય છે. પુષ્કરાર્ધમાં ૭૨ ચંદ્રો અને ૭૨ સૂર્યો હોય છે. એમ કુલ સંખ્યા ૧૩૨ જાણવી.

નક્ષત્રોનું પરિભ્રમણ તો ૨૮ સંખ્યાને ૧૩૨થી ગુણાકાર કરી વિચારવું.

एषां ज्योतिष्काणां गतिविशेषप्रतिपत्त्यर्थं वक्ति—

एवमसी ज्योतिर्गणा एकविंशत्युत्तरैकादशशतयोजनदूरतो मेरुं परिभ्रमन्ति ॥सूत्र-३४॥

एवमिति । पुनश्चेत्यर्थः, ज्योतिर्गणा इति, ज्योतिष्मद्विमानसमूहा इत्यर्थः, किं कुर्वन्तीत्यत्राह परिभ्रमन्तीति, प्रादक्षिण्येन परितो भ्रमन्तीत्यर्थः, कं परितो भ्रमन्तीत्यत्राह मेरुमिति मेरुभूधरमित्यर्थः, किं विप्रकृष्टास्सन्निकृष्टा वेत्यत्राहैकविंशत्युत्तरेति, ननु चेतनानां गतिर्लोकै कारणवती दृष्टा, न च विमान-स्थानां ज्योतिष्काणां गमनं कारणमस्त्यत एतदयुक्तमिति चेन्न तेषां कर्मवैचित्र्येण गतिरतित्वात् इति भावः ॥

૧. અનેન ચારેન મનુષ્યાણા સુસદુઃખવિષયો મવન્તિ, મનુષ્યાણા કર્મણિ સદા દ્વિવિધાનિ, શુભવેદ્યાન્યશુભવેદ્યાનિ ચેતિ, કર્મણા વિપાકહેતવસ્સામાન્યેન પદ્મ, દ્રવ્યક્ષેત્રકાલમવમાવમેદાત્ । શુભવેદ્યાનાં

આ જ્યોતિષકોની ગતિવિશેષની પ્રતિપત્તિ માટે કહે છે કે-

**મેરુની પરિકરમા.**

ભાવાર્થ-“વળી આ જ્યોતિષાણા વિમાનના સમુદાયો ૧૧૨૧ જોજન દૂરથી મેરુની પરિકરમા કરે છે.”

**વિવેચન-**આ જ્યોતિષાણા વિમાનના સમૂહો મેરુપર્વતની આરેય ખાબુએ પ્રદક્ષિણા-પદ્ધતિથી ફરે છે. મેરુથી ૧૧૨૧ જોજન દૂર રહી મેરુની પ્રદક્ષિણા દે છે.

**શંકા-**ચેતનાવાળાઓની લોકમાં ગતિ કારણપૂર્વકની દેખાયેલી છે. વળી વિમાનસ્થ જ્યોતિષકોને ગમનમાં કારણ નથી, માટે આ ગતિનું નિરૂપણ શું અચુક નથી ?

**સમાધાન-**તે જ્યોતિષક ગણો કર્મની વિચિત્રતાથી ગતિમાં રતિવાળા હોય છે. (જ'ખૂ-દ્વીપમાં એક સૂર્ય મેરુના દક્ષિણભાગમાં ગતિ કરતો વર્તે છે, ખીલે ઉત્તરભાગમાં ગતિ કરે છે, એક ચન્દ્રમા મેરુના પૂર્વભાગમાં અને ખીલે ચન્દ્રમા પશ્ચિમભાગમાં ગતિ કરે છે. આ ચારથી મનુષ્યોના સુખ-દુઃખ વિધાનો થાય છે. હંમેશાં મનુષ્યોના શુભ વેદ અને અશુભ વેદના ભેદથી બે પ્રકારનાં કર્મો હોય છે. સામાન્યથી કર્મોના વિપાકના હેતુઓ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવ-ભવના ભેદથી પાંચ છે. શુભ વેદકર્મો પ્રત્યે શુભ દ્રવ્ય-ક્ષેત્રાદિ સામગ્રી વિપાક-હેતુ છે, અશુભ વેદકર્મો પ્રત્યે અશુભ દ્રવ્ય-ક્ષેત્રાદિ સામગ્રી વિપાકહેતુ છે. તેથી જ્યારે જેઓના જન્મનક્ષત્ર આદિ વિરોધી ચન્દ્ર-સૂર્ય આદિની ગતિ હોય છે, ત્યારે તેઓના પ્રાયઃ જે અશુભ વેદકર્મો છે, તે અશુભ કર્મો તથાવિધ સામગ્રી પામીને વિપાક આપે છે. વિપાકો-દ્વયને પામેલા અશુભ કર્મો શરીરમાં રોગના ઉત્પાદનદ્વારા, ધનની હાનિ કરવાદ્વારા, અથવા પ્રિયના વિયોગના ઉત્પાદનદ્વારા, અથવા કળ્યે થવાદ્વારા દુઃખજનક બને છે. વળી જ્યારે તેઓના જન્મ નક્ષત્ર આદિને અનુકૂળ ચંદ્ર આદિનો ચાર હોય છે, ત્યારે પ્રાયઃ તેઓના શુભ વેદકર્મો શુભ દ્રવ્યાદિ સામગ્રી મેળવી, વિપાકોદયમાં આવેલાં, શરીરનું આરોગ્ય-ધન-વૃદ્ધિ-વૈરની ઉપશાન્તિ-પ્રિયસંયોગ-ઘટિકાર્યની સિદ્ધિ આદિ દ્વારા સુખજનક બને છે.)

અથોર્ધ્વલોકં નિરૂપયિતુમુપક્રમતે --

તતશ્ચોર્ધ્વ કિશ્ચિદ્નસસરજ્જુગ્રમાણ ઋર્ધ્વીકૃતમૃદન્નાકૃતિરાલોકાન્તમૂર્ધ્વલોકઃ ક્ષેત્રત  
ઉત્કૃષ્ટશુભપરિણામોપેતઃ ॥ સૂત્ર-૩૫ ॥

કર્મણા શુભદ્રવ્યક્ષેત્રાદિસામગ્રી વિપાકહેતુઃ, અશુભવેદાનાશ્ચાશુભદ્રવ્યક્ષેત્રાદિસામગ્રી તથા । તતો યદા યેષાં જન્મનક્ષત્રાદિવિરોધી ચન્દ્રસૂર્યાદીના ચારો મવાતિ તદા તેપા પ્રાયો ચાન્યશુભવેદાનિ કર્માણિ તાનિ તથા-વિધવિપાકસામગ્રીમવાપ્ય વિપાકમાયાન્તિ, વિપાકમાગતાનિ ગરીરોગોત્પાદનેન ધનહાનિકરણતો વા પ્રિયવિપ્ર-યોગબનનેન વા કલહસમ્પાદનતો વા દુઃખમુત્પાદયન્તિ, યદા ચૈવા જન્મનક્ષત્રાદ્યનુકૂલશ્ચન્દ્રાદીના ચારસ્તદા પ્રાયરતેપા શુભવેદાનિ કર્માણિ શુભદ્રવ્યાદિસામગ્રીમધિગમ્ય પ્રતિપન્નવિપાકાનિ ગરીરનીરોગતાધનવૃદ્ધિવૈરોપ-શમનપ્રિયસમ્પ્રયોગાભીષ્ટપ્રયોજનનિપત્યાદિના મુખમુખજનયન્તીતિ ॥

તતથેતિ । રુચકોર્ધ્વ નવયોજનગત્તાનિ પરિહૃત્ય તત ઊર્ધ્વલોકસ્યારંભાત્કિચ્છિન્યૂનસપ્તરજ્જુપ્રમા-  
ણતોર્ધ્વલોકસ્યેતિ ભાવઃ । ઊર્ધ્વલોકસ્યાકારમાહોર્ધ્વીકૃતેતિ, તિર્યદ્મૃદક્ષાકારવ્યવર્તનાયોર્ધ્વીકૃતેતિ  
વિશંષણમ્ । વાદિત્રવિશેષો મૃદક્ષો મધ્યે દાર્ધ્યસ્તતઃ પ્રદેશહાન્યોપરિઘાદધશ્ચ સંક્ષિપ્તસ્તથૈવોર્ધ્વલોકો મધ્યે  
પક્ષરજ્જુપ્રમાણઃ ઊર્ધ્વાધસ્તદૂનપ્રમાણ इति ભાવઃ । લોકસ્યાસ્યોર્ધ્વાધિમાહાલોકાન્તમિતિ ઊર્ધ્વ યાવ-  
લોકસમાપ્તીત્યર્થઃ । ઇપ્તપ્રાગ્ભારોર્ધ્વભાગે સિદ્ધક્ષેત્રાવધિરિતિ ભાવઃ । ક્ષેત્રત इति અશુભતરપરિણામિના-  
રકયોગાદ્ધિ અધોલોકોઽશુભપરિણામી, શુભાશુભપરિણામિમનુષ્યયોગાતિર્યગ્લોકો મધ્યપરિણામી, અતોઽપિ  
તસ્ય મધ્યલોક इति સંજ્ઞા, ક્ષેત્રપ્રચુરમધ્યલોકાપેક્ષયોત્કૃષ્ટશુભપરિણામિવૈમાનિકદેવયોગાદવાપ્તમોક્ષાણાં  
સિદ્ધાનાં નિવાસાચ્ચાયં લોકઃ ક્ષેત્રત उत्कृष्टशुभपરिणामी, અથવાઽધોલોકતિર્યગ્લોકૌ ક્ષેત્રસ્વભાવાદેવા-  
શુભમિથપરિણામિનાવૂર્ધ્વલોકોઽપિ સ્વસ્ત્રાભાવ્યાદુત્કૃષ્ટશુભપરિણામી, યતો હ્યશુભતિસ્તોકાઃ શુભકર્માણઃ  
ક્ષપિતકર્માણો વાઽવાપ્નુવન્તિ, યથા યથાહિ જીવસ્ય કર્મમલપ્રવ્ધંવંસસ્તથાતથા જલે તુમ્બિકાવદૂર્ધ્વ નિર્મ-  
લસ્થાનપ્રાપ્તિઃ, અત્ર હિ વર્તમાનાન્ જના વિશેષતસ્સમ્માનયન્તીતિ ભાવઃ ॥

### ઉર્ધ્વલોકેનુ સ્વરૂપ.

ભાવાર્થ—“તે રુચકથી ઉંચે કાંઈક ન્યૂન સાત રજ્જુપ્રમાણવાળો, ઉંચી કરેલ મૃદ-  
ગના જેવી આકૃતિવાળો અને લોકના અંત સુધીના ઉર્ધ્વલોક ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ઉત્કૃષ્ટ  
શુભ પરિણામસંપન્ન છે.”

વિવેચન—રુચકથી ઉંચે નવસો યોજનોને છોડી, ત્યાંથી ઉર્ધ્વલોકનો આરંભ થતો  
હોવાથી કાંઈક ન્યૂન સાત રજ્જુની પ્રમાણતા ઉર્ધ્વલોકની છે.

○ તીર્ઘ્ના મૃદગના આકારના વ્યચ્છેદ માટે ઉભી કરેલ મૃદગના જેવી આકૃતિવાળો  
ઉર્ધ્વલોક છે. મૃદગ વાદિત્રવિશેષ છે, જે મધ્યમાં દીર્ઘ છે. ત્યાર બાદ પ્રદેશહાનિથી  
ઉપર અને નીચે સંક્ષિપ્ત છે. તેવી રીતે જ ઉર્ધ્વલોક મધ્યમાં પાંચ રજ્જુપ્રમાણવાળો,  
ઉર્ધ્વ અને નીચે તેનાથી ન્યૂન પ્રમાણવાળો ઉર્ધ્વલોક છે.

○ ઉંચે લોકની સમાપ્તિ સુધી આ ઉર્ધ્વલોક છે. ઇષ્ટપ્રાગ્ભારા(સિદ્ધશિલા)ના ઉર્ધ્વ-  
ભાગમાં ઉર્ધ્વલોકની સિદ્ધક્ષેત્ર સુધીની અવધિ છે.

○ અશુભતર પરિણામવાળા નારકના યોગથી ખરેખર, અધોલોક અશુભપરિણામી છે.  
શુભ-અશુભપરિણામવાળા મનુષ્યના યોગથી તિર્યગ્લોક મધ્યમપરિણામી છે. એથી પણ  
આનું ‘મધ્યલોક’ એવું નામ છે. પ્રચુર ક્ષેત્રવાળા મધ્યલોકની અપેક્ષાથી ઉત્કૃષ્ટ શુભપરિ-  
ણામવાળા વૈમાનિકદેવના યોગથી અને મોક્ષની પ્રાપ્તિવાળા સિદ્ધોના નિવાસથી આ લોક,  
ક્ષેત્રની અપેક્ષાએ ઉત્કૃષ્ટ શુભપરિણામી ઉર્ધ્વલોક છે. અથવા અધોલોક અને તીર્ઘ્નલોક ક્ષેત્ર-  
સ્વભાવથી જ અશુભ-મિથપરિણામી છે. ઉર્ધ્વલોક પણ સ્વ સ્વભાવથી જ ઉત્કૃષ્ટ શુભ-  
પરિણામી છે, કારણ કે-આ ઉર્ધ્વલોકને શુભ કર્મવાળા ઘણા થોડા જીવો અથવા કર્મક્ષય-

વાળા આત્માઓ પ્રાપ્ત કરે છે. ખરેખર, જેમ જેમ જીવનો કર્મમલનો પ્રધ્વંસ થાય છે, તેમ તેમ જળમાં તુબિકા(તુબડી)ની માફક ઉંચે નિર્મળ સ્થાનની પ્રાપ્તિ થાય છે. ખરેખર, અહીં વર્તમાન આત્માઓને જનો, વિશેષથી સ્ત્રીકારે છે—સન્માને છે.

અત્ર તર્હિ કે વાસયોગ્યા હત્યત્રાહ—

તત્ર ચ કલ્પોપપન્નાઃ કલ્પાતીતાશ્ચ વૈમાનિકા દેવા વસન્તિ ॥ સૂત્ર-૩૬ ॥

તત્ર ચેતિ । ઊર્ધ્વલોકે ચેત્યર્થઃ, દીવ્યન્તીતિ દેવા દેવગતિનામકર્મોદયસહકારેણ દ્યુત્યાદ્યર્થાવરુદ્ધત્વાદેવાઃ પ્રકૃષ્ટપુણ્યહેતુકર્સવપ્રકારસુખમોગિનઃ, તે ચ જિનજન્મદીક્ષાકેવલનિર્વાણમહોત્સવાદિકં વિના તિર્યગ્લોકં કદાપિ નાગચ્છન્તિ, સંક્રાન્તદિવ્યપ્રેમત્વાદ્ વિષયપ્રસક્તત્વાત્, અસમાતકર્તૃત્વત્વાત્, અનધીનમનુજકાર્યત્વાત્, નરભવસ્યાગુમત્વેન તદ્રન્ધાસહિષ્ણુત્વાચ્ચ । સન્તિ દેવા જાતિસ્મરણપ્રત્યયિતપુરુષેણ કથનાત્, નાનાદેશપ્રચારિપ્રત્યયિતપુરુષાવલોકિતકથિતવિચિત્રબૃહદેવકુલાદિવસ્તુવત્ । કસ્યાપિ તપઃ પ્રમૃતિગુણયુક્તસ્ય પ્રત્યક્ષદર્શનપ્રવૃત્તેશ્ચ દૂરવિપ્રકૃષ્ટનગરાદિવત્ । વિદ્યાર્મત્રોપયાચનેભ્યઃ કાર્યસિદ્ધેઃ પ્રસાદ-ફલાનુમિતરાજાદિવદિત્યનુમાનાદેવાનાં સિદ્ધિઃ । તે ચ बहुक्षुत्पिपासासंस्पर्शशून्या अनवरतक्रीडाप्रसक्तमानसाः स्वच्छन्दचारिणो भास्वरशरीराः अस्थिमांसासृक्प्रबन्धरहिताः सर्वाङ्गोपाङ्गसुन्दराः विद्या-मंत्राञ्जनादीनन्तरेण प्राक्कृततपोविशेषापेक्षया जन्मलाभसमनन्तरमेवाकाशगतिभाज इति त्रिभावनीयम् । તિર્યગ્લોકાદિનિવાસિભ્ય એતાન્ વિશિનષ્ટિ વૈમાનિકા इति, યત્ર સ્થિતા વિશેષેણ પરસ્પરસ્ય ભોગાતિશર્ય મિમતે મન્યન્તે વા વિજ્ઞાનાત્તાનિ વિમાનાનિ, इन्द्रकश्रेणिपुष्पप्रकीर्णकभेदेन त्रिविधानि, इन्द्रवन्मध्येऽवस्थितानि इन्द्रकाणि तेषां चतुर्दिक्षु आकाशप्रदेशश्रेणिवदवस्थानाच्छ्रेणिविमानानि, प्रकीर्णपुष्पवदवस्थानात् पुष्पप्रकीर्णानि तेषु भवा वैमानिका इति भावः, तेषां द्वैविध्यमाह कल्पोपपन्ना इति, कल्प आचारः, स चेहेन्द्रसामानिकत्रायर्जिशादिव्यवहाररूपस्तमुपपन्नाः प्राप्ताः कल्पोपपन्नाः सौधमैशानादिदेवलोक-निवासिनः, कल्पानतीताः कल्पातीता प्रैवेयकादिवासिनोऽहमिन्द्रा वैमानिकदेवा इत्यर्थः ॥

આ ઊર્ધ્વલોકમાં કેણ વાસયોગ્ય છે? આના જવાબમાં કહે છે કે—

ઉર્ધ્વલોકમાં વાસ.

હાવાર્થ—“તે ઊર્ધ્વલોકમાં કલ્પોપપન્ન અને કલ્પાતીતરૂપે વૈમાનિક દેવો વસે છે.”

દિવેચન—તે ઊર્ધ્વલોકમાં દેવ એટલે દેવગતિનામકર્મના ઉદયના સહકારથી દ્યુતિ (પ્રકાશ) આદિ અર્થસંપન્ન હોવાથી ‘દેવો’ કહેવાય છે. અર્થાત્ ઉત્કૃષ્ટ પુણ્યરૂપ હેતુથી જન્ય સર્વ પ્રકારના સુખના ભોગીઓ દેવો હોય છે.

૦ તે દેવો તીર્થ કરના જન્મ-દીક્ષા-કેવલ-નિર્વાણમહોત્સવ આદિ સિવાય તીર્થ-લોકમાં કદાપિ આવતાં નથી. સંક્રાન્ત દિવ્ય પ્રેમવાળા હોવાથી, વિષયપરાયણ હોવાથી, કર્તવ્યની સમાપ્તિ નહીં હોવાથી, મનુષ્યના કાર્ય પ્રત્યે આધીન નહીં હોવાથી, નરભવનું

અશુભપણું હોવાથી અને નરણવની ગંધ સહન નહિ થવાથી, દેવો તીર્થલોકમાં આવતાં નથી.

૦ દેવો છે, કેમ કે-જાતિસ્મરણજ્ઞાનવાળા પ્રામાણિક પુરુષનું કથન છે. જેમ કે-નાના દેશપ્રચારી, પ્રામાણિક પુરુષથી અવલોકન કરેલ અને કહેલ વિચિત્ર મોટા દેવમંદિર આદિ વસ્તુ. અથવા તપશ્ચર્યા આદિ શુભસંપન્ન કોઈ એક મહાત્માને પ્રત્યક્ષ દર્શનની પ્રવૃત્તિ હોવાથી દેવો છે. જેમ કે-દૂર-સુદૂર રહેલ નગર આદિ. વિદ્યા-મંત્ર-ઉપચારન- (ખાધા-ખોલણા વગેરે)થી કાર્યસિદ્ધિ થવાથી પ્રસાદજન્ય ફળથી અનુભિત રાજા આદિની માફક ઇત્યાદિ અનુમાનથી દેવોની સિદ્ધિ છે.

૦ વળી તે દેવો, બહુ ભૂખ-તરચના સ્પર્શથી રહિત, નિત્ય નિરંતર કીડામાં પ્રસક્ત મનવાળા, સ્વચ્છંદ ગતિવાળા, દેહીખમાન શરીરવાળા, હાઠકા-માંસ-લોહીની રચનાથી રહિત, સ્પર્શ અંગ-ઉપાંગની સુંદરતાવાળા, વિદ્યા-મંત્ર-અંજન આદિ સિવાય પૂર્વે કરેલ વિશિષ્ટ તપની અપેક્ષાએ જન્મના લાભ પછી તરત જ આકાશગમન કરનારા હોય છે.

૦ તીર્થલોકે આદિ નિવાસીઓ કરતાં આ દેવોની વિશેષતા કહે છે કે-‘વૈમાનિકો’ ઇતિ. વિમાન એટલે જ્યાં રહેલા વિશેષથી પરસ્પર ભોગના અતિશયની સ્પર્ધા કરે (માપે) અથવા વિજ્ઞાનથી માને, આવી બ્યુત્પત્તિથી વિમાનો કહેવાય છે. તે વિમાનો ઇન્દ્રક-શ્રેણિ-પુષ્પપ્રકી-ણીકના ભેદથી ત્રણ પ્રકારના છે. (૧) ઇન્દ્રની માફક મધ્યમાં રહેલા ‘ઇન્દ્રકો’ કહેવાય છે. (૨) તે વિમાનોનું ચાર દિશાઓમાં આકાશપ્રદેશની શ્રેણિની માફક રહેલું હોવાથી ‘શ્રેણિ-વિમાનો’ કહેવાય છે. (૩) પ્રકીણુ-છૂટાછવાયા ફૂલની માફક રહેનાર હોવાથી ‘પુષ્પપ્રકીણુ’ કહેવામાં આવે છે. તે વિમાનમાં થનારા, રહેનારા ‘વૈમાનિકો’ કહેવાય છે. તે વૈમાનિકોના બે પ્રકારો છે. (૧) કલ્પોપપન્ન, (૨) કલ્પાતીત-એમ બે ભેદો છે.

૦ કલ્પોપપન્ન-કલ્પ એટલે આચાર. તે આચાર, અહીં ઇન્દ્ર-સામાનિક-ત્રાયચિંશ આદિ બ્યવહારરૂપ કહેવાય છે. તે પ્રાપ્ત કરનારા ‘કલ્પોપપન્ન’ કહેવાય છે. સૌધર્મ-ઈશાન આદિ દેવલોકનિવાસી ‘કલ્પોપપન્ન’ કહેવાય છે.

૦ કલ્પ-પૂર્વકથિત આચારથી પર થયેલા ‘કલ્પાતીત’ ગ્રૈવેયકે આદિ વાસીઓ, અહ-મિન્દ્રો વૈમાનિક દેવો ‘કલ્પાતીત’ કહેવાય છે.

તેષામવસ્થાનવિશેષવિજ્ઞાપનાયાહ—

સૌધર્મેશાનસનત્કુમારમાહેન્દ્રબ્રહ્મલોકલાન્તકમહાશુક્રસહસ્રારાઽઽનતપ્રાણતાઽઽરણાચ્યુત-  
મેદેન દ્વાદશવિધાનિ કલ્પોપપન્નદેવાનાં સ્થાનાન્યુપર્યુપરિ ભવન્તિ ॥ સૂત્ર-૩૭ ॥

સૌધર્મેતિ । સૌધર્મદેવલોકસ્ય મધ્યમાગવર્તિ શક્રનિવાસમૂતં સૌધર્માવતંસકં નામ વિમાનં તદુ-  
પલક્ષિતત્વાત્સૌધર્મઃ, કલ્પઃ-સન્નિવેશઃ-વિમાનપ્રસ્તારઃ, સકલવિમાનપ્રધાનેશાનાવતંસકોપલક્ષિતસ્થાન-  
વિશેષ ઈશાનઃ, સનત્કુમારનામપ્રધાનવિમાનવિશેષસનત્કુમારઃ, એવમેવ માહેન્દ્રાદયોઽપિ તત્તદેવાધિષ્ઠિત-

સ્થાનવિશેષા ભાવ્યાઃ । એતે ચ દ્વાદશવિધાઃ કલ્પોપપન્નદેવાનાં નિવાસયોગ્યાઃ । ઉપર્યુપરીતિ, સામીપ્યે દ્વિત્વં ન ચાત્ર ન સામીપ્યમસ્તિ, અસંખ્યેયયોજનોત્તરત્વાત્તેપામિતિ વાચ્યમ્, તુલ્યજાતીયેનાવ્યવધાનસ્યૈવ સામીપ્યેન વિવક્ષિતત્વાત્ ન ચ તેષાં તુલ્યજાતીયં વ્યવધાયકમિષ્ટમિતિ ભાવઃ, સ્થાનાન્યુપર્યુપરિ ભવન્તી-ત્યનેન દેવાનાં વિમાનાનાઞ્ચોપર્યુપરિભવનં પ્રતિષિદ્ધં તસ્યાનિષ્ટત્વાત્ શ્રેણિપ્રેર્કાર્ણકાનાં વિમાનાનામપિ તિર્યગવસ્થાનાચ્ચ, અપિ તુ કલ્પા એવોપર્યુપરિ ભવન્તિ, તે ચ કલ્પાસ્સૌધર્માદયો નૈકસ્મિન્ પ્રદેશે નાપિ તિર્યઙ્ ન વાઽધસ્તાત્ વર્તેતે કિન્તુ યથાનિર્દેશમુપર્યુપરીતિ ભાવઃ । એવઞ્ચ તિર્યગ્લોકાદૂર્ધ્વમસંખ્યેયયો-જનોપરિ મેરૂપલક્ષિતદક્ષિણમાગાર્ધવ્યવસ્થિતસ્સૌધર્મઃ કલ્પઃ, મેરૂપલક્ષિતોત્તરદિગ્માગવ્યવસ્થિત ઉપરિત-નકોટચા ઈષત્સમુચ્છિતતરઃ પેશાનઃ કલ્પઃ, સૌધર્મસ્યોપરિ બહુયોજનોર્ધ્વં સમશ્રેણિવ્યવસ્થિતઃ સનત્કુ-મારઃ, પેશાનસ્યોપરિ ઈષત્સમુચ્છિતોપરિતનકોટિમહિન્દ્રઃ, સનત્કુમારમાહેન્દ્રયોરુપરિ બહુયોજનાત્પરતો મધ્યે બ્રહ્મલોકનામા કલ્પઃ, તત્ ઉપરિ બહુયોજનાન્તરં ઉપર્યુપરિ છાન્તકમહાશુક્રસહસ્રારકલ્પાઞ્ચયઃ, તતો બહુયોજનાદૂર્ધ્વં સૌધર્મૈશાનકલ્પવત્ આનતપ્રાણતૌ કલ્પૌ તદુપરિ સમશ્રેણૌ સનત્કુમારમાહેન્દ્રવત્ આરણાચ્યુતૌ વ્યવસ્થિતાવિતિ દ્વાદશકલ્પા વિજ્ઞેયાઃ ॥

તેઓના અવસ્થાનવિશેષોને જણાવવા માટે કહે છે કે-

કલ્પોપપન્ન દેવોના સ્થાનો.

ભાવાર્થ-“સૌધર્મ-ઈશાન-સનત્કુમાર-માહેન્દ્ર-બ્રહ્મલોક-છાન્તક-મહાશુક્ર-સહસ્રાર-આનત-પ્રાણુત-આરણુ-અચ્યુતના લેહથી બાર પ્રકારના કલ્પોપપન્ન દેવોના સ્થાનો ઉપર ઉપર હોય છે.”

વિવેચન-સૌધર્મ દેવલોકના મધ્યભાગવર્તી શકના નિવાસભૂત સૌધર્માવતંસક નામક વિમાન છે. તેનાથી ઉપલક્ષિત હોવાથી ‘સૌધર્મ’ કલ્પ એટલે સંનિવેશ-વિમાન પ્રસ્તાર તરીકે કહેવાય છે. સકળ વિમાનોમાં પ્રધાન ઈશાન અવતંસકથી ઉપલક્ષિત સ્થાનવિશેષ ‘ઈશાન’ કહેવાય છે. સનત્કુમાર નામક પ્રધાન વિમાનવિશેષ ‘સનત્કુમાર’ કહેવાય છે. આ પ્રમાણે જ માહેન્દ્ર આદિ પણ તે તે દેવથી અધિષ્ઠિત સ્થાનવિશેષો વિચારવા. આ બાર પ્રકારના સ્થાનવિશેષો કલ્પોપપન્ન દેવોને નિવાસયોગ્ય છે.

૦ ઉપરિઉપરિ-અહીં સમીપપણામાં દ્વિત્વ છે.

૧. આવલિકાપ્રવિષ્ટાનિ ચતુસ્ટુ દિક્ષુ શ્રેણ્યા વ્યવસ્થિતાનિ, આવલિકાબાહ્યાનિ તુ પ્રાજ્ઞણદેશે કુસુમપ્રકર ઇવ ઇતરતતો વિપ્રકીર્ણાનિ, તાનિ ચ મધ્યવર્તિવિમાનેન્દ્રસ્ય દક્ષિણતોડપરતઃ ઉત્તરતશ્ચ વિચયતે નતુ પૂર્વસ્યા દિગિ, નાનાસસ્થાનસસ્થિતાનિ ચ, આવલિકાપ્રવિષ્ટાનિ ચ પ્રતિપ્રરતટં વિમાનેન્દ્રકસ્ય પૂર્વ-દક્ષિણાપરોત્તરરૂપાનુ ચતસ્ટુ દિક્ષુ શ્રેણ્યા વ્યવસ્થિતાનિ, વિમાનેન્દ્રકશ્ચ સર્વોડપિ વૃત્તઃ, તતઃ પાર્શ્વવર્ત્તિનિ ચતસૃષ્વપિ દિક્ષુ ત્ર્યસાણિ તેપા પૃથ્વતઃ ચતસૃષ્વપિ દિક્ષુ ચતુરસાણિ તેપા પૃથ્વતો વૃત્તાનિ, તતોડપિ ત્ર્યસાણિ પુનશ્ચતુરસાણીત્યેવં આવલિકાપર્યન્તં ભાવ્યમ્ । એવં પ્રવેયકવિમાનં યાવદ્બોધ્યમ્ ॥



શંકા-અહીં સમીપપણું નથી, કેમ કે-તેઓ અસંગ્રયાત યોજનથી ઉત્તર-પર છે. તો સમીપપણું કેવી રીતે ?

સમાધાન-સમાન જાતિવાળા હોઈ અવ્યવધાનનું સમીપપણાંરૂપે વિવક્ષિત છે. વળી તેઓનું સમાન જાતીયપણું (પ્રકાર) વ્યવધાનકારક ઈષ્ટ નથી. સ્થાનો ઉપર ઉપર છે. આ વાક્યથી દેવોનું અને વિમાનોનું ઉપરરૂપે થવું પ્રતિષિદ્ધ છે, કેમ કે-તે ઈષ્ટ નથી.

૦ શ્રેણિ અને પ્રકીર્ણક (આવલિકાપ્રવિષ્ટ એટલે ચારેય દિશાઓમાં શ્રેણિબંધ વ્યવસ્થિત વિમાનો, આવલિકાથી બાહ્ય તો પ્રાંગણપ્રદેશમાં કુસુમના સમુદાયની માફક આમ-તેમ વિખરાયેલા વિમાનો છે : અને તે પ્રકીર્ણકો, મધ્યવર્તી વિમાનેન્દ્રની દક્ષિણે, પશ્ચિમે તથા ઉત્તરે છે પરંતુ પૂર્વદિશામાં નથી અને નાના સંસ્થાને રહેલા છે. વળી આવલિકાપ્રવિષ્ટ તો દરેક પ્રસ્તરમાં વિમાનેન્દ્રકના પૂર્વ-દક્ષિણ-પશ્ચિમ-ઉત્તરરૂપ ચારેય દિશાઓમાં વ્યવસ્થિત છે અને વિમાનેન્દ્રક સઘળાચ વૃત્ત (ગોળ) છે. તેનાથી પાશ્વવર્તી ચારેય દિશાઓમાં ત્રણ ખૂણિયા છે. તેઓના પૃષ્ઠે ચારેય દિશાઓમાં ચાર ખૂણિયા છે. તેઓના પૃષ્ઠે વૃત્ત (ગોળ) છે. તેના પછીથી પણ ત્રણ ખૂણિયા, ફરીથી ચાર ખૂણિયા, આ પ્રમાણે આવલિકા પર્યન્ત જાણવું. આમ ગ્રૈવેયકવિમાન સુધી જાણવું.) વિમાનોનું પણ તીચ્છું રહેવું છે, પરંતુ માત્ર કદપો જ ઉપર ઉપર હોય છે. વળી તે સૌધર્મ વગેરે કદપો એક પ્રદેશમાં નથી, તીચ્છાં પણ નથી, અથવા નીચે વર્તતા નથી, પરંતુ નિર્દેશ પ્રમાણે ઉપર ઉપર છે, એમ જાણવું.

૦ આ પ્રમાણે જ તિર્થંગ્લોકથી ઉચે અસંગ્રયાત યોજન ઉપર મેરુથી ઉપલક્ષિત દક્ષિણના અર્ધાભાગમાં વ્યવસ્થિત સૌધર્મકલ્પ આવે છે. મેરુથી ઉપલક્ષિત ઉત્તરદિશાના ભાગમાં વ્યવસ્થિત ઉપરના અગ્રભાગે થોડા ઉચ્છ્રીતતર ઐશાનકલ્પ છે. સૌધર્મ ઉપર બહુ યોજનના ઉંચે સમશ્રેણિમાં વ્યવસ્થિત 'સનત્કુમાર' છે. ઐશાન ઉપર ઈષિત સમુચ્છ્રીત (ઉંચો) ઉપરની કોટિવાળો 'માહેન્દ્ર' છે. સનત્કુમાર અને માહેન્દ્ર ઉપર ધણા યોજનની પછીથી મધ્યમાં 'બ્રહ્મલોક' નામક કલ્પ આવે છે. તેનાથી ઉપર બહુ યોજનના અંતરે ઉપર ઉપર 'લાન્તક-મહાશુક-સહસ્રાર'રૂપ ત્રણ કલ્પો છે. ત્યાંથી ધણા યોજનથી ઉંચે સૌધર્મ-ઐશાનકલ્પની માફક 'આનત-પ્રાણત' નામક બે કલ્પો આવે છે. તે બંને ઉપર સમશ્રેણિમાં સનત્કુમાર-માહેન્દ્રકલ્પની માફક 'આરણુ-અચ્યુત' નામક બે કલ્પો વ્યવસ્થિત છે. આમ બાર કલ્પો જાણવા.

અથ ક્રમેણ દ્વાદશકલ્પેશ્વસ્થિતાનાં દેવાનાં સ્થિતિમાહ—

તત્ર સૌધર્મદેવસ્યોત્કૃષ્ટો દ્વિસાગરોપમમાયુઃ, ઈશાનસ્ય કિશ્ચિદધિકં દ્વિસાગરોપમં સનત્કુમારસ્ય સપ્તસાગરોપમં માહેન્દ્રસ્ય કિશ્ચિદધિકં તત્, અગ્નિમાણાઞ્ચ દશચતુર્દશસપ્ત-દશાષ્ટાદશૈકોનવિંશતિવિંશત્યેકવિંશતિદ્વાવિંશતિસાગરોપમાણિ । જઘન્યતસ્સૌધર્મસ્ય પલ્લોપમં,



ઈશાનસ્ય કિશ્ચિદધિકં પલ્યોપમં, અગ્રે તુ યદધોઽધો દેવાનામુત્કૃષ્ટમાયુરુપરિતનદેવાનાં તજ્જઘન્યમ્ ॥ સૂત્ર-૩૮ ॥

તત્રેતિ । તત્-સતસાગરોપમં, અગ્રિમાણાન્નેતિ, બ્રહ્મલોકસ્થસ્ય દશસાગરોપમાણિ, લાન્તકસ્થસ્ય ચતુર્દશસાગરોપમાણિ, મહાશુક્રસ્થસ્ય સપ્તદશસાગરોપમાણિ, સહસ્રારસ્થસ્યાષ્ટાદશસાગરોપમાણિ, આનતસ્થસ્યૈકોનવિંશતિસાગરોપમાણિ, પ્રાણતસ્થસ્ય ત્રિંશતિસાગરોપમાણિ, આરણસ્થસ્યૈકવિંશતિસાગરોપમાણિ, અબ્યુતસ્થસ્ય દ્વાવિંશતિસાગરોપમાણીતિ ભાવઃ । અથ જઘન્યામેષાં સ્થિતિમાહ-જઘન્યત ઇતિ, અગ્રે ત્વિતિ, સનત્કુમારાદીનામિતિ ભાવઃ શિષ્ટં સ્ફુટાર્થમ્ ॥

હવે ક્રમથી આર કલ્પોમાં અવસ્થિત દેવોની સ્થિતિ જણાવે છે.

**અવસ્થિત દેવોની સ્થિતિ.**

ભાવાર્થ-“ત્યાં સૌધર્મદેવની ઉત્કૃષ્ટથી જે સાગરોપમના આયુષ્યની સ્થિતિ છે. ઇશાનનું કાંઈક અધિક જે સાગરોપમવાળું આયુષ્ય છે. સનત્કુમારનું સાત સાગરોપમનું આયુષ્ય છે. માહેન્દ્રનું કાંઈક અધિક સાત સાગરોપમનું આયુષ્ય છે. આગળના દેવોનું. ૧૦-૧૪-૧૭-૧૮-૧૯-૨૦-૨૧-૨૨ સાગરોપમના આયુષ્યો છે. જઘન્યથી સૌધર્મદેવનું એક પદ્યોપમનું અને ઇશાનનું કાંઈક અધિક પદ્યોપમનું આયુષ્ય છે. આગળ તો જે નીચે નીચેના દેવોનું ઉત્કૃષ્ટ આયુષ્ય, તે ઉપર ઉપરના દેવોનું જઘન્ય આયુષ્ય જાણવું.”

વિવેચન-આગળના દેવોનું એટલે બ્રહ્મલોકસ્થ દેવનું દશ સાગરોપમનું, લાન્તકસ્થ દેવનું ચૌદ સાગરોપમનું, મહાશુક્રસ્થ દેવનું ૧૭ સાગરોપમનું, સહસ્રારસ્થ દેવનું ૧૮ સાગરોપમનું, આનતસ્થ દેવનું ૧૯ સાગરોપમનું, પ્રાણુતસ્થ દેવનું ૨૦ સાગરોપમનું, આરણસ્થ દેવનું ૨૧ સાગરોપમનું અને અબ્યુતસ્થ દેવનું ૨૨ સાગરોપમનું આયુષ્ય છે. બાકીનું બધું સ્પષ્ટ છે.

અથાહમિન્દ્રાણાં નિવાસસ્થાનમાહ—

તતશ્ચોપર્યુપરિ ત્રયોવિંશતિસાગરોપમાદેકૈકાધિકસાગરોપમાધિકોત્કૃષ્ટાયુષ્કાણાં તદધો દેવોત્કૃષ્ટજઘન્યાયુષ્કાણાં દેવાનાં સુદર્શનસુપ્રતિબદ્ધમનोरमसर्वभद्रविशालसुमनસસૌમનસપ્રીતિ-કરાદિત્યમેદતો લોકપુરુષસ્ય ગ્રીવાપ્રદેશસ્થાઃ કણ્ઠાભરણભૂતા નવ ગ્રૈવેયકામિલ્યાઃ સ્થાન-વિશેષાસ્સન્તિ ॥ સૂત્ર-૩૯ ॥

તતશ્ચેતિ । કલ્પોર્ધ્વમિત્યર્થઃ, ત્રયોવિંશતિસાગરોપમાદિતિ, આરમ્યેતિ શેષસ્તથા ચ સુદર્શનસ્ય પરા સ્થિતિચ્ચયોવિંશતિસાગરોપમં, સુપ્રતિબદ્ધસ્યૈકાધિકં ચતુર્વિંશતિસાગરોપમં મનोरमસ્ય પञ्चविंशति-સાગરોપમં સર્વભદ્રસ્ય પદ્મવિંશતિસાગરોપમં વિશાલસ્ય સપ્તવિંશતિસાગરોપમં સુમનસસ્યાષ્ટાવિંશતિસાગરોપમં સૌમનસસ્યૈકોનવિંશતિસાગરોપમં પ્રીતિકરસ્ય ત્રિંશતિસાગરોપમં, આદિત્યસ્ય એકત્રિંશતિસાગરોપમં ભવતીતિ ભાવઃ, તદધોદેવેતિ, યસ્ય દેવસ્યાધો યો દેવો વર્તતે તસ્ય ચતુત્કૃષ્ટમાયુસ્તદેવોર્ધ્વસ્થસ્ય

જઘન્યં યથા સુદર્શનસ્યાધોઽચ્યુતદેવસ્તસ્યોત્કૃષ્ટમાયુર્દ્વાવિંશતિસાગરોપમં તદેવ સુદર્શનસ્ય જઘન્ય-  
મિત્યેવં માન્યમ્, લોકપુરુષસ્યેતિ, ગ્રીવેવ ગ્રીવા લોકપુરુષસ્ય ત્રયોદશરજ્જુપરિવર્તિપ્રદેશસ્તન્નિવિષ્ટતયા-  
ઽતિભ્રાજિણ્ણુતયા ચ તદામરણભૂતા પ્રૈવેયકા નવાત્મકા इति नव प्रैवैयका उच्यन्ते इति भावः ॥

હવે અહમિન્દ્ર દેવોના સ્થિતિની સાથે નિવાસસ્થાનોને કહે છે.

### સ્થાનવિશેષો.

ભાવાર્થ—“તે કદપથી ઉપર ઉપર તેવીશ સાગરોપમથી (આગળ) એક એક અધિક સાગરોપમ અધિક ઉત્કૃષ્ટ આયુધવાળા, તેના નીચેના દેવનું જે ઉત્કૃષ્ટ આયુધ્ય છે, તે જે જઘન્ય આયુધવાળા દેવોના, સુદર્શન-સુપ્રતિબદ્ધ-મનોરમ-સર્વભદ્ર-વિશાલ-સુમનસ-સૌમનસ-પ્રીતિકર-આદિત્યના ભેદથી લોકપુરુષના ગ્રીવાપ્રદેશમાં રહેલા કંઠના આશરણભૂત નવ સંખ્યાવાળા પ્રૈવેયક નામવાળા સ્થાનવિશેષો છે.”

વિવેચન-કદપથી ઉચે સુદર્શનની ઉત્કૃષ્ટ સ્થિતિ તેવીશ સાગરોપમની છે. તેનાથી એક અધિક એટલે ૨૪ સાગરોપમની સુપ્રતિબદ્ધની સ્થિતિ છે. મનોરમની ૨૫ સાગરોપમની, સર્વભદ્રની ૨૬ સાગરોપમની, વિશાલની ૨૭ સાગરોપમની, સુમનસની ૨૮ સાગરોપમની, સૌમનસની ૨૯ સાગરોપમની. પ્રીતિકરની ૩૦ સાગરોપમની અને આદિત્યની ૩૧ સાગરોપમની સ્થિતિ હોય છે.

૦ જે દેવની નીચે જે દેવ છે, તેનું જે ઉત્કૃષ્ટ આયુધ્ય છે, તે જ ઉર્ધ્વસ્થ દેવનું જઘન્ય આયુધ્ય છે. જેમ કે-સુદર્શનની નીચે અચ્યુતદેવ છે, જેમનું ઉત્કૃષ્ટ આયુધ્ય ૨૨ સાગરોપમનું છે. તે જ સુદર્શનનું જઘન્ય આયુધ્ય છે. આમ આ પ્રમાણે વિચારવું.

૦ લોકપુરુષની ગ્રીવાની માકક ગ્રીવા ૧૩ રજ્જુના ઉપર વર્તનારો પ્રદેશ છે. તે ગ્રીવાના સ્થાનમાં નિવિષ્ટપણું હોવાથી, અત્યંત સુશોભિતપણું હોઈ તેના આશરણભૂત નવ સંખ્યાત્મક પ્રૈવેયકો કહેવાય છે.

સમ્પ્રતિ વિજયાદીનાહ—

તતશ્ચોપરિ પૂર્વાદિક્રમેણ વિજયવૈજયન્તજયન્તાપરાજિતાનિ વિમાનાનિ સન્તિ ।મધ્યે ચ સર્વાર્થસિદ્ધિવિમાનમ્ । આદ્યચતુર્વિમાનસ્થાનામુત્કૃષ્ટતો દ્વાત્રિંશત્સાગરોપમં જઘન્યત્ત્વેન એકત્રિંશ-  
ત્સાગરોપમમાયુઃ । સર્વાર્થસિદ્ધિસ્થાનાન્તુ જઘન્યામાવેનોત્કર્ષેણ ત્રયત્રિંશત્સાગરોપમાયુઃ ।  
આદ્યસ્થાનદ્વયં ઘનોદધિપ્રતિષ્ઠં તદુપરિ સ્થાનત્રયં વાયુપ્રતિષ્ઠં તદુપરિ સ્થાનત્રયશ્ચ ઘનોદધિ-  
ઘનગ્રાતપ્રતિષ્ઠં શેષાણિ ચ ગુરુલઘુગુણવત્ત્વાદાકાશપ્રતિષ્ઠાનિ ॥ સૂત્ર-૪૦ ॥

તતશ્ચોપરીતિ । નવપ્રૈવેયકોપરીત્યર્થઃ, પૂર્વાદિક્રમેણેતિ, પૂર્વસ્થાં વિજયઃ દક્ષિણસ્થાં વૈજયન્તઃ પ્રતીચ્યાં જયન્ત ઉત્તરસ્યામપરાજિત્ત્વેન વૈજયન્તેત્યર્થઃ । દેવાનામપ્યેવમેવામિવાનાનિ, યૌત્સ્યુદયધ્વિ-  
હેતવો જિતાસ્તૈશ્ચ યે ન પરાજિતાસ્તે દેવાસ્તાનિ વિમાનાન્યપિ તદમિત્યાનાનીતિ ભાવઃ । મધ્યે ચેતિ,

વિજયાદીનાં મધ્ય इत्यर्थः, सर्वेऽभ्युदयार्थास्सिद्धा येषामिति सर्वार्थसिद्धાસ્તેષાં વિમાનમિત્યર્થઃ, एभ्य ऊर्ध्वं વિમાનાનામભાવાદેતાનિ અનુત્તરવિમાનાન્યુચ્યન્તે । एतेषां जघन्योऽकृष्टस्थिती आह आधेति, વિજયવૈજયન્તાપરાજિતદેવાનામિત્યર્થઃ, सर्वार्थसिद्धानान्वित्विति तु शब्देन द्योतितं विशेषमाह जघन्या-भावेनेति । सर्वार्थसिद्धं संख्येयविस्तृतं शेषाणि चत्वार्यसंख्येयविस्तृतानि, વિમાનપ્રસ્તટાશ્ચ સૌધર્મેશા-નયોઽસ્યોદશ સનત્કુમારમાહેન્દ્રયોદ્વાદશ બ્રહ્મલોકે षट् लान्तके पञ्च शुक्रे चत्वारः, एवं संहसारे, આનતપ્રાણતયોશ્ચત્વારઃ, एवमारणाच्युतयोः, પ્રૈવેયકેષ્વઘસ્તનમધ્યમોપરિમેષુ પ્રત્યેકં ત્રયઃ, અનુત્તરે-ષ્વેકં इति द्विषष्टिस्ते भवन्ति । સૌધર્મેશાનયોર્વિમાનાનિ પશ્ચવર્ણાનિ, સનત્કુમારમાહેન્દ્રયોશ્ચતુર્વર્ણાનિ કૃષ્ણવર્ણાભાવાત્ । ब्रह्मलोकलान्तकयोः त्रिवर्णानि कृष्णनीलवर्णाभावात्, महाशुक्रसहस्रारयोर्द्विवर्णानि कृष्णनीलहारिद्रवर्णाभावात्, આનતપ્રાણતારણાચ્યુતકલ્પેષુ એકવર્ણાનિ શુક્લવર્ણસ્યૈકસ્યૈવ ભાવાત્, પ્રૈવેયકવિમાનાન્યનુત્તરવિમાનાનિ ચ પરમશુક્લાનિ નિશ્ચિલાનિ ચ વિમાનાનિ નિત્યોદ્યોતાનિ નિત્યા-લોકાનિ સ્વયંપ્રભાણિ ચેતિ । ननु आगमे पृथिवीनामष्टसंख्याकत्वस्यैवोक्तत्वेनाधोलोके सन्तानां मुक्ति-स्थाने ईषत्प्राग्भारनान्याः पृथिव्यास्सत्त्वेन सौधर्मादिदेवविमानानामन्तराले पृथिव्यभावेनैतानि किं प्रतिष्ठानीत्यत्राहाद्यस्थानद्वयमिति, સૌધર્મેશાનવિમાનવ્રજદ્વયમિત્યર્થઃ, जगत्स्वभावादेवासौ धनोदधिर्न स्पन्दते विमानान्यपि तत्रस्थानि न कदाचन जीर्यन्ति । તદુપરિ સ્થાનત્રયમિતિ સનત્કુમારમાહેન્દ્રબ્રહ્મ-લોકત્રયમિત્યર્થઃ । वायुप्रतिष्ठमिति, અતિનિચિતે નિશ્ચલે ધનવાતાણ્યે વાતસશ્ચયે લઘ્વપ્રતિષ્ઠમિત્યર્થઃ । તદુપરિ સ્થાનત્રયશ્ચેતિ, लान्तकमहाशुक्रसहस्रारस्थानत्रयमितीत्यर्थः । शेषाणीति, આનતપ્રાણતારણાચ્યુત-વિમાનાનિ નવ પ્રૈવેયકાણિ અનુત્તરવિમાનાનિ ચેત્યર્થઃ आकाशप्रतिष्ठानीति, तत्र हेतुमाह गुरुलघुगुण-वत्त्वादिति, ऊर्ध्वाधोगतिस्वभावविरहेणाकाशप्रतिष्ठानीतीत्यर्थः ॥

### વિજય આદિનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ-“પ્રૈવેયકના ઉપર પૂર્વ આદિ ક્રમથી વિજય-વૈજયન્ત-જયન્ત-અપરાજિત વિમાનો છે અને મધ્યમાં સર્વાર્થસિદ્ધ વિમાન છે. પ્રથમના ચાર વિમાનમાં રહેલાઓનું ઉત્કૃષ્ટથી ૩૨ સાગરોપમનું અને જઘન્યથી ૩૧ સાગરોપમનું આયુષ્ય છે. સર્વાર્થસિદ્ધમાં રહેલાઓનું તો જઘન્ય નહિ હોવાથી ઉત્કૃષ્ટથી ૩૩ સાગરોપમનું આયુષ્ય છે. પહેલાના બે સ્થાન ધનોદધિના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે. તેના ઉપર ત્રણ સ્થાનો વાયુના આધારે પ્રતિ-ષ્ઠિત છે, તેના ઉપર ત્રણ સ્થાનો ધનોદધિ-ધનવાતના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે અને આકાશના વિમાનો ગુરુલઘુગુણવાળા હોઈ આકાશના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે.”

વિવેચન-નવ પ્રૈવેયકોના ઉપર પૂર્વાદિ ક્રમથી એટલે પૂર્વદિશામાં વિજય, દક્ષિણમાં વૈજયન્ત, પશ્ચિમમાં જયન્ત અને ઉત્તરમાં અપરાજિત વિમાનો છે. દેવોના પણ એ પ્રમાણે જ નામો છે.

૧. एतान्यावल्लिप्रविष्टान्येव, मध्यवर्तिसर्वार्थसिद्धविमानं वृत्तं, शेषाणि विजयादीनि चत्वार्यपि व्यस्ताणि ।

૦ જેઓથી અભ્યુદયના વિધનના હેતુઓ જાણીયા છે અને જેઓ હારેલા નથી, તે દેવો અને તે વિમાનો પણ તે નામવાળા છે.

૦ મધ્યમાં એટલે વિજય આદિના મધ્યમાં.

૦ સઘળા અભ્યુદયના અર્થો જેઓના સિદ્ધ થયા છે, માટે સર્વાર્થસિદ્ધો કહેવાય છે. તેઓતું વિમાન 'સર્વાર્થસિદ્ધ વિમાન' કહેવાય છે. આ વિમાનોથી ઉંચે વિમાનોના અભ્યાસથી 'અનુત્તરવિમાનો' કહેવાય છે. (આ વિમાનો આવલોકમાં પ્રવિષ્ટ જ છે. મધ્યવર્તી સર્વાર્થસિદ્ધ વિમાન વૃત્ત (ગોળ) છે, બાકીના વિજય વગેરે ચાર પણ ત્રણ ખૂણિયા છે.)

૦ સર્વાર્થસિદ્ધોને તો જઘન્યનો અભ્યાસ હોવાથી ઉત્કૃષ્ટ જ આચુપ્ત છે.

૦ સર્વાર્થસિદ્ધ વિમાન સંખ્યાત વિસ્તૃત છે, બાકીના ચાર વિમાનો અસંખ્યાત વિસ્તૃત છે.

૦ વિમાનના પ્રસ્તટો (પ્રતરો) સૌધર્મ અને ઇશાનના ૧૩, સનતકુમાર અને માહેન્દ્રના ૧૨, બ્રહ્મલોકમાં ૬, લાન્તકમાં ૫, શુકમાં ૪ અને સહસ્રારમાં-આનત-પ્રાણુતમાં ૪ છે. આ પ્રમાણે આરણુ-અચ્યુતમાં બાણુવું. ઐવેયકોમાં નીચેના, મધ્યના અને ઉપરના દરેક વિમાનોમાં ૩ તથા અનુત્તરોમાં ૧-એમ ૬૨ પ્રસ્તટો છે.

૦ સૌધર્મ અને ઇશાનના વિમાનો પાંચ વર્ણના છે. સનતકુમાર અને માહેન્દ્રના વિમાનો ચાર વર્ણવાળા છે, કેમ કે-કૃષ્ણવર્ણનો અભ્યાસ છે. બ્રહ્મલોક અને લાન્તકના વિમાનો ત્રણ વર્ણવાળા છે, કેમ કે-કૃષ્ણ અને નીલવર્ણનો અભ્યાસ છે. મહાશુક અને સહસ્રારમાં વિમાનો બે વર્ણવાળા છે, કેમ કે-કૃષ્ણ-નીલ-હારિદ્ર (પીળો) વર્ણનો અભ્યાસ છે. આનત-પ્રાણુત-આરણુ-અચ્યુતકલ્પોમાં વિમાનો એક વર્ણવાળા છે, કેમ કે-એક શુક્લવર્ણનો જ સદ્ભાવ છે. ઐવેયકવિમાનો અને અનુત્તરવિમાનો પરમ શુક્લ છે તથા સકલ વિમાનો નિત્ય પ્રકાશવાળા અને સ્વયં પ્રભાવાળા છે.

શંકા-આગમમાં પૃથિવીઓ આઠ છે-એમ કહેલું છે. અધોલોકમાં સાત અને મુક્તિસ્થાનમાં ઇષ્ટપ્રાણુસાર નામની આઠમી પૃથિવી છે. સૌધર્મ આદિ દેવવિમાનોના અંતરાલ(મધ્ય)માં પૃથિવી નહિ હોવાથી આ દેવવિમાનો કોના આધારે રહેલા છે? આના સમાધાનમાં કહે છે કે-‘પહેલાના બે સ્થાન’ એટલે સૌધર્મ અને ઐશાનના બે સમુદાયો ધનોદધિના આધારે છે.

૦ જગતના સ્વભાવથી જ આ ધનોદધિ કંપિત-અલિત થતો નથી. ત્યાં રહેલા વિમાનો પણ કદાચિત્ જાણુ-જૂના થતા નથી.

૦ ‘તેના ઉપર ત્રણ સ્થાનો છે.’ એટલે સનતકુમાર-માહેન્દ્ર-બ્રહ્મલોક એમ ત્રણ સ્થાનો, અતિ ગાઢ-નિશ્ચળ ધનવાત નામના વાનસમુદાયના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે.

૦ 'તેના ઉપર ત્રણ સ્થાનો છે.' એટલે લાન્તક-મહાશુક-સહસ્રારૂપ ત્રણ સ્થાનો ધનોદધિ-ધનવાતના આધારે છે.

૦ 'શેષ' એટલે આનત-પ્રાણત-આરણ-અચ્યુતવિભાનો, ગ્રૈવેયકો અને અનુત્તર-વિભાનો આકાશના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે. ત્યાં હેતુને કહે છે કે-‘ગુરુલઘુગુણવાળા હોવાથી એટલે કે-ઉંચે કે નીચે ગતિના સ્વભાવનો અભાવ હોવાથી આકાશના આધારે પ્રતિષ્ઠિત છે.

ગ્રૈવેયકેષુ અનુત્તરવિમાનેષુ યે દેવા વસન્તિ તે કલ્પાતીતા ઉચ્યન્તે इत्याह—

ગ્રૈવેયકેષુ અનુત્તરે ચ કલ્પાતીતા દેવા નિવસન્તિ ॥ સૂત્ર-૪૧ ॥

ગ્રૈવેયકેષ્વિતિ । કુલકુક્ષિગ્રીવામ્યઃ ચાસ્યલક્ષ્ણોષ્વિતિ ઢકજ્ઞપ્રત્યયઃ । સામાનિકાદિકલ્પનાવિર-  
હાદેતે કલ્પાતીતાસ્તેષામહમિન્દ્રત્વાદિતિ ભાવઃ ॥

ગ્રૈવેયકોમાં અને અનુત્તરવિભાનોમાં જે દેવો વસે છે, તેઓ કલ્પાતીત કહેવાય છે. એ વિષયનું નિરૂપણ કરે છે કે—

ગ્રૈવેયકો અને અનુત્તરોનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—‘ગ્રૈવેયકોમાં અને અનુત્તરોમાં કલ્પાતીત દેવો વસે છે.’

વિવેચન—‘કુલકુક્ષિગ્રીવા’ શબ્દથી શ્વાન-અસિ-અલંકાર અર્થમાં ઢકજ્ઞપ્રત્યય લાગવાથી જેમ કૌલેયક-કૌશ્લેયક બને છે, તેમ અલંકાર અર્થમાં ગ્રૈવેયક શબ્દની સિદ્ધિ થાય છે. સામા-  
નિક આદિ કલ્પ-વ્યવસ્થાનો અભાવ હોવાથી કલ્પાતીત કહેવાય છે, કેમ કે-તેઓ અહમિન્દ્રો છે.

અથ સિદ્ધક્ષેત્રમાહ—

તત ઊર્ધ્વે દ્વાદશયોજનાત્પન્નચત્વારિંશલ્લક્ષ્યયોજનપરિમાણા મધ્યે ચાષ્ટયોજનબાહ્ય-  
ઽન્તે મક્ષિકાપક્ષવત્કૃશતરોત્તાનાત્પત્રાકારેષ્વત્રાગ્ભારાભિધાનાઽષ્ટમી સ્વચ્છસ્ફટિકરૂપા સિ-  
દ્ધશિલાપરાભિધાના પૃથિવી ॥ સૂત્ર-૪૨ ॥

તત ઊર્ધ્વમિતિ । અનુત્તરાદૂર્ઘ્વમિત્યર્થઃ, કાઽસ્તીત્યત્રાહ—ઈષત્રાગ્ભારાભિધાનાઽષ્ટમી પૃથિવીતિ,  
ઈષદન્તો રત્નપ્રમાણપેક્ષયા પ્રાગ્ભાર ઉચ્છ્રાયાદિલક્ષણો યસ્યાઃ સા ઈષત્રાગ્ભારા, ઊર્ધ્વલોકાગ્રસ્થા  
સિદ્ધાનાં નિવાસમૂતાઽષ્ટમી પૃથિવીત્યર્થઃ । દ્વાદશયોજનાદિતિ, સર્વાર્થસિદ્ધવિમાનસ્ય દ્વાદશમિયોજન-  
સ્તુર્ધ્વ વર્તમાનેત્યર્થઃ । અસ્યા વિસ્તારમાહ પન્નચત્વારિંશદિતિ, આયામવિષ્કમ્ભામ્યામિતિ બોધ્યમ્ ।  
મનુષ્યક્ષેત્રપરિમાણમિદં બોધ્યમ્, મધ્ય इति बहुमध्यदेशभाग इत्यर्थः, उच्चैस्त्वमाहाष्टयोजनबाहल्येति,  
तर्हि सर्वासु दिक्षु विदिक्षु च कथमित्यत्राहान्त इति परितः प्रान्तभाग इत्यर्थः, मध्यतः प्रदेशहान्या

૧. ઈષદ્ અલ્પો યોજનાષ્ટકબાહલ્યપન્નચત્વારિંશલ્લક્ષ્યવિષ્કમ્ભાત્ પ્રાગ્ભારઃ પુદ્ગલનિચયો યસ્યાઃ  
સેપત્રાગ્ભારા અષ્ટમી પૃથિવી, ઇષપૃથિવ્યો હિ રત્નપ્રમાણઃ મહાપ્રાગ્ભારાઃ અગ્રીત્યાદિસહસ્રાધિકયોજન-  
લક્ષબાહલ્યત્વાત્ ઊર્ધ્વલોકસ્ય ચૃદાકલ્પેયમિતિ ॥

પરિહીયમાણા સર્વેષુ ચરમાન્તેષુ મક્ષિકાપત્રતોડપ્યતિતન્વી બાહ્યેનાદ્ગુલાસંલ્યેયભાગમિતેતિ ભાવઃ । પૃથિવ્યા અસ્યા આકારમાહોત્તાનાતપત્રાકારેતિ, ઉત્તાનીકૃતચ્છત્રસંસ્થાનવત્સસ્થિતેત્યર્થઃ ઘૃતપૂર્ણતથા-વિધકરોટિકાકારા વા બોધ્યા । અરયાઃ સ્વરૂપમાહ સ્વચ્છસ્ફટિકરૂપેતિ, નિર્મલસ્ફટિકમૃણાલચન્દ્રક-રજસ્તુષારહિમગોક્ષીરહારવર્ણા શ્વેતસુવર્ણમયીતિ ભાવઃ । અસ્યા નામધેયાન્તરમાહ સિદ્ધશિલાપરામિધા-નેતિ, સિદ્ધક્ષેત્રસ્ય પ્રત્યાસન્નતયોપચારાત્સિદ્ધાનાં શિલાડઽધારભૂતા સિદ્ધશિલા, તથા લોકાગ્રસ્તૂપિકા સર્વેષાં પ્રાણમૂતજીવસત્ત્વાનામુપદ્રવકારિત્વામાવાત્સર્વપ્રાણમૂતજીવસત્ત્વસુખાવહા મુક્તાનામાશ્રયત્વાન્મુક્તા-લ્યેત્યાદિનામાનિ ભાવ્યાનિ ॥

### સિદ્ધક્ષેત્રનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“તેનાથી ખાર યોજન ઉંચે ૪૫ લાખ જોજન પરિમાણવાળી અને મધ્યમાં ૮ જોજન જડાઈવાળી, અંતમાં મક્ષિકા(માખ)ની પાંખની માફક કૃશતર (અત્યંત પાતળી) છત્તા-ચત્તા-છત્રના આકારવાળી, ઈષત્પ્રાગ્ભારા નામવાળી અને સ્વચ્છ સ્ફટિક રૂપવાળી સિદ્ધશિલારૂપ થીજ નામવાળી પૃથિવી છે.”

વિવેચન—અનુત્તરથી ઉંચે ઈષત્પ્રાગ્ભારા નામની આઠમી પૃથિવી છે. ઈષત્પ્રાગ્ભારા એટલે રત્નપ્રભા આદિની અપેક્ષાએ અલ્પ છે. ઉચ્છ્રાય (ઉંચાઈ) આદિ રૂપ પ્રાગ્ભાર જે પૃથિવીના છે, તે ઈષત્પ્રાગ્ભારા કહેવાય છે. આઠ યોજન જડાઈ, ૪૫ લાખ જોજન વિષ્કંભથી (ઈષત્ એટલે અલ્પ છે. પ્રાગ્ભાર એટલે પુદ્ગલસમુદાય જે પૃથ્વીનો છે, તે ઈષત્પ્રાગ્ભારા આઠમી પૃથ્વી છે. ખરેખર, રત્નપ્રભા આદિશેષ પૃથિવીઓ મહા પ્રાગ્ભાર-રૂપ છે, કેમ કે—એક લાખ, એંશી હજાર જોજનની જડાઈ છે. ઊર્ધ્વ ચૂડા(શિખર—ચોટી)-સમાન આ ઈષત્પ્રાગ્ભારા છે.) ઊર્ધ્વલોકના અગ્રભાગમાં રહેલી, સિદ્ધોના નિવાસભૂત આઠમી પૃથિવી છે.

○ સર્વાર્થસિદ્ધ વિમાનના ખાર યોજને ઉંચે વર્તમાન આઠમી પૃથ્વી છે.

○ મનુષ્યક્ષેત્રપ્રમાણ સમાન ૪૫ લાખ જોજનનું પરિમાણ આયામવિષ્કંભની અપેક્ષાએ છે, એમ જણવું.

○ મધ્યમાં એટલે ખડું મધ્યદેશ ભાગમાં આઠ યોજન ખાડલ્ય(જડાઈ)વાળી આઠમી પૃથિવી છે.

○ સર્વ દિશા—વિદિશાઓમાં અર્થાત્ ચારેય બાજુ પ્રાન્તભાગમાં, મધ્યખંડથી સર્વ બાજુએ પ્રદેશહાનિથી ઘટતી ઘટતી છેડે માખીની પાંખ કરતાં પણ અત્યંત પાતળી, જડાઈની અપેક્ષાએ અંશુલના અસંખ્યતમા ભાગ પરિમિતિ આ પૃથ્વી છે.

○ આ પૃથ્વીનો આકાર પહોળા મોઢાવાળી કથરોટમાં દૂધ ભરેલું હોય, તે પ્રમાણે ઉપરની સપાટી છે અને નીચેનો ભાગ કથરોટના નીચેના ભાગ જેવો કે ચતી (ઉંધી) રાખેલી છત્રી જેવો છે, એટલે ઉપરની સપાટીથી નીચેની જડાઈ ખરાબર વચ્ચે આઠ જોજન છે.

૦ નિર્મળ સ્ફટિક, કમલની નાળ, કપૂરની રજ, તુષારહિમ-ગોક્ષીર-શ્વેત હારના વર્ણ જેવી શ્વેત-સુવર્ણમયી ઇષ્ટપ્રાગ્ભારા આઠમી પૃથિવી છે.

૦ સિદ્ધશિલા એવા બીજા નામવાળી ઇષ્ટપ્રાગ્ભારા નામની પૃથ્વી સિદ્ધિક્ષેત્રની અત્યંત નજીક હોવાથી ઉપચારથી સિદ્ધોની આધારભૂત શિલા 'સિદ્ધશિલા' કહેવાય છે. તે 'લોકાગ્રસ્તૂપિકા' સર્વ પ્રાણુ-ભૂત-જીવ-સત્ત્વોને ઉપદ્રવકારી નહિ હોવાથી સર્વ પ્રાણુ-ભૂત, જીવ-સત્ત્વોને સુખ કરનારી હોવાથી 'લોકાગ્રસ્તૂપિકા' કહેવાય છે. મુક્ત જીવોના આશ્રયભૂત હોવાથી 'મુક્તાલયા' ઇત્યાદિ નામો વિચારવા.

નનુ યદિ સિદ્ધક્ષેત્રસ્ય પ્રત્યાસન્નત્વાત્સિદ્ધશિલેત્યુચ્યતે તર્હિ ક્વ સિદ્ધક્ષેત્રમિત્યાહ—

તત ઋર્ધ્વં ચતુર્થગવ્યૂતિષ્ઠભાગે આલોકાન્તં સિદ્ધાનાં નિવાસઃ ॥ સૂત્ર-૪૩ ॥

તત ઋર્ધ્વમિતિ । સિદ્ધશિલામિત્યપૃથિવ્યા ઋર્ધ્વમિત્યર્થઃ, તસ્યાશ્ચોપરિ યોજનમેકં લોકસ્તતોડ-લોકઃ, યોજનસ્યાસ્યાધસ્તનક્રોશત્રયં વિહાય પરિશિષ્ટસ્ય ચતુર્થક્રોશસ્યોપરિતનષ્ઠભાગે ત્રયલ્લિશતુત્તર-ધનુલ્લિશતીસમિતે ધનુસ્તૃતીયભાગાધિકે સિદ્ધાનાં નિવાસ इति भावः ॥

શંકા-જો સિદ્ધિક્ષેત્રની અત્યંત નજીક હોવાથી 'સિદ્ધશિલા' કહેવાય છે, તો સિદ્ધ ક્ષેત્ર ક્યાં? આના જવાબમાં કહે છે કે—

સિદ્ધાત્માઓનો નિવાસ.

ભાવાર્થ—“તેનાથી ઉંચે ચોથા કોશના છઠ્ઠા ભાગમાં લોકના અંત સુધી સિદ્ધ આત્માઓનો નિવાસ છે.”

વિવેચન-સિદ્ધશિલા નામની પૃથિવી ઉપર અર્થાત્ તે પૃથ્વી ઉપર એક યોજન સુધી લોક છે. ત્યાર બાદ અલોક છે. આ યોજન નીચે ત્રણ કોશને છોડી બાકીના ચોથા કોશના ઉપર છઠ્ઠા ભાગમાં એટલે ધનુષ્યના ત્રીજા ભાગથી અધિક ૩૩૩ ધનુષ્ય-પ્રમાણ ચોથા કોશના છઠ્ઠા ભાગમાં સિદ્ધોનો નિવાસ છે.

सम्प्रति लोकस्योर्ध्वस्य देवलोकनियमतः किञ्चिदूनसत्तरज्जुमानं विशेषतः प्रदर्शयति—

तत्र रुचकात्सौधर्मेशानौ यावत्सार्धरज्जुस्तत आसनत्कुमारमाहेन्द्रमेकरज्जुस्ततस्सहस्रारं यावत्सार्ध रज्जુद्वयं तस्मादच्युतं यावदेकरज्जुस्तत आलोकान्तं किञ्चिदूनैका रज्जुः॥सૂत्र-४४॥

તત્રેતિ । ઉત્તાનાર્થ મૂલમ્ ॥

હવે દેવલોકના નિયમથી ઊર્ધ્વલોકનું કંઈક ન્યૂન સાત રજ્જુનું માન વિશેષથી દર્શાવે છે.

રજ્જુપ્રમાણ.

ભાવાર્થ—“ત્યાં રુચકથી સૌધર્મ અને ઇશાન સુધી દોઢ રજ્જુ થાય છે. ત્યાંથી સનત્કુમાર અને માહેન્દ્ર સુધી એક રજ્જુ છે, ત્યાંથી સહસ્રાર સુધી અઢી રજ્જુ થાય છે,

ત્યાંથી અન્યુત સુધી એક રજ્જુ છે. ત્યાંથી લોકના અંત સુધી કાંઈક ન્યૂન એક રજ્જુ છે.”

વિવેચન- મૂલ, ૨૫૪ અર્થવાળું હોઈ ટીકા કરેલ નથી.

અથ કિં ચતુર્દશરજ્જુપરિભિતેઽસ્મિન્ લોકે સર્વત્ર ચાતુર્ગતિકાનાં જીવાનાં નિવાસો ગમનાગમનં વા ભવેદથ વાઽસ્તિ કથિત્પ્રતિનિયમ इत्यत्रાह—

અધોલોકાન્તાદૂર્ધ્વલોકાન્તં ચતુર્દશરજ્જુપરિમાણૈકરજ્જુવિસ્તૃતા ત્રસનિવાસસ્થાનરૂપા ત્રસનાહિકાઽસ્તિ, અસ્યા વહિરેકેન્દ્રિયા એવ નિવસન્તીતિ ॥ સૂત્ર-૪૫ ॥

અધોલોકાન્તાદિતિ । રપટમ્, અસ્યા इति નાહિકાયા इत्यર્થઃ, એવશબ્દેન તત્ર દ્વીન્દ્રિયાદીનાં નિવાસો નારતીતિ સૂચ્યતે । इतिશબ્દો લોકનિરૂપણસમાપ્તિઘોતકઃ ॥

હવે ચૌદ રજ્જુપ્રમાણવાળા આલોકમાં સઘળે ઠેકાણે ચાર ગતિવાળા જીવોનો નિવાસ કે ગમનાગમન થાય કે કોઈ પ્રતિનિયમ છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે—

ત્રસનાહીનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“અધોલોકના અંતથી માંડી ઉર્ધ્વલોકના અંત સુધી ચૌદ રજ્જુપરિમાણ-વાળી, (ઉંચાઈની અપેક્ષાએ) એક રજ્જુવિસ્તારવાળી અને ત્રસ જીવોના નિવાસસ્થાનરૂપ ત્રસનાહિકા છે. આ ત્રસનાહીની ળહાર એકેન્દ્રિયો જ રહે છે.”

વિવેચન—આ ત્રસનાહીની ળહાર એકેન્દ્રિયો જ રહે છે. અહીં એવકાર શબ્દથી ત્રસનાહીની ળહાર દ્વિન્દ્રીય આદિ ત્રસ જીવોનો નિવાસ નથી, એમ સૂચિત થાય છે. અહીં ઈતિ શબ્દ લોકના નિરૂપણના સમાપ્તિનો ઘોતક છે.

અથ બોધિદુર્લભમાવનામાહ—

નરકાદિપુ મુહુર્મુહુઃ પરિભ્રમતો મિથ્યાદર્શનાદ્યુપહતચેતસઃ સમ્યગ્દર્શનાદિર્નિર્મલાર્હદ્વા-ર્માવાપ્તિર્દુઃશ્ચયેતિ પરિચિન્તનં બોધિદુર્લભમાવના । અતો બોધિપ્રાપ્તાવપ્રમાદી સ્યાત્ ॥ સૂત્ર-૪૬ ॥

નરકાદિષ્વિતિ । બોધિર્જિનપ્રણીતધર્મલાભઃ, સા ત્રિવિધા દર્શનજ્ઞાનચારિત્રબોધિમેદાત્, આઘા દર્શનમોહનીયક્ષયોપશમાદિસમ્પન્નશ્રદ્ધાનલામરૂપા, દ્વિતીયા જ્ઞાનાવરણક્ષયોપશમમૂતા જ્ઞાનપ્રાપ્તિઃ, તૃતીયા ચ ચારિત્રમોહનીયક્ષયોપશમજા । સસારોઽયં દ્વનાદિઃ, તત્ર નરકતિર્યહ્મનુષ્ઠામરભવગહનેષુ કુલાલચક્રવદ્ભ્રમ્યમાણસ્ય જન્તોઃ નૈકવિધૈઃ કાયવાદ્માનસૈર્દુઃસ્વૈરભિતપ્તસ્યાકામનિર્જરયા કથમપિ શુભં પુણ્યં સપ્રાપ્ય ત્રસત્વમવાપ્તસ્ય સત્કેત્રાદિસમ્પદઃ પ્રાજ્યરાજ્યસુખમવાપ્તસ્યાપિ રાગદ્વેષમોહમલ્લિન-માનસત્વાત્તત્ત્વાર્થેષુ શ્રદ્ધૈવ સર્વવિદેશિતાઽક્ષયમોક્ષસૌલ્યજનની દુઃખેન ભવતિ કિમુત જ્ઞાનં ચારિત્રજ્ઞ, યદેકદાઽપિ જીવેન બોધિર્લભ્યતે તદા નૈવ ભવપર્યટનં ભવેદિત્યેવં ચિન્તનં બોધિદુર્લભમાવનેત્યર્થઃ । તત્ક-લમાહાત इति, એવમનુચિન્તયતો નૈવ સમ્યગ્દર્શનાદૌ પ્રમાદસ્યાદિતિ ભાવઃ ॥



### બોધિદુર્લભ ભાવના.

ભાવાર્થ—“નરક આદિમાં વારંવાર પરિભ્રમણ કરનાર, મિથ્યાદર્શન આદિથી પ્રહત ચિત્તવાળાને સમ્યક્દર્શન આદિથી નિર્મળ અર્હતધર્મની પ્રાપ્તિ દુર્લભ છે. એમ પરિચિંતન ‘બોધિદુર્લભ ભાવના’ કહેવાય છે. એથી બોધિની પ્રાપ્તિમાં અપ્રમાદી થાય !”

વિવેચન—બોધિ એટલે જિનપ્રણીત ધર્મની પ્રાપ્તિ. તે બોધિ દર્શનબોધિ, જ્ઞાન-બોધિ અને ચારિત્રબોધિના લેહથી ત્રણ પ્રકારવાળી છે. પહેલી બોધિ દર્શનમોહનીયના ક્ષયો-પશમાદિ જન્ય તત્ત્વશ્રદ્ધાન-લાભરૂપ છે, બીજી બોધિ જ્ઞાનાવરણક્ષયોપશમજન્ય જ્ઞાનપ્રાપ્તિરૂપ છે અને ત્રીજી બોધિ ચારિત્રમોહનીયક્ષયોપશમજન્ય ચારિત્રલાભરૂપ છે.

○ ખરેખર, આ સંસાર અનાદિ છે. તેમાં નરક-તિર્યચ-મનુષ્ય-અમરભવરૂપ વનોમાં કુંભારચક્રની માફક રખડતા પ્રાણિને અનેક પ્રકારના શરીર-વચન-મનસંબંધી દુઃખોથી ચારેય બાજુથી તપેલાને, અકામનિર્જરાથી કોઈ પણ પ્રકારે પણ શુભ પુણ્ય સંપ્રાપ્ત કરી ત્રસપણાને પામેલાને તથા સત્(આર્થ)ક્ષેત્ર આદિ સંપદાઓને અને વિશાળ રાજ્યના સુખને પામેલાને પણ, રાગ-દ્રેષ-મોહથી મલિન મન હોવાથી સર્વશક્યિત અક્ષય મોક્ષના સુખની જનની તત્ત્વાર્થવિષયક શ્રદ્ધા જ દુર્લભ છે. તો પછી જ્ઞાન અને ચારિત્રની તો વાત જ શી કરવી ?

○ જો એક વખત પણ જીવથી બોધિ મેળવાય, તો ભવનું પર્યંતન ન જ થાય ! આવા પ્રકારનું ચિન્તન, એ ‘બોધિદુર્લભ ભાવના’ સમજવી.

○ આ બોધિદુર્લભ ભાવનાને ભાવનારને સમ્યક્દર્શન આદિમાં પ્રમાદ ન થાય ! આવું ઉત્તમ ફળ થાય છે.

અથાન્તિમાં ધર્મસ્વાખ્યાતભાવનામાચ્છે—

સમ્યગ્દર્શનમૂલઃ પચ્ચમહાવ્રતસાધનો ગુપ્ત્યાદિવિશુદ્ધિવ્યવસ્થાનઃ સંસારપારકરો ધર્મઃ પરમર્ષિણાઽર્હતા વ્યાખ્યાતઃ સ્વયમપ્યનુષ્ઠિતશ્ચેત્યેવં ચિંતનં ધર્મસ્વાખ્યાતભાવના । અસ્યાશ્ચ ધર્મે શ્રદ્ધા ગૌરવં તદનુષ્ઠાનાસક્તિશ્ચ જાયતે ઇતિ ॥ સૂત્ર-૪૭ ॥

સમ્યગ્ગિતિ । સમ્યગ્દર્શનમેવ મૂલં યસ્ય ધર્મસ્ય મ ઇત્યર્થઃ પચ્છેતિ, પચ્ચમહાવ્રતાનિ સાધનં યસ્યે-ત્યર્થઃ, ગુપ્ત્યાદિતિ, ગુપ્ત્યાદિપરિપાલનમેવ યસ્ય સ્વરૂપાવસ્થાનં સ ઇત્યર્થઃ, એવમ્ભૂત એવ ધર્મઃ સંસાર-નિસ્તારક ઇત્યાહ સંસારપારકર ઇતિ । સ ચ ભગવતાર્હતૈવામોઘવચનેન વ્યાખ્યાત ઇત્યાહ પરમર્ષિણેતિ, ન કેવલં વ્યાખ્યાત એવાપિ તુ સ્વયમપ્યનુષ્ઠિત ઇત્યાહ સ્વયમપીતિ, એવં વિચિન્તયતઃ કિં ભવેદિત્ય-ત્રાહાસ્યાશ્ચેતિ, એવં વિચારણાયા ઇત્યર્થઃ । ઇતિ શબ્દો ભાવનાસમાપ્તિઘોતકઃ ॥

ધર્મસ્વાખ્યાત ભાવના.

ભાવાર્થ—“સમ્યક્દર્શનરૂપી મૂલવાળો, પંચમહાવ્રતરૂપી સાધનવાળો, શુદ્ધિ આદિની

વિશુદ્ધિની વ્યવસ્થાવાળો અને સંસારથી પાર કરનારો, પરમ ઋષિ શ્રી અરિહંત ભગવંતે કહેલો ધર્મ પોતે પણ કરેલો ધર્મ છે, આવું ચિંતન, એ ‘ધર્મસ્વાખ્યાત ભાવના’ કહેવાય છે. આ ભાવનાથી ધર્મમાં શ્રદ્ધા, ગૌરવ (બહુમાન) અને ધર્મના અનુષ્ઠાનમાં રસ પેદા થાય છે.”

વિવેચન—સમ્યક્દર્શન જ મૂલ જે ધર્મનું છે તે ધર્મ, જે ધર્મનું સાધન પાંચ મહાવ્રતો છે તે ધર્મ અને જે ધર્મનું સ્વરૂપ શુદ્ધિ આદિ પરિપાક્ષન છે તે ધર્મ, આવો જ ધર્મ સંસારનિસ્તારક થાય છે. વળી તે ધર્મ અમોઘ વચનવાળા શ્રી અરિહંત ભગવંતે જ પ્રરૂપેલો છે. તેઓશ્રીએ ફક્ત કહેલો જ નથી, પરંતુ પોતે પણ આચરેલો છે. આ પ્રમાણે ભાવના ભાવનારને ધર્મમાં શ્રદ્ધા, બહુમાન અને ધર્મને કરવામાં પ્રીતિ—રસ પેદા થાય છે. અહીં ઈતિ શબ્દ ભાવનાના પ્રકરણની સમાપ્તિદોતક છે.

સમ્પ્રતિ ભિક્ષુપ્રતિમામાહ—

વિશિષ્ટતપોઽભિગ્રહો ભિક્ષુપ્રતિમા, સા દ્વાદશવિધા, આમાસં વિશિષ્ટસ્થાનાવસ્થિતદાત્ર-વિચ્છિન્નસક્રુત્પદ્તાન્નપાનપરિગ્રહા એકમાસિકી પ્રતિમા । एवं द्विमासादि यावत्सप्तमासं વિશિષ્ટસ્થાનાવસ્થિતવ્યક્ત્યા ક્રમેણ દ્વિત્રિચતુઃપૃષ્ઠપટ્સપ્તવારં પ્રદત્તાન્નપાનપરિગ્રહરૂપાઃ પટ્પ્રતિમા માન્યાઃ ॥ સૂત્ર-૪૮ ॥

વિશિષ્ટેતિ । ભિક્ષારુદ્રમોત્પાદનૈપળાદિશુદ્ધિમિશ્રાશીલસ્ય પ્રતિમા પ્રતિજ્ઞાવિશેષઃ, ભિક્ષુગબ્દસ્વ-સાત્સા પ્રતિજ્ઞાઽઽહારવિષયા ગ્રાહ્યા, તથા ચ વિશિષ્ટસ્ય તપસ આહારાદિનિયમનરૂપસ્યાભિગ્રહઃ પ્રતિ-જ્ઞાવિશેષો ભિક્ષુપ્રતિમેત્યર્થઃ । તસ્યા મેદાનાહ સા ચેતિ, માસિકી દ્વૈમાસિકી ત્રૈમાસિકી ચાતુર્માસિકી પૃષ્ઠમાસિકી પાળમાસિકી સપ્તમાસિકી પ્રથમસપ્તરાત્રિદિવા દ્વિતીયસપ્તરાત્રિદિવા તૃતીયસપ્તરાત્રિદિવા-ઽહોરાત્રિકી એકરાત્રિકી ચેતિ દ્વાદશવિધા સેત્યર્થઃ । તત્ર માસિકીમાઘાં પ્રતિમાં વક્તિ આમાસમિતિ, યાવન્માસપરિસમાપ્તીત્યર્થઃ, વિશિષ્ટેતિ, વિશિષ્ટસ્થાનેઽવસ્થિતેન દાત્રાઽવિચ્છિન્નરૂપેણ સકૃદેવ દત્તસ્થા-ન્નસ્ય પાનસ્ય ચ પરિગ્રહરૂપેત્યર્થઃ, એકસ્થાપવરકસ્યૈકં પાદમન્તઃ પરં બહિર્વ્યવસ્થાપ્ય દદત્વા નો

૧. ભાવભિક્ષુર્દ્વિધા નોઆગમત આગમતશ્ચ, આગમતો ભિક્ષુશબ્દાર્થરય જ્ઞાતા, ઉપયોગો ભાવનિક્ષેપ ઇતિ વચનાત્, નોઆગમતઃ સયતઃ મિશ્રણશીલો ભિક્ષુરિતિ વ્યુત્પત્તેઃ, નનુ મિશ્રણશીલત્વં રક્તપટ્ટાદાવતિ-વ્યાપ્તં તેષા મિશ્રાજીવિત્વેન મિશ્રણશીલત્વાત્, મૈવં, તેષામનન્યગતિકત્વેન મિશ્રાશીલત્વાત્, અયમ્ભાવઃ શબ્દસ્ય નિમિત્તં દ્વિવિધં વ્યુત્પત્તિનિમિત્તં પ્રવૃત્તિનિમિત્તમિતિ, યથા ગોગબ્દસ્ય ગમનક્રિયા વ્યુત્પત્તિનિમિત્તં, તદુપલક્ષિતશ્ચ સારનાદિમત્ત્વં પ્રવૃત્તિનિમિત્તં, તેન ગચ્છત્યગચ્છતિ વા ગવિ ગોગબ્દઃ પ્રવર્તતે ઉભયાવસ્થાયા-મપિ પ્રવૃત્તિનિમિત્તસન્નાવાત્ । તથા પ્રવૃત્તેઽપિ મિશ્રાશીલત્વં વ્યુત્પત્તિનિમિત્તં, તદુપલક્ષિતશ્ચેહપરલોકાઽઽશંસા-વિપ્રમુક્તતયા યમનિયમેષુ વ્યવસ્થિતત્વં પ્રવૃત્તિનિમિત્તં, મિશ્રમાણે અમિશ્રમાણે વા મિશ્રૌ પ્રવૃત્તિનિમિત્ત-સન્નાવાત્સ એવ ભિક્ષુઃ ન રક્તપટ્ટાદિઃ, નવકોટ્યપરિશુદ્ધાહારમોજિતયા તેષુ પ્રવૃત્તિનિમિત્તસ્યાભાવાદિતિ ॥

ગુર્વિણ્યા નો બાલવત્સાયા નવા બાલકં ક્ષીરં પાયયન્ત્યા હસ્તેનાહારોઽત્ર પ્રહીતું કલ્પતે, એકા અશ-  
નસ્ય પાનીયસ્ય ચૈકા દત્તિરેવ પ્રાહ્યા, દત્તિશ્ચ કરસ્થાલ્યાદિમ્યોઽવ્યવચ્છિન્નધારયા યા મિક્ષા પતતિ  
સા, મિક્ષાવિચ્છેદે ચ દ્વિતીયા દત્તિર્ભવતિ, પ્રતિમામેનાં પ્રતિપન્નો મિક્ષુર્નિત્યં પરિકર્મવર્જનાદવ્યુત્સૃષ્ટકાયઃ,  
દેવમાનુષતિર્યગ્યોનિકૃતપરિષદ્વાણામવિકૃતભાવેન સહનશીલઃ ક્ષમી ભવેત્, નિયમવિશેષા અધિકા આગ-  
મેમ્યઃ પ્રતિપત્તવ્યાઃ । ઈદ્રશક્રમવિશેષેણ દ્વૈમાસિકી ત્રૈમાસિકી ચાતુર્માસિકી પચ્ચમાસિકી ષાષ્ઠમાસિકી  
સપ્તમાસિકી ચ પ્રતિમા વિજ્ઞેયાઃ, પરન્તુ પ્રથમાતો દ્વૈમાસિક્યાદિપુ એકૈકદત્તિવૃદ્ધિર્ભવેદિત્યાશયેનાહ  
એવમિતિ ॥

### લિક્ષુપ્રતિમાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“વિશિષ્ટ તપનો અભિગ્રહ, એ ‘લિક્ષુપ્રતિમા’ કહેવાય છે. તે પ્રતિમા બાર  
પ્રકારની છે. માસ સુધી વિશિષ્ટ સ્થાનમાં અવસ્થિત હાતાએ અવિચ્છિન્ન એક વાર આપેલ  
અન્ન-પાનના ગ્રહણવાળી એકમાસિકી પ્રતિમા. એ પ્રમાણે બે માસથી માંડી સાત માસ  
સુધી વિશિષ્ટ સ્થાનમાં અવસ્થિત વ્યક્તિદ્વારા કેમથી બે વાર-ત્રણ વાર-ચાર વાર-પાંચ  
વાર-છ વાર આપેલ અન્ન-પાનના ગ્રહણરૂપ છ પ્રતિમાઓ વિચારવી.”

વિવેચન-લિક્ષુની એટલે ઉદ્ગમ-ઉત્પાદના-એષણા આદિથી શુદ્ધ લિક્ષાના સ્વભાવ-  
વાળાની (લાવલિક્ષુ નોઆગમથી અને આગમથી બે પ્રકારનો છે. આગમથી લિક્ષુ શબ્દના  
અર્થનો બાણકાર, કેમ કે-‘ઉપયોગ લાવનિક્ષેપ’ છે એવું વચન છે. નોઆગમથી સંયમ-  
વાળા લિક્ષુ છે, કેમ કે-લિક્ષણ સ્વભાવવાળો લિક્ષુ એવી વ્યુત્પત્તિ છે.

શંકા-લિક્ષણનો સ્વભાવ એ લક્ષણ તો લાલ વસ્ત્રધારીઓમાં અતિવ્યાપ્તિવાળું છે,  
કેમ કે-તેઓ લિક્ષાથી જીવનારા હોઈ લિક્ષાના સ્વભાવવાળા છે ને ?

સમાધાન-તેઓ અનન્ય ગતિથી લિક્ષાસ્વભાવવાળા છે. અહીં આ લાવ છે કે-  
શબ્દનું નિમિત્ત, વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત અને પ્રવૃત્તિનિમિત્તના ભેદે બે પ્રકારનું છે. જેમ કે-ગો  
શબ્દમાં વ્યુત્પત્તિનિમિત્ત ગમનક્રિયા છે અને તેનાથી ઉપલક્ષિત સારના (ગદ્યકંબલ) આદિ  
પ્રવૃત્તિનિમિત્ત છે. તેથી આલતી કે નહિ આલતી ગાયમાં ગો શબ્દ પ્રવર્તે છે, કેમ કે-  
બંને અવસ્થાઓમાં પ્રવૃત્તિનિમિત્તનો સદ્ભાવ છે. તેવી રીતે પ્રકૃતમાં પણ લિક્ષા શબ્દ  
શીલત્વવ્યુત્પત્તિમાં નિમિત્ત છે. તેનાથી ઉપલક્ષિત આલોક-પરલોકની આશંસારહિતપણા-  
પૂર્વક યમ-નિયમોમાં વ્યવસ્થિતપણું પ્રવૃત્તિનિમિત્ત છે. લિક્ષા માંગતા કે લિક્ષા નહિ  
પણ માંગતા લિક્ષુમાં પ્રવૃત્તિનિમિત્તનો સદ્ભાવ હોવાથી તે જ લિક્ષુ છે, લાલ વસ્ત્રધારી  
આદિ નહિ, કેમ કે-નવ કેટિથી અશુદ્ધ આહારના લોકતા હોઈ તે લાલ વસ્ત્રધારીઓમાં  
પ્રવૃત્તિનિમિત્તનો અભાવ છે.) પ્રતિમા એટલે પ્રતિજ્ઞાવિશેષ, લિક્ષુ શબ્દના સ્વરસથી તે  
પ્રતિજ્ઞા આહારના વિષયવાળી લેવી. આહાર આદિ નિયમનરૂપ વિશિષ્ટ તપનો અભિગ્રહ-  
પ્રતિજ્ઞાવિશેષ ‘લિક્ષુપ્રતિમા’ કહેવાય છે. તે લિક્ષુપ્રતિમાના ભેદોને કહે છે કે-(૧) માસિકી,

(૨) દ્વૈમાસિકી, (૩) ત્રૈમાસિકી, (૪) ચાતુર્માસિકી, (૫) પંચમાસિકી, (૬) ષાષ્ઠમાસિકી, (૭) સપ્તમાસિકી, (૮) પ્રથમ સપ્તરાત્રિદિવા, (૯) દ્વિતીય સપ્તરાત્રિદિવા, (૧૦) તૃતીય સપ્તરાત્રિદિવા. (૧૧) અહોરાત્રિકી અને (૧૨) ચોકરાત્રિકી; એમ બાર પ્રકારવાળી સિક્ષુ-પ્રતિમા છે.

૦ એક માન્યની પરિચ્છિન્ન સુધી વિશિષ્ટ સ્થાનમાં રહેલા દાતાએ અવિચ્છિન્ન-રૂપે એક વાર ન આપેલા અન્નના અને પાનના પરિગ્રહરૂપ પહેલી સિક્ષુપ્રતિમા છે. જેમ ઓરડાની અંદર એક પગને અને બહાર બીજા પગને વ્યવસ્થિત કરીને ગર્ભવંતી નહિ, તેમજ બાલવત્સલાળી નહિ. બાળકને દૂધ નહિ પીવડાવનારી આપની બાઈના હાથે આહાર અહીં ગ્રહણ કરવો કડપે છે. એક અશનની અને એક પાણીની દત્તિ જ લેવી. દત્તિ એટલે હાથ-થાળી આદિથી અવ્યવસ્થિત ધારથી જે સિક્ષા પડે છે, તે દત્તિ કહેવાય છે. વળી જિજ્ઞાસા વિગ્રહેમાં બીજી દત્તિ થાય છે. આ પ્રતિમાને સ્ત્રીકારનારો સિક્ષુ હંમેશાં પરિક્રમ-સંસ્કારના વર્જનથી વ્યુત્ક્રાંત કાયાવાળો હોય છે. મનુષ્ય-તિર્થ-દેવે કરેલ પરીપહોને અધિકારશાવથી સહવાના સ્વભાવવાળો ક્ષમાધર થાય. અધિક નિયમવિશેષો આગમોથી જાણવા. આવા ક્રમવિશેષથી દ્વૈમાસિકી-ત્રૈમાસિકી-ચાતુર્માસિકી-પંચમાસિકી-ષાષ્ઠમાસિકી અને સપ્તમાસિકી પ્રતિમા જાણવી. પરંતુ પ્રથમા કરતાં દ્વૈમાસિકી આદિમાં એક એક દત્તિની વૃદ્ધિ થાય.

અથાષ્ટમીમાહ—

સપ્તાહોરાત્રપ્રમાણા એકાન્તરનિર્જલોપવાસાત્મિકા આચામ્લપારણારૂપા ગ્રામાદિભ્યો બહિ-  
ર્ઋર્ધ્વમુલ્લગ્નનાદ્યાસનસ્થિતિપૂર્વકચોરોપસર્ગસહનરૂપા પ્રતિમા અષ્ટમી ॥ સૂત્ર-૪૯ ॥

સપ્તેતિ । સપ્ત અહોરાત્રાણિ પ્રમાણં યસ્યાસ્તા, એકાન્તરેતિ, ચતુર્થમક્તેન પાનીયપરિવર્જનેન ચ વિગ્રિષ્ટેયર્થઃ । ગ્રામાદિભ્ય ઇતિ, આદિના નગરાદિનાં ગ્રહણં, ઋર્ધ્વમુલ્લગ્નનાદીતિ, ઉત્તાનશાયિત્વ-મિત્યર્થ આદિના પાર્થશાયિત્વં નિષ્પણત્વં વા ગૃહ્યતે ॥

આઠમી સિક્ષુપ્રતિમા.

ભાગ્યાર્થ—“સાત અહોરાત્ર પ્રમાણવાળી, એકાન્તરે નિર્જળ ઉપવાસરૂપ, આંધંબિલથી પારણું કરવારૂપ, ગ્રામ વગેરેથી બહાર ઉંચા મુખ, શયન આદિ આસન રિથિતિપૂર્વક ઘોર ઉપસર્ગસહનરૂપ આઠમી પ્રતિમા હોય છે.”

વિવેચન—તે પ્રતિમાનું પ્રમાણ સાત અહોરાત્ર છે. એકાન્તરે એવિહારો ઉપવાસ અને પારણામાં આંધંબિલ સમજવું. ગામ આદિ, અહીં આદિથી નગર આદિનું ગ્રહણ. ‘ઋર્ધ્વમુલ્લગ્નનાદિ’ અહીં ચતુઃછતુઃ શયન સમજવું. આદિથી પડખે સૂવું કે બેસવું ગ્રહણ કરાય છે.

एवं नवम्यादीनाह—

उत्कटिकाद्यासनस्थितिपूर्विका पूर्वोक्तैव नवमी प्रतिमा । गोदोहिकाद्यासनस्थिति-  
पूर्विका तादृश्येव दशमी प्रतिमा ॥ सूत्र-५० ॥

ઉત્કટિકેતિ । આદિના દણ્ડાયતિકત્વં ગૃહ્યતે, પૂર્વોક્તૈવૈતિ, તપ:પારણકં ગ્રામાદ્બહિર્વૃત્તિશ્રાષ્ટ-  
મસપ્તમરાત્રપ્રતિમોક્તરૂપૈવૈત્યર્થઃ । દશમીમાહ ગોદોહિકેતિ, ગોદોહનપ્રવૃત્તસ્યેવ પુતયો: પાર્ણિમ્યાં  
સંયોગે અપ્રપાદતલામ્યામવસ્થાનક્રિયા ગોદોહિકાસનસ્થિતિઃ, તથા વામપાદો દક્ષિણસ્યોરોરુપરિ દક્ષિ-  
ણપાદશ્ચ વામસ્યોરોરુપરિ યત્ર ક્રિયતે દક્ષિણકરતલસ્યોપરિ વામકરતલં વામકરતલસ્યોપરિ ચ દક્ષિણ-  
કરતલમુત્તાનં નાભિલગ્નશ્ચ યત્ર ક્રિયતે તદ્વીરાસનં તથા વા સંસ્થિતો ભવેત્, યદ્વા સિંહાસનોપવિષ્ટસ્ય  
મૂલ્યસ્તપાદસ્યાપનીતસિંહાસનસ્યેવ યદવસ્થાનં તદ્વીરાસનં બોધ્યમ્ । આમફલવદ્વક્રાકારેણ વા તિષ્ઠેત્,  
તથા તપ:પારણગ્રામબહિર્નિવાસાદિત્રિધિઃ પૂર્વવદેવેત્યાહ તાદૃશ્યેવૈતિ, ઇમાસ્તિસ્રઃ પ્રતિમા એકવિંશત્વા  
દિવસૈર્યાન્તીતિ બોધ્યમ્ ॥

નવમી અને દશમી ભિક્ષુપ્રતિમા.

ભાવાર્થ—“ઉત્કટિકે આદિ આસનપૂર્વક પૂર્વે કહેલી નવમી પ્રતિમા છે. ગોદોહિકે  
આદિ આસન સ્થિતિપૂર્વક તેવી જ દશમી પ્રતિમા છે.”

વિવેચન-ખીણ સપ્તરાત્રિકી પ્રતિમામાં આરૂઢ થયેલાને તે જ ચોવિહારો ઉપવાસ  
આદિ અને આનું સ્થાન, હંડાયત-લગડશાયિતા-ઉત્કુટુક આસન આદિ છે. ત્રીણ પણ  
સપ્તરાત્રિકી પ્રતિમામાં આરૂઢ થયેલાને ચોવિહારો ઉપવાસ વગેરે આનું સ્થાન, ગોદોહિકા-  
વીરાસન-આમ્રકુખિજતા છે. તપ-પારણ-ગ્રામ બહાર નિવાસ આદિ વિધિ પૂર્વની માફક  
સમજવો. આ ત્રણ પ્રતિમાઓ એકવીશ દિવસોથી પૂર્ણ થાય છે એમ બાણપુરું.

एकादशीं द्वादशीञ्चाह—

निर्जलपष्ठभक्तप्रत्याख्यानपूर्विका ग्रामाद्बहिश्वतुरङ्गुलान्तरचरणविन्यसनरूपा प्रल-  
म्बितबाहुकायोत्सर्गकरणात्मिकाऽहोरात्रप्रमाणा प्रतिमैकादशी । अष्टमभक्तपानीया ग्रामा-  
द्बहिरीषदवनमितोत्तरकाया एकपुद्गलन्यस्तदृष्टिकाऽनिमिषनेत्रा सुगुप्तेन्द्रियग्रामा दिव्य-  
मानुषाद्युपसर्गसहनसमर्था कायोत्सर्गावस्थायिन्येकरात्रिकी प्रतिमा द्वादशी ॥ सूत्र-५१ ॥

નિર્જલેતિ । જલરહિતસ્ય ષષ્ઠમક્તસ્ય પ્રત્યાખ્યાનં કુર્વન્નૈત્યર્થઃ, ષષ્ઠમક્તમુપવાસદ્વયરૂપં તપઃ,  
તત્ર હ્યુપવાસદ્વયે ચત્વારિ ભક્તાનિ વર્જ્યન્તે, એકાશનેન ચ તદારમ્યતે તેનૈવ ચ નિષ્ઠાં યાતીત્યેવં ષષ્ઠ-  
મક્તપ્રત્યાખ્યાનં બોધ્યમ્ । ગ્રામાદ્બહિરિતિ, ગ્રામનગરાદિમ્યો બહિશ્ચતુરઙ્ગુલાન્તરે ચરણૌ વિધાય  
પ્રલમ્બિતમુજઃ કાયોત્સર્ગસ્વતિષ્ઠેત, ષષ્ઠમક્તપ્રત્યાખ્યાનકરણાદિનત્રયેગેયં પ્રતિમા યાતીતિ ભાવઃ । અથ  
દ્વાદશીમાહાષ્ટમભક્તેતિ, યસ્યામુપવાસત્રયરૂપેણ પાનાહારરહિતેનાવસ્થાનં બહિશ્ચ ગ્રામાદેરીષત્કુબ્જો નદ્યા-

અગિયારમી અને બારમી ભિક્ષુપ્રતિમા.

ભાવાર્થ-“તે તે વિષયોથી તે તે ઇન્દ્રિયોના વિરમણરૂપ પાંચ ઇન્દ્રિયનિરોધે.  
કહેવાય છે.”

વિવેચન-અનુકૂળપણાએ કે પ્રતિકૂળપણાએ પ્રાપ્ત સ્પર્શ-રસ-ગંધ-વર્ણ-શબ્દરૂપ વિષયોથી, તે તે ઇન્દ્રિયોના સ્પર્શન-રસન-ગ્રાણ-ગ્રશ્ન-શ્રોત્રરૂપ પાંચ ઇન્દ્રિયોથી વિરમણ એટલે આસક્તિનો અભાવ. ઇન્દ્રિયો પાંચ પ્રકારની હોઈ તેનો નિરોધ પાંચ પ્રકારનો છે. ખરેખર, અવિચિત્રિત ઇન્દ્રિયો પગલે પગલે ક્લેશ(દુઃખ)સાગરમાં જ પાડે છે, માટે તેનો નિરોધ અવશ્ય કરવાલાયક છે એમ બાણુવું.

પ્રતિલેખનામાચષ્ટે—

આગમાનુસારેણ વક્ષપાત્રાદીનાં સમ્યક્નિરીક્ષણપૂર્વકં પ્રમાર્જનં પ્રતિલેખના ॥ સૂત્ર-૫૩ ॥

આગમેતિ । લિખ અક્ષરવિન્યાસ इत्यस्य प्रतिपूर्वकस्य भावे ल्युटि प्रतिलेखनेति प्रयोगः, उप-सर्गमहिम्ना धात्वर्थभेदेन शास्त्रानुसारेण वक्त्रादीनां निरीक्षणमर्थः सा च सर्वक्रियामूलभूता, अनेकप्र-कारापि सा दिनचर्यापयोग्युपकरणविषयाऽत्रोक्ता वक्त्रपात्रादीति पदेन । कालत्रयभाविनी चैषा, रात्रे-श्चतुर्थप्रहरे, दिनस्य तृतीयप्रहरान्ते, उद्धाटपौरुष्याञ्चेति, तत्र प्रभाते उत्सर्गादिकरणानन्तरं प्रथमं वक्त्रविषया प्रतिलेखना, सापि मुखपोतिकारजोहरणनिषद्याद्वयचोलपट्टकल्पत्रिकसंस्तारकोत्तरपट्टरूपाणां दशानां भवति, दण्डकमपीति केचित् । अनुद्गत एव सूर्ये विधेयम्, तत्रोत्कटिकासनस्थो मुखपोतिकां प्रतिलिख्य प्रकाशदेशस्थो रजोहरणं प्रतिलिखति तत्र प्रभाते आतरी सूत्रमयीं निषद्यामपराह्णे तु बाह्या-मूर्णामयीं प्रतिलिखेत्, ततश्चोलपट्टं ततस्त्रयोदशभिः प्रतिलेखनाभिः स्थापनाचार्यं प्रतिलिख्य स्थाने संस्थाप्य मुखवल्गिकां प्रतिलिखेत्, ततश्चैकेन क्षमाश्रमणेनोपधिसन्देशमाप्य द्वितीयेन तेनोपधिं प्रति-लिखेत्, तत्र पूर्वमौर्णं कल्पं ततस्सौत्रं कल्पद्वयं ततस्संस्तारकं ततश्चोत्तरपट्टमिति प्रतिलेखनाक्रमः । उपयुक्तस्सन्नेषां प्रत्युपेक्षणां कुर्यात्, तथा च षण्णामाराधको भवति, अकरणे च दोषाः । ततश्च जाते सूर्योदये शेषमप्युपधिं प्रतिलिख्य वसतिं ततो दण्डं प्रमार्जयेत्, प्रतिलेखनं चक्षुषा निरीक्षणं प्रणार्जनञ्च रजोहरणादिभिरिति भेदेऽपि अविनाभावित्वेन तयोः प्रतिलेखनाशब्देनैव लक्षितं भूलेन । इति प्रातः प्रतिलेखना माग्या । ततश्चरमपौरुष्यां प्राप्तायां पात्राणि प्रतिलेख्यानि, तृतीयप्रहरान्ते मुखवल्गिका-चोलपट्टगोच्छ्रकपात्रप्रतिलेखनिकापात्रवन्धपटलरजस्त्राणपात्रस्थापनपात्रकपतद्ग्रहरजोहरणकल्पत्रिकाण्य-नुक्रमं प्रत्युपेक्षणीयानि, तथाऽन्योऽन्यौपग्रहिकोपधिः प्रत्युपेक्षणीयः । उद्धाटपौरुष्याञ्च सप्तविधपात्रनि-यंगप्रत्युपेक्षणा भवति, तत्रासने समुपविष्टः प्रथमं मुखवल्गिकां प्रत्युपेक्ष्य गोच्छ्रकं प्रत्युपेक्षते ततः पटलानि ततः पात्रकेसरिकां ततः पात्रवन्धं ततो रजस्त्राणं ततः पात्रं ततः पात्रस्थापनमिति, अत्र अरुणादावावश्यकं पूर्वमेव कृत्वा तत अरुणोद्गमसमये प्रत्युपेक्षणा क्रियते । अपरे त्वाहुः अरुणे उद्गते सति प्रभायां स्फुटितायां सत्यमावश्यकं पूर्वं कृत्वा ततः प्रत्युपेक्षणा क्रियत इति, अन्ये त्वाहुर्यदा परस्परं मुखानि विभाव्यते तदा प्रत्युपेक्षणा क्रियत इति, इतरे त्वाहुर्यस्यां वेलायां पाणिरेखा दृश्यन्ते तदानीमिति, वेलायाञ्च न्यूनायामधिकायां वा प्रत्युपेक्षणा न कार्या, तत्र जिनकल्पिकानामोघोपधिर्हा-



દશવિધઃ, સ્થવિરકરિપકાનાં ચતુર્દશવિધઃ, આર્યાણાં પञ्चविंशतिविधः । अत ऊर्ध्वं यथासम्भवमौप-  
ग्रहिकोपधिर्भवति ॥

### પ્રતિલેખનાનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“આગમના અનુસારે વસ્ત્ર-પાત્ર આદિનું સારી રીતે નિરીક્ષણપૂર્વક પ્રમા-  
ર્જન, એ ‘પ્રતિલેખના’ કહેવાય છે.

વિવેચન—‘લિખધાતુ અક્ષરવિન્યાસના અર્થમાં છે. તે લિખધાતુ પ્રતિ ઉપસર્ગની સાથે છે. તેને ભાવમાં દ્યુદ્ (અન) પ્રત્યય લાગી સ્ત્રીલિંગમાં ‘પ્રતિલેખના’ એવો શબ્દ સિદ્ધ થાય છે. ઉપસર્ગના મહિમાથી ધાતુનો અર્થભેદ થતો હોવાથી શાસ્ત્રના અનુસારે વસ્ત્ર આદિનું નિરીક્ષણ, એવો અર્થ થાય છે. વળી તે પ્રતિલેખના સર્વ ક્રિયાની મૂળભૂત છે અને પ્રકારવાળી પણ તે વસ્ત્ર-પાત્ર આદિ પદથી દિનચર્યામાં ઉપયોગી ઉપકરણ વિષય-વાળી અહીં કહેલી છે.

૦ આ પ્રતિલેખના ત્રણ કાળમાં થનારી છે. (૧) રાત્રિના ચોથા પ્રહરમાં, (૨) દિવસના ત્રીજા પ્રહરના અંતમાં અને (૩) ઉઘાડા પોરસીમાં (લાણાવવાની પોરસીમાં). ત્યાં પ્રભાતમાં કાઉસ્સગ આદિ (છ આવશ્યક પ્રતિક્રમણ) કર્યા પછી પહેલાં વસ્ત્રવિષયક પ્રતિલેખના. તે પણ મુખવસ્ત્રિકા-રજોહરણ-બે નિષદ્યા-ચોલપટ્ટો-ત્રણ કદપ-સંથારો-ઉત્તરપદ્મારૂપ દશની પ્રતિલેખના થાય છે. દંડાની પણ પ્રતિલેખના છે, એમ કેટલાક કહે છે. સૂર્યના ઉગ્યા પહેલાં તે કરવું ભેષ્ય છે.

૦ ત્યાં ઉત્કટિકા આસનમાં રહેલો, મુહુપત્તિનું પડિલેહણ કરી પ્રકાશવાળા પ્રદેશમાં રહેલો ઓઘાને પડિલેહે છે. ત્યાં પ્રભાતમાં અંદરની સુતરાઉ નિષદ્યા (આસન) અપરાહનમાં (દિવસના પશ્ચિમ ભાગમાં) તો બહારની બિનની નિષદ્યા(આસન)ને પડિલેહે. ત્યાર બાદ ચોલપદ્માને પડિલેહે. ત્યાર પછી તેર બોલ બોલી સ્થાપનાચાર્યને પડિલેહી, સ્થાનમાં મૂકી મુહુપત્તિ પડિલેહે. ત્યાર બાદ એક ખમાસમણું દઈ ‘ઉપધિ સંદિસાહુ’—એમ આદેશ માગી બીજા ખમાસમણથી ‘ઉપધિ પડિલેહુ’—એમ આદેશ માગી ઉપધિનું પડિલેહણ કરે. તે પછી પહેલાં બિનના કદપને (કંબલને), ત્યાર બાદ સુતરાઉ બે કદપને (ચાદરને), બાદ સંથારાને અને ત્યાર પછી ઉત્તરપદ્માને પડિલેહે. એમ પડિલેહનાનો ક્રમ છે.

૦ ઉપયોગવાળા બની આ દશ ઉપકરણોની પ્રતિલેખના કરે. તથાચ ષડ્બળવનિકાયનો આરાધક થાય છે. પ્રતિલેખના નહિ કરવામાં વિરાધનાદિ દોષો લાગે છે.

૦ ત્યાર બાદ સૂર્યનો ઉદય થયા પછી શેષ ઉપધિને પડિલેહી વસતિનું પ્રમાર્જન (કાંબે કાઢવો-લેવો-પરઠવવો વગેરે પ્રમાર્જન) કરે અને દંડનું પ્રમાર્જન કરે !

૦ પ્રતિલેખન એટલે આંખથી જોવું અને રજોહરણ (ઓઘો-દંડાસણ) આદિથી પ્રમાર્જન (પૂજવું આદિ) કહેવાય છે. આમ ભેદ હોવા છતાંય, તે બંને અવિનાભાવી હોઈ



પ્રતિલેખના શબ્દથી લક્ષિત મૂળથી સમજવું. આમ સવારની પ્રતિલેખના લાવવી. ત્યાર પછી છેલ્લી પોરસી પ્રાપ્ત થયે છતે પાત્રાની પડિલેહણ કરવી. ત્રીજા પ્રહરના અંતે (૧) મુહુપત્તિ, (૨) ચોલપદો, (૩) ગોચ્છક (પાત્રાં ઉપર બાંધવા માટે ગુન્ધા), (૪) પાત્રપ્રતિલેખનિકા (ચરવળી), (પાત્ર કેસરિકા પૂંજણી), (૫) પાત્રબંધ (ઝોળી), (૬) પટલ (પહલા-પલ્લા), (૭) રજસ્રાણ (પાત્રના રક્ષણ માટેનું વસ્ત્ર), (૮) પાત્રસ્થાપન (પાત્રાં મૂકવા માટેનું ઊનનું વસ્ત્ર), (૯) પાત્રક (તરપણી વગેરે), (૧૦) પતદ્વગ્રહ (પાત્રાં-ગૃહસ્થના હાથમાંથી પહતી અશનાદિ વસ્તુ એ દ્વારા ગ્રહણ કરાય છે.), (૧૧) રજોહરણ (ઓઘો ધર્મધ્વજ છે.) અને (૧૨) ત્રણ કલ્પો (સાડાત્રણ હાથ લાંબું અને અઢીહાથ વિસ્તારવાળા, જે સુતરની આદરો તથા એક ઊનનું કંબલ-એમ ત્રણ કલ્પ કહેવાય છે.)નું ક્રમવાર પ્રતિલેખન-પ્રમાર્જન કરવું જોઈએ. તેમ જ બીજી પણ ઔપચરિકા જે કારણપ્રસંગે સંયમના નિર્વાહ માટે ગ્રહણ કરાય, તે ઉપધિનું પડિલેહણ-પ્રમાર્જનાદિ કરવું.

૦ ઉઘાડા પોરસીમાં (સવારના પાત્રાના પડિલેહણની પોરસીમાં). સાત પ્રકારના પાત્રાની આજ્ઞા વિધિપૂર્વક પ્રતિલેખના થાય છે. ત્યાં આસન ઉપર બેઠેલો પહેલાં મુહુપત્તિને પડિલેહી ગોચ્છાને પડિલેહે. ત્યાર બાદ પહલાને (પલ્લાને), ત્યાર પછી પાત્રકેસરિકાને (ચરવળી-પૂંજણીને), ત્યાર બાદ ઝોળીને, પછી રજસ્રાણને, પછી પાત્રાને અને પછી પાત્રસ્થાપનને (ઊનના વસ્ત્રને) પડિલેહે. એવો બહુપ્રતિપૂર્ણ પોરસીના પડિલેહણનો ક્રમ છે.

૦ અહીં અરુણોદયની આદિમાં પહેલાં જ આવશ્યક (પ્રતિક્રમણ) કરી પછી અરુણ- (સૂર્ય)ના ઉગવાના સમયમાં પડિલેહણ કરાય છે. કેટલાક કહે છે કે-‘સૂર્ય’ ઉગ્યા બાદ, પ્રભાત ફૂટ્યા બાદ પહેલાં આવશ્યક કરી, પછી પડિલેહણ કરાય છે.’ બીજા કેટલાક કહે છે કે-‘બ્યારે અરસપરસ મ્હોં દેખાય, ત્યારે પડિલેહણ કરાય છે.’ બીજા કેટલાક કહે છે કે-‘જે વેળામાં હાથની રેખા દેખાય, તે વખતે પડિલેહણ કરાય છે. વળી ન્યૂન કે અધિક વેળામાં પડિલેહણ ન કરવી.’

૦ ત્યાં જિનકલ્પકને બાર પ્રકારની ઔધિક ઉપધિ છે, સ્થવિરકલ્પકને ચૌદ પ્રકારની ઔધિક ઉપધિ છે અને સાધ્વીઓને પચીસ પ્રકારની ઔધિક ઉપધિ છે.

તત્ર પ્રતિલેખનાક્રમો વિધિયુત આગમાદૌ સુસ્પષ્ટમુપપાદિતોઽત્ર તુ કેવલં રથાનાશૂન્યાર્થ તસ્યા વાક્યોચ્ચારણાત્મિકાયા વિશેષમાદર્શયતિ—

સા ચ સૂત્રાર્થતત્ત્વશ્રદ્ધાનસમ્યક્ત્વમિશ્રમિધ્યાત્વમોહનીયવર્જનકામસ્નેહદૃષ્ટિરાગપરિહાર-શુદ્ધદેવગુરુધર્માદરકુદેવકુગુરુકુધર્મપરિવર્જનજ્ઞાનદર્શનચારિત્રાદરજ્ઞાનદર્શનચારિત્રવિરાધનાપરિ-હારમનોવચનકાયગુપ્ત્યાદરમનોવાક્કાયદણ્ડપરિહારરૂપભાવનાર્મિતવચનોચ્ચારણપૂર્વકવસ્ત્રાદિ-નિરીક્ષણપ્રમાર્જનરૂપા પશ્ચવિંશતિપ્રકારા વિજેયા ॥ સૂત્ર-૫૪ ॥

સા ચેતિ । ઇયંચ પ્રતિલેખનોપકરણવિષયા, સૂત્રતદર્થયોઃ તત્ત્વતઃ શ્રદ્ધાનમેકં, સમ્યક્ત્વમિશ્ર-

મિથ્યાત્વમોહનીયાનાં વર્જનાત્મકાનીતિ ત્રીણિ, કામસ્નેહદૃષ્ટીનાં રાગસ્ય પરિહાર इति ત્રીણિ, શુદ્ધા યે દેવગુરુધર્માસ્તેપામાદર इति ત્રીણિ, કુદેવકુગુરુકુધર્માણાં પરિવર્જનમિતિ ત્રીણિ, જ્ઞાનદર્શનચારિત્રાણામાદર इति ત્રીણિ, જ્ઞાનદર્જનચારિત્રાણાં વિરાધનાયાઃ પરિહાર इति ત્રીણિ, મનોવચનકાયાનાં ગુપ્તેરાદર इति ત્રીણિ, મનોવાક્કાયાનાં દણ્ડસ્ય પરિહાર इति ત્રીણિ, સર્વેષાં મેલનેન પશ્ચવિંશતિવચનાનામુચ્ચારણપુરસ્સરં ભાવનયા પશ્ચવિંશતિવિધાનાં વત્સાદીનાં નિરીક્ષણપૂર્વકં પ્રમાર્જનં વિધેયમિતિ મેદાનેતાનાદાય પશ્ચવિંશતિપ્રકારા પ્રતિલેખના પ્રોક્તા, સ્વસમયે एषા મુપ્રસિદ્ધેતિ નાત્ર વિશેષતો વિચાર ઉપન્યસ્યતે ॥

આનાથી ઉપર અંલવ પ્રમાણે કારણિક, ઔપગ્રહિક ઉપધિ હોય છે. ત્યાં પ્રતિલેખનાનો ક્રમ વિધિમુદિત આગમ આદિમાં અત્યંત સ્પષ્ટરૂપે ઉપપાદિત છે. અહીં તો ફક્ત સ્થાન-શૂન્ય ન રહે, માટે તે પ્રતિલેખનાના વાક્યના ઉચ્ચારણરૂપ (પચીશ બોલ) વિશેષને બતાવે છે.

### પચીશ પ્રકારની પ્રતિલેખના.

ભાવાર્થ—“તે પ્રતિલેખના, સૂત્ર અને સૂત્રાર્થની તત્ત્વથી શ્રદ્ધારૂપ એક, સમ્યક્ત્વ-મોહનીય-મિશ્રમોહનીય-મિથ્યાત્વમોહનીયના પરિહારરૂપ ત્રણ, કામરાગ-સ્નેહરાગ-દૃષ્ટિરાગના પરિહારરૂપ ત્રણ, શુદ્ધ દેવ-ગુરુ-સુધર્મના આદરરૂપ ત્રણ, કુદેવ-કુગુરુ-કુધર્મના પરિવર્જન-રૂપ ત્રણ, જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રના આદરરૂપ ત્રણ, જ્ઞાનવિરાધના-દર્શનવિરાધના-ચારિત્ર-વિરાધનાના પરિહારરૂપ ત્રણ, મનોગુપ્તિ-વચનગુપ્તિ-કાયગુપ્તિના આદરરૂપ ત્રણ અને મનોદંડ-વચનદંડ-કાયદંડના પરિહારરૂપ ત્રણ; આવી ભાવનાથી ગર્ભિત વચનના ઉચ્ચાર-પૂર્વક વસ્ત્ર આદિના નિરીક્ષણ-પ્રમાર્જનરૂપ પચીશ પ્રકારની બાણવી.

વિવેચન—સૂત્ર-અર્થ-તત્ત્વ કરી સદ્ભૂત (૧), સમક્રિતમોહનીય-મિશ્રમોહનીય-મિથ્યાત્વમોહનીય પરિહરૂં (૨), કામરાગ-સ્નેહરાગ-દૃષ્ટિરાગ પરિહરૂં (૩), શુદ્ધ દેવશુદ્ધ ગુરુ-સુધર્મ આદરૂં (૪), કુદેવ-કુગુરુ-કુધર્મ પરિહરૂં (૫), જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર આદરૂં (૬), જ્ઞાનવિરાધના-દર્શનવિરાધના-ચારિત્રવિરાધના પરિહરૂં (૭), મનગુપ્તિ-વચનગુપ્તિ-કાયગુપ્તિ આદરૂં (૮) અને મનદંડ-વચનદંડ-કાયદંડ પરિહરૂં; આવા પચીશ બોલપૂર્વક ભાવનાથી (પચીશ પ્રકારના) વસ્ત્ર આદિના નિરીક્ષણપૂર્વક પ્રમાર્જન કરવું. આમ આ લેહોને લઈને પચીશ પ્રકારવાળી પ્રતિલેખના કહેલ છે. રવશાસ્ત્રમાં (શાસનમાં) આ પ્રતિલેખના મુપ્રસિદ્ધ છે, માટે અહીં વિશેષથી વિચારનો ઉપન્યાસ નથી.

અજ્ઞપ્રમાર્જનારૂપાં પ્રતિલેખનામાચપ્તે—

હાસ્યરત્યરતિપરિહારમયશોકજુગુપ્સાપરિહારકૃષ્ણનીલકાપોતલેશ્યાપરિહારસર્દિસાતગૌર-વપરિહારમાયામિથ્યાનિદાનશલ્યપરિહારક્રોધમાનમાયાલોભપરિહારપૃથિવ્યપ્તેજોવાયુવનસ્પતિ-ત્રસકાયરક્ષણાત્મકભાવપૂર્ણવચનોચ્ચારણપૂર્વકસ્વાજ્ઞપ્રમાર્જનાત્મિકા વા સા પશ્ચવિંશતિરૂપો-પલક્ષણતો વોધ્યા ॥ સૂત્ર-૫૫ ॥

હાસ્યેતિ । સ્પષ્ટમ્, અથાર્તરૌદ્રધ્યાનાનુબન્ધિકલ્પનાનિચયવિયોગાત્મિકાયાશ્ચાસ્ત્રાનુસારિણ્યાઃ પરલોકસાધિકાયા ધર્મધ્યાનાનુબન્ધિન્યા માધ્યસ્થ્યપરિણતિરૂપાયાઃ કુશલાકુશલમનોવૃત્તિનિરોધેન યોગ-નિરોધાવસ્થાભાવિન્યા આત્મારામાત્મિકાયા મનોગુપ્તેઃ, અર્થસૂચકાન્નચેષ્ટાપરિહારેણ વાગભિગ્રહકરણ-રૂપાયા વાચનપ્રચ્છનપરપૃષ્ઠાર્થવ્યાકરણાદિપુ લોકાગમાવિરોધેન મુક્તવલ્લિકાચ્છાદિતમુક્તતયા ભાષણા-ત્મિકાયા વાગુપ્તેઃ, દિવ્યમાનુષાદ્યુપસર્ગસદ્ભવેઽપિ ક્ષુત્પિપાસાદિસમ્ભવેઽપિ કાયોત્સર્ગકરણાદિના નિશ્ચ-લ્તાકરણરૂપાયાઃ સર્વથા કાયચેષ્ટાનિરોધરૂપાયા વા તથા ગુરુપ્રચ્છનશરીરસંસ્તારકમૂમ્યાદિપ્રતિલેક્ષ-નપ્રમાર્જનાદિસમયોક્તક્રિયાકલાપપુરસ્સરં શયનાદિરૂપાયાઃ કાયગુપ્તેશ્ચ પૂર્વમેવ પ્રાયો નિરૂપિતત્વાદિહ નિરૂપણં પુનરુક્તપ્રાયમિતિ મત્વા પ્રાહ—

અંગના પ્રમાજ્ઞનરૂપ પ્રતિલેખનાનું કથન.

ભાવાર્થ—“હાસ્ય-રતિ-અરતિના પરિહારરૂપ ત્રણ, ભય-શોક-દુઃખાના પરિહારરૂપ ત્રણ, કૃષ્ણલેશ્યા-નીલલેશ્યા-કાપોતલેશ્યાના પરિહારરૂપ ત્રણ, રસગૌરવ-ઋદ્ધિગૌરવ-શાતા-ગૌરવના પરિહારરૂપ ત્રણ, માયાશલ્ય-નિયાણુશલ્ય-મિથ્યાત્વશલ્યના પરિહારરૂપ ત્રણ, ક્રોધ-માન-માયા-લોભના પરિહારરૂપ ચાર, પૃથ્વીકાય-અપ્કાય-તેજકાય-વાયુકાય-વનસ્પતિ-કાય-ત્રસકાયના રક્ષણરૂપ છ; એમ ભાવપૂર્વક, વચનના ઉચ્ચારણપૂર્વક પોતાના અંગના પ્રમાજ્ઞનરૂપ જે પ્રતિલેખના પચીસરૂપ છે, તે ઉપલક્ષણથી જાણવી.

વિવેચન—સ્પષ્ટ હોવાથી ટીકા નથી. હવે આત્મધ્યાન અને રૌદ્રધ્યાનની પરંપરાસર્જક કલ્પનાઓના સમૂહના વિયોગરૂપ, શાસ્ત્રને અનુસરનારી, પરલોકની સાધિકા, ધર્મધ્યાનની પરંપરાકારક, માધ્યસ્થ પરિણુતિરૂપ, કુશલ-અકુશલ મનોવૃત્તિના નિરોધથી યોગનિરોધની અવસ્થામાં થનારી આત્મારામ આત્મક મનોગુપ્તિનું અર્થસૂચક અંગની ચેષ્ટાના પરિહાર-પૂર્વક, વાણીના અભિગ્રહકરણરૂપ (મૌનધારણરૂપ) વાચના-પૃચ્છના-ખીલ્લો પૂછેલા અર્થના પ્રત્યુત્તર આદિમાં લોક અને આગમના અવિરોધપૂર્વક, મુહુપત્તિથી આચ્છાદિત મુખ રાખી ભાષણરૂપ વચનગુપ્તિનું. દેવ-મનુષ્ય વગેરેના ઉપસર્ગનો સદ્ભાવ છતાં, ભૂખ-તરસ આદિનો સંભવ છતાં કાયોત્સર્ગ કરવા આદિપૂર્વક, નિશ્ચિન્તાકરણરૂપ, અથવા સર્વથા કાય-ચેષ્ટાના નિરોધરૂપ, તેમજ ગુરુને પૂછવાપૂર્વક શરીર-સંચારો-ભૂમિ આદિના પ્રતિલેખન-પ્રમાજ્ઞન આદિ રૂપ, શાસ્ત્રમાં કહેલ ક્રિયાકલાપપૂર્વક શયન આદિ રૂપ કાયગુપ્તિનું પહેલાં જ પ્રાયઃ નિરૂપણ કરેલું હોવાથી, અહીં નિરૂપણ પુનરુક્ત પ્રાયઃ છે એમ માનીને કહે છે.

પ્રાગુપદર્શિતા ગુપ્તયસ્તિસ્રઃ ॥ સૂત્ર-૫૬ ॥

પ્રાગિતિ । સંવરનિરૂપણે ઉપદર્શિતા इत्यर्थः ॥

ત્રણ ગુપ્તિઓ.

ભાવાર્થ—“ત્રણ ગુપ્તિઓ પહેલાં દર્શાવેલ છે.”

વિવેચન—પહેલાં એટલે સંવરનિરૂપણમાં ત્રણ ગુપ્તિઓ દર્શાવેલ છે.

અથાભિગ્રહમાલ્યાતિ—

સાધુનિયમવિશેષોઽભિગ્રહઃ । સ ચ દ્રવ્યક્ષેત્રકાલભાવતશ્ચતુર્વિધઃ ॥ સૂત્ર-૫૭ ॥

સાધ્વતિ, અભિગૃહ્યન્તે સાધુભિર્નિયમવિશેષા દ્રવ્યાદિભિરનેકપ્રકારાસ્તેઽભિગ્રહાઃ, તથા ચ સાધૂનાં નિયમવિશેષોઽભિગ્રહો યથેત્થમાહારાદિકમમીષાં કલ્પતે નેત્યમૂતમિત્યેવંરૂપ ઇતિ ભાવઃ । દ્રવ્ય-ક્ષેત્રકાલભાવવિશેષપ્રયુક્તત્વાત્સ ચતુર્વિધો ભવતીત્યાશયેનાહ સ ચેતિ ॥

અભિગ્રહનું નિરૂપણ.

ભાવાર્થ—“સાધુઓના નિયમવિશેષને ‘અભિગ્રહ’ કહે છે. વળી તે અભિગ્રહ દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવથી ચાર પ્રકારનો છે.”

વિચેચન—સાધુઓવડે જે નિયમવિશેષો, દ્રવ્ય આદિથી અનેક પ્રકારના અભિગૃહીત કરાય છે, તે ‘અભિગ્રહો’ કહેવાય છે. તથાચ સાધુઓનો નિયમવિશેષરૂપ અભિગ્રહ, જેમ આવી રીતે આહાર આદિ આ સાધુઓને ખપે છે, આવું ખપતું નથી—આવા રૂપનો હોય છે. દ્રવ્ય-ક્ષેત્ર-કાળ-ભાવવિશેષથી જન્ય હોવાથી તે અભિગ્રહ ચાર પ્રકારનો થાય છે.

તત્ર દ્રવ્યાદિભિગ્રહાનાહ—

વિશિષ્ટદ્રવ્યપરિગ્રહો દ્રવ્યાભિગ્રહઃ । વિશિષ્ટક્ષેત્રસ્થદાતૃસકાશાદન્નાદિગ્રહણં ક્ષેત્રાભિગ્રહઃ । વિશિષ્ટકાલ પ્વાન્નાદિગ્રહણં કાલાભિગ્રહઃ । વિશિષ્ટભાવયુતદાતૃસકાશાદન્નાદિપરિગ્રહો ભાવા-ભિગ્રહઃ । ઇતિ કરણનિરૂપણમ્ ॥ સૂત્ર-૫૮ ॥

વિશિષ્ટેતિ । વિશિષ્ટં દ્રવ્યં લેપવજ્જુગાર્યાદિ તન્મિથ્રં અલેપવદ્વા મળકાદિદ્રવ્યમયઃ ગ્રહીષ્યામિ દર્વીકુન્તાદિના, અથવા યદ્યહં કુલ્માષવાકુલાન્ શૂર્પૈકકોણસ્થાન્ લપ્સ્યે તાન્ ગ્રહીષ્યામિ નાન્યથેત્યેવ-માદિરૂપો દ્રવ્યવિષયો નિયમ ઇત્યર્થઃ । ક્ષેત્રાભિગ્રહમાહ વિશિષ્ટક્ષેત્રેતિ, નિગડનિયંત્રિતચરણા યથેકં પાદ-મુદુમ્બરસ્ય મધ્યે દ્વિતીયં ચ બહિષ્ટાદાત્રી કરિપ્યતિ તદાહં ભિક્ષાં ગ્રહીષ્યામિ નાન્યથેત્યાદિરૂપ ઇત્યર્થઃ । કાલાભિગ્રહમાચ્છેતિ, વિશિષ્ટકાલેતિ, યદિ દિવસદ્વિતીયપૌરુષ્યામતિક્રાન્તાયાં દાસ્યતિ તદા ભિક્ષાં ગ્રહી-ષ્યામિ નાન્યથેત્યેવંરૂપ ઇત્યર્થઃ । ભાવાભિગ્રહમાહ વિશિષ્ટભાવેતિ, ઉલ્ક્ષિપ્તચરકાઃ, સંસ્થાદત્તિકા ઇષ્ટ-લામિકાઃ પૃષ્ઠલામિકા ઇત્યાદયઃ, ત એતે ગુણગુણિનોઃ કથચ્છિદમેદાદ્વાવયુતા અભિગ્રહા ભવન્તિ, યદ્વા ગાયન્ યદિ દાસ્યતિ તદા મયા ગ્રહીતવ્યં, एवं રુદન્ વા, નિષણ્ણો વા, ઉત્થિતો વા, સંપ્રસ્થિતો વા યદ્દદાતિ તદ્વિષયો યોઽભિગ્રહઃ સર્વોઽપિ સ ભાવાભિગ્રહ ઇત્યર્થઃ । લેશેનૈવં સતિ પ્રયોજને ક્રિયામાણા મોક્ષાર્થિભિઃ કરણસપ્તતિર્નિરૂપિતેત્યાહેતીતિ ॥

ઇતિ તપોગચ્છનમોમણિ શ્રીમદ્વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપદ્મધર—શ્રીમદ્વિજયકમલસૂરીશ્વરચરણનલિન વિન્યસ્ત-

મક્તિમરેણ તત્પદ્મધરેણ વિજયલબ્ધિસૂરિણા વિનિર્મિતસ્ય તત્ત્વન્યાયવિભાકરસ્ય સ્વોપજ્ઞાયાં

ન્યાયપ્રકાશન્યાલ્યાયાં કરણસપ્તતિર્નિરૂપણંનામા દ્વિતીયઃ કિરણઃ ॥

### દ્રવ્ય આદિ અભિગ્રહોનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“વિશિષ્ટ દ્રવ્યનો પરિગ્રહ, એ ‘દ્રવ્યાભિગ્રહ’ કહેવાય છે. વિશિષ્ટ ક્ષેત્રમાં રહેલ દ્વાતાની પાસેથી અન્ન આદિનું ગ્રહણ, એ ‘ક્ષેત્રાભિગ્રહ’ કહેવાય છે. વિશિષ્ટ કાળમાં જ અન્ન આદિનું ગ્રહણ, એ ‘કાલાભિગ્રહ’ કહેવાય છે. વિશિષ્ટ ભાવ સહિત દ્વાતાની પાસેથી અન્ન આદિનો પરિગ્રહ, એ ‘ભાવાભિગ્રહ’ કહેવાય છે. આ પ્રમાણે કરણ(સંપત્તિ)નું નિરૂપણ સમાપ્ત થાય છે.”

વિવેચન-વિશિષ્ટ દ્રવ્ય એટલે લેપવાળું જુગારિ (જુ-આરિ અન્નવિશેષ આદિ), તેનાથી મિશ્રિત, અથવા અલેપવાળા મંડક આદિ દ્રવ્યને હું આજે ગ્રહણ કરીશ. કંઈનીના અગ્રભાગ આદિથી અથવા સૂપડાના એક ખૂણામાં રહેલ અડદના બાકુલા જે મળશે, તો તેને ગ્રહણ હું કરીશ, અન્યથા નહિ. ઇત્યાદિ રૂપ દ્રવ્યવિષયનો નિયમ ‘દ્રવ્યાભિગ્રહ’ કહેવાય છે.

○ બેડીથી બંધાયેલ ચરણવાળી જે એક પગને ઉંઘરાની અંદર અને બીજા પગને ઉંઘરાની બહાર આપનારી આપશે, તો હું ભિક્ષાને લઈશ, નહિ તો નહિ. ઇત્યાદિ રૂપ ‘ક્ષેત્રાભિગ્રહ’ કહેવાય છે.

○ જે દિવસની બીજી પોરસી વીતી ગયા બાદ આપશે, તો હું ભિક્ષાને લઈશ, નહિ તો નહિ. ઇત્યાદિ રૂપ ‘કાલાભિગ્રહ’ કહેવાય છે.

○ ઉત્ક્રિષ્ટચરક (ચરક આદિની ભિક્ષાપ્રાપ્તિ બાદ) સંખ્યાદન્તિવાળા, ઇષ્ટલાભવાળા, પૃષ્ટલાભવાળા ઇત્યાદિ, તે આ બધા ગુણ અને ગુણીના કથંચિત્ અલેક્ષથી ભાવયુત અભિગ્રહો થાય છે. અથવા ગાનાર જે આપશે, તો મારે લેવું. અથવા આ પ્રમાણે રહેતો, બેઠેલો, ઉભેલો, ચાલેલો જે આપે છે, તે વિષયવાળો જે અભિગ્રહ છે, તે સઘળોય ‘ભાવાભિગ્રહ’ છે. પ્રયોજન જ્યે છતે મોક્ષાર્થીઓથી કરાતી ‘કરણસંપત્તિ’નું નિરૂપણ સંક્ષેપથી કરેલું છે.

ઈતિ તપોગચ્છનભોમણિ શ્રીમદ્ વિજયાનન્દસૂરીશ્વરપદ્માલંકાર શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વર-ચરણકમલમાં સ્થાપિત ભક્તિભરવાળા તેઓશ્રીના પદ્મધર વિજયલબ્ધિસૂરિજીએ

વિનિર્મિત તત્ત્વન્યાયવિભાકરની સ્વોપજ્ઞન્યાયપ્રકાશ નામની વ્યાખ્યામાં

કરણસંપત્તિનિરૂપણ નામનું બીજું કિરણ સમાપ્ત.



## ॥ अथ तृतीयः किरणः ॥

अथ चारित्र्याणां सामायिकादीनां निरूपणे कृतेऽपि प्रकारान्तरेण चारित्रिणस्तानिरूपयितुमाह—  
तद्वान् चारित्रीत्युच्यते । स पञ्चविधः पुलाकबकुशकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातकभेदात् ॥ सूत्र-१ ॥

तद्वानिति । करणचरणरूपचारित्र्यविशिष्ट इत्यर्थः । तस्य भेदानाह पुलाकेति ॥

सामायिक आदि चारित्र्योत्तुं निरूपणं कथं, छातां भीम प्रकाशं ते चारित्र्योत्तुं  
निरूपणं कथं भां आवे छे.

पुलाकादि निरूपणं नामक त्रीणुं किरणं.

सावार्थ—“चारित्र्यवाणे। पुलाक-अकुश-कुशील-निर्ग्रन्थ-स्नातकना। लेहथी पांच  
प्रकारेना। छे.”

विवेचन-ते वाणे अष्टले कश्चयश्चरुप चारित्र्यी विशिष्ट, तेना लेहो पुलाक  
वगेरे कहेला छे.

तत्र पुलाकं स्वरूपयति—

सङ्गादिप्रयोजनाय सबलचक्रवर्त्तिविध्वंससामर्थ्योपजीवनज्ञानाद्यतिचाराऽऽसेवनान्यत-  
रेण दोषवान् जिनागमादप्रतिपाती च पुलाकः, स द्विविधः लब्धिपुलाकस्सेवापुलाकाश्चेति,  
देवेन्द्रसम्पत्तिसदृशसम्पत्तिमान् लब्धिविशेषयुक्तः पुलाको लब्धिपुलाकः । सेवापुलाकस्तु  
ज्ञानदर्शनचारित्र्यलिङ्गयथास्वभेदेन पञ्चविधः ॥ सूत्र-२ ॥

सङ्गादीति । तन्दुलकणशून्या पल्लिः पुलाको लोके प्रोच्यते निस्सारत्वात् । तद्वदयं चारित्री  
सारभूतानां ज्ञानदर्शनचारित्र्याणामतिचारानासेवते तपश्श्रुताभ्यामुत्पान्नां लब्धिं विभर्त्ति प्रयुक्ते च  
समये, जिनप्रणीतादागमादन्वरतमप्रतिपाती च, सम्यग्दर्शनज्ञानचरणानि निर्वाणकारणानीति श्रद्ध-  
धानो ज्ञानानुसारेण क्रियानुष्ठायी च, तत्र संघादिप्रयोजने सबलवाहनस्य चक्रवर्त्त्यदेरपि चूर्णने  
समर्थयास्तपःश्रुतहेतुकाया लब्धेरुपजीवनेन ज्ञानाद्यतिचारासेवनेन वा यस्संयमसाररहितो जिनप्रेरिता-  
त्त्वागमात् सदैवाप्रतिपाती सन् ज्ञानानुसारेण क्रियानुष्ठायी स पुलाक इति भावः । उपजीवनान्तेन  
लब्धिमत्ता दोषवानित्यन्तेन निस्सारताऽवशिष्टेन च सम्यग्दृष्टिता सूचिता । तस्य भेदमाह—स चेति,  
भेदप्रकारमाह लब्धिपुलाकेति, लब्ध्या युतः पुलाको लब्धिपुलाकः, सेवया अतिचारसेवनया युतः पुला-  
कस्सेवापुलाकः इत्यर्थः । तत्र लब्धिपुलाकमाह देवेन्द्रेति, देवेन्द्रस्य या सम्पत्तिस्तत्सदृशसम्पत्तिमा-  
नित्यर्थः, कृत इत्यत्र हेतुगर्भविशेषणमाह लब्धिविशेषेति, साधारणलब्धियुतो न, किन्तु देवेन्द्रसम्पत्ति-  
तुल्यसम्पत्तिप्रसवयोग्यलब्धिविशेषयुक्त इति भावः, सोऽन्योऽपि भवेदित्यत्र आह पुलाक इति, केचित्तु  
आसेवनतो यो ज्ञानपुलाकस्तस्येयमीदृशी लब्धिः, स एव च लब्धिपुलाको न कश्चित्तद्व्यतिरिक्तोऽपर  
इत्याहुः । सेवापुलाकस्य प्रकारानाह सेवापुलाकस्त्विति ॥

## પુલાકનું સ્વરૂપવર્ણન.

ભાવાર્થ—“સંઘ આદિના પ્રયોજન માટે સેના સહિત ચક્રવર્તીના વિધ્વંસના સામર્થ્યથી, ઉપવનથી કે જ્ઞાનાદિના અતિચારના સેવનથી દોષવાળો, જિન આગમથી અપ્રતિપાતી ‘પુલાક’ કહેવાય છે. તે લબ્ધિપુલાક અને સેવાપુલાકના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. દેવેન્દ્રની સંપત્તિ સમાન સંપત્તિવાળો, લબ્ધિવિશેષથી યુક્ત પુલાક ‘લબ્ધિપુલાક’ કહેવાય છે. સેવાપુલાક તો જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર-લિંગ-યથાસૂક્ષ્મના ભેદથી પાંચ પ્રકારનો છે.”

વિવેચન—પુલાક એટલે ફેતરૂં. કમોદમાંથી ચોખાનો દાણો કાઢી લઈ એ અને બાકી ફેતરૂં રહે તેનું નામ લોકમાં ‘પુલાક’ કહેવાય છે. તે નિઃસાર છે. તેની માફક આ પુલાકચારિત્રી સારભૂત એવા જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રના અતિચારોને સેવે છે, તપ અને શ્રુતથી ઉત્પન્ન થયેલી લબ્ધિને ધારે છે, સમયે પ્રયોગ કરે છે અને શ્રી જિનકથિત આગમથી નિત્ય નિરંતર અપ્રતિપાતી છે. સમ્યગ્દર્શન-જ્ઞાન-ચારિત્રો નિર્વાણના કારણો છે. એવી શ્રદ્ધા રાખનારો જ્ઞાનના અનુસારે ક્રિયાને કરનારો છે. ત્યાં સંઘાદિનું પ્રયોજન હોતે, બલવાહનવાળા ચક્રવર્તી આદિને પણ ચૂરવામાં સમર્થ, તપ અને શ્રુતથી જન્ય લબ્ધિથી-ઉપજીવનથી કે જ્ઞાન આદિના અતિચારોના સેવનથી જે સંયમના સાર વગરનો અને શ્રી જિનકથિત આગમથી તો હંમેશાં અપ્રતિપાતી હોતા જ્ઞાનના અનુસારે ક્રિયાને કરનારો, તે ‘પુલાક’ કહેવાય છે.

○ ઉપજીવન સુધીના પદથી લબ્ધિ, દોષવાળા સુધીના પદથી નિઃસારતા અને બાકીના (જિન આગમથી અપ્રતિપાતીરૂપ બાકીના) પદથી સમ્યગ્દષ્ટિપણું સૂચિત કરેલ છે.

○ લબ્ધિવાળો પુલાક ‘લબ્ધિપુલાક’ અને અતિચારસેવનવાળો પુલાક ‘સેવાપુલાક’—એમ પુલાકના બે ભેદો છે.

(૧) લબ્ધિપુલાક—દેવેન્દ્રની જે સંપત્તિ છે, તેના સરખી સંપત્તિવાળો છે, સાધારણ લબ્ધિવાળો નથી, કેમ કે—દેવેન્દ્રસંપત્તિ સમાન સંપત્તિજનનયોગ્ય લબ્ધિવિશેષથી યુક્ત જે પુલાક, તે ‘લબ્ધિપુલાક’ કહેવાય છે.

○ કેટલાક તો આસેવનથી જે જ્ઞાનપુલાક છે, તેને આવી લબ્ધિ હોય છે. તે જ લબ્ધિપુલાક છે, એનાથી ભિન્ન બીજો કોઈ નહિ એમ કહે છે.

○ જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર-લિંગ-યથાસૂક્ષ્મના ભેદથી સેવાપુલાક પાંચ પ્રકારનો છે.

સમ્પ્રતિ સેવાપુલાકાદીનાં સ્વરૂપમાહ—

સૂત્રાક્ષરાણાં સ્વલિતમિલિતાદિભિરતિચારૈર્જ્ઞાનમાશ્રિત્યાઽઽત્મનો નિસ્સારકારી જ્ઞાનપુલાકઃ । કુદૃષ્ટિસંસ્તવાદિભિરાત્મગુણઘાતકો દર્શનપુલાકઃ । મૂલોત્તરગુણપ્રતિસેવનયા ચારિત્રવિરાધનેનાત્મઘંશકચારિત્રપુલાકઃ, તત્ર મૂલગુણા મહાવ્રતાદયઃ, ઉત્તરગુણાઃ પિણ્ડવિશુદ્ધ્યાદયઃ । ઉક્તલિજ્ઞાધિકલિજ્ઞગ્રન્થનિર્હેતુકાપરલિજ્ઞકરણાન્યતરસ્માદાત્મનો નિસ્સારકર્તા લિજ્ઞ-



પુલાકઃ । ઈષ્ટપ્રમાદમનઃકરણકાકલ્પ્યગ્રહણાન્યતરેણાઽઽત્મઘ્નશ્ચકો યથાસૂક્ષ્મપુલાકઃ ॥સૂત્ર-૩॥

સૂત્રાક્ષરાણામિતિ । સર્વદ્રવ્યપર્યાયનયાદ્યર્થસૂચનાત્ પદાનામનેકેષાં સીવનાત્ સમ્યક્કથનાદ્વા સૂત્રં, અલ્પાક્ષરં મહાર્થં દ્વાત્રિંશદોપવિધુરં અષ્ટાભિર્ગુણરુપેતચ્ચ તદ્ભવતિ, ગુણાશ્ચૈવં 'નિર્દોષં સારમૂતચ્ચ હેતુ-યુક્તમલદ્કૃતમ્ । ઉપનીતં સોપચારં મિતં મધુરમેવ ચે'તિ । ઈદ્દશચ્ચ સૂત્રમસ્ત્વલિતાદિગુણોપેતમુચ્ચારણી-યમપરથાઽતિચારપ્રાપ્તિઃ સ્યાત્, તથા ચ સૂત્રાણાં પૂર્વોક્તલક્ષણાનાં સ્ત્વલિતમિલિતાદ્યુચ્ચારણેન પરિ-પ્રાપ્તાતિચારૈર્જ્ઞાનસ્ય માલિન્યાદ્ ય આત્માનં નિર્બલં વિદધાતિ સ જ્ઞાનપુલાક इत्यर्थः । સૂત્રે તદર્થે વા યદ્દૃષ્ટ્યા પ્રવૃત્તૌ હિ કરણચરણસ્યાનવસ્થા ભવતિ, તત્તથ ન તીર્થમનુસરતિ, નૈવ ચ પ્રતિષિદ્ધં સમાચર-તસ્તસ્ય સંયમો ભવતિ, તદમાવે દીક્ષા નિર્ધિક્ષા તનિર્ધિક્ષકતાયાચ્ચ મોક્ષસ્યાપ્યમાવઃ સ્યાદિતિ નિસ્સારો ભવત્યાત્મા । અથ દર્શનપુલાકં લક્ષયતિ કુદૃષ્ટીતિ, કુત્સિતા જિનાગમવિપરીતત્વાદૃષ્ટિર્દર્શનં યેષાં તે કુદૃષ્ટયઃ પાશ્વિન્દનઃ, તેષાં સંસ્તવઃ પુણ્યભાજ એતે, સુલબ્ધમેષાં જન્મ, દયાલવ એત્ इत्येवं स्तुतिः, અર્થં હિ સમ્યક્ત્વસ્યાતિચારઃ, યદ્વા કુદૃષ્ટિભિરેકત્ર સંવાસાત્પરસ્પરાલાપજન્યઃ પરિચયઃ કુદૃષ્ટિસંસ્તવઃ, અર્થમપિ સમ્યક્ત્વસ્યાતિચારઃ, એકત્ર વાસે હિ તત્પ્રક્રિયાશ્રવણાત્તત્ત્વિક્રિયાદર્શનાચ્ચ દૃઢસમ્યક્ત્વસ્યાપિ દૃષ્ટિમેદસ્સમ્માવ્યતે, કિમુત મન્દબુદ્ધેર્નવધર્મસ્ય, તથા ચ કુદૃષ્ટિસંસ્તવાદિભિર્થ આત્મનો ગુણસ્ય સમ્યક્ત્વસ્ય ઘાતકસ્સ દર્શનપુલાક इति भावः । અથ ચારિત્રપુલાકમાહ મૂલોત્તરેતિ, મૂલનીવ ચારિત્ર-કલ્પદ્રુમસ્ય મૂલાનિ, તદ્રૂપા યે ગુણાસ્તે મૂલગુણાઃ પ્રાણાતિપાતાદિવિરમણરૂપાસ્તેષાં પ્રાતિકૂલ્યેન સેવનં મૂલગુણપ્રતિસેવનં, યથૈકેન્દ્રિયાણાં સંઘટ્ટનગાઢાગાઢપરિતાપનોપદ્રવણાદિરૂપં, મૂલગુણાપેક્ષયોચરમૂતા ગુણા વૃક્ષશાસ્ત્રા ઇવોત્તરગુણાઃ, પિન્ડવિશુદ્ધચાદયઃ તેષાં પ્રતિસેવના, ઉત્તરગુણપ્રતિસેવના, તત્ર મૂલોત્તરગુણ-પ્રતિસેવનાપદેન મૂલોત્તરગુણાતિચારપ્રતિસેવના ગ્રાહ્યા પદૈકદેશે પદસમુદાયોપચારેણ પ્રાતિકૂલ્યેન વા સેષનેનાતિચારસમ્ભવાત્કારણે કાર્યોપચારેણ વા તથોક્તિઃ । મૂલગુણાનાં પશ્ચવિધત્વાદતિચાર-પ્રતિસેવના પશ્ચવિધા, ઉત્તરગુણાનાં દશવિધત્વાત્તદતિચારપ્રતિસેવનાપિ દશધા, એવમ્પ્રતિસેવના-તશ્ચારિત્રવિરાધનાસંભવેનાઽઽત્મનઃ પાતયિતા ચારિત્રપુલાક ઉચ્યત इत्यर्थः, અતિચારસૂચનાય મૂલો-ત્તરગુણાન્સ્મારયતિ તત્રેતિ, પ્રતિસેવનાસમ્બન્ધિન इत्यर्थः મહાવ્રતાદય इति प्राणातिपातादिविरमण-રૂપમહાવ્રતાદય इत्यर्थः, આદિના રાત્રિમોજનવિરમણસ્ય ગ્રહણમ્, પિન્ડવિશુદ્ધચાદય इति पिंडविशुद्धिरेक उत्तरगुणः, પશ્ચ સમિતયઃ પશ્ચોત્તરગુણાઃ, એવં તપો બાહ્યં ષટ્પ્રમેદં સત્તમ ઉત્તરગુણઃ, અમ્યન્તરષટ્-પ્રમેદમષ્ટમઃ, મિશુપ્રતિમા દ્વાદશ નવમઃ, અમિગ્રહાશ્ચતુર્વિધા દશમ इति । સમ્પ્રતિ લિન્ગપુલાકમાહોક્તેતિ, શાસ્ત્રોક્તલિન્ગાધિકગ્રહણાત્ નિષ્કારણમન્યલિન્ગકરણાલિન્ગપુલાકો ભવતીત્યર્થઃ । યથાસૂક્ષ્મપુલાકમાહેષ-દિતિ, ઈષ્ટપ્રમાદાત્ મનસાઽકલ્પ્યાનાં ગ્રહણાચ્ચાત્મઘાતક इत्यर्थः ॥

સેવાપુલાક આદિના સ્વરૂપનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“સૂત્રના અક્ષરોના સ્થલિત-મિલિત આદિ અતિઆરોથી, જ્ઞાનને આશ્રી આત્માને નિઃશારકારી ‘જ્ઞાનપુલાક’ કહેવાય છે. કુદૃષ્ટિના સંસ્તવ આદિથી આત્મશુદ્ધાતક



‘દર્શનપુલાક’ કહેવાય છે. મૂલ અને ઉત્તરગુણોની પ્રતિસેવનાથી ચારિત્રની વિરાધનાથી આત્મભ્રંશકારી ‘ચારિત્રપુલાક’ કહેવાય છે. ત્યાં મૂલગુણો મહાવ્રત આદિ છે, ઉત્તરગુણો પિંડવિશુદ્ધિ વગેરે છે. કથિત લિંગથી અધિક લિંગનું ગ્રહણ કે અપરલિંગના કરવાથી આત્માને નિઃસારકારી ‘લિંગપુલાક’ કહેવાય છે. થોડા પ્રમાદથી કે મનથી અકલ્પ્ય ગ્રહણથી આત્મભ્રંશકારી ‘યથાસૂક્ષ્મપુલાક’ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—સૂત્ર એટલે સર્વ દ્રવ્ય અને પર્યાયનય આદિના અર્થનું સૂચન કરનાર હોઈ, અનેક પદોને સીવનાર કે સમ્યક્ કથન કરનાર હોઈ ‘સૂત્ર’ કહેવાય છે. તે સૂત્ર અદ્વય અક્ષરોવાળું, મહાન્ અર્થોવાળું ખત્રીશ દોષોથી હીન અને આઠ ગુણોથી પૂર્ણ હોય છે. ગુણો આ પ્રમાણે છે:—‘નિર્દોષ, સારભૂત, હેતુથી યુક્ત, અલંકારવાળું, ધર્માર્થ રાગ આદિથી ઉપનીત, સોપચાર (સસંસ્કાર), મિત, મધુર’—એમ આઠ ગુણસંપન્ન સૂત્ર હોય છે. વળી આવું સૂત્ર અસ્ખલિતાદિ ગુણસંપન્ન ઉચ્ચારવું જોઈએ. અન્યથા, અતિચારની પ્રાપ્તિ થાય ! તથાચ પૂર્વકથિત લક્ષણવાળા સૂત્રોના સ્ખલિત-મિલિત આદિના ઉચ્ચારણથી પ્રાપ્ત અતિચારોથી જ્ઞાનમાં મલિનતા થવાથી જે આત્માને નિર્બળ બનાવે છે, તે ‘જ્ઞાનપુલાક’ કહેવાય છે. સૂત્રમાં કે તે સૂત્રના અર્થમાં ઈચ્છા પ્રમાણે પ્રવૃત્તિમાં ખરેખર, કરણચરણની અનવસ્થા (અસ્થિરતા) થાય છે અને તેથી તીર્થને અનુસરતો નથી. પ્રતિષિદ્ધતું આચરણ કરનાર તેને સંયમ રહેતો નથી. તે સંયમના અભાવમાં દીક્ષા નિરર્થક મળે છે અને તેની નિરર્થકતામાં મોક્ષનો પણ અભાવ થાય ! આમ આત્મા નિઃસાર બને છે.

○ દર્શનપુલાક—જેન આગમથી વિપરીત હોવાથી કુત્સિત છે. દષ્ટિ એટલે દર્શન જેઓનું, તે કુદષ્ટિઓ એટલે પાખંડીઓ કહેવાય છે. તે પાખંડીઓનો સંસ્તવ એટલે સુસ્તુતિ. જેમ કે—આ પુણ્યશાળીઓ છે, આ લોકોનો જન્મ સફળ છે અને આ દયાળુઓ છે. આવા પ્રકારની સ્તુતિ. ખરેખર, આ સમ્યક્ત્વનો અતિચાર છે. અથવા સંસ્તવ એટલે કુદષ્ટિઓની સાથે એક સ્થાનમાં રહેવાથી પરસ્પર વાર્તાલાપથી થયેલો પરિચય, તે કુદષ્ટિ સંસ્તવ. આ પણ સમ્યક્ત્વનો અતિચાર છે. ખરેખર, એક સ્થાનમાં વસવાટથી તેઓની પ્રક્રિયાના શ્રવણથી અને તે તે ક્રિયાઓને જોવાથી દૃઢ સમ્યક્ત્વવાળામાં પણ દષ્ટિમાં લેહની સંભાવના કરાય છે. મંદ બુદ્ધિવાળા અને નવા થયેલા ધર્મીની તો વાત જ શી કરવી ? તથાચ કુદષ્ટિસંસ્તવ આદિથી જે આત્માના ગુણભૂત સમ્યક્ત્વનો ઘાતક થાય છે, તે ‘દર્શનપુલાક’ કહેવાય છે.

○ ચારિત્રપુલાક—ચારિત્રરૂપી કલ્પવૃક્ષના મૂળ જેવા મૂલરૂપ જે ગુણો, તે પ્રાણાતિપાત આદિ વિરમણરૂપ મૂલગુણો છે. તે મૂલગુણો પ્રત્યે પ્રતિકૂળ આચરણ, એ ‘મૂલગુણપ્રતિ-સેવન’ કહેવાય છે. જેમ કે—એકેન્દ્રિય જીવો પ્રત્યે સંઘટ્ટન ગાઠ-અગાઠ પરિતાપ ઉપભવવો, એ ઉપદ્રવણ આદિ રૂપ છે. મૂલગુણની અપેક્ષાએ, ઉત્તરભૂત ગુણો વૃક્ષની શાખા જેવા પિંડવિશુદ્ધિ આદિ ઉત્તરગુણો છે. તેઓની પ્રતિસેવના, એ ‘ઉત્તરગુણપ્રતિસેવના’ કહેવાય છે. ત્યાં મૂલોત્તરગુણપ્રતિસેવના પદથી મૂલ-ઉત્તરગુણના અતિચારરૂપ પ્રતિસેવના લેવી. પદના

એક દેશમાં પદસમુદાયના ઉપચારથી, અથવા પ્રતિકૂળપણાએ સેવનથી અતિચારનો સંભવ હોવાથી કારણમાં કાર્યના ઉપચારથી તથા પ્રકારનું કથન છે. મૂલ્યુણો પાંચ પ્રકારના હોવાથી અતિચારરૂપ પ્રતિસેવના પાંચ પ્રકારની છે. ઉત્તરગુણો દશ પ્રકારના હોવાથી તેના અતિચારપ્રતિસેવના પણ દશ પ્રકારની છે. આ પ્રમાણે પ્રતિસેવનાથી ચારિત્રવિશદનાના સંભવથી આત્માને પાઠનારો 'ચારિત્રપુલાક' કહેવાય છે.

○ પ્રતિસેવના સંબંધી મહાવ્રત આદિ એટલે પ્રાણાતિપાત આદિ વિરમણરૂપ મહાવ્રત આદિ. અહીં આદિ પદથી રાત્રિભોજનવિરમણનું ગ્રહણ છે.

○ પિઠવિશુદ્ધિ આદિ ઉત્તરગુણો એટલે (૧) પિઠવિશુદ્ધિ એક ઉત્તરગુણ. (૨) પાંચ સમિતિઓ એટલે પાંચ ઉત્તરગુણો. (૩) એ પ્રમાણે છ લેહવાળો બાદ્ય તપ એ સાતમો ઉત્તરગુણ છે. (૪) છ લેહવાળો અભ્યંતર તપ એ આઠમો ઉત્તરગુણ છે. (૫) બાર ભિક્ષુ-પ્રતિભાઓ એ નવમો ઉત્તરગુણ છે. (૬) ચાર પ્રકારના અભિગ્રહો એ દશમો ઉત્તરગુણ છે.

○ લિંગપુલાક-શાસ્ત્રકથિત લિંગથી અધિક ગ્રહણથી નિષ્કારણથી અન્ય લિંગના કરણથી 'લિંગપુલાક' થાય છે.

○ યથાસૂક્ષ્મપુલાક-થોડા પ્રમાણથી અને મનથી અકેદધ્યના ગ્રહણથી આત્મધાતક 'યથાસૂક્ષ્મપુલાક' કહેવાય છે.

અથ વકુશમાહ—

દેહસ્યોપકરણાનાં વાડલક્ષ્ણામિલાષુકશ્ચરણમલિનકારી વકુશઃ । શરીરોપકરણમેદાભ્યાં સ દ્વિવિધઃ । અનાગુત્તર્યતિરેકેણ મૂષાર્થ કરચરણાદિપ્રક્ષાલનનેત્રાદિમલનિસ્સારણદન્તક્ષાલન-કેશસંસ્કારાદ્યનુષ્ઠાતા શરીરવકુશઃ । શ્રુક્ષારાય તૈલાદિના દળ્ડપાત્રાદીન્યુજ્જ્વલીકૃત્ય ગ્રહણ-શીલ ઉપકરણવકુશઃ ॥ સૂત્ર-૪ ॥

દેહસ્યેતિ । અક્ષોપાક્ષસંઘાતરૂપસ્ય દેહસ્ય વસ્ત્રપાત્રાદ્યુપકરણાનાશ્ચાલક્ષ્ણેડનુવર્તનાશીલઃ, અષ્ટા-વિશતિવિધમોહનીયક્ષયાકાંક્ષયપિ ઋદ્ધિયશસ્કામત્વાત્ સુસ્વશીલતાવાપ્તિવ્યાપારપ્રવળત્વાચ્ચાહોરાત્રામ્ય-ન્તરાનુષ્ઠેયાસુ ક્રિયાસુ નિતરામનુષ્ઠતતયા ચરણપટસ્ય વિશુદ્ધચવિશુદ્ધિસર્કીર્ણસ્વભાવતામાપાદયતીતિ કર્તુરત્વાદ્વકુશ ઉચ્યત્ત્વેત્યર્થઃ, તત્પ્રમેદમાહ શરીરેતિ । શરીરવકુશં નિરૂપયતિ, અનાગુત્તેતિ, મલનિ-સ્સારણેતિ, મલાનાં દૂરીકરણં દન્તાનાં ધાવનં કેશાનાં ચ સંસ્કારઃ, ઇત્યાદીનામનુષ્ઠાતેત્યર્થઃ, અયં મૂલ્યુણાન્ન વિરાઘયતિ ઉત્તરગુણાંસ્તુ ધ્રંશયતિ, ઉપકરણવકુશમાહ શ્રંગારાયેતિ, ત્રિમૂષાર્થ દળ્ડપાત્રકાદિ તૈલાદિનોજ્જ્વલીકૃત્ય ગ્રહણપ્રવળઃ, અકાલ એવ પ્રક્ષાલિતચોલપટ્કાન્તરકલ્પાદિઃ પ્રમૂતવસ્ત્રપાત્રાદિકામુક ઉપકરણવકુશ ઇતિ ભાવઃ ॥

બકુશનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“શરીરના અથવા ઉપકરણોના અલંકાર-શોભાની અભિલાષા કરનારો

અને ચારિત્રને મલિન કરનારો 'બકુશ' કહેવાય છે. તે બકુશ શરીર અને ઉપકરણના લેદથી બે પ્રકારનો છે. અનાશુપ્ત સિવાય ભૂષણ માટે, હાથ-પગ વગેરેનું પ્રક્ષાલન, આંખ આદિના મલનું કાઢવું, હાંત ધોવા અને કેશના સંસ્કાર વગેરેનો કર્તા 'શરીરબકુશ' કહેવાય છે. શુગાર માટે, તેલ આદિથી હંડ-પાત્ર વગેરેને ઉજાવળ કરી ગ્રહણના સ્વભાવવાળો 'ઉપકરણબકુશ' કહેવાય છે."

**વિવેચન-**અંગ અને ઉપાંગના સંઘાતરૂપ દેહને અને વસ્ત્ર-પાત્ર આદિ ઉપકરણોને શણગારવામાં વર્તનારા, અદૃશી પ્રકારના મોહનીયના ક્ષયના આકાંક્ષી હોવા છતાં ઋદ્ધિ અને યશસ્વીતિની કામનાવાળા હોવાથી, સુખશીલતાની પ્રાપ્તિના વ્યાપારમાં પરાયણ હોવાથી, તેમજ રાત-દિવસ અભ્યંતર (આધ્યાત્મિક) કરણીય ક્રિયાઓમાં બીલકુલ આગસુ હોવાથી ચારિત્રરૂપી પટને વિશુદ્ધિ અને અવિશુદ્ધિ મિશ્રિત સ્વભાવવાળું બનાવે છે. આમ કાબરચિત્ત-રંગરંગીલું કરનાર હોવાથી 'બકુશ' કહેવાય છે.

○ શરીરબકુશ-શુપ્તેન્દ્રિય જે નથી-ચારેય બાહ્યથી જે શુપ્ત નથી, તેવા અનાશુપ્ત સિવાય શોભા માટે હાથ-પગ વગેરેનું પ્રક્ષાલન, નેત્ર આદિના મલને કાઢવા અર્થાત્ મેલને દૂર કરવું, હાંતોનું ધોવું અને કેશોના સંસ્કાર ઇત્યાદિ ક્રિયાઓનો કરનાર 'શરીરબકુશ' કહેવાય છે. આ મૂલ્યુણોનો વિરાધક નથી થતો પરંતુ ઉત્તરશુણોનો નાશક બને છે.

○ ઉપકરણબકુશ-વિભૂષા માટે હંડ-પાત્ર આદિને તેલ વગેરેથી ઉજાવળ કરી ગ્રહણમાં પરાયણ, અક્ષાળમાં જ ચોળપટ્ટો-આંતરકલ્પ (ચાદર) વગેરેનો ધોનારો, તેમજ ઘણાં વસ્ત્ર-પાત્ર આદિની કામના રાખનારો 'ઉપકરણબકુશ' કહેવાય છે.

बकुशमेव प्रकारान्तरेण विभज्य दर्शयति—

પુનરપિ बकुशः पञ्चविधः, आभोगानाभोगसंवृतसंवृतसूक्ष्मभेदात् शरीरोपकरणानामलं-  
कारस्साधूनामकार्य इति ज्ञानवान् कर्त्ता च बकुश आभोगबकुशः । सहसा च शरीरोपकरणा-  
नामलंकर्त्ता बकुश अनाभोगः । लोकैरविदितदोषो बकुशस्संवृतः । प्रकटं दोषानुष्ठाता बकुशो-  
ऽसंवृतः । किञ्चित्प्रमादी नेत्रमलाद्यपनयकारी बकुशस्सूक्ष्मबकुशः । एते बकुशाः सामान्येन-  
र्द्धियशस्कामास्सातगौरवाश्रिता अविविक्तपरिवाराश्छेदयोग्यशबलचारित्रा बोध्याः ॥सूत्र-५॥

પુનરપીતિ, स्पष्टम् । आभोगबकुशमाह-शरीरेति, शरीरोपकरणानां विभूषार्थं संस्कारो न कार्य इति ज्ञात्वापि तथाकारीत्यर्थः, यस्तु तथाऽज्ञात्वा सहसा करोति स त्वनाभोगबकुश उच्यत इत्याह सहसेति, संवृतबकुशमाह लोकैरिति, यद्यपि संवृतशब्दो निरुद्धाश्रवद्वारे सर्वविरते मनोवाक्कायगुप्ते यम-  
नियमरते वा वर्तते तथापि बकुशशब्दसामानाधिकरण्येन लोकाविदितत्वमात्रे वर्तते तथा च यथा लोका दोषान् स्वानुष्ठितान् जानीयुस्तथादोषानुष्ठाता बकुशस्तादृश इत्यर्थः । असंवृतबकुशमाह प्रकटमिति, सूक्ष्मबकुशमाह किञ्चित्प्रमादीति, स्पष्टं, बकुशस्यैव स्वरूपं पुनर्दर्शयति एत इति उक्तप्रकारा बकुशा

इत्यर्थः, ऋद्धियशस्कामा इति, प्रभूतवस्त्रपात्रादिकामृद्धिं गुणवन्तो विशिष्टास्साधव इत्यादिरूपां स्या-  
तिञ्च ये कामयन्ते त इत्यर्थः, सातगौरवाश्रिता इति, साते मुखे यद्गौरवमादरस्तदाश्रिता इत्यर्थः, यत्  
एवम्भूता एते अत एव नातीवाहोरात्राभ्यन्तरानुष्ठेयासु क्रियासूचता इति भावः । अविविक्तपरिवारा  
इति, असंयमान् पृथग्भूता घृष्टजंघास्तैलादिकृतशरीरमृजाः कर्त्तरिकाकल्पितकेशाश्च परिवारा येषां  
तादृशा इत्यर्थः, छेदयोग्यशबलचारित्रा इति, सर्वदेशच्छेदाहर्तिचारजनितशबलत्वेन युक्ता इत्यर्थः ॥

### બીજા પ્રકારથી વિભાગપૂર્વકે બકુશનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“બીજા પ્રકારે ફરીથી પણ આભોગ-અનાભોગ-સંવૃત-અસંવૃત-સૂક્ષ્મના  
લેહથી બકુશ પાંચ પ્રકારનો છે. શરીર અને ઉપકરણોનો અલંકાર સાધુઓને કરવા જેવો  
નથી. આવા જ્ઞાનવાળો છતાં અલંકાર કરનાર બકુશ, એ ‘આભોગબકુશ.’ અભણતાં-  
એકદમ શરીર અને ઉપકરણોની શોભા કરનારો ‘અનાભોગબકુશ.’ લોકોએ નહિ જાણેલા  
દોષવાળો બકુશ ‘સંવૃત.’ પ્રકટ રીતે દોષોને કરનારો બકુશ ‘અસંવૃત.’ કંઈક પ્રમાદી, નેત્ર-  
મલ આદિને દૂર કરનારો બકુશ ‘સૂક્ષ્મબકુશ.’ આ બકુશો, સામાન્યથી ઋદ્ધિ અને  
યશના કામીઓ, તેમજ સાતાગૌરવનું શરણ લેનારા અને સંયુક્ત પરિવારવાળા છેને યોગ્ય  
શબલ ચારિત્રવાળા જાણવા.”

વિવેચન—આભોગબકુશ-શરીર અને ઉપકરણોને શોભાવવા માટે સંસ્કાર ન કરવો  
જોઈએ, આવું જાણવા છતાં તે પ્રમાણે કરનારો ‘આભોગબકુશ’ કહેવાય છે.

૦ અનાભોગબકુશ-જે તે પ્રમાણે નહિ જાણીને એકદમ કરે છે, તે તો ‘અનાભોગ-  
બકુશ’ કહેવાય છે.

૦ સંવૃતબકુશ-જે કે સંવૃત શબ્દ, આશ્રવદ્વારના નિરોધકમાં, સર્વવિરતિધરમાં, મન-  
વચન-કાયની ગુપ્તિવાળામાં કે યમ-નિયમરક્તમાં વર્તે છે, તો પણ બકુશ શબ્દના સામા-  
નાધિકરણથી લોકથી અજ્ઞાતત્વ માત્રમાં વર્તે છે. તથાચ જેમ પોતે કરેલા દોષોને લોકો  
ન જાણી જાય, તેમ દોષોને કરનારો બકુશ ‘સંવૃત’ કહેવાય છે.

૦ અસંવૃતબકુશ-પ્રગટ રીતે દોષકર્તા બકુશ ‘અસંવૃત.’

૦ અંશતઃ પ્રમાદી, નેત્રમલાદિને દૂર કરનાર ‘સૂક્ષ્મબકુશ.’ પૂર્વે કહેલ પ્રકારવાળા  
બકુશો ધણી વસ્ત્ર-પાત્ર આદિ રૂપ ઋદ્ધિને અને ‘ગુણવંત છે, વિશિષ્ટ સાધુઓ છે’ ઇત્યાદિ  
રૂપ કીર્તિને જેઓ ચાહે છે તે બકુશો તથા સુખમાં જે ગૌરવ-આદર તેને વરેલા તે બકુશો  
અત્યંત રાત-દિન આધ્યાત્મિક કરણીય ક્રિયાઓમાં ઉદ્યમી હોતા નથી. અસંયમથી નહિ  
જુદા પડેલા, ઘસાયેલ જ ઘાવાળા, તેલ વગેરેથી કરેલ શરીરના સંસ્કારવાળા અને કાતરથી  
કાપેલ કેશવાળા પરિવારો જેઓના છે, તેવા ‘અવિવિક્ત પરિવારવાળા’ બકુશો હોય છે.  
સર્વ કે દેશથી છેદયોગ્ય અતિચારથી જનિત શબલતાથી યુક્ત ‘બકુશો’ હોય છે.

અથ કુશીલમાહ—

ઉત્તરગુણવિરાધનસંજ્વલનકષાયોદયાન્યતરસ્માદ્ગર્હિતચારિત્રઃ કુશીલઃ । સ ચાઽસેવના-  
કષાયભેદેન દ્વિવિધઃ ॥ સૂત્ર-૬ ॥

ઉત્તરેતિ । કુત્સિતં શીલમાચારો यस્ય સ કુશીલઃ, યદ્વા કુત્સિતમુત્તરગુણપ્રતિસેવનયા સંજ્વલન-  
કષાયોદયેન વા દૂષિતત્વાચ્છીલમષ્ટાદશસહસ્રાક્ષશીલભેદં यस્ય સ કુશીલઃ કાલવિનયાદિભેદમિત્થાનાં  
જ્ઞાનદર્શનચારિત્રાચારાણાં વિરાધકં इत्यर्थः । तस्य प्रमेदं दर्शयति स चेति, आसेवनाकुशील इत्यर्थः ॥

કુશીલનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ઉત્તરગુણવિરાધનથી કે સંજ્વલનકષાયના ઉદયથી દૂષિત ચારિત્રવાળો  
'કુશીલ' કહેવાય છે અને તે આસેવના અને કષાયના ભેદથી બે પ્રકારવાળો છે.

વિવેચન—જેનો આચાર નિંદિત છે, તે 'કુશીલ,' અથવા ઉત્તરગુણની વિરાધનાથી  
કે સંજ્વલનકષાયના ઉદયથી દૂષિત થવાથી અહાર હનર અંગરૂપ શીલભેદ રૂપશીલ,  
કુત્સિત જેનો છે, તે 'કુશીલ' કહેવાય છે. અર્થાત્ કાલ-વિનય આદિ ભેદવાળા, જ્ઞાનાચાર-  
દર્શનાચાર-ચારિત્રાચારોનો વિરાધક 'કુશીલ' હોય છે.

તૌ દર્શયતિ—

वैपरीत्येन संयमाराधक आसेवनाकुशीलः । अयमेव प्रतिसेवनाकुशील उच्यते । संज्व-  
लनक्रोधाद्युदयाद्गर्हितचारित्रः कषायकुशीलः ॥ सूत्र-७ ॥

वैपरीत्येनेति । यो नैर्ग्रन्थ्यं प्रति प्रस्थितोऽनियतेन्द्रियः कथञ्चित्कञ्चिदेवोत्तरगुणेषु पिण्डविशु-  
द्धिसमितिभावनातपःप्रतिमादिषु विराधयन् सर्वज्ञाज्ञोल्लंघनमाचरति स आसेवनाकुशील इत्यर्थः, आसे-  
वनाप्रतिसेवनापदयोरेकार्थतयाऽऽहायमेवेति आसेवनाकुशील एवेत्यर्थः, कषायकुशीलमाह संज्वलनेति,  
यस्य तु संयतस्यापि सनः कथञ्चित्संज्वलनकषाया उदीर्यन्ते स कषायकुशील इत्यर्थः ॥

કુશીલભેદોનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“વિપરીતતાથી સંયમનો આરાધક, એ 'આસેવનાકુશીલ.' આ જ 'પ્રતિ-  
સેવનાકુશીલ' કહેવાય છે. સંજ્વલન ક્રોધ આદિના ઉદયથી નિંદિત ચારિત્રવાળો 'કષાયકુશીલ'  
કહેવાય છે.”

વિવેચન—જે, નિર્ગ્રન્થતા પ્રત્યે પ્રસ્થાન કરનારો છે. અનિયમિત ઈન્દ્રિયવાળો,  
કોઈ પણ રીતે કાંઈક જ (થોડી જ) ઉત્તરગુણરૂપ પિંડવિશુદ્ધિ-સમિતિ-ભાવના-તપ-પ્રતિમા  
વગેરેમાં વિરાધના કરતો, સર્વજ્ઞની આજ્ઞાનું ઉલ્લંઘન કરે છે, તે 'આસેવનાકુશીલ'  
કહેવાય છે. આ જ-આસેવનાકુશીલ જ પ્રતિસેવનાકુશીલ કહેવાય છે. જે સંયતને પણ  
કથંગિત્ સંજ્વલન કષાયો ઉદીરિત-હરિત થાય છે, તે 'કષાયકુશીલ' છે.

पुनस्तस्य प्रकारान्तरमाह—

द्विविधोऽपि स पञ्चविधः । ज्ञानदर्शनचरणतपोयथासूक्ष्मभेदात् । ज्ञानदर्शनचरणतपसां वैपरीत्येनाऽऽसेवकाश्चत्वारः प्रतिसेवनाकुशीलाः । शोभनतपस्वित्वप्रशंसाजन्यसंतोषवान् यथासूक्ष्मप्रतिसेवनाकुशीलः ॥ सूत्र-८ ॥

द्विविधोऽपीति । आसेवनाकषायभेदेन द्विभेदोऽपीत्यर्थः, तथा च प्रतिसेवनाकुशीलः पञ्चविधः, कषायकुशीलोऽपि पञ्चविध इत्यर्थः । आद्यान् चतुर्विधानेकग्रन्थेन लाघवादाह ज्ञानदर्शनचरणतपसा-मिति, यो हि ज्ञानं-ज्ञानाचारं वैपरीत्येनासेवते स ज्ञानप्रतिसेवनाकुशीलः, ज्ञानाचारोऽष्टविधः, काल-विनयबहुमानोपधानानिहवव्यञ्जनार्थतदुभयभेदात् । ज्ञानपदेन श्रुतं विवक्षितं यो यस्यांगप्रविष्टादेऽश्रुतस्य काल उक्तस्तस्य तस्मिन्नेव काले स्वाध्यायः कर्तव्यो नान्यदा, तीर्थरवचनात्, दृष्टश्च लोकेऽपि कृष्यादेः काले करणे फलं विपर्यये तु विपर्यय इति, एवमनाचरणे प्रायश्चित्तमस्ति, तथा श्रुतग्रहणं कुर्वता गुरोर्विनयः कार्यः, विनयोऽभ्युत्थानपादधावनादिः, विनयहीनं हि तदूषरोत्तबीजमिव विफलं भवति, तथा श्रुतग्रहणोद्यतेन गुरोर्बहुमानः कार्यः, बहुमानो नामाऽऽन्तरो भावप्रतिबन्धः, एकस्मिन् सत्यक्षेपेणाधिकफलं श्रुतं भवति, अङ्गोपाङ्गानां सिद्धान्तानां पठनाराधनार्थमाचाम्लोपवासनिर्विकृत्यादि-लक्षणस्तपोधिशेष उपधानम् । न निहवोऽपलापः अनिहवः, यतोऽधीतं तस्यानपलापः, यतोऽनिह-वेनैव पाठादि सूत्रादेर्विधेयं न पुनर्मानादिवशादात्मनो लाघवाद्याशङ्क्या श्रुतगुरूणां श्रुतस्य वाऽपलापः कार्यः । व्यञ्जनार्थतदुभयभेदाः यथा श्रुतप्रवृत्तेन तत्फलमभीप्सता व्यञ्जनभेदोऽर्थभेदस्तदुभयभेदश्च न कार्यः, तत्र व्यञ्जनभेदो यथा—‘धम्मो मङ्गलमुत्किट्ठं’ इति वक्तव्ये ‘पुण्णं कल्लणमुक्कोस’मित्यादि, अर्थभेदस्तु यथा ‘आवंती केयावंती लोरांसि विप्परामुसंति’ इत्याचारसूत्रे यावन्तः केचन लोके अस्मिन् पाखण्डिलोके विपरामृशन्तीत्येवंविधायाभिधाने अवन्तिजनपदे केया-रज्जुर्वान्ता पतिता लोकः परा-मृशति कूप इत्याह, तदुभयभेदस्तु द्वयोरपि याथात्म्योपमर्देन यथा ‘धर्मो मङ्गलमुत्कृष्टः अहिंसापर्वत-मस्तक इत्यादि, अत्र दोषश्च व्यञ्जनभेदेऽर्थभेदस्तद्भेदे क्रियाभेदस्तद्भेदे मोक्षाभावस्तदभावे च निर-र्थिका दीक्षेति । एवञ्च ज्ञानाचारान् यः प्रतिसेवते स ज्ञानप्रतिसेवनाकुशीलो बोध्यः, एवं दर्शनं दर्श-नाचारं वैपरीत्येनासेवते स दर्शनप्रतिसेवनाकुशीलः । दर्शनं सम्यक्त्वं तदाचारः निश्शङ्कितत्वादिरष्ट-विधः निश्शङ्कितनिष्काङ्क्षितनिर्विचिकित्साऽमूढदृष्ट्युपवृंहणस्थिरीकरणवात्सल्यप्रभावनाभेदात् । शङ्कितं सन्देहस्तस्याभावो निःशङ्कितम्, काङ्क्षा अन्यान्यदर्शनग्रहस्तदभावो निष्काङ्क्षितं, विचिकित्सा मति-विभ्रमः युक्त्याऽऽगमोपपन्नेऽप्यर्थे फलं प्रति संमोहः तदभावो निर्विचिकित्सम् । अमूढाऽविचला तपो-विधातिशयादिकुतीर्थिकर्द्धिदर्शनेऽप्यमोहस्वभावा दृष्टिस्सम्यग्दर्शनममूढदृष्टिः, उपवृंहणं समानधार्मिकाणां क्षमणावैयावृत्यादिसद्गुणप्रशंसनेन तत्तद्गुणवृद्धिकरणम्, स्थिरीकरणं धर्माद्विपीदतां तत्रैव चारुवचन-चातुर्यादवस्थापनम्, वात्सल्यं समानदेवगुरुधर्माणां भोजनवसनदानोपकारादिभिस्सम्माननम्, प्रभा-

વના ધર્મકથાપ્રતિવાદિવિજયદુષ્કરતપશ્ચરણકરણાદિભિર્જિનપ્રવચનપ્રકાશનમ્, યદ્યપિ ચ પ્રવચનં શાશ્વ-  
તત્વાત્તીર્થકરભાષિતત્વાત્સુરાસુરનમસ્કૃતત્વાદ્વા સ્વયમેવ દીપ્યતે તથાપિ દર્શનશુદ્ધિમાત્મનોઽભીપ્સુર્યો યેન  
ગુણેનાધિકઃ સ તેન તત્પ્રવચનં પ્રભાવયતિ-યથા મગવદાચાર્યવજ્રસ્વામિપ્રમૃતિક્વિત્તિ । તદેવં દર્શના-  
ચારં યઃ પ્રતિસેવતે સ દર્શનપ્રતિસેવનાકુશીલ ઉચ્યતે । एवं चारित्राचारा अष्टौ प्रणिधानयोगयुक्तस्य  
પચ્ચસમિતયસ્ત્રિગુણય ઇતિ । તાન્ યઃ પ્રતિસેવતે સ ચારિત્રપ્રતિસેવનાકુશીલઃ । તપમાચારાસ્તુ દ્વાદશ-  
વિધા બાહ્યામ્યન્તરરૂપાઃ તદ્વિરાધકસ્તપઃપ્રતિસેવનાકુશીલ ઇતિ । યદ્વા ચરણપ્રતિસેવનાકુશીલો યઃ  
કૌતુકમૂતિકર્મપ્રશ્નાપ્રશ્નનિમિત્તાજીવકલ્કકુરુકાલક્ષણવિદ્યામન્ત્રાદીન્યુપજીવતિ સઃ, તત્ર કૌતુકં આશ્ચર્યં  
યથા માયાકારકો મુખે ગોલકાન્ પ્રક્ષિપ્ય કર્ણેન નિષ્કાશયતિ નાસિકયા વા । તથા મુખાદર્શિન  
નિષ્કાસયતીત્યેવંમૂતમ્, મૂતિકર્મ નામ યજ્જ્વરિતાદીનામભિમંત્રિતેન ક્ષારેણ રક્ષાકરણમ્ । પ્રશ્નાપ્રશ્ન  
નામ-યત્સ્વપ્નવિદ્યાદિભિઃ પૃષ્ઠસ્થાન્યેભ્યઃ કથનમ્ । નિમિત્તં નામાતીતાદિભાવકથનમ્ । આજીવો  
નામાઽઽજીવિકા સ ચ જાત્યાદિભેદસ્સત્પ્રકારઃ । કલ્કો નામ પ્રસૂત્યાદિષુ રોગેષુ ક્ષારપાતનમથવાઽઽ-  
ત્મનઃશરોરસ્ય દેશતત્સર્વતો વા લોઘ્રાદિભિરુદ્વર્તનમ્ । કુરુકા નામ દેશતત્સર્વતો વા શરીરસ્ય પ્રક્ષા-  
લનમ્ । લક્ષણં પુરુષલક્ષણાદિ । તથા વિદ્યામંત્રાદ્યુપજીવકઃ સસાધના વિદ્યા, અસાધનો મંત્રઃ, યદ્વા  
યસ્યાધિષ્ઠાત્રી દેવતા સા વિદ્યા, યસ્ય ચાધિષ્ઠાતા દેવસ્સ મંત્રઃ, આદિના મૂલકર્મચૂર્ણાદીનાં ગ્રહણં,  
મૂલકર્મ-ગર્ભોત્પાદનં ગર્ભપાતનમિત્યાદિચૂર્ણાદયસ્તુ પ્રસિદ્ધા ઇવ । યથાસૂક્ષ્મપ્રતિસેવનાકુશીલમાહ-  
શોમનેતિ । અયં શોમનસ્તપસ્વીત્યેવંવિધલોકપ્રયુક્તશંસાશ્રવણજન્યસંતોષવાન્ કુશીલ ઇત્યર્થઃ ॥

### કુશીલના બીજા પ્રકારોનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“જે પ્રકારનો પણ તે જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર-તપ-યથાસૂક્ષ્મના ભેદથી પાંચ  
પ્રકારવાળો છે. જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર-તપશ્ચર્યાના વિપરીતપણાએ આ-સેવકો ચાર ‘પ્રતિ-  
સેવનાકુશીલો’ કહેવાય છે. સુંદર તપશ્ચર્યાની પ્રશંસાજન્ય સંતોષવાળો ‘યથાસૂક્ષ્મ  
પ્રતિસેવનાકુશીલ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-આસેવના-ક્રિયાના ભેદથી જે પ્રકારવાળો પણ તથાચ પ્રતિસેવનાકુશીલ  
પાંચ પ્રકારનો છે. ક્રિયાકુશીલ પણ પાંચ પ્રકારનો છે. પહેલાંના ચાર પ્રકારોને એક ગ્રંથથી  
(એક વાક્યથી) લઘુતાથી કહે છે. ‘જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્ર-તપના વિપરીત રીતે વિરાધક ચાર  
પ્રતિસેવનાકુશીલો.’

ખરેખર, જે વિપરીતપણાએ જ્ઞાનાચારને સેવે છે, તે ‘જ્ઞાનપ્રતિસેવનાકુશીલ’  
કહેવાય છે. જ્ઞાનાચાર, કાલ-વિનય-ખડુંમાન-ઉપધાન-અનિહ્વ-વ્યંજન-અર્થરૂપ-તદુલ્લયના  
ભેદથી આઠ પ્રકારનો છે. અહીં જ્ઞાનપદ્ધતિ શ્રુત વિવક્ષિત છે. જે જે અંગપ્રવિષ્ટ આદિ  
શ્રુતનો કાળ કહેલો છે, તે શ્રુતનો તે જ કાળમાં સ્વાધ્યાય કરવો જોઈએ, બીજા  
કાળમાં નહીં, કેમ કે-તીર્થકરોનું વચન છે, વળી લોકમાં દેખાયેલું છે કે-ખેતી



આદિતું કાળમાં કયે છતે કળસિદ્ધિ છે. વિપર્યયમાં તો પરિણામ ઉદ્ભવે જ આવે છે. આ પ્રમાણેના અનાચરણમાં પ્રાયશ્ચિત્ત છે. તેમજ શ્રુતગ્રહણના કરનારે ગુરુનો વિનય કરવો જોઈએ. સામે જવું-પગ ધોવા વિગેરે રૂપ વિનય છે. ખરેખર, વિનય વગરનું તે શ્રુત ઉપરભૂમિમાં વાવેલ ખીજની માફક નિષ્ફળ થાય છે. તથા શ્રુતગ્રહણમાં ઉજમાળે ગુરુનું ખંડુમાન કરવું જોઈએ. ખંડુમાન એટલે અંદરના ભાવનો પ્રતિબંધ (સંપૂર્ણ સંબંધ-વ્યાપ્તિ). આ હોયે છતે વિના વિલંબે અધિક ફળવાળું શ્રુત થાય છે. તથા અંગ-ઉપાંગરૂપ સિદ્ધાન્તોના પઠનની આરાધના માટે આયંખીલ-ઉપવાસ-નીવી વગેરે લક્ષણવાળો વિશિષ્ટ તપ 'ઉપધાન' કહેવાય છે. તથા નિહવ એટલે અપદાપ નહીં, તે 'અનિહવ' કહેવાય છે. જેની પાસેથી અધ્યયન કરેલું છે, તેનો અપદાપ નહીં કરવો, કારણ કે-નિહવ વગર જ સૂત્ર આદિના પાઠ આદિ કરવાં જોઈએ. પરંતુ માન આદિને વશ બની પોતાની લઘુતા આદિની આશંકાથી શ્રુતગુરુને કે શ્રુતનો અપદાપ (છૂપાવવું) નહીં કરવો જોઈએ. તથા વ્યંજન-અર્થ-તદ્વચ્ચ લેહો-જેમ શ્રુતમાં પ્રવૃત્તિવાળા તે શ્રુતના ફળના આહવારે વ્યંજન(અક્ષરના ઉચ્ચાર)માં લેહ, અર્થમાં લેહ અને તે બંનેમાં લેહ નહીં કરવો જોઈએ.

૦ ત્યાં વ્યંજનનો લેહ-જેમ કે-‘ધમ્મો મજ્જલમુલ્કિદ્’ એમ બોલવું જોઈએ તેના બદલે ‘પુણ્ણં કલ્લાણમુલ્કોસ’ ઇત્યાદિ વ્યંજનલેહનું ઉદાહરણ છે.

૦ અર્થલેહ તો ‘આવંતિ કેયાવંતિ લોગંસિ વિપ્પરામુસંતિ’ આવા આચારસૂત્રમાં ‘જેટલા કોઈ લોકમાં-આ પાખંડી લોકમાં વિપરામર્શ કરે છે.’ આવા પ્રકારના અર્થકથન બદલે ‘અવન્તિદેશમાં રજ્જુ પડી ગઈ, લોક કુવામાં શોધે છે.’

૦ તદ્વચ્ચનો લેહ તો બંનેના પશુ યથાર્થતાના ઉપમર્દનથી થાય છે. જેમ કે-‘ધર્મો-મજ્જલમુલ્કુષ્ટઃ અર્હિસાપર્વતમસ્તકે’ અહીં વળી દોષ, વ્યંજનલેહ થયે છતે અર્થમાં લેહ થાય છે અને અર્થના લેહમાં ક્રિયાનો લેહ થાય છે તથા તે ક્રિયાના લેહમાં મોક્ષનો અભાવ થાય છે, તેમજ તે મોક્ષના અભાવમાં દીક્ષા નિરર્થક થાય છે. આ પ્રમાણે જે જ્ઞાનાચારની પ્રતિસેવના કરે છે, તે ‘જ્ઞાનપ્રતિસેવનાકુશીલ’ બન્યો.

૦ એ પ્રમાણે દર્શન એટલે દર્શનાચારને જે વિપરીતપણાએ સેવે છે, તે ‘દર્શન-પ્રતિસેવનાકુશીલ’ કહેવાય છે. દર્શન એટલે સમ્યક્ત્વ. તેનો આચાર નિઃશંકિતપણું આદિ આઠ પ્રકારનો છે. નિઃશંકિત-નિષ્કંક્ષિત-નિર્વિચિકિત્સ-અમૂઢદષ્ટિ-ઉપખૂંહણ-સ્થિરીકરણ-વાત્સલ્ય-પ્રભાવનાના લેહથી દર્શનાચાર આઠ પ્રકારનો છે.

૦ શંકિતત્વ એટલે સંદેહ. તેનો અભાવ નિઃશંકિતત્વ. કાંક્ષા એટલે ખીજ ખીજ દર્શનનું ગ્રહણ. તેનો અભાવ નિષ્કંક્ષિત. વિચિકિત્સા એટલે યુક્તિ અને આગમથી સિદ્ધ પશુ અર્થમાં મતિનો વિભ્રમ, ધર્મના ફળ પ્રત્યે સંદેહ-સંમોહ (અંબવણ), તેનો અભાવ નિર્વિચિકિત્સ. અમૂઢ એટલે અવિચળ તપ-વિદ્યા-અતિશય આદિ રૂપ કૃતીર્થિકોની ઋદ્ધિ દેખવા છતાં અમોહસ્વભાવવાળી દષ્ટિ એટલે સમ્યગ્દર્શન ‘અમૂઢદષ્ટિ.’ ઉપખૂંહણ એટલે



સમાન ધર્મવાળાઓના આમણા (ક્ષમાપના), વૈયાવૃત્ય આદિ સદ્ગુણોની પ્રશંસાદ્વારા તે તે ગુણમાં વૃદ્ધિ કરવી. સ્થિરીકરણ એટલે ધર્મથી અસ્થિર થનારા(સીદાતા)ને તે ધર્મમાં જ આડવચનની ચતુરતાથી સ્થાપિત કરવા. વાત્સલ્ય એટલે સમાન દેવ-ગુરુ-ધર્મવાળાઓનો ભોજન-વસ્ત્રદાન-ઉપકાર આદિથી-સન્માન સત્કાર કરવો. પ્રભાવના એટલે ધર્મકથા-પ્રતિવાદી-વિનય-દુષ્કર તપસ્યા કરવા આદિથી જિનવચનનું પ્રકાશન. જો કે જૈનશાસ્ત્રન શાશ્વત હોવાથી, તીર્થંકરથી ભાષિત હોવાથી અને સુર-અસુરોથી પૂજિત હોવાથી સ્વયંમેવ દીપ્તિમાન હોય છે. તો પણ પોતાની દર્શનશુદ્ધિની ઇચ્છાવાળો જે જે ગુણથી મહાન છે, તે તે ગુણથી જૈનશાસનની પ્રભાવના કરે છે. જેમ કે-લગવાન આચાર્ય વજ્રસ્વામિજી વગેરે.

૦ તેથી આવા દર્શનાચારની જે પ્રતિસેવના કરે છે, તે 'દર્શનપ્રતિસેવનાકુશીલ' કહેવાય છે.

૦ આ પ્રમાણે આઠ ચારિત્રાચારો, ઉપયોગવ્યાપારથી યુક્ત સાધુની પાંચ સમિતિઓ અને ત્રણ ગુપ્તિઓ કહેવાય છે. તે ચારિત્રાચારોની જે પ્રતિસેવના કરે છે, તે 'ચારિત્ર-પ્રતિસેવનાકુશીલ' કહેવાય છે.

૦ તપના આચારો બાહ્ય-અભ્યન્તરરૂપ બાર પ્રકારના છે. તે તપના આચારોનો વિરાધક 'તપ:પ્રતિસેવનાકુશીલ' કહેવાય છે.

૦ અથવા ચારિત્રપ્રતિસેવનાકુશીલ જે, કૌતુક-ભૂતિકર્મ-પ્રશ્નાપ્રશ્ન-નિમિત્ત-આજીવ-કલ્ક-કુરૂકા-લક્ષણ-વિદ્યા-મંત્ર આદિના આધારે જીવે છે, તે ત્યાં કૌતુક એટલે આશ્ચર્ય, જેમ માયાકારક, મુખમાં ગોળાઓને નાંખી કાનથી કે નાકથી કાઢે છે તથા મુખમાંથી અગ્નિને કાઢે છે. આવું કૌતુક કહેવાય છે. ભૂતિકર્મ એટલે જે જીવવાળા આદિઓની અભિમંત્રિત રક્ષા(રાખ)થી રક્ષા કરવી. પ્રશ્નાપ્રશ્ન એટલે જે સ્વપ્ન વિદ્યા આદિથી પૂછેલા પ્રશ્નનું ખીબાઓને જવાબરૂપે કહેવું. નિમિત્ત એટલે ભૂતકાળ આદિવાળા ભાવોનું કથન (ભવિષ્યવાણી). આજીવ એટલે આજીવિકા અને તે ભતિ આદિ ભેદથી સાત પ્રકારનો છે. કલ્ક એટલે પ્રસૂતિ આદિ રોગોમાં રાખ પાડવી અથવા પોતાના શરીરમાં દેશથી કે સર્વથી લોધ આદિ વનસ્પતિથી લેપવું, ચોળવું, ઉંવટણું કરવું. કુરૂકા એટલે દેશથી કે સર્વથી શરીરનું ધોવું. લક્ષણ એટલે પુરુષલક્ષણ વગેરે તથા વિદ્યા-મંત્ર આદિ ઉપર જીવનારો. સાધન સહિત વિદ્યા કહેવાય છે, સાધન વગરનો મંત્ર કહેવાય છે. અથવા જેની અધિષ્ઠાયિકા દેવી હોય તે વિદ્યા અને જેનો અધિષ્ઠાયક દેવ હોય તે મંત્ર. આદિ પદથી મૂલ-કર્મચૂર્ણાદિનું ગ્રહણ છે. મૂલકર્મ એટલે ગર્ભનું ઉત્પાદન, ગર્ભનું પાતન ઇત્યાદિ ચૂર્ણ વગેરે પ્રસિદ્ધ જ છે. આ શોભન છે, તપસ્વી છે-આવા પ્રકારની લોકજન્ય પ્રશંસાના શ્રવણથી જન્ય સંતોષવાળો 'યથાસૂક્ષ્મપ્રતિસેવનાકુશીલ' કહેવાય છે.

કપાયકુશીલસ્યાપિ મેદાનાહ—

સંજ્વલનક્રોધાદિભિર્જ્ઞાનદર્શનતપસાં સ્વાભિપ્રેતવિપયે વ્યાપારયિતા જ્ઞાનાદિત્રિવિધકપા-

યકુશીલઃ । કષાયાક્રાન્તશ્ચાપદઃ કુશીલચારિત્રકષાયકુશીલઃ । મનસા ક્રોધાદિકર્તા કુશીલો  
યથાસૂક્ષ્મકષાયકુશીલઃ ॥ સૂત્ર-૯ ॥

સંજ્વલનેતિ । સંજ્વલનક્રોધાદિના સ્વાભિપ્રેતવિષયે વિદ્યાદિજ્ઞાનં દર્શનગ્રન્થં ચ પ્રયુજ્ઞાનઃ તપસા  
શાપં દદત્, ચારિત્રતો લિજ્ઞાન્તરં કુર્વન્ જ્ઞાનકષાયકુશીલો દર્શનકષાયકુશીલઃ ચારિત્રકષાયકુશીલ-  
સ્તપઃકષાયકુશીલશ્ચ ભવતીત્યર્થઃ । મનસા કેવલં ક્રોધાદીન્ કુર્વન્ યથાસૂક્ષ્મકષાયકુશીલ ઇતિ ॥

કષાયકુશીલના ભેદોત્ નિરૂપણુ.

ભાવાર્થ-“સંજ્વલન ક્રોધ આદિથી પોતાના ઇષ્ટવિષયમાં જ્ઞાન-દર્શન-તપસ્થાનો  
ઉપયોગ કરનારો, ‘જ્ઞાનાદિ ત્રિવિધ કષાયકુશીલ’ કષાયાક્રાન્ત થયેલો અને શાપને આપનારો  
કુશીલ ‘ચારિત્રકષાયકુશીલ’ કહેવાય છે. મનથી ક્રોધ આદિનો કર્તા કુશીલ ‘યથાસૂક્ષ્મ-  
કષાયકુશીલ.’”

વિવેચન-સંજ્વલન ક્રોધ આદિ દ્વારા પોતાના ઇષ્ટવિષયમાં વિદ્યા આદિના જ્ઞાનનો  
અને દર્શનઅર્થનો પ્રયોગ કરનારો, તપથી શાપ આપનારો, ચારિત્રની અપેક્ષાએ ધીભ  
વેષને કરનારો, ક્રમશઃ જ્ઞાનકષાયકુશીલ, દર્શનકષાયકુશીલ, ચારિત્રકષાયકુશીલ અને તપઃ-  
કષાયકુશીલ થાય છે. મનથી ફક્ત ક્રોધ આદિનો કરનારો ‘યથાસૂક્ષ્મકષાયકુશીલ’ કહેવાય છે.

અથ નિર્ગ્રન્થમાહ—

નિર્ગતમોહનીયમાત્રકર્મા ચારિત્રી નિર્ગ્રન્થઃ । સ ચૌપશાન્તમોહઃ ક્ષીણમોહશ્ચેતિ દ્વિવિધઃ ।  
સંક્રમણોદ્વર્તનાદિકરણાયોગ્યતયા વ્યવસ્થાપિતમોહનીયકર્મોપશાન્તમોહઃ । ક્ષપિપસર્વમોહની-  
યપ્રકૃતિકો નિર્ગ્રન્થઃ ક્ષીણમોહઃ ॥ સૂત્ર-૧૦ ॥

નિર્ગતેતિ । દ્રવ્યતો ભાવતશ્ચ મિથ્યાત્વાદિમોહનીયકર્મમ્યો નિર્ગતશ્ચારિત્રી નિર્ગ્રન્થ ઇત્યર્થઃ ।  
ક્રોધાદિભિરાન્તરગ્રન્થૈસ્સર્વૈરપિ કેચિદ્વિપ્રમુક્તાઃ કેચિન્ન સહિતા ભવન્તિ, યે સહિતાસ્તે પુલાકબકુશકુ-  
શીલા ઉક્તાઃ । યસ્તુ સર્વૈર્વિપ્રમુક્તરસોડપિ તેષામુપશમાવસ્થાં ક્ષયાવસ્થાઞ્ચામ્યુપગમ્ય દ્વિવિધો ભવતીત્યા-  
શયેનાહ સ ચેતિ—ઉપશાન્તમોહનિર્ગ્રન્થમાહ—સંક્રમણેતિ, યો વિષમમાનાનપિ કષાયાન્નિગૃહ્ણતિ સંક્ર-  
મણોદ્વર્તનાયોગ્યં કરોતિ, ઉદીયમાનાનેવ પ્રથમતો નિરુણદ્ધિ, સ સતામપિ કષાયાણામસત્કલ્પકરણા-  
ત્સરાગસંયતોડપિ ઉપશાન્તકષાયનિર્ગ્રન્થો ભવતીતિ માવઃ । ક્ષીણમોહનિર્ગ્રન્થમાહ ક્ષપિતેતિ, યસ્તુ સંજ્વ-  
લનકષાયાદીનામુદયનિરોધોદયપ્રાસવિફલોકરણમ્યાં ક્ષયકરણાયોદ્યતસંજ્વલનગ્રન્થનિગ્રહપ્રધાનો ભવતિ  
સ વિશેષેણાપુનર્માત્રેણ રાગસ્ય ગતત્વાદીતરાગઃ ક્ષીણમોહનિર્ગ્રન્થ ઉચ્યત ઇતિ માવઃ ॥

નિર્ગ્રન્થનું નિરૂપણુ.

ભાવાર્થ-“જેની પાસેથી માત્ર મોહનીયકર્મ નીકળી ગયું છે, એવો ચારિત્રી નિર્ગ્રન્થ.  
જો તે ઉપશાન્તમોહ અને ક્ષીણમોહના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. સંક્રમણ-ઉદ્વર્તન આદિ

કરણને અયોગ્યપણુએ વ્યવસ્થાપિત કર્મવાળો ‘ઉપશાન્તમોહ’ કહેવાય છે. ખપાવેલ સઘળી મોહનીયકર્મની પ્રકૃતિવાળો ‘ક્ષીણમોહ’ નિર્ગ્રંથ કહેવાય છે.”

**વિવેચન**—દ્રવ્યથી અને ભાવથી મિથ્યાત્વ આદિ મોહનીયકર્મોમાંથી નીકળેલો ચારિત્રી ‘નિર્ગ્રંથ’ કહેવાય છે. આંતરિક ગ્રંથ(ગાંઠ)રૂપ સઘળા ક્રોધ વગેરેથી પણ કેટલાક સાધુઓ વિપ્રમુક્ત હોય છે, કેટલાક સાધુઓ સહિત હોય છે. જેઓ સહિત છે. તેઓ ‘પુલાક-બકુશકુશીલ’રૂપે કહેવાયેલા છે. જે સાધુ સઘળા ક્રોધ આદિથી રહિત છે, તે પણ તે ક્રોધ આદિની ઉપશમ અવસ્થાને અને ક્ષય અવસ્થાને સ્વીકારી બે પ્રકારના છે.

૦ ઉપશાન્તમોહનિર્ગ્રંથ—જે વિદ્યમાન પણ કષાયોનો નિગ્રહ કરે છે, સંકેમણુ-ઉદ્ધ-વર્તનને અયોગ્ય કરે છે અને પહેલેથી ઉદ્ય પામતા કષાયોનો નિરોધ કરે છે, તે વિદ્ય-માન પણ કષાયોને અસત્ જેવા કરવાથી સરાગસંયત પણ ઉપશાન્તકષાયનિર્ગ્રંથ થાય છે.

૦ ક્ષીણમોહનિર્ગ્રંથ—જે સંબલન કષાય આદિના ઉદ્યના નિરોધથી અને ઉદ્ય-પ્રાપ્તને નિષ્ફળ કરવાથી ક્ષય કરવામાં ઉદ્યમશીલ હોતો અંતરગ્રંથના નિગ્રહની પ્રધાનતા-વાળો થાય છે. તે વિશેષથી એટલે અપુનર્ભાવથી (ફરીથી પેદા ન થાય એવી રીતે) રાગ ગયેલો હોવાથી વીતરાગ ‘ક્ષીણમોહનિર્ગ્રંથ’ કહેવાય છે.

અસ્યૈવ પ્રકારાન્તરેણ મેદમાહ—

દ્વિવિધોઽપિ સ પ્રથમાપ્રથમચરમાચરમસમયયથાસૂક્ષ્મભેદાત્પશ્ચવિધઃ । અન્તર્મુહૂર્ત્તપ્રમાણે નિર્ગ્રંથકાલસમયરાશૌ પ્રથમ સમય એવ નિર્ગ્રંથત્વં પ્રતિપદ્યમાનઃ પ્રથમસમયનિર્ગ્રંથઃ । અન્ય-સમયેષુ વિદ્યમાનોઽપ્રથમસમયનિર્ગ્રંથઃ । અન્તિમસમયે વિદ્યમાનશ્ચરમસમયનિર્ગ્રંથઃ । શેષેષુ વિદ્યમાનોઽચરમસમયનિર્ગ્રંથઃ । આદ્યૌ પૂર્વાનુપૂર્વ્યા અન્ત્યૌ ચ પશ્ચાન્નુપૂર્વ્યા વ્યપદિષ્ટૌ । પ્રથમાદિસમયાવિવક્ષયા સર્વેષુ સમયેષુ વર્તમાનો યથાસૂક્ષ્મનિર્ગ્રંથઃ ॥ સૂત્ર-૧૧ ॥

દ્વિવિધોઽપીતિ । ઊગશાન્તક્ષીણમોહરૂપોઽપીત્યર્થઃ । પ્રથમસમયનિર્ગ્રંથમાહાન્તર્મુહૂર્ત્તપ્રમાણે, ઉપશાન્તમોહત્વક્ષીણમોહત્વાન્યતરરૂપનિર્ગ્રંથત્વસ્યાન્તર્મુહૂર્ત્તમાનત્વાત્તદૂર્ધ્વ પરિણામાન્તરપાત્તેરિતિ ભાવઃ । પ્રથમસમય એવેતિ, ઉપશાન્તમોહત્વાદિરૂપો યો ભાવો યત્સમયાવચ્છેદેન જીવેનાવાપ્તપૂર્વસ્તાદ્દશમાવ-વિશિષ્ટસ્તત્સમયસ્તસ્ય જીવસ્થાપ્રથમસમયમાવ ઉચ્યતે, અપ્રાપ્તપૂર્વભાવસમ્બદ્ધસમયસ્તુ પ્રથમસમય ઉચ્યતે તદાનીમેવ પ્રાપ્તત્વાત્, ઉક્તશ્ચ ‘જો જેણ પત્તપુઞ્વો ભાવો સો તેણ અપદમો હોઈ । સેસેસુ હોઈ પદમો અપત્તપુઞ્વેસુ ભાવેસુ’ એતિ તત્ર તાદૃશપ્રથમસમયાવચ્છિન્નનિર્ગ્રંથત્વાત્ પ્રથમસમયનિર્ગ્રંથ એતિ ભાવઃ । પ્રાપ્તપૂર્વભાવવિશિષ્ટસમયવાનપ્રથમસમયનિર્ગ્રંથ ઇત્યાહાન્યસમયેષ્વિતિ, અપ્રાપ્તપૂર્વભાવસમ્બદ્ધસમયાન્ય-તદ્ભાવસમ્બદ્ધસમયેષ્વિત્યર્થઃ । ચરમસમયનિર્ગ્રંથમાહાન્તિમસમય એતિ, ચરમત્વં પર્યન્તવર્તિત્વં તત્ત્વ સાપેક્ષિકં, તથા ચ નિર્ગ્રંથાવસ્થાયાઃ યાવન્તરસમયારતેષુ પ્રાન્તવર્તિતસમયવિશિષ્ટનિર્ગ્રંથાવસ્થાવાન્ ચર-મસમયનિર્ગ્રંથ ઇત્યર્થઃ । તત્પૂર્વવર્તિતસમયવિશિષ્ટનિર્ગ્રંથાવસ્થાવાસ્ત્વચરમસમયનિર્ગ્રંથ ઉચ્યત ઇત્યાહ

શેષેષિતિ પ્રાન્તસમયપૂર્વવર્તિસમયેષ્વિત્યર્થઃ । નનુ પ્રથમાપ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થયોશ્ચરમાચરમનિર્ગ્રન્થયોઃ કિં કૃતો વિશેષ इत्यत्राहाद्याविति, पूर्वानुपूर्व્યેति, विवक्षितसमयसमुदाये यः प्रथमस्तस्मादनुक्रमेण परिपाटि-  
र्विरच्यते चेत्तदा स क्रमः पूर्वानुपूर्वीत्युच्यते तामवलम्ब्याद्यद्वयमेद आहृत इति भावः । अन्त्यौ चेति  
पश्चानुपूर्व્યેति, तत्रैव यः पाश्चात्यचरमस्तस्मादारभ्य व्यत्ययेन क्रमपरिपाटिर्विरच्यते चेत्तदा स क्रमः  
पश्चानुपूर्वीत्युच्यते, तामवलम्ब्यान्त्यमेदद्वय उक्त इत्येव विशेष इति भावः । यथासૂक्ष्मनिર્ग્રન્थमाह प्रथ-  
मादीति, निर्विवक्षितसमयविशेषो वस्तुतस्तत्समयेषु वर्तमानो निर्ग્રન્થो यथासૂक्ष्मनिર્ग્રन्थ इत्यर्थः ॥

### નિર્ગ્રન્થના બીજા પ્રકારથી લેહનું વર્ણન.

ભાવાર્થ-“બે પ્રકારવાળા પણુ તે નિર્ગ્રન્થ, પ્રથમસમય-અપ્રથમસમય-ચરમસમય-  
અચરમસમય-યથાસૂક્ષ્મના લેહથી પાંચ પ્રકારવાળો છે. અંતરુદ્ધૂર્તપ્રમાણવાળા નિર્ગ્રન્થ  
કાળસમયરાશિમાં પ્રથમ સમયમાં જ નિર્ગ્રન્થપણુને પામનારો ‘પ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય  
છે. અન્ય સમયોમાં વિદ્યમાન ‘અપ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય છે. પહેલાંના બે પૂર્વાનુ-  
પૂર્વીથી અને છેલ્લા બે પશ્ચાનુપૂર્વીથી વ્યપદેશવાળા છે. પ્રથમ આદિ સમયની વિવક્ષાથી  
સમજા સમયોમાં વર્તે તો ‘યથાસૂક્ષ્મનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-ઉપશાન્તમોહ અને અને ક્ષીણમોહરૂપે બે પ્રકારનો પણુ.

૦ પ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થ-ઉપશાન્તમોહત્વ કે ક્ષીણમોહત્વરૂપ નિર્ગ્રન્થપણુનું અંતરુદ્ધૂર્તનું  
માન છે, કેમ કે-તેના પછી બીજા પરિણામની પ્રાપ્તિ છે.

૦ ઉપશાન્તમોહત્વ આદિરૂપે જે ભાવ જે સમયને આશ્રી જીવથી પૂર્વે પ્રાપ્ત  
કરાયેલો છે, તેવા ભાવથી વિશિષ્ટ તે સમય છે, માટે તે જીવનો ‘અપ્રથમસમયભાવ’  
કહેવાય છે. પૂર્વે નહિ પ્રાપ્ત કરેલ ભાવ સંબંધી સમય તો ‘પ્રથમસમય’ કહેવાય છે,  
કેમ કે-તે વખતે જ પ્રાપ્ત થાય છે. શાસ્ત્રમાં કહ્યું છે કે-‘જે જેનાથી પૂર્વે પ્રાપ્ત થયેલ  
ભાવ, તે ભાવથી અપ્રથમ થાય છે. પૂર્વે ન પ્રાપ્ત થયેલ શેષભાવોમાં પ્રથમ થાય છે.’  
ઈતિ. ત્યાં તેવા પ્રથમસમયથી વિશિષ્ટ નિર્ગ્રન્થપણું હોવાથી ‘પ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય છે.

૦ પૂર્વે પ્રાપ્ત થયેલ ભાવથી વિશિષ્ટ સમયવાળો ‘અપ્રથમસમયનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય છે.  
માટે કહે છે કે-‘અન્ય સમયોમાં’ અર્થાત્ અપ્રાપ્તપૂર્વભાવ સંબંધી સમયથી અન્ય તે  
ભાવ સંબંધી સમયોમાં, એમ જણવું.

૦ ચરમસમયનિર્ગ્રન્થ-અંતિમ સમયમાં વિદ્યમાન ‘ચરમસમયનિર્ગ્રન્થ.’ અહીં ચરમ-  
ત્વ એટલે પર્યંતવર્તિપણું અને તે સાપેક્ષ છે. તથાચ નિર્ગ્રન્થ અવસ્થાના જેટલા સમયો  
છે, તે સમયો પૈકી પ્રાન્તવર્તિ સમયથી વિશિષ્ટ નિર્ગ્રન્થ અવસ્થાવાળો ‘ચરમસમયનિર્ગ્રન્થ’  
કહેવાય છે.

૦ શેષોમાં એટલે પ્રાન્તસમયથી પૂર્વવર્તી સમયોમાં વિશિષ્ટ નિર્ગ્રન્થાવસ્થાવાળો  
‘અચરમસમયનિર્ગ્રન્થ’ કહેવાય છે.

શ'કા-પ્રથમ-અપ્રથમસમય નિર્ઞ'થમાં, ચરમ-અચરમ નિર્ઞ'થમાં કોનાથી કરાયેલો વિશેષ છે ?

સમાધાન-આના જવાબમાં કહે છે કે-‘પહેલાંના બે, પૂર્વાનુપૂર્વીથી વિવક્ષિત સમયસમુદાયમાં જે પહેલો છે, તેનાથી અનુક્રમથી પરિપાટી બે કરાય છે, તો તે ક્રમ ‘પૂર્વાનુપૂર્વી’ કહેવાય છે. તેના આધારે પહેલાંના બે ભેદ આદરેલા છે. ‘અન્તિમ બે, પશ્ચાનુપૂર્વીથી’ ત્યાં જ જે પાછળનો છેલ્લો છે, તેનાથી આરંભીને વ્યત્યય(ઉલટી રીત)થી બે ક્રમ પરિપાટી રચાય છે, તો તે ક્રમ ‘પશ્ચાનુપૂર્વી’ કહેવાય છે. તેના આધારે અન્તિમ બે ભેદો કહેલા છે. આવો વિશેષ છે.

૦ યથાસૂક્ષ્મનિર્ઞ'થ-સમયવિશેષની વિવક્ષા વગર વસ્તુતઃ તે તે સમયોમાં વર્તમાન નિર્ઞ'થ ‘યથાસૂક્ષ્મનિર્ઞ'થ’ કહેવાય છે.

અથ સ્નાતકમાદર્શયતિ—

નિરસ્તઘાતિકર્મચતુષ્ટયસ્સ્નાતકઃ । સ સયોગ્યયોગિમેદેન દ્વિવિધઃ । મનોવાકાયવ્યા-  
પારવાન્ સ્નાતકસ્સયોગી । સર્વથા સમુચ્છિન્નયોગવ્યાપારવાન્ સ્નાતકોઽયોગી ॥સૂત્ર-૧૨॥

નિરસ્તેતિ । ક્ષાલિતસકલઘાતિકર્મમલત્વાત્સ્નાતક इव સ્નાતકસ્સ એવ સ્નાતક હત્યર્થઃ, સ્નાતક-  
ત્વઞ્ચ ક્ષપકશ્રેણીત એવ લખ્યતે । અસ્યાપિ દ્વૈવિધ્યમાહ સ इતિ, સયોગિનમાહ મન इતિ, યોગો વીર્ય  
શક્તિરુત્સાહઃ પરાક્રમ इતિ પર્યાયાઃ, સ ચ મનોવાકાયલક્ષણકરણમેદાત્તિસ્રઃ સંજ્ઞા લભતે મનોયોગો  
વાગ્યોગઃ કાયયોગશ્ચેતિ, ईदृશયોગત્રયવિશિષ્ટસ્સ્નાતકસ્સયોગીત્યુચ્યતે મનઃપર્યાયજ્ઞાનિપ્રમુતિર્મિર્મનસા  
પૃષ્ઠસ્ય દેશનાય મનોયોગસ્ય, ધર્મદેશનાદૌ વાગ્યોગસ્ય, નિમેષોન્મેષર્વક્રમણાદૌ કાયયોગસ્યાવશ્યકત્વા-  
દિતિ ભાવઃ, અયોગિનમાહ સર્વથેતિ, સર્વથાયોગનિરોષોત્તરં શૈલેશ્યવસ્થાવાનિત્યર્થઃ । યોગનિરોધશૈલેશી-  
કરણઞ્ચ પૂર્વમેવોપદર્શિતમ્ ॥

સ્નાતકચારિત્રીનું વર્ણન.

ભાવાર્થ—“ચાર ઘાતિકર્મોના ક્ષય કરનાર ‘સ્નાતક’ કહેવાય છે. તે સયોગી-અયો-  
ગીના ભેદથી બે પ્રકારનો છે. મન-વચન-કાયના વ્યાપારવાળો સ્નાતક ‘સયોગી,’ સર્વથા  
સમુચ્છિન્ન યોગવ્યાપારવાળો ‘અયોગી’ કહેવાય છે.”

વિવેચન-સકળ ઘાતિકર્મમેદને ધોનાર હોવાથી સ્નાનવાળાની માફક સ્વચ્છ, તે જ  
‘સ્નાતક’ કહેવાય છે. વળી સ્નાતકપણું ક્ષપકશ્રેણીથી જ મેળવાય છે.

૦ યોગના પર્યાયો-વીર્ય, શક્તિ, ઉત્સાહ, પરાક્રમ છેઃ અને તે યોગ મન-વચન-  
કાયરૂપ કરણના ભેદથી ત્રણ સંજ્ઞાઓને પામે છે. જેમ કે-મનોયોગ, વચનયોગ અને કાય-  
યોગ. આવા ત્રણ યોગોથી વિશિષ્ટ સ્નાતક ‘સયોગી’ કહેવાય છે, કેમ કે-મનઃપર્યાયજ્ઞાની-  
અવધિજ્ઞાની વગેરે મનથી પૂછેલાને જવાબ આપવામાં મનોયોગની, ધર્મદેશના આદિમાં  
વચનયોગની અને નિમેષ-ઉન્મેષ-વિહાર આદિમાં કાયયોગની આવશ્યકતા છે.

૦ સર્વથા યોગનિરોધ પછી શૈલેશી અવસ્થાવાળો કહેવાય છે : અને યોગનિરોધ શૈલેશીકરણ પહેલાં દર્શાવેલ છે.

અથ સ્વરૂપતોડમિહિતાનામેષાં ચારિત્રિણામનુયોગદ્વારૈસ્સાધનાયાહ—

સંયમશ્રુતપ્રતિસેવનાતીર્થલિંગલેશ્યોપપાતસ્થાનૈર્વિચાર્યા एते । પુલાકબકુશપ્રતિસેવના-કુશીલાસ્સામાયિકસંયમે છેદોપસ્થાપ્યે ચ વર્તન્તે । કષાયકુશીલાઃ પરિહારવિશુદ્ધૌ સૂક્ષ્મ-સમ્પરાયે ચ । નિર્ગ્રન્થાઃ સ્નાતકાશ્ચ યથાચ્ચાત એવ ॥ સૂત્ર-૧૩ ॥

સંયમદ્વારમ્ । સંયમેતિ । અઘાવેતાન્યનુયોગદ્વારાણિ સંક્ષેપેણોક્તાનિ નાતો ન્યૂનતા ગઢા કાર્યા । અત્ર કસ્મિન્ સંયમે કે મવન્તીત્યત્રાહ પુલાકેતિ । સપ્રમેદા એતે આદ્યચારિત્રદ્વય એવ વર્તન્તે इत्यर्थः, કષાયકુશીલા इति, તત્ત્વાર્થમાખ્યાનુસારેણૈવમુક્તિઃ, મગવત્યાબનુસારેણ તુ આદ્યદ્વયેડપિ મવન્ત્યેત इति બોધ્યમ્ । શિષ્ટં સ્પષ્ટમ્ ॥

હવે સ્વરૂપથી કહેલા આ ચારિત્રીઓને અનુયોગદ્વારોથી સમજાવવા માટે કહે છે કે—

સંયમદ્વાર.

ભાવાર્થ—“સંયમ-શ્રુત-પ્રતિસેવના-તીર્થ-લિંગ-લેશ્યા-ઉપપાત-સ્થાનરૂપ દ્વારોથી આ ચારિત્રીઓનો વિચાર કરવો જોઈએ. પુલાક-બકુશ-પ્રતિસેવના-કુશીલો સામાયિક-સંયમમાં અને છેદોપસ્થાપ્યમાં વર્તે છે, કષાયકુશીલો પરિહારવિશુદ્ધિમાં અને સૂક્ષ્મસંપરાયમાં વર્તે છે તથા નિર્ગ્રન્થો અને સ્નાતકો યથાચ્ચાતમાં જ વર્તે છે.”

વિવેચન—આઠ, આ અનુયોગદ્વારો સંક્ષેપથી કહેલાં છે, જેથી ન્યૂનતાની શંકા કરવી નહિ. અહીં કયા સંયમમાં કેટલા હોય છે ? આના જવાબમાં કહે છે કે—

૦ પુલાક-બકુશ-પ્રતિસેવના-કુશીલો પ્રલેહોની સાથે પહેલાંના બે ચારિત્રમાં જ વર્તે છે.

૦ કષાયકુશીલો પરિહારવિશુદ્ધિમાં અને સૂક્ષ્મસંપરાયમાં છે. આવું કથન તત્ત્વાર્થ-ભાષ્યના અનુસારે બાણુવું. ભગવતી આદિના અનુસારે તો પહેલાંના બે ચારિત્રમાં પણ હોય છે, એમ બાણુવું. બાકીનું સ્પષ્ટ છે.

શ્રુતદ્વારમ્—

પુલાકબકુશપ્રતિસેવનાકુશીલા ઉત્કર્ષેણાનૈકાક્ષરાણિ દશપૂર્વાણિ શ્રુતાનિ ધારયન્તિ, કષાયકુશીલા નિર્ગ્રન્થાશ્ચ ચતુર્દશપૂર્વધરાઃ, જઘન્યેન પુલાકાનાં શ્રુતમાચારવસ્તુ, વકુશકુશીલ-નિર્ગ્રન્થાનામઘૌ પ્રવચનમાતરઃ, સ્નાતકાસ્તુ શ્રુતરહિતાઃ કેવલજ્ઞાનવત્ત્વાત્ ॥ સૂત્ર-૧૪ ॥

પુલાકેતિ । અનૂતેતિ, એકેનાપ્યક્ષરેણાન્યૂનાનિ દશપૂર્વાણીત્યર્થઃ । કષાયેતિ ચતુર્દશેતિ, ઉત્કર્ષેણેદં બોધ્યમ્, આચારવસ્ત્વિતિ, નવમપૂર્વાન્તઃપાતિતૃતીયમાચારવસ્તુ યાવત્તેષાં શ્રુતમિત્યર્થઃ । ઘઘૌ પ્રવચન-માતર इति, ઇતત્પાલનરૂપત્વાચ્ચારિત્રસ્ય, તથા ચ ચારિત્રિમિરવશ્યં તાવજ્ઞાનવદ્ભિર્મિતિવ્યં ચારિત્રસ્ય

જ્ઞાનપૂર્વકત્વાત્ તજ્ઞાનઞ્ચ શ્રુતાદિતિ તેષામષ્ટપ્રવચનમાતૃપ્રતિપાદનપરં શ્રુતં બોધ્યમ્, અવશિષ્ટં મૂલં સ્ફુટાર્થમ્ ॥

### શ્રુતદ્વાર.

ભાવાર્થ—“પુલાક-બકુશ-પ્રતિસેવના કુશીલો ઉત્કર્ષથી સર્વ અક્ષરોથી સંપૂર્ણ દશ પૂર્વરૂપ શ્રુતોને ધારણ કરે છે. કષાયકુશીલો અને નિર્ગથો ચૌદ પૂર્વધરો હોય છે. પુલાકોને જઘન્યથી શ્રુત આચારવસ્તુ છે. બકુશ-કુશીલ-નિર્ગથોને આઠ પ્રવચનમાતાઓ, સ્નાતકો તો શ્રુતરહિત છે, કેમ કે-કેવલજ્ઞાની છે.”

વિવેચન—એક પણ અક્ષરથી ન્યૂન નહિ એવા દશ પૂર્વો, કષાયકુશીલો અને નિર્ગથો ઉત્કર્ષથી ચૌદપૂર્વધરો છે એમ જાણવું. ‘આચારવસ્તુ’ અર્થાત્ નવમા પૂર્વમાં રહેલ ત્રીજી આચારવસ્તુ સુધી તે પુલાકોનું જઘન્યથી શ્રુત છે.

૦ બકુશ-કુશીલ-નિર્ગથોને જઘન્યથી શ્રુત અષ્ટપ્રવચનમાતાઓ છે, કેમ કે-અષ્ટ-પ્રવચનમાતાના પાદનરૂપ જ ચારિત્ર હોય છે. તથાચ ચારિત્રીઓએ અવશ્ય તેટલા જ્ઞાન-વાળા થવું જોઈએ, કેમ કે-ચારિત્ર જ્ઞાનપૂર્વક છે : અને તે જ્ઞાન શ્રુતથી હોય છે, માટે તે બકુશ આદિનું જઘન્યથી આઠ પ્રવચનમાતાઓના પ્રતિપાદનમાં પરાયણશ્રુત જાણવું. બાકીનું મૂલ સ્પષ્ટ અર્થવાળું છે.

પ્રતિસેવનાદ્વારમાહ—

ક્ષપામોજનવિરતિસહિતપશ્ચમૂલગુણાનામન્યતમં બલાત્કારેણ પ્રતિસેવતે પુલાકઃ, બકુશો મૂલગુણાવિરાધક ઉત્તરગુણાંશે વિરાધકઃ, પ્રતિસેવનાકુશીલો મૂલગુણાવિરાધક ઉત્તરગુણેષુ કાશ્ચિદ્વિરાધનાં પ્રતિસેવતે, કષાયકુશીલનિર્ગથ્યસ્નાતકાનાં પ્રતિસેવના નાસ્તિ ॥સૂત્ર-૧૫॥

ક્ષપામોજનેતિ । બલાત્કારેણેતિ રાજાદિકૃતબલાત્કારેણ ન તુ સ્વરસત્ इति તત્ત્વર્થમાપ્યાનુ-સારેણ । મગવત્યાનુસારેણ પશ્ચાનાં મહાવ્રતાનામન્યતમં પ્રતિસેવતે, ઉત્તરગુણાન્ પ્રતિસેવમાનો દશવિધ-પ્રત્યાલ્યાનાન્યતમં પ્રતિસેવેતેતિ, ઉત્તરગુણાંશે વિરાધક इति, દશવિધપ્રત્યાલ્યાનાન્યતમં વિરાધયતી-ત્યર્થઃ । કાશ્ચિદિતિ તત્ત્વર્થમાપ્યાનુસારેણેદમ્, મગવત્યાનુ પ્રતિસેવનાકુશીલઃ પુલાકવદુક્તઃ ॥

### પ્રતિસેવનાદ્વાર.

ભાવાર્થ—“પુલાક, રાત્રિભોજન વિરતિ સહિત પાંચ મૂલગુણોમાંના કોઈ એક મૂલગુણની બળાત્કારથી પ્રતિસેવના કરે છે. બકુશ મૂલગુણનો વિરાધક હોતો નથી, ઉત્તર-ગુણાંશમાં વિરાધક થાય છે. પ્રતિસેવનાકુશીલ મૂલગુણનો અવિરાધક અને ઉત્તરગુણોમાં કોઈ એક વિરાધના કરે છે. કષાયકુશીલ-નિર્ગથ-સ્નાતકોને પ્રતિસેવના હોતી નથી.”

વિવેચન—બળાત્કારથી એટલે રાજા આદિએ કરેલ બળાત્કારથી પરંતુ સ્વરસથી (પોતાની ઈચ્છાથી) નહિ, એમ તત્ત્વર્થભાષ્યના અનુસારે જાણવું. ભગવતીના અનુસારે



પાંચ મહાવ્રતોમાંથી કોઈ એક મહાવ્રતની પ્રતિસેવના કરે છે. ઉત્તરશુભાની પ્રતિસેવના કરનારો દશ પ્રકારના પચ્ચક્ષુખાણોમાંથી કોઈ પચ્ચક્ષુખાણની પ્રતિસેવના કરે છે. 'ઉત્તરશુભાંશ-વિષયક વિશદક' એટલે દશ પ્રકારના પચ્ચક્ષુખાણોમાંથી કોઈ એકની વિશદના કરે છે. એવું વિધાન તત્ત્વાર્થભાષ્યના અનુસારે સમજવું. ભગવતીમાં તો પ્રતિસેવનાકુશીલ પુલાકની માફક કહેલો છે.

તીર્થદ્વારમાહ—

પુલાકાદયસ્સર્વે સર્વેષાં તીર્થકૃતાં તીર્થેષુ ભવન્તિ ॥ સૂત્ર-૧૬ ॥

પુલાકાદય इति । तरन्यनेनेति तीर्थं प्रवचनं प्रथमगणधरो वा, तीर्थतेऽनेनेति वा तीर्थं सद्बो ज्ञानदर्शनचारित्रगुणयुतः, प्रवचनमपि श्रुतज्ञानरूपत्वात्तीर्थमेव, तत्र जैनमेव तीर्थं अभिप्रेतार्थसाधकं, सम्प्रदानोपलब्धिक्रियात्मकत्वाद्यदेवं यथा सम्यक्परिच्छेदवती रोगापनयनक्रिया यन्नैवं तत्तु नैवं यथोन्मत्तप्रयुक्तक्रिया । नेतरेषां तीर्थानि अभिप्रेतफलानि, समग्रनयविकलत्वात्, विफलक्रियावत्, यथा भिषक्प्रतिचारकातुरौषधाद्यन्यतमाङ्गविकला क्रिया न सम्पूर्णाभिप्रेतफलसाधनभूता तथैतदन्य-तीर्थान्यपीति । तीर्थेषु भवन्तीति, तत्त्वार्थभाष्यानुसारेणेदम्, भगवत्यान्तु पुलाकबकुशप्रतिसेवनाकुशी-लास्तीर्थे एव, कषायकुशीलनिर्ग्रन्थस्नातकास्तु तीर्थेवाऽतीर्थे वा भवन्ति, कषायकुशीलः छत्रस्थावस्थायां तीर्थं करोऽपि स्यात्तदपेक्षया, तीर्थव्यवच्छेदे तदन्योऽप्यसौ स्यादिति तदन्यापेक्षया चातीर्थेऽपि स्यादिति ॥

તીર્થ'દ્વાર.

ભાવાર્થ—“પુલાક આદિ સઘળા ચારિત્રીઓ સઘળા તીર્થ'કરેના તીર્થોમાં હોય છે—થાય છે.”

વિવેચન—તીર્થ—જેનાવડે જીવો તરે છે, તે તીર્થ એટલે પ્રવચન કે પ્રથમ ગણધર, અથવા જેનાવડે તરાય, તે તીર્થ એટલે જ્ઞાન-દર્શન—ચારિત્ર સહિત સંઘ. પ્રવચન પણ શ્રુતજ્ઞાનરૂપ હોવાથી તીર્થ જ છે. ત્યાં જૈન તીર્થ જ ઇષ્ટપુરુષાર્થ સાધક છે, કેમ કે—સમ્યક્ શ્રદ્ધા—ઉપલબ્ધિ (જ્ઞાન) અને ક્રિયા આત્મક છે. જે આ પ્રમાણે છે, તે આ પ્રમાણે જ છે. જેમ કે—સમ્યગ્જ્ઞાનવાળી રોગ દૂર કરવાની ક્રિયા. જે આ પ્રમાણે નથી, તે તે પ્રમાણે નથી. જેમ કે—ઉન્મત્તજન્ય ક્રિયા.

o બીજાઓના તીર્થો ઇષ્ટફળસાધક નથી, કેમ કે—સમસ્ત નયોથી રહિત છે. જેમ કે—નિષ્ફળ ક્રિયા. જેમ વૈદ્ય—પરિચારક—આતુરના ઔષધ આદિમાંથી કોઈ અંગથી રહિત ક્રિયા સંપૂર્ણ ઇષ્ટફળસાધનભૂત થતી નથી, તેમ જૈન તીર્થથી અન્ય તીર્થો પણ તેવાં બાણવાં.

‘તીર્થેષુ ભવન્તિ’ આવી વિધાન તત્ત્વાર્થભાષ્યના અનુસારે બાણવું. ભગવતીમાં તો પુલાક—બકુશ—પ્રતિસેવનાકુશીલો તીર્થમાં જ હોય છે. કષાયકુશીલ—નિર્ગ્રંથ—સ્નાતકો તો તીર્થમાં કે અતીર્થમાં હોય છે—થાય છે. કષાયકુશીલ છત્રસ્થ અવસ્થામાં તીર્થ'કર પણ હોઈ



શકે. તે અતીર્થની અપેક્ષાએ, તીર્થવ્યવસ્થામાં તે તીર્થકરથી ભિન્ન પણ આ કષાયકુશીલ હોય ! માટે તે તીર્થકર ભિન્નની અપેક્ષાએ અતીર્થમાં પણ થાય ! આ કષાયકુશીલ આદિ ત્રણ કદાચિદ્ (તીર્થની અનુત્પત્તિ કે વિચ્છેદરૂપ) અતીર્થમાં પણ મરૂદેવા વગેરે સંભવી શકે છે.

લિંગદ્વારમાહ—

જ્ઞાનદર્શનચારિત્રરૂપભાવલિંગાનિ સર્વેષાં સ્યુઃ, રજોહરણાદિદ્રવ્યલિંગાનિ તુ કેષાશ્ચિત્સર્વદૈવ ભવન્તિ, કેષાશ્ચિત્કદાચિત્, કેષાશ્ચિચ્ચ નૈવ ભવન્તિ ॥ સૂત્ર-૧૭ ॥

જ્ઞાનેતિ । લિંગં દ્વિધા, દ્રવ્યભાવભેદાત્, ભાવલિંગં જ્ઞાનાદિ, એતચ્ચ સ્વલિંગમેવ, જ્ઞાનાદિભાવ-સ્યાર્હતામેવ ભાવાત્, દ્રવ્યલિંગંતુ સ્વલિંગપરલિંગભેદાદ્દ્વેધા, રજોહરણાદિ સ્વલિંગમ્, પરલિંગમપિ કૃતીર્થિકગૃહસ્થલિંગભેદાદ્દિવિધમ્, તત્ર ભાવલિંગસ્ય તદન્તરા ચરણાસમ્ભવાત્સર્વેષામસ્તિત્વમેવેત્યાહ જ્ઞાનેતિ, દ્રવ્યલિંગમાશ્રિત્યાહ રજોહરણાદીતિ, ચરણપરિણામસ્ય દ્રવ્યલિંગાનપેક્ષતાત્રિવિધલિંગેડપ્યેતે ભવન્તીતિ ભાવઃ । નૈવ ભવન્તીતિ, યથા મરુદેવીપ્રમૃતીનામિતિ ॥

લિંગદ્વાર.

ભાવાર્થ—“જ્ઞાન-દર્શન-ચારિત્રરૂપ ભાવલિંગો સઘળા ચારિત્રીઓને હોય ! રજોહરણ આદિ દ્રવ્યલિંગો તો કેટલાકને સર્વદા જ હોય છે, કેટલાકને કદાચિત્ હોય છે અને કેટલાકને હોતા જ નથી.”

વિચેચન—દ્રવ્ય અને ભાવના ભેદથી લિંગ બે પ્રકારવાળું છે. જ્ઞાન આદિ ભાવલિંગ તરીકે કહેવાય છે. વળી આ સ્વ(આત્માનું)લિંગ જ છે, કેમ કે—કેવલજ્ઞાન આદિ ભાવની અરિહંતોમાં જ સત્તા છે. દ્રવ્યલિંગ તો સ્વલિંગ અને પરલિંગના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. રજોહરણ આદિ સ્વલિંગ છે. (જૈન સાધુનું બાહ્યલિંગ છે.) પરલિંગ પણ કૃતીર્થિક-ગૃહસ્થના ભેદથી બે પ્રકારનું છે. ભાવલિંગ સિવાય ચારિત્રનો અસંભવ હોઈ સઘળા ચારિત્રીઓમાં ભાવલિંગનું અસ્તિત્વ છે. ચારિત્રનો પરિણામ દ્રવ્યલિંગની અપેક્ષા રાખનારો નહિ હોવાથી અર્થાત્ ભાવલિંગમાં બધા ચારિત્રીઓ છે. કદાચિત્ રજોહરણ આદિ દ્રવ્યલિંગ હોય ખરું અને કદાચિત્ દ્રવ્યલિંગ મરૂદેવી આદિની માફક ન પણ હોય ખરું. (અર્થાત્ ભાંગાની અપેક્ષાએ ભાવલિંગ-દ્રવ્યલિંગ-સ્વલિંગરૂપ ત્રણ પ્રકારના લિંગમાં પણ આ ચારિત્રીઓ હોય છે.)

૦ મરૂદેવી આદિ કેટલાકને દ્રવ્યલિંગો હોતાં નથી.

લેઝ્યાદ્વારમાહ—

પુલ્કસ્યોત્તરાસ્તિસ્રો લેઝ્યાઃ, વક્ત્રપ્રતિસેવનાકુશીલયોપ્પહપિ, પરિહારવિશુદ્ધિસ્થ-કપાયકુશીલસ્યોત્તરાસ્તિસ્રઃ, સૂક્ષ્મસમ્પરાયસ્થસ્ય તસ્ય નિર્ગ્રન્થસ્નાતકયોશ્ચ કેવલ્યા શુક્લા લેઝ્યા, અયોગમ્ય શૈલેશીપ્રતિપન્નસ્ય ન કાચિદપિ ભવતિ ॥ સૂત્ર-૧૮ ॥

પુલાકસ્યેતિ । લેશ્યાઃ પૂર્વાંકાઃ, ઉત્તરા इति, માવલેશ્યાપેક્ષ્યા તેજઃપદ્મશુક્લેશ્યાસ્તિત્ત્વ इत्यર્થઃ । વક્રુશેતિ, ષડ્વપીતિ, તત્ત્વાર્થમાખ્યાનુસારેણેદમ્, મગવત્યાન્તુ પુલાકસ્યેવેત્યુક્તમ્ । પરિહારવિશુદ્ધિસ્થેતિ, તિત્ત્વ इति તેજઃપદ્મશુક્લેશ્યા इत्यર્થઃ, તત્ત્વાર્થાનુસારેણેદમ્, મગવત્યાન્તુ કષાયકુશીલસ્તુ ષટ્સ્વપી-ત્યુક્તમ્, તદ્વચાખ્યાયાં સકષાયમેવાશ્રિત્ય “પુલ્વપલ્લિવળ્લગ્નઑ પુળ અળ્લયરીણ લેસ્સાણ” इत्यેતદુક્ત-મિતિ સંભાવ્યત इति દ્રશ્યતે । તસ્યેતિ કષાયકુશીલસ્યેત્યર્થઃ । કેવલેતિ, અન્યલેશ્યાનિરપેક્ષેત્યર્થઃ । સ્નાતકસ્ય પરમશુક્લેશ્યા પ્રોક્તા મગવત્યાં, પરમશુક્લેશ્યા શુક્લધ્યાનતૃતીયમેદાવસરે યા લેશ્યા સા, અન્યદા તુ શુક્લૈવ, સાપીતરજીવશુક્લેશ્યાપેક્ષ્યા સ્નાતકસ્ય પરમશુક્લેતિ । શિષ્ટં સ્પષ્ટમ્ ॥

### લેશ્યાદ્વાર.

ભાવાર્થ-“પુલાકને ઉત્તર-શુભ ત્રણ લેશ્યાઓ હોય છે. બક્રુશ અને પ્રતિસેવના-કુશીલમાં છ પણ લેશ્યાઓ હોય છે. પરિહારવિશુદ્ધિમાં રહેલ અને કષાયકુશીલને ઉત્તર-શુભ ત્રણ લેશ્યાઓ હોય છે. સૂક્ષ્મસંપરાયમાં રહેનારને, કષાયકુશીલને, નિર્ગ્રંથ અને સ્નાતકને ફક્ત શુક્લલેશ્યા હોય છે. શૈલેશીને પ્રાપ્ત કરનાર અયોગીને કોઈ પણ લેશ્યા નથી.”

વિવેચન-લેશ્યાઓનું વર્ણન પૂર્વે કરેલું છે. ‘ઉત્તર ત્રણ લેશ્યા’ એટલે ભાવલેશ્યાની અપેક્ષાએ તેજલેશ્યા-પદ્મલેશ્યા-શુક્લલેશ્યા, એ ત્રણ લેશ્યા સમજવી. ‘બક્રુશ આદિમાં છ પણ.’ આ કથન તત્ત્વાર્થભાષ્યના અનુસારે છે. ભગવતીમાં તો પુલાકની માફક કહેલ છે. ‘પરિહારવિશુદ્ધિસ્થ કષાયકુશીલમાં તેજ-પદ્મ-શુક્લલેશ્યા, એમ ત્રણ લેશ્યાઓ છે.’ આ કથન તત્ત્વાર્થના અનુસારે જાણવું. ભગવતીમાં તો કષાયકુશીલ તો છ લેશ્યાઓમાં પણ છે, એમ કહેલું છે. તેની વ્યાખ્યામાં સકષાયને આશ્રીને ‘પૂર્વપ્રતિપન્નકઃ પુનઃ અન્યતરસ્યાં લેશ્યાયાં ।’ એ અપેક્ષાએ આ કહેલું છે, એમ સંભાવના કરાય છે.

૦ ભગવતીમાં સ્નાતકને પરમ શુક્લલેશ્યા કહેલી છે : અને પરમ શુક્લલેશ્યા શુક્લ-ધ્યાનના ત્રીજા ભેદના અવસરે જે લેશ્યા, તે પરમ શુક્લલેશ્યા. એ સિવાય તો શુક્લલેશ્યા જ હોય છે. તે પણ ઈતર જીવની શુક્લલેશ્યાની અપેક્ષાએ. સ્નાતકને પરમ શુક્લલેશ્યા હોય છે. બાકીનું સ્પષ્ટ છે.

ઉપપાતદ્વારમાહ—

પુલાકસ્યોપપાત આસહસ્રારં, વક્રુશપ્રતિસેવનાકુશીલયોદ્વાદશદેવલોકે । કષાયકુશીલ-નિર્ગ્રંથયોસ્તુ સર્વાર્થસિદ્ધે । સર્વેષામપિ જઘન્યઃ પલ્યોપમપૃથક્ત્વસ્થિતિકે સૌધર્મે । સ્નાત-કસ્ય નિર્વાણે ॥ સૂત્ર-૧૯ ॥

પુલાકસ્યેતિ । ઉપપાતઃ પૂર્વજન્મપરિત્યાગેન સ્થાનાન્તરપ્રાપ્તિઃ । આસહસ્રારમિતિ, ઉત્કર્ષેણેદમ્ । વક્રુશપ્રતિસેવનાકુશીલયોગિતિ, દ્વાદશદેવલોક इति, અચ્યુત इत्यર્થઃ । સર્વાર્થસિદ્ધ इति. નિર્ગ્રંથસ્યાજઘ-ન્યોત્કૃષ્ટત્વં बोध्यम् । સર્વેષામપીતિ, જઘન્યયોગ્યાનાં સર્વેષામિત્યર્થઃ, તથા ચ પુલાકવક્રુશવક્રુશીલાનાં

જઘન્યેન સૌધર્મે કલ્પે ઉપપાત્ત ઇતિ માવઃ, પલ્યોપમપૃથક્ત્વસ્થિતિક ઇતિ, પલ્યોપમસ્ય દ્વિપ્રમૃત્યાનવમ્ભ્યઃ પૃથક્ત્વપરિમાષણાત્ તાવસ્થિતિક ઇત્યર્થઃ । ઉત્કર્ષેણ તુ પુલાકસ્ય તત્રાષ્ટાદશસાગરોપમા સ્થિતિર્વ-  
કુશસ્ય દ્વાવિંશતિસાગરોપમસ્થિતિઃ । એવં પ્રતિસેવનાકુશીલસ્યાપિ, કષાયકુશીલસ્ય તુ ત્રયલ્લિંશતસા-  
ગરોપમા સ્થિતિસ્સ્વસ્વોત્કૃષ્ટલોકેષ્વિતિ જ્ઞેયમ્ ॥

### ઉપપાત્તદ્વાર.

**ભાવાર્થ**—“પુલાકનો ઉત્કૃષ્ટ ઉપપાત્ત સહસ્રાર સુધી છે. બકુશ અને પ્રતિસેવના-  
કુશીલનો ઉત્કૃષ્ટ ઉપપાત્ત બારમા દેવલોકમાં હોય છે. કષાયકુશીલ અને નિર્ગ્રંથનો ઉત્કૃષ્ટ  
ઉપપાત્ત સર્વાર્થસિદ્ધમાં હોય છે. તમામનો પણ જઘન્ય ઉપપાત્ત બે પલ્યોપમથી નવ પલ્યો-  
પમની સ્થિતિવાળા સૌધર્મકલ્પમાં હોય છે. સ્નાતક નિર્વાણમાં જાય છે.”

**વિવેચન**—પૂર્વજન્મના પરિત્યાગથી ખીજા સ્થાનની પ્રાપ્તિ, એ ઉપપાત્ત કહેવાય છે.  
પુલાકનો ઉપપાત્ત ઉત્કૃષ્ટથી સહસ્રાર સુધી હોય છે. બકુશ અને પ્રતિસેવનાકુશીલનો ઉપપાત્ત  
બારમા દેવલોકમાં એટલે અચ્યુતમાં ઉત્કૃષ્ટથી હોય છે. નિર્ગ્રંથનો ઉપપાત્ત સર્વાર્થસિદ્ધમાં  
હોય છે. નિર્ગ્રંથના ઉપપાત્તમાં અજઘન્ય ઉત્કૃષ્ટપણું જાણવું. ‘સર્વેષામપિ ।’ અહીં જઘન્ય-  
થોન્ય સઘળાયનો ઉપપાત્ત જાણવો. તથાચ પુલાક-બકુશકુશીલનો જઘન્યથી સૌધર્મકલ્પમાં  
ઉપપાત્ત જાણવો. ‘પલ્યોપમપૃથક્ત્વસ્થિતિકે સૌધર્મે ।’ પૃથક્ત્વ એટલે બેથી માંડી નવ સુધીની  
સંખ્યાવાચક શબ્દરૂપે પરિભાષિત કરાય છે. બે પલ્યોપમથી નવ પલ્યોપમની સ્થિતિવાળા  
સૌધર્મનામક પહેલા દેવલોકમાં ઉપપાત્ત હોય છે. ઉત્કૃષ્ટથી તો પુલાકને ત્યાં અઠાર  
સાગરોપમની સ્થિતિ, બકુશને બાવીશ સાગરોપમની સ્થિતિ. એ પ્રમાણે પ્રતિસેવનાકુશી-  
લની પણ જાણવી. કષાયકુશીલની તો ૩૩ સાગરોપમની સ્થિતિ પોતપોતાના ઉત્કૃષ્ટ લોકોમાં  
હોય છે, એમ જાણવું.

સ્થાનદ્વારમાહ—

પુલાકકપાયકુશીલયોર્લઘ્નિસ્થાનાનિ સર્વજઘન્યાનિ । તૌ યુગપદસંખ્યેયાનિ સ્થાનાનિ  
ગચ્છતઃ । તતઃ પુલાકો વ્યુચ્છિદ્યતે । કષાયકુશીલસ્તુ ગચ્છત્યસંખ્યેયસ્થાનાન્યેકકઃ ।  
તતઃ કપાયકુશીલપ્રતિસેવનાકુશીલવકુશા યુગપદસંખ્યેયાનિ સંયમસ્થાનાનિ ગચ્છન્તિ, તતો  
વકુશો વ્યુચ્છિદ્યતે તતોઽસંખ્યેયસ્થાનાનિ ગત્વા પ્રતિસેવનાકુશીલો વ્યુચ્છિદ્યતે તતોઽસંખ્યે-  
યસ્થાનાનિ ગત્વા કપાયકુશીલો વ્યુચ્છિદ્યતે, અતઃ ऊर्ध्वમકપાયસ્થાનાનિ નિર્ગ્રંથઃ પ્રતિપ-  
દ્યતે [ સોઽપ્યસંખ્યેયસ્થાનાનિ ગત્વા વ્યુચ્છિદ્યતે, અતઃ ऊर्ध्वમકપાયસ્થાનાનિ નિર્ગ્રંથઃ  
પ્રતિપદ્યતે ] સોઽપ્યસંખ્યેયસ્થાનાનિ ગત્વા વ્યુચ્છિદ્યતે, અતઃ ऊર્ધ્વસ્થાનં ગત્વા સ્નાતકો  
નિર્વાણં પ્રાપ્નોતીતિ દિક્ ॥ પુલાકાદિનિરૂપણમ્ ॥ સૂત્ર-૨૦ ॥

પુલાકેતિ । પુલાકો વકુશપ્રતિસેવનાકુશીલપેક્ષ્યા તથાવિધવિશુદ્ધચમાવેન હીન એવ સ્યાત્,

કષાયકુશીલપેક્ષ્યા હીનો વા સ્યાત્, અવિશુદ્ધસંયમસ્થાનવૃત્તિવાત્, તુલ્યો વા સમાનસંયમસ્થાન-  
વૃત્તિવાત્, અધિકો વા સ્યાચ્છુદ્ધતરસંયમસ્થાનવૃત્તિવાત્, યતઃ પુલાકસ્ય કષાયકુશીલસ્ય ચ સર્વજઘ-  
ન્યાનિ સંયમસ્થાનાન્યથા ઇતિ ભાવઃ । યુગપદસંખ્યેયાનીતિ, તુલ્યાધ્યવસાયત્વાદિતિ ભાવઃ । વ્યુચ્છિ-  
ઘત ઇતિ હીનપરિણામત્વાદિતિ ભાવઃ । તુ શબ્દેન પુલાકે વ્યુચ્છિન્નેડપીતિ ગમ્યતે । એકક ઇતિ, શુભતર-  
પરિણામત્વાદિતિ ભાવઃ, નિર્વાણમિતિ, મોક્ષં કૃત્સ્નકર્મક્ષયરૂપમિત્યર્થઃ, નિશ્ચિલનયામિપ્રેતાર્થત્વાત્, જૈન-  
દર્શને ચ પદ્મદર્શનસમૂહમયત્વસ્ય સમ્મતત્વાત્, તથાહિ ઋજુસૂત્રાદિભિર્નયૈઃ જ્ઞાનસુત્રાદિપરમ્પરા મુક્તિ-  
રિષ્યતે, તૈરુત્તરોત્તરવિશુદ્ધપર્યાયમાત્રામ્યુપગમાત્, ક્ષણવિદ્યમાનત્વેન જ્ઞાનાદીનાં ક્ષણરૂપતાયાસ્સિદ્ધેઃ ક્ષણ-  
વિદ્યમાનત્વસ્ય ક્ષણતાદાત્મ્યનિયતત્વાત્, ક્ષણસ્વરૂપે તથાદર્શનાત્ । સદ્ગ્રહેણ ત્વાવરણોચ્છિત્વા વ્યક્ત્યં  
સુત્વં મુક્તિરિત્યમ્યુપગમ્યતે, વ્યવહારેણ પ્રયત્નસાધ્યઃ કર્મણાં ક્ષયો મુક્તિરિષ્યતે, દુઃસ્વહેતુનાશોપાયેચ્છા-  
વિષયત્વેન પરમપુરુષાર્થત્વાત્ જ્ઞાનાદિપુ દુઃસ્વોપાયનાશહેતુપુ પ્રવૃત્તિર્જાયત એવેતિ । અન્તેડસ્ય ગ્રન્થસ્ય  
નિર્વાણપદનિર્દેશેન પર્યન્તમક્ષલમપિ શિષ્યપ્રશિષ્યપરમ્પરયા ગ્રન્થસ્યાસ્યાવિચ્છેદફલકં નિબદ્ધમિતિ સૂચિ-  
ત્તમ્ । ગ્રન્થેડસ્મિન્ સર્વે વિષયા ન પૂર્ણતયા દર્શિતાઃ, અપિ તુ લેશત એવેત્યાશયેનાહ દિગિતિ ।  
પુલકાદિચારિત્રિનિરૂપણં નિગમયતીતીતિ ॥

#### સ્થાનદ્વાર.

હોવાથી—“પુલાક અને કષાયકુશીલમાં લગ્નિસ્થાનો સર્વ જઘન્ય છે. તે બંને એકી-  
સાથે અસંખ્યાત સ્થાનોને પામે છે. ત્યાર બાદ પુલાક વ્યુચ્છિન્ન થાય છે. કષાયકુશીલ  
તો એકલો અસંખ્યાત સ્થાનોને પામે છે. તે પછી કષાયકુશીલ-પ્રતિસેવનાકુશીલ-બકુશો  
એકીસાથે અસંખ્યાત સંયમસ્થાનોને પામે છે. ત્યાર પછી બકુશ વ્યુચ્છિન્ન થાય છે. ત્યાર  
બાદ અસંખ્યાત સ્થાનોને પામીને પ્રતિસેવનાકુશીલ વ્યુચ્છિન્ન થાય છે. ત્યાર પછી અસં-  
ખ્યાત સ્થાનોને પામીને કષાયકુશીલ વ્યુચ્છિન્ન થાય છે. આના પછી અકષાયસ્થાનોને  
નિર્ગ્રંથ સ્વીકારે છે. તે પછી અસંખ્યાત સ્થાનો પ્રાપ્ત કરી વ્યુચ્છિન્ન થાય છે. આ પછી  
ઉર્ધ્વસ્થાનને પામી સ્નાતકે નિર્વાણને પામે છે.”

વિવેચન-પુલાક, બકુશપ્રતિસેવનાકુશીલની અપેક્ષાએ તથાવિધ વિશુદ્ધિનો અભાવ  
હોવાથી હીન જ હોય કે થાય. અથવા કષાયકુશીલની અપેક્ષાએ હીન હોય, કેમ કે-અવિ-  
શુદ્ધ સંયમસ્થાનવૃત્તિ છે. અથવા તુલ્ય છે, કેમ કે-સમાનસંયમસ્થાનવૃત્તિ છે. અથવા  
અધિક થાય, કેમ કે-શુદ્ધતર સંયમસ્થાનવૃત્તિ છે; જેથી પુલાકના અને કષાયકુશીલના  
સર્વ જઘન્ય સંયમસ્થાનો છે, માટે અધ-નીચેના કહેવાય છે. ‘એકીસાથે અસંખ્યાતા  
સ્થાનો પામે છે,’ કેમ કે-તુલ્ય અધ્યવસાય છે, એમ સમજવું. ‘વ્યુચ્છિઘતે ।’ હીનપરિણામી  
હોવાથી અટકી જાય છે, એમ બાલુવું. ‘કષાયકુશીલસ્તુ ।’ અહીં તુ શબ્દથી પુલાક વ્યુચ્છિત  
હોવા છતાં ‘એકક’ ઇતિ, એકલો થયે છે, કેમ કે-શુભતરપરિણામી છે. ‘નિર્વાણમિતિ,’

સમસ્ત કર્મક્ષયરૂપ મોક્ષને પામે છે. (વિવિધ સંયમસ્થાનોમાંથી સૌથી જઘન્ય સંયમ-સ્થાનો પુલાક અને કષાયકુશીલનાં હોય છે. એ બંને તુલ્ય અધ્યવસાયને લીધે અસંખ્યાત સ્થાનો સુધી સાથે જ વધતાં જાય છે. ત્યાર બાદ હીનપરિણામને લઈને પુલાક અટકે છે. તેઓ આગળ વધી શકતાં નથી. આથી કષાયકુશીલ વર્ધમાન પરિણામને લીધે એકલો અસંખ્યાત સ્થાનો સુધી ચડે જાય છે. ત્યાર બાદ કષાયકુશીલ, પ્રતિસેવનાકુશીલ અને બકુશ એકીસાથે અસંખ્ય સ્થાનો સુધી આગળ વધે છે. ત્યાર પછી બકુશ અટકે છે. ત્યાર બાદ અસંખ્ય સ્થાનો અહીં પ્રતિસેવનાકુશીલ અટકે છે અને ત્યાર પછી અસંખ્યાત સ્થાનો અહીં કષાયકુશીલ અટકે છે. ત્યાર બાદ અકષાય યાને કેવળ યોગનિમિત્તક સ્થાનો આવે છે. એ પૈકી કેટલાકને પ્રાપ્ત કરવાની તાકાત અને લાયકાત નિર્ગ્રંથમાં છે. તેઓ આવાં અસંખ્યાત સ્થાનો સેવી અટકે છે, ત્યાર પછી અન્નેક-અંતિમ-અનુત્તર તેમજ અત્યંત વિશુદ્ધ અને સ્થિર એવું સંયમસ્થાન આવે છે. એને સેવીને સ્નાતક નિર્વાણપદને પામે છે. ઉપરોક્ત અસંખ્યાત સ્થાનોમાં દરેકમાં પૂર્વ કરતાં પછીના સ્થાનની શુદ્ધિ અનંતશુભી છે. સંયમલબ્ધિ (સંયમસ્થાનપ્રાપ્તિ) અનંતાનંતશુભી હોય છે. સકષાયના અસંખ્યાત સંયમ-સ્થાનો હોય છે. સકષાયને સંકલેશ અને વિશુદ્ધિઓ અવશ્યભાવી છે.)

૦ તે મોક્ષ સમસ્ત નયોના ઇષ્ટ અર્થરૂપ છે. વળી જૈનદર્શનમાં છ દર્શનોની સમૂહમયતા સંમત છે. તે આ પ્રમાણે:-ઋણસૂત્ર આદિ નયોએ ‘જ્ઞાન-સુખ-આદિ પર-પરામુક્તિ’ માનેલ છે, કેમ કે-તેઓ ઉત્તર ઉત્તર વિશુદ્ધ પર્યાય માત્રના સ્વીકાર કરનારાઓ છે. ક્ષણવિધમાનપણાએ જ્ઞાન આદિમાં ક્ષણરૂપતાની સિદ્ધિ છે, કેમ કે-ક્ષણવિધ માનતામાં ક્ષણતાદામ્યનું નિયતપણું છે, કેમ કે-ક્ષણસ્વરૂપમાં તે પ્રકારનું દર્શન છે. સંગ્રહનયથી તો આવરણના ઉચ્છેદથી, વ્યંજનાથી ગમ્ય (અર્થાત્) ‘સુખ’ મુક્તિ છે, એમ સ્વીકાર કરાય છે. વ્યવહારનયથી પ્રયત્નથી સાધ્ય કર્મોનો ક્ષય ‘મુક્તિ,’ એમ મનાય છે. દુઃખના હેતુનાશના ઉપાયની ઇચ્છાના વિષય(ઈષ્ટ)પણાએ પરમ પુરુષાર્થ હોઈ, દુઃખના ઉપાયના નાશના હેતુભૂત જ્ઞાન આદિમાં પ્રવૃત્તિ થાય છે જ. અંતમાં આ ગ્રંથના નિર્વાણપદના નિર્દેશથી પર્યંત મંગલ પણ શિષ્ય-પ્રશિષ્યપરંપરાથી આ ગ્રંથના અવિચ્છેદ કળવાળું બાંધેલું છે, એમ સૂચિત કરેલ છે. આ ગ્રંથમાં સઘળા વિષયો પૂર્ણપણાએ ખતાવેલા નથી પરંતુ લેશથી જ ખતાવેલા છે. આવા આશયથી કહે છે કે-‘દિક્’ ઇતિ. આ તો માત્ર દિશાદર્શન છે. પુલાક આદિ ચારિત્રીઓનું નિરૂપણનું નિગમન કરે છે. ઇતિ.

સમ્યક્ચરણનિરૂપણમપિ નિગમયતિ—

જિજ્ઞાસુનાં યથાશાસ્ત્રં સમ્યક્ચરણમીરિતમ્ ।

સ્વરૂપેણ વિધાનેન સમ્યગ્જ્ઞાનાભિવૃદ્ધયે ॥ સૂત્ર-૨૧ ॥

જિજ્ઞાસુનામિતિ । જૈનતત્ત્વજ્ઞાનામિલાપિનામિત્યર્થઃ, યથાશાસ્ત્રમિતિ, શાસ્ત્રમર્યાદામનુલ્લઙ્ઘ્યેત્યર્થઃ, સમ્યક્ચરણમીરિતમિતિ, ચર્યંતે મુમુક્ષુમિરાસેવ્યત્ત્વમ્ ઇતિ ચરણં યદ્વા ચર્યંતે પ્રાપ્યંતે પરં પારં ભવોદધેરનેતિ



मुनि श्री भद्रंकरविजयजीविरचितो ग्रन्थप्रशस्तिरूपः

## ग्रन्थकारपरम्परापरिचयः ॥



शक्रश्रेणीमुकुटमाणभिः स्पृष्टपादारविन्दः,  
स्याद्वादीशश्चरमजिनपो वर्धमानः श्रियोढः ।  
ज्ञानानन्त्यो यतिततिलतापूर्वबीजं विरागः,  
भूयाद्भूत्यै सुकृतिकृतिनां शासनाधीश्वरोऽसौ ॥ १ ॥  
तत्पट्टाभ्रे हिमरुगिव यो भासते कान्तकान्तिः,  
विद्याम्भोधिः प्रथितगणभृत्पञ्चमः संयताक्षः ।  
प्रातर्ध्येयस्त्रिदिवपतिवत्सत्सुधर्माश्रितः सः,  
हर्षाय स्तात्सहृदयहृदां श्रीसुधर्मेक्षिता वै ॥ २ ॥  
जम्बूः कम्बूज्ज्वलतरयशास्तत्सुपट्टाब्जपूषा,  
नव्योढाभिर्जितसुभगतास्वर्गरम्भोर्विशीभिः ।  
जह्ने स्त्रीभिः सुदृढमनसो यस्य यूनो मनो नो,  
वात्याभिर्वो वितरतु यथा मेरुकूटं स सौख्यम् ॥ ३ ॥  
तत्पट्टप्राक्शिखरिवयः श्रीजलम्बूपदेशाद्,  
दीक्षां प्राप्ताः प्रभवविभैवो येऽभवन्पान्तु ते वः ।  
अर्द्धन्मूर्त्या कुमततिमिरं सूर्यदीप्त्येव नष्टं,  
तत्पट्टेशोऽवस्तु सुमनसो यस्य शश्यम्भैवः सः ॥ ४ ॥  
ततो यंशोभद्रगुरुर्वभूव, तत्पट्टशुद्धाम्बरपुष्पदन्तौ ।  
संभूतविद्वन्मणिभद्रवाहू, उभावभूतां कुमताब्जराहू ॥ ५ ॥  
वेश्यावेश्मन्युपित्वा त्रिभुवनविजयी येन कामो विजिग्ये,  
कोशावेश्याकटाक्षप्रसृमरविशिखानिर्जितस्वान्तयोधः ।  
कीर्तिः प्रातस्त्रिलोक्यां नरसुरदनुजैः कीर्त्यते यस्य नित्यं,  
भद्रं स स्थूलभद्रो दिशतु मतिमतां पट्टरत्नं तयोर्यः ॥ ६ ॥  
श्रीमन्महागिरिसुहृस्तिर्गुरु अभूतां, तत्पट्टभालतिलकौ च सुहृस्तिशिष्यौ ।  
श्रीसुंस्थितो विबुधसुप्रतिबुद्ध एतौ, जातौ च कौटिकगणः समभूततोऽसौ ॥ ७ ॥

क्रियास्वस्त्रिभोऽभवदिन्द्रदिभैः, ततोऽभवच्च त्रतिदिन्नसूरिः ।

गम्भीरवक्षा गिरिवत्सुधीरः, ततोऽभवत्सिंहैर्गिरिः सुवीरः ॥ ८ ॥

वज्रस्वैामी वृजिनशिखरिध्वंसवज्रोपमानः,

बाल्येऽपाठीन्मत्सुरगुरुर्योऽखिलैकादशाङ्गीम् ।

विद्याधीशः समजनि यतो वज्रशाखा प्रभादया,

विश्वं पायाद्भववनदवात्सैष तत्पट्टराजः ॥ ९ ॥

श्रीवज्रसेनो विजिताक्षसेनः, तत्पट्टपूर्वाद्रिरविर्बभूव ।

तत्पट्टरत्नो गुरुचन्द्रसूरिः, ततोऽभवच्चान्द्रकुलस्य मूलम् ॥ १० ॥

सामन्तभैद्रः कृतमव्यभद्रः, ततोऽजनि स्वागमपारद्व्या ।

विद्याक्रियासत्त्वकृपासमुद्रः, निरस्ततन्द्रो नतभूरिस्त्रिरः ॥ ११ ॥

श्रीवृद्धदेवोऽजनि स्त्रिरिवर्यः, तत्पट्टपूर्वाचलचित्रभानुः ।

साधुक्रियाकर्मठताप्रतीतः, ज्ञानप्रमोदप्रतिपूर्णचेताः ॥ १२ ॥

श्रीप्रद्योतनेस्त्रिरिराट् समभवत् तत्पट्टपुण्ड्रायितो,

देवीभिर्विजयादिमिश्रतमभिः संसेव्यपादद्वयः ।

यः शान्तिस्तवगुम्फतः समहरन्मारिं दयामेदुरः,

तत्पट्टाभरणं सुखं दिशतु वः श्रीमानदेवैः कृती ॥ १३ ॥

अद्वैतव्रतिमानतुङ्गविबुधः सिद्धान्तपारङ्गतः,

श्रीभक्तामरकाव्यचारुरचनाचातुर्यचञ्चुः सुचित् ।

तत्पट्टामलहारनायकमणि-स्तन्याद्रमां धीमतां,

विद्यावित्तमहीप्रतीतमहिमाऽईच्छासनाभ्यर्च्यमा ॥ १४ ॥

यो नागपूर्या नमिनाथविम्बं, संप्रत्यतिष्ठत्सुरमहत्त्वपूर्णम् ।

श्रीवीरसूरिः समभूततः सः, तत्पट्टशेषोरगवासुदेवः ॥ १५ ॥

तत्पट्टे जयदेवसूरिरभव-च्चारित्रपावित्र्यभृद्,

देवान्देवगुरुस्ततः समजनि त्राता पतत्प्राणिनाम् ।

विद्वान् विक्रमैस्त्रिरिराट् गणपतिर्निर्ग्रन्थ आसीत्ततः,

योगिश्रीनरसिंहसूरिरिष्टभो जज्ञेऽथ विज्ञेश्वरः ॥ १६ ॥

श्रीनागहृदतीर्थरक्षणकृते नगनाटजेता क्षणात्,

तत्पट्टेशसमुद्रैस्त्रिरिष्टपतिः सञ्ज्ञाततत्त्वोऽभवत् ।



सज्जातो हरिभद्रस्वरिसवयाः श्रीमान्देवस्ततः,  
 आसीच्छ्रीविबुधैर्धर्मभो यतिपतिः प्राज्ञप्रकाण्डस्ततः ॥ १७ ॥  
 भव्यानन्ददस्तरितल्लजजयानन्दस्ततो जातवान्,  
 भक्ताम्भोजरवी रविप्रभैर्गुरुः संख्यावतामप्रणीः ।  
 सूरेशोऽजनि शुद्धकीर्तिकयेशोदेवो वभूवास्ततः,  
 पद्मन्मस्मयहृत्ततः समजनि प्रद्युम्नैस्सुरीश्वरः ॥ १८ ॥  
 येनाकार्युपधानवाच्यरुचिरग्रन्थो मुदे ज्ञानिनां,  
 उत्पेदे स ततस्तपोधोनवरः श्रीमान्देवः प्रभुः ।  
 जज्ञे श्रीविमलादिचैन्द्रसुगुरुः सत्स्वर्णसिद्धिस्ततः,  
 जेता गोपगिरीशकोविदमणेर्वादाङ्गणे शास्त्रवित् ॥ १९ ॥  
 वेदाङ्गाङ्गमिते समं सुमनुजैः श्रीवैक्रमाब्दे गते,  
 श्रीलोच्योतनैस्सूरिराट् प्रविहरन् पूर्वावनीतः सुधीः ।  
 आगात्सोऽर्बुदमुख्यशैलसविधे टेलीवटद्रोरधः,  
 लग्नेऽच्छे स्वपदेऽष्टस्रिष्वृषभान् प्रातिष्ठिपत्पावनः ॥ २० ॥  
 सन्मौक्तिकाच्छो वटसंज्ञगच्छः, ततो जगत्यां सुगुणैकगुच्छः ।  
 अपप्रथद्व्याप्ततमोऽपहारी, यथाऽन्तरिक्षे सवितुः प्रकाशः ॥ २१ ॥  
 श्रीसैर्वदेवो नतसर्वदेवः, प्रशस्यशिष्यैः कृतपादसेवः ।  
 प्रख्यातकीर्तिः प्रथमोऽत्र स्वरिः, जज्ञेऽथ तत्पट्टसरःसरोजम् ॥ २२ ॥  
 रूपश्रीविरुदं प्रजेशसविधात्प्राप्तं स्ववैदुष्यतः,  
 येन श्रीयुतदेवैस्सूरिचृपतिर्जातः स विज्ञस्ततः ।  
 तत्पट्टेऽजनि स्वरिशेखरवरः श्रीसैर्वदेवः पुनः,  
 सद्दिद्याललनाविलाससदनं चारित्रचूडामणिः ॥ २३ ॥  
 ततो यशोभैर्द्रकनेमिचन्द्रौ तत्पट्टभद्रासनमुख्यराजौ ।  
 जातौ मुनी संयमशौर्यभाजौ, द्वौ कोविदौ स्वरिवरौ सतीर्थ्यौ ॥ २४ ॥  
 अतात्यजीद् यो विकृतीः समग्राः, अपात्सदा काञ्चिकनीरमेकम् ।  
 सोऽभूत्ततः श्रीमुनिचैन्द्रस्वरिः तत्पट्टशाली शमवीचिमाली ॥ २५ ॥  
 आचार्यवर्याजितैर्देववादि-श्रीदेवस्वरिप्रमुखा अभूवन् ।  
 प्राज्ञा विनेया विनयप्रशम्याः, शिष्येषु धुर्या मुनिचन्द्रसूरेः ॥ २६ ॥

तत्रादिमाच्छीजयसिंहसूरिः, कुशाग्रबुद्ध्या जितदेवसूरिः ।

जज्ञे मुनीशः कविचक्रवर्ती, दिगन्तरालप्रथितातिकीर्तिः ॥ २७ ॥

सोमप्रभाचार्यवरः शतार्थी, पूर्वो द्वितीयो मणिरत्नसूरिः ।

उभौ च तस्याभवतां विनेयौ, प्रतीक्ष्यपादौ जितवादिवादौ ॥ २८ ॥

सानुग्रहप्रचरणप्रथितोदयो यः, स्वःसानुमानिव बभौ मणिरत्नपट्टे ।

चारित्ररत्नखनिमान् गुणधातुपूर्णः, कल्याणराजिजटिलः सुरसेव्यपादः ॥ २९ ॥

श्रीमज्जगच्चन्द्रमुनीन्द्रमुख्यः, तत्पञ्जराद् चान्द्रकुलाब्धचन्द्रः ।

चन्द्रातिसौम्याकृतिकस्तपस्वी, स सूरिवर्यस्तनुताच्छिवं वः ॥ ३० ॥ युग्मम् ॥

सुदुस्तपा धीरवरेण याव-ज्जीवं मुदा येन तपस्विना सः ।

आचाम्लरम्या विदधे तपस्या, प्रशंसनीयो न कथं सुधीभिः ॥ ३१ ॥

यो द्वादशाब्दे विगते सुराज्ञः, श्रीराणकात्सत्तमजैत्रसिंहात् ।

आघाटसंज्ञे नगरेऽभिरामे, प्रापत्सुरम्यं बिरुदं तपेति ॥ ३२ ॥

वाणाष्टवक्षोरुहचन्द्रसङ्ख्ये, वर्षे सुधान्यादिकसन्निकर्षे ।

विस्तीर्णतेजा भुवि पप्रथेऽयं, तपेति गच्छः सुखदस्ततोऽच्छः ॥ ३३ ॥

सदालिजुष्टः सुमनोऽतिरम्यः, फलेग्रहिः शिष्यलतावितानः ।

पर्वाधिशाली सुरगच्छवत्सः, तपेति गच्छः स्म चकास्ति नित्यम् ॥ ३४ ॥

अनन्यसाधारणचिच्चरित्रः, शैथिल्यमुक्तश्रणप्रवृत्तौ ।

यस्य द्वितीया वटगच्छसंज्ञा, बिभर्ति केषां न स पूज्यभावम् ॥ ३५ ॥

स्फारस्फुरत्संश्रवीचिराजि-र्मर्यादितो भव्यरमानिमित्तम् ।

अस्ताघमूलो मुनिरत्नपूर्णः, शश्वद्वचभात्सागरवत्स गच्छः ॥ ३६ ॥

देवेन्द्रसूरिविजयादिमचन्द्रसूरी, शिष्योत्तमौ कुमतसन्तमसांशुमन्तौ ।

विद्याविशारदवरौ श्रमणौ समास्तां, तत्पट्टनाकवडवातनयौ मुनीन्द्रौ ॥ ३७ ॥

विद्यानन्दगणिर्त्रिचक्षणमणिर्देवेन्द्रसूरीशितुः,

पूर्वोऽन्यो मुनिधर्मघोषगणपो ह्येतौ विनेयावुभौ ।

सेनान्यौ जिनशासनक्षितिपतेः पुण्याङ्गिबाहूपमौ,

जातो तत्पदमौलिमणिभृत्-श्रीधर्मघोषैः क्षमी ॥ ३८ ॥

समुद्राधिष्ठाता जलनिधितरङ्गावलिमिषात्,

डुढौके रत्नादीननिमिषवरो यस्य सविधे ।

स्वपक्षान्यस्त्रीभिः प्रवचनवचोभञ्जनकृते,  
 गले केशचूहः कुमतिभिरकारि स्वबलतः ॥ ३९ ॥  
 तदा विद्याद्रङ्गे विदितकपटो यो मुनिवरो,  
 भृशं तस्तम्भैतास्तदनु सद्यः सङ्गवचनात् ।  
 वधूनां निर्वन्धाललघु सममुचच्चातिशयभृत्,  
 समग्रन्थीच्छ्रव्या जयवृषभसंज्ञादिकविताः ॥ ४० ॥  
 भिषज्यते कर्मरुजापहारे, सम्राज्यते स्वरिसमूहमध्ये ।  
 धर्मोपदेशे जलमुच्यते यः, ओजायते पण्डितमण्डलेषु ॥ ४१ ॥  
 कश्चिद्योगिशठोऽवसद्वरनरे द्रङ्गे विशालाभिधे,  
 साधून्भापयते स्म सौववलतो जैनान्समभ्यागतान् ।  
 भूम्यां संविहरन्हरन्कलितमः कुर्वञ्जनस्योद्धृतिं,  
 श्रीसूरीश्वरधर्मघोषविबुधस्तत्राजगामैकदा ॥ ४२ ॥  
 ईर्ष्याज्वालाज्वलितहृदयोऽहङ्कृतिध्वस्तबुद्धिः,  
 ज्ञात्वा योगी प्रति मुनिवरान् भापनायाददर्शत् ।  
 भीष्मान्दन्तान्क्रकचविपमान्दर्शयित्वा कफोर्णि,  
 जग्मुर्भीताः स्वगुरुसविधे साधवः प्रोचुराशु ॥ ४३ ॥  
 प्रावोचद्गुरुराद् मुनींस्ततदयो मा भैष्ट यूयं मनाग्,  
 युष्मद्रक्षणदशक्षक्तिसमितो वेवेचि यावत्तदा ।  
 श्रुत्वा भीतिकरान्वहिश्च वसतेह्रींकून्दुराहिस्सरान्,  
 नानोपद्रवभीतसाधुनिकरो द्राक्कान्दिशीकोऽभवत् ॥ ४४ ॥  
 ज्ञात्वा यावदिमां प्रवृत्तिमृषिराट्-श्रीधर्मघोषो गुरुः,  
 प्राक्सञ्जीकृतकुम्भके निजकरं दत्त्वा पटाच्छादिते ।  
 निर्भीकः प्रजजाप तावदुदिता सर्वाङ्गामिव्यथा,  
 धूर्ते योगिनि सेवकानथ तदा योगी जगाद श्रिये ॥ ४५ ॥  
 योगी स्वीयं विलसितमिदं व्याकुलो द्रागहार्पीत्,  
 गत्वाऽऽक्रन्दन् श्रमणवसतां ववत्रदत्ताङ्गुलिः सः ।  
 भ्रान्त्याऽवोचद् यदिह विहितं क्षम्यतां सर्वमेतन्,  
 कुर्वे नातः प्रति मुनिवरान् क्लेशकृषीचकृत्यम् ॥ ४६ ॥

लीनं व्याधात्तं गुरुधर्मघोषः, स्वकीयपादाम्बुजयोस्तदानीम्,  
 ततः प्रवृद्धिर्जिनशासनस्य, कामं बभूवाघविनाशनस्य ॥ ४७ ॥  
 यत्राखिलादिप्रवरस्तुतीर्यः, प्रादीदृमत्काव्यकलाविदग्धः ।  
 सोमप्रभाचार्यवरो बभूवान्, तत्पादसेवानलिनीद्विरेफः ॥ ४८ ॥  
 आसीत्सूरिवरेण्य सोमतिर्लोकस्तत्पट्टलक्ष्मीधरः,  
 सत्संवेगतरङ्गसङ्गविशदीभूतक्रियाज्ञानभृत् ।  
 यस्याद्यो गणिचन्द्रशेखरतपस्वन्यो जयानन्दकः,  
 प्रान्त्यः श्रीगुरुदेवसुन्दरवरः शिष्यत्रयी प्राजनि ॥ ४९ ॥  
 श्रीसूरीश्वरदेवसुन्दरेशमी प्राभ्यस्तयोगोऽभवत्,  
 सम्प्राप्ताखिलयन्त्रतन्त्रविभवः तत्पट्टरोचिष्पतिः ।  
 नृव्यालानलसर्वसाध्वसहरो नैमित्तिकेष्वग्रणीः,  
 हर्ता स्थावरजङ्गमाखिलविषस्याचर्यो नृपामात्यकैः ॥ ५० ॥  
 यः पञ्चभिः पण्डितशिष्यगुरुभ्यैः, शिलीमुखैः काम इव व्यभातैः ।  
 ज्ञानादिमः सागरसूरिराद्यः, आसीत्कृतावश्यककावचूरिः ॥ ५१ ॥  
 विश्वश्रीधरपुस्तकादिरचना-सौन्दर्यनैपुण्यभाग्,  
 सूरिश्रीकुलमण्डनाहगुरुराट् जज्ञे द्वितीयस्ततः ।  
 आसीच्छ्रीगुणरत्नसूरिगृगपो वैराग्यरङ्गाश्रितः,  
 श्रीवैयाकरणाग्रणीर्गणिगणे वर्धस्तृतीयस्ततः ॥ ५२ ॥  
 आचार्याग्रिमसोमसुन्दरगणिर्जातश्चतुर्थस्ततः,  
 दृष्ट्वा केचन निन्दका मुनिपतेर्यस्य क्रियापात्रताम् ।  
 तद्भाताय सहस्रमानबगणं पाखण्डिनो मालुषाः,  
 प्रेषुः श्रीगुरुवश्च यत्र शयितास्तत्रागतोऽयं गणः ॥ ५३ ॥  
 रात्रौ चन्द्रमसः प्रकाशपतने धर्मध्वजेनादितः,  
 पार्श्वे सद्विधिना प्रमार्ज्य गुरुराट् प्रोद्धर्तयन्वीक्षितः ।  
 तेनोचे लघुजन्तुरक्षणकरो वध्यः कथं पापकै-  
 रस्माभिः खलु निन्द्यवृत्तिनिपुणैः शरुण्यवारांनिधिः ॥ ५४ ॥  
 ततो गणोऽयं गुरुपादनम्रः, अस्मान्क्षमस्वेति जगाद सूरिम् ।  
 गतो गणः स स्वगृहं क्षमित्वा, तत्र प्रभावः प्रससार सूरैः ॥ ५५ ॥

श्रीसाधुरत्नगणपोऽजनि पञ्चमोऽत्र, श्रीसोमैसुन्दरगणिः समसाधुमध्ये ।

कल्याणिकाभिधसुकाव्यविधानदक्षः, तत्पट्टशेषभुजगाग्रमणिर्वभूव ॥५६॥

सिंहासनाशोकसरोवरार्ध-भ्रमाब्जभेरीमुरजादिनव्यैः ।

त्रिंशत्सुबन्धै रमणीयभागां, चित्राक्षरद्वयक्षरपञ्चवर्गाम् ॥ ५७ ॥

तां त्रिदशतरङ्गिणी-नामधेयां सुपत्रिकाम् ।

योऽष्टोत्तरशतैर्हस्तैर्दीर्घा प्रैषीद्गुरुं प्रति ॥ ५८ ॥ युग्मम् ॥

कालीवाग्र बिरुदं दधद्गुरुर्वरो यो दक्षिणे राष्ट्रके,

बाल्ये श्लोकसहस्रकं नवनवं कण्ठे चकारानिशम् ।

स्तोत्रं संतिकरं नृणां सुखकरं प्रादीदृभत्सुन्दरं,

आसीच्छ्रीभुनिसुन्दरौभिधगुरुस्तत्पट्टधौरेयकः ॥ ५९ ॥

श्रीरत्नशेखरविशारदवर्षधुर्यः, स्ररीशशेखरसमो नयभङ्गविज्ञः ।

श्राद्धप्रतिक्रमणसूत्रसुवृत्तिकर्त्ता, तत्पट्टशेखरवरः समभूत्ततोऽसौ ॥ ६० ॥

श्रीलक्ष्मीसौंगरः सूरिर्जज्ञे तत्पट्टमण्डनः ।

अभूच्छ्रीसुमतिः सौधुः तत्पट्टाब्धिविधूपमः ॥ ६१ ॥

दाक्षिण्यदाक्ष्यमुनितादिगुणालिपुष्टाः, तत्पट्टचैत्यशिखराग्रसुवर्णकुम्भाः ।

ये जैनशासननभःकिरणेशितारः, दीक्षां ददुर्हरगिरिप्रमुखर्विण्णाम् ॥६२॥

स्वाचारमार्गे सुमुचुर्न धन्याः, ये ते वसन्तः श्रथसाधुमध्ये ।

गच्छप्रभूतप्रभुताविशिष्टाः, हेमादिमाः श्रीविमलौ अभूवन् ॥६३॥ युग्मम् ॥

आनन्दैस्सूरिर्विमलान्तिमोऽभूत्, तत्पट्टदीव्यन्मणिहारनाथः ।

समुद्धरन् साधुपथं श्रथं यः, तपस्विनिर्ग्रन्थसमाजराजः ॥ ६४ ॥

प्रभावयञ्जनमिदं सुशासनं, समर्थयन्नागमतच्चगूढताम् ।

प्रचारयन्देशनया स्वधर्मकं, प्रवर्धयन्विश्वतले यशोलताम् ॥ ६५ ॥ युग्मम् ॥

तत्पट्टभद्रासनराजतेजाः, आप्तोक्तिवेत्ता जयिदानैस्सूरिः ।

हतप्रमादो जितवादिवादो, महाप्रतापी समभून्मुनीन्द्रः ॥ ६६ ॥ युग्मम् ॥

वैराग्यरत्नप्रभवावनीभृद्, वैदग्ध्यचूतस्य वसन्तमासः ।

सौभाग्यसौजन्यविहारभूमिः, क्रियाङ्गनाक्रीडनकान्तकुञ्जः ॥ ६७ ॥

तत्पट्टपद्माकरगजहंसः, कुपाश्रिकाज्ञानतमिस्रहंसः ।

कारुण्यसिन्धुः शमराजसौधः, श्रीह्रीरसूरिर्नतसूरिरासीत् ॥६८॥ युग्मम् ॥

स्याद्वादसिद्धान्तमबाध्यमेनं, प्रमाणयन्युक्तितिप्रयुक्तम् ।

समन्वयन्मिन्नमतानि विद्वान्, स्वकीयसिद्धान्तमुचारुदृष्ट्या ॥ ६९ ॥

मध्येसमं भाति यदीयवाणी, पानीयवत्कर्ममलं हरन्ती ।

औदात्त्यगास्मीर्यमयी सुचार्वी, माधुर्यधूर्या शुचितां वहन्ती ॥ ७० ॥

हिसापराठश्रीमदकब्बरादीन्, नृपाननेकान्यवनेषु मुख्यान् ।

दयामयास्तान्विदधञ्जगत्यां, व्याख्यानधाराधरधारया यः ॥ ७१ ॥

श्रीसेनस्वरिप्रमुखैः स्वशिष्यैः, विद्याश्रतस्रः समुपेयिवद्भिः ।

वज्रीव देवैः समुपास्यमानः, जगद्गुरुर्जङ्गमकल्पशास्त्री ॥ ७२ ॥

समागतान्वादिगजान्सुसञ्जान्, वादस्थले सिंह इवाधिगर्जन् ।

स हीरस्वरिर्जिनशासनस्य, पुस्फोर जित्वा विजयध्वजं तान् ॥ ७३ ॥

श्रीसेनैस्वरिः शमिसेनताभाक्, तत्पट्टचूडामणिताधरोऽभूत् ।

वादे विजेता वदवादिबृन्दम्, श्रीजैनसच्छासनदण्डनाथः ॥ ७४ ॥

रूपेण कामतुल्यो यो, वृत्त्या कामविनाशनः ।

स जीयात्सेनस्वरीशः, पादाभ्यां लोकपावनः ॥ ७५ ॥

यस्मै जहाङ्गिरनृपेण सगौरवेण, सन्मण्डपाचलचये विरुदं प्रदत्तम् ।

दीव्यञ्जहाङ्गिरमहासुतपेति सोऽभूत्, तत्पट्टहाटकघटो गणिदेवैस्वरिः ॥ ७६ ॥

तत्पट्टस्वरोऽजनि सिंहैस्वरिः, दुर्वादिदन्तावलसिंहरूपः ।

तदन्तिषत्सत्यगौणिर्बभूव, क्रियाप्रियाश्लेषसुखोपभोक्ता ॥ ७७ ॥

न्यायाचार्ययशःसतीर्थ्यविनयोपाध्यायसाहाय्यतः,

शैथिल्यं स्वगणे समीक्ष्य विदधौ कर्मः क्रियोद्धारकम् ।

सत्यं नाम चकार सत्यमिति यः स्वीयं तपस्वी ततः,

गच्छं स्वच्छमम्रं तपेति विदध-ञ्जीयात्स सत्यश्चिरम् ॥ ७८ ॥

तच्छिष्यकर्पूरगौणिस्ततोऽभूत्, क्रियैककर्पूरसुगन्धपूर्णः ।

क्षमागणीशैः समभूततः सः, तदीयशिष्ये वरतां दधानः ॥ ७९ ॥

प्रतिष्ठिता सप्तशती च येन, तीर्थङ्करस्य प्रतिमा मनोज्ञा ।

तत्पादवासी जिननामकोऽभूत्, षड्जीवरक्षाकरणप्रवीणः ॥ ८० ॥ युग्मम् ॥

श्रीमानभूदुत्तमनामधेयः, तच्छिष्यवर्यो गणिषूतमोऽसौ ।

पन्न्यासपद्माख्यैर्जयो गणीशः, ततोऽभवद् गौर्जरकान्यकारी ॥ ८१ ॥

प्रब्रह्मेति प्रथितोरुकीर्तिः, वर्धनपूर्या सह दुण्डकैर्यः ।

कुर्वन्निवादं विजयं तदापत्, क्रियाभिकाङ्क्षी सततं विहारी ॥८२॥ युग्मम् ॥

तच्छिष्य आसीद्गणिरूपनाभा, ततोऽभवत्कीर्तिर्गणिः सुकीर्तिः ।

पन्न्यासकस्तूरगणिस्ततोऽभूत्, विभ्रत्क्रियाचिन्मृगनाभिगन्धम् ॥८३॥

सप्तर्षिभिर्गणिर्मणिः प्रयुतो यथाभ्रं, दीव्यत्तपाः सदमृतादिविनेयवर्यैः ।

तत्पट्टमौलिमुकुटोऽप्रतिबद्धचारी, संवेगरङ्गकलितः शमितेन्द्रियोऽभूत् ॥८४॥

अद्यापि वर्वर्ति तदीयगिष्यः श्रीसिद्धिसूरिः स्वपरागमज्ञः ।

घोरां तपस्यां तपति स्म वृद्धः, विनेयवर्यैः परिषेव्यमाणः ॥ ८५ ॥

ततोऽभवद्बुद्धिर्गणिर्मनीषी, विलोक्य शास्त्रे प्रतिमाविधानम् ।

विहाय यो दुण्डककापथं सः, जग्राह संवेगपथं विधिज्ञम् ॥ ८६ ॥

चञ्चत्पञ्चनदे पराक्रमपदे राजन्यवंशेऽवशे,

रूपाम्बाजठरे गणेशभवने ग्राये लहेराभिधे ।

त्र्यङ्गाष्टाब्जमितेऽब्दके जनिरभूद्येषां शुभे वैक्रमे,

हिसोच्छित्तिकृतेऽत्र भारततले सद्धर्मरक्षाकृते ॥ ८७ ॥

व्योमाब्जाङ्कविभावरीपतिमिते संवत्सरे वैक्रमे,

दीक्षां दुण्डकवत्त्मनः प्रजगृहुर्वैरङ्गिका ये मुदा ।

पश्चाच्छास्त्रविलोकनाध्ययनतः टीकानिरुक्त्युक्तितः,

बन्धेति प्रतिमा जिनस्य शिवदा ज्ञातं च यैर्व्याकृतेः ॥ ८८ ॥

सत्यान्वेपणचञ्चुभिः प्रति मुनीन्प्रोक्तं तदन्यांश्च यैः,

केचित्सत्प्रविधार्य तन्मुनिवराः सत्यार्थसङ्ग्राहकाः ।

आवद्धास्यपटाः बुधा निरगमन् सत्यप्रचाराय वै,

शास्त्रोक्तः प्रतिमानमस्कृतिविधिः सर्वत्र तैर्घोषितः ॥ ८९ ॥

मूर्त्यर्चाप्रवणान्व्यधुर्गृह्णिजनान्कैवल्यकाङ्क्षावतः,

धर्मार्थं जिनभक्तये प्रतिपुरं कष्टं सहन्ते स्म ये ।

आजगुर्गुरुबुद्धिसाधुसविधे संवेगरङ्गोज्ज्वलाः,

सत्संवेगपथस्य ते प्रजगृहुर्दीक्षां तदानीं विधेः ॥ ९० ॥

अहम्मदावादमहानगर्या, आनन्दरोमाश्रितपूजनायाम् ।

आनन्दैर्पूर्वा विजयान्तिमास्ते, प्रापप्रथन्भूमितले महान्तः ॥९१॥

येभ्यः स्वरिपदं ददौ प्रमदतः सम्भूय सङ्घोऽखिलः,  
 विद्वद्भ्यो रुचिरे महोत्सववरे श्रीपादलिप्ते पुरे ।  
 पाञ्चालोद्धृतिकारिणोऽजनिषत श्रीजैनसैद्धान्तिकाः,  
 न्यायाम्भोनिधिस्ररिवर्यविजयानन्दाभिधानाश्च ते ॥ ९२ ॥  
 विद्याभृङ्गीललनसदनं शासनप्रेमकन्दः,  
 जैनाजैनोपकृतिविकसच्चास्काङ्क्षामरन्दः ।  
 श्रीसूरीशश्वरणकरणव्यग्रताकर्णिकावान्,  
 प्रादुर्भूतः कमलविजयैस्तत्सुपट्टाम्बुजातः ॥ ९३ ॥  
 ईलाख्यदुर्गोपरि शान्तिचैत्यं, भवार्त्तभव्याङ्गिकृतातिशैत्यम् ।  
 जीर्णं समीक्ष्योद्धरति स्म रुच्यं, जिनेशभक्तः कमलाख्यस्ररिः ॥ ९४ ॥  
 पापद्धिर्हिंसादिपराभरेशान्, नैकास्तदन्यान्पुरुषान्नुशंसान् ।  
 जीमूतगम्भीरवचःप्रवाहात्, प्राबोधयच्छ्रीकमलाहस्ररिः ॥ ९५ ॥  
 पन्न्यासदानमुनिलब्धिसुधीवरण्यौ, पट्टे स्वके कमलस्ररिवरो न्यधात्तौ ।  
 सङ्घाग्रहात्स्वपदयोग्यतया महर्षिः, छायापुरौ महपुरःसरतः प्रमोदात् ॥ ९६ ॥  
 महाव्रती भूतिततिप्रतीतः, शिवान्वितो दग्धमनोजराजः ।  
 श्रीलब्धिस्ररिः समभूद्वर्णेन्द्रः तदीयपट्टाचलराङ्गिरीशः ॥ ९७ ॥  
 तर्के सूक्ष्मे धिषणधिषणा पोस्फुरीति प्रतीक्षणा,  
 येषां कृत्स्नागमगनयने लक्षणे दक्षशिक्षा ।  
 जैनाजैनप्रवचनवचःपाटवं पूर्णताभाग्,  
 ज्योतिःशास्त्रे वरनिपुणता कोविदैरप्यगम्ये ॥ ९८ ॥  
 श्रव्यं काव्यं प्रसृमरगुणं चारुसन्दर्भगर्भं,  
 श्रुत्वा लोकैः कविकुलकिरीटेत्युपाधिः प्रदत्तः ।  
 येभ्यः पूज्यक्रमणकमला लब्धिस्ररीशितारः,  
 ते पायासुर्भविककृषिकान्देशनावारिदानात् ॥ ९९ ॥  
 मूलत्राणप्रदेशे दुरधिगमतमे कष्टकोटिं सहित्वा,  
 प्राणिप्रत्राणमय्या मधुमधुरगिरा देशनागाङ्गनीरम् ।  
 भुञ्जानान् सन्निहत्य द्विजपशुसमजं काश्यपं हिंसलोकान्,  
 चक्रुस्तान्पाययित्वा पलघसिरद्वितान् लब्धिस्ररीश्वरास्ते ॥ १०० ॥



श्रीलब्धिसूरिर्वटपद्रपूयां, जित्वा मुकुन्दाश्रमवादिवर्यम् ।

वादाक्षवाटे जिनशासनेऽस्मिन्, जेतेतिकीर्तिं विभराश्चकार ॥ १०१ ॥

तत्त्वन्यायसुमावलीविलसितं स्याद्वादकुञ्जाश्रितं,

भङ्गीवल्लिनयागराजिजटिलं न्यायप्रकाशाख्यया ।

गुञ्जलक्षणभृङ्गसङ्गघटितं जात्याङ्कितं व्याख्यया,

तत्त्वन्यायविभाकरोपवनकं, सच्छब्दलालित्यभृत् ॥ १०२ ॥

नव्यप्राच्यसुनीतिरीतिसरणिं प्रालम्ब्य विद्यावता,

यद्येनाऽरचि मालिकेन महता कारुण्यपुण्याब्धिना ।

तत्त्वाकाङ्क्षविलासिखेलनकृते व्याख्यानवाचस्पतिः,

जीयाद्भूमितले स निर्मलयशाः श्रीलब्धिसूरीश्वरः ॥ १०३ ॥ युग्मम् ॥

वर्षे ऽयङ्कनवौषधीपतिमिते तीर्थे वरे स्तम्भने,

तत्त्वन्यायविभाकरं सुललितं ग्रन्थं समारब्धवान् ।

ईलादुर्गपुरे समाप्तिमकरोत् तस्यैकसत्पदतेः,

सद्गुह्यार्थकमूलसूत्ररचनात् श्रीलब्धिसूरीश्वरः ॥ १०४ ॥

बाणाङ्गाङ्कमृगाङ्कवत्सरमिते श्रीवैक्रमे तत्र वै,

व्याख्यामारभते स्म तस्य महतीं न्यायप्रकाशाभिधाम् ।

गुर्वर्था फलवर्धिनामनगरे व्याख्यां समापत्सुधीः,

सप्ताङ्गाङ्कमुधामरीचिशरदि श्रीलब्धिसूरीश्वरः ॥ १०५ ॥

तच्छिष्यो भुवनादिनामविजयो-पाध्यायमुख्योऽभवत्,

तच्छिष्येण मया प्रशस्तिशतकं भद्रङ्करेणारचि ।

योऽत्राज्ञानवशात्प्रविस्मृतिवशाद् दुष्टप्रयोगः कृतः,

तं संशोध्य विवेकहंसविदुरैर्वाच्यं हि तद्धीधनैः ॥ १०६ ॥



મુનિ શ્રી ભદ્રંકરવિજય . (હાલ આચાર્ય શ્રી વિજયભદ્રંકરસૂરિ) વિરચિત  
ત્રંથપ્રશસ્તિરૂપ ત્રંથકારપરંપરાપરિચય.

ઈન્દ્રોની શ્રેણીઓના સુકૂટના મણિઓથી પૂજિત ચરણકમલવાળા, અનંતજ્ઞાનસંપન્ન, સાધુપરંપરારૂપી હતાના આઘળીજરૂપ, વીતરાગ, સ્યાદ્વાદીઓના ઈધર, ચરમ તીર્થંકર-પ્રાતિહાર્ય આદિ લક્ષ્મીથી લલિત, શાસનના અધિપતિ આ વર્ધમાનસ્વામી, પુણ્યશાળી અને પુદ્ધિશાળીઓના આખાદી માટે થાઓ ! (૧)

તે વર્ધમાનસ્વામીના પદરૂપી ગગનમાં અલૌકિક તેજવાળા ચંદ્રની માફક જે શોભે છે, તે પાંચમા પ્રસિદ્ધ ગણધર, જીતેન્દ્રિય, વિદ્યાસાગર, પ્રાતઃસ્મરણીય, શેકેન્દ્ર જેમ સુધર્મા-સભાશ્રિત છે, તેમ સમ્યગ્ધર્મથી આશ્રિત શ્રી સુધર્માસ્વામી સજ્જનોના હૃદયોના હૃષ્ માટે થાઓ ! (૨)

તે સુધર્માસ્વામીના પાટરૂપી કમલના વિકાસમાં સૂર્યસમાન, સૌભાગ્યથી સ્વર્ગની રંભા-ભિર્ણીને જીતનારી, નવપરિણીત શ્રેષ્ઠ નારીઓથી, જેમ પ્રચંડ પવનના સમૂહથી મેરુ-શિખર અલિત કરાતું નથી, તેમ સુદૃઢ મનવાળા જે યુવાનનું મન હરાયું નથી, તે શંખસ્રમ સ્વેતતમ યશકીર્તિવાળા 'જંખૂસ્વામીજી' કલ્યાણનું દાન કરે ! (૩)

તે શ્રી જંખૂસ્વામીના પાટરૂપી પૂર્વાચલમાં સૂર્યસમાન, શ્રીમાન્ જંખૂસ્વામીના ઉપહ-શથી દીક્ષાને પામેલા, 'શ્રી પ્રભવસ્વામીજી' તમારું રક્ષણ કરે ! જેમ સૂર્યની દીપ્તિથી તિમિર નષ્ટ થાય છે, તેમ શાંતિનાથ ભગવાનની મૂર્તિથી કુમતનું (આંતરિક) તિમિર નષ્ટ થયું, તે પ્રભવસ્વામીના પદના ઈશ, તે સુમના 'શયંભવસૂરિ' રક્ષણ કરે ! (૪)

ત્યાર બાદ શયંભવસૂરિજીના પદધર 'યશોભદ્રસૂરિ' થયા. તે યશોભદ્રસૂરિજીના પાટ-રૂપી શુદ્ધ આકાશમાં સૂર્ય અને ચન્દ્રરૂપ 'શ્રી સંભૂતવિજય' અને પંડિતશિરોમણિ 'ભદ્ર-બાહુસ્વામીજી,' તે કૃમતરૂપ ચંદ્ર પ્રત્યે રાહુસમાન થયા હતા. (૫)

જેણે વેશ્યાની ચિત્રશાળામાં ચોમાસું રહીને ત્રિભુવનવિજેતા કામરૂપી મોહરાજ જીતી લીધો, કોશા નામક વેશ્યાના કટાક્ષરૂપી ફેલાતા બાણોથી જેનો મનરૂપી ચોદ્ધો જીતાયો નથી, જેમની હૃદયમાં સવારમાં ત્રણ લોકમાં નર-સુર-અસુરોથી કીર્તિગાથા ગવાય છે અને જે સંભૂતવિજય અને ભદ્રબાહુસ્વામીના પદમાં રત્નસમાન છે, તે 'સ્થૂલભદ્રસ્વામીજી' પુદ્ધિ-શાળીઓને ભદ્રનું દાન કરે ! (૬)

તે સ્થૂલભદ્રસ્વામીના પદરૂપી ભાલમાં તિલકસમાન શ્રીમાન્ 'મહાગિરિજી' અને શ્રીમાન્ 'સુહસ્તિસ્વામીજી' પદધર થયા. તે સુહસ્તિસ્વામીજીના 'શ્રી સુસ્થિતસ્વામી' અને પંડિત 'સુપ્રતિપુદ્ગ' એમ બે પદધર થયા. તે બંનેથી (સૂરિમંત્રના કોટિ બપથી કે કોટયંશના ધારક હોવાથી) કોટિક નામક ગણ પ્રગટ થયો હતો. (૭)

શ્રી સુસ્થિત અને સુપ્રતિબુદ્ધ કૌટિકના સદ્દા ક્રિયામાં રૂચિવાળા ‘ઈન્દ્રદિન્નસૂરિ’ પદ્મધર થયા અને ઈન્દ્રદિન્નસૂરિના પદ્મધર દિન્નસૂરિજી થયા. તે ‘દિન્નસૂરિજી’ના પદ્મધર, ગિરિની માફક સુધીર અને ગંભીર હૃદયવાળા, સિંહની માફક શૂરવીર ‘સિંહગિરિજી’ થયા. (૮)

મતિથી બૃહસ્પતિ જેવા, જેણે સમસ્ત અગિયાર અંગોનો બચપણમાં અભ્યાસ કરી લીધો હતો; જેનાથી પ્રભાવસંપન્ન વજ્રશાખા પ્રગટ થયેલી છે, આકાશગામિની-વૈકિય-લગ્નિ આદિ વિદ્યાના અધીશ, પાપરૂપી પર્વતના ધ્વંસમાં વજ્રસમાન, તે સિંહગિરિસૂરિજી પદ્મના રાજા, ‘શ્રી વજ્રસ્વામીજી’ સંસારરૂપી દાવાનળથી વિશ્વનું રક્ષણ કરે ! (૯)

ઈન્દ્રિયસેનાના વિજેતા, શ્રી વજ્રસ્વામીના પાટરૂપી પૂર્વાચલમાં સૂર્યસમાન. શ્રી ‘વજ્રસેનસૂરિજી’ થયા. તે વજ્રસેનના પાટમાં રત્નસમાન, ચાન્દ્રકુલ(ચંદ્રગચ્છ)ના મૂળ કારણરૂપ ગુરુ ‘ચંદ્રસૂરિજી’ થયા. (૧૦)

ત્યાર બાદ જૈનાગમના પારદૃષ્ટા, ભવ્યોના ભદ્રને કરનારા, ઘણા આચાર્યોથી પ્રણીત, અપ્રમત્ત, જ્ઞાન-ક્રિયા-પરાક્રમ અને કૃપાના સાગર, ચંદ્રસૂરિજીના પદ્માલંકાર ‘સામંતભદ્રસૂરિજી’ થયા. (૧૧)

સામન્તભદ્રસૂરિજીના પદ્મરૂપી પૂર્વાચલમાં સૂર્યસમાન, સાધુક્રિયામાં કર્મઠતાથી પ્રસિદ્ધ અને જ્ઞાનાનંદથી ભરેલા ચિત્તવાળા ‘શ્રી વૃદ્ધદેવસૂરિવર્ય’ થયા. (૧૨)

તે વૃદ્ધદેવસૂરિજીના પાટમાં તિલકસમાન શ્રી ‘પ્રદ્યોતનસૂરિરાજ’ થયા. વિજય આદિ ચાર દેવીઓથી સંસેવ્ય ચરણયુગલવાળા, જે હયાસિંધુએ શાંતિરતોત્રની રચનાદ્વારા મારિને રોગ દૂર કર્યો હતો, તે પ્રદ્યોતનસૂરિપદ્મભૂષણ ‘શ્રી માનદેવસૂરિજી’ તમોને સુખ આપો ! (૧૩)

શ્રી જૈનશાસનગગનદિવાકર, વિદ્યારૂપી ધનથી પૃથ્વીમાં પ્રસિદ્ધ મહિમાવાળા, સિદ્ધાન્ત-પારંગામી, શ્રી ભક્તામરકાવ્યની ચારૂચનાની ચતુરતાથી પ્રસિદ્ધ, સમ્યગ્જ્ઞાની, શ્રી માનદેવસૂરિજીના પાટરૂપી નિર્ભળ હારના નાયક મણિસમાન અજોડ મુનિવર્ય ‘માનતુંગસૂરિવર્ય’ બુદ્ધિશાળીઓને જ્ઞાનલક્ષ્મી કરે ! (૧૪)

જેણે નાગપુરીમાં અત્યંત મહત્ત્વશાળી શ્રીનમિનાથના બિંબની પ્રતિષ્ઠા કરી હતી, તે ‘વીર આચાર્યમહારાજ’ તે માનતુંગસૂરિના પદ્મરૂપી શેષનાગમાં વાસુદેવ સમાન થયા. (૧૫)

ચારિત્રની પવિત્રતાને ધારણ કરનાર શ્રી ‘જયદેવસૂરિજી’ શ્રી વીરસૂરિના પદ્મધર થયા. પદ્મતા પ્રાણીઓના રક્ષક ‘દેવાનંદસૂરિજી’ શ્રી જયદેવસૂરિજીના પદ્મધર થયા. શ્રી દેવાનંદસૂરિના પદ્મધર, ગણાધિપતિ, વિદ્વાન્ વિક્રમસૂરિપુરંદર થયા. શ્રી વિક્રમસૂરિજીના પદ્મધર, યોગીશ્વર-જ્ઞાનીશ્વર શ્રી ‘નરસિંહસૂરિ’ થયા. (૧૬)

શ્રી નાગદ્રહ નામક તીર્થની રક્ષા માટે દિગંબરોને જીતનારા, તત્ત્વવિજ્ઞાતા, તે નરસિંહસૂરિજીના પાટના માલિક અમુદ્રસૂરિજી થયા. શ્રી અમુદ્રસૂરિજીના પદ્મધર શ્રી હરિભદ્ર

સૂરિજીના મિત્ર બીજા માનદેવસૂરિજી થયા. શ્રી માનદેવસૂરિજીના પટ્ટાલંકાર, પ્રાણપ્રકાંઠ, યતિઓના પતિ શ્રી 'વિબુધપ્રભસૂરિજી' થયા. (૧૭)

શ્રી વિબુધપ્રભસૂરિજીના પદ્મધર, ભવ્યોને આનંદ આપનાર સૂરીશ્વર 'શ્રી જ્યાનંદ સૂરિ' ભગવંત થયા. શ્રી જ્યાનંદસૂરિજીના પદ્મધર ભક્તોરૂપ કમળોમાં સૂર્યસમાન, પંડિતોમાં અગ્રેસર શ્રી 'રવિપ્રભસૂરિજી' થયા. શ્રી રવિપ્રભસૂરિજીના પદ્મધર શુદ્ધ કીર્તિવાળા 'યશો-દેવસૂરીશ્વરજી' થયા. શ્રી યશોદેવસૂરિજીના પદ્મધર, કમદેવના અભિમાનને હરનાર શ્રી 'પ્રદ્યુમ્નસૂરીશ્વરજી' થયા. (૧૮)

જેણે ઉપધાનવાચ્ય નામક મનોહર ગ્રંથ જ્ઞાનીઓના આનંદ માટે બનાવ્યો છે, તે તપસ્વીપ્રવર શ્રી પ્રદ્યુમ્નસૂરિજીના પદ્મધર ત્રીજા માનદેવસૂરિજી થયા. વિદ્યમાન સુવર્ણ-સિદ્ધિવાળા, વાહંગણુમાં ગોપગિરીશ નામક પંડિતમણિના વિજેતા, શાસ્ત્રવેત્તા, શ્રી માન-દેવસૂરિજીના પદ્મધર શ્રી 'વિમલચંદ્રસૂરીશ્વર' થયા. (૧૯)

વિક્રમના ૯૯૪ વર્ષ ખાદ ઘણા સારા માણસોની સાથે પૂર્વદેશમાંથી વિહાર કરતા મહાન્ વિદ્વાન્ વિમલચંદ્રસૂરીશ્વરના પદ્મધર રાજસ્થાનમાં આવ્યા હતા. તે 'ઉદ્યોતનસૂરિ'એ આબુની નજીકમાં ટેલીગામની સીમમાં વડવૃક્ષની નીચે પવિત્ર શ્રેષ્ઠ મુહૂર્તમાં આઠ પંડિત-વર્ય શિષ્યોને આચાર્યપદ ઉપર પ્રતિષ્ઠિત કર્યાં. (૨૦)

વડવૃક્ષની નીચે આચાર્યપદનું પ્રદાન કરવાથી ચંદ્રગચ્છનું પાંચમું નામ 'વડગચ્છ' તરીકે પ્રસિદ્ધ થયું છે. તે વડગચ્છ સંતોરૂપી મોતીઓથી સ્વચ્છ મુગુણોના એક ગુચ્છારૂપ, જેમ આકાશમાં સૂર્યનો પ્રકાશ તમોહારી છે, તેમ આ ગચ્છ તમ એટલે અજ્ઞાન-પાપના હારી તરીકે વિખ્યાત થયેલ છે. (૨૧)

જેમને સર્વ દેવો (રાજાઓ) નમેલા છે, પ્રશસ્ત શિષ્યોએ જેમની સેવા કરેલ છે, પ્રસિદ્ધ કીર્તિવાળા ઉદ્યોતનસૂરિના પદ્મરૂપી સરોવરમાં કમલસમાન પ્રથમ 'સર્વદેવસૂરિ' થયા. (૨૨)

રાજાની પાસેથી 'રૂપશ્રી' બિરૂદ પોતાની વિદ્વત્તાથી જેમણે પ્રાપ્ત કર્યું હતું, તે શ્રીમાન્ 'દેવસૂરિજી' શ્રી સર્વદેવસૂરિજીના પદ્મધર થયા, ચારિત્ર્યૂકામણિ, સમ્યગ્જ્ઞાનરૂપી લલનાના વિલાસસહનરૂપ બીજા શ્રી 'સર્વદેવસૂરિજી' શ્રી દેવસૂરિજીના પદ્મધર થયા. (૨૩)

સંયમમાં શૌર્યશાળી, બંને ગુરુભાઈઓ, મુનીશ્વર અને સૂરીશ્વર શ્રી 'યશોભદ્રસૂરિજી' અને 'નેમિચંદ્રસૂરિજી' શ્રી સર્વદેવસૂરિજીના પાટરૂપ સિંહાસનના બંને રાજાઓ હતા. (૨૪)

જેમણે સમગ્ર (છ) વિગઈઓનો ત્યાગ કર્યો હતો, હંમેશાં એક વાર 'કાંઈ'નું પાન કરતા હતા, શમના સાગર, યશોભદ્રસૂરિજી અને નેમિચંદ્રસૂરિજીની પાટને શોભાવનારા શ્રી 'મુનિચંદ્રસૂરીશ્વર' થયા. (૨૫)

શ્રી મુનિચંદ્રસૂરિજીના આચાર્યવર્ય અજિતદેવસૂરિ, વાહી શ્રી દેવસૂરિ વગેરે, મહા-

વિનીત-શિષ્યધુરંધરો મહા પંડિત હતા. તેઓમાંથી મુનિચંદ્રસૂરિજીના પદ્ધર ‘અજિતદેવ-સૂરિ’ થયા. (૨૬)

કુશાગ્ર-તીક્ષ્ણ બુદ્ધિથી બૃહસ્પતિને જીતનારા, પહેલા અજિતદેવસૂરિજીના પદ્માલંકાર, કવિચક્રવર્તી, જીએ દિશાઓમાં પ્રસિદ્ધ કીર્તિવાળા શ્રી ‘વિજયસિંહસૂરિજી’ થયા. (૨૭)

પૂજ્યપાદ, વાદીઓને વાદમાં જીતનારા, પહેલા શતાથી (સો અર્થ કરનારા) ‘સોમ-પ્રભ’ નામક આચાર્યવર્ય, બીજા ‘મણિરત્નસૂરિજી’ એમ બે, શ્રી વિજયસિંહસૂરિજીના પદ્ધરો થયા. (૨૮)

જે મણિરત્નસૂરિની પાટે (સોમપ્રભસૂરિ અને મણિરત્નસૂરિની પાટે) મેરુપર્વતની માફક દયાભાવ સહિત ઉત્કૃષ્ટ ચારિત્રી વિસ્તૃત ઉદયવાળા (પર્વતપક્ષે મેરુની શિખરો પ્રત્યે પ્રદક્ષિણાએ ગ્રહોની ગતિથી પ્રસિદ્ધ ઉદયવાળો), ચારિત્રાચારરૂપી રત્નોની ખાણવાળો (પર્વતપક્ષે ચારિત્ર જેવા રત્નોની ખાણવાળો), ગુણરૂપી ધાતુઓથી ભરપૂર (પર્વતપક્ષે ગુણ જેવા ધાતુ-ઓથી પૂર્ણ), કલ્યાણ-મંગલશ્રેણીથી વ્યાપ્ત (પર્વતપક્ષે સુવર્ણશ્રેણીથી વ્યાપ્ત), સુરોના પૂજ્યપાદ (પર્વતપક્ષે દેવોથી સેવ્યપાદ-પર્વતના અમુક વિશિષ્ટ ભાગવાળો). (૨૯)

તે ચંદ્રકુલરૂપી સમુદ્રમાં ચંદ્રસમાન, તત્ત્વજ્ઞશિરોમણિ, ચંદ્રથી અધિક સૌમ્ય આકારવાળા, તપસ્વી શ્રીમાન્ ‘જગન્નંદ્ર’ મુનીન્દ્રવર્ય, સૂરિવર્ય તમારું શિવ કરો ! (૩૦) સુગમમ્.

ધીરોમાં ઉત્તમ, જે તપસ્વીએ હર્ષથી જાવજીવ સુધી આયંબીલથી રમણીય તપસ્યા કરી હતી, તે જગન્નંદ્રસૂરિજી પંડિતોથી પ્રશંસાપાત્ર કેમ ન બને ? (૩૧)

તે ઉચ્ચ તપશ્ચર્યાના બાર વર્ષો ગયા બાદ, આઘાટ નામક મનોહર નગરમાં ઉત્તમ રાજા જૈત્રસિંહ નામક રાણાથી, જે જગન્નંદ્રસૂરિજીએ તપા (મહા તપા) એવું અત્યંત રમણીય બિરૂદ પ્રાપ્ત કર્યું હતું. (૩૨)

સુધાન્ય આદિ ભરપૂર (સુકાળવાળા), ૧૨૮૫ વિક્રમ વર્ષમાં, સુખ આપનારો, તપા નામનો સ્વચ્છ ગચ્છ પૃથ્વીતળ ઉપર પ્રસિદ્ધ થયો. (૩૩)

સાધુપુરુષોની શ્રેણીથી સેવાયેલો (કલ્પવૃક્ષપક્ષમાં હંમેશાં ભમરાઓથી સેવાયેલો), પ્રશ-સ્ત મનવાળાઓથી અત્યંત રમણીય (કલ્પપક્ષે પુષ્પોથી સુમનોહર), કલ્યાણ આદિ ફળવાળો (કલ્પપક્ષે ફળવાળો), શિષ્યોરૂપી લતાઓની પરંપરાવાળો (કલ્પપક્ષે શિષ્યો જેવી લતાવિસ્તાર-વાળો), પર્યુપણ આદિ પર્વોની શોભાવાળો (વૃક્ષના પર્વોથી શોભાતો), તે તપાગચ્છ કલ્પ-વૃક્ષની માફક હંમેશાં પ્રકાશે છે. (૩૪)

જે તપાગચ્છમાં અપૂર્વ-અસાધારણ જ્ઞાનચારિત્રવંતો છે. ચારિત્ર સંબંધી પ્રવૃત્તિમાં શિથિલતા વગરનો, જેવું બીજું નામ વડગચ્છ, તે તપાગચ્છ કોના પૂજ્યભાવને ધારણ કરતો નથી ? અર્થાત્ તમામના પૂજ્યભાવને ધારણ કરે છે. (૩૫)

વિશાળ સ્કુશયમાન સંવરતત્ત્વના તરંગોની શ્રેણીવાળો (સાગરપક્ષે વિશાળ સ્કુશયમાન જળના તરંગોની શ્રેણીવાળો), મર્યાદાથી વિશિષ્ટ, ભવ્ય જ્ઞાનાદિ લક્ષ્મીનું નિમિત્ત (સાગર-પક્ષે સુંદર લક્ષ્મીજનક), નિષ્પાપ મૂળવાળો (સાગરપક્ષે અગાધ મૂળવાળો), મુનિરૂપી રત્નોથી ભરેલો (સાગરપક્ષે મુનિ જેવા રત્નોથી પૂર્ણ), તે સાગર જેવો તપાગચ્છ વિશેષતઃ શોભવા લાગ્યો. (૩૬)

શ્રીમાન્ જગદ્ગંદ્રસૂરીશ્વરજીના પાટરૂપી દેવલોકમાં બે અશ્વિનીકુમાર જેવા, કુમતરૂપી અંધકાર પ્રત્યે સૂર્યરૂપ, વિદ્યાવિશારદોમાં શ્રેષ્ઠ મુનીન્દ્ર શિષ્યોત્તમ 'દેવેન્દ્રસૂરિજી' અને 'વિજયગંદ્રસૂરિજી' બે પદ્મધરો થયા. (૩૭)

શ્રી દેવેન્દ્રસૂરીશ્વરના વિચક્ષણ શિરોમણિ વિદ્યાનંદગણિ એક અને બીજા ધર્મધોષ-ગણીન્દ્ર-એમ બે શિષ્યો બાણે શ્રી જિનશાસનરૂપી રાજના બે સેનાધિપતિ, પુણ્યરૂપી અંગીના બે બાહુ જેવા હતા. પરંતુ શ્રી દેવેન્દ્રસૂરિના પાટરૂપી મસ્તકસુકૃટના મણિ જેવા ધર્મધોષસૂરિ પદ્મધર થયા. (૩૮)

જેમની પાસે સમુદ્રના અધિષ્ઠાયકદેવે સમુદ્રના તરંગોની શ્રેણીના ખડાને રત્ન આદિનું ભેટણું કંથુ' હતું. સ્વપક્ષથી ભિન્ન કુમતિ સ્ત્રીઓએ જેમના ગળામાં પ્રવચનના વચનના ભંગ કરવા માટે સ્વશક્તિથી કેશચૂંક બનાવ્યો હતો. (૩૯)

ત્યારે વિદ્યાપુરમાં આચાર્યમહારાજે કપટ બાણી, તે સ્ત્રીઓને અત્યંત સ્તંભિત કરી દીધી. પછી સંઘના વચનથી, સ્ત્રીઓની આજીજીથી, દયાળુ અતિશયસંપન્ન ગુરુજીએ સ્ત્રીઓને જલ્દી છોડી મૂકી હતી. જે ગુરુએ જયવૃષભ આદિ સુંદર કાવ્યોની ગૂંથણી કરી હતી. (૪૦)

કર્મરૂપી રોગના અપહારમાં વૈદ્ય જેવા, સૂરિસમુદાયના મધ્યમાં ચક્રવર્તી જેવા, ધર્મના ઉપદેશમાં મેઘ જેવા અને પંડિતમંડળોમાં સૂર્ય જેવા તેજસ્વી જે ધર્મધોષસૂરિ હતા. (૪૧)

કોઈ શક્યોગી ઉત્તરેન નગરીમાં રહેતો હતો અને અહીં આવેલા જૈન સાધુઓને ચોતાના બળથી બીવરાવતો હતો. પૃથ્વીતળમાં વિહાર કરતા કલિયુગના અંધકારને હરતા, જનનો ઉદ્ધાર કરતા શ્રી ધર્મધોષસૂરીશ્વરજી મહારાજ એક વખત ઉત્તરેન નગરીમાં પધાર્યા. (૪૨)

ધર્મ્યા જ્વાળાથી બળેલા હૃદયવાળો, અહંકારથી ભ્રષ્ટ બુદ્ધિવાળો ભોગી, ગોચરીએ આવેલા જૈન મનિવરોને બાણીને ડરાવવા માટે કરવત જેવા ભયંકર દાંતો બતાવવા લાગ્યો. મુનિઓ કંફોળી (કુણી) દર્શાવી ડરેલાં અને ગુરુ પાસે આવીને બધું જલ્દી કહેવા લાગ્યા. (૪૩)

વિસ્તૃત દયાવાળા ગુરુરાજે મુનિઓને કહ્યું કે-‘તમે ડરો નહિ, કેમ કે-તમારી રક્ષાની દક્ષ શક્તિવાળો હું ખેઠો છું.’ વળી એટલામાં ઉપાશ્રયની બહાર બીલાહા-

ઉંદર-સાપ વગેરેના લયંકર અવાળેને સાંભળી અનેક ઉપદ્રવોથી હરેલ સાધુસમુદાય જલ્દી ગભરાયેલો થયો. (૪૪)

તેવા સમયમાં ઋષિરાજ ધર્મઘોષગુરુજીએ આ વાત જાણી. પહેલાં તૈયાર રાખેલ વસ્ત્ર આચ્છાદિત ઘડા ઉપર પોતાનો હાથ મૂકી, જેવામાં જાપ શરૂ કર્યો, તેવામાં ધૂર્ત યોગીને સઘળા શરીરમાં વ્યાપક પીડા પ્રગટ થઈ. ત્યારે જોગી પોતાના સેવકોને કહેવા લાગ્યો કે- 'હું મરી જઉં છું'-મને બચાવો. (૪૫)

ત્યાર બાદ આકુલ-વ્યાકુલ બનેલા જોગીએ પોતે કરેલો માયાવિલાસ હરી લીધો. રહતો રહતો તે મ્હોંમાં આંગળીઓ નાંખી સાધુઓના ઉપાશ્રયમાં જઈને બોલ્યો કે-મહારાજ ! જે મેં અહીં કયું, તે મારી મોટી ભ્રાન્તિથી ભૂલ થઈ છે. આ ભૂલની મને ક્ષમા આપો ! હવે પછી આવું મુનિવરો પ્રત્યે ક્લેશકારી નીચ કાર્ય નહિ કરું. (૪૬)

તે વખતે ગુરુ ધર્મઘોષસૂરિએ પોતાના ચરણકમલમાં તે જોગીને લીન કરી દીધો. તેથી પાપવિનાશન જૈનશાસનનો મહિમા ખૂબ થયો. (૪૭)

કાવ્યકળામાં કોવિદ જેણે 'યત્રાખિલાદિ પ્રવર' સ્તુતિઓની રચના કરી છે, એવા તે શ્રી ધર્મઘોષસૂરિના ચરણકમલમાં ભ્રમર અર્થાત્ તેમના પદ્મધર શ્રીમાન્ 'સોમપ્રભ આચાર્ય-વર્ધ' થયા. (૪૮)

વિદ્યમાન સંવેગના તરંગના સંગથી નિર્મળ થયેલ જ્ઞાન અને ક્રિયાને ધરનાર, જેમના પહેલાં ચંદ્રશેખરગણી, ખીજા જયનન્દમુનિ, છેલ્લા શ્રી ગુરુ દેવસુંદરમુનિજી-એમ ત્રણ શિષ્યોના પરિવારવાળા, સોમપ્રભાચાર્યની પદ્મી શોભાને ધરનાર શ્રી 'સોમતિલકસૂરિ' થયા. (૪૯)

પ્રકૃષ્ટ યોગના અભ્યાસી, સમસ્ત મંત્ર-તંત્રના વૈભવને પ્રાપ્ત કરનારા, મનુષ્ય-સર્પ-અગ્નિ અને સર્વ લયોને હરનારા, જોશીઓમાં અગ્રેગ્ર, સ્થાવર-જંગમ તમામ ઝેરને હરનારા, રાજા અને પ્રધાનોથી પૂજ્ય શ્રી સોમતિલકસૂરિના પદ્મમાં સૂર્ય એવા શ્રી 'દેવસુંદર-સૂરીશ્વર' થયા. (૫૦)

જેમ પાંચ બાણોથી કામદેવ શોભે, તેમ પાંચ મુખ્ય શિષ્યોથી જે દેવસુંદરસૂરીશ્વર શોભતા હતા. આવશ્યકસૂત્રની અવચૂરિ કરનાર પહેલા 'જ્ઞાનસાગરસૂરિજી' હતા. (૫૧)

ખીજા 'વિશ્વશ્રીધર' પુસ્તક આદિની રચનાની સુંદરતામાં નિપુણતાને ભજનારા, શ્રી કુલમંડનસૂરીશ્વર હતા. ત્રીજા વૈયાકરણશિરોમણિ, વૈરાગ્યરંગાન્વિત, ગણિ.ણમાં શ્રેષ્ઠ શ્રી શુભરત્નસૂરિશાહ્વાલ હતા. (૫૨)

જે મુનિપતિની ક્રિયાપાત્રતા (પ્રસિદ્ધિ) જોઈને પાખંડી-નિંદક માણસોએ મુનિપતિના ઘાત માટે માનવગણને મોકલ્યો અને જ્યાં તે સુતેલા હતા, ત્યાં માનવગણ આવ્યો. (૫૩)

રાત્રિમાં ચંદ્રમાનો પ્રકાશ પડવાથી સદ્વિધિથી રજોહરણદ્વારા પૂંજીને પડખું ફેરવતાં ગુરુમહારાજ, માનવગણવડે દેખાયા: અને તે માનવગણ બોલ્યો કે-પાપી-નિંદકમં-

પરાયણ એવા અમારાવડે લઘુજંતુરક્ષણ કરનાર-કરુણાના સાગર ગુરુમહારાજ કેમ વધયોગ્ય થાય ? (૫૪)

ત્યાર બાદ આ માનવગણ, ગુરુચરણમાં નમનારો બની, અમેને ક્ષમા આપો !-એમ સૂરિજીને કહેવા લાગ્યો. આ પ્રમાણે ગુરુવચનને ખમાવીને માનવગણ પોતાને ઘેર ગયો. ત્યાં આચાર્ય મહારાજનો ખૂબ પ્રભાવ ફેલાયો. (૫૫)

આવા સમસ્ત સાધુસમુદાયમાં શ્રી દેવસુંદરસૂરીશ્વરજીના પાટરૂપી શેષનાગના અગ્રમણિ અર્થાત્ પદ્મધર, કલ્યાણિક નામક મહાકાવ્યરચયિતા, શ્રી 'સોમસુંદરસૂરીશ્વર' થયા. અહીં પંચમ શિષ્ય સાધુરત્ન ગણીશ્વર થયા હતા. (૫૬)

સિંહાસન-અશોક-સરોવર-અર્ધભ્રમ-કમલ-ભેરી-મૃદંગ વગેરે નવ્ય, ત્રીશ સુખ ધોથી મનોહર ભાગવાળી, ચિત્ર અક્ષર-દ્વિઅક્ષર-પંચવર્ગવાળી, ત્રિદશતરંગિણી નામવાળી, ૧૦૮ હાથ લાંબી સુપત્રિકા ગુરુમહારાજના ઉપર જેણે મોકલી હતી. (૫૭-૫૮) યુગ્મમ્.

અને જે દક્ષિણદેશમાં કાલીસરસ્વતીના બિરુદને ધારણ કરનારા, જે બચપણમાં હજાર શ્લોકો નવા કંઠસ્થ કરતા હતા, જે મનુષ્યોને સુખ કરનાર, સુંદર સંતિકરસ્તોત્ર રચનારા હતા, એવા 'મુનિસુંદરસૂરીશ્વરજી' શ્રી સોમસુંદરસૂરિજીના પદ્મધર થયા. (૫૯)

સૂરીશમાં શેખરસમાન, નય અને લાંગને બાજુનાર, શ્રાદ્ધપ્રતિક્રમણસૂત્રની સારી ટીકા કરનાર શ્રી મુનિસુંદરસૂરીશ્વરના પદ્મમાં ઉત્તમશેખર શ્રી 'રત્નશેખરસૂરીશ્વરજી' થયા. (૬૦)

શ્રી રત્નશેખરસૂરિજીના પદ્મભૂષણ 'શ્રી લક્ષ્મીસાગરસૂરિ' થયા. શ્રી લક્ષ્મીસાગરસૂરિના પદ્મરૂપી સસુદ્રમાં ચંદ્રસમાન શ્રી 'સુમતિસાધુસૂરીશ્વર' થયા. (૬૧)

દક્ષિણ-દક્ષતા-સાધુતા આદિ ગુણોની શ્રેણીથી સંપુષ્ટ, જૈનશાસનરૂપી આકાશમાં સૂર્યરૂપ, જેઓ હરગિરિ વગેરે ઋષિઓને દીક્ષા આપનારા થયા. જેઓ શિથિલ સાધુઓના મધ્યમાં રહેવા છતાં ઉત્કૃષ્ટ સાધુના આચારમાર્ગ છોડનારા નહિ બન્યા. ગચ્છની પુષ્કળ પ્રભુતાથી વિશિષ્ટ, શ્રી સુમતિસાધુસૂરીશ્વરજી મહારાજના પાટરૂપી પ્રાસાદના શિખરાગ્રસ્થ સુવર્ણકલશરૂપ શ્રી 'હિમવિમલસૂરીશ્વરજી' થયા. (૬૨-૬૩) યુગ્મમ્.

શ્રી જૈનશાસનપ્રભાવક, આગમતત્ત્વની ગહનતાના સમર્થક, દેશનાદ્વારા જૈન(આત્મ) ધર્મપ્રચારક, વિશ્વતળમાં કીર્તિલતાપ્રવર્ધક, શિથિલ સાધુમાર્ગના ઉદ્ધારક, તપસ્વી નિર્ઐશ સમાજના રાજા, શ્રી હિમવિમલસૂરીશ્વરજીની પાટરૂપી મણિહારના નાયક મણિરૂપ 'આનન્દ-વિમલસૂરીશ્વરજી' થયા. (૬૪-૬૫) યુગ્મમ્.

મહાપ્રતાપી, મુનિઓના ઈન્દ્ર, અપ્રમત્ત, વાદિઓને વાદમાં જીતનારા, સર્વજ્ઞ-સિદ્ધાન્તવેત્તા, શ્રી આનન્દવિમલસૂરીશ્વરજીની પાટરૂપ સિંહાસનમાં રાજતેજસ્વી શ્રી વિજયદાન-સૂરીશ્વરજી થયા. (૬૬) યુગ્મમ્.



વૈરાગ્યરત્નના રોહણાચલ, પંડિતતારૂપ આમ્રવૃક્ષના વસંતમાસરૂપ, સૌભાગ્ય અને સૌજન્યની વિહારભૂમિ, ક્રિયારૂપી સ્ત્રીને કીડનકાળે મનોહર કુંજ, કુપાશિકોના અજ્ઞાનરૂપી અધિકારના વિનાશમાં સૂર્ય, સૂરિઓથી નત, કરુણાના સાગર અને શમરૂપી રાબળના પ્રાસાદ જેવા શ્રી વિજયદાનસૂરીશ્વરજીના પાટરૂપી સરોવરમાં રાજહંસ શ્રી હીરસૂરીશ્વરજી થયા. (૬૭-૬૮)

જે યુક્તિઓની પરંપરાની પ્રયુક્તિથી આ સ્યાદ્વાદ સિદ્ધાન્તને અખાધ્યુ (અકાટ્ય) તરીકે પ્રમાણિત કરનાર, જે વિદ્વાન, પોતાના સિદ્ધાન્ત(સ્યાદ્વાદ સિદ્ધાન્ત)ની સુચારુ દૃષ્ટિથી (નયદૃષ્ટિથી) ભિન્ન મતોને સ્યાદ્વાદ સિદ્ધાન્તમાં સમાવેશ કરનારા જે હીરસૂરીશ્વરજી હતા. (૬૬)

જે હીરવાણી, પાણીની માફક કર્મના મેલને ધોતી, ઉદ્ધાત-ગંભીર-અત્યંત હૃદયંગમ-મધુરધુરંધર-પવિત્રતાવાહિની સભા મધ્યે શોભતી હતી. (૭૦)

યવનોમાં સુગંધ, હિંસાપરાયણ શ્રીમદ્ અકબર આદિ અનેક ભૂપતિઓને દેશનામેઘની ધારાથી જે હીરસૂરીશ્વરજીએ દયામય (અહિંસક) બનાવ્યા છે. (૭૧)

ચાર વિદ્યાઓના નિધાન શ્રી સેનસૂરિ વગેરે સ્વશિષ્યોથી-દેવોથી ઇન્દ્રની જેમ સેવાતા જગદ્ગુરૂ શ્રી હીરસૂરીશ્વરજી ખરેખર, જંગમકદંપવૃક્ષ હતા (૭૨)

વાદસ્થલીમાં સુસજ્જ થઈને આવેલા વાદિગજોને સિંહની જેમ ગાજતા હીરસૂરીશ્વરજીએ જીતીને શ્રી જૈનશાસનનો વિજયવંતો વિજયધ્વજ ફરકાવ્યો હતો. (૭૩)

વાદમાં વાવફક વાદીઓના વૃન્દવિજેતા, શ્રી જૈનશાસનના સરસેનાધિપતિ, શમી(સાધુ)-ઓના સ્વામી, શ્રી હીરસૂરીશ્વરજી મહારાજની પાટમાં ચૂકામણિ જેવા ‘શ્રી સેનસૂરીશ્વરજી’ થયા. (૭૪)

જે રૂપથી કામદેવસમાન છતાં વૃત્તિથી (મનોવૃત્તિથી) કામવાસનાનો નાશ કરનાર છે. ચરણયુગલથી જગતને પવિત્ર કરનાર તે વિજયસેનસૂરીશ્વરજી જય પામો. (૭૫)

જેમને જહાંગીર ખાહશાહે, સગૌરવ માંડવગઢમાં ‘જહાંગીર મહાસુતયા’ એવું બિરૂદ આપ્યું તે, તે સેનસૂરીશ્વરજીની પાટ ઉપર સુવર્ણકલશ જેવા ‘ગણિદેવસૂરિજી’ થયા. (૭૬)

દુર્વાદિરૂપી હાથીઓમાં સિંહ જેવા શ્રી ગણિદેવસૂરિજીની પાટ ઉપર સૂર્ય જેવા શ્રી ‘સિંહસૂરીશ્વરજી’ થયા : તથા શ્રી સિંહસૂરીશ્વરજીના પદ્મધર સત્ય ક્રિયાના સત્યરૂચિધારક શ્રી ‘સત્યવિજયગણિ’ થયા. (૭૭)

પોતાના ગણમાં શિથિલતા ભેદ કર્મવીર સત્યવિજયગણિએ ન્યાયાચાર્ય શ્રી યથો-વિજયજી ઉપાધ્યાય અને સાધર્મિક શ્રી વિનયવિજય ઉપાધ્યાય આદિની સહાયથી ક્રિયોદ્ધાર કર્યો. તે ક્રિયોદ્ધાર કરીને પોતાનું સત્ય નામ સાચું કરી બતાવ્યું, તેથી તપસ્વી બની તપાગરજીને સ્વર્ગ કરનારા તે ‘સત્યવિજયગણિ’ ચિરંજીવો. (૭૮)

સત્ક્રિયારૂપી એક કપૂરની સુગંધથી પૂર્ણ, પંચાસ શ્રી સત્યવિજયગણિના પદ્મધર

પંન્યાસ શ્રી 'કપૂરવિજયગણિ' થયા. જેમણે તીર્થંકર પરમાત્માની સાતસો પ્રતિમાઓની પ્રતિષ્ઠા કરાવી હતી. શ્રી કપૂરવિજય ગણિવરના શિષ્યરત્ન પદ્મધર શ્રી 'ક્ષમાવિજય' ગણિવર' થયા : અને શ્રી ક્ષમાવિજય ગણિવરના પદ્મધર છંછવનિકાયની રક્ષા કરવામાં પ્રવીણ શ્રી 'જિનવિજય' ગણિવર' થયા. (૭૯-૮૦) યુગ્મમ્.

શ્રી જિનવિજય ગણિવરના પદ્મધર, ગણિઓમાં ઉત્તમ 'પંન્યાસ શ્રી ઉત્તમવિજય' ગણિવર' થયા. પંન્યાસ શ્રી ઉત્તમવિજય ગણિવરના પદ્મધર, ગુજરાતીમાં કવિતા રચનાર કવિવર્ધ 'શ્રી પંન્યાસ શ્રી પદ્મવિજય ગણિવર' થયા. 'પદ્મદ્રહ' એવી વિશાળ કીર્તિવાળા જેમણે બહાનપુરીમાં સ્થાનકવાસીઓ સાથે શાસ્ત્રાર્થ કરી વિજય પ્રાપ્ત કરનાર, અપ્રતિબદ્ધ વિહારી ક્રિયારૂપિ કવિવર શ્રી પદ્મવિજય ગણિવર જય પામો ! (૮૧-૮૨) યુગ્મમ્.

કવિવર શ્રી પદ્મવિજય ગણિવરના પદ્મધર, કવિવર શ્રી 'રૂપવિજય ગણિવર' થયા. કવિવર શ્રી રૂપવિજય ગણિવરના પદ્મધર સુકીર્તિવિશિષ્ટ 'કીર્તિવિજય' ગણિવર' થયા. શ્રી કીર્તિવિજય ગણિવરના પદ્મધર, જ્ઞાન અને ક્રિયારૂપી કસ્તૂરીની મુગંધને ધારણ કરતા પંન્યાસ શ્રી 'કસ્તૂરવિજય' ગણિવર થયા. (૮૩)

જેમ સંપત્તિથી આકાશ શોભે, તેમ અમૃતવિજય આદિ સાત શિષ્યરત્નોથી સંચુત, દિવ્ય તપસ્વી, સંવેગર ગોળગવદ્, ઈન્દ્રિયવિજેતા પં. શ્રી કસ્તૂરવિજય ગણિવરના પદ્મધર અપ્રતિબદ્ધવિહારી 'શ્રી મણિવિજય ગણિવર' થયા. (૮૪)

હમણાં પણ તેમના શિષ્ય સ્વ-પર આગમવેત્તા, શિષ્યવર્થેથી સેવાતા, વૃદ્ધ (બાપજી તરીકે, પ્રખ્યાત) ઘોર તપસ્યા કરનારા શ્રી વિજયસિદ્ધિસૂરિજી બિરાજમાન છે. (૮૫)

જે બુદ્ધિમાને શાસ્ત્રમાં પ્રતિમાનું વિધાન જોઈ હુંઠકપંથ(સ્થાનકવાસીપંથ)નો ત્યાગ કરી વિધિદર્શક સંવેગી(જૈ. શ્વે. મૂર્તિપૂજક)પંથનો સ્વીકાર કર્યો હતો. તે શ્રી 'બુદ્ધિવિજય' ગણિવર' શ્રી મણિવિજય ગણિવરના પદ્મધર હતા. (૮૬)

સર્વાંગસુંદર, વીરતાની ભૂમિ પંજાબમાં, સ્વતંત્ર ક્ષત્રિયવંશમાં, હાલેરા ગામમાં, ગણેશ-મલ્લના ઘરે, રૂપા માતાની કુક્ષિએ જે આત્મારામજી મહારાજ સાહેબનો વિ. સં. ૧૮૯૩ના શુભ વર્ષમાં, ભારતભૂમિમાં સદ્ધર્મની રક્ષા ખાતર, હિંસાના ઉત્થાપન અને અહિંસાના સ્થાપન ખાતર જન્મ થયો હતો. (૮૭) યુગ્મમ્.

વિ. સં. ૧૯૧૦ની સાલમાં જેઓએ મહાવૈરાગી બની જૈન સ્થાનકવાસપંથી દીક્ષા લીધી હતી. બાદ જૈનાગમેના અધ્યયન અવલોકનથી તથા વ્યાકરણપઠનદ્વારા દીક્ષા-નિરૂક્તિ આદિના કથનથી, 'જિનપ્રતિમા શિવદા હોઈ વન્ધ છે'-એમ નિશ્ચિત કર્યું. (૮૮)

અને સત્યસંશોધનમાં પ્રસિદ્ધ જે આત્મારામજી સાહેબે મુનિઓ પ્રત્યે અને અન્યો પ્રત્યે 'જિનપ્રતિમા પૂજ્ય છે'-એમ નિશ્ચિત કરેલું જાહેર કર્યું. કેટલાક સત્ય અર્થના ગ્રાહક મુનિવરોએ બરોબર ધારણ કર્યું, કેટલાક સમર્થ પંડિતો મુખે મુહપત્તિ બાંધ-

નારા હોવા છતાં સત્યના પ્રચાર માટે નીકળ્યા : અને તે પંડિત મુનિઓએ સઘળે સ્થાને 'પ્રતિમાપૂજનનું' વિધાન' શાસ્ત્રવિહિત છે, એમ ઘોષણા કરી. (૮૯)

મોક્ષાર્થી ગૃહસ્થોને જિનપ્રતિમાપૂજનમાં પરાયણ બનાવ્યા. જિનભક્તિહેતુથી અને ધર્મ-હેતુથી પ્રત્યેક નગરમાં જે કુળ પડ્યું, તે સહન કરવા લાગ્યા. એવા આત્મારામજી પ્રમુખ સાધુઓ, સંવેગરંગથી ઉજ્જવલ બનેલા અહમદાવાદમાં સદ્ગુરુ બુદ્ધિવિજયજી મહારાજની પાસે વિધિસર સંવેગીપક્ષની ભાગવતી દીક્ષા વિ. સં. ૧૯૩૨માં ગ્રહણ કરનારા થયા. (૯૦)

ન્યારે આત્મારામજી મહારાજ શ્રી આનંદવિજયજી તરીકે પૃથ્વીતળમાં પ્રગયાત થયા, ત્યારે અહમદાવાદ મહાનગરીમાં જૈન જનતા આનંદવિભોર બની અને નવીન સંવેગી સાધુઓને સત્કારનારી બની હતી. (૯૧)

પાલીતાણાનગરમાં (શ્રી શત્રુંજયતીર્થમાં) સકળ સંઘ ભેગો થઈ, આચાર્યના ગુણ-સંપન્ન શ્રી આનંદવિજયજીને મહોત્સવપૂર્વક આચાર્યપદવીનું પ્રદાન કરનારો થયો. ત્યારથી પાંચાલદેશોદ્ધારક, ન્યાયામ્ભોનિધિ શ્રીમદ્ વિજયાનંદસૂરીશ્વરજીરૂપે જૈન સિદ્ધાન્તના પ્રકાન્ડ પંડિતરૂપે જગતમાં પ્રસિદ્ધ થયા. (૯૨)

વિદ્યારૂપી ભ્રમરીના કીડાભવન, શાસનપ્રેમરૂપી કંદવાળા, જૈન-અજૈનો ઉપર ઉપકારની વિકસતી સત્ય સુંદર ભાવનારૂપી રસવાળા, ચરણ અને કરણસિત્તરીમાં પરાયણતારૂપી કર્ણિકાવાળા શ્રીમદ્ વિજયાનંદસૂરીશ્વરજી મહારાજની સુંદર પાટ ઉપર કમલ જેવા નિર્દોષ (નિઃસ્પૃહ) શ્રીમદ્ વિજયકમલસૂરીશ્વરજી પ્રગટ-પ્રસિદ્ધ થયા. (૯૩)

જે જિનેન્દ્રભક્ત કમલસૂરીશ્વર મહારાજે ભવપીડિત ભવ્ય જીવોને અત્યંત શીતલતા કરનાર, પ્રાચીન તીર્થરૂપ ઇરિંગઢ ઉપર મનોહર શ્રી શાંતિનાથ જિનાલયનો જિર્ણોદ્ધાર કરાવ્યો હતો. (૯૪)

દયાળુ-પ્રતાપી શ્રી કમલસૂરીશ્વર મહારાજે શીકાર-હિંસા વગેરેમાં પરાયણ ઘણા નરેશોને તથા ખીજ પણ હિંસા આદિકારી જનોને મેઘશી ગંભીર વાણીના પ્રવાહથી પ્રતિબોધ આપ્યો હતો, જે સફળ થયો હતો. (૯૫)

મહર્ષિ શ્રી કમલસૂરીશ્વરજી, પોતાની પાટ ઉપર પંચાસ દાનવિજય અને સ્વશિષ્ય રતન-મુનિ-વિદ્વાન્ શ્રી લળિધવિજયને સંઘના આગ્રહથી સ્વપદ(સૂરિપદ)ની યોગ્યનાથી છાયા-પુરી (છાણી) નગરમાં ધામધુમથી-હર્ષથી સ્થાપિત કરનારા થયા. (૯૬)

શ્રી કમલસૂરીશ્વરજીની પાટરૂપી હિમાલયમાં શંકર(કામદહન-પાર્વતીનું) સાનિધ્ય-ભભૂતી-મહાવ્રત-ગણપરિવારથી પ્રસિદ્ધ છે, એમ શંકરપશ્ચમાં સમજવું. રૂપ, પંચમહા વ્રતધારી, સરિસંપદાગ્રમન્વિત, કંથાણકલિત, નૈષ્ઠિક ગ્રહચારી, ગરજાધિપતિ શ્રી લળિધસૂરિજી ચર્તે દે. (૯૭)

જેઓની ગૃહસ્થિતિ જેવી અત્યંત તીક્ષ્ણ પ્રતિભા, સૂક્ષ્મ તર્કશાસ્ત્રમાં ગૂણ સ્ફુરિત

થયેલી છે અને સર્વશાસ્ત્રપ્રકાશક નયનરૂપ વ્યાકરણમાં દક્ષશિક્ષા છે, જૈન-જૈનેતરોના વાઙ્મયની-વચનની પદુતા પૂર્ણતાવાળી છે, પંડિતોથી પણ અગમ્ય જ્યોતિષશાસ્ત્રમાં શ્રેષ્ઠ નિપુણતા છે. (૯૮)

ઉત્તમ ગુણમંડિત, સુંદર રચનાથી ગર્ભિત, શ્રવણ્યોચ્ચ કાવ્ય સાંભળી લોકોએ જેઓને 'કવિકુલકિરીટ' એવું ખિરદ આપેલું છે, તે પૂજ્ય ચરણકમળવાળા, લખિંધસૂરી-શ્વર મહારાજ, દેશનાના જળના દ્વાનથી, ભવ્ય જીવરૂપી ખેડૂતોને પવિત્ર કરનારા થાઓ ! (૯૯)

દુર્ગમ મૂલતાનપ્રદેશમાં કોડો કળે સહન કરીને, પશુ-પક્ષીના સમુદાયને હાથી માંસાહારી તે હિંસકલોકોને, જીવહયાપ્રધાન મધુ મધુર વાણીદ્વારા દેશનાના ગંગાજળ પીવડાવી, તે લખિંધસૂરીશ્વરજી મહારાજએ માંસભક્ષણના ત્યાગી બનાવ્યા હતા. (૧૦૦)

વટાદરાનગરમાં વાદરૂપી અખાડામાં મુકુન્દાશ્રમ નામના ઉત્તમ વાદીને જીતી આ જૈન-શાસનમાં વાદીવિજેતા તરીકેની કીર્તિને ધારણ કરનારા શ્રી લખિંધસૂરીશ્વરજી થયા હતા. (૧૦૧)

તત્ત્વ અને ન્યાયોરૂપી પુષ્પાવલીથી વિભસિત, સ્યાદ્વાદરૂપી નિકુંજના આશ્રયવાળું, સુંદર ભંગી(વિભાગરચના)રૂપી લતામંડિત, ન્યાયરૂપી વૃક્ષરાજીથી ગહન, ન્યાયપ્રકાશ નામક વ્યાખ્યારૂપી જાતિ(ભઈ)થી અંકિત, ગુંજરવ કરતા લક્ષણોરૂપી જામરોના સંબંધથી સંઘ-ટિત, સુંદર શબ્દોની શોભાથી રમણીય, તત્ત્વન્યાયવિભાકર નામક ગ્રંથરૂપી ઉપવન, નવીન પ્રાચીન ન્યાયની રીતિની પદ્ધતિને અવલંબી જે વિદ્યાવાને હયા અને પુણ્યના સાગર એવા જે આચાર્યરૂપી માલીએ તત્ત્વપ્રેમીરૂપી વિદ્યાસી જનને કીડા કરવા માટે રચેલ છે. તે વ્યાખ્યાનવાચસ્પતિ, નિર્મળ યશસ્વી લખિંધસૂરીશ્વરજી મહારાજ ભૂમિતળમાં જય પામે ! (૧૦૨-૧૦૩) યુગ્મમ્.

વિક્રમ સં. ૧૯૯૩માં સ્તાંભન નામક ઉત્તમ તીર્થમાં તત્ત્વન્યાયવિભાકર નામક સુંદર-તર ગ્રંથનો આરંભ કરેલો હતો. અદ્વિતીય સમ્યક્ પદ્ધતિવાળા તે ગ્રંથની સમાપ્તિ, સમ્યક્ ગૂઢ અર્થવાળા સૂત્રની રચનાદ્વારા ઇરિતીર્થમાં શ્રી લખિંધસૂરીશ્વરજી મહારાજએ કરી હતી. (૧૦૪)

વિ. સં. ૧૯૫૫માં તે તત્ત્વન્યાયવિભાકર નામક મૂળ ગ્રંથની, ન્યાયપ્રકાશ નામક મોટી ટીકાનો ઇરિરમાં આરંભ કર્યો હતો અને વિક્રાન્ શ્રી લખિંધસૂરીશ્વરજી મહારાજએ વિ. સં. ૧૯૬૭માં ક્લોધીનગરમાં મહાર્થ ગંભીર તે ટીકાની સમાપ્તિ કરી હતી. (૧૦૫)

તે લખિંધસૂરીશ્વરજી મહારાજના શિષ્ય-વાચકમુખ્ય (હાલ) પદ્ધર શ્રી ભુવનતિલકસૂરી-શ્વરજીના શિષ્ય-મે ભદ્રંકરવિજયે (હાલ ભદ્રંકરસૂરીશ્વર) પ્રશસ્તિશતક રચેલ છે. જો અહીં અજ્ઞાનવશે કે વિસ્મરણવશે કોઈ દુષ્ટ પ્રયોગ કરેલ માલુમ પડે, તો તેને ભુદ્ધિધની, વિવેકમાં હંસ જેવા સજ્જન વિક્રાનોએ શુદ્ધ કરીને, તે પ્રશસ્તિશતકનું વાચન કરવું જોઈએ. (૧૦૬)

પૂજ્યપાદ કર્નાટકકેસરી, આચાર્યદેવ શ્રીમદ્વિજયભદ્રંકરસૂરીશ્વરજી  
મહારાજના સદુપદેશથી

## શ્રુતભક્તિપ્રિય સહાયકોની શુભ સૂચિ

- ૩૦૦૭ શ્રી આદિનાથ જૈન શ્વેતાંબર સંઘ, ચીકપેઠ-બેંગલોર  
૩૦૦૭ શ્રી જૈન નયા મંદિર, મિન્ટ સ્ટ્રીટ-મદ્રાસ  
૨૧૦૧૭ શ્રી સુમતિનાથ જૈન મંદિર ટ્રસ્ટ-મૈસુર  
૨૦૦૭ શ્રી પાર્શ્વનાથ જૈન મંદિર, ગાંધીનગર-બેંગલોર  
૧૦૦૭ શ્રી મહાવીરસ્વામી જૈન મંદિર ટ્રસ્ટ, ચીકપેઠ કોસ-બેંગલોર  
૧૦૦૭ શ્રી જૈન શ્વેતાંબર મૂર્તિપૂજક સંઘ-કોતુર (કર્નાટક)  
૭૫૭ શ્રી ઉપધાનતપારાધક ખેડેનો-ચિકમગલુર (કર્નાટક)  
૫૦૭ શ્રી રાણુમલ ગૌતમચંદ એન્ડ કું.-કર્નુલ (રાજસ્થાનમે-ખંડપ)  
૧૦૭ પી. નેમિચંદ જૈન, ચલગુંડપાલ્યમ-બેંગલોર  
૧૦૭ શા. ભણુતમલ કેશવકુમાર-શોરાપુરા (કર્નાટક)  
૧૦૭ શા. તારાચંદ દેવીચંદ-શોરાપુર (કર્નાટક)  
૧૦૭ શા. શાન્તિલાલ પુનમચંદ-શોરાપુર (કર્નાટક)  
૧૦૭ શા. હિંદુમલ ઓંકારમલ-શોરાપુર (કર્નાટક)  
૧૦૭ શા. બંસીલાલ રૂગનાથમલ-શોરાપુર (કર્નાટક)  
૧૦૭ સંઘવી કેવલચંદ ઉદેચંદ-શોરાપુર (કર્નાટક)  
૧૦૦૭ શ્રી જૈન શ્વેતાંબર મૂર્તિપૂજક સંઘ-બલ્હારી  
(પૂ. પં. શ્રી અશોકવિજયજી ગણિવરના ઉપદેશથી)  
૧૦૭ કુ. કૈલાસખેડેનની દીશા નિમિત્તે-કરિર  
(પૂ. પ્રવર્તિની આધ્વી શ્રી સુવ્રતાશ્રીના ઉપદેશથી)  
૨૫૭ સ્વ. આધ્વી શ્રી નંદનશ્રીજીની આત્મી પુણ્યતિથિની સ્મૃતિ અર્થે  
(હા. આધ્વી શ્રી નિર્જરાશ્રીજીના ઉપદેશથી)  
૧૦૭ આધ્વી શ્રી નંદનશ્રીજીના તપસ્વિની આધ્વી શ્રી  
નિર્મળાશ્રીજીની હાજરી વર્ધમાનતપ ઓળીની આરાધના નિમિત્તે  
(હા. જૈન સંઘ-કીમ (મુરત)

## શ્રી તત્ત્વન્યાય વિભાકર-ભાગ પહેલાને

### મળેલો આવકાર

પૂજ્યપાદ વ્યાખ્યાનવાચસ્પતિ, કવિકુલકિરીટ, આચાર્યભગવંત શ્રીમદ્ વિજયલક્ષ્મિ-સૂરીશ્વરજી મહારાજે રચેલ તત્ત્વન્યાયવિભાકર (સંસ્કૃત) ગ્રંથ ખરેખર, જૈનદર્શનનો સૈદ્ધાન્તિક મહા ગ્રંથ છે. જૈનદર્શનના તત્ત્વજ્ઞાન તથા આચારવિજ્ઞાનને સમજવા માટે આ ગ્રંથ સુંદર માર્ગદર્શન પૂરું પાડે છે. જૈનદર્શન વિષે જિજ્ઞાસુ અભ્યાસકોને ખૂબ જ ઉપકારક આ ગ્રંથરત્ન પર પૂજ્યશ્રીએ સ્વોપજ્ઞ (સંસ્કૃત) ટીકાની રચના કરીને શ્રી જૈન સંઘના તત્ત્વજ્ઞાનરસિકો પર મહાન્ ઉપકાર કરેલ છે.

તે મૂલ ગ્રંથનો અનુવાદ પ્રસ્તુત ગ્રંથરત્નના લેખક પૂ. આચાર્ય શ્રી વિજયભદ્રંકર-સૂરિ મહારાજે વર્ષો પૂર્વે કરેલ. આજે મૂલ ગ્રંથને ટીકા સાથે તે ગ્રંથરત્નનો ગુજરાતી અનુવાદ પૂ. આચાર્ય શ્રી વિજયભદ્રંકરસૂરિ મહારાજે ખૂબ જ ચીવટ, કાળજી તેમજ અથાગ પરિશ્રમ લઈને કરેલ છે. તે માટે ખરેખર, ગ્રંથરત્નના સ્વાધ્યાયપ્રેમી આત્માઓને મન ખૂબ જ ગૌરવનો વિષય છે. આવા ગહન અને વિશાલ ગ્રંથરત્નનું અનુવાદકાર્ય ધૈર્ય, ભારે ખંત અને પ્રબલ પુરૂષાર્થ માંગી લે છે. પૂ. આચાર્યમહારાજે પોતાની વિક્રતા તેમજ અથાગ પરિશ્રમથી અનુવાદનું કાર્ય સુંદર રીતે પૂર્ણ કરેલ છે. પ્રસ્તુત પુસ્તકમાં પ્રથમ ભાગ શ્રદ્ધા-સમ્યક્શ્રદ્ધા નામનો પૂર્ણ થયેલ છે.

આપણે ઈચ્છીએ કે તેઓશ્રી શીઘ્રાતિશીઘ્ર શેષ ભાગ પૂર્ણ કરીને જૈનદર્શનના મહાન સાકર ગ્રંથરત્નના અનુવાદ દ્વારા સ્વાધ્યાયપ્રેમી આત્માર્થી જીવોને માટે ગુજરાતી ભાષામાં સુંદર સ્વાધ્યાયયોગ્ય પ્રકાશન પ્રસ્તુત કરીને મહાન ઉપકારની અમીવર્ષા કરે!

(કલ્યાણ સ્થાનિક, વઢવાણ શહેર)

તત્ત્વન્યાયવિભાકર-ભાગ પહેલો અમને મલ્યો છે. જોતાં-વિચારતાં કામ પ્રશંસનીય છે. ઘણા ભવ્યાત્માઓને આત્મહિતનું સાધન છે. આ કાર્ય ઘણું અનુમોદનીય છે-ધન્યવાદ હેતુ છે.

આચાર્ય મંગલપ્રભસૂરિ તથા

આચાર્ય અરિહંતસિદ્ધસૂરિ

(લવારની પોળ, અમદાવાદ)

દશવૈકલ્પિક આદિ મહાગ્રંથોનું ગૂર્જરભાષામાં તરજૂમો કર્યો હતો, તે જોવાથી અનુમાન થાય છે કે, સાહિત્યની સુંદરતમ સેવા કરીને, અજ્ઞાનને સુર તરફ તમારો પુરૂષાર્થ લઈ જાય છે : અને તે પુરૂષાર્થ સ્તુત્ય કહેવાય. એટલું જ નહીં પણ અનુમોદનીય, અનુકરણીય અને વંદનીય છે.

આચાર્ય શ્રી નવિનસૂરિ

(ગિબપુર-કલ્યાણિક)

આ ગ્રંથ જૈનધર્મના અનેક ગ્રંથના દોહન પછી બનાવવામાં આવેલ હોવાથી અને વ્યાખ્યાનવાચસ્પતિ, અનેક પ્રકારે અનુભવી આચાર્યભગવંતની કલમે આલેખાયેલ હોવાથી ખૂબજ ઉપયોગી છે. અથાગ તન-મનની મહેનતથી તૈયાર થયેલ, તેમજ જૈનધર્મના આચાર, વિચાર, વર્તન, તેમજ શ્રી જિનેશ્વરદેવોએ ભાષેલા ભાવોને પ્રગટ કરતો હોઈ, આ ગ્રંથ સમાજને અત્યંત ખૂબ જ ઉપયોગી નીવડશે તે નિઃશંક છે. આપશ્રીએ ગુરૂદેવશ્રીના કાર્યને વેગ આપી તેમની મહેનતને ફળવતી બનાવી છે.

**આચાર્ય પ્રસન્નચંદ્રસૂરિ**

ખરેખર, આપે આ એક મહાન કાર્ય કર્યું છે. ગુરૂભક્તિ સાચી કરી છે. આવા દળદાર ગ્રંથના ભાષાંતર કરવા, એ કાર્ય કેટલું કપરું છે તે અનુભવી જ જાણી શકે. અમે એમાંના બે પ્રકરણ વાચનામાં વાંચ્યા છે. ખૂબ આનંદ થયો. ચૌદ ગુણકાણા અને ચાર ધ્યાનના એમ બે પ્રકરણો વાંચી ખૂબ આનંદ થયો છે.

**મુનિ કુંદકુંદવિજય, પાલીતાણા**

(અધ્યાત્મનિષ્ઠ પૂ. પં. ભદ્રંકરવિજયજી ગણિના શિષ્ય)

બે દિવસ પહેલાં જ ‘તત્ત્વન્યાયવિભાકર’ ગુજરાતી ભાષાંતર સાથેનો દળદાર ગ્રંથ મળ્યો. તમારી શક્તિ અને સ્તુત્ય પ્રયાસ માટે અભિનંદન.

**આચાર્ય શ્રી કીર્તિચંદ્રસૂરિ**

(પ્રભાવક વક્તા, આ. લક્ષ્મણસૂરિપટ્ટધર)



